

تفصیل فیض الکریم

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۰	بنی اسرائیل پر بارگاہ سایہ درون طلوعی کا اثرنا۔	۱	نزل اول
۳۱	موسیٰ علیہ السلام کا عصا۔	۲	قرآن نازل اور جمع کرنا
۳۲	بنی اسرائیل کے لئے پتھر سے چھتے جاری ہونا۔	۳	تقریباً ۱۰۰ کا منسی۔
۳۳	یہود پر دولت اور خوشحالی کی مار	۴	یہود کا توحید کی فضا۔ در نام
۳۴	حضرت علی علیہ السلام کے نبوت کو پہلے کہ یہود و نصاریٰ کی کشتی	۵	فرشتہ اور آسمانی پیغام
۳۵	یہود پر یہود و نصاریٰ و مسلمانین۔	۶	کفر سے اور نام
۳۶	توحید کے احکام کے قبول کرنا بنی اسرائیل کی کشتی اور	۷	انسان کے مثال۔
۳۷	اون کا بندہ ہونا۔	۸	تقریباً ۱۰۰ کا مسوہ او کے مثال۔
۳۸	بنی اسرائیل کے گاہے کا فتنہ۔	۹	دو روزہ بیسیان اور جنت کی تقد
۳۹	جانور اور جہاد ات کی سمجھ	۱۰	دنیا کی مثال مجھ کے پرستے
۴۰	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جہاد و ہار سجدہ کر سکتے	۱۱	مسلمان کشتی کے وجہ سے بے ایر ہونا
۴۱	دل کے مننے	۱۲	زمین و آسمان کی بیدایش میں تقا۔ تاخر
۴۲	بنی اسرائیل سے عیثان اور ہجر اس سے انراف۔	۱۳	بنی الحان اور ابلیس کا فتنہ
۴۳	عیسیٰ علیہ السلام کا نام اور روح القدس کے مننے۔	۱۴	آدم کی بیدایش و ملائکہ کا سجدہ کیا۔
۴۴	بنی اسرائیل میں گوسا کی محبت کی علامت اور یہود	۱۵	حوالہ بیدایش و آدم کس پر تھے
۴۵	موت کی آرزو نہ کرنا بنی مجرہ۔	۱۶	آدم کا ہمیشہ سے نکل
۴۶	موت کی آرزو نہ کرنا بیان۔	۱۷	ایضا۔ سائب کو مارنیکا حکم
۴۷	یہود کی حرص دنیا کے لئے۔	۱۸	ادل انی نفس کی اصلاح کن ہے۔
۴۸	یہود کا سوال چار چیز سے	۱۹	نماز دل حلقہ کے۔
۴۹	یہود کی عداوت جبریل سے۔	۲۰	بنی اسرائیل کی نجات فرعون سے۔
۵۰	سحر و ساری کا بیان اور اون کا حکم۔	۲۱	بنی اسرائیل کا دریائے نجات پا۔
۵۱	کہانت کا حکم۔	۲۲	بنی اسرائیل کا دریائے نجات پا۔
۵۲	اروت و ماروت کا فتنہ۔	۲۳	بنی اسرائیل کا دریائے نجات پا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۶	مرد و عورت میں جدائی ڈالنا بڑا کام ہے۔	۱۱۶	شہداء کی زندگی
۷۹	جس علم میں ضرر ہے اس کا سیکنا حرام ہے اور حکم	۱۱۷	ولاد کے مرنے پر صبر کا اجر
۸۲	محمود مذموم کی تفصیل۔	۱۱۸	مصیبت کے وقت استیجاء کہنا
۸۳	علم کلام و منطق کا حکم۔	۱۱۹	نفاذ و مردہ کا بیان۔
۸۴	حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم کا حکم	۱۲۱	علم دینی کا اظہار فرض ہے
۸۵	قرآن شریف کے بعض آیتوں کے نسخ کی وجہ۔	۱۲۲	خدا تعالیٰ کی وحدانیت کی دلیل۔
۹۰	مساجد کو دیران و مستقل کر نیکی حرمت	۱۲۳	خداوند تعالیٰ کی تعظیم میں دوسرے شریک نہیں کرتا
۹۱	کفار و ساجدین داخل ہونا حکم۔	۱۲۴	احلال چیزیں کھانا کا حکم اور سور و فحش رکھنے
۹۲	غیر حجت قید میں کس حالت میں نماز پڑھنا۔	۱۲۵	طبقات کے مسنی اور خدا تعالیٰ کا شکر کرنا۔
۹۳	خداوند تعالیٰ فرزند نہ ہے۔	۱۲۶	بیت کا حکم اور بائبل کی بحث و تفصیل۔
۹۴	ابراہیم علیہ السلام کی آزار دہی۔	۱۲۷	جامی اور عادی کے سنے
۹۵	فاسق کی خلافت اور خدمت	۱۲۸	رک کے اقسام
۹۶	مکہ معظمہ کی حرمت اور مقام ابراہیم کے پاس زیارت	۱۲۹	انصاف کا حکم
۱۰۰	ابراہیم علیہ السلام کے گم ہونے کی تعمیر فرمایا۔	۱۳۰	بوت کے وقت کے وصیت کا حکم
۱۰۱	ابراہیم کی دعا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت کے لیے	۱۳۱	روزہ کی فرضیت
۱۰۲	ابراہیم علیہ السلام کی وصیت	۱۳۲	ماہ رمضان میں کتب سبحانی مازل ہوئے۔
۱۰۳	جنت کے سنے۔	۱۳۳	حالت سفر میں روزہ کا حکم
۱۰۴	جزء دوم	۱۳۴	خدا خالق اپنے بندوں کے پاس ہے۔
۱۰۵	گذشتہ دنیا کے تبلیغ رسالت کے گواہ	۱۳۵	روزہ کے راتوں میں جماع حلال ہے۔
۱۱۰	قبول کی تحویل اور اس کا وجہ	۱۳۶	سحر کا وقت
۱۱۱	نماز میں حجت قید کا حکم	۱۳۷	صبح صادق
۱۱۲	یہود و نصاریٰ کے قید کی حجت	۱۳۸	ظہر کا وقت اور اعتکاف میں جماع جائز نہیں
۱۱۳	حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سرفرازی و عبادت	۱۳۹	حرم کے سنے
۱۱۴	سینچا کے ذکر کے اقسام	۱۴۰	حرم کے سنے
۱۱۵		۱۴۱	حرم کے سنے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۹	قرآن شریف میں کون آیت آخر نازل ہوئی۔	۳۲۰	کلمۃ اللہ کے معنی
۲۷۳	قرض کے دستاویز لکھانا۔	۳۲۱	انبیاء پر منترہ کا کلام شیطان کے کلام سے مشابہ ہوگا
۲۷۵	گواہ کی تعداد اور اون کے شروط	۳۲۲	مریم کو عیسیٰ کی پیدائش کی بنا رت اور عادت
۲۷۷	رہن کا مسئلہ	-	فضائل نبی بی بی مریم و خدیجہ وفاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا
۲۸۲	آیہ امن الرسول اور اوس کی فضیلت۔	۳۲۳	جن عورتیں یہ یقین۔
۲۸۵	سورہ آل عمران	۳۲۴	عیسیٰ علیہ السلام صرف بنی اسرائیل کے طرف سے نبوت ہوگا
۲۸۶	حروف مقطعات کے معنی۔	۳۲۷	عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات
۲۸۷	نجران کے نصاریٰ کی وفد	۳۳۱	حواری کے معنی
۲۹۰	محکم و متشابہ دھن و غیرہ کے معنی و تحقیق	۳۳۲	عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر جانا۔
۲۹۱	تاویل کے معنی اور اسخون فی العلم	۳۳۳	متوفیک کے معنی
۲۹۳	دل پھر جاتا ہے	۳۳۵	عیسیٰ کی پیدائش کی مثال۔
۲۹۴	معتزلہ کا روگنا ہنگاموں کی بخشش میں۔	۳۳۶	مباہلہ کا معنی
۲۹۶	بدر کے جنگ میں معجزہ	۳۴۱	قریش کے ساتھ نجاشی کا قصہ
۳۰۰	اللہ تعالیٰ کے نزول کے معنی	۳۴۴	یہودیوں کو مسلمان ہو کر شام کو بدل جانا
۳۰۴	یحییٰ علیہ السلام کا قتل	۳۴۸	جھوٹی تم لکھانا۔
۳۰۷	اداسے قرض کے لئے دعا۔	۳۵۲	ربانی کے معنی
۳۰۸	مسلمان کافروں کو دوست نہ پڑھیں۔	۳۵۳	حضرت جابر علیہ السلام پر ایمان لائیکامینق انبیا
۳۰۹	کافروں کی دوستی کی وعید اور کافروں کی نوکری	۳۵۵	برخی خواص ملت والے غلام یا جانور یا بچہ کے کان میں پڑھنے کا دعا۔
۳۱۱	خدا کی محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت سے حاصل ہوتی ہے۔		
۳۱۲	یہودیوں پر تنبیہ ملائکہ سے افضل ہیں۔		
۳۱۴	مسلم کے پیدائش کا قصہ	۳۵۹	جس مال سے محبت ہو اوس کی خیرات اور ابلو
۳۱۸	بچہ پیدا ہو تو شیطان ٹوٹتا ہے		رضی اللہ عنہ کے باغ کا قصہ
۳۱۹	اولیاء کی کرامت حق ہے		یعقوب علیہ السلام اپنے پر جو چیزیں حرام کی تھیں
۳۱۹	زرگیا علیہ السلام کی دعا فرزند کے لئے۔	۳۱۹	پہلی مسجد کعبہ ہے اور کعبہ کی بنا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶۲	مقام ابراہیم	۳۳۸	خدا کے راہ میں مرنے۔
۳۶۳	مکہ معظمہ میں امن ہے	۳۳۰	مشورت کا حکم
۳۶۴	حج کی فرضیت	۳۳۲	غلول کا حکم
۳۶۷	جنگ بعاث کا قصہ	۳۳۹	حضرت علیؓ علیہ السلام کے بغت سے خدا کا
۳۶۸	خدا کی رسی مضبوط پکڑنا	۳۴۴	شعبہ کی حیات
۳۷۰	انصار کے اسلام کا سبب و رقعہ	۳۴۷	احد کے جنگ کے بعد کفار کا تعاقب یعنی غزوہ حراء
۳۷۹	امر معروف اور نہی منکر کی فضیلت	۳۴۸	غزوہ بدر الموعود
۳۸۰	اختلاف و تفرقہ امت	۳۵۵	انبیا اور اولیا کا علم غیب
۳۸۳	خیریت امت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت	۳۵۶	بخل کی مذمت
۳۹۰	صحابہ رضی اللہ عنہم	۳۵۷	مال کہاں خرچ کرنا واجب ہے۔
۳۹۱	کفار کے خیرات کی تمثیل	۳۵۹	یہود کا قول خدا فقیر ہے۔
۳۹۲	کفار سے مصاحبت و رازداری کرنا۔	۳۶۳	بنی اسرائیل کے پیغمبروں کے لئے آگ کا معجزہ
۳۹۳	انصاری کا غریب علم کے ترغیب میں	۳۶۵	ہر نفس کو موت ہے
۳۹۴	جنگ احد کا قصہ	۳۶۶	دوزخ سے بچنا اور بہشت میں جا کر رہنا۔
۳۹۶	بدر کے جنگ میں خدا کی نصرت	۳۶۷	دنیا و غامی جنس اور آزمائش ہے۔
۳۹۹	بیرسوخہ کا قصہ	۳۶۸	صبر و تقویٰ کی فضیلت
۴۰۱	سود کھانے کی ممانعت	۳۷۰	علم کے سکھانے میں بخل کرنا
۴۰۲	جنت کی پہنائی۔	۳۷۲	نبی کے لئے تعریف پسند لوگوں کی وعید
۴۰۳	بہشت و دوزخ اب موجود ہیں و کہاں ہیں	۳۷۵	اولیٰ الالباب کی صفت
۴۰۴	مؤمنین کے اوصاف سے خیرات کرنا۔	۳۷۶	ذکر کی فضیلت
۴۰۵	غصہ کو پی جانا۔	۳۷۷	چٹ نماز کس وقت پڑھنا۔
۴۰۶	لوگوں سے عفو کرنا۔	۳۷۸	خدا کے رسول کے مشغوعات میں تفکر کرنا۔
۴۰۷	گناہ کے بعد توبہ کا حکم	۳۷۹	دعا کی نیکی ترتیب اور گناہ کی توبہ کے متعلق معجزہ
۴۰۸	نیت کے لحاظ سے اعمال کا ثواب	۳۸۰	دو جہد و منکرین شفاعت کا رد۔
۴۰۹	کفار کے دل میں مسلمانوں کا خوف کی لاگت ہے	۳۸۱	رباط کے بستے اور خواب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۸۵	فضیلت سورہ آل عمران	۴۵	اپنے باپ کے مزین عورت سے نکاح کا حکم
۴۸۶	سورۃ النسا	۴۶	جن عورتوں کے ساتھ نکاح حرام ہے
۴۸۷	حوا کی پیدائش	۴۵۵	مہر کی مقدار کس حد تک ہے
۴۸۸	صلیہ رحمی	۴۵۶	مستحق کی حرمت اور شیر کا رد
۴۸۹	قضا و مبرم و معلق	۴۵۹	مہر میں بخشش
۴۹۰	یتیم کا مال ادا کرنا	۴۶۰	باندی کے نکاح کا حکم
۴۹۱	چار عورت تک کس وقت نکاح میں جمع کرنا	۴۶۳	فاحشہ باندی کا حد
۴۹۲	شیہ کے قول کا رد و اثبات عورت جمع نہیں	۴۶۴	نسان کی پیدائش ضعیف ہے
۴۹۳	سفہا کو مال نہ دینے کا حکم	۴۶۵	پس میں نیک و سیر کا مال نہ کھانا
۴۹۴	یتیم کے مال کو تجارت وغیرہ پر لگانا	۴۶۶	بجارت اور تاجر کی فضیلت
۴۹۵	یتیم کی آزمائش کس طرح کرنا	۴۶۷	اوس میں خون نہ کرنا اور اپنے آپ کو نہ مار لینا
۵۰۰	تقسیم میراث کا حکم	۴۶۹	گنہ گہر کیا ہے کے اجتنب ہے سفیات محو ہوتے ہیں
۵۰۵	یتیم کے مال کھا جانے کی وعید	۴۷۰	گنہ گہر و تقسیم کے ہوتے ہیں اور ان کی تعریف
۵۱۰	تقسیم ترکہ	۴۷۲	گنہ گہر کیا ہے کی مقدار
۵۱۱	وارث کب حصہ سے محروم ہوگا	۴۷۳	حسرت کی نہی اور اس کے اقسام
۵۲۲	فاحشہ عورت کا حکم	۴۷۵	خدا تعالیٰ سے اس کا فضل طلب کرنا
۵۲۹	توبہ کا حکم	۴۷۷	حلیہ جو معاہدہ کرتے ہیں
۵۳۲	وعید یہ فرقہ کا رد	۴۷۹	حنیفہ کی دلیل حلیہ کے وراثت پر
۵۳۳	زبردستی وارث نہیں ہو سکتے عورتوں پر	۴۸۰	مردہ ان کی فضیلت عورتوں پر
۵۳۵	مہر وغیرہ والیس نہیں لینا چاہئے	۴۸۱	نیک بخت عورتوں کی صفت
۵۳۶	عورتوں کے ساتھ حسن معاشرت	۴۸۶	عورت کی بد خوئی کا مدارک
۵۳۸	بڑا مہر باندی کا حکم	۴۰۱	حکم کا تقرر
۵۴۰	شیہ کا رد	۴۰۳	درمسم کے لوگوں کے ساتھ نیکی کرنا حکم
۵۴۲	تغذیر میں روپیہ جبران لینے کا حکم	۴۱۴	اڑانے اور مڑانی کرنے کی ممانعت
۵۴۳	اپنے آبا کی مشکوٰۃ سے تمنا جاری نہیں	۴۱۵	بخل کرنا بوجہ بخل کی تائید کرنا اور خدا کے دے ہوئے
			بخل اور اس کو چھپانا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۱۷	ریا کی خیرات	۶۹۲	کفار کے ساتھ پیکر سلانوں سے نہ لڑنا
۶۱۹	خدا تعالیٰ ظلم نہیں کرتا اور ذرہ کے سنے	۶۹۵	دنیا کی مثل تھوڑی ہے اور موت بچاؤ دین
۶۲۱	اگلے امتوں پر گواہی	۶۹۶	ایک رات کے مرنیکا قصبہ جو موت بچاؤ کی تھی
۶۲۳	قیامت میں کفار اور گناہگاروں کی آرزو میں	۶۹۸	نیکی بدی سب خدا کے طرف سے ہے
	میں پیوند ہونے کی -	۷۰۰	رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے -
۶۲۸	حیثیت کی حالت کا حکم	۷۰۲	قرآن شریف میں غور کرنا -
۶۲۹	تیمم کا حکم اور اس کی ترکیب	۷۰۳	مسائل میں استنباط کرنیکی دلیل
۶۳۳	یہود کے کرشمی کا ذکر	۷۰۷	نیکو بد سفارش کا اثر
۶۴۰	کعب الاحبار کے اسلام کا قصہ	۷۰۸	سلام کہنے کی کیفیت
۶۴۳	شرک کے سوا کسی دوسرے گناہ بستے جانے میں	۷۰۹	خطبہ آدم علی صورت کی تفسیر
۶۴۴	یہود کفار قریش کے بڑے کبیر	۷۱۲	ہجرت کے اقسام
۶۴۹	دوزخ میں پرست بدلنا جانا کا	۷۱۷	کفار سے محبت و دوستی نہ کرنا
۶۵۲	امانت کو ادا کرنا اور کعبہ کی گنجین کا قصہ	۷۲۸	ایک مومن و دوسرے مومن کو قتل نہ کرنا
۶۵۸	فیصلہ میں انصاف کرنا	۷۲۹	عیاش بن ربیعہ کا قصہ
۶۵۹	خدا و رسول کے اور اولی الامر کی اطاعت	۷۳۱	استننا کے معنی اور قتل خطا کا حکم
۶۶۱۳	قیاس سے استنباط احکام کی دلیل	۷۳۳	قتل کے اقسام اور اون کے حکم
۶۶۵	کفار کے پاس فیصلہ کے لہر رجوع نہ ہونا	۷۳۴	مومن کو عداقتل کرنیکا حکم
۶۶۸	عمر رضی اللہ عنہ کا لقب فاروق ہوا	۷۳۵	مقیس بن ضبابہ کا قصہ
۶۷۲	معفرت کے واسطے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطہ	۷۳۹	فسخ امر وہی میں ہوتا ہے
	حضرت کی زیارت کرنی سنت ہے -	۷۴۲	محکم بن جنامہ کا قصہ
۶۷۴	شرعی احکام کو نہ ماننا کفر ہے	۷۴۵	جہاد کرنے والے کا مرتبہ
۶۸۱	خدا اور رسول کی اطاعت سے بہت سے درجہ	۷۵۳	جہاد باطن
۶۸۵	جنگ کے لئے سامان مہیا کرنا	۷۶۱	خدا کی راہ میں موت کا ثواب
۶۸۹	جہاد کی ترغیب -	۷۶۲	نمر بن جندب کا قصہ

RARE BOOK
NOT TO BE ISSUED

لَنَا الْكِتَابُ تَبَيَّنَ الْكُلُّ وَهَذَا شَرْعِيٌّ
وَمِنْ عِلَالِكَ

فيض الكرام

في فضائلهم



از تالیفات جامع المنقول والمعقول اوی القمع والاصول غلامان محقق ووزان

NOT TO BE ISSUED

۲۱۴۹

تذکرہ

تتمت الحشرین مولانا صیغۃ اللہ امام العلماء و قاضی الاسلام قاضی الملک علیہ الرحمہ و العزیز

طبع
در مطبعہ عزیز مندراس

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حدیثِ ائیں ات پاک گو کہ جس نے اپنے بندے پر ایسی معیہ نازل کی جس نے
 سب کے سیدھی راہ بتائی اور نادانوں کو جہل کی تاریکی سے نکال کے روشنائی اللہ کی
 معرفت کی دکھائی اُسکی آیاتِ مبینات فصاحتِ بلاغت کے لاف مارنے والوں کو
 داغ عاجزی کا دیا اور معاندوں کو ذلتِ خواری کی آتش میں جلایا اور صلوة و سلام
 ابراہیم علیہ السلام پر کہ جبکی سب سے کفر کی جمعیت پھوٹی اور تیغ سے انکے حکم کے شرک کی
 بنیاد توٹی انکی ہدایت اندھی انگلیں اور ہر کان کھلے اور تاریک لون میں انوار کے
 غنچے کھل دیں انکے ذریعہ اور انجیل پر قلم نسخ کا کھینچا اور انکے سحر و جادو کا آواز مٹا دیا

جہان میں پہنچا اور ان کے آل اہل ہار پر جو فضیلت کے میدان کے شہسوار ہیں اور اصحابِ اہل
 جن کی کوشش سے اسلام کے ارکان پادار میں حمد و ثناء کے بعد کہتا ہی بندہ ضعیف گنہگار
 ضعیفہ اللہ بن محمد غوث بن ناصر الدین حشر رحمہ اللہ فی زمرۃ الابرار سبحان اللہ اس
 خالق کے سخن کی کیا شان ہو جس کے معانی اور الفاظ کے وصف میں ان کی عقل حیران ہو
 اسکا ہر ایک حرف اسرار و حقائق کے چمن کی بہار ہو اور ہر ایک لفظ لطائف و وقایف کا
 گہوارہ ہو ہی اللہ کی جلالت میں جو جسے اسکو استوار پکڑا کبھی اسے غل نہیں اور وہی فصل کنوا
 ہوتی و بھل میں ہرگز اس میں ہل نہیں اس کے عجائب کی نہایت نہیں اور اسکو مکر پرستے
 خاطر پر ملت نہیں لگے کے عالموں کے اللہ تعالیٰ خالق و معز کے جسے جنوں و ان کے جاننے کیو
 کی کتابیں تفسیر کی تصنیف کیں اور اسکو حاصل کر نیکی و اہمیت سے علوم استنباط کئے
 اور انسی بان میں سب علم کو لکھنے لگے پس بی زبان نے استعارہ و رواج پایا جو کوئی اسکو
 نہ سیکھے اسکو عالم نہیں کہتے ہند کے اکثر سلاطین و بانی فارسی بولتے تھے اسلئے وہاں اکثر اہل اسلام
 کو تحصیل فارسی شوق ہوا اور وہ سب اپنے کار و بار انسی بان میں لکھنے لگے اور انسی بان بہت
 سی کتابیں اور تفسیر اور دوسرے علوم میں لکھیں بنا بر اسکے ہندی بان میں کوئی کتاب تصنیف نہ کیا
 سبک ٹھہرا یا نہ قصیدے اور اشعار اور جوڑے قفے کہانیاں اکثر لکھا کرتے ہیں وقت کے لوگ
 کو یہ تفریق کہاں عربی علوم کی تحصیل کی طرف متوجہ ہوں یہ بھی شواہد ہو گیا کہ فارسی میں
 لیاقت بہم پہنچا دین کیونکہ روزی کی فکر میں بیکار گروان میں قطع نظر ایک اگرچہ اصل
 کریں زبان کی ہمارت میں ایک حرف یا وصف کے کئی اکثر لوگ جب کمال کو نہیں پہنچتے اسلئے

اکثر لوگ علم سے بے بہرہ اور دین کی باتوں سے بے خبر رہتے ہیں الحق اپنے ملک کی بجائیں کسی نیک لکھنا عوام کی معرفت کا
سبب سے تاہر علی الخصوص عربین کی انکو ہندی زبان کے سوا دوسری زبانوں سے شناسائی نہیں فضیلت و دستگاہ مولو سے
محمد باقر آگاہ جل اللہ الجنۃ مثوالا نے چند کتابیں بنی علوم کی ہندی زبان میں بنائیں جس سے ایک عالم کو فائدہ
عظیم ہوا ان آیام میں حکام کی غیبت اردو زبان کی طرف توجہ کے بہت کم تھے مگر مکتبہ میں ہندی میں لکھنے کی تصنیف کیں بچہ بہ
عاصی بھی ہندی زبان میں چند کتابیں یا مگر کوئی ایسی تفسیر کہ جسکے دیکھنے سے خاطر کو تشفی ہو سو نظر نہ آئی اس لئے یہ عاصی
ایک تفسیر ہندی کہ جس میں شانِ قل اور ضروری باتیں کو رد ہون لکھنا شروع کیا جناب الہی میں التجاہ یہ ہو کہ اسکی تمام
کی توفیق دیوے اور اسکے دیکھنے والوں کو نیک آہ بتا دے **مقدمہ** تمام قرآن شریف لوح محفوظ سے
ایک نئی فہرست میں شب کو پہلے آسمان پر اتر ابد اسکے تئیں جس کے عرصے میں تھوڑا تھوڑا بجز ضرورت
نازل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں جب آیتیں اتریں تو اسکو خزے کی شاخوں پر کہ جسکو عربی میں **عسیب**
کہتے ہیں اور چھوڑ پڑا کاغذ پر اور پتھروں پر اور تختیوں پر اور چوڑے ہاروں پر لکھا کرتے تھے تمام ایک جگہ جمع نہ تھا
پھر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں سنہ گیارہ ہجری میں کسی کذاب سے جو دعویٰ نبوت کا کیا تھا اور اس کے
ساتھ بہت سے عرب تہمو کے جمع ہو چکے تھے سو صحابہ میں ساتھ ساتھ آدمی تک شہید ہو گیا ایک روز عمر رضی اللہ عنہ ابو بکر
رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تشریف لیکر گئے اور کہے اس جنگ میں قاریاں بہت شہید ہو آئندہ جنگوں میں قاریاں
ماتے گئے تو بہت سی آیتیں قرآن شریف کی جاتی رہیں گی بہتر یہ ہو کہ قرآن کو جمع کریں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرما
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو کام نہیں کئے اسکو میں کیونکر کروں عمر رضی اللہ عنہ کہے واللہ یہ کام بہت غیب ہو
غرض بحث مکرار کر کے دونوں صاحبوں کی رائے متفق ہوئی کہ اسکو جمع کرنا سوزید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو جو نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت کا تب الہی تھا بلواسے اور اسے جو عمر رضی اللہ عنہ کہے سو تقریر کئے اور فرمائے
تم جو ان ہوشیار ہو اعتمادی آدمی تہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں تری تمنا ہی لکھا کرتے تو قرآن شریف
جمع کر نیکے واسطے صاحب ہاں شریکین آچاؤ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اگر مجھکو کوئی پہاڑ اٹھا لو کہ کے تخلف دیو تو مجھ پر
اتنا گراں ہو تا جیسا یہ مجھ پر گراں نظر آیا بھر میں بلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کام نہیں کئے سو آپ کیسا کرتے ہو
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرما واللہ یہ خوب کام ہو مجھ میں اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں بحث ہوئی آخر اللہ تعالیٰ

میرے دلمین بھی ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرح اس بات کا دھیان ڈالا پھر میں آیتوں کو جو متفرق اور پر گندہ تھیں جمع کر لگا اور جب کہی آیت لکھی ہوئی نہ ملی تو لوگوں سے جو حافظ قرآن تھے تحقیق کر کے لکھا غرض یہ ثابت رہی اللہ عنہ تمام آیتوں کو جمع کئے اور وہ مسودہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس تھا ان کے وفات کے بعد عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ہالگوں کے ہندو اور کافروں کی جگہوں میں سکونت کی گئی فرصت ہوئی اس میں رضی اللہ عنہ کی شہادت ہوئی اور وہ مسودہ ام المومنین کی رضی اللہ عنہا کے پاس گیا سب سے پیش سہری میں عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت تھی حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ تھا جو اس میں اور آویزاں کو فتح کرنے گئے تھے اور وہاں لشکر عراق کے اور شام کے جمع تھے سو دیکھے قرآن شریف کی قرأتیں مختلف رہتے ان میں قضیہ ہو رہا شام لے کہتے تھے کہو ابائی بن کعب رضی اللہ عنہ سیسی ہی سند ہوئی ہر اور عراق لے کہتے تھے کہو ابن سعد رضی اللہ عنہ سیونی تھے تحقیق ہوئی پھر ایک دوسرے کی تکفیر کرنے لگا حذیفہ رضی اللہ عنہ کے دلمین اس اختلاف سے اذیت پیدا ہوا اور ملک فتح کر کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہے یا امیر المومنین لوگو قرآن شریف کی تلاوت بڑا اختلاف کیا ہے یہود و نصاریٰ کے کتب میں جیسا اختلاف ہوا ہماری کتاب میں ہوئے قبل اسکا بندوبست کیا جا پھر عثمان رضی اللہ عنہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورت کر کے بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس قرآن شریف تھا سونگوائے بی بی نے بھیجے کہ واسطے راضی نہ ہوئیں پھر انکو کہلا بھیجے کہ اسکو آپ بھیج دو ہم نقل لیکے پھر آپ کے پاس بھجوا دیں گے بی بی اسکو بھی اسوزید بن ثابت اور اہل بیت تھے اور عبداللہ بن سیر اور سعید بن العاص بن اسید و عبد الرحمن بن عوف اور وہ دین میں مصحف لکھنے کا حکم فرمائے اور کہے جب یہ ثابت اور تم لوگوں کا لغت میں اختلاف آوے تو قریش کی لغت پر لکھو کیونکہ قرآن شریف قریش کی لغت پر نازل ہوا ہے بعض روایتوں میں آیا ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ بارہ شخص کو قریش اور انصار کے قرآن لکھنے کی واسطے مقرر کئے انہیں انبی بن کعب اور مالک بن ابی عامر اور کثیر بن افح اور انس بن مالک اور عبداللہ بن اسید رضی اللہ عنہم دوسرے لوگوں کا نام معلوم نہ ہوا اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ بوجھو سب میں غلط کون ہے تو کہنے میں ثابت رضی اللہ عنہ جو فتنی تھے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہاں پھر کہ قرآن کے الفاظ کو درست کون ادا کرتا ہے کہ سعید بن العاص کہتے ہیں کہ انکا اہجہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لہجے سے بہت شبیہ تھا سو عثمان رضی اللہ عنہ فرمائے سعید الفاظ کو بولا کرے اور زید اسکو لکھے انتہی شاید دوسرے لوگوں کو اپنی مدد اور نسخہ متعدد لکھنے کی واسطے متعین کئے ہوں اور اکثر لوگ جو زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کم تھے انکو مقرر کئے اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ہر سال ایک بار رمضان کے مہینے میں حبرئیل علیہ السلام کو قرآن پڑھنا یا کرتے تھے اور جس سال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اس سال حبرئیل کو دوبارہ سنا سوانے کو عرضہ اخیر کہتے ہیں پھر صحابہ کرام سنا تھے اس عرضہ اخیر کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن سننے آئے سننے میں آیتیں منسوخ التلاوت تھیں کل گئیں بخلاف ان کے جو پیش از عرضہ اخیر کے سننے تھے انہی تلاوت میں کہیں کہیں منسوخ آیتیں گئی تھیں قصہ عثمان رضی اللہ عنہ جند مصحف لکھا کے اطراف میں وانے کئے اور حکم فرمائے کہ اس کے سوا کسی کے پاس کچھ آیتیں یا سورتیں یا مصحف ہو تو اس کو خرق کرے سو بعضے نواح میں خرق کو خارجہ سے سمجھ کر بھاڑ دئے اور اکثر اس کو حاد جملہ پڑھ کے جلا دیکھتے تھے یہی کہ مکوں پر روانہ کئے سو بائیس مصحف اور بعضے کہتے ہیں سات مصحف لکھی ایک مکہ کو روانہ اور ایک شام کو اور ایک میں کو اور ایک بحرین کو اور ایک بصرہ کو اور ایک کوفہ کو اور مدینہ میں اپنی پاس ایک مصحف لکھا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تلاوت میں وہ مصحف ہا کرتا تھا اب تک وہ مصحف مدینہ موجود ہے اور بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس کا مسودہ چھٹا تھا اس کو بچھ لکھنے پاس بھیجے معاویہ رضی اللہ عنہ کی امارت میں مروان بن ابی سہب کا حکم ہوا تھا سو بی بی حفصہ رضی اللہ عنہا سے وہ مسودہ طلب کیا انھوں نے اس کو نہ دیا پھر ان کے انتقال کے بعد مروان بن ابی سہب کے برادر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر تنقید کر کے منگوایا اور اس کو جلا دیا

فائدہ

قرآن شریف کی تفسیر راسی کرنا حرام ہے لیکن اسے سنا و پڑھ کرنا جائز ہے تفسیر اس کو کہتے ہیں قرآن الفاظ کے معنی ظاہر کرنا اور اس لفظ سے مراد کیا ہے سو بیان کرنا تو اس میں جرم نہ کہ دنیا ہی کہ اس لفظ سے مراد ہے دوسری نہیں اب سمجھ گئی ہوئی اللہ تعالیٰ کہ اس لفظ سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کے ارادے پر ہو تو اطلاع نہیں پھر اس بات کا جاننا موقوف ہو اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے جو قرآن نازل ہوئے وقت حاضر تھے اور شاہد کئے اس حالت کو بھرجو کوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ حاصل نہ کرے اور ان سے صحیح نقل ہو ہوئے ہو جو بچہ ہی اس کو نہ جان اپنے طرف کوئی معنی بیان کرے تو وہ تفسیر ہے سو معنی اور جھوٹی شہادت اللہ تعالیٰ اس سے وہ حرام ہوئی اور تاویل اس کو کہتے ہیں جملے وغیرہ میں چند احتمال ممکن ہیں کسی احتمال کو بیان یا ایک احتمال کو دوسرے پر ترجیح دینا سو یہ جائز ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ پر شہادت نہیں لیکن یہ بھی کہ اس کو جائز نہیں بلکہ جملہ علماء میں قرآن کے علوم و روایات اور جانتے پر معانی کو خطابات کے تو ان کو تاویل کرنا جائز ہے بشرطیکہ انکی ذمہ و پل کتاب و سنت اور اجماع مخالفت ہو

سورۃ الفاتحہ مصفیۃ وہی صبیح آیات

سورۃ الفاتحہ کئی ہی سات آیت کا معلوم ہے جو سورۃ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش از ہجرت کے نازل ہوئی تھی

وہی صبیح

کہتے ہیں اور جو کہ ہجرت کے بعد نازل ہوا اسکو مدنی کہتے ہیں اہل بیت ہوں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نعمت دینے والا الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ رَبِّ یَسَّیْہِ اللّٰہ

کو ہی صاحبِ ساری جہاں کا عالمین جمع ہو عالم کی اس سے مراد تمام مخلوقات ہیں الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مَا لَکَ
 یَوْمَ الدِّیْنِ بہت مہربانیتِ حم و لا مالک انصاف کے دل انصاف کے دن سے مراد قیامت کا روز ہے کہ کسیکو
 اس دن ملک نہیں سوا اللہ تعالیٰ کے دیکھئے یہاں اللہ صا نے اپنی ناموں سے پانچ نام ذکر کئے اللہ رب رحمن رحیم
 مالک سوا اس میں اشارہ ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بندہ کو میں نے پیدا کیا سو میں اللہ ہوں پھر اسکو اقسام کی نعمت اور
 ہزار ہا الطاف سے پرورش کیا سو میں رب ہوں پھر بندہ میری فرمائی کرنے لگا اور میں اسکو ڈھانپا سو میں
 پھر میں اسکی فرامانی نعمتیں ہیں رحیم رحیم ہوں پھر ان مافرا مینوں پر جزا دینا ضرور ہے سو میں جزا کے دل مالک

اَیَّاکَ نَعْبُدُ تجھی کو ہم بندگی کریں وَ اَیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ اور تجھی سے مدد چاہیں اِهْدِنَا الصِّرَاطَ
 الْمُسْتَقِیْمَ چلا نکور اسی سیدھی راہ مراد راہ حق اور اسلام کی طریقت ہے صِرَاطُ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ
 راہ انکی جن پر تونے فضل کیا اللہ تعالیٰ نے جن پر فضل کیا سو لوگ انبیا اور فرشتے اور صدیقین اور شہداء اور

انکے تابعدار ہیں غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْہِمْ فَرَدَّہِ جَن پر غصہ ہوا وَ لَا الضَّالِّیْنَ اور نہ بہکنے والے جن پر
 غصہ ہوا اس سے مراد یہود ہیں یا مطلق کافراور بہکنے والے سونصاری ہیں یا منافقین معلوم ہے کہ آئین کہتے ہیں
 وہ قرآن میں داخل نہیں لیکن سنت سے سورہ تمام ہو بعد دم لیکے آئین کہنا اور اسکی معنی قبول کرنا اور مذہب نام شافعی
 ہے غلام پھر حرمین سورہ فاتحہ پڑھے بعد آئین پکار کے کہنا اور امام حنیفہ کا مذہب آئین مست کہنا ہے بخاری اور مسلم روایت
 ہیں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہے فرما رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب نام آئین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ ملائکہ بھی آمین
 کہتے ہیں پھر کسی آئین شتو کے آئین کے ساتھ برابر ہو تو اسکے الگ کے گناہان بخشے جائیں گے اور تیردی روایت سے کہ ہیں ابی
 رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ چھو خبر مروان ایک سے
 کہ وہی سورت نہ تو ریت میں اتری اور نہ انجیل میں پھرتی سبکہ خود دیار رسول اللہ و حضرت فرماتے فاتحہ

جو کسی بت خانی اور قرآنِ عظیم میں دیکھ لیتے سورہ الحج میں جو آیت آتی ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 مِنَ الثَّانِیِّ وَالْقُرْآنِ الْعَظِیْمِ سورہ ہی حج کہو دا کہیں جن کی کہیں حد تک روئے کر اس میں

سات آیت ہیں اور نماز کی ہر رکعت میں تکرار پڑھتے ہیں سورۃ البقرۃ مدینہ وہی

مائتان و سبع و ثمانون آیۃ سورۃ بقرہ مدنی ہو دو سو ستا سی آیت کی اور یہ

پہلی سورت جو مدینہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوئی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ حروف جو سورتوں کی ابتدا میں آتے ہیں سو اللہ تعالیٰ کے اسرار میں اسکا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ذلک

الْکِتَابُ لَا رَیْبَ فِیْهِ اس کتاب میں کچھ شک نہیں ذلک کا لفظ عربی میں کسی چیز کی طرف اشارہ

کے واسطے آتا ہے سو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب کے فرمایا اُمّی یہ کتاب یعنی قرآن جو

پڑھتا ہے اس میں کچھ شک نہیں مقرر اللہ کے یہاں آیا ہے کہتے ہیں کہ اللہ صاحب نے وعدہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم کہ میں تجھ پر ایک کتاب نازل کروں گا کہ اسکو پانی نہیں بجھاتا اور پھر میرے سے کہندے ہیں ہوتا جب ان نازل ہوا تو فرمایا

کتاب ہے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسرائیل سے وعدہ کیا تھا کہ میں بنی اسمیل سے ایک نبی بھیجوں گا اور اس پر کتاب نازل کروں گا

پھر جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ کو تشریف لائے اور وہاں یہودیوں نے بہت سے سو اللہ تعالیٰ یہ سورت نازل کیا

اور گویا فرمایا کہ میں نے جو وعدہ تم کیا تھا سو وہ یہی کتاب ہے ہُدٰی لِلْمُتَّقِیْنَ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ

راہ بتاتی ہے ڈروالوں کو جو سچ مانتے ہیں بن دیکھے متقی اسکو کہتے ہیں جو نہایت سچ رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے مامور

کو اور اگر تا ہے اور یہ کتاب پر ہر گاروں کو راہ بتاتی ہے فرمایا اس لئے کہ متقی اس سے نفع پاتے ہیں جو اللہ سے ڈرے اور

کوئی نصیحت نفع نہ دیگی اور غیب اسکو کہتے ہیں جو انکو سے پوشیدہ ہے جب غیب ایمان لا تو اس میں ایمان شتون پر

گذشتہ انبیاء پر ادر قیامت اور احباب کتاب اور صراط اور میرزا اور جنت اور دوزخ تمام داخل ہو و یُتِمُّوْنَ

الصَّلٰوۃ اور درست کرتے ہیں نماز یعنی نمازوں کے اٹکے اوقات پر ارکان اور ہیئت کے ساتھ خشوع اور خضوع

ادا کرتے ہیں وَمَا رَزَقْنٰهُمْ نَیْفَقُوْنَ اور ہمارا دیا کچھ خرچ کرتے ہیں یعنی مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں یا کرتے ہیں

دینا فرض یا نفل وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ اور جو سچ مانتے ہیں جو کچھ اترتا ہے پر یعنی نبی

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اس سے مراد تمام قرآن اور شریعت وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ اور جو کچھ اترتا ہے پہلے

یعنی توریت اور انجیل وغیرہ کتب جو اگلے پیغمبروں پر اترے اللہ تعالیٰ سب کتب میں نازل کیا سوائے چار ہیں جن

شیت علیہ السلام پر سات صحیفے اور ابراہیم علیہ السلام پر تین صحیفے اور موسیٰ علیہ السلام پر توریت نازل ہوئی

صحیفہ جملہ صحیفے ہوئے باقی رہے چار انجین توریت موسیٰ علیہ السلام پر اور انجیل عیسیٰ علیہ السلام پر
 زبور داود علیہ السلام پر اور قرآن محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اترا معلوم ہے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم پر اور اگلے پیغمبروں پر جو کچھ نازل ہوا تمام پر مجمل ایمان لانا سب لوگوں پر فرض عین ہے اور حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی پیروی کرنے پر ہم مامور ہیں اس لئے جو کچھ حضرت پر نازل ہوا اسکو تفصیل عطا کیا بھی فرض ہے لیکن
 کفایہ ہے و بالآخرۃ ہم یوقنون اور آخرت کو دے یقین ملتے ہیں یعنی آخرت کا ہونا سچ جانتے
 ہیں اُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ اور بخون نے پائی ہوا راہ اپنے رب کی و اُولَئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ اور وہی مراد کو پہنچے یعنی دوزخ سے چھوٹے اور بہشت کو پائے معلوم ہے کہ اللہ صاحب
 اس عورت کی شروع میں چار آیت مومنوں کے حق میں اتارا اور انکے خوبصورت کھدیا پھر بعد دو آیت کافروں کے
 حق میں کہا اُسکے بعد تیرہ آیت منافقوں کی شان میں نازل کیا سو کافروں کے حق میں فرماتا ہر اَنَ الدِّينِ
 كَفَرُوا وَاوَّ جَوْنُكَ مَوَّءٌ عَلَيْهِمْ ؕ اَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ هُمْ بَرَابَرُ ذٰلِكَ
 در او سے یا نہ ڈراوے لَاقِيُوْمُنُوْنَ وے نہ مانینگے کفر کی معنی کاف کے زبر سے لغت میں جاننا اور نہ
 پیش سے نفرت چھپانے اور ناشکری کرنے میں متعل ہے اور اہل شرع پاس کی معنی اُس سے منکر ہونا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم لائے ہیں کے یقیناً معلوم ہوا ہے اور کفر کے چار قسم ہیں ایک کفر انکار کا وہ اللہ تعالیٰ کو اصلاً نہ جاننا اور نہ اسکا
 ربانے اقرار کرنا فروع کا کفر اسی قسم کا تھا دوسرا کفر جھوٹ اور شرارت کا وہ اللہ تعالیٰ کو دل سے جاننا اور نہ اس
 سے اقرار نہ کرنا کفر ابلید اور یہود کا اسی قسم کا ہے تیسرا کفر عناد کا وہ اللہ تعالیٰ کو دل سے جاننا اور نہ اسکا اقرار
 نہ کرنا لیکن اسکو اختیار نہ کرنا امتیہ بن الصلت اور ابی طالب کا کفر اسی قسم کا تھا جو تھا کفر نفاق کا وہ زبان سے اقرار
 کرنا اور دل سے یقین نہ کرنا ابی بن سلول کا کفر اسی قسم کا تھا اور ان چار قسم میں کوئی قسم پر مکر تو اسکو چھپکارا
 نہیں اور یہ کیت نازل ہوئی حق میں چند لوگوں کے جن کی شقاوت علم الہی میں مقرر ہو چکی تھی جیسا ابوہل اور ابولہب
 وغیرہ سو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسول کو کہہ دیا کہ انکے ایمان کی تو امید نہ رکھ اور اسکا سبب کیا کہ خاتم اللہ
 عَلٰی قُلُوْبِهِمْ مَّہر کر دی اللہ نے انکے دلوں پر مہر کر دیا عَلٰی سَمْعِهِمْ اور انکے کان پر مہر کر دیا وَلَوْ
 مِّنْ ذَرَّكَانٍ يُّفْقِرُوْنَ لَافْقَدُوْا سُبُوْلًا لَّوْ يَفْقَهُوْنَ سَمْعًا وَاَبْصَارًا هُمْ غَشُوْۤا

اور ہر انکی آنکھوں پر پردہ یعنی ان لوگوں کی آنکھوں پر اللہ تعالیٰ نے پردہ ڈالا ہے سو اللہ تعالیٰ کی توحید کی نشانی
کو دیکھتے نہیں وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ انکے لئے بڑی ماری ہے با اللہ تعالیٰ منافقوں کے حق نہیں مایا وَفَمِنْ
النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ اور ایک لوگ کہہ جاتے ہیں ہم
ہم یقین لائے اللہ پر اور پچھلے دن پر اور انکو یقین نہیں یہ آیت اور اسکے بعد کے چند آجین احوال میں عبد
بن ابی بن سلول اور معتب بن قشیر اور جبن قیس وغیرہ منافقوں کے نازل ہوئے کہ یہ لوگ ظاہر میں ایمان لائے مگر اول
میں اپنے کفر پر تمسویہ لوگ کافروں کی جی بدتر ہوئے کیونکہ کفر تھا سو تھا اس پر جھوٹا اور حسد اور بغض اور عداوت
بڑھ گئی اس لئے اللہ تعالیٰ انکی مذمت بہت سی آیتوں میں بیان کیا اور فرمایا وہ لوگ منہ پر بولا کرتے ہیں کہ ہم
اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لائے لیکن حقیقت میں وہ لوگ مومن نہیں کیونکہ باطن میں کفر بھرا ہوا ہے یُخَدِّعُونَ
اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا دغا بازی کرتے ہیں اللہ سے اور ایمان والوں سے وہ لوگ کفر کو چھپا رکھ کر اسلام
ظاہر کئے تا اسلام کے سب مال لوٹے اور خون بولے نہ جائیں سو گویا اللہ سی دغا بازی کرنے لگے وَمَا يَخْدَعُونَ
إِلَّا أَنْفُسَهُمْ اور کسی کو دغا نہیں دیتے مگر آپ کے یعنی وہ جو دغا کرتے ہیں سکا وبال انھیں پر ہی دنیا میں فضیلت
اور آخرت میں عذاب وَمَا يَشْعُرُونَ اور نہیں سمجھتے کہ اس عا کا وبال انھیں پر فی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
انکے دلوں میں آزار ہی یعنی نفاق اور شک ہی فَرَأَاهُمْ اللَّهُ مُرَضًّا پھر زیادہ دیا اللہ نے انکو آزار کیونکہ
اللہ تعالیٰ آئین ایک کے بعد ایک نازل کیا اور وہ لوگ جایت آئی تو اسکا انکار کرتے تو انکا کفر اور نفاق بڑھتا
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ اور انکو وہ کی ماری اس پر کہ جھوٹ کہتے تھے
یعنی وہ ہم ایمان لا کر کے جو جھوٹ کہتے ہیں اس لئے ان پر ماری وَاذْأَقِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا
فِي الْأَرْضِ اور جب انکو یعنی منافقوں کو فساد نہ ڈالو زمین میں انکا فساد ڈالنا یہ تھا کہ مسلمانوں میں اور
مشرکوں میں لڑائی لگائے اور کافروں کی اعانت اور مومنوں کی دغا میں رہتے قَالُوا إِنَّمَا خُنَّ مُصْلِحُونَ
کہیں ہمارا کام تو اصلاح ہی ان کے دلوں میں کفر رہنے سے فساد کو سمجھا کرتے کہ وہ صلاح ہی پھر اللہ تعالیٰ انکی رد
فرمایا إِلَّا أَنْتُمْ هُمْ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ سن رکھو وہی میں بگاڑنے والے
پر نہیں سمجھتے آپ بگاڑنے والے ہیں کیونکہ انکو تو بھی گمراہ ہے کہ آپ کفر چھپا رکھے ہیں سو اس میں صلاح ہے

آیا نہیں سمجھتے کہ انکے لئے اللہ تعالیٰ نے عذاب مقرر رکھا ہے وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا اور جب کہ انکو یہی
 منافقین کو ایمان میں آؤ كَمَا آمَنَ النَّاسُ جطرح ایمان لائے سب لوگ یعنی ایمان لے کر اسے
 لاؤ جیسا کہ جہن اور انصار لائے ہیں یا لوگ سے مراد عبداللہ بن سلام وغیرہ اہل کتاب ہیں جو ایمان لائے
قَالُوا أَتُؤْمِنُونَ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ کہیں کیا ہم اسطرح مسلمان ہوں جیسے مسلمان ہو میں ہو قوف
 مسلمانوں کو سفیہ کہے کیونکہ منافقوں کا ایسا اعتقاد تھا کہ یہ لوگ جو مسلمان ہوئے ہیں سوائے عقل میں خلل ہی اور
 منافقوں نے یہ جو کہے سوائے اپنے دوستوں کے روبرو کہے مومنوں کے روبرو نہیں پھر اللہ تعالیٰ انکی فحشی حالتوں سے خبر دیا
 کیونکہ اگر علانیہ مسلمانوں کے روبرو یہ کہیں تو وہ نفاق نہیں بلکہ صریح کفر ہے كَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ
 ہے وہی ہیں بیوقوف وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ پر نہیں جانتے وَإِذَا الْقَوَالِذِينَ آمَنُوا
قَالُوا آمَنَّا اور جب ملاقات کریں مسلمانوں کہیں ہم مسلمان ہو گئے تم جیسا خالص مومن ہو ہم
 دیا ہی ہیں وَإِذَا خَلَقُوا إِلَى شَيْطَانِيهِمْ اور جب اکیلے جاوین اپنے شیطانوں یا شیطانوں
 سے مراد انکے سردار اور کاہن جو سرکسی میں شیطان کو اپنا غلام بنا تھے اور پانچ شخص تھے کعب بن زہر
 یہودی مدینہ میں اور ابو بردہ بنی اسلم میں اور عبدالدار بنی جہینہ میں اور عرف بن عامر بنی اسد میں اور
 عبداللہ بن السود شام میں قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ کہیں ہم ساتھ میں تمہارے إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَفْزِعُونَ
 ہم تو ہنسی کرتے ہیں یعنی ہم محمد اور انکے اصحاب کے پاس جو ایمان ظاہر کرتے ہیں محض ہنسی کیواسطے ہی
 واحدی وغیرہ مفسرین شان نزول ان آیات کا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں لیکن اس
 حدیث کی سند ضعیف ہے کہ ایک روز عبداللہ ابن ابی بن سلول منافق اور اس کے ساتھ والے بعض لوگ
 کہیں تھے سورہہ میں دیکھے چند اصحاب رضی اللہ عنہم تشریف لاتے ہیں عبداللہ ابن ابی اپنے ساتھ والوں
 کو بلاؤ کیونکہ بیوقوفوں کو تمہارے سے کیسا پھیرتا ہوں پھر جا کر اپنی بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کر
 کہا مرحبا صدیق کو بنی تیم کے سردار اور مسلمانوں کے پیر امیر علی بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رفیق
 اور خیر کر لئے تو اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسطرح ایمان و مال بعد عمر رضی اللہ عنہ کا ہاتھ
 پکڑ کر کہا مرحبا بنی عدی بن کعب کے سردار اور فرق کرنے والے حق و باطل میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں قوی

اور خرچ کرنے والے اپنی جان مال کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے بعدہ علی مرتضیٰ رضی اللہ
 عنہ کا ہاتھ پکڑا اور بولامرحبا چھیرے بھائی اور داماد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بنی ہاشم کے
 سردار علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمائے اے عبد اللہ تو اللہ سے ڈر اور نفاق نہ رکھ کیونکہ اللہ تعالیٰ
 کے بندوں میں منافق بڑا بد ہے عبد اللہ بن ابی بولابو الحسن ایسا مت فرماؤ ہمارا ایمان تمہارا سایہ
 ہے اور ہماری تصدیق تمہاری سی تصدیق ہے جب سب نے گئے عبد اللہ بن ابی نے اپنے لوگوں سے کہا دیکھو میں نے
 کیا کیا پھر سب اسکی تحسین آفرین کئے اور اللہ صاحب نے اسکی مذمت میں ان آیتوں کو نازل کیا اور اوپر کی
 آیتیں اسی کی تمہید کیواسطے ذکر کیا اللَّهُ يُسْتَفْتَىٰ بِهِ فَرَحَّمَهُ اللَّهُ یعنی اُنہی سے استفتیٰ
 کی جڑا دیتا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ منافقوں کے لئے ہشت
 کا دروازہ کھولے گا جسے ہان پھینکے دروازہ بند کرے گا اور انکو دوزخ کی طرف لیجا دے گا
وَمِمَّا كُنْتُمْ فِي طَعْنِائِهِمْ يَعْصُونَ اور بڑھاتا ہے انکو انکی شرارت میں بہکے ہوئے یعنی انکو
 انکی سرکشی میں جھوڑتا ہے تا اسی میں متحیر رہیں أُولَٰئِكَ وہی ہیں یعنی منافقین الَّذِينَ اشْتَرَوْا
الضَّلَاةَ بِالْهُدَىٰ جنہوں نے خرید کی راہ کے بدلے گمراہی یعنی ایمان اور ہدایت کو چھوڑ کر کفر
 اور گمراہی اختیار کئے خرید و فروخت میں نقد دے کر اسکے بدلے اسباب لیا کرتے ہیں دونوں
 میں ایک طور کی مناسبت ہوئی اسواسطے شَرًّا اور تجارت کے الفاظ کو ذکر کیا فَمَا رِبْحَتْ تجارت
 سود نہ لائی انکو سوداگری وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ اور نہ پائی راہ یعنی انکو سوداگری
 میں نفع نہ ملا اور انکو تجارت کی راہ معلوم نہ ہوئی تجارت میں تو اصل مال باقی رہ کر افرود ہوتا ہے
 منافقوں نے ایمان جو اصل تھا اسکی کھودنے میں مُتَشَابِهٌ گمشدہ الَّذِينَ اشْتَرَوْا
فَاَرَا انکی مثال جیسا کہ ایک شخص نے سلگائی آگ اللہ تعالیٰ پہلے منافقوں کی صفیت بیان کیا اس
 کے لئے ایک مثال دیا کیونکہ مثال دیدین تو لوگوں کے دلیں بات بہت متحیر کرتی ہے اور احوال
 اس پر کچھ خوب معلوم ہوتا ہے اسواسطے اللَّهُ تَعَالَىٰ میں مثالیں اکثر دیتا ہوں فَلَمَّا اخْتَارَ
مَنَاخِلَهُ پھر جب روشن کی اس کے گرد کو یعنی آتش نے سلگانے والے کے گرد روشن کی

ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ لِيَا أَلْهَمَنِي رُشْدِي وَتَرَكْتُهُمْ فِي ظَلُمٍ لَا يَبْصُرُونَ

اور چھوڑا انکو اندھیروں میں نظر نہیں آتا ابن جریر نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ یہ مثال منافقوں کی ہے انھوں کا حال جیسا ایک شخص اندھیری رات میں آتش کو بیابان میں ٹھیکایا اسکی روشنائی میں تمام اطراف کو دیکھا اور ڈروالی چیز سے اپنے کو بچایا اسی بیفکری میں تھا کہ آتش بجھ گئی اب شخص اندھیرے میں متحیر ہے اور اندیشہ بڑھ گیا سو منافقوں کا حال ایسا ہی ہے وہ ایمان ظاہر کئے اُس سے انکو جان مال کا امن ہوا عورت بچوں سے گئے مسلمانوں کے ساتھ نکاح کئے اور غنیوں میں شریک ہوئے یہ تو انھوں کا نور ہے جب مروت یہہ امی چکا اور اول سے زاید اندھیرے میں پھنسے خوف دو چند ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی صفت میں فرمایا صَمٌّ بَصٌّ عَمَّا يُبْعَثُ بہرے میں گونگے اندھے یعنی وہ منافقین حق بات کو قبول نہیں کرتے جب بات قبول نہ کریں تو گویا انکو نہیں سننے جب نہیں سننے تو گویا بہرے ہوئے اور زبان سے حق بات نہیں کرتے تو گویا گونگے ہیں اور نہ اوکو عقل کی آنکھ ہو کہ اس سے حق و باطل کا امتیاز کریں جب کسی کو عقل کی آنکھ نہ رہی تو گویا اوکو آنکھ ہی نہیں پھر وہ اندھا ہے فَهُوَ لَا يَجْعَلُونَ سو وہ نہیں پھرتے یعنی ہدایت جیجے میں یا مگر اسی جو خرید کئے ہیں اب اس سے پھرتے نہیں أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ يَأْخِذُ بِهِمْ پڑتا آسمان یعنی منافقین کی یہ مثال ہے کہ چند لوگوں کو مینہ ملا یا فِيهِ ظِلٌّ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ اس میں یعنی اس مینہ میں ہی اندھیری اور گرج اور بجلی يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حذر الموت ڈالتے ہیں انھیں اپنے کانوں میں مار کر رک کے ڈر سے موت کے واللہ محیط بالکفرین اور اللہ گھیر رہا ہے منکروں کو یعنی اللہ تعالیٰ کافروں کے حال سے دانا ہے اور ان پر قادر ہے وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت میں سے سرک نہیں سکتے يَكَاذِبُ الْبَرْقِ یخطف أبصارهم قریب ہے بجلی ایک لے اکی انھیں کلمسا أضاء لہم مشوا فیہ جس بار بجتی ہے ان پر چلتے ہیں اُس میں وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا اور جب اندھیرا پڑا ان پر کھڑے رہے اللہ تعالیٰ نے اس مثال میں فرمایا کہ منافقوں کا حال انکے کفر و نفاق میں کیسا ہے جیسے ایمان

انکو بیان میں شے کے وقت مینہ ملایا اوسمیں اندھیرا بن گیا اور اندھیرا رات کا اور اندھیرا مینہ کا اور اندھیرا
ابر کا پھر یہ اندھیرا ایسا ڈھانکا کہ اُس میں چلنا ممکن نہیں اور ایسا گرجا ہر کہ لوگ گھبراہٹ سے کانوں
میں انگلیاں رکھتے ہیں اور بجلی بھی ایسی چمکے ہی ہے کہ اُسکی چمک سے آنکھوں کی روشنی جا کر اندھیرا بن
سوائے تعالیٰ منافقوں کا معاملہ قرآن کے ساتھ ایسا ہی ہر کہ کے مثال دیا مینہ قرآن ہی جیسا مینہ
بدن کی زندگی ہے قرآن سے دلون کی زندگی ہے اور اندھیرا کفر اور شرک اور فراق ہیں جو قرآن میں
مذکور ہیں اور گرج وعید کی آیتیں جو قرآن میں آئی ہیں اور آتش اور بجلی ہدایت اور خوشخبریاں جنت کی ہیں
جو قرآن میں مذکور ہیں سو کا فر اور منافق کے پاس قرآن پڑھیں تو کانیں انگلیاں رکھتے تھے تاجنت اور
دوزخ اور دوزخی باتیں سنکر دلمیں ایمان کا میل نہ ہوا اور بعض مفسرین کہتے ہیں یہ مثال اسلام دوزخ
ہی مینہ اسلام ہے اور اندھیرا بلا اور سختی ہیں جو لاحق ہوا کرتی ہیں اور گرج وعید ہی آخرت کی اور بجلی
وعدہ ہی سو منافقین کا خون میں انگلیاں رکھتے ہیں یعنی اسلام میں کچھ بلا اور سختی دیکھیں تو ہلاک کے اندیشے
سے بھاگتے ہیں اندکافروں کو گھیر رہا ہے انکو بھاگنا نفع نہیں دیتا قریب ہی بجلی آگئی آنکھ کو اچکے یعنی اسلام کے
دلائل انکو اسلام پر مضطر کرتے ہیں لیکن انکے لئے شقاوت جو مقرر ہو چکی ہے انکی مانع ہوتی ہے جیسا باران میں
پناہ فتن کو بجلی کی چمک دکھتی ہے تو چلتے ہیں یعنی حکم راحت کا نکلے یا غنیمت ملے تو اپنی رغبت ظاہر کرتے
ہیں اور حیرت انگیز بری تو ٹھہرتے ہیں یعنی حکم شدت کا باجہاد کا نکلے تو کنارہ کرتے ہیں وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَذَهَبَ بِمَعَهُمْ وَأَبْصَلَهُمْ اور اگر چاہے اللہ لیجاوے انکے کان اور انکھیں یعنی جیسا کہ انکی
عقل کے کان اور آنکھ گئے ہیں ویسا ہی اللہ چاہے تو انکے ظاہر کے کان آواز سے گرج کے اور ظاہر کی آنکھ
بجلی کی چمک لیجاوے اِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے یعنی وہ جو
چاہے سو کرے کوئی اس سے مقابلہ کرنے والا نہیں اللہ تعالیٰ مومن اور کافر اور منافق کے اوصاف بیان کر چکا
ہے سو کو خطاب کر کے فرماتا ہے يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا مَا دَعَاكُمْ اِیٰی لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ جِسْمِ بَنَیَا تَمُو اور تم سے اگلوں کو کُلَّكُمْ شَرَفٌ
شاید تم پر بہیز گاری کو دینے تم بندگی کرو اس امید پر کہ تم پر بہیز گاری میں داخل ہو الَّذِي خَلَقَكُمْ

ور

ع

الْأَرْضَ فَرَا شَا جِس نے بنایا تمہارے لئے زمین کو بچھنا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً اور آسمان کو عمارت یعنی
 آسمان کو بطور قبۃ کے تم پر بنایا وَاتَّزَلَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً اور اُتارا آسمان سے پانی یعنی مینہ فَاصْحَحْ
 بِهِ مِنَ الشَّرَائِطِ رِذْقًا لَكُمْ پھر نکالا اُس سے میوے کھانا تمہارا فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اَنۡدَادًا
 وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ سونہ تمہارا اللہ کے برابر کوئی اور تم جانتے ہو یعنی تم کو علم اور عقل ہے اور جانتے ہو
 بُت لائق پرستش کے نہیں اور تمام کا خالق وہی اللہ تعالیٰ ہے اور اُس کا کوئی برابر نہیں پھر کسو اسطے تم بتوں
 الٰہ کہتے ہو وَ اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا اور اگر تم شک میں ہو اُس سے
 جو اُتارا ہے اپنے بندے پر پہلے آیتوں میں ربوبیت کو ثابت کیا اور خالق آپ ایک ہی اور اُس کا کوئی
 برابر اور ضد نہیں اب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر اور قرآن اپنا کلام ہونے پر دلیل ذکر کیا اور فرمایا
 یہ قرآن ہم جو اپنے بندے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اتارا ہے اُس میں تم کو اگر کچھ شک ہو تو قُرْآنًا
 يُسْوَرُ مِنْ مِّثْلِهِ پھر تم لاؤ ایک سورۃ اس قسم کی وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ
 اللّٰهِ اور بلاؤ اپنے حمایتیوں کو اللہ کے سوا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اگر تم سچے ہو یعنی
 تم جواد عا کرتے ہو قرآن اللہ کا کلام نہیں اور محمد اس کو آپ ہی بولا کرتا ہے تو تم بھی فصاحت و بلاغت کی
 لاف مارتے ہیں ویسی ایک سورت کہو اور جس کی جڑ چاہتے ہو پھر انسان ہو یا جن یا بُت جس کو تم خدا کہتے
 ہو اپنی مدد کے واسطے حاضر کرو فَان لَّكُمْ تَعْلَمُوْا پھر اگر نہ کرو وَ كُنْ تَعْلَمُوْا اور البتہ نہ کر سکو
 اِس آیت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معجزہ اور کفار کی عاجزی مقرر ہوئی اور جو اس کا
 لانہ سکے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے امر میں شک ہوتا تو ایسے مبالغہ سے سخن ہرگز
 نہ کہتے اور اندیشہ رہتا کہ اگر کوئی اُس کا مثل کہے تو اپنی بات دروغ ہوگی اور نخوت والے لوگ
 جب ایسا سخن سنے تو انکی جِد و کد بڑی ہوتی ہے تا اسکے مثل کہیں اگر قادر ہوتے تو البتہ کہتے چرب
 نہیں کہے تو معلوم ہوا کہ وہ ایسا کہنے سے عاجز ہوئے اور بیشک معجزہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا نکلا اور وہے لوگ بڑی فصاحت و بلاغت والے تھے اور قرآن انکے سخن کی جیسے سے تھا اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فوراً بچانے اور حضرت کا امر باطل کرنے پر بہت سی کوشش کر رہے تھے

باوجود اسکے کسی سے معارضہ نہ ہو سکا زبان کے مقابلے سے گذر کر تلوار پکڑی اور بہت سی ذلت اٹھا کر اپنے دوستوں میں کہہ دئے کہ اسکا مثل ہو نہیں سکتا بیشک یہ اللہ کا کلام ہے جب حال ایسا ہو تو اب تم عداوت چھوڑ دو اور ایمان لاؤ **فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ** تو جو آگ سے جس کی چھٹیاں ہیں آدمی اور پتھر اکثر مفسرین نے کہا ہے وہ پتھر گندھک کے ہیں گندھک کے پتھروں میں گرمی بڑی رہتی ہے اور جلد سلکتے ہیں اور بدبو اور دھواں بہت رہتا ہے اور بدن چٹ جاتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان پتھروں کو عذاب کے واسطے مقرر کیا ہے اور طبرانی ابن سعد و رضی اللہ عنہ سے اور حاکم اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں اور بعضے کہتے ہیں پتھروں سے مراد بت ہیں جن کو کفار اپنا سفارشی اور حاشی کہتے ہیں اور انکی بندگی کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے انہیں پتھروں کو عذاب کے واسطے مقرر کیا اور بعضے کہتے ہیں اس سے مراد مطلق پتھر ہے **أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ** عذاب سے منکروں کے واسطے **وَكَثُرَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَكْثَرُ** پتھری میں پتھر کا کھنڈ اور خوشی سنا انکو جو یقین لائے اور کام نیک کئے کہ انکو میں باغ بہشتین بھیجے اسکے مذہبان ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جنتین سات ہیں جنت الفردوس اور جنت عدن اور جنت نعیم اور ذوالنجلد اور جنت الماویٰ اور دار السلام اور علیون اور ان ہر ایک میں غریبے اور درجے بہت ہیں مختلف لوگوں کے مرتبوں کے موافق اور مسروق سے روایت ہے کہ جنت کی جو مذاہب ہیں گروہوں میں نہیں بلکہ اوپر ہی جاری ہیں **كُلَّمَا دُفِنَ مِنْهُمْ** ہر ایک کے لئے ایک قبر ہے انکو وہاں کوئی میوہ کھانے کو **قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَسْتَدْعِيكَ مِنْ قَبْلُ** کہیں یہ وہی ہے جو ملا تھا ہمکو آگے لیجئے دنیا میں اللہ تعالیٰ جنت کے پھلوں کی صورت دنیا کے پھلوں کے مشابہ رکھا تاکہ دیکھتے ہی لوگوں کو خواہش ہو کیسوا سٹے کہ مالوف چیز پر نفس کا میل ہوتا ہے جو مالوف نہیں اسکی طرف رغبت زیادہ نہیں ہوتی **وَإِنْ تَوَلَّوْا مَتَشَبِهًا** اور لے آؤ گئے اوتکے پاس ایک طرح کا میوہ لیجئے وہ میوہ ان کے پاس لے آؤ گئے دنیا کے میوہ کا سیارہ کی صورت اور رنگ میں لیکن مزہ مختلف ہو گا بعضے کہتے ہیں ملا تھا ہمکو آگے لیجئے جنت میں

حسن بصری سے منقول ہے کہ لوگوں کے پاس رکابی میں میوہ رکھ کر لائینگے اُسکے کھانیکے بعد دوسرا لائینگے
 دیکھیں تو اول جو آیا تھا ویسی ہی صورت کا ہو گا لوگ کہینگے یہ وہی ہے جو گئے مانتا تب فرشتے
 کہینگے کھاؤ رنگ ایک ہی پر مزہ علاحدہ ہے وَلَقَدْ فَعِلْنَا اَرْوَاجًا مُّطَهَّرًا اور اُنکو ہمیں
 وہاں عورتیں ستھری یہ عورتیں وہاں جو ہووینگے حورون اور انسانوں سے ہیں اور ستھری
 یعنی حیض اور بدل اور برازا اور میل وغیرہ سے پاک رہینگی اور مزاج میں غصہ اور بداخلاق نہ ہونگی
 ابو جہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر شخص کو
 جنت میں دو عورتیں ہووینگے نہایت حسین گشت کے اندر سے پندلی کا گدہ دکھیا وَ هُمْ
 فِيهَا خَالِدُونَ اور اُنکو وہاں ہے ہمیشہ رہنا یعنی بہشت میں داخل ہوئے بعد مرنے کے
 اور نہ وہاں سے نکالے جاوینگے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْخَرُ اَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا لِّمَنْ يُّضِلُّ
 مَقَرَّ اللّٰهِ کچھ شرماتا نہیں کہ بیان کرے مثال ایک مجھ کی عبادت ہی کوئی چیز معلوم نہ ہو تو
 اُسکو معلوم چیز سے مثال دیتے ہیں تا خوب سمجھ میں آوے اسی پر کتب الہی میں اور فصحا کی
 عبارات اور حکما کے اشادات مثالین بہت سی آئی ہیں پھر جب قرآن میں بھی ایسی کئی دیکھی وغیرہ
 کی مثال مذکور ہوئی یہود و مشرکات سے کہے یہ کیا ادنیٰ چیزوں کی مثال دیتا ہے اللہ تعالیٰ
 کی شان تو یہ نہیں کہ ان چیزوں کا ذکر کرے اگر یہ اللہ کا کلام ہوتا تو اس میں ایسی چیزیں
 مذکور نہ ہوتیں پھر مشرکین اُنکا سخن سُکر کہنے لگے ہم عبادت نہیں کرتے ایسے خدا کی جس نے
 ایسی ہلکی چیزوں کا ذکر کر رہا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا فَاَفَوْفَا فَوْقَ فَوْقِ
 معنی عربی میں اوپر اور نیچے دونوں آئے ہیں جب اوپر کا معنی لیون تو ترجمہ یون ہو تا ہی
 یا اس سے اوپر یعنی جو چیز مجھ سے بڑی ہے جیسا کہ مکی مکزی یعنی اللہ تعالیٰ مجھ کی مثال سے
 شرماتا نہیں ہے تو اُس سے بڑی چیز کی مثال کیوں نہیں دیکھا اگر نیچے کا معنی لیون تو ترجمہ
 یون ہو گیا اس سے کم یعنی جو چیز مجھ سے بھی کم ہو تو اللہ تعالیٰ شرماتا نہیں نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم دنیا کو مجھ کے پر کی مثال دیتے اور انہو سے کہ اللہ تعالیٰ کے جانشین دنیا کو مجھ کے پر کے

فرمائی جوڑنے اس سے مراد قطع رحم ہے یعنی قرابت کو قطع کرنا جسکے جوڑنے کا اللہ نے حکم کیا ہے سو قریش نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قرابت کا ٹی حضرت کی دشمنی دلیمن کا ٹھی یا مراد کسی چیز کو قطع کرنا جس پر اللہ راضی نہیں جیسے قطع رحم یا مومنوں کی دوستی سے نفرت یا کسی پیغمبر کی یا کسی کتاب الہی کی کذیب یا ترک کرنا جماعت یا دوسرے تمام خوبان کو کہ جس سے اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان مواصلت منقطع ہوتی وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ اور فساد کرتے ہیں ملک میں یعنی گناہ کرتے ہیں اور لوگوں کو ایمان لانے سے روکتے ہیں أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ انھیں کو آہ نقضان كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ تم کس طرح منکر ہو اللہ سے وَكُنْتُمْ أَمُونًا فَاحْيَا اور تھے تم مردے پھر اودھنے جلایا تمکو یعنی تم نطفہ تھے بابت کی پشت میں تمکو کچھ جس تھا پھر مان کے شکم میں زندہ کیا بعد اسکے دنیا میں لا با تم جہنم كُفِّرُوا بَعْدَ ذَلِكَ پھر تمکو مارتا ہے یعنی جب عمر تمام ہو چکے ثُمَّ يُخَيِّدُكُمْ پھر طرد و بگاڑتا ہے صور پھونکنے کے روز یا اس روز اور قبر میں مرکب بھی ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ پھر اسی پاس لائے جاؤ گے یعنی حساب لینے کو اور اعمال کا بدلہ لینے کو پھر تم اپنا حال کیا تھا سو جانتے ہو اور اللہ تعالیٰ دلائل جو قائم کیا ہے اسکو دیکھتے ہو اور جو نعمتیں تمہارے مقرر ہیں اسکو یاد دلاتے ہو یا این ہر تھا اللہ سے منکر ہونا بڑی تعجب کی بات ہے هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وہی ہے جس نے بنا دیا تمہارے واسطے جو کچھ زمین میں ہے یعنی تم کس طرح منکر ہو اللہ سے وہ تمہاری منفعت واسطے پچھ جو زمین میں ہے جہاں پھرا اناج پانی جانور وغیرہ پیدا کیا ثُمَّ أَرْسَلْنَا إِلَى السَّمَاءِ پھر قصد کیا آسمان بنانے کا فَنُفِثَ فِيهَا مَسْبُوعَ سَمَوَاتٍ تو ٹھیک بنایا انکو سات آسمان اس آیت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اول زمین کو بنایا بعد آسمان کو اور والتا زعات کی سورت سے معلوم ہوتا ہے کہ اول آسمان صاف کیا پچھ زمین درست بچھایا اور دو نو آیت میں موافقت پختہ کے واسطے تاویل میں کرتے ہیں کہ زمین کا جرم بنانا مقدم ہے آسمان کے جرم پر اور زمین کا ہموار کرنا مقدم ہے آسمان کے صاف کرنے پر اس تاویل پر والتا زعات میں بعد ذلک جو آیا ہے اس سے اشارہ آسمان کے جرم کی طرف

وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اور وہ ہر چیز سے واقف ہے وَ اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ
اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً اور جب کہا تیرے رب نے فرشتوں کو مجھ کو بنا تا ہوں زمین
میں ایک نائب معلوم رہے جس آیت کے شروع میں اِذْ قَالَ اور اس کے مانند آتا ہے تو وہاں اُذْکُرْ
یا محمدؐ کا لفظ مقدر لیتے ہیں ترجمہ یوں ہوتا ہے یاد کر اسی محمدؐ کہ جب کہا اور بعضے اذ کے معنی چھوڑ دیتے
ہیں اس وقت ترجمہ یوں ہو گا اور کہا تیرے رب نے اور ملائکہ کو جسم لطیف نورانی سے جسے وہ
ہیں جیسی شکل چاہیں ویسی لینے پر اور یہ جو اللہ تعالیٰ کہا سوا آسمان و زمین کے تمام فرشتوں کو کہا
اور جسے اس کا حکم ہو وہ اسو بھی تسلیم ہو ا بعضے مفسرین نے کہا ہے کہ یہ خطاب اور حکم فقط فرشتوں کے
فرشتوں کو تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا کیا اور فرشتے بعد جنوں کو بھی پیدا کیا
ملائکہ کو رہنے کی جگہ آسمان پر دیا اور جنوں کو زمین پر رکھا و سے ایک مدت تک زمین پر جانی
سے نہ تھے اسکے بعد ان میں حسد و عداوت پیدا ہوئی آپس میں لڑائی شروع کئے پھر اللہ تعالیٰ
نے انکی قبیحہ کے واسطے فرشتوں کی ایک جماعت کو روانہ کیا جنکو جان کہتے تھے اور بہشت کی نگہبانا
ہیں مقرر تھے اور اس جماعت کا بڑا اہلبین تھا اس کا نام غازیلی ہے بڑھکر علم رکھتا تھا سب سے زیادہ
عبادت کرتا تھا اور بارگاہ الہی کا مقرب و سے آئے جنوں سے جنگ کئے جن بھاگ جا کر
جوزیرے پہاڑ بیابان میں پناہ لئے اور جماعت جان کے ملک میں بسی اور اللہ تعالیٰ اہلبین کو
جنت کی دار و غلی پر سلطنت زمین کی اور پہلے آسمان کی بھی دیا پھر اہلبین کبھی زمین پر اللہ کی
عبادت بجالاتا اور کبھی آسمان پر اور کبھی بہشت میں ہوا اسکو غور پیدا ہوا اولین کہنے لگے اہلبین
ملائکہ سے افضل ہوں نہیں تو اللہ تعالیٰ مجھے اتنی سلطنت نہ دیتا اس غرور پر اللہ تعالیٰ نے
اسکو اور اس کے ساتھ والوں کو فرمایا میں زمین میں اپنا ایک خلیفہ بنا تا ہوں پہلا قاتل و ہر
امیج ہو خلیفہ کا معنی نائب اور ایک کے بعد ہونے والا اور اس خلیفہ سے مراد آدم علیہ السلام
ہیں جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنا خلیفہ زمین پر بنایا پھر ان کے بعد دوسرے انبیا کو اپنا خلیفہ کرتا گیا
تا زمین کو معبود کرین اور لوگوں کو اللہ کے احکام سکھا دیں اور اس خلیفہ بنا سکے کی اللہ تعالیٰ کو

کچھ حاجت نہیں وہ بے نیاز ہی محض لوگوں کے لئے مقرر کیا کیونکہ ہر شخص اللہ تعالیٰ کے فیض کو حاصل کرنے اور اُسکے احکام کو سیکھنے کی لیاقت نہیں رکھتا اس لئے اللہ تعالیٰ اپنی زمینت کے واسطے ایک شخص کو واسطہ بناتا ہے تا اسکی معرفت سے کامل بنیں اور بعضے کہتے ہیں زمین پر خلیفہ بنانے سے غرض اللہ تعالیٰ کا خلیفہ نہیں بلکہ خلیفہ اول کے رہنے والوں کا کیونکہ انکے بعد ہوا قَالُوا بُولَیٰ عِنۡنَا فَرۡشَتَہٗ اَتَجۡعَلُ فِیۡہَا مَنۡ یُّفۡسِدُ فِیۡہَا کِیۡمَا تَوۡرَکۡہِیۡکَا اس میں جو شخص فساد کرے وہاں وَاِیۡسِفِکَ الدِّمَآءَ اور بٹوئے خون بہہ جو ملائکہ عرض کئے سو اللہ تعالیٰ پر اعتراض کر کے نہیں بلکہ انکو حیرت ہوئی کہ ایسے مفسدون کو پیدا کرنا زمین کی اصلاح کیواسطے کیسا ہوگا اور اللہ کی حکمت اس میں کیا ہے سو معلوم کرنے کو عرض کئے اور یہہ احوال انسان کا فرشتے جو کہے شاید کہ اللہ تعالیٰ نے انکو خبر دیا یا دے قیاس کئے جنون کے احوال سے وَخَنۡ نُّسَبِحُ بِحَمْدِکَ اور ہم پڑھتے ہیں تیری خوبیاں یعنی ہم کہتے ہیں سبحان اللہ و بحمدہ وَنُقَدِّسُ لَکَ اور یاد کرتے ہیں تیری پاک ذات کو قَالَ کہَا اللہ نے اِنِّیۡ اَعۡلَمُ مَا لَا تَعۡلَمُوۡنَ مجھکو معلوم ہے جو تم نہیں جانتے یعنی اس خلیفہ کے بنانے میں حکمت جو ہو تھو معلوم نہیں میں جانتا ہوں احادیث میں آیا ہو کہ اللہ تعالیٰ آدم کو بنانے کیواسطے عرش اٹھانے والے فرشتوں سے ایک فرشتے کو حکم کیا کہ جا کر زمین کی مٹی لے آفرشتہ نے جب مٹی اٹھا ناچا زمین کہی جس نے تجھے بھیجا اسی کی تجھکو قسم تو میری کچھ مٹی آج نہ لے کہ کل کو اسمین دوزخ کا حصہ ہوگا پھر وہ فرشتہ چلا گیا اللہ تعالیٰ نے پوچھا کہ واسطے تو میرا حکم بجا نہ لایا وہ بولا زمین مجھے تیری قسم دی سو میں تیری قسم دیکر کہی گئی سو چیز کو رد کرنا بڑی بات سمجھا پھر اللہ تعالیٰ نے دوسرے فرشتے کو بھیجا اُس نے بھی ایسا ہی کہا پھر تیسرے کو بھیجا اُس نے بھی ایسا ہی کیا عرض جتنے ملائکہ تھو اتوں کو بھیجا دے سب ایسا ہی کئے آخر ملک الموت کو حکم کیا زمین نے اسکو بھی قسم دی اُس نے بولا تیری بات نہ مانو گا جس نے مجھے بھیجا اسکی اطاعت کرنا مجھکو ضرور ہے اور ساری زمین پر سے ایک مٹھی مٹی لیگیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا تجھکو میری عزت کی قسم تو جو لایا اس سے ایک خلقت بنا تا ہوں اور اونکا

روح قبض کرنے کے لئے تجھی کو مسلط کرتا ہوں اور مٹی جو ساری زمین پر سے اٹھائی اس سب سے
 بنی آدم اچھے بُرے گورے کالے اس اس زمین کی خاصیت پر نکلے پھر اللہ تعالیٰ نے اس مٹی کو
 بہشت کی ایک ندی میں چند مدت ڈالا آخر وہ بدبو کیچر بھنی مٹی سی ہوا پھر اللہ تعالیٰ اپنے
 دست قدرت سے اسکا پتلا بنا کر چالیس برس تک بہشت کے ورودازہ پر سکھایا اس پتے
 کی نئی صورت دیکھ کر ملائکہ تعجب کرنے لگے کیونکہ اس قسم کی صورت وے کبھی نہیں دیکھے
 اور ابلیس اس صورت پر سے گزرنا اور کہتا کسی بُرے کام کیواسطے یہ بنی ہو اور بجا کر دیکھا تو
 پیٹ اسکا خالی تھا اور آواز آتی تھی پھر ابلیس اُسکے منہ کی طرف سے اندر جا کے نیچے سے نکلا
 اور اپنی جماعت بولا اس سے تم کچھ لاشہ نہ کرو کہ وہ اپنے نفس کا مالک نہ رہیگا اور ملائکہ سے
 پوچھا کہ اگر خدا ہی تعالیٰ اس کو تم پر برا پن دیوے تو تم کیا کرو گے وے کہے ہم پروردگار کی
 اطاعت کرینگے ابلیس اپنے دلمین بولا اگر میں اس پر مسلط ہوں تو اسکو ملاک کرونگا اگر وہ میرے
 پر مسلط ہو تو میں اسکی اطاعت نہ کرونگا بعد اسکے اللہ تعالیٰ نے روح کو حکم کیا کہ آدم کے جسد میں
 جاوے روح دیکھی کہ راستہ بہت تنگ ہے تب عرض کی ای پروردگار اس جسد میں کیونکر گھون
 پروردگار بولا سختی سے جا اور نکلتے وقت سختی سے نکل پھر روح تالو کی راہ سے داخل ہوئی
 اور آنکھوں تک جب آئی آدم دیکھنے لگا کہ تمام بدن مٹی کا ہے پھر نتھنے تک آئی آدم علیہ السلام
 چھینکے اس میں زبان تک پہنچی آدم الحمد للہ کہے اللہ تعالیٰ فرمایا ای ابو محمد رحم کرے تجھے پیر
 پروردگار ہم نے تجھکو پیدا کیا جب روح گردن تک پہنچی تو جنت کے بھولون کو دیکھنے لگا
 جب پیٹ میں داخل ہوئی کھانکی اشتہا ہوئی گز گز تک پہنچی اچھل کر بھلو کو لینا چاہا پر نہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا انسان بنا ہی جلدی کا جب پنڈ لیون اور پانوں تک پہنچی یور آدمی ہو کے
 کھڑا ہوا پھر اللہ تعالیٰ نے ناخن کا لباس دم کو پہنایا وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا اور
 سکھائے آدم کو نام سارے فَشَرَّحْصَهُمْ پھر دکھایا وہ لینے وہ چیزیں کہ جبکا نام سکھایا
تَعَالَى الْمَلِكِ ذَرْتُونَ کو فقال اَنِسُوْنِي بِاَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ پھر کہا بتاؤ مجھکو

پرووردگار
 نے آدم کو
 تمام اسماء
 سکھائی

اِن کے نام اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اگر تم ہو سچے فرشتوں کا یہ امتحان اس لئے کیا کہ جب
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں زمین پر خلیفہ بناتا ہوں فرشتے آپس میں کہے اللہ تعالیٰ کسی کو نباوے پر
 ہمارے سے بہتر ہوگا اگر ہو تو بھی سکو علم اس سے زیادہ ہو اور ہم جو جو دیکھے ہیں سو وہ نہیں دیکھا
 پھر اللہ تعالیٰ آدم کی فضیلت ظاہر ہونیکے واسطے یہ امتحان کیا قَالُوا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا
اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا بولے تو سب سے زالا ہی ہو کو معلوم نہیں مگر جتنا تو نے سکھایا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ
الْحَكِيْمُ مقرر تو ہی ہے اصل دانا پختہ کا رَقَالَ کہا یعنی اللہ تعالیٰ نے يَا اٰدَمُ اَنْبِئْهُمْ
بِاسْمَائِهِمْ اسی آدم تبادے انکو نام انکے فَلَمَّا اَنْبَاَهُمْ بِاسْمِهِمْ پھر جب اسے
 تبادے انکو اس کے نام قَالَ بولا یعنی پروردگار الْمَا قُلْ لَكُمْ اِنِّيْ اَعْلَمُ غَيْبَاتِ
وَالْاَرْضِ کیا میں نے نہ کہا تھا تمکو مجھ کو معلوم ہیں پوشیدہ اسمانون اور زمین کے وَاَعْلَمُ مَا
تُبْدُوْنَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ اور مجھے معلوم ہے جو تم ظاہر کرتے اور چھپاتے ہو
 ظاہر جو کئے اس سے مراد انکا قول ہی جو کہ اَنْجَلْ فِيْهَا مِنْ يُفِيْدُ فِيْهَا اور جو چھپا
 سو وہ جو کہ ہم اس سے بہتر ہیں اور دانا یا ظاہر کئے وہ جو فرشتے کہ ہم پروردگار کی اطاعت
 کریں گے اور چھپائے وہ جو ابلیس دلمین رکھا تھا نافرمانی وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِسْجُدُوْا
لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا اِلَّا ابْلٰٓسَ اور جب ہم نے کہا فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو تو
 سجدہ کر پڑے مگر ابلیس جب آدم نے انکو نام تبادے اور جو معلوم تھا اسکی تعلیم کی تو انکے معلم
 ہوئے انکی فضیلت کے اقرار کیواسطے اور استاد کی حقوق ادا ہونے کو اور انکے حق میں
 جو باتیں کہ سو اسکی معذرت کیواسطے حکم سجدے کا کیا اور بعضہ کہتے ہیں حکم سجدے کا پیش از
 آدم تیار ہونیکے تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ دوسری جگہ فرمایا ہی فَاِذَا سُوَۡٓٔتُهٗ وَفُتِحَتْ فِيْهِ مِنْ رُّوۡحِیْ
فَقَعُوْا لَهٗ سٰجِدٰتٍ یعنی پھر جب ٹھیک بنا ونگا اسکو اور بھوکو نگا اس میں اپنی روح تو گرو
 اسکے واسطے سجدے میں پھر یہ حکم انکی آزمائش اور آدم کی فضیلت کیواسطے تھا اور سجدہ
 لغت میں عاجزی سے سر جھکانیکو کہتے ہیں اور شرع میں سر زمین پر رکھنا عبادت اور امر الہی

بجای انکے قصد سے یہاں سجدہ کے شرعی معنی مراد ہو تو حقیقت میں سجدہ اللہ تعالیٰ کو تھا اور
 آدم کو یا انکے قبلہ تھے جیسا اب نماز میں قبلہ کی طرف سجدہ کرتے ہیں ویسا ہی ملائکہ آدم کی
 طرف سجدہ کئے اور اس میں آدم کی بزرگی کئی اگر لغت کے معنی لینے تو اضع مراد ہو تو آدم کو
 سجدہ کئے سو سجدہ تحت کا ہی جیسا یوسف کے بھائیوں نے یوسف کو سجدہ کئے تھے الْحٰجِی
وَاسْتَكْبَرَتْ قَبُولَہٗ رُكْعًا اور کبر کیا و گانَ مِنَ الْكَافِرِیْنَ اور وہ تھا منکون
 میں کا یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں اول ہی مقرر ہوا تھا کہ وہ کافرون میں ہی اور شقاوت اسکے
 ٹھہر چکی ہی وَقُلْنَا يَا اٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ اور کہا ہم نے اسی آدم
 بس تو اور تیری عورت جنت میں آدم بہشت میں جا کے رہنے لگے تو انکے ساتھ اُنست کیو
 کوئی ہم جنس تھا سو ایک روز سوتے تھے اللہ تعالیٰ نے انکی بائیں طرف کی چھوٹی پھسلی سے حو
 کو پیدا کیا آدم ہوش یار ہو کے دیکھے تو انکے سر جانے حو اُٹھے ہیں نہایت خوبصورت آدم
 بوجھے تو کون ہی کہی تمھاری عورت ہوں تم ہم ملکر بسنے کیو اسطے اللہ تعالیٰ مجھے پیدا کیا ہے
 اور آدم جو بہشت میں گئے سو بہشت وہی بہشت جو آخرت کو جاوینگے اور بعضے کہتے ہیں
 یہ بہشت باغ تھا فلسطین کی زمین پر یا فارس اور کرمان کے درمیان آدم کی امتحان کو اللہ تعالیٰ
 نے پیدا کیا وَكَلَامُهَا رَعْدًا اور کھاؤ او سمین فراغت سے حَيْثُ شِئْتُمَا
 جن چاہو وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ اور نزدیک نہ جاؤ اس درخت کے یعنی
 اس درخت سے نہ کھاؤ وہ درخت گیہوں کا تھا اور بعضے کہتے ہیں انجیر کا اور بعضے کہتے
 ہیں انور کا فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِیْنَ پھر تم گنہگار ہو گے فَاَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا
 پھر پھیلا دیا انکو شیطان نے اس سے یعنی جنت سے ابلیس نے چاہا کہ بہشت میں جا کے
 آدم اور حو کو فریب دیوے جنت کے پہرے والے اسکو جانے سے منع کئے پھر
 سانپ کے پاس آیا وہ بہت خوبصورت جا نور تھا اسکے چاروں پاؤں اونٹ کے
 سے تھو اور جو بہشت کا پاسبان تھا ابلیس کے اور اُسکے درمیان بہت دوستی تھی

سو اس سے کہا مجھ کو بہشت میں لے چل سانپ ابلیس کو اپنے منہ میں چھپا کر لے گیا دوسرے پہرے
والون کو اس بات کی اطلاع نہ ہوئی پھر آدم کے پاس حلب کے رونے لگا پوچھے تو گسواسطے روتا ہے
اور سمجھے نہیں کہ وہ ابلیس ہے بولا تمہارے ہی واسطے میں روتا ہوں اب تم مر جاؤ گے اور یہ
نعمتیں تم سے چھوٹ جاویں گی یہ کہہ کے وہ توجلا گیا پر ان کے دل میں اس بات کی خلش رہی دوسرے
بار پھر آ کے بولا اسی آدم میں تجھی ایک درخت بتلاتا ہوں جہاں تو اسکو کھاوے تو سدا بہتہ رہے
اور قسم کھایا کہ میں تمہاری خیر خواہی سے کہتا ہوں پھر وہ اس درخت کو کھائی اور آدم کو بھی کھائی
اللہ تعالیٰ نے کہا اسی آدم کی اس نے مجھ کو اس درخت سے منع نہیں کیا تھا اور تجھے کھانا فراغت سے
نہا جو اسکو کھایا آدم کہے اسی پروردگار خدائے فریب دی اور میں سمجھا کہ تیرے نام کی قسم
کوئی جھوٹ نہ کھائیگا فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيْهِ پھر نکالا ان دونوں کو وہاں سے جس آرام
میں تھے یعنی بہشت کی نعمتوں میں وَقُلْنَا اهْبِطُوا اور کہا ہنتم سب اترو یعنی آدم
اور خدائے بے گنہ کہتے ہیں مراد اس آدم اور خدائے شیطان اور سانپ ہیں پھر آدم ہند میں سرزد
اور خدائے جدے میں اور ابلیس ایلہ میں بصرے کے قریب اور سانپ اصفہان میں گر پڑے بَعْضُكُمْ
لِبَعْضٍ عَدُوٌّ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو یہ خطاب یافتہ آدم اور خدائے اس وقت مراد
آدم کی اولاد ہوگی یعنی تمہاری اولاد ایک دوسرے کی دشمن رہے گی یا آدم اور خدائے اور ابلیس اور سانپ
کو خطاب ہے اور عداوت انسان اور سانپ اور شیطان میں ہمیشہ ہی روایت کئے ہیں ابو داؤد ابن
رضی اللہ عنہما سے کہے کہ فرمے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو نہ ماریگا سانپوں کو اس اندیشہ
کہ وہ بد لایوینگے تو وہ ہم سے نہیں جب ہم انکے دشمن ہو پھر انکے دوستی نہ کرے اور مسلم
ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ مدینہ میں کئی جن میں اسلام لا کر پھر تم اگر انکے
کسی کو دیکھو گے یعنی وہ سانپ کی صورت لیکر نکلا سو دیکھیں تو تم اسکو تین روز تک اعلام کرو
اُسکے بعد اگر نظر آوے تو اسکو مار ڈالو وہ شیطان ہے ان دونوں حدیثوں کو دیکھتے علماء کہتے ہیں
سانپوں کو مارنا مندوب ہے مگر گھروں میں جو سانپ رہتے ہیں انکو تین روز اعلام کرنا اگر اسکے

نظر آوے تو اسکو مارنا اعلام یوں کرنا کہ میں مجھکو فوج اور سلیمان علیہما السلام کے عہد کی قسم دیتا ہوں
تو مجھکو نمود مت ہو اور ایذا مت دے وَلَكُم فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ
اور نگوزمین میں ٹھہرنا ہی اور کام چلانا ایک وقت تک یعنی مرے تک فَلَقْتُ آدَمَ مِنْ سِرْبِهِ
کلمت پھر سیکھ لیا آدم نے اپنے رب سے کئی باتیں یعنی اللہ تعالیٰ آدم کے دل میں بہشت سے نکلنے بعد
کئی باتیں ڈالا اگر ویسا کہے تو اسکی تقصیر معاف ہوگی وہ کلمے یہ ہیں سر بنا ظلمنا انفسنا فان لم
تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرین اسکے سوا دوسرے طور کے کلمہ بھی حدیثوں میں آئے ہیں
فَتَابَ عَلَيْهِ پھر متوجہ ہوا اُسپر یعنی اللہ تعالیٰ انکی تقصیر معاف کیا اِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ
مقرر وہی ہی معاف کرنا والا مہربان قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا جنے کہا تم اترو یہاں سے سارے
پہلے کہہ دیا اترو پھر اب جو کہتا ہی سوتا کید کے واسطے ہی یا پہلے کہا سو بہشت سے نکلنے اور زمین پر لے
اور امنین عداوت ہو گوا اور اب کہا سو بہشت سے نکلنے اور احکام الہی کی تکلیف دینے کے واسطے
فَاَمَّا يَا نَسْتُكُم مِّنِّي هُدًى مِّن تَبَعٍ هُدًى فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
پھر کبھی پہنچے تھو یعنی آدم کی اولاد کو میری طرف سے راہ کی خبر یعنی شریعت تو جو کوئی چلا میرے تبا
پر یعنی اللہ پر ایمان لایا اور اسکے حکم کی اطاعت کیا تو نہ ڈر ہو گا اسکو اور نہ غم وَالَّذِينَ كَفَرُوا
اور جو منکر ہوے وَلَكِنَّ بُوَا بَايْتُنَا اور جھٹلاے ہمارے نشانیاں یعنی ہمارے کتابین یا قرآن اُولَٰئِكَ
اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وہے ہیں دوزخ کے لوگ وہی اس میں رہ پڑے یعنی وہے
دوزخ میں سدا رہینگے وہاں نہ نکلینگے يَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي اَنْعَمْتُ
عَلَيْكُمْ اے بنی اسرائیل یاد کرو میرا احسان جو میں نے کیا تم پر بنی اسرائیل یعقوب علیہ السلام کی اولاد کو
کہتے ہیں یعقوب کا لقب اسرائیل تھا اس کی معنی عبد اللہ ہیں اور نعمت کو یاد کرنے سے مراد نعمت کا شکر کرنا ہے
اور بعضی کہتے ہیں کہ نعمتیں جو انکے آبا و اجداد کو دیا انکو جیسا دریا میں پیرایا اور فرعون سے بچایا اور اسکو اور
اسکی قوم کو غرق کیا اور انکے سروں پر ابر کا سایہ کروایا اور من اور سلوا انپر اتارا سو اسکے اور
سی نعمتیں دین وَاَوْفُوا بِعَهْدِي اور پورا کرو میرا اقرار یعنی میرا حکم بجالاؤ اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم پر ایمان لانے کا حکم جو تمہاری کتابوں میں ہر اس پر عمل کرو أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ میں
 پورا کروں قرآن تمہارا یعنی بہشت میں لجاؤ گا وَأَيَّاهُ اور میرا ہی ڈر رکھو۔
وَأَمِنُوا اِیْمَا اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ اور ما جو کچھ میں نے اُتارا سچ بنا تا تھا
 پاس الی کو یعنی قرآن جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اُتارا ہوں اور وہ تمہارے پاس کی توریت
 کی سچائی پر گواہی سپر ایمان لاؤ توریت میں جو حدیث اور رسالت اور دعائیں اور اللہ کی
 عبادت کرنا اور گناہوں سے بچنا اور گزشتہ لوگوں کے قصے ہیں قرآن میں بھی اُسکے مطابق ہے
 مگر بعض احکام دونوں میں مختلف ہو سو اوقات کے اور لوگوں کے سبب اس وقت کے لوگوں کے
 لئے دے احکام مناسب تھے اس وقت کے لوگوں کے واسطے یہ احکام مناسب ہیں وَلَا تَكُونُوا
أَوَّلَ كَافِرٍ اور مت ہو تم پہلے منکر اُسکے یعنی قرآن کے اسکا حاصل تم اہل کتاب تھے تم یروا۔
 تھا کہ سب پہلے قرآن پر ایمان لاؤ نہ کہ اُسکے منکر ہو جاؤ وَلَا تَكْفُرُوا بِالْآيَاتِ غَنَّا فَلْيَلَدِ
 اور نہ لو میری آیتوں پر مول تھوڑا یعنی دنیا کے ذرا سے فائدے کے واسطے تم محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے اوصاف جو توریت میں ہیں اسکو مت بدلاؤ اور پوشیدہ مت کر یہود کے علما اپنی قوم
 والوں سے ہر سال نذر نیا لیا کرتے تھے جب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صفت بیان کریں اور لوگ حضرت
 پر ایمان لاویں تو اپنی منفعت جاتی رہی کہ حضرت کی صفت کو بدل دئے اور نام مبارک کو پوشیدہ
 کئے سو حکم ہوا ایسا کرو دنیا کی نعمتیں کتنی ہی بہت ہوں پر آخرت کی نعمتوں کی نسبت کچھ نہیں وَأَيَّاهُ
فَاتَّقُوا اور مجھی سے ڈرتے رہو وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ اور مت ملاو صحیح میں غلط یعنی
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جو صفت توریت میں صحیح ہر اس میں اپنی طرف سے کچھ اختراع کر کے
 نہ کہو وَتَكْفُرُوا بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور مت چھپاؤ حق کو جان کرو وَاقْتُمُوا
الصَّلَاةَ اور کھڑے کرو نماز یعنی پانچوں نمازون کو انکے وقت پر ادا کیا کرو وَأَقُوا
الزَّكَاةَ اور دیا کرو زکوٰۃ وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ اور جھکو ساتھ جھکنے والوں کے
 یعنی مسلمان جو نماز پڑھتے ہیں انکے ساتھ تم بھی نماز پڑھا کرو نماز پڑھنے کو رکوع بولا کیونکہ یہود کے

یہاں نماز میں رکوع نہیں سوا کہ حکم کیا کہ نماز میں جو لوگ رکوع کرتے ہیں انکے ساتھ تم نماز پڑھو
 اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ وَاَنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ کیا حکم کرتے
 ہو لوگوں کو نیک کام کا یعنی ایمان کا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور بھولتے ہو آپ کو یعنی تم وہ نیک
 کام نہیں کرتے ہو اور تم پڑھتے ہو کتاب یعنی تو ریت اور اس میں لوگوں کو نصیحت کر کے آپ کرنے
 والوں کے حق میں جو وعید آئی ہو تم کو معلوم ہو آفَلا تَعْقِلُوْنَ کیا تم نہیں بوجھتے یعنی کیا تم عقل
 نہیں جو ایسا کام کرتے ہو یہ آیت نازل ہوئی مدینہ کے یہود کے علماء کے حق میں کیونکہ وہ اپنے
 قرابت والوں کو جو مسلمان ہو تم کو کہا کرتے تھے تم اسلام پر قائم رہو وہ حق ہو اور آپ ایمان نہیں لاتے
 تھے پھر یہ آیت انکی مذمت میں اُتری اس سے غرض یہ کہ اپنی نفس کو اول درست کر کے بعد لوگوں
 کی درستی کی طرف متوجہ ہونا چاہئے روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرماتے ہیں شب اسرار میں چند لوگوں کو دیکھا اُنکے ہونٹوں کو آتش مقررہ کھڑے کرتے تھے میں نے
 پوچھا جبریل سے یہ کون لوگ ہیں کہے یہ تمہاری امت کے واعظ ہیں لوگوں کو نیک کام کا حکم کرتے
 تھے اور خود غافل تھے اور پڑھتے تھے کتاب اور روایت کئے ہیں بخاری اور مسلم اسامہ بن زید رضی
 عنہما سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائے قیامت کے دن کسی کو لا کر آگ میں لینگے
 سو اسکی آتریاں ٹوٹ جاوے گی پھر اسکو دوزخ میں پھرائینگے جیسا کہ صحابی لیکر پھر تاہی اسے دھنسی
 کو دوزخ کے لوگ جمع ہووینگے اور اسکا نام لیکر بولینگے اسی فلا نے تجھ کو کیا ہوا تو تو لوگوں کو نیک کام
 کا حکم کرتا تھا اور بد کام سے منع کرتا تھا وہ کہیگا میں تم کو نیک کام کا حکم کرتا تھا اور آپ کو نہیں کرتا تھا
 اور بد کام سے تم کو منع کرتا تھا اور آپ اسکو کرتا تھا وَاَسْتَغْنُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوةِ
 اور قوت پکڑو محنت پہنے سو اور نماز سے یہ حکم مومنوں کو ہی یعنی تم اپنے مقصد حاصل ہونے پر
 اعانت چاہو صبر اور نماز سے یعنی صبر کرو گے اور نماز پڑھو گے تو تمہارا مقصد حاصل ہووینگے۔
 امام احمد وغیرہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کوئی کام اہم درپیش ہوتا تو
 نماز پڑھتے اللہ صاحب نے نماز کا حکم فرمایا کیونکہ نماز اقسام کی عبادتوں کو جامع ہے جیسے طہارت

اور ستر عورت اور متوجہ ہونا کعبہ کی طرف اور عبادت پر قائم ہونا اور اعضا سے عاجزی ظاہر کرنا اور دل میں اخلاص کرنا اور شیطان سے لڑائی کرنا اور حرم سے مناجات مانگنا اور تلاوت قرآن اور کلمہ شہادتین پڑھنا اور مومنوں کو دعا کرنا اور پیغمبر پر درود بھیجنا اور شہوتین سے نفس کو باز رکھنا بعضے کہتے ہیں یہ حکم یہود کو بھی ہے جب اللہ تعالیٰ یہود کو حکم کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ اور انکی شریعت پر چلو اور دنیا کے مال و جاہ کو ترک کرو سواب انکے معاش کی کیا راہ تو فرمایا محنت سہارو اور اگر اسکے ساتھ نماز پڑھا کر دو گے تو تم پر ترک کرنا ریاست اور جاہ کو حب اور مال کا آسان ہوگا وَإِنَّمَا الْكِبْرِيَاءُ اور البتہ وہ یعنی نماز یا استعانت بھاری ہے إِلَّا عَلَى الْخَشِيعَانِ مگر انھیں پر جنکے دل گھلے ہیں یعنی انکے دل عبادت پر لگے ہیں مراد اس سے دسے مومن ہیں جو اللہ سے ڈرا کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ نماز پڑھنے سے ثواب ملیگا اور اسکے ترک کرنے پر عذاب ہو الَّذِينَ يَطْمَنُونَ أَتَمُّهُمْ مَلَقُوا رِيَهُمْ جنکو خیال ہے کہ انکو ملنا ہی اپنے رب سے یعنی پروردگار کی ملاقات آخرت میں ہو نیگا انکو خیال ہی وَأَتَمُّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اور مقرر انکو اسی طرف لٹے جانا یعنی مرے بعد جی اٹھنا ہی پھر اللہ تعالیٰ اعمال کی جزا دیگا اور نماز ان لوگوں پر آسان ہی کیونکہ انکو نماز کی عادت ہوئی ہو اور اللہ تعالیٰ کے جزا دینے کی امید ہی اور عذاب کا اندیشہ ہی اس لئے نماز کی مشقتیں ان پر آسان ہوئیں اور اسکے کرنے پر انکو لذت حاصل ہوتی تھی يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ اسی اسرائیل کی اولاد یاد کرو احسان میرا جو میں نے تم پر کیا یعنی میرے احسان کا شکر ادا کرتے رہو وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ اور میں نے تمکو بڑا کیا جہان کے لوگوں پر یعنی انکے زمانے کے لوگوں پر اور فضیلت دیا سو انکے آبا و اجداد کو دیا جو موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں تھے اور جو انکے بعد ہوئے اور اپنے دین کو تغیر نہ دیکے اس پر قائم رہے پھر انکو علم و ایمان اور عمل دیا اور انہیں ہی پیغمبر اور سلاطین پیدا کیا آبا و اجداد کو جب یہ فضیلت ہوئی تو انکی اولاد کو بھی بزرگی ہوئی وَأَقْوَامًا يَوْمَآ لَا يُخْرَجُ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا اور بچو اس دن کہ کام نہ آدے کوئی شخص کسی کے

ایک ذرہ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ اور قبول نہ ہو اسکی طرف سفارش وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ اور نہ لین اسکے بدلے میں کچھ یعنی کچھ پیسے لیکے چھوڑ دین سو نہیں وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ اور انکو مدد پہنچے یعنی کسی کی مدد ہو کر اللہ کے عذاب سے پار نہیں ہو سکتے اس آیت سے معتزلہ دلیل لیتے ہیں کہ گناہ کبائر والوں کو قیامت میں شفاعت نہ ہوگی اہل سنت جماعت اسکا جواب دیتے ہیں کہ یہ آیت مخصوص کافرون کے حق میں ہو دلیل اس پر دوسری آیتیں اور احادیث ہیں کہ گناہ گاروں کے واسطے شفاعت ہوگی یا یہ آیت یہود کے روپر اُتری ہو دے کہا کرتے تھے ہم کیسا ہی گناہ کریں پر پکڑے نہ جاؤ گے ہمارے باپ دادا جو پیغمبر ہیں ہکو چھڑالینگے سو انکے حق میں یہ آیت نازل ہوئی یا یہ یہود کہ شفاعت نہ کریں گے مگر اللہ تعالیٰ کے اذن سے وَإِذْ بَجَّيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ اور جب چھڑایا ہم نے مکو فرعون کے لوگوں سے قبط اور علاقہ کی قوم سے جو مصر کا حاکم ہوا اسکو فرعون کہتے ہیں جیسا کہ شام اور قسطنطنیہ کا جو حاکم ہوا اسکو قیصر کہتے ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کے وقت فرعون جو تھا اس کا نام ولید وہ بیٹا مصعب کا وہ بیاریان کا چار سو برس سے زیادہ اسکا عمر تھی یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْعَذَابِ لَکَھ تَعْلَمُونَ تھے مکو بری مار فرعون بنی اسرائیل کو اپنے غلام بنا کے انکے ہاتھ سے تمام کام لیا کرتا تھا تھوڑوں کے ہاتھ سے گھر بنوایا کرتا اور تھوڑوں سے پتھر بھڑواتا اور تھوڑوں سے اینٹان تیار کروانا غرض تمام خدمتیں اُنہی لیا کرتا اور جو کوئی کام نہیں کر سکتا اُس سے ہر روز خراج لیتا جو کوئی آفتاب غروب نہ ہوئے تک پیسے حاضر کرے ایک مہینا اسکو طوق پنجہ کر کے قید میں رکھتا یَذِجُونَ اَبْنَاءَ کُمْ فَجَکُفِرْتُمْ اَسْمَاءُ کُمْ اور اپنے بیٹے و سَتَحِیُونَ نِسَاءَ کُمْ اور جیتے رکھتے اپنی عورتیں اس کا سبب یہ تھا فرعون نے خواب دیکھا کہ بیت المقدس سے آتش نکل کے مصر گھیر لی ہو اور وہاں جتنے قبطیان تھے سب کو جلا دیا اور بنی اسرائیل کو نہ چھوڑا فرعون اسے گھبرایا اور خواب کی تعبیر کا ہنسنے پوچھا دے کہے بنی اسرائیل میں ایک لڑکا ہوگا تجھے اور تیری قوم والوں کو ہلاک کرے اُس سے تیری سلطنت جاتی رہے گی فرعون جنانے والی دایوں کو بلوا کے تاکید کیا کہ بنی اسرائیل میں کسی کے گھر لڑکا پیدا ہو تو اسی دم اسکو مار ڈالو اور لڑکی پیدا ہو تو اسکو باقی رکھو اور

و ایون پر نقد کے واسطے لوگوں کو مقرر کیا بارہ ہزار یا ستر ہزار لڑکے موسیٰ علیہ السلام کی جستجو میں مار گئے
 پھر ایسا ہوا کہ بنی اسرائیل میں بوڑھے بہت مرنے لگے قبط کے امیرون نے فرعون کے پاس جا کر کہنے بنی اسرائیل
 میں موت بہت آغا ہوئی بوڑھے بہت مرتے ہیں اور بچوں کو قتل کیا ہے اور چند روز میں تمام خدمتین ہم لوگوں کو
 پڑیگی پھر فرعون حکم کیا کہ ایک سال بچوں کو ذبح کرو اور ایک سال کے بچوں کو چھوڑ دو چھوڑ دو سو سال میں موسیٰ کے بھائی ہارون علیہ السلام
 پیدا ہوئے اور قتل کئے تھے سو سال خود موسیٰ علیہ السلام تولد پاؤں ولادت کے بعد کا احوال دوسری سورت
 میں آگیا وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ اور اس میں آزمائش تھی تمہارے رب کی
 بڑی بلاؤ کا معنی لغت میں سختی اور آزمائش اور نعمت ہیں اور یہاں اگر ذکم سے اشارہ فرعون کی
 حرکات یعنی فوج وغیرہ کی طرف لین تو بلا سے سختی اور محنت مراد ہے یعنی فرعون یہ ظلم جو کیا کرتا تھا اس
 تم پر بڑی سختی اور محنت تھی اگر اشارہ انکی نجات کی طرف لین تو بلا سے نعمت مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمکو جو
 نجات دیا سو وہ تم پر بڑی نعمت ہوئی اور اس آیت میں خدا تعالیٰ تنبیہ کرتا ہے کہ خوبی یا خرابی جو بند کو ہوتی
 ہے سو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آزمائش ہے پھر بند کو لازم ہے کہ خوبی ہو تو اللہ کا شکر کرے خرابی ہو تو صبر کرے
 وَاِذْ قَرْنَا بِكُمُ الْجَبَرِ اور جب ہم نے چیرا تمہارے پیٹھنے کے ساتھ دریا فرعون کے ہلاک کا وقت جب
 قریب پہنچا اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم کیا تم اپنی قوم بنی اسرائیل کو یکے شب کے وقت مصر سے
 نکلو پھر موسیٰ اپنی قوم کو حکم کئے آج اپنے گھروں میں تمام شب چراغیں روشن رکھو اور قبطیوں سے زیور مانگو
 پھر شب موسیٰ اپنی قوم کے چھ لاکھ بیس ہزار جنگی آدمیوں سے نکلے پھر بیس برس کی عمر والا چھوٹا ہے کرگے اور اس
 برس کی عمر والا بوڑھا ہے کرگے اس حساب میں داخل نہیں یعقوب علیہ السلام مصر میں جب آئے تو مرد و عورت
 سب کے بہتر آدمی تھے نکلے وقت انکی نسل اتنی بھیلی غرض تمام مصر روانہ ہوا ایراول پر انکے ہارون تھے
 اور چند اول پر موسیٰ اور اس شب کو قبطیوں کو ناری لڑکیاں تمام مرگئیں سو انکے گارنے میں لگے پھر
 فرعون کو خبر ہوئی کہ بنی اسرائیل بستی سے بھاگ گئے فرعون نے لوگوں سے کہا شکو انکا پیچھا کر نیکی حاجت
 تہیں صبح کو مرغ باگت یوے تب نکلوا بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس شب کے مرغ باگت
 نہ دئے پھر فرعون صبح کو ایک کروڑ ساٹھ لاکھ کی جمعیت لیکر نکلا امنین فقط ایک رنگ مشکي گھوڑے

ایراول پر موسیٰ کی
 ہر لشکر کے درباروں
 حاجت میں تھے
 کہتے ہیں کہ
 اس پر اول پر
 ہر اول پر
 ہر اول پر
 ہر اول پر

تمہارے روبرو ہو اور تم اسکو اپنے آنکھوں سے دیکھتے معلوم رہے یہ بڑی نعمت ہو جو اللہ صاحب نے بنی اسرائیل کو دیا اور اس میں بڑی دلیل ہو اُس محبوب و حقیقی کے وجود اور موسیٰ علیہ السلام کی نبوت پر ایسا معجزہ دیکھنے پر بھی کچھڑے کو بنا کے اسکی پرستش شروع کئے اور بولے اللہ کو دیکھے بغیر ہم سچ نہ مانیں گے سو بنی اسرائیل کی عقل تیز نہ تھی اور دل کے بھی کھوٹے تھے پیروی موسیٰ کی خوب نہیں کرتے تھے اور بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معجزہ قرآن جو ہر ولالت اسکی اعجاز پر عقلی ہر ذکی لوگ اسکو سمجھتے ہیں سو اس امت مرحومہ کی دکاؤ اور عقل کا سبب تھا کہ اس عقلی معجزے کو دیکھ کے ایمان لائے اور پیروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نجوبی کئے وَإِذْ أَوْأَعَدُّنَا مُوسَىٰ أَنْ يُبْعَثَ لَيْسَ لَهُ اور جب وعدہ کیا جھنے موسیٰ چالیس ات کا تم اٹھد تم العجل من بعد لا پھر تینے بنا لیا کچھڑا اُسکے پیچھے وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ اور تم بے انصاف ہو قصہ اسکا یہ ہے کہ بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ اُجب قبطیوں سے نجات دیا اور قبطیوں کو غرق کیا بنی اسرائیل کے پاس کتاب اور شریعت کچھ نہ تھی سو اللہ تعالیٰ موسیٰ وعدہ کیا کہ میں تو ریت نازل کرتا ہوں پھر موسیٰ قوم کو کہے میں اللہ کے وعدہ پر چلے میں ٹھیکتا ہوں اور تمہارے لئے کتاب لاتا ہوں جس میں تمام چیزوں کا بیان ہو اور میں چالیس روز کی خلعت لیکے اپنے بھائی ہارون کو نیابت دیکے طور سینا کو گئے اور موسیٰ کو لیجانے کے واسطے جبریل علیہ السلام آئے سو سامری نظر آیا اور دیکھا جبریل کے گھوڑے کا قدم جہان پڑا وہ جگہ سبز ہو اُرتی ہو سو گھوڑے کے قدم کے پیچھے کی مٹی اٹھا رکھا تھا اور وہ سنار تھا سامرہ کے قبیلہ والا ظاہر میں مسلمان لے کافر تھا اور اسکی قوم گائی کی پرستش کیا کرتی تھی سو سامری نے بنی اسرائیل کو کہا تم جو فرعون کی قوم کا زیور لا ہو تمکو حال نہ ہو گا گڑا کھود کے اسکو گاڑ دو موسیٰ آئے بعد جو حکم کرنا ہی کرینگے پھر بنی اسرائیل اسکی بات ماننے زیور زمین دفن کئے بعد سامری اُس زیور کو نکال کے تین روز کے عرصہ میں گائی کا کچھڑا مر صاع بنایا اور جو مٹی اٹھا رکھی تھی اس کچھڑے کے منہ میں ڈالی وہ پکارنے اور چلانے لگا سامری بنی اسرائیل کو بولا تمہارا خدا اور موسیٰ کا خدا یہی ہو موسیٰ بھلے اسکو دھونڈنے گئے موسیٰ قوم سے جو وعدہ کئے تھے اُس پر کچھ دن بڑھ گئے تھے اس کا سبب سری سورت میں مذکور ہو گا سو بنی اسرائیل

کو سامری کی بات پسند آئی اٹھ ہزار آدمی نے بچھڑے کی عبادت شروع کی اور بعضہ کہتے ہیں ہارون کے ساتھ بارہ ہزار آدمی رہ گئے باقی تمام بنی اسرائیل گوسالے کی پرستش کرنے لگے **ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** پھر معاف کیا مجھے تنگوار سپر بھی شاید تم احسان مانو عفو کس طرح سے ہوا سو پچھلی آیت میں فرماتا ہے **وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ** اور جب وہی ہنسنے موسیٰ کو کتاب یعنی تورات اور چکوتی یعنی دے جس سے حق و ناحق اور حلال و حرام معلوم ہو بعضہ فرقان موسیٰ کے معجزے مراد لیتے ہیں کہ جس سے موسیٰ کی حقیقت اور فرعون کا بطلان معلوم ہوا **لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** شاید تم راہ پاؤ **وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ** اور جب کہا موسیٰ نے اپنی قوم کو یعنی دے لوگ جو بچھڑے کو مانتے تھے **يَا قَوْمِ إِنِّي كُنْتُ نَذِيرٌ لَكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بِي مَا تَخَذُوا مِنَ الْجِبَلِ** اسی قوم تھے نقصان کیا اپنا یہ بچھڑا بنا لیکر قوت ہو الی بارئیکم اب رجوع کرو اپنے پیدا کرنے والے کی طرف **فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** سو مار ڈالو اپنی جان **ذَلِكُمْ وَخِئْلُكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ** یہ ہے ہر تنگوار اپنے خالق کے پاس بنی اسرائیل جو مرتد ہوئے انکے گناہ کا توبہ تھی کہ اپنی جان دینا اس طرح سے جو بچھڑے کی پرستش نہیں کئے تھے دے لوگ قتل کریں انکو جو پرستش کئے تھے تا شرک کے گناہ سے پاک ہو جاویں اور حیات ابدی پاویں پھر موسیٰ علیہ السلام انکو یہ حکم سنا دئے تو کہے اللہ کے حکم ہم بجا لاتے ہیں سو تمام اپنے خیموں کے روبرو گھومتے باندھ کر بیٹھے پھر ایسا حکم ہوا جو کوئی اپنی چادر کھول لیا یا قاتل کی طرف اٹھا اٹھا کے دیکھ لیا یا مار کو اپنی ہاتھ بانوں پر اوڑھ لیا تو وہ ملعون ہو اور توبہ اسکی مقبول نہیں پھر لوگ خنجر تلوار لیکر آئے دیکھے کسی کا بھائی کسی کا باپ کسی کا بھائی کسی کا قرابت والا کسی کا آشنا ہو قتل نہ کر سکے اور موسیٰ کو کہے ہم اپنے لوگوں کو آپ کیونکر قتل کریں پھر اللہ تعالیٰ ابر کی سیاہ ٹکری بھیجا تا انکو گھیر لیوے اور ایک دوسرے کو نہ دیکھے پھر صبح سے شام تک قتل کئے اس میں بہت لوگ مارے گئے یہ دیکھ کر موسیٰ اور ہارون علیہما الصلوٰۃ والسلام اللہ سے دعا مانگے اور گریہ و زاری کرنے لگے **يَا اَلٰهَ الْعَالَمِينَ** بنی اسرائیل تمام ہلاک ہوئے اب کچھ تو باقی رکھ پھر اللہ تعالیٰ نے حکم کیا اب ہاتھ رکھو اور ابر کی ٹکری جاتی رہی دیکھے ہزاروں مرد پڑے ہیں علی رضی اللہ عنہ سے مردی ہو کہ مردوں کا شمار نہیں

تھا موسیٰ کو بُرا لکاتب اللہ تعالیٰ وحی بھیجا اسی موسیٰ کیا تو راضی نہیں میں قاتل اور مقتول دونوں کو بہشت میں داخل کروں گا پھر جو مر اسو شہید ہوا اور جو رہ گیا سو اسکی گناہ معاف ہوئے اسی کی طرف اللہ صاحب نے اشارہ کر کے فرمایا فَتَابَ عَلَيْهِمْ پھر متوجہ ہوا تم پر یعنی اللہ تعالیٰ نے جو حکم کیا سو تم مانے اسو اللہ تعالیٰ تم پر متوجہ ہوا اور تمہارے گناہوں کو بخشت دیا اور توبہ قبول کیا إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ برحق وہی ہر معاف کرنے والا ہر بان اب اللہ صاحب بنی اسرائیل کی دوسری ایک شرارت بیان فرماتا ہے وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهَنَّمَ اور جب تم نے کہا اے موسیٰ ہم یقین نہ کریں گے تیرا جب تک نہ دیکھیں اللہ کو سامنے اس کا قصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا گو سالے کی عبادت جو کئے سو اسکی معذرت کیو اسطے بنی اسرائیل کے چند لوگوں کو تم اپنے ساتھ لیکے آؤ موسیٰ اپنی قوم کے چنے ہوئے سردار می کو حکم کئے روزہ رکھکے اور خدا دھوکے چلو پھر سب کو لیکے اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر طور سینا کو گئے پھر وہ لوگ موسیٰ علیہ السلام سے کہے آپ اللہ تعالیٰ سے چاہو تا ہم اپنے پروردگار کا سخن سنیں موسیٰ قبول کئے جب پہاڑ کے پاس پہنچے تو اس پر ابر کا کھام سا اتر ا کہ اسے تمام پہاڑ پوشیدہ ہوا موسیٰ ابر میں گئے اور قوم کو بھی اندر بلوائے پھر سب سجدے میں گرے اور موسیٰ علیہ السلام سے جب اللہ تعالیٰ سخن کرتا تھا تو انکے منہ پر ایک نور چمکتا کہ کسی انسان کو اسکے دیکھنے کی طاقت نہیں رہتی سو موسیٰ اپنے اور قوم کے بیچ میں پردہ باندھے پھر اللہ تعالیٰ موسیٰ کو احکام بولا اور قوم کے سننے میں یہ آیا میں اللہ ہوں کوئی معبود نہیں سو اکیرے میں تم کو بقوت نکالا مصر کی زمین سے سو میری ہی عبادت کرو دوسرے کی عبادت نہ کرو جب موسیٰ کو فراغت ہوئی اور ابر جاتا رہا قوم کی طرف دیکھے قوم ہی ہم اسکو یقین نہ کریں گے جب تک اللہ کو اپنی آنکھ سے نہ دیکھیں فَاَخَذَ تِلْكَ الصَّعِقَةُ پھر لٹی متکو بجلی یعنی اُن سردار می پر بجلی پڑ کر یا اسکے گزرا ت سب مر گئے وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ اور تم دیکھتے تھے یعنی وہ ایک کے بعد دوسرا مرنا تھا سو اسکو دوسرے دیکھتے تھے ثُمَّ بَعَثْنَاكُم مِّنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ پھر اٹھا کھڑا کیا ہم نے متکو مر گئے پیچھے قوم کا ہلاک ہونا دیکھ کے موسیٰ رونے اور زاری کرنے لگے اور کہے یا الہی میں بنی اسرائیل کے چنے ہوئے لوگوں کو لایا تو ان سبھوں کو

ہلاک کیا اب میں قوم کو کیا کہوں پھر اللہ تعالیٰ نے ایک کے پیچھے ایک سب کو زندہ کیا لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
 شاید تم احسان مانو وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ اور سایہ کیا ہم نے تم پر ابر کا یہ سایہ جو ہوا سو تہ میں
 یعنی بیابان میں تھا کیونکہ بنی اسرائیل جب مصر کو چھوڑ کے نکلے اور فرعون اور اسکی قوم ہلاک ہوئی پھر بنی
 اسرائیل مصر میں نہیں گئے سب بھی شام کی راہ لئے انکے ساتھ خیمے وغیرہ کچھ نہ تھے سو موسیٰ کے پاس
 اگے شکایت کرنے لگے پھر اللہ تعالیٰ پتلا ابر سفید رنگ کا انکے سایہ کے واسطے بھیجتا دھوپ میں اُنہیں سنا
 کرے اور شب کو چاندنی نہ ہو تو انکے لئے نور کا ایک تھام کھڑا ہونا اور کپڑے انکے میلے پرانے نہیں ہوتے
 وَانْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالتَّلَاسُیَ اور اتار تم پر من اور سلواتیہ میں کھانیکے لئے کچھ نہ تھا سو اللہ
 تعالیٰ نے اُن پر من کو اتار اکثر لوگوں نے کہا من ترنجبین کہنے میں اور بعض کہتے ہیں من جو اترتا تھا گوند کے مانند تھا جھا
 برف کی مثال پڑتا اور اسکا مزہ شہد کی طرح تھا ہر آدمی کیواسطے دو پڑی کے مقدار پھر بنی اسرائیل
 نے موسیٰ کو کہے ہم میٹھا کھاتے کھاتے مر گئے اللہ سے ہمارے لئے گوشت مانگو پھر اللہ تعالیٰ انکے لئے
 ہر روز ابر کی ایک ٹکری بھیجتا اس سے ایک کوس کے طول اور وتنا ہی عرض اور ایک نیزے کی بلندی کے
 موافق صبح صادق سے آفتاب نکلے تک ہر روز سلوا جو ایک قسم کے جانور ہیں برستے تھے پھر ہر آدمی
 رات دن کا اپنے کھانے کے موافق اٹھالیتا اور شنبہ کے روز نہیں برستا لیکن جمعہ کے دن دو روز کا قوت
 اٹھالیتے پھر ہم نے کہے اَکْمَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا دَرَجْنَا لَكُمْ کہاؤستھری چیزیں جو دین میں ہنسنے والے اور انکو
 حکم تھا گوشت حاجت سے زیادہ نہ لین کل کے واسطے نہ رکھیں پھر حکم کے خلاف کئے اور گوشت حاجت سے
 زیادہ لیکر اٹھا رکھے وَمَا ظَلَمُوْنَا اور ہمارا کچھ نقصان نہ کیا وَلَکِنْ کَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ پر اپنا
 ہی نقصان کرتے رہے کیونکہ جب گوشت حاجت سے زیادہ لئے اور حکم کا خلاف کئے گوشت سڑھکر ہو
 ہوا اور ہمیں کڑے پڑ گئے بخاری نے روایت کئے ہیں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہے فرمے رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت نہ سڑتا اور اگر حوٹی نہ ہوتی تو کوئی عورت اپنے
 مرد سے خیانت کبھی نہ کرتی وَادْخُلْنَا اَدْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ اور جب کہا ہم نے داخل ہو
 اس شہر میں یعنی ہتھ سے نکلے بعد شہر میں داخل ہوا اس شہر سے مراد بیت المقدس ہے یا ایسا شہر جبار

وہ عادی قوم تھی جو بچ گئی اور انکو عالم اللہ کہتے تھے انکا بڑا عوج بن عنق تھا فَكَلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ
 رَغَدًا اور کھاتے پھرو اُس میں جہان جاہو محفوظ ہو کر لینے من مانے سوکھاؤ نمکو اُس میں کچھ
 رکاوٹ نہیں وَادْخُلُوا الْبَابَ مُجْتَدًا اور داخل ہو دروازے میں جھکے ہوئے اور
 قریہ جو نہ ہو اس سے مراد بیت المقدس یعنی یہاں دروازہ اور باب الحطہ جو اس کے ایک وازہ کا نام بھی مقصود ہوگا
 اگر قریہ سیریا مراد ہو تو اسکو سات دروازے تھے سو کوئی ایک دروازہ جانا وَقُولُوا حِطَّةٌ اور کہو گناہات
 یعنی ہم اللہ گناہ معاف ہونا مانگتے ہیں ایں میں رضی اللہ عنہما سے روایت کہ حطہ سے مراد لا الہ الا اللہ کہنا ہے کہ جسکے
 کہنے سو گناہ معاف ہوتے ہیں نَعْفِرْ لَكَ خَطِيئَتَكَ بخشن ہم تمکو تمہاری تقصیریں سَبِّحْ يَدَ الْمُجْسِمِينَ اور زیادہ
 بھی دینگے نیکی والوں کو اللہ صاحب اُنکے جھکے ہوئے جانے اور حطہ کہنے کو گناہ گاروں کے حق میں توبہ
 کیا تھا اور نیکی والوں کو اُنکی نیکی بَرِّحْنَا فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ پھر
 بدل لی بے انصافوں نے اور بات سو اُسکے جو انکو کہہ دی تھی ٹھٹھ سے وہ نہ کہے اسکو بدل دیے
 بخاری وغیرہ روایت کئے ہیں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے
 بنی اسرائیل کو کہے تم تم جھکے ہوئے دروازوں میں جاؤ اور حطہ کہو پھر کو ویسا نہ جا کے سرین پر بھیلے
 گئے اور کہے حَطَّةٌ فی شعیرۃ یعنی گھوٹ کا دانہ جو تین قَائِلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجُوزًا
 مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ پھر اتارا ہننے بے انصافوں پر عذاب آسمان سے اُنکے بھکیے
 بعضہ کہتے ہیں کہ وہ عذاب طاعون تھا سو ایک ساعت کے عرصے میں ستر ہزار یا چوبیس ہزار آدمی اُنکے
 مَرُّوا وَإِذَا اسْتَشْفَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اور جب بانی مانگا موسیٰ نے اپنی قوم کے واسطے نبی
 اسرائیل جب تہیہ میں تھے تشنہ ہو اور موسیٰ سے بانی مانگا پھر موسیٰ اللہ تعالیٰ سے بانی مانگے سو حکم
 ہوا فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ تو کہا ہننے مار اپنے عصا سے پھر کو موسیٰ کا یہ عصا بہشت
 کے درخت کا تھا عوج کی یا مرین کی لکڑی کا دس ہاتھ کا طول میں موسیٰ کے قد کے برابر اور اُسکے
 دو شاخ حقین تاریکی میں روشن ہوتے اُسکو آدم علیہ السلام بہشت لائے تھے سو شعیب کو پہنچا تھا
 پھر موسیٰ علیہ السلام کو دئے اور پھر کو مار کر کے حکم ہوا سو وہ پھر طور سے اٹھا لائے تھے اُسکے

چار منہ تھے ہر منہ سے تین فوارے نکلے تھے اور بعض کہتے ہیں وہ ایک پتھر تھا آدم اسکو بہشت سے اپنے ساتھ لائے تھے اور شیعی کے پاس تھا سو موسیٰ کو دئے اور بعض کہتے ہیں وہ پتھر جو موسیٰ کی کپڑوں کو نیکر بجا گا تھا وہ ایک چوڑا پتھر تھا اسکا ایک سر تھا آدمی کے سر کے مانند موسیٰ کو حکم ہوا تھا اس پتھر کو اٹھا کر رکھو اس سے اپنی ایک قدرت بناؤ نکلا اور وہ تیرا معجزہ ہو گا اور بعض کہے ہیں پتھر معین تھا جس پتھر کو چاہے اسکو مارتے تھے فَاَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اَشْنَاءُ عَشْرَةً عَيْنًا پھر بہ نکلے اُس سے بارہ چشمے بنی اسرائیل بارہ بجائی کی اولاد تھے سو موسیٰ عصا مارین تو بارہ چشمے نکلے ہر ایک بجائی کی اولاد کے واسطے ایک چشمہ قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَبًا ہم پہچان لیا ہر قوم نے اپنا گھاٹ، یعنی ہر بجائی کی اولاد کے واسطے چشمہ جو نکلتا سو اسی سے وہ پیا کرتے دوسرے لوگ وہاں نہ پیتے کَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللّٰهِ کھاؤ اور پیو روزی اللہ کی یعنی ہم انکو حکم کئے مَنْ اَوْسَلٰوٰی کھایا کرو اور چشموں کا پانی پیا کرو وَلَا تَقْتُلُوْا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ اور نہ پھیر ملک میں فساد مچاتے وَلَا ذُقَلُمْ یَا مُوسٰی اور جب کہا تم نے اسی موسیٰ لَنْ نُّضْمِرَ عَلٰی طَعَامٍ وَاحِدٍ ہم تمہاریلگے ایک کھانے پر یعنی من و سلوی کھاتے کھاتے ہم چھپک گئے ہکو دوسرے کھانیکلی خواہش ہے دو چیز متھیں انکو ایک ہی کھانا بولے کیونکہ ہر روز اگر کوئی ایک ہی طرح کے کھاوے اور اسکو نہ بدلے تو عرف میں ایک ہی کہتے ہیں بولتے ہیں فنا نیکے یہاں ایک ہی کھانا رہتا ہے یعنی بدلتا نہیں اگرچہ وہ اقسام کے کھانے رہیں فَادْعُ کُنَّا رَجُلًا سَوَامًا گ ہم کو واسطے اپنے رب سے مَجْرُوحٌ کُنَّا مِمَّا تَنْبِیْتُ الْاَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَالِهَا نخل دسے ہکو جو اگتا ہر زمین سے اسمین کی بجائی اور گڑی اور فوم اور سور اور پیاز اور حبس کہے ہیں فوم کا معنی روٹی اور عطا کہے فوم ہو گیہوں اور کلبی کہے فوم لہسن قَالَ بُولَا یعنی اللہ تعالیٰ بولا یا موسیٰ بُولَا اَسْتَبْدِلُوْا الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰی بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ کیا تم چاہتے ہو ایک چیز جو ادنیٰ ہی بدلے ایک چیز کے جو بہتر ہو کیونکہ من و سلوی کھانیسے مزاج اعتدال پر رہتا ہے اور اسکو حاصل کرنے کے لئے کچھ محنت تم پر نہیں اِهْبِطُوا مِصْرًا فَاِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ اُترو

کسی شہر میں تو ملے مگر جو مانگے ہو سو مصر سے مراد مطلق شہر ہو اور بعض کہتے ہیں مصر مراد بستی مشہور جس کا نام مصر ہو جسکو بنی اسرائیل چھوڑ کر گئے تھے پہلا قتل اصح ہو کیونکہ بنی اسرائیل مصر سے نکلے بعد پھر اس میں نہ گئے سید ہی شام کی راہ لئے وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ اور ڈالی گئی ان پر ذلت اور محتاجی اللہ صاحب نے یہود کا کفران نعمت دیکھ کر انکو یہ سزا دی اسی اسطے اکثر یہود ذلیل و محتاج ہیں اور جو مالدار ہیں تو وہ بھی صورت اپنی ذلیل اور محتاج کی بناتے ہیں تا ان پر جزیہ زیادہ نہ لگے اور بعض کہتے ہیں محتاجی مراد دلی محتاجی ہو ملت الون میں مال جمع کرنے پر اتنا حریص کوئی نہیں جیسے یہود ہیں وَبَاَوْفَعَصٍ مِّنَ اللَّهِ اور کما لائے غصہ اللہ کا یعنی اللہ تعالیٰ کے غضب ہونیکے لائق ہوئے ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ اسکا سبب ہے اس ذلت اور محتاجی اور غضب کا سبب یہ ہے کہ وہ تھے نہ ماننے حکم اللہ کے یعنی معجز و مکر جو اللہ تعالیٰ نے مخصوص انکے لئے دکھایا جیسا دریا کا پیرنا اور بارگاہ سایہ کرنا اور من و سلوا اترنا اور پتھر سے پانی کا فوارہ نکلنا نہ مانے یا اللہ تعالیٰ انجیل اور قرآن جو نازل کیا سو انکو نہ مانے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت جو توریت میں تھی چھپا دئے وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقٍّ اور خون کرتے نبیوں کا ناحق یہودیوں نے شعیب اور ذکر یا اور یحییٰ کو قتل کیا روایت کئے ہیں ابو داؤد طرابلسی اور ابن ابی حاتم ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہے بنی اسرائیل صبح کی قوت تین سو نبی کو قتل کئے ہیں تو شام کو اپنی ساگ کی دکان لگائے ہیں اور یہود کا یہ کام فقط اپنی لذت ہے اور دنیا کی محبت کیواسطے تھا اسی پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ذَالِكُمْ بِمَا عَصَوْا قَا نُوا يَعْتَدُونَ یہ اس سے کہ بحکم تھے اور حد پر نہ رہے یعنی اس قتل اور کفر کا سبب یہ تھا کہ دے اللہ کے حکم کو بھلا تھے نہ تھے اور حرام کام کیا کرتے تھے سو یہہ کرتے کرتے آخر اللہ کی آیتوں کا کفر ہوئے اور انبیا کو قتل کئے اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَقْرَرٌ لَهُمْ اِيْمَانُ لَّا يُعْصِيْنَ سَابِقِ الْاَنْبِيَاءِ يَهِيْهِمْ آيَاتُ نَازِلٍ ہونیکا سبب ابن جریر وغیرہ یوں روایت کئے ہیں کہ سلمان رضی اللہ عنہ نے قبل حضرت کے بعثت کے چند نصراہ کی صحبت میں جو تھے انکی عبادت اور انکا زہد و تقویٰ بیان کئے اور پوچھے انکا کیا حال ہو گا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دے دوزخی ہیں سلمان کو یہہ سنتے سے نہایت درد ہوا پھر اللہ تعالیٰ یہہ آیت

نازل کیا حضرت سلمان کو بلا کر فرمائے تمھارے نصاریٰ کیواسطے یہ آیت نازل ہوئی پھر حضرت فرما
میری بعثت کا احوال سننے کے آگے دین عیسیٰ پر جو کوئی مواتو اسکا بھلا ہوا اور جو میری بعثت سنا اور
ایمان لایا تو وہ خراب ہوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِیِّینَ اور جو لوگ یہودی ہوئے
اور نصارا اور صابیان موسیٰ علیہ السلام کے دین پر جو چلے اسکو یہودی کہتے ہیں انکا نام یہود رکھنے کا
سبب یوں ہے کہ وہ کہے اِنَّا هُدْنَا اِلَيْكَ یعنی ہم رجوع کئے تیری طرف سو ہمارے لفظ ہا
انکا نام یہود رکھے یا ہاد کے لفظ سے نکالے ہیں ہاد کی معنی توبہ کیا سو وہ پھڑکے کی پرستش سے توبہ
کئے سو انکا نام اسی نکال کے یہود کہے یا یعقوب کے بڑے فرزند کا نام یہود تھا پھر سبکو انسی نام کی طرف
نسبت کر کے یہودی کہے یا اسکو تہود کے لفظ سے نکالے ہیں تہود کے معنی حرکت کیا سو وہ توریت پر ہوتے
وقت ہلا کرتے اور کہتے جب اللہ تعالیٰ موسیٰ پر توریت نازل کیا آسمان اور زمین سب کٹ گئے اسواسطے ہم بھی
حرکت کرتے ہیں پھر انکا نام اسی نکال کے یہود کہے اور لفظ نصارا کا جمع ہے نصرائی کا اور نصرائی کے آخر
کو یا جو آیا ہو اس سے ارادہ مبالغہ کا معنی ہو سو حواریان کہے ہم اللہ کے انصار ہیں اسلئے انکا نام نصارا
رکھے یا وہ لوگ عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ایک قریے میں تھو جب انکا نام نصران تھا یا ناصره سو اسی نام سے انکا
نام رکھا گیا یا عیسیٰ علیہ السلام کے اُس قریے میں تولد پانے سے انکو ناصری پکارتے تھے پھر انکے تابع اور
ناصری کی طرف نسبت دیکے نصرائی کہے اور صابئین ایک قوم ہیں نصاریٰ یا یہود کے یا انکا مذہب نصیائی
اور مجوس کہیں ہیں یہی انکا دین اصل میں نوح علیہ السلام کا دین تھا یا وہ ملائکہ پرست ہیں یا ستارہ پرست
مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ جو کوئی یقین لایا اللہ پر اور پچھلے دن پوچھ قیامت کے روز پر و عمل
صالحا اور کام کیا نیک یعنی ان لوگوں جو کوئی اپنے دین پر رہیگا آگے منسوخ ہو نیکی اور مبداء اور
معا پر ایمان لایا ہوگا اور اپنی شریعت کے مطابق نیک کام کریگا تو فَاَلْهَمُوْهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
انکو ہی انکی مزدوری یعنی انکے اعمال کا ثواب اپنے رب کے پاس سو اللہ انکو بہشت میں لیجا ہیگا وَلَا
خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ اور نہ انکو ڈر ہے اور نہ وہ غم کھاویں یعنی کفار پر آخرت میں
جو عذاب ہوگا سو انکو اس سے کچھ خوف نہیں وَاِذْ اَخَذْنَا مِیثَاقَکُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَکُمُ الطُّوْفَکَ

اور جب پہنچے اقرار تھے اور انھیں پھر پھر موسیٰ علیہ السلام جب ریت لاسے بنی اسرائیل اسکے احکام
 سُکر کئے یہ احکام بہت سخت ہیں ہم اسکو قبول نہ کریں گے پھر اللہ تعالیٰ جبریل کو حکم کیا فلسطین کے پہاڑوں
 سے ایک پہاڑ جڑ سے اکھاڑ کر اُنکے اوپر پھرا کر وہ جبریل نے اُنکے لشکر کے برابر کا پہاڑ اکھاڑ کے
 اُنکے سردوں پر آدمی کے قد کی مقدار فرق سے سایہ کی طرح پکڑا اور موسیٰ علیہ السلام کا لشکر اتر آ
 میدان ایک گویا طول میں ایک گویا عرض میں تھا اور بنی اسرائیل کو کہے **خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ**
يَقُولُوا پکڑو جو ہم نے دیا تمکو زور سے یعنی تو ریت جو ہم نے دی اس پر سجدہ ہو کے عمل کرو **وَاذْكُرُوا مَا**
فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور یاد کرتے رہو جو اس میں ہے شاید تمکو ڈر ہو یعنی اسکو یاد کرو اور اس میں جو
 احکام مذکور ہیں اس پر عمل کرو اور اسکے بند و نصاب میں تامل کرو تو دنیا کے عذاب بچو گے اور آخرت کے
 عذاب سے چھوٹو گے نہیں تو یہ پہاڑ تم پر گرا کے سبکو کچلتا ہوں تب بنی اسرائیل دیکھے کہ اب بچاؤ کی کچھ
 صورت نہیں ناچار اسکے احکام کو قبول کئے اور سجدہ میں ہی رہے پہاڑ کی طرف دیکھنے لگے سو یہود کے
 یہاں سجدہ میں ہی طور باقی رہا کہ وہ آدمی پیشانی پر سجدہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارا یہاں ہی سجدہ
 کرنے سے ہم پر کا عذاب ٹل گیا **قُلْ لِمَنْ قَوْلِي ثُمَّ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ يَوْمَ تَمُوتُ** اسکے بعد یعنی تم جہنم سے
 ٹل گئے اور اسکو وفانہ کئے **فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ**
 سو اگر نہ ہوتا فضل اللہ کا تم پر اور اسکی ہر نعمت خراب ہوتے یعنی دنیا کی نعمتیں تم سے دور ہوتیں اور آخرت
 میں عذاب ہوتا **وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا**
قِرَدَةً خَلِيفَتَيْنِ اور جان چکے ہو جنھوں نے تم میں سے زیادتی کی شنبہ کے دن میں تو ہم نے کہا انکو
 ہو جاؤ بندر پھٹکارے اس کا قصہ یہ ہے اللہ تعالیٰ بنی اسرائیل پر شنبہ کے روز شکار کرنا حرام
 کیا تھا سودا و علیہ السلام کے زمانہ میں شہر ایلہ کے کسی قریب میں شنبہ کے دن مچھلیاں ایک جگہ
 جمع ہوتیں اتنی کثرت سے نکلتیں کہ پانی نہیں دیکھتا شنبہ کا دن جاتے ہی تمام مچھلیاں جلی جاتیں پھر شیطان
 لوگوں کے دل میں یہ بات ڈالاکہ مچھلی پکڑنا شنبہ کے دن منع ہے دوسرے دنوں میں تو منع نہیں اگر کچھ
 تدبیر کر کے انکو دوسرے دن پکڑیں تو مضائقہ نہیں پھر چند لوگ دریا کے کنارے بڑے بڑے گرہے

کھودے اور دیا ان گڑبوں میں نالے کئے سو جمعہ کے دن ان نالوں کو کھول دیتے پانی کی موج سے
 مچھلیاں بہت سی اُگر اُن گڑبوں میں جمع ہوتیں پھر وہاں سے نکلنے نہ پاتیں جب تو ارا کا دن ہوتا اُن مچھلیوں
 کو پکڑ لیتے ایک مدت تک ایسا ہی معمول رہا کچھ عذاب اُن پر نہ اُترا پھر دھبیٹھ ہو کے کہنے لگے ہم ایسا سمجھتے
 ہیں کہ شبہ کا دن ہم پر حلال ہو پھر اُس دن پکڑ کر کھائے تک لگا کے سکھائے اور سچے اور اُس قریہ میں
 ستر ہزار آدمی کے قریبے سو بھنے مچھلی نہ پکڑے اور پکڑنے والوں کو منع کرنے لگے بعض مچھلی نہ پکڑے
 اور منع بھی نہ کئے اور بعض اُس دن کی حرمت کچھ باقی نہ رکھے غرض منع کئے سو لوگ بارہ ہزار
 آدمی تھو تعدی کرنے والوں کو کہے تم شبہ کے دن تعدی کرتے ہو ہم تمہارے ساتھ ملکر نہیں رہتے
 پھر شہر کے بیچ میں ایک دیوار کھینچ کے جدا ہو ایک روز منع کرنے والے گھر دن سے جو نکلے تو دیکھے
 تعدی کرنے والوں کا کچھ نشان معلوم نہیں ہوتا پھر دیوار پر چڑھ کر دیکھے تو نظر آیا کہ دس سب بند
 بٹکے ہیں انکو دم نکلی ہو اچھل رہے ہیں پھر تین دن کے مر گئے اور اُنکی نسل باقی نہ رہی فجعلناھا
 نیکالاً لِمَا بَیْنَ یَدَیْہَا وَ مَا خَلْفَہَا پھر ہم نے وہ دہشت رکھی اس شہر کے روبرو والوں کو اور
 پیچھے والوں کو یعنی ہم اس عقوبت کو عبرت کا سبب کئے اُس زمانہ کے لوگ اور اُس کے بعد لوگوں کے
 واسطے یا اُس شہر کے نزدیک شہر والوں کے لئے اور دور کے شہر والوں کے واسطے یا اُس شہر کے لوگ
 اور اُس کے اطراف کے لوگوں کے لئے وَ مَوْعِظَةً لِّلَّتَّقِیْنَ اور نصیحت رکھے ڈر والوں کو

وَ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِہٖ اَوْ جِبْ کہَا موسیٰ نے اپنی قوم کو اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ
 تَذَبُوْا بَقَرَةً اللہ فرماتا ہو تمکو بیچ کر و ایک گا ئی اس قصہ کا شروع و اذ قتلتم نفساً
 فادار اتم فیہا کی آیت ہی لیکن اُس سے اسکو جدا کر کے مقدم کیا تا اُنکی دوسری ایک نیت
 جو حکم کی مسخری اور اسکو جلد بجانہ لاکے اس میں بحث کئے سو معلوم ہو اُس قصہ کی تفصیل یہ ہے کہ بنی
 اسرائیل میں ایک شخص بڑا مالدار تھا اسکا کوئی وارث نہ تھا مگر ایک بھتیجا نہایت محتاج سو وہ بھتیجا
 دیکھا کہ اپنا چچا مرنا نہیں اسکو جان مار ڈالا اور اسکو اٹھا کر دوسرے قریہ کے دروازہ پر ڈال دیا
 اور اس قریہ والوں پر قتل کی تہمت کیا اور اپنے ساتھ چند بد معاشوں کو جمع کر کے موسیٰ علیہ السلام

پاس آیا اور خون کا دعویٰ کرنے لگا اور موسیٰ علیہ السلام سے مجذہب ہو کے کہا کہ اللہ کے پاس دعا مانگو
 تا معلوم ہو اسکو کون مارا ہی موسیٰ علیہ السلام جناب الہی میں التجا کئے سو حکم ہوا ایک گائی فوج کر کے
 اس مردے کو اسے مارے تو مردہ زندہ ہو کے اپنے قاتل کا نام کہیگا قالوا اتَّخِذْ نَاهِرًا
 بولے کیا تو حکم پکڑتا ہی ٹھٹھے میں یعنی تم مجھے کیا مسخری کرتے ہو ہم تو چاہتے ہیں کہ قاتل کون ہی معلوم
 ہو اور تم کہتے ہو گائی فوج کرو گائی کاٹنے سے قاتل کیونکر ظاہر ہو گا یہ جو بولے سو موسیٰ علیہ السلام
 قول کو باور نہ کئے اور اس حکم کو سبک جانے قال اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ کہا
 یعنی موسیٰ نے پناہ اللہ کی اُس سے کہ میں ہوں نادانوں سے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے احکام میں ٹھٹھا کرنا حما
 اور نادانی ہے پھر قوم کو معلوم ہوا گائی کاٹنا مقرر ہو چکا ہی اس سے ملنا امکان نہیں دریافت
 کرنے لگے کہ وہ گائی کیسی ہو اگر اول ہی کیسی ایک گائی فوج کرتے تو مقصود حاصل ہوتا لیکن قوم
 تشدد کی اللہ تعالیٰ نے بھی تشدد کیا اور اُس میں ایک حکمت تھی کہ بنی اسرائیل میں ایک نیکر دھنسا
 ایک لڑکا تھا چھوٹا اور اسکے پاس ایک گائی تھی اُس شخص کے مرثیہ کا وقت پہنچا تو گائی کو جنگل میں
 لیجا کے چھوڑا اور کہا یا اللہ میرا لڑکا بڑا ہوے تک یہ گائی تیرے حوالے کرتا ہوں پھر وہ شخص
 مر گیا اور وہ گائی جنگل میں چرتی پھرتی اور انسان کو جو دکھتی تو بھاگ جاتی اور وہ لڑکا جوان ہوا
 سو بڑا نیکی بخت ہوا شب کے تین حصے کر کے ایک حصے میں نماز پڑھا کرتا دوسرے حصے میں سوتا تیسرے
 حصے میں مان کی خدمت کیا کرتا اور دن کو جنگل میں جا کے لکڑیاں توڑ لاتا اسکو بچپا قیمت جو ملتی سو
 اسکے بھی تین حصے کر کے ایک حصہ خیرات کرتا ایک حصہ آپ کھاتا اور ایک حصہ مان کو دیتا ایک دن
 اسکی مان کہی تیرا باپ تیرا واسطے ایک گائی جنگل میں اللہ کے حوالے چھوڑا ہو تو وہاں جا کے ابراہیم
 اسمعیل اور اسمٰعیل کے اللہ سے مانگتا وہ تیری گائی تجھے دیکو اس گائی کا پتہ میں کہہ دیتی ہوں اس کا رنگ پست
 نیچے سے آفتاب کی شعاع کا سا چمکتا ہی پھر وہ لڑکا جنگل میں جا کے دیکھا گائی چرتی ہی اسکو پکار کے کہا ابراہیم
 اور اسحق اور یعقوب کے اللہ کی قسم دیتا ہوں تو آ پھر وہ گائی دور تلی آ کے اسکے روبرو کھڑی رہی
 اسکے گلے میں رسی ڈال کے لیچا پھر وہ گائی اللہ کے حکم سے بات کی اور کہی اسی جوان مان کے فرما بڑا

تو تجھ پر سوار ہو کے چل تجھے آم ہو گا وہ لڑکا کہا میری والدہ مجھے کہی تیری گردن پکڑ کے لاؤں
سوار ہو نیکا حکم نہ کی گاٹی بولی واللہ اگر تو میرے اوپر سوار ہوتا تو پھر میں تیرے ہاتھ نہ لگتی چل اب تو
اگر پہاڑ کو کہے کہ میرے ساتھ چل تو چلیگا کیونکہ تو مان کا فرما بند دار ہے پھر بد اس گائے کو مان کے
پاس لے آیا مان کہی تو محتاج ہے رات کو نماز پڑھنا اور دن کو لکڑیاں لانا تجھ پر محنت ہے اس گائے
کو لیجا کے بیچ بولا کس قیمت کو بیچن کہی تین دینار کو لیکن قیمت ٹھہری بعد بن پوچھے میری قیمت دے
اس وقت گاٹی کی قیمت تین دینار ہی تھی پھر بازار کو لے گیا اللہ تعالیٰ اسکے پاس فرشتے کو بھیجا تا
اپنی قدرت بندوں کو معلوم کر اوسے اور وہ جوان بن کی فرمان برداری میں کیسا ہی امتحان ہوا
سو فرشتے نے پوچھا اس گاٹی کی قیمت کیا ہے بولا تین دینار مگر میری مان کو اطلاع کرنا شرط ہے
فرشتہ بولا تجھے چھ دینار دیتا ہوں ان کو نہ بول جوان بولا اس گاٹی کے برابر تو سونا دیگا تو بھی
بے اطلاع مان کے نہ دو لگا پھر آ کے مان کو اطلاع کیا بولی چھ دینار کو میری اطلاع بیچ پھر فرشتہ وہ
قیمت سکے بولا کہ میں بارہ دینار کو لیتا ہوں مگر تو مان کی اجازت نہ لینا جوان اسکی بات نہ مان کے
مان کو اطلاع کیا مان بولی وہ فرشتہ ہی تیری آزمائش کے واسطے آدمی کی صورت میں آتا ہے
اب وہ آیا تو پوچھ کیا ہم گاٹی کو بیچیں یا نہ بیچیں پھر فرشتے سے پوچھا فرشتہ بولا اپنی مان سے کہہ اس گاٹی
کو رکھ چھوڑ بنی اسرائیل میں ایک قتل ہو گا اسکے واسطے اسکو تیرے پاس موسیٰ بن عمران مول لگیا
جب تک اسکا چمڑا بھر کر سونا نہ دین تو مت بیچ پھر اس گاٹی کو نہ بیچ کے رکھا قالوا بولے یعنی
بنی اسرائیل اذع لئان ربک یبئن لنا ماھی پکارہارے واسطے اپنے رب کو کہ بیان کر دے
ہو وہ کیسی ہے قال کہہ موسیٰ ان الله یقول وہ رب فرماتا ہے کہ ایتھا بقرة لا
فارض ولا یکر وہ ایک گاٹی ہو نہ بوڑھی نہ بن یا ہی عوان بنین ذلک میانہ ہی
انکے بیچ میں یعنی وہ گاٹی نہ بڑی عمر کی رہے جو جنتی نہیں اور نہ کم عمر جو ہنوز گاجہ نہیں ہوتی اسکی
عمر ان دونوں کے بیچ رہا چاہئے فافعلوا ما تؤمرون اب کرو جو تم کو حکم ہے یعنی اس
کی گاٹی لیکر بیچ کرو اور پوچھا یا چھیشت کرو قالوا اذع لئان ربک یبئن لنا ما لوہما

کہے پکار ہمارے واسطے اپنے رب کو کہ بیان کر دے کہ ہو کیا ہے سکرنگ قَالَ کہا موسیٰ نے اِنَّهٗ
 يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرًا فَاَقْعُ لَوْهَا تَسْرِ النَّظِيرَيْنِ وہ یعنی رب فرماتا ہو کہ وہ ایک
 گلے ہی زرد و دھڑا رنگ اسکا خوش آتی دیکھنے والوں کو یعنی اس گائیک کی صورت اور رنگ دیکھیں تو
 پیاری دیکھتی ہو اور بعضے صفر کا معنی سیاہ کہتے ہیں قالوا بولے اذع لنا ربک یبکین لنا
 ماہی پکار ہمارے واسطے اپنے رب کو بیان کر دے کہ ہو کہ کس قسم میں ہو وہ اِنَّ الْبَقْرَ
 تَشَابَهَ عَلَیْنَا مَقْرَگَیون میں شبہ پڑا ہی ہو وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ لَمُهْتَدُوْنَ اُوہم
 اللہ نے چاہا تو راہ بالینکے روایت ہیں ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے بنی اسرائیل اگر انشاء اللہ کہتے تو کبھی وہ گائے انکو نہ ملتی
 قَالَ کہا یعنی موسیٰ اِنَّهٗ يَقُوْلُ وہ یعنی رب فرماتا ہو اِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ تَبَیِّنُ لَاصِ
 وہ ایک گائی ہو محنت والی نہیں جو ناگرتی ہو زمین کو وَلَا تَشْقٰی الْحَرْثَ اور نہ جو پانی دیتی ہو کھیت
 کو یعنی اس گائی سے نہ زمین ناگرے ہوں اور نہ پانی کھینچے ہوں مَسَلَّةٌ بَدَنٌ پوری ہو اس میں کچھ
 عیب نہو لَا شِیْءَ فِیْہَا رَنگ دوسرا کچھ نہیں اس میں قالوا اَلَا النِّجْنُ بِالْحَقِّ بولے یعنی بنی
 اسرائیل اب لایا تو ٹھیک بات یعنی گائی کے اوصاف پور بیان کیا اب ایسی گائی کو تلاش کرتے ہیں
 گائی کہیں نہ ملی مگر اُس جوان کے پاس وہ بولالین اسکو نہ دوں گا جب تک اسکا چمڑا بھر کے سونا ندوگے
 پھر دے اُس مقتول کا تمام مال دیکے وہ گائی خرید کے فَذَبَحُوْا ہا پھر اسکو ذبح کئے وَمَا کَاذُوْا
 یَفْعَلُوْنَ اور چاہتے تھے کہ یعنی اس گائی کی قیمت گران رہے سے اور فضیحت کے اندیشے سے
 انکی مرضی ذبح کرنے پر تھی لیکن لا چار سی ذبح کئے وَ اِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَاِذَا رَاْتُمْ فِیْہَا اَوْجِب
 تم نے مار دیا تھا ایک شخص کو پھر لگے ایک دوسرے پر دھرنے وَاللّٰهُ مُخْرِجُ مَا کُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ
 اور اللہ کو نکالنا ہی جو تم چھپاتے تھے یعنی قاتل کون ہی سوچھپاتے تھے اسکو اللہ نے ظاہر کیا فَقُلْنَا
 اضْرِبُوْهُ لَا یَبْعَضُہَا پھر پہنچے کہا یا رُو اُس مردے پر اُس گائی کا ایک کمر اَبْنِ عِمَّاں غیر کہے ہیں
 اس گائی کی کوئی ہڈی سے مارے اور بعضے کہتے ہیں دم کی ہڈی سے اور بعضے کہتے ہیں زبان در

چیرتی ہو کہیں
 ہو گیا وہ مسکرتی ہو
 کبھی تفسیر میں آئے
 اور فارسی میں حضور
 اور دیکھتے ہو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 ہونے میں بعضوں
 رجبہ میں کر

کونسی ہی چیز نہ
 جو غرض سے تھا
 یہ لفظ طاعتی
 میں ہے

اور بعضے کہے سید ہی ران سو مارتے بھی یہ مردہ اٹھ کھڑا ہوا اور بولا مجھے فلانا مارا اور وہیں مر گیا
 پھر اس قاتل کو میراث سے محروم کئے اور اُسکے بدلے میں اسکو بھی قتل کئے حدیث میں آیا ہے کہ اس گائے کے قصے
 کے بعد قاتل کبھی وارث نہوا **كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**
 اسی طرح جلاویگا اللہ مرد کو اور دکھاتا ہے تمکو اپنی قدرت کے نمونے شاید تم بوجھو **ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ**
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَعِيَ كَالْجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسَوَةً پھر سخت ہو گئے تمہارے دل اسکے بعد یعنی ان
 سحر دن کو دیکھنے کے بعد دل میں جیسے پتھر یا اون سے بھی سخت تر یہ خطاب ہے یہود کو اور انکے دل سخت
 ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ حق بات کو قبول نہیں کرتے پھر سے تشبیہ دیا کہ تو سے دنیا کیونکہ لوہا آتش میں
 ڈالنے سے نرم ہوتا ہے اور داؤد علیہ السلام کے ہاتھ میں لوہا نرم ہوتا تھا بخلاف پتھر کے کہ وہ ہرگز نرم
 نہیں ہوتا اور انکے دل پتھر سے بھی بڑھ گئے سو اسکا بیان فرماتا ہے **وَإِنَّ مِنَ الْجَارَةِ لَمَا يَتَنَجَّيْ**
مِنْهُ الْآفَلُّ اور پتھر دن میں تو دوسے بھی ہیں جنسے پھوٹے ہیں دنیا ان اس پتھر سے مراد مطلق پتھر ہے
 اور بعضے مفسرین نے کہا کہ اس پتھر سے مراد وہ کہ جب سے سی اپنے عصا مارتے تو اُس سے بارہ چشمے نکلنے لگتے
وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَتَشَجَّرُ مِنْهُ الْمَاءُ اور اُن میں تو دوسے بھی ہیں جو بیٹھا ہے اور نکلتا ہے اس سے
 پانی لینے اس پانی کی کتاب ہے **وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ** اور ان میں تو دوسے بھی ہیں جو
 گر پڑتے ہیں اللہ کے ڈیسے یعنی پتھر دن کو بھی اسقدر ڈر اللہ تعالیٰ کا ہوتا ہے اسی یہود تمہارے دل تو اتنے
 سخت بن گئے ہیں کہ ہرگز نرم نہیں ہوتے اور اللہ کے حکم کو نہیں مانتے اور کوئی یہ لگنا نہ کہے پتھر تو
 جامد ہے اسکو سمجھ نہیں کیسے ڈرے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ پتھر کو سمجھ دیتا ہے اور اسکے جبین اپنا ڈر ڈالتا ہے
 تو وہ اللہ سے ڈرتا ہے یعنی کہتے ہیں مذہب اہل سنت جماعت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جانوروں کو
 اور جمادات کو بھی سمجھ دیا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کو اس پر اطلاع نہیں اور وہ نماز اور تسبیح کیا کرتے
 ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا **وَأَن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يَسْمَعُ حَيْثُ هُوَ** یعنی کوئی چیز نہیں مگر اسکی غیبیان
 پڑھ رہی ہے اور فرمایا **الْمُرْتَضَىٰ** ان اللہ سبحانہ **لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ**
صَافَاتٍ كُلِّ قَدْعَةٍ صلواتہ و تسبیحہ یعنی تو نے نہ دیکھا کہ اللہ کو یاد کرتے ہیں کوئی چیز

آسمان اور زمین میں اور پرند پر کھولے ہر ایک نے جان رکھا ہی نماز اور تسبیح اور فرمایا الم تر ان
 الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر الاية یعنی تو نے نہ دیکھا
 کہ اللہ کو سجدہ کرتا ہی جو کوئی آسمانوں میں ہے اور جو کوئی زمین میں ہے اور سورج اور چاند آب مومن
 پر اسکو سجدہ جانا اور اسکا علم اللہ کے طرف تفویض کرنا ضرور ہے دیکھئے درخت کے اوپر کوئی چنر
 آڑی آجاوے اور اسکو بڑھنے کی جگہ نہ رہے تو درخت ٹیڑا ہو کے نکلتا ہے اگر اللہ تعالیٰ نے اسکو
 شعور نہ دیا ہوتا تو کاہی کو ایسا نکلتا روایت کئے ہیں مسلم نے جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے کہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مکہ میں ایک پتھر تھا میرے مبعوث ہونیکے آگے مجھ پر سلام کرتا تھا اب
 میں اس پتھر کو جانتا ہوں اور روایت کئے ہیں ترمذی علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہے مکہ میں نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ میں ایک پتھر تھا سو جھاڑ اور پہاڑ جو حضرت کے روبرو ہوتے حضرت کو سلام کرتے اور
 حضرت خرمہ کے پیر کے پاس خطبہ پڑھ کرتے تھے بعد منبر نمانے کے وہ پیر روایا یہ قصہ مشہور ہے اور

صحیحین وغیرہ میں مذکور ہے اس کے سوا بہت سی روایات اس بیان میں آئے ہیں وَمَا اللَّهُ

۶
نصف

بِعَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اللہ بخیر نہیں تمہارے کام سے اللہ صاحب اونکے ڈرانے کے واسطے
 یہ فرمایا یعنی اللہ تعالیٰ ان سنگدل لوگوں کے اعمال پر واقف ہے انکو عبت بچھوڑیگا بلکہ آخر میں
 سزا دیگا اَفْطَمَعُونَ اَنْ يُؤْمِنُوا بِالْكَفَرِ اب کیا تم توقع رکھتے ہو کہ وہ یعنی یہود و مانین

تمہاری بات وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَنْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ خَلَّى قَوْلَهُ مِنْ بَعْدِ

مَا عَقَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ اور ایک لوگ تھے انہیں کہ سننے تھے کلام اللہ کا پھر اسکو بدل
 ڈالتے بوجہ لیکر اور انکو معلوم ہے ان لوگ سے مراد وہ یہود ہیں جو زمانہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 تھے اللہ کے کلام کو بدل ڈالتے تھے یعنی تو بیت میں نبی کی جو تعریف تھی اسکو بدل ڈالتے اور
 رجم کی آیت کا انکار کئے اور بعضے کہتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ جنکو موسیٰ علیہ السلام پسند کر کے
 طور کو لینگئے تھے سو وہ جب اللہ کا سخن سُنکے اپنی قوم کے پاس آئے تو انہیں جو سچے تھے جھوٹے
 سُننے تھے اتنا ہی بیان کئے اور تمہو سے جھوٹ بات بنا کے کہے کہ اللہ نے آخر کو یہ فرمایا کہ اگر تمکو

طاقت ہو تو ان احکام کو بجالاؤ اور اگر چاہو تو نہ بجالاؤ وَإِذْ الْقَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا
اور جب ہیں مسلمانوں سے کہتے ہیں ہم مسلمان ہو یہ حال بیان فرماتا ہے منافق یہود کا کہ جب وہ
مسلمانوں کے پاس آتے تو کہتے کہ محمد یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور توریت میں بشارت اُنکی آئی ہو اور
تم حق پر ہو وَإِذَا اخْلَافْتُمْ إِلَيْكُمْ إِلَى بَعْضٍ اور جب اکیلے ہوتے ہیں ایک دوسرے پاس قَالُوا
کہتے ہیں یعنی منافقوں کو انکے بڑے جیسے کعب بن الاشرف اور کعب بن اسد اور وہب بن ہودا
کہتے ہیں أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ تم کیوں کہتے ہو اُنسے یعنی مومنوں سے جو کھولا
اللہ نے تمہارے توریت میں اسکا بیان کیا ہو کہ محمد اللہ کے رسول ہیں لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ
کہ جھگڑیں اُسی سے تمہارے رب کے آگے یعنی تمہارا رب اپنی کتاب میں نازل کیا ہو کہ انکو جو کہے ہو
اسکو اپنی دلیل گردانے تمہارے آئینے اور کہیں گے تم تو اقرار کر چکے محمد رسول ہیں پھر کس واسطے
انہی پیروی نہیں کرتے أَفَلَا تَعْقِلُونَ کیا تمکو سمجھ نہیں آئی انکار میں اللہ صاحب فرمایا
أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ کیا اتنا بھی نہیں جانتے کہ
اللہ کو معلوم ہے جو چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ اور ایک اُمین یعنی ہونے
میں اُن پڑھ نہیں لکھنا پڑھنا نہیں جانتے لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أُمِّيًّا خبر نہیں
کتاب کی مگر بناوٹ کی باتیں یعنی اُن نادانوں کو توریت سے خبر نہیں مگر اپنے سرداروں سے
بناوٹ کی بات سن کر یاد رکھتے ہیں وَإِنَّهُمْ لَكَايِطُونَ اور اُن پاس نہیں مگر اپنے خیال
سچی بات و جانتے ہی نہیں فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ سو خرابی ہے
انہی جو لکھتے ہیں کتاب اپنے ہاتھ سے ویل کی معنی عذاب اور خرابی ہے عرب کا محاورہ تھا کہ جب کوئی
خرابی میں پڑتا تو اسکو ویل ہو کر کہتے روایت کئے ہیں احمد اور ترمذی اور ابن حبان اپنی صحیح
میں اور حاکم مستدرک میں ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے ویل نام ہے دوزخ کے ایک بیابان کا کافر اسمین چالیس برس تک اترتا جاوے تو اسکا
انت نہ لگے اور ابن جریر نے عطاء بن ریسار روایت کئے ہیں کہ ویل ایک بیابان نام ہے دوزخ میں

عہد کیا لیچے ہوا اللہ کے بیان سے اقرار یعنی تمکو عذاب نذیجا تو البتہ خائف نہ کریگا اللہ اپنے وعدہ کا اُمّ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ یا جوڑے ہو اللہ پر جو جانتے نہیں بلکہ اُمّ

كَسَبَ سَيِّئَةً وَكَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

خَالِدُونَ کیونہیں جنہیں کما یا گناہ اور گھیر لیا اور اسکا گناہ سو وہی ہیں لوگ دونہ کے اُسمیں رہ رہے آتی ہریرہ اور ابن عباس اور مجاہد اور عکرمہ سے روایت آئی ہو کہ اس آیت میں گناہ سے مراد کفر اور شرک ہو کیونکہ گناہ کا گھیر لیتا کافر کی شانیں ہی ہوتا ہو مومن اگرچہ گناہ بہت کرے پر وہ کی تصدیق اور زبان کے اقرار کے سبب گناہ اسکو گھیر نہیں لیتے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور جو یقین لائے اور عمل کئے نیکے لوگ ہیں جن کے دے اسی میں پڑے

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ إِبْرَاهِيمَ أَنْ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ بندگانہ نہ کریو مگر اللہ کی یعنی بندگی کے لائق وہی ہو دوسرا کوئی لائق نہیں

وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا اور مان باپ سے سلوک نیک یعنی اُنپر رحم کرنا اور اُنسے سلوک کیا کرنا اور حکم اُنکا جسین امر الہی کی مخالفت نہو ماننا اور اُنکے اخراجات روانہ کرنا اور اُنکو نہ ستانا اگرچہ کافر ہیں بلکہ

کافر ہوں تو بھی انکی ساتھ نیک سلوک کرنا اور انکو نرمی سے ایمان کی دعوت کرنا اور ایسا ہی فاسق ہوں تو بھی اُنسے نیک سلوک کرنا اور بد کاموں سے نرمی کے ساتھ منع کرنا اللہ نے اپنی بندگی کے بعد مان باپ کا سلوک ذکر کیا کیونکہ منعم کا شکر بجا لانا واجب جبکہ اللہ تعالیٰ نے بندے کو پیدا کیا اور عدم وجود

لایا اور اقسام کی نعمتیں اسکو مرحمت کیا تو سب سے اول اُسکا شکر واجب ہوا پھر ہر ہر عضو سے جو شکر ہوتا اسکو بجا لانا فرض ہوا اور مانباپ بچہ پیدا ہونیکا سبب ہو پالے تربیت کئے سو اُنکا حق بھی ثابت ہو پس

اُنکا شکر بھی ادا کرنا واجب ہوا وَذِي الْقُرْبَىٰ اور قرابت والے سے قرابت والوں سے احسان کرنا مان باپ کے واسطے سے ہی تو وہ بھی مانباپ کے احسان کا بعد اُپر اَوَالِیِّتِیْ اَوِیِّتِیْ

جس بچے کا باپ مر جاوے تو اسکو یتیم کہتے ہیں پھر جب بالغ ہوا تو اسکو یتیم نہ کہنیکے یتیم پر احسان کرنا جو واجب ہوا تین چیز کے واسطے ایک تو اُسکا بچپن دوسرا اسکے باپ کا گزر جانا تیسرا اسکو پالنے والا

کوئی نہیں اور وہ تو اپنا کام آپ نہیں کر سکتا وَالْمَسْكِينِ اور محتاجوں وَقُولُوا لِلنَّاسِ
حُسْنًا اور کہیو لوگوں کو بھلی بات یہہ خطاب یا ان یہود کے حتمین ہی جو زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے تھے اس واسطے آیت کے شروع میں غایب کا صیغہ بولا اور اب حاضر کا صیغہ کہا اس تقدیم
پر مراد اس جملہ سے یوں ہے جب کوئی تم سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل و شمائل کا سوال کرے تو تم انکے
حتمین سچ بات کہیو اور اسکو چھپاومت یا یہہ خطاب بھی موسیٰ کے زمانہ کے یہود کو ہی اور انسے عہد
جو لیا گیا تھا اسی کا تتمہ ہے یعنی انسے یہہ بھی اقرار لئے کہ لوگوں سے بھلی بات کہنا یعنی نیک کاموں کا حکم
کرنا اور برے کام سے منع کرنا لوگوں سے نرمی کے ساتھ بات کرنا سب خوش اخلاق کرنا وَ
اَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ اور کھڑی رکھیو نماز اور دینے بیہوز کوۃ تَشَدَّقُوا لَيْتُمْ
پھر تم پھر گئے یعنی اس اقرار پر نہ چلے اَلَا فَلَیْلًا مِنْكُمْ مگر تھوڑے تم میں کہ وہ عہد کو نبجائے جیسے
عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ وَاَنْتُمْ مُعْرِضُونَ اور تم منہ موڑنے والے ہو یعنی تم یہودیوں کو
عادت ہو گئی ہے کہ عہد کئے بعد اسکے مطابق نہ کرنا اور اس سے منہ موڑ لینا وَاِذْ نَا مِثْنًا قَا مًا
لَا تَشْفِكُوْنَ دِمَآءَ کُمْ اور جب لیا یعنی اقرار تھا کہ نہ کرو گے خون آپس میں اس آیت میں بھی خطاب
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہودیوں کو ہے یا سابق کے یہودیوں کو وَلَا تَخْرُجُوْنَ
اَنْفُسَکُمْ مِنْ دِیَارِ کُمْ اور نہ نکال دو گے اپنوں کو اپنے وطن سے یعنی ایک دوسرے کو اسکے
وطن سے نہ نکالے دوسرے کو نکال دینے کی تعبیر اپنوں کو کر کے کہا کیونکہ سبھو نکاح دین یا قوم ایک ہی
تھی جب دوسرے کو نکالا تو گویا اپنے تئیں نکالایا اپنوں کو نکال دینے سے مراد یہہ ہے کہ تم کام لیا
نہ کرو کہ جسکے سبب تمکو وطن سے نکال دین بے مفسرون نے کہا ہے خون نکر نے سے مراد تم ایسا کام
کہ جسکے سبب سدا کی زندگی کا آرام تمکو نہ ملے جسکو آخر کی زندگی کا آرام نہ ملا تو حقیقت میں وہ قتل ہوا اور وطن سے نکال
سے مراد تم ایسا کام نہ کرو کہ جسکے باعث تم سدا بسنے کے گھر سے یعنی بہشت سے نکالے جاؤ سو حقیقت میں وطن سے نکالنا
تم اَقْرَدْتُمْ پھر تم نے اقرار کیا یعنی وہ عہد جو تم سے لوسو حق ہے وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ اور تم گواہ ہو بغیر
دن اے یہود اس عہد کا تم بھی اقرار کئے تُمْ اَنْتُمْ هَؤُلَاءِ قَتَلْتُمْ اَنْفُسَکُمْ پھر تم یہود یا یہود کہ خون کے یہودی ہیں خُرُجُوْنَ

فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ اور نکال دیتے ہو اپنے ایک فرقے کو انکے وطن سے تَظْهَرُونَ
 عَلَيْهِمْ بِالْأَسْرِ وَالْعُدْوَانِ چڑھائی کرتے ہو انپر گناہ اور ظلم سے وَإِنْ يَأْتُوكُمُ اسْرٰی
 تَفَادَوْهُمْ اور اگر وہ آئیں تم پاس کسی کے قید میں پڑے تو انکی چھڑوائی دیتے ہو بیٹھے مال کی
 اپنے قید کو چھڑوا دیتے ہو وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ اور وہ بھی حرام ہے تمپر انکا نکال دینا
 یہ حکم متعلق ہے اوپر کے جملہ سے یعنی وَتَخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ خلاصہ آیت کا یہ ہے کہ اللہ
 تعالیٰ نے توریت میں بنی اسرائیل سے اقرار لیا تھا تم آپس میں خون نہ کرنا ایک دوسرے کو وطن سے
 نکال نہ دینا بنی اسرائیل کسی کے اسیر ہوں تو اس کی قیمت کچھ ہی بٹھریے وہ دیکھے انکی رہائی کرنا
 اور انکو بند سے آزاد کرنا سو مدینہ میں یہود کے دو فرقے تھے بنی قریظہ اور بنی نضیر اور مدینہ کے
 رہنے والے بنی قیلہ جن کا نام اسلام میں انصار ہوا ہے بھی دو قبیلے تھے اوس اور خزرج ان
 دونوں قبیلے والوں میں جاہلیت کے وقت بیر تھا ہمیشہ دونوں قبیلوں میں جنگ ہوا کرتی تھی
 بنی قریظہ کو اوس کے قبیلے کی ساتھ دوستی تھی اور بنی نضیر کو خزرج کے ساتھ جب دونوں قبیلے
 والوں میں جنگ شروع ہوتی تو یہود کا ہر فرقہ اپنے دوستوں کی کمک کیا کرتا پھر جو غالب آتا
 اپنے مخالفوں کو وطن سے نکال دیتا اور انکے گھروں کو ویران کرتا اور جب کوئی بند میں آتا تو
 اوسکو مال دیکے چھڑواتے پھر عرب انپر طعن کرتے کہ تم کو واسطے قیدیوں کو چھڑواتے ہو تو وہ
 کہتے ہم کو ایسا ہی حکم ہے اگر کوئی انپر اعتراض کرنا کہ پھر قتل کو واسطے کرتے ہو تو کہتے ہمارے
 دوستوں کو ذلت نہ ہونا کر کے محض انکی خاطر سے ہم جنگ کرتے ہیں اب اللہ تعالیٰ یہود کو سزائش
 کرتا ہے کہ تم سے تو توریت میں چار چیز کا اقرار لیا تھا جنگ نہ کرنا وطن سے نکال نہ دینا اور انکے
 دشمنوں کی پشتی مکرنا اور قیدی کو چھڑوا دینا اَفَقَوْمٌ يَّبْعُضُ الْاٰكْثَرِ وَتَكْفُرُونَ
 يَّبْعُضُ پھر کیا مانتے ہو تھوڑی کتاب اور منکر ہوتے ہو تھوڑی سے یعنی قیدی کو چھڑا دینا حکم تو
 مانتے ہو پھر دوسرے تین حکموں کو کیوں نہیں مانتے فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَّفْعَلْ ذَلِكَ مِّنْكُمْ اَلَا
 جَزَاءٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا پھر کچھ سزا نہیں اسکی جو کوئی تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی دنیا کی

زندگی میں بنی قریطہ کی رسوائی اسطور پر ہوئی کہ انکی عورت بچے بد میں آئے اور انکو قتل کئے اور بنی نضیر کی رسوائی یون ہوئی کہ انکو شہر بدر کئے تاوے لوگ شام کے علاقہ اذعات اور اریجات میں جا کے رہیں وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَرُدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ اور قیامت کے دن پہنچائے جاوین سخت سے سخت عذاب میں یعنی دوزخ میں انکو بڑا سخت عذاب دیگا کیونکہ انکی نافرمانی بھی سخت تھی

وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور اللہ بے خبر نہیں تمہارے کام سے أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وہی ہیں جنہوں نے خرید کی دنیا کی زندگی آخرت و دیکر یعنی دنیا کی لذت اور طمع سے آخرت کو برباد کئے دنیا کی لذتیں اور آخر کی نعمتیں دونوں مل کے حاصل ہونا امکان نہیں جو دنیا کی لذتیں حاصل کرنے لگا تو آخرت اسکے ہاتھ سے جاتی رہیگی فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ سو نہ ہلکا ہوگا انپر عذاب وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ اور نہ انکو مدد پہنچے گی یعنی کسی سفارش سے وہ عذاب سے چھوٹینگے سو نہیں ان آیتوں میں یہود کی عہد شکنی اور دوزخ میں انکا رہ پڑنا ذکر کیا اب فرماتا ہے کہ یہ حرکتیں جو یہود سے سرزد ہوئیں انکی نادانی سے متعین کیونکہ ہم نے انکو کتاب دی تھی اور انکے طرف پیغمبروں کی تار لگایا تھا محض انکی شرارت ہی وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ اور تحقیق ہم نے دی ہی موسیٰ کو کتاب یعنی توریت وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ اور پہلے در پہلے بھیجے اسکے پیغمبر موسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے عیسیٰ کے زمانہ تک ایک کے پیچھے ایک پیغمبر ہوتا آیا اور سب کا عمل توریت پر ہی تھا مگر عیسیٰ چند احکام نئے توریت کے مخالف لائے اور مشہور پیغمبر موسیٰ کے بعد یوشع بن اور اشموئیل اور داؤد اور سلیمان اور ارمیا اور حزقیل اور الیاس اور یونس اور زکریا اور یحییٰ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ اور دئے عیسیٰ مریم کے بیٹے کو معجزے نمودا جیسا مرد کو زندہ کرنا اور اندھے بہر گوئے کو دھڑی کو درست کرنا اور غیب کی خبریں بولنا یا نبیات مراد انجیل ہی عیسیٰ نام سریانی زبان میں ایشوع عرب اپنی عادت کے موافق اس میں عیسیٰ کے عیسیٰ وَآتَيْنَاهُ الْبُحْرَ الْفُتُوحِ اور قوت دی ہم نے اسکو روح پاک مراد روح القدس سمجیر بل علیہ السلام میں انکو قدس یعنی پاک کہا کیونکہ وہ کسی گناہ نہیں کئے بعضوں نے کہا یہی روح جبریل قدس اللہ یعنی روح اللہ جبریل کا نام روح ہوا انکی لطافت سے کیونکہ

ورد

ع

وہ روحانی مین نور سے پیدا ہوئے یا وہ انبیا پر وحی لے آتے کہ جس سے دلون کو زندگی ہوتی ہو سوا نکا نام روح ہوا اور اللہ تعالیٰ نے جبریل سے عیسیٰ کو قوت دی جبریل کو حکم کیا کہ عیسیٰ کے ساتھ رہا کریں اور عیسے جہاں کہیں پھریں تو وہ بھی وہاں پھریں پھر عیسیٰ کے آسمان پر گئے تک جبریل علیہ السلام ان سے جدا نہ ہوئے اور بعضی کہتے ہیں روح وہ ہے جو اللہ تعالیٰ عیسیٰ میں پھونکا اور قدس اللہ عیسیٰ کے روح کو اپنا روح بولا انکی عزت بڑھانے اور تعظیم کرنیکے واسطے جیسا بیت اللہ اور ناقہ اللہ کہا ویسا ہی روح اللہ کہا یا قدس کی معنی پاک سو عیسیٰ کے روح کو پاک بولا کیونکہ وہ پیدائش کے وقت شیطان کے ٹوٹنے سے پاک رہے اور بعض کہتے ہیں کہ روح القدس اللہ تعالیٰ کا ایک اسم اعظم ہے کہ جس سے عیسے مردون کو زندہ کیا کرتے تھے اور بعض کہتے ہیں وہ انجیل ہے کہ جس سے دلونکی زندگی حاصل ہوتی ہے اس معنی سے قرآن شریف کو بھی روح کہتے ہیں مردی ہے کہ یہود جب نہ کر عیسیٰ علیہ السلام کا ستے تو کہے اے محمد تم عیسیٰ کی تعریف کرتے ہو پر تم نہ دیا عمل کئے اور نہ دوسرے انبیا کی خبریں جو کہے سو دیا کئے اگر سچے ہو تو عیسیٰ کئے سو کا مو کو تم بھی کرو سو اللہ تعالیٰ انکی رد میں یوں فرمایا **اَفَكَلِمًا جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اٰنْفُسِكُمْ اَسْتَكْبِرْتُمْ** پھر بعد جب تم پاس لایا کوئی رسول جو نچا ہا تمہارے جی نے تم تکبر کرنے لگے یعنی کوئی رسول تمہاری خواہش کے موافق کچھ چیز نہ لایا تو تم سرکشی کئے اور اس کے حکم کو نہیں مانے **فَقَرَنٰكَ اٰدَمُ وَفِرٰقًا تَقْتُلُوْنَ** پھر ایک جماعت کو جھٹھلایا اور ایک جماعت کو مار ڈالتے یہود کی عادت تھی کہ جب کوئی رسول آوے تو اسکو جھٹھلاتے اور قابو بنے تو اسکو قتل کرتے جیسے زکریا اور یحییٰ کو قتل کئے عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی گدیزب کئے عیسیٰ کو بھی قتل کر نیکا تہیہ کئے لیکن اللہ تعالیٰ انکو آسمان پر لے گیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر کئے اور کھانے میں نہر ملا کر دئے پھر اللہ تعالیٰ حضرت پر اسکی تاثیر پوری کیا **وَقَالُوْا اَقْلُوْا بِنَا غُلْفٌ** اور کہے یعنی یہودیوں نے ہمارے دلون پر غلاف ہے سو محمد جو حکم لے آتے ہیں ہمکو معلوم نہیں ہوتا اور امین عباس سے روایت ہے کہ غلف کا معنی ظرف اصل میں غلف تھا لام کے پیش سے اسکو تخفیف کر کے غلف لام کے سکون کے ہے یعنی ہمارے دل علم کی طرف ہیں تمہاریسے علم کی تحصیل کرنیکے محتاج نہیں یا دل ہمارے جو بات سنتے ہیں اسکو یاد کر لیتے ہیں مگر

متھاری بات کو یاد نہیں کرتے اگر اُس میں خوبی رہتی تو اللہ اس کو یاد کرتے بَلْ لَعَنَّاكُمْ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ
یون نہیں بلکہ لعنت کیا ہے ان کو اللہ نے اُنکے انکار سے لعنت کا معنی جھڑک دینا اور خوب سے دور کرنا
ہے سو اللہ تعالیٰ ان کو لعنت کرنے سے اُنکے دل حق بات کو قبول کرنے کے لائق نہیں رہے فَقَلِيلًا
مَا يُؤْمِنُونَ سو کم یقین لاتے ہیں اس جگہ کے دو معنی ہوتے ہیں ایک معنی یہ کہ ان یہودیوں میں سے
کم لوگ اسلام لاتے اکثر اُنکے کافر رہتے ہیں برخلاف دوسرے کافروں کے کہ اُن سے بہت لوگ
اسلام لائے دوسری معنی یہ ہے یہودیوں میں تھوڑے احکام کو توریت کے مانتے ہیں اور اکثر چیزوں کو
نہیں مانتے اب اس پر اللہ صاحب نے دلیل فرمائی وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ اور جب ان کو پہنچی کتاب اللہ کی طرف سے سچا بتائی اُنکے پاس والی کو کتاب
مُراد قرآن شریف اور اُنکے پاس والی سو توریت ہی سو قرآن شریف سے توریت کا سچا ثبوت
ہوا وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْخِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا اور پہلے سے فتح مانگتے تھے کافروں پر
یہودی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کے آگے کچھ ہم درپیش ہو تو کہتے یا اللہ بنی آخر الزمان
جبکی صفتیں ہم توریت میں پاتے ہیں اسکی برکت سے ہم کو فتح دے اور کافروں سے کہتے ایک بنی کے
آئین کا وقت قریب پہنچا ہے وہ بنی آوے تو ہمارے سخن کی تصدیق کریگا اور ہم اسکے شریک رکھیں تو
قتل کریں گے جیسا عاد اور ارم کا قتل ہوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ پھر جب پہنچا ان کو
یعنی یہودیوں کو جو پہنچا ان رکھا تھا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت تو اُس سے منکر ہوئے اُنکا یہ منکر
ہونا نادانی سے نہیں تھا محض حسد اور اپنی ریاست کی منقصت کے اندیشہ سے تھا فَلَعَنَهُ اللَّهُ
عَلَى الْكُفْرَيْنِ سو لعنت ہو اللہ کی منکروں پر اس جگہ اللہ صاحب نے یون فرمایا لعنت ہو اللہ
کی یہودیوں پر حالانکہ مقصود وہی تھا کیونکہ علی الکافرین لانے سے اشارہ کیا کہ اُن پر لعنت جو یہودیوں کے
کفر کے ہر بئس ما اُشترُوا بہ اَنْفُسُہُمْ بُرے مول بیجا اپنی جانوں کو یعنی دے یہودیوں نے
واسطے بُری چیزیں دے چکے بدلے باطل کو اختیار کئے اَنْ يَكْفُرُوا بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا
اَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادٍ کہ منکر ہوئے اللہ کے امارے کلام سے

اس ضد پر کہ انا کہ اللہ اپنے فضل سے جبر ہے اپنے بندوں میں سے یعنی وہ یہود و قرآن شریف سے جو اللہ کا
 آثار کلام ہو کافر موسیٰ سو بری چیز ہے اور اس منکر ہونیکا سبب اور عداوت ہی اللہ سے کہ جس نے
 اپنے فضل سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن اُتارا فَبَاءُ وَاِبْغَضَ عَلٰی غَضَبٍ سَوَکَا لَای یعنی یہودی
 نے اس تجارت غصہ پر غصہ یعنی ان پر اللہ تعالیٰ پہلے سے غصہ میں تھا سواب تو غصہ زیادہ ہوا پہلا
 غصہ اسلئے کہ وہ توریت کے بے ادبی کئے اور اسکو بدل دئے یا بچھڑے کی پرستش کئے یا عیسیٰ کے انجیل
 کے منکر ہوئے دوسرا غصہ اس واسطے کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہوئے وَلِلْکَافِرِیْنَ عَذَابٌ
 مُّہِیْنٌ اور منکروں کو عذاب ذلت کا گندہ گاروں کے واسطے جو عذاب انگو گندہ سے پاک کرنے کے واسطے
 ہو اور کافروں کو جو عذاب ہوگا سو انکی اہانت کے واسطے اللہ تعالیٰ یہود کے کفر کی دلیل قائم کر چکا کہ یہودی
 جس کتاب سے فتح مانگتے تھے جب اتری اس سے منکر ہوئے سو انکے کفر کی علامت ہو کہ اس سے وہ دوزخ میں
 رہ پڑنے کے لائق ہوئے پھر انکے کفر کی دوسری دلیل بیان کرتا ہے کہ وہ اپنی کتاب کو بھی کہاں مانتے
 ہیں سو فرمایا وَ اِذَا قِیلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اور جب کہئے انکو مٰنوا اللہ کا اُتارا یعنی
 قرآن شریف یا اللہ نے اُتارا قَالُوْا نُوْمِنُ بِمَا اُنْزِلَ عَلَیْنَا کہیں یعنی یہود ہم مانتے ہیں جو اُتارا ہم پر یعنی
 توریت و یٰکُفْرُوْنَ بِمَا وَرَاٰکُمْ اور وہ نہیں مانتے جو اُسکے سوا ہے یا نہیں مانتے جو چھپے آیا اُس کو وُھُو
 الْحَقِّ اور وہ اصل تحقیق پر یعنی قرآن جو توریت کے چھپے آیا سو وہی حق ہے مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ سچ بتاتا ہے
 یٰسُّ اِلٰی کُوْقُلْ کہ اے محمد فَلَمَّ تَقْلُوْنَ اَنْبِیَاءَ اللّٰهِ مِنْ قَبْلُ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ پھر کیوں نے
 رہے ہو اللہ کے پیغمبروں کو پہلے سے اگر تم ایمان رکھتے تھے یعنی توریت میں تو قتل سے منع کیا ہو تم توریت
 کو مانتے تھے تو پیغمبروں کا خون کس واسطے کئے اور اس آیت میں خطاب ہے اِنْ یٰہود کو جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے وقت میں تھے اگرچہ قتل نہ کئے لیکن وہ اپنے آبا و اجداد کے کام پر راضی تھے اور انکے دلوں میں بھی
 ویسا ہی کر بکا غم تھا اُس واسطے انکو خطاب کیا اب اور بھی ایک دلیل لئے کفر پر قائم کی کہ توریت میں اللہ کی تاکید
 توحید کرنے اور شرک سے دور رہنے پر یہی آئی ہیں سو وہ لوگ وہی علیہ السلام کے وقت میں ہاروں کے سامنے
 مشرک بن گئے سو فرمایا وَلَقَدْ جَاءَ کُمْ مُّوْسٰی بِالْبَیِّنٰتِ اور اچھا تم پاس موسیٰ صلی علیہ وسلم کے

ثُمَّ أَخَذْنَاهُم بِالْعَجْلِ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنزَلْنَا ظِلْمُونًا يُمِيطُنَا بِلَايَا بَحِيرٍ أَسْكَبَ بِهِجْرًا وَتَمَظْ

ہو یعنی بے انصاف ہو جانا تمہاری عادت ہو و اذ اخذنا مینا فاکمہ و رفعتنا فوقکم الطون

اور جب ہم نے لیا تمہارا اقرار اور اونچا کیا تم پر ہاخذ و ما انکم یقین و اسمعوا کبر و

جو ہم نے ٹھکرو دیا زور سے اور سنو یعنی ہم نے انکو کہا احکام جو نازل کئے ہیں انکو قبول کرو اور بجا لاؤ قالوا

سمیعنا و عصینا بولے سنا ہم نے اور نہ مانا یعنی یہود کہے تیری بات کو ہم نے کان سنا اور دل سے

نہ مانا اہل معانی کہتے ہیں و کبہ بات زبان نہ بولے لیکن جب احکام کان سنے اور ان کے برخلاف

عمل کئے تو عمل کو قول سے تعبیر کیا و اشتر بوا فی قلوبہم العجل بکفر ہم اور چ رہا انکے

دلوں میں وہ بچہ امارے کفر کے یعنی بنی اسرائیل کے دلوں میں اس بچہ کی محبت اور اسکی پرستش

ایسی کھپ گئی تھی جیسا کہ بزرگ کو پیتا ہو اتنی محبت ہو نیک سبب انکا کفر ہے کہتے ہیں موسیٰ علیہ

السلام انکے بچہ کو سوہان کر کے اسکا پورا تمام مذی میں ڈال دیئے اور بنی اسرائیل کو حکم کئے اس

ذیکہ پانی پیو جسکے دلیں بچہ کی محبت تھی اسکی مویجوں پر سونے کا بڑا وہ ظاہر ہوا قل و شہما

یا امرکم یہ ایمانکم ان کنتم مؤمنین اسی محمد کو کہہ برکھ سکھاتا ہے تمہارا ایمان تمہارا

اگر تم ایمان والے ہو یعنی اسی یہود تم جو دعویٰ کرتے ہو کہ ہم ایمان لائے ہیں تو ریت پر اور چھاتر

ہم پر سو ایمان تمہارا یہی ہے بچہ کو پرستش کرنا تو وہ بڑا ایمان ہو اور یہود جو دعویٰ کرتے تھے

ہم دوزخ میں نہ ہینگے مگر گنتی کے چند روز سو اس دعویٰ کے بطلان پر ایک ایسی قطعی دلیل کہا کہ

ہر کسی کو معلوم ہو کہ اور انکا دعوا جھوٹ ہو چکا و بچہ فرمایا قل محمد کہہ ان کا ثبوت لکم

اللہ اذ الاخرۃ عند اللہ خالصۃ میں دوزخ الناس ففتوا الموت ان

کنتم خلدین اگر انکو ان ہو کہ احوال یعنی جنت اللہ کے یہاں ایک خدا ہے اور دوزخ

تو نہ رہنے کی آرزو کرو اگر سچ کہتے ہو کیونکہ جنت میں باقیہ جکو یقین ہو تو وہ اللہ جنت کا

مستحق رہیگا اور دوزخ میں جہنم کی آرزو کرو گیگا اور انکو حاصل کرنا بغیر موت کے ممکن نہیں تو اللہ شہ

ہو اسکی آرزو کہ کچھ اپنے دوزخ میں ہے تو تم موت کی آرزو کرو و لی یقینا اعدا

نجا ویگا مگر یہودی مسلمان ان دو نوبات کا ملکہ دعویٰ نہیں کرتے مسلمان کہتے ہیں اللہ جتنے دیکھتا ہے
کو عذاب ویگا اور مسلمان اپنے بد کاموں سے ہمیشہ اندیشہ مند رہتے ہیں تو اپنے اعتراض کا لگاؤ نہیں دیتا
اور جو مسلمان کامل ہوتے ہیں انکو موت سے کمال محبت رہتی ہو پروردگار کی ملاقات کی نہایت آرزو
رہکتے ہیں اسی محبت میں بہادری کی وقت پروا نہ کی مانند دشمنوں پر گرتے ہیں اور اللہ کی راہ میں اپنی جان
دیتے ہیں انہیں شان میں اللہ تعالیٰ یہ ایت نازل کیا من المومنین رجال صدقوا ما عاہدوا
اللہ علیہ فمناہم من قضیٰ شعبہ و منہم من ینتظر و ما یدلوا تبدیلا یسے ایمان الیہ
میں کتنے مرد ہیں کہ سچ کر دکھایا جس پر قول کیا تھا اللہ سے پھر کوئی ہے اُنہیں کہ پورا کو چکا اپنا فدا کر
کوئی ہر اُنہیں راہ دیکھتا اور بدلائین ایک ذرہ اور فرمایا ومن الناس من یشریٰ نفسه ابتغاء
مرضاۃ اللہ اور کوئی شخص بیچتا ہے اپنی جان تلاش کرتا ہے خوشی اللہ کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ
دعا کرتے تھے یا اللہ اپنی راہ میں مجھے شہادت دے اور اپنے پیغمبر کے شہر میں مجھے موت نصیب کر اور
سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ رسم کو جو عجم کا سپہ سالار تھا ایسا خط لکھے تھے میرے ساتھ جو لوگ
میں موت کو دوست رکھتے ہیں جیسا تم دوست رکھتے ہو شراب کو غرض صحابہ کا احوال اور سلف
صالح کا احوال جو کوئی دیکھے تو معلوم کرے گا کہ انکو موت سے کمال محبت تھی اس تقریر سے معلوم ہوتا
کہ موت کی آرزو کرنا جائز ہے امام مالک اپنی کتاب موطا میں روایت کئے ہیں کہ عمر رضی اللہ
عنہ ایسی دعا کئے یا اللہ میری عمر زیادہ ہوئی اور قوت کم ہو گئی اور رعیت منتشر ہوئی اب مجھ کو اپنے
پاس کھینچ اسکے سوا دوسرے صحابہ بھی موت کی آرزو کئے ہیں لیکن بہت سی حدیثوں میں موت کی
دعا نہ ملتا اگر کے آیا ہے جیسی حدیث انس رضی اللہ عنہ کی بخاری وغیرہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کچھ مضرت ہو نیسے تم موت کی آرزو نہ کرنا اگر آرزو کیا چاہتے ہو تو یہ
کہیو یا اللہ جب تک میرا جیسا بہتر ہے تو مجھے زندہ رکھ اور میرا بہتر ہے تو مجھے موت دے ان دونوں
باتوں میں ظاہر اختلاف ہو لیکن حقیقت میں اختلاف نہیں کیونکہ دنیا کی مضرت یا بیماری یا دشمن یا اور
کوئی ایسی سبب موت مانگنا ممنوع ہے اور مکروہ ہے اس واسطے کہ ایسی سبب کے نظر کرنے سے موت مانگنا

وَرَد

قضاء الہی پر راضی ہونے کی دلیل ہے اگر دین میں کچھ قنہ ہو نیکا اندیشہ ہو یا خدا کی راہ میں شہادت
 پانے کی آرزو ہو تو وہ مکروہ نہیں اور منع اس سے نہیں آیا و سیاہی اللہ کی ملاقات کے شوق سے موت
 کی تساکرے تو بھی مکروہ نہیں وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِینَ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے ظالمون یعنی کافروں
 کو سو انکو اسکی سزا دیگا وَلَيَجِدَنَّہُمْ اٰخِرَ صَ النَّاسِ عَلٰی اٰخِلُوۡہِ اور قسم ہے البتہ محمدؐ تو دیکھیگا انکو
 یعنی یہودیوں کو سب لوگوں سے زیادہ حریص جینے پر وَ مِنَ الَّذِیۡنَ اٰشْرَکُوۡا اور شرک بگڑنے
 والوں یہ جملہ پہلے جملہ سے لگا ہوا ہے اسکا معنی یوں ہے اور تو دیکھیگا ان یہودیوں کو حریص جینے پر
 شرک بگڑنے والوں سے بھی یعنی مشرک جو آخرت میں جی اٹھنے کے منکر ہیں سودہ اور لوگوں کی نسبت
 زندگی کی نہایت آرزو رکھتے ہیں لیکن ان لوگوں کی آرزو کرنا عجب نہیں کیونکہ دے دنیا کی زندگی
 کے سوا اور کچھ امید نہیں رکھتے اور تم باوجود کتاب رکھنے کے اور معاد کے اور وہاں جزا ملنے کا اقرار
 کرتے پر تم جینے پر حریص رہنا تعجب اور تنکو اسپر بڑی سرزنش کرے تو سزاوار ہے جینے کے ہیں یہ جملہ
 علوہ ہر پہلے جملہ سے تعلق نہیں رکھتا اس صورت میں معنی یوں ہوگا اور مشرکوں سے کئی ایک لوگ ہیں
 کہ وہ بھی جینے پر حریص ہیں اس صورت میں اب مراد مشرکوں سے مجوس میں یٰۤاٰحٰدَہٗ یٰۤاٰحٰدَہٗ
 کو تیس ہزار سال تک ایک ایک اٹنے چاہتا ہے کہ عمر یادے ہزار برس احدہم کی ضمیر یا یہودی
 اور مشرکوں کے تمام اقسام کی طرف بھرتی ہے یا فقط مشرکوں کی طرف اس اخیر صورت میں یہودیوں
 کا عمر کی زیادتی چاہنا بطریق اولیٰ ثابت ہوتا ہے اور معنی یوں ہوگا یہودی جینے پر بڑے حریص ہیں
 انکی حرص مجوسیوں سے جو ہزار برس جینے کی آرزو رکھتے ہیں بڑھ گئی اللہ صاحب مخصوص ہزار برس
 بولا کیونکہ مجوسیوں کی عادت یہ تھی کوئی چھٹیکے تو اسکو کہتے ہزار برس جتنا رہ و ما ہو کمر چڑھا
 مِنَ الْعَذَابِ اَنْ یَّعْمَرَ اور کچھ اسکو سر کا ندیکا عذاب اتنا جینا یعنی اتنا جئے پر بھی عذاب
 اس پر سے مل جاو سو نہیں وَاللّٰهُ بَصِیۡرٌۢ بِمَا یَعْمَلُوۡنَ اور اللہ دیکھتا ہے جو وہ کرتے ہیں
 قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیۡلَ فَاِنَّہٗ نَزَّلَہٗ عَلٰی قَلْبِکَ بِاِذْنِ اللّٰهِ مُصَدِّقًا
 لِّمَا بَیۡنَہٗمَا وَہُوَ ہُدًی وَبُشْرٰی لِلْمُؤْمِنِیۡنَ محمدؐ تو کہہ جو کوئی ہوگا دشمن جبریل کا

سو اسنے تو یہ اتارا ہی نہیں یعنی قرآن شریف تیرے دل پر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دل پر اللہ کے حکم سے
 سچ بتاتا اس کلام کو جو جگے ہو یعنی توریت وغیرہ کو اور راہ دکھاتا اور خوشی سناتا ایمان والوں کو
 جگہ عبارت میں شرط کو بیان کیا اس کا جواب مقدر ہے اکثر مفسرین یوں تقدیر کرتے ہیں جو کوئی ہوگا
 دشمن جبریل کا تو وہ کافر ہے کیونکہ اس دشمن سے دشمن ہونیکو کچھ سبب نہیں مگر خدا اس بات کا کہ
 اس نے قرآن کو تجھ پر اتارا اور وہ تو اللہ کے حکم سے اتارا ہی اور وہ کتاب تو اگلے کتابوں کو سچی
 کرتی ہو اور راہ دکھاتی ہو ویسی کتاب کا جو کوئی منکر ہو تو وہ تمام کتابوں کا اوپر بغیر دن کا بھی منکر
 ہو اور جو کتابوں اوپر بغیر دن سے منکر ہو اوہ کافر ہے یہ آیت نازل ہو نیکا سبب طیبی اور فریابی اور
 امام احمد اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور ابو نعیم اور بیہقی کتاب الدلائل
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ یہود کی ایک جماعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس آئی اور کہی یا ابو القاسم چند باتیں ہیں انکو نبی کے سوا دوسرا کوئی جانتا نہیں ہم تم سے پوچھتے ہیں ان
 باتوں سے کہو خبر دو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا پوچھتے ہو سو پوچھو لیکن مجھے اقرار کرو کہ اگر میں
 نکو ان چیزوں کی خبر دیوں اور وہ تمھاری دانست کے مطابق ہو دین تم میری متابعت کرنا وے
 قبول کر لئے اور کہے چار چیزوں کا ہم سوال کرتے ہیں فرمائے کہ توریت اترنے کے قبل اسرائیل اپنے
 پر کون سا کھانا حرام کئے تھے اور خبر دو مرد کی مستی کا پانی کیسا ہے اور عورت کا پانی کیسا اور عورت
 اُس سے کیسی ہوتی ہے اور مرد کیسا اور خبر دو نبی امی کی منیدھ سے کہ وہ کیسی ہے اور خبر دو کونسا وشتہ
 انکا منکفل ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم لئے اقرار کر لئے کہ جب میں ان چیزوں کی تمھیں خبر دوں تو تم میری
 متابعت کرنا یہودیوں نے قبول کئے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے منکو قسم ہو اسکی جس نے موسیٰ پر
 توریت اتاری تم جانتے نہیں کہ اسرائیل بیمار ہو بیماری انکی طول کھینچی تو انہوں نے مذکر کیا کہ اگر اللہ تعالیٰ
 مجھے اس بیماری شفا دیوے تو میں اپنا مرغوب پینا اور مرغوب کھانا اپنے پر حرام کروں گا سو اونٹ کا گوشت
 اور اونٹ کا دودھ انکا مرغوب تھا اسکو اپنے پر حرام کیا یہ بولے یہ سچ ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 یا اللہ تو گواد رہ پھر فرمائے منکو قسم ہو اسکی جسکے سوا کسی کی بندگی نہیں منکو معلوم نہیں مرد کی مستی

پانی سفید گاڑا رہتا ہو اور عورت کا پانی زرد پتلا پھر جواو پر ہوا تو اللہ کے حکم سے بچہ ویسا ہی ہوتا ہو
 اگر مرد کا پانی اوپر آوے تو لڑکا ہوگا اللہ کے حکم سے اگر عورت کا پانی اوپر آوے تو لڑکی ہوگی اللہ کے
 حکم سے یہودیوں نے کہے آپ سچ فرماتے ہو حضرت کہے اللہ تو گواہ رہ پھر فرماے تمکو قسم ہو اسکی جسے نبی
 پر توریت آتا رہی کیا تمکو معلوم نہیں بنی امی کی آنکھ سوتی ہے اور دل نہیں سوتا وے کہے سچ ہو حضرت
 فرماے اللہ تو گواہ رہ بولے اب خبر دو کہ تمہارا منکفل کونسا فرشتہ ہے سو معلوم ہوے بعد ہم تمہاری
 متابعت کریں گے یا نہ کریں گے حضرت فرماے میرا منکفل جبریل ہی کسی نبی کو اللہ تعالیٰ بھیجا نہیں مگر اس کا منکفل
 جبریل ہی ہوتا ہے کہے اب ہم تمہاری متابعت نہیں کرتے دوسرا فرشتہ ہوتا تو البتہ متابعت کرتے اور
 تصدیق کرتے حضرت پوچھے کیا واسطے جبریل کی تصدیق نہیں کرتے ہو تب کہے وہ فرشتہ ہمارا دشمن ہے
 اسی پر یہ آیت قل من معکون عدو الجبریل کی کا نام لایعلون تک نازل ہوئی اور
 بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ سوال جو کرتا تھا سو یہودی کا نام عبد اللہ بن صوریہ تھا اور روایت کئے
 میں ابن ابی شیبہ مصنف ہیں اور اسحق بن راہویہ اپنی سند میں اور ابن جریر اور ابوالجہم شعبی سے کہے کہ عمر
 رضی اللہ عنہ مدینہ میں یہودیوں کے پاس انکی توریت پڑھنے کے دن جایا کرتے سو یہودیوں نے بولے
 تمہارے تمام لوگوں میں تم سے زیادہ عزیز ہمارے کوئی نہیں کیونکہ تم تمہارے یہاں آیا کرتے ہو عمر رضی اللہ
 عنہ کہے میں جاتا ہوں سو محض اسلئے آتا ہوں کہ دیکھو اللہ کی ایک کتاب دوسری کتاب کو کیسا سچ
 کرتی ہے توریت قرآن کو سچ کرتی ہے اور قرآن توریت کو سچ کرتا ہے پھر ایک وزیر بنی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
 لے جاتے تھے اور میں یہودیوں باتیں کرتا تھا سو انکو بولا تمکو خدا کی قسم اور اس کتاب کی قسم جو تم پڑھتے
 ہو کیا تمکو معلوم نہیں محمد اللہ کے رسول ہیں وے کہے سچ ہیں تب میں بولا تم انکو اللہ کے رسول ہیں
 کہہ کر جا کر ایمان نہ لاؤ تو تم پر عذاب ہو گے بولے ہم خراب ہو گئے کیونکہ ہم انے سوال کئے تھے کہ
 تمہاری نبوت کا منکفل کونسا فرشتہ ہے تو کہے جبریل اور جبریل ہمارا دشمن ہے جنگ اور سختی اور لڑاکا
 کے واسطے آتا ہے میں پوچھا تمہارا دوست کونسا فرشتہ ہے تو بولے میکائیل منیر اور رحمت لیکھ
 آتا ہے میں بولا اللہ کیس ان دونوں کا مرتبہ کیسا ہے تو بولے ایکسا اللہ کے سیدے طرف اور دوسرا

دوسری طرف ہر شخص کہا ایسا ہی تو جبریل کو درست نہیں کہ میکائیل سے عداوت کرنا اور میکائیل کو درست نہیں کہ جبریل کے دشمنوں دوستی کرنا اور میں اس بات کی گواہی دوں گا کہ جبریل اور میکائیل اور انکا پروردگار دوست ہوتے ہیں اسکے جوائے دوستی رکھا اور دشمن ہوتے ہیں اسکے جو دشمن ہوا پھر بعد اسکے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور چاہا کہ اس قصہ کی خبر دونوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مجھے دیکھتے ہی فرما دے میرے پرکئی آیتیں اور تری ہیں سو تمکو سناتا ہوں پھر حضرت من کان عدو الجبریل پر ہی للکافرین تک اس حدیث کی سند صحیح ہے مگر شعبی نے عمر رضی اللہ عنہ کو نہیں دیکھا اور کس سے سنا سو بھی کہا لیکن عمر سے دوسرے لوگ بھی روایت کئے ہیں سبھوں کی روایت کو ملا کر دیکھیں تو اس حدیث کو تقویت ہوتی ہے اور ابن جریر اجماع نقل کرتا ہے کہ بے آئین اس قصہ میں اتریں اور پہلی روایت میں اور اس روایت میں بھی تامل کریں تو مخالفت نہیں شاید کہ یہودیوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رب کو جب ذکر کئے تو آیت اس وقت نازل نہیں ہوئی تھی پھر جب رضی اللہ عنہ سے یہہ مذاکرہ ہوا تو دو آیتیں دو مقدموں میں اتریں اور یہودیوں نے جبریل سے عداوت کرنے کے سبب کو ثعلبی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ یہودیوں کو انکے کسی نبی نے غیر دی کہ بخت نصر بیت المقدس کو ویران کر دیا اور یہودیوں کو قتل کر دیا سو یہودیوں کو بھیجے تا اسکو قتل کرے بخت نصر ان دنوں میں جوان تھا مگر بیت ضعیف جبریل علیہ السلام اسکو قتل کرنے سے منع کئے اور کہے اگر اللہ تعالیٰ تمہاری ہلاکی اسکے ہاتھ پر رکھا ہو تو تم اسکو قتل نہ کر سکو اگر وہ نہیں ہے تو ناحق اسکا خون کسواٹے کرتے ہو پھر یہودی اسکو چھوڑ دئے بخت نصر بڑا ہوا کہ یہودیوں سے جنگ کیا اور انکو قتل کیا اور بیت المقدس کو خراب کیا اس روز سے یہودی جبریل کے دشمن ہوئے من کان عدو اللہ و ملکاتہ و رسلہ و جبریل و میکائیل فان اللہ عدو للکافرین جو کوئی ہو گا دشمن اللہ کا اور اسکے فرشتوں کا اور رسولوں کا اور جبریل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے ان کافروں کا جب پہلی آیت میں فرمایا جبریل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ان آیتوں کے اس سے جو کوئی دشمن ہو تو وہ شخص اللہ کا بھی دشمن ہونا ضرور ہے کیونکہ خود اللہ تعالیٰ

اُسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا: سآیت میں فرمایا جو کوئی ان میں سے ایک کا دشمن ہو تو وہ تمام کا دشمن ہو اور اللہ اسکا دشمن ہے جو انہوں کا دشمن ہو تو انکا کچھ بگاڑتا نہیں اور انکی عداوت اُسکو دوزخ کے عذاب میں ہمیشہ گرفتار کر لگی اور جبریل میکائیل تو فرشتوں میں داخل ہیں باوجود اسکے انکا مخصوص نام ذکر کرنا انکی شرف اور بزرگی کے واسطے ہے۔ اور جبریل کو اول ذکر کیا بعد میکائیل کو کسٹا کہ جبریل کو میکائیل پر فضیلت ہو اور جبریل وحی اتارتے ہیں کہ جس سے روح کی غذا ہو اور میکائیل مینہ کہ اُس سے بدن کی غذا جو غذا روح کی ہو سو وہ افضل ہو بدن کی غذا سے اور جبریل اور میکائیل کا معنی اللہ کا بندہ ایل کا معنی اللہ اور جبر اور میک کا معنی بندہ وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا الْيَتِیْكَ ؕ اٰیٰتِیْ بِیَدَیْنِیْ اور ہتھ اتارین تیری طرف آیتیں واضح اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن اسحق اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیے ہیں کہ عبد اللہ بن صور یا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو بولا اسی محمد ہم جانتے سو کوئی بات تم نہ لائے اور اللہ تعالیٰ تمپر کچھ واضح آیتیں نہیں اتارین پھر اللہ تعالیٰ اسکی جواب میں یہ آیت اُتار لی یعنی یہ آیتیں واضح جو مجھے تجھ پر اتارین اور تو ان آیتوں کو رات دن اُنپر پڑھا کرتا ہے اور تو اتنی ہے کچھ پڑھا نہیں اور اُنکے ہاتھوں میں جو مخفی ہے اُسکو سچ بتا دیا کرتا ہو سو کیا یہ اُنکو بس نہیں کرتا وَمَا یُکْفِرُ بِهَا اِلَّا الْفٰسِقُوْنَ اور منکر نہوں گے اُنہے یعنی اُن آیتوں سے مگر وہ جو بحکم میں یعنی ہماری اطاعت کے باہر ہیں روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو اپنے پر ایمان لایا جو اقرار اللہ تعالیٰ لیا تھا سو بیان کئے تو مالک بن صیف یہودی بولا ہم سے تمپر ایمان لانے کا اللہ کچھ عہد نہ لیا سو اُنکے اس انکار پر اتر آؤ کُلَّمَا عٰهَدُوْا عٰمِلًا اور جس بار باندھینگے ایک اقرار تو نبی کا اقرار لیں مِّنْهُم مَّ یُحْسِنُوْنَ اُس اقرار کو یعنی توڑینگے اس کو ایک جماعت انہیں سے یعنی یہودیوں سے یہ استغنام او کُلَّمَا مِّنْ جَاوَا سُوْا سِقَہَامِ الْکَاوِیْیِیْ ہے اور و او جو آیا ہے عطف کے واسطے ہے مقدمہ پر تقدیر یوں ہے الْکَفَرُ وَابْہَا و کُلَّمَا عٰهَدُوْا اور نبی کا فریق منہما کا جملہ جہاد کے کُلَّمَا کا حاصل معنی یوں ہے تیرے پر جو آیتیں اتارین کیا اسی کے منکر ہیں سمجھتا ہے

میں اپنے طرف سے ہزار جوڑ لادیتے اور خلق کو اسکی تعلیم کرتے تو لوگ ان باتوں کو جمع کر کے کتابیں بنایا کرتے
 سلیمان علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے اسپر مطلع کیا سلیمان اُن تمام دفتروں کو جمع کر کے اپنی کرسی کے نیچے
 دفن کئے جب سلیمان کا انتقال ہوا شیطان کہنے لگے سلیمان کا خزانہ اس کرسی کے نیچے ہو اسکو نکالو کہ ایسا
 خزانہ کسی کو حاصل ہوا پھر اسکو نکالے تو اس میں سحر وغیرہ لکھا تھا لوگ اسکی تعلیم کرنے لگے پھر سلیمان
 علیہ السلام کے عذر میں اللہ تعالیٰ نازل کیا وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانِ آیہ اور نساہی اور ابن
 ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا روایت کئے ہیں کہ سلیمان علیہ السلام کے منشی آصف کو
 اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم معلوم تھا انکو سلیمان جو جو باتیں تعلیم کرتے اسکو لکھنے سلیمان کی کرسی کے نیچے دفن
 کرتے جب سلیمان علیہ السلام کا وفات ہوا شیطان اسکو نکالے اور اس کے سطروں کے پیچ میں سحر اور کفر
 لکھے اور کہے سلیمان اسی پر عمل کیا کرتے تھے یہ دیکھ کر جاہل یہود سلیمان کی تکفیر کرنے اور گالیوں دینے
 اور انکے علما سکوت اختیار کئے اسی پر اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا
الشَّيْطَانِ آیہ وَمَا كَفَرُ سَلِيمُنَ اور کفر نہیں کیا سلیمان نے یعنی سلیمان نے سحر نہ سیکھا اور
 نہ اسپر عمل کیا اللہ تعالیٰ سحر کو کفر بولانا معلوم ہو گا کہ سحر کرنا کفر ہے اور سلیمان تو نبی ہے ایسا کام کیوں
 کریگا وَلَٰكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرٌ وَبَٰلِغٌ لِّكِن شَيْطَانُونَ نے کفر کیا یعنی وہ سحر کو لکھنا اور اسکو
 میں لانا شروع کئے تو وہی کافر ہوئے يَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ لوگوں کو سکھاتے سحر یعنی سحر کی کتابیں
 جو لکھے تھے لوگوں کو سکھاتے تا وہ گمراہ ہو وین اب سحر کا معنی اور اسکا حکم لکھتا ہوں سینے جو چیز
 نامہ ہو اور اسکا سبب مخفی رہے اسکو لغت میں سحر کہا کرتے ہیں اور شرع والوں کی پاس جس چیز کا سبب
 مخفی رہے اور اس چیز کی حقیقت ظاہر ہونے سے اسکے برخلاف خیال میں آوے اور اس عمل میں جہالت
 جہالت کی طرف التجاہد لاوین اور اسکے اسماء مدونہ جاہلین اور ان اعمال کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کی طرف
 نسبت نہ کر کے شیاطین اور کواکب وغیرہ سے منسوب کریں تو اسکو سحر کہتے ہیں اور ضرور ہوا اسکے کریو
 کو شیطانوں کے ساتھ شرارت اور خبث نفس میں مناسبت ہو کہ نہیں تو شیاطین اسکی اعانت اور مدد
 نہ کریں گے امام فخر الدین رازنی وغیرہ سحر کی آٹھ قسم لکھے ہیں اُن قسموں میں بعض نے تو اہل شرع کے پاس

سحر کے اقسام میں داخل ہیں اور بعض داخل نہیں پہلی قسم سحر کی جو قدیم زمانہ میں تھا کیدانی اور کسدانی کر کے دو قوم تھیں بابل کے شہر میں اسکو کیا کرتے اور ابراہیم علیہ السلام انہیں قوم کی ہدایت کیواسطے مبعوث ہوئے تھو وہ دونوں قوم ستاروں کی پرستش کرتے اور کہتے یہ عالم ستاروں کی تدبیر سے ہوا کرتا ہے یہی بڑی سعادت نحوست تمام اسی ہے اور یہ سحر یون ہوتا ہے کہ جتنے اجسام ہیں افلاک ہوں یا عناصر یا مویا ہر ایک کی ایک روح ہو کہ اس جسم کا مدبر ہی دے ساحر ان ارواح کو اپنا سحر کرتے تھے جب ارواح اسکے سحر ہوئے تو کو یا وہ شخص تمام جہان کا مالک ہو گیا ان ارواح کو سحر کرنے کے واسطے انکی تعظیم اور پرستش کرنا ضرور ہے نہیں تو دے اسکے سحر ہونگے وہ لوگ اس سحر کو ہاروت ماروت سے حاصل کئے تھے سحر کے قسمین وہ بڑا قسم تھا چنانچہ بابل میں تانبے کی بطنائے تھے اگر اس شہر میں کوئی جاسوس یا چور آویٹو وہ بط آواز کرتی اور ایک نثارہ بنائے تھے کسی کچھ چیز چوری جاوے اور اس نثارہ پر چوب مارین تو آواز نکلتی کہ وہ چیر فلان شخص نے چوری کی ہے اور فلان جگہ ہے اسی قسم کے بہت سی خبریں بابل میں بنائی تھیں اس قسم کے سحر کو طلسم کہتے ہیں دوسری قسم یہ ہے کہ اپنی خیال اور وہم کیواسطے کرتے ہیں تو ایسا ہو کہ کسی چیز کا تصور کر کے اپنے خیال کو اسکے حاصل کرنے کے واسطے متوجہ کرتے ہیں پھر انکے خیال کے موافق وہ حاصل ہوتا ہے اسکو حاصل کرنے کے واسطے بہت سی ریاضت اٹھانا ضرور ہے اپنے کو لذتوں اور خواہشوں سے باز رکھنا اور لوگوں سے کنارہ کشی اختیار کرنا اور کھانا پینا کم کرنا تاکہ انکی روح کو عالم ملکوت کی طرف کشش ہو اور بدن پر روح غالب آوے اور جب اپنی خیال کو کسی کام کی طرف متوجہ کرے تو وہ کام حاصل ہو جاوے کسیکو مارنا چاہے تو فی الفور وہ مر جاوے پھر اسکو چیر کے دیکھے تو دل نہیں رہتا ساحر نے سحر کے زور سے اسکا دل کھینچ لیا ہے اس قسم کے سحر کو بعض جوگی ریاضت کر کے حاصل کرتے ہیں اور بعضوں کے روح کو ریاضت کم کرنے کے باعث سے تاثیر قوی نہیں ہوتی تو وہ شخص اول تصویر بنائے اپنے روبرو رکھتا ہے اور اسکی طرف متوجہ ہوتا ہے تو تاثیر ظاہر ہوتی ہے اس قسم کے سحر کے ساتھ دوسری قسم بھی ملے تو تاثیر قوی ہوتی ہے تیسرا قسم جنوں اور شیطانوں کو اپنا سحر کرنا انہوں کو اپنا سحر بنائے لے لگا بوجا کرنا اور زسو ہنومان بھوانی وغیرہ جو انکے بڑے ہیں انسے التجا کرنا اور انکے نام سے قربانی

کرنا مذر نیاز اُنکے گزرا نا اور اُنکے مناسبے دو گھگھو و جلانا ضرور ہی پھر جب وہ مسخر ہوئے تو اُنکے
وساطت سے عجیب و غریب کام کیا کرتے ہیں اس قسم کا مسخر آسان ہے تھوڑا منتر اور پوجا کرنے سے
حاصل ہوتا ہے اسی قسم میں داخل یہ بھی بات مردکی روح کو کہ جب کا نام ہندو میں ہیر پوجا کر کے اپنا مسخر
کرتے ہیں۔ چوتھی قسم لوگوں کے خیال کا فاسد کرنا پھر وہ کبھی لوگوں کی نظر بند کرنے سے حاصل ہوتا ہے اسکو
کرنیکے واسطے خبیث روح کی اور شیطان کی اعانت ضرور پڑتی ہے اسکو نظر بند کہتے ہیں اور کبھی ہاتھ کی
جلدی سے اور لوگوں کا خیال دوسری طرف لگانے سے حاصل ہوتا ہے شعبہ باز اسکو اکثر کیا کہتے ہیں
لوگوں کو ایک تاشا دکھاتے دکھاتے دوسرا ایسی جلدی کرتے ہیں کہ لوگوں کو وہ نظر نہیں آتا انکا خیال پہلی
چیز کی طرف ہوتا ہے اسکو ہاتھ پھیر کہتے ہیں اسکی مثال حبسی کشتی کوئی آسمین بیچے کے کنار کی طرف دیکھے خیال
میں ایسا دیکھتا ہے کہ کشتی کھڑی اور کنارہ چلتا ہے اور حبسی کشتی لگتی جلد اسکو کوئی پھر آواز آتا کہ ایک ہی ایرہ نظر
آتا ہے اگر شعبہ باز جلدی نہ کرے اور دھول وغیرہ بجا کے لوگوں کا خیال دوسرے طرف نہ لگا دے تو اسکا راز البتہ
لوگوں پر ظاہر ہوگا پانچویں قسم سحر کی مادہ عمل میں جسکو ہندو متی اعد وغیرہ ترکیب دیتے ہیں جتنی سحر و سور کی
بناتے ہیں اور اسکے اندر کل ایسی لگاتے ہیں کہ اُسکے بل سے وہ حرکت کرتے ہیں اور ایک سر کو قتل کرتا ہے اور
سوار کی بنا کے اسکے ہاتھ میں سگا دیتے ہیں جب ایک گھنٹہ گزرے تو وہ زنگا چھوکتا ہے چوٹی لے اور اہل فرنگ تصور
ایسی بناتی ہیں یا ہنستی ہیں یا روتی ہیں وہ بھی اسی قسم میں داخل ہیں رفرعون کے وقت موسیٰ مقابلہ کرنیکے واسطے
ساحر جو آئے تھے سوانکا سحر بھی اسی قسم کا تھا کیونکہ وہ چرونگے اور سیون کے ساپنیں بنا کر آسمین پارہ بھرتے
اسکو آفتاب کی گرمی پہنچتے ہی پارہ حرکت کرنے لگا پھر وہ ساپنیں پورنے لگے اور گھڑیاں اور راگ کے صندوق
جو اہل فرنگ بناتے ہیں اور دفانی گاڑیاں اب نئی نکالی ہیں اور جبرائیل کے علم کے قواعد بوجھ کھینچتے ہیں دسے
اسی قسم میں داخل ہیں فی الحقیقت یہ سحر کی قسم میں داخل نہیں کیونکہ جو کوئی اُس مہر سے واقف ہو وہ بھی بیا
تیار کرتا ہے لیکن اسکی باریکیوں پر مطلع ہونا دشوار ہے ظاہر ادا کیے والوں کو اجنبی نظر آتا ہے علی الخصوص اگلے زمانہ میں
صنائع بدائع بہت نا تھو اسلئے اسکو سحر کے اقسام میں داخل کہتے ہیں۔ چھٹی قسم سحر کی دو ایونی خاصیت جانیے
کچھ چیز کھلا دینا یا دینا کہ اس سے وہ مثلاً دیوانہ ہو جاوے یا سیاہی دو ایون کو کنوین میں یا ندیون میں

والا کرتے ہیں یا قبروں میں گاڑ دیتے ہیں کہ اسکی تاثیر نمود ہوتی ہو اس قسم کے سحر کو ہندی میں تو لگا کھتے ہیں
 یہ بھی فی الحقیقت سحر کے اقسام میں داخل نہیں مآقین قسم سحر کی دیکھو پھر ناہی وہ یوں ہی کہ لوگوں کے پاس اپنی
 بڑائی کرنا کہ میں منتر وغیرہ جانتا ہوں اور جنات کو حاضر کرتا ہوں اور جن سے مطیع ہیں بھر لوگ علی الخصوص
 جو کم عقل ہیں اسکی بات سچ سمجھ کے اُسکے معتقد ہو جاتا ہے اور دلیں اسکا خوف آجاتا ہے جب اندیشہ اُسکو
 غالب ہو تو اسکی حواس کی قوت کم ہوتی ہے پھر اسکو ساحر جدھر چاہے اور پھر پھر تا یہ قسم بھی حقیقت میں
 سحر کے اقسام میں داخل نہیں آتے قیم جعلی کما کے مکرو فریب کی باتیں کر کے لوگوں کا دل پھیرنا بھی
 فی الحقیقت سحر کی اقسام میں نہیں سحر سے کچھ تاثیر ہوتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے اہل سنت و جماعت کا
 مذہب یہ ہے کہ اُسکو البتہ تاثیر ہے سحر کی قوت سی ہو امین اُڑنا اور آدمی کو جانور بنا دینا اور بیمار کر دینا
 اور مار ڈالنا اور دو کے درمیان عداوت ڈال دینا اور دوستی زیادہ کر دینا ہو سکتا ہے مگر انکی تاثیر کا
 خالق اللہ تعالیٰ ہے جب ساحر عمل کرتا تو اُسوقت تاثیر بخشتا ہے اسکی تاثیر افلاک یا ستاروں سے نہیں سحر کلم
 امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ جس سحر میں کسی مخلوق کی پرستش ہو جیسے چاند سورج ستارے
 شیطان جن نرسو پری بھوانی وغیرہ یا انکو سجدہ کرین یا انکی تعظیم اللہ تعالیٰ کی تعظیم کی سی ہو یا اس میں کسی
 پیغمبر کی یا فرشتے کی منقصد ہو تو وہ سحر کفر ہے اسکا کرنے والا کافر ہے ایسا ہی اگر کوئی اعتقاد کرے
 کہ سحر کی تاثیر ستاروں وغیرہ سے ہے تو وہ شخص بھی کافر ہوتا ہے پھر ساحر کو توبہ کا حکم کرنا وہ توبہ کیا تو بہتر
 نہیں تو اُسکو قتل کیا جائے اور جس سحر میں یہ نہیں ہے جیسے شعبدے اور دوائیوں کی خاصیتیں اور مرکب کی
 باتیں وغیرہ تو اُسکا کرنا کسی کے ضرر کی واسطے حرام ہے لیکن اسکے کرنے سے آدمی کافر نہیں ہوتا اور
 سحر کرنا بالاتفاق حرام ہے جس نے سحر کرنا جائز سمجھا وہ کافر ہے اور سحر کرنا جیسا حرام ہے اُسکا سیکھنا بھی
 اکثر علماء کے پاس حرام ہے اگر لوگوں کا مدفع کرنے کے واسطے یا سحر اپنی کو بچا کیونکہ سیکھا تو بعض تو ایک جائز ہے بشرطیکہ
 سیکھنے میں کفر کے اعتقاد کرنیکی احتیاج نہ ہو دے ایسا ہی کہانت سیکھنا اور کاہن کے پاس کچھ پوچھنے کو
 جانا اور کہانت کرنا اور تحیم اور رمل اور شعبدہ سب حرام ہیں اور ان کا مون کیواسطے پیسے دینا یا لینا
 بھی حرام ہے اور مذہب حنفیہ کا یہ ہے کہ سحر کرنے سے کافر بن جاتا ہے اُسکو قتل کیا جائے توبہ اسکا

مقبول نہیں اور خانیہ میں یوں لکھا ہو کہ اگر کسی ساحر کو یہ اعتقاد تھا کہ سحر کی تاثیر جو ہوتی ہے سو آپ ہی کرتا ہے پھر اس عقیدے سے باز آ کے توبہ کیا اور اعتقاد کیا کہ سب کا خالق اللہ سبحانہ ہی تو اسکی توبہ مقبول ہوگی اور اسکو قتل نہ کریں گے اگر لکھا ہے کہ سحر اپنے تجربہ اور امتحان کی رو سے ہوتا ہے اور اسکو تاثیر ہے کر کے اعتقاد نہیں کرتا تو وہ کافر نہیں اسکو قتل بھی نہ کریں گے اگر ساحر اپنے سحر کا انکار کرتا ہے اور کیوں کرتا سو بھی معلوم نہیں ہوتا اور اسکا اقرار بھی نہیں کرتا ہے پھر اسکا سحر گناہ ثابت ہوا تو اسکو قتل کریں گے اور اس سے توبہ نہ جائیگی اور فقہ ابوالمہدی حنفیہ سے کہا ہے کہ ساحر نے سپر سیکے آگے توبہ کیا تو مقبول ہے اسکو قتل نہ کریں گے اگر سپر سے بعد توبہ کیا تو مقبول نہیں اسکو قتل کریں گے وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ اور جو اترادون فرشتوں پر بابل میں ہاروت اور ماروت پر اس جگہ کا عطف یا التسمیہ ہے تو معنی یوں ہوگا سکھاتے لوگوں کو جو اترادون فرشتوں پر یا مائلو پر ہے اب معنی یوں ہے پیچھے لگے اسکے جو اترادون فرشتوں پر یعنی انکو اس سحر کی تعلیم بطور الہام ہوئی اور بابل ایک شہر ہے کوفہ کے علاقہ میں صوبہ عراق کا اور ہاروت و ماروت دونوں فرشتوں کے نام ہیں سریانی زبان میں انکا قصہ مفسرین اسطور سے لکھتے ہیں کہ حضرت ادریس علیہ السلام کے زمانہ میں بنی آدم کے بد اعمال جب آسمان پر بہت سے جانے لگے تو اسکو دیکھ کر فرشتے کہنے لگے اے پروردگار آدم کو اور انکی اولاد کو تنہا پسند کر کے زمین پر جو اپنا خلیفہ بنایا سو تیری نافرمانی کیا کیا کر رہے ہیں تب اللہ تعالیٰ نے فرمایا تمکو اگر میں زمین پر اتاروں اور انکی مزاج شہوت اور غصہ جو رکھا ہوں سو تمھارے میں مرکب کروں تو تم بھی ویسا ہی گناہ کرو گے فرشتے عرض کئے تجھی کو پاکی ہے ہاری مزاج میں شہوت اور غصہ رکھتے تو بھی ہم سے ہرگز گناہ نہوتا اللہ تعالیٰ نے فرمایا بھلا دو دو فرشتوں کو پسند کر کے نکالو میں انکو زمین پر بھیجتا ہوں دیکھیں کیسی اذیت کرتے ہیں پھر فرشتوں نے دو فرشتوں کو عبادت اور صلاحیت میں ممتاز تھے پسند کر کے نکالے اللہ تعالیٰ انہیں شہوت اور غصہ مرکب کر کے فرمایا تمام دن زمین پر جا کے لوگوں کے قصبات جو کایا کرو اور میرا شریک نہ کیونکہ تمھارے اور زنا کرنا اور شراب نہ پینا اور شام ہوتے ہی پھر آسمان پر اسم اعظم پڑھ کر آیا کرو پھر یہ موجب حکم کے ہر روز اتر کے فیصلے کرتے اور سر شام آسمان پر جاتے چند روز کے بعد ایک رات جسکا نام زہرہ اور عرف بیدخت تھا نہایت خوبصورت

قضیہ اپنا رجوع کی اور بعضی روایتوں میں آیا ہو کہ وہ عورت فاحشہ تھی اور اسکو اسم اعظم سنکھنے کا بہت شوق تھا اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ زہرہ کے ستارہ عورت کی صورت بنکے انکے پاس آزمائش کو آئی عرض اسکے حسن جمال کو دیکھ کے یہ دونوں فریفتہ ہو ایک فرشتے نے دوسرے کو بولا اے عورت کو دیکھ کے میرا دل بے قرار ہوا تیرا حال کیا ہو اس نے بولا میرا حال بھی تجھ سا ہی ہے یہ دونوں اسکو اپنے پاس بولا وہ نہ آئی اور بولی میرا دین کچھ اور تمہارا دین کچھ میں تم سے ہم بستر کیونکر ہوونگی اور میرا شوہر بڑا جلاوت ہے اگر مجھے تمہارے پاس دیکھے گا تو میرا خون کریگا اگر تمکو میری دوستی منظور ہو تو مجھے اسم اعظم سکھاؤ اور میرے شوہر کو قتل کرو اور بت کو سجدہ کرو کہے یہ تینوں باتیں ہم سے ہونگے دوسرا بھر آئی اور اس طرح کی گفتگو انہیں ہوئی اُس روز بھی چلی گئی تیسرے روز اپنے ساتھ شراب کا پیالہ لے آئی اور بولی اگر تم وہ تینوں کام نہیں کرتے ہو تو اس جام کو پو بھر ایک فرشتے نے بولا یہ کیونکر پیوینا اللہ تعالیٰ نے تو اس سے بھی منع فرمایا دوسرا بولا اللہ غفور رحیم ہے پھر دونوں تجویز کئے کہ بت کو سجدہ کرنا شرک ہو اور خون کرنا بھی بد کام ہے اور اسم اعظم اللہ تعالیٰ کا اسرار ہے اسکو سکھانا مناسب نہیں ہے سہل شراب پینا ہی بھر شراب پیانے کی نشہ میں اسم اعظم سکھا دئے اور اُس سے ہم بستر ہوئے پھر اُسکے شوہر کو مار ڈالے اور بت کو سجدہ کئے بعضے روایتوں میں آیا ہو کہ اُس سے زنا کرنے کے قبل وہ آسمان پر چڑھ گئی اور بعضوں میں آیا ہے کہ وہ عورت اپنے ساتھ ایک بچہ لائی تھی سو دے اُسکو قتل کئے اور بعضوں میں آیا ہو کہ وہ عورت خون کرنیکے واسطے امرئہ کی بلکہ یہ دونوں جب جانے کہ ایک مرد اُنکو اُس عورت سے ہم بستر ہوتے دیکھا انکے دل میں خوف آیا کہ وہ مرد انکاراز فاش کریگا اُس اندیشہ سے اسکو قتل کئے جب شراب کا نشہ اُترا اور آسمان پر جانا چاہئے انکے پر یاری نہ دئے اور اسم اعظم بھول گئے اور معلوم ہوا کہ جن چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے منع کیا تھا سب نے سرزد ہوئیں انکو مذمت ہوئی توبہ عاجزی کرنے لگے اور ادریس علیہ السلام کے پاس آکے کہے اللہ کے یہاں ہمارے واسطے سفارش کرو اللہ تعالیٰ انکی سفارش سے دونوں فرشتوں کو اختیار دیا کہ دنیا کے عذاب کو قبول کرتے ہو یا آخرت کے عذاب کو پھر دے دونوں دنیا کا عذاب قبول کئے

اللہ تعالیٰ بابل کے کوئے میں اُنکو اُٹے لٹکایا اور بعضی روایتوں میں مذکور ہے کہ اُنکے سر اور بدن کے بالوں کو لوہے کی زنجیروں سے باندھ کر کوئے میں لٹکادیا اور اس کوئے میں آتش کو روشن کیا اور مقرر کیا کہ آسمان ایک کے بعد ایک فرشتہ اتر کے اُنکو آتش کوڑوں سے مارتا رہے اور فرشتہ ایک کوڑا مار کے ہاتھ نہیں اٹھائے تک دوسرا فرشتہ اُترتا ہے اور تشنگی سے اُنکے زبان باہر نکل گئے ہیں اور اُنکے منہ کے قریب پانی کا بہتر چشمہ رکھا ہے کہ اُنکے منہ اس تلک نہ پہنچے قیامت تک اُنکو ایسا ہی عذاب دیگا اور اس عورت کو مسخ کر کے ستارہ کیا بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ وہ شہاب ہو کے بجھ گئی اور بعضوں سے معلوم ہوتا ہے کہ زہرہ ستارہ مشہور وہی ہے قاضی عیاض اور امام فخر الدین رازی اور قاضی ناصر الدین بیضاوی وغیرہ متکلمین اس قصہ کا انکار کرتے ہیں کہتے ہیں کہ قرآن شریف کی آیتوں سے اس قصہ کی طرف کچھ اشارہ بوجہ انہیں جاتا اور یہ قصہ کئی وجہ سے اصول عقاید اور دین کے قواعد کے برخلاف ہے پہلی بات یہ ہے فرشتے گناہوں سے معصوم ہیں گناہ کبیرہ اُنسے کیونکر صادر ہو سکے دوسری بات یہ کہ بے فرشتے خود عذاب میں گرفتار ہیں لوگوں کو مسح سکھانے کی فرصت اُنکو کیسا ہوگی اور اس عذاب کے ملاحظہ کرتے پر بھی انسانوں کو کہاں طاقت کہ اُنسے احتیاط کریں اور تعلیم و تعلم کا سلسلہ درست ہو تو تیسری بات وہ عورت فاحشہ کو باوجود خجاست کے اسم اعظم کے زور سے آسمان جانا ممکن نہیں اللہ تعالیٰ کے اسکا کی دعوت کو بہت شرائط ضرور ہیں جو تہی صورت مسخ ہونا عذاب کی نشانی ہے اور منظور اس اہانت اُس فاحشہ عورت کو آسمان پر جگہ دینا اور ایسا روشن ستارہ اسکو بنانا جسکی روشنی ہمیشہ بین پر چمکتی رہے اور اسکی کمال عزت پر دلالت مقصود نہیں ہے یا نچوین بات زہرہ مشہور ستارہ ہے ساتھ ستاروں میں سے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں اسکی قسم کھا کے فرمایا فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس یعنی قسم کھاتا ہوں جنت کرنے سو ستاروں کی جو چلتے چلتے آفتاب کی شعاع کے نیچے جا چکے ہیں بالاتفاق ان ستاروں سے مراد زہرہ مشتری مریخ زحل عطارد ہیں سو انکی خلقت آدم علیہ السلام کے آگے سے ہو اور اس قصہ کی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ستارہ اس کے بعد پیدا ہوا چھٹی بات فرشتوں سے نقل کئے ہیں کہ وہ جناب الہی میں عرض کئے کہ اگر ہمارے میں شہوت پیدا کیا تو بھی ہم تیری فراموشی

سو اس سے لازم آتا ہے کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کے سخن کی تصدیق نہیں کئے یہ تو ایمان کے برخلاف ہیں ان
 مخلوق سے معلوم ہوا کہ یہ قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں حقیقت یہ ہے کہ سحر کا بھی بڑا علم ہے چنانچہ
 باریکو منظور ہوا کہ اپنے بند کو اسکی تعلیم کرے انبیاء علیہ السلام کی شان نہیں کہ جس علم کا ضرر بہت ہو اور
 نفع کم اسکو تعلیم کریں انکا کام تو یہ ہے کہ خلق کو خالق تعالیٰ کی طرف بلا دین اور انکو ملکوت اعلیٰ کی طرف متوجہ
 کریں اس علم کے جاننے سے لوگوں کو خالق سے غفلت ہوتی ہے اور مخلوقات کی تاثیر انکے دلوں میں جگہ کرتی ہے اسلئے
 دو فرشتوں کو آتا رہا لوگوں کو اسکی تعلیم کریں اس میں حکمت یہ منظور ہے کہ لوگوں کو انبیاء کے معجز و نہیں اور اولیاء کی
 کلمات میں اور جادو گر و کج سحر اور طلسم اور نیرنجات اور شعبہ و نہیں فرق معلوم ہوا اور لوگوں کو سحر کی دفع پر
 قدرت حاصل رہے اور اس ارادے سے سحر کوئی سیکھے یا سکھاوے تو اسکے جوازمین علماء کے پاس اختلاف ہے
 شاید اسوقت جائز تھا اسلئے وہ فرشتے اسکی تعلیم کیا کرتے تھے اور فقط تعلیم ہی نہیں کرتے تھے بلکہ اسکے ساتھ
 لوگوں کو منع بھی کر دیتے اور کہہ دیتے کہ ہم تو آ زمانے کو میں کافر مت ہو اور مغسبین اور مومنین جو قصہ کو کہتے ہیں
 سو غلط ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے نبوی الحقیقت یہ قصہ یہودیوں سے منقول ہے شاید کہ وہ منجہ رموز ہی یعنی عقل
 اور نفس مطمئنہ کو دو فرشتے ہیں کہ تعبیر کیا اور نفس امارہ کو زہرہ قرار دیا اور موت کی سبب بنو مغارت کو نیکو
 آسمان پر جانا بولا مستکملین کا قول یہی ہے اور محمد بن کہتے ہیں یہ قصہ بہت طریقوں سے منقول ہے اسانید کے صحیح
 اسکو بے اصل کہنا مقبول نہیں چنانچہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فتح الباری میں لکھے ہیں کہ اس قصہ کو امام احمد بن
 حنبل نے اپنی مسند میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے اور طبری نے اپنی تفسیر میں اس قصہ کو
 بہت سے طریقوں سے روایت کیا ہے کہ سب سے یقیناً دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قصہ کی اصل ہے اور حافظ
 جلال الدین سیوطی تفسیر بضاوی کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ اس قصہ کو امام احمد اپنی مسند میں اور ابن حبان اپنی جامع
 صحیح میں اور بیہقی شعب الایمان میں اور ابن جریر اور عبد بن حمید دونوں اپنی تفسیر میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
 مرفوع اور علی مرتضیٰ اور ابن مسعود اور ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے موقوف روایت کئے ہیں
 متعدد سندوں سے کہ بعض نے اسکی صحیح میں اور خطیب شرمینی اپنی تفسیر میں اپنے استاد شیخ الاسلام ذکر یا انصاری
 سے اور انہوں نے اپنے استاد حافظ عسقلانی سے بھی ایسا ہی نقل کیا اور بولاکہ حافظ عسقلانی کہا کہ اس قصہ کی

سندین بہت سی رہنے سے اسکی صحت کا علم حاصل ہوتا ہی انتہی اور تمام حدیثوں کو جمال الدین سیوطی اپنی تفسیر میں بتایا ہے
 تفصیل لکھا ہے کہ اختصار کے واسطے اسکو یہاں ذکر کیا اور اذن حدیثوں کے مطلب میں کہیں زیادتی اور کہیں کمی
 ہو چوسب کا خلاصہ جب لکھا جاوے تو اتنی بات بالاتفاق نکلتی ہو کہ دو فرشتہ کو اللہ ماحب نے آزمائش کیواسطے شہوت
 مرکب کے زمین پر بھیجا اور انکو لوگوں کے قضیے چکانیکا حکم کیا کئی روز فیصلے کئے آخر ایک خوبصورت عورت پر
 عاشق ہو کے گناہ کئے اللہ تعالیٰ انکو اس گناہ کے بدلے بابل کے کوئے میں اُلٹے لٹکا دیا اور انکو سحر سکھانے
 کیواسطے مبتلا کیا پھر جو کوئی سحر سیکھنے کی خواہش کر کے انکے پاس جاتا ہو تو وہ اسکو منع کر دیتے اور دُراتے
 ہیں جب بچہ ہو تو تعلیم کرتے ہیں اور اس عورت کو سحر کیا جب اصل قصہ حدیثوں کی رو سے ثابت ہوا تو اعتراض
 جو متکلمین کئے ہیں اسکو دفع ممکن ہو بلکہ خلاصہ سب حدیثوں کا جو ہم نے ذکر کیا اسپر اکثر اعتراض کا لگاؤ نہیں پہلے اعتراض
 کا دفع یہ یوں ہو کہ ہاں یہ جب تک صرف اپنی ملکیت کی صفت پر رہیں عصمت انکی باقی ہے جب انہیں شہوت اور
 غصہ پیدا کیا تو ملکیت کی صفت سے نکل گئے اب انہی عصمت کی توقع بھی نہ رہی دوسری بات کا جواب اب میں گرفتار
 رکھے سحر کی تعلیم کرنا فرشتوں کے حوصلے سے بعید نہیں علی الخصوص ایک دو بات کہہ دینے سے وہ علم حاصل ہو کہ تو
 اسکا بتا دینا دشوار نہیں دوزخ میں گنہگار لوگ انواع عذاب میں پڑا ہوں جھگڑا جو کریں سو قرآن کی
 آیتوں سے ثابت ہے اور انسان کا اُنہی اختلاط کرنا ممکن نہیں کر کے جو کہے سو اکثر مرد کم حال پر نظر کرتے صحیح
 لیکن بعض جو شیعہ اور قوی دل رہتے ہیں انکو ایسی چیزیں دیکھنے سے کچھ سچو اسی نہیں ہوتی ایسے آدمی سحر
 کی تسلیم کے واسطے اوکے پاس جا دیں تو بعید نہیں چنانچہ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے
 کہ ہر کوئی اُنپاس نہیں جاتا اور وہ لوگوں کی آنکھ سے پوشیدہ رہتے ہیں مگر جو سحر سیکھنے کے ارادہ جاتا ہو تو
 اُسکیونکا سر غمناک ہوتا ہے فرض کیا کہ انسان کو اُنہی اختلاط نہیں ہوتا لیکن جائز ہے کہ انسان کو کچھ اور
 درمیان جن اور شیطان اسطرح رہوں یہ اُنہی سحر سیکھنے کے لوگوں کی تعلیم کریں تو کون نفع ہی جو بعض بات کا
 جواب عورت اگرچہ فاحشہ ہو لیکن اسکو اسم اعظم کے سیکھنے کا شوق تھا اور اسکو حاصل کر نیکے واسطے زنا کو
 وسیلہ کی تو اس میں دو فعل ایک قبیح اور ایک حسن جمع ہوئے اس بد فعلی پر اسکو جزا سحر کی ہوئی اور نیک
 اعتقاد کے بدلے ستارہ بن گئی اور ستاریکی صورت اگرچہ دوسری صورتوں کی نسبت کثرت اور عظمت

لیکن انسانی صورت کو دیکھتے محض رہے تو اس صورت کے دیکھتے البتہ اسکو منع ہو نیسے حقارت حاصل ہو جائے
 پانچویں بات کا جواب یہ رہا کہ غفلت آدم علیہ السلام کے قبل ہی کر کے جو کہتے ہیں اس پر کچھ دلیل نہیں اور
 یہ قصہ اور یس علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا ہے اور وہ نوح علیہ السلام کے طوفان کے قبل تھا اہل یونان وغیرہ
 ستاروں کی رصد باندھنے کے احوال جو لکھے ہیں سب نبی علیہ السلام کے طوفان کے بعد ہیں اس یقین نہیں ہوتا کہ وہ
 آدم کے قبل سے ہی اور قرآن میں صراحتاً اسکا نام مذکور نہیں ہوا خفس کر کے مذکور ہو رہا ہے وہ شامل ہے ہر ستارے کے
 جو آفتاب کی تحت الشعاع میں آوے ہنسنے تسلیم کیا کہ وہ آدم علیہ السلام کے قبل سے ہی لیکن ہم نہیں کہتے کہ وہ منع
 ہو کر زہرہ ستارہ ہوئی بلکہ مراد یہ ہے کہ اس عورت کی روح زہرہ ستارہ کی روح کے ساتھ متصل ہوئی چھٹی
 بات کا جواب یہ ہے کہ ملائکہ جو کہے سو جناب باری کے سخن کو جھٹلانے اور اعتراض کی راہ نہ کہے بلکہ انکو اطاعت
 کرنے اور گناہ نہ کرنے پر جو جرم تھا اسکو بیان کئے اور انکے اذہان میں یہ تھا کہ کسی مخلوق میں شہوت اور غضب
 مرکب ہے تو لازم نہیں کہ اسے گناہ صادر ہو و بھرا بنی فہم کے حوصلے پر کہے کہ ہم تو گناہ نہ دگا یوں کہنے سے اللہ
 کے سخن کی تکذیب نہیں نکلتی واللہ اعلم بالصواب وَمَا يَعْلَمُ مِنْ أَحَدٍ اور وہ نہ سکھاتے کسی کو
 حَتَّى يَقُولَ لَمْ تَخْضِرْ فِتْنَةً فَلَا تَكُنْ مِنْهُمْ کہ ہم تو نہیں مگر آنا نیکو سو تو مت کافر
 یعنی دے کہتے تو سحر مت سیکھ کیونکہ اگر تو سیکھیگا تو اسپر عمل کریگا جب عمل کیا تو کافر ہوگا بعض روایات میں
 آیا ہے کہ اسکو ساتھ بار منع کر دیتے ہیں اور عطا اور سدھی روایت ہے کہ پھر اس آدمی اگر اصرار کیا تو کہتے ہیں
 کہ اس راہ میں پیشاب کے بھر دبول کر نیکی اسے ایک نور نکلے آسمان پر چلا جاتا ہے وہ نور اسکا ایمان تھا کہ چکا
 اور اس کے عوض کوئی چیز سیاہ و صوفی کی سی آسمان پر اتر کے اسکے کا زمین گھس جاتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کا غضب ہے
 اور روایت کیا ہے ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے کہ ہارث و ہارث بنین پر جو اترے ہیں کوئی آدمی
 سحر کی تعلیم کو اسطے انکے نزدیک جاوے تو اسکو بہت سختی سے منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہم تو آزمائش کے لئے ہیں
 تو کافر مت ہو جا ایسا کہنے کا باعث یہ ہے کہ دے نیکی بدی اور کفر ایمان سب جانتے ہیں انکو معلوم ہے
 کہ سحر کرنا کفر ہے جب کہ کوئی انکی نصیحت نہ مانے تو اسکو کہتے ہیں فلا نے مقام میں جا جب وہاں جاتا ہے تو شیطان
 اسکو سحر کی تعلیم کرتا ہے جب وہ آدمی سیکھ چکا تو اسے ایک نور نکلے آسمان پر چلا جاتا ہے فَيَسْأَلُ عَنْهُ

مِنْهُمَا مَا يَفْعَلُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ پھر اُسے دیکھتے ہیں جس چیز سے جدائی ڈالتے ہیں مرد میں اور اسکی عورت میں یعنی لوگ اُسے دیکھتے ہیں سحر کہ وہ مرد اور عورت کے درمیان جدائی کا سبب ہوتا ہو سحر کے تاثیرات بہت سی ہیں لیکن اللہ صاحب نے اسکو ذکر فرمایا اسلئے کہ مرد عورت میں محبت کا رہنا انسان کی طبیعت کا مقتضی اور جبلی ہو عورت اپنی قرابت اے ماں باپ بھائی بند بکو ترک کر کے مرد کی رضا جوئی میں رہتی ہے جب اُسکی تاثیر سے طبیعت بدل جاوے تو دوسری تاثیرات بطریق اولی ہونگی اور یہہ جدائی ڈالنا بہت برا کام ہے اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف اور عالم کے فساد کا سبب اسلئے ابلیس اس کام بہت پسند کرتا ہو روایت کئے ہیں مسلم اپنی جامع صحیح میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کہ ابلیس ہر روز صبح کو اپنا تخت پانی پر رکھو کے لوگوں کو اغوا دینے اپنی فوج کو روانہ کرتا ہو پھر جسے کوئی کام فساد کا بڑھکے کیا ہو تو اسکو اسکے پاس بڑی قدر و منزلت ہوتی ہو پھر تو کوئی آگے کہتا ہو میں فلا نے کو اغوا دیکھ فلا نا کام کر دیا شیطان کہتا ہو تو کچھ کیا پھر ایک آگے کہتا ہو میں اتنا کیا کہ فلا نے میں اور اسکی عورت میں جدائی ڈالا تو ابلیس بہت خوش ہوتا ہو اور اسکو اپنے پاس بلا کے چھاتی سے لگاتا ہے اور کہتا ہو تو نے بہت خوب کام کیا انتہی اور ہاروت و ماروت کی سحر کی تاثیر بہت سریع ہو جیسا کہ سابق سحر کے اقسام میں اسکا حال بیان کر چکا حدیث ہے جو انکی سحر کی تاثیر ثابت ہوئی سو کہتا ہوں روایت کیا ہو ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حاکم ابو یوسف ابی سنن میں اور حاکم بولاکہ وہ حدیث صحیح ہو بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہے کہ ایک عورت دو مٹا بھندل کی رہنے والی جو سحر سیکھی تھی اور ہنوز اسپر عمل نہیں کی تھی سو اسکا علاج پوچھنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دھونڈھتی ہوئی میرا پس آئی اسوقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وفات ہو چکا تھا سو اپنا قصہ اسطور بیان کی کہ میرا شوہر مجھکو چھوڑ کے چلا گیا پھر میرے پاس ایک بڑھیا آئی میں اس سے اپنے شوہر کی شکایت کی اس نے بولی میں کہوں سو کام اگر تو کرگی تو تیرا مرد آئیگا غرض شکوہ دوسراہ کتے لیکے آئی اور ایک آپس ارہوئی اور دوسرے مجھے بٹھا کے لیچلی پھر ایک لمحہ میں ہم بابل کو پہنچے میں دیکھی دو شخص لٹے لٹکتے ہیں مجھے پوچھے تو کیوں یہاں آئی وہ عورت تو مجھکو تعلیم کر رکھی تھی سو میں جلد بولی سحر سیکھنے کو آئی ہوں دے لو ہم تو آزمائش کو واسطے ہیں تو مت کا فر ہو اور چلی جائیں نہ مانی تب کہے اس تو زمین جا کے پٹناک میں تیرے

پاس گئی سو ڈر کے پھر آئی اور بولی میں اس میں پیشاب کی بو چھ تو کیا دیکھی میں بولی کچھ نہیں نظر آیا بولے
تو وہاں پیشاب کی ہوگی اپنے شہر کو جا اور کافر مت ہو پھر میں سکھائے پر بجد ہوئی دے بولے اس تو زمین
پیشاب کر کے آئین وہاں جاتے ہی پھر ڈر گئی اور میرے بدن کے بال کھڑے ہو گئے پھر انکے پاس آکے بولی
میں اس میں پیشاب کی ہوں بو چھ تو کیا دیکھی تو میں کہی کچھ دکھا نہیں بولے تو جھوٹ کہتی ہے اب بھی کچھ
مضایقہ نہیں تو اپنے گھر کی راہ لے اور کافر مت ہو پھر وہ سحر کیجئے پر اصرار کی بولے اسی تو زمین پیشاب
کر میں جا کے پیشاب کی سو دیکھی ایک سوار لوہے کا بکتر پہنا ہوا میرے دل سے نکل کے آسمان پر چلا گیا پھر
میں آکے اُن سے یہ احوال کہی بولے اب ہکولیقین ہوا ہم جو کہے سو کام تو نے کی سوار تیرا ایمان تھا سو تیرے
دل سے نکل گیا اب اس سحر کیج چکی میں اپنے ساتھ والی عورت سے بولی کہ دے کچھ نہ سکھائے اور مجھے کچھ معلوم
ہو واوہ عورت بولی ہو تو سیکھ چکی ہے اب جو چاہے سو کرے دیکھ اس گہون کو زمین میں بواور کہہ کر اگے
پھر وہ نہیں جھاڑ نکلا پھر کہی خوشے نکل خوشے پیدا ہوئے بولی خشک ہو خشک ہو گئے پھر بولی دانے جدا ہو
دانے جدا ہو پھر بولی آٹا ہوا بولی روٹی پکو روٹی پکی جب میں دیکھی کہ جو کہوں سو ہوتا ہے مجھے مذمت
ہوئی واللہ اسے ام المؤمنین میں ابھی کچھ سحر نہیں کی ہوں اور آئندہ بھی کبھی کچھ نہ کرونگی اب میرا ایمان گیا
کس طرح آویگا بی بی عائشہ اسکو کچھ جواب نہ دئے اس وقت صحابہ رضی اللہ عنہم بہت تھے سوان سب سے پوچھی
کوئی اسکو تدبیر نہ بتایا سب کو یہی اندیشہ ہوا کہ ہکو معلوم نہیں سو سنے کا کیا جواب دیں مگر ابن عباس رضی اللہ
عنہما یا اُن پاس کوئی تھا اس عورت کو بولا اگر تیرے مابناپ دو نوں زندہ ہیں یا ایک زندہ ہے تو کیا
خدمت کرتے ہیں کہ شاید ایمان پھر آویگا اور عوایت کیا ہو ابن المنذر نے اوزاعی کے طریق سے ہارون
بن رباب کہا کہ میں عبد الملک بن مروان کے پاس گیا تھا دیکھا تو اُسکے پاس ایک شخص تکیہ لگائے بیٹھا ہے
لوگ مجھ سے بولے یہ شخص ہاروت وماروت سے ملاقات کیا ہے پھر اس سے کیفیت دریافت کیا اُسکی اُٹھ
سے اشک نکلنے لگے اور بولا میرا باپ میرے لڑکپن میں موا اور میری ماں مجھے پیسا حجاب دیا کرتی تھی
جو کچھ دیتی ہسکو میں اُڑا دیتا اور ماں نہیں بوچھتی کہ تو نے ان پیسوں کو کیا کیا ایک مدت اسی طور پر گزری
جب میں بڑا ہوا تو اس سے پوچھا میرا باپ اتنا مال کہاں جمع کیا تھا بولی بیٹا تجھے جتنا درکار ہے اتنا لے لیکن

مت پوچھ کہ کہاں یہ مبلغ آیا ہے اس میں تیری بھلائی ہے پھر میں کہ کرنے لگا اُس نے مجھے ایک گھر
 میں لیجا کر دکھائی کہ یہ تیرے باپ کا خزانہ ہے جتنا چاہتا ہے اتنا خرچ کر اور اسکا سبب مت پوچھ پھر
 میں اصرار کرنے لگا لاچار ہو کے بولی تیرا باپ ساجو تھا سحر کے روتے یہ تمام مال حاصل کیا پھر میں جند
 صرف کیا لیکن مجھے فکر ہوئی کہ چند روز کے عرصہ میں یہ مال خرچ ہو جایگا پھر گزرائی کیا راہ بہتر یہ ہے کہ میں
 بھی وہ سحر سیکھوں ہاں سے پوچھا میرا باپ کا دوست کون تھا بولی فلا فلا نا شخص وہ دوسرا شہر میں رہتا تھا
 میں سفر کا اسباب ہتیا کر کے اُسکے پاس گیا اُس نے پوچھا تو کون ہے میں بولا فلا فلا ہوں تیرے فلا نے دوست
 کا لڑکا وہ شخص میری بہت خاطر داری کیا اور بولا تیرا باپ تیرے لئے مال بہت سا چھوڑ گیا تھا کہ تیری زندگی
 تک کفایت کرے میں بولا میں سحر سیکھنے کو آیا ہوں وہ بولا اُسکا سیکھنا تیرے حق میں بہت بُرا ہی ہرگز
 تو اُسکا خیال نہ کر میں اُس سے بچد ہوا وہ مجھے قسمیں دینے لگا کہ اسکو مت سیکھ جب میں بہت اصرار کرنے لگا
 تو لاچار ہو کے بولا اب تو جا اور فلا نے روز آ پھر میں اسکے وعدے کے دن حاضر ہوا پھر مجھے قسمیں دیکھنے
 کرنے لگا میں نے اُسکا کہا نہ مانا میرا جد و کہ دیکھ کے بولا تجھے ایک جگہ لیجانا ہوں تو وہاں اللہ تعالیٰ کا کچھ
 نام مست پھر مجھے ایک تہ خانہ میں لیجا پھر میں زمین کے نیچے تین سو سیڑھی سے زیادہ اُترا اگر دن کی
 روشنی ویسی ہی تھی جب اُسکے نیچے پہنچا تو دیکھا ہاروت و ماروت بنجیر و بنین معلق لٹکے ہیں اور انکی
 ڈھالوں کی سی ہی میں اور سبھی بہت بڑے اور انکو برہن انکے دیکھتے ہی میری زبان سے نکل آیا لا الہ الا
 اللہ وے دونوں پر مار کے بہت چلائے اور بہت روئے ایک ساعت کے بعد خاموش ہوئے پھر میں بولا
 لا الہ الا اللہ پھر ویسا ہی کئے اور ایک ساعت کے بعد خاموش ہوئے میں تیرے بار بھی بولا تو ویسا
 کئے پھر خاموش ہوئے اور میں چپکا ہوا بعد میری طرف دیکھ کے بولے کیا تو آدمی ہے میں بولا ہاں پھر میں نے
 پوچھا اللہ کا نام لینے سے تم کیوں ایسی بغیراری کئے تو بولے جب ہم عرش کے نیچے سے نکلے ہیں اس
 نام کو نہیں سنے پھر پوچھے تو کسی امت میں ہے بولا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں ہوں پوچھے
 کیا محمد مبعوث ہو چکے تو میں بولا ہاں پوچھے سب لوگ ایک ہی حاکم کے تابع ہیں یا انہیں اختلاف
 میں بولا ایک ہی کے تابع ہیں یہ سننے سے خفا ہو پوچھے لوگوں کے معاملے آپس میں کس طور پر ہیں بولا

بد طور پر مین بہہ سُنکے خوش ہوے پھر پوچھے آبادی طبریہ کے نالاب تک پہنچی یا نہیں تو مین بولائیں
 پھر اس سے خفا ہو پھر مین پوچھا لوگ ایک عالم پر جمع مین کر کے بولنے سے تم خفا ہوے اور لوگوں کے
 معاملے آپس مین بد مین کہنے سے خوش ہوے پھر آبادی طبریہ کے نالاب تک نہیں پہنچی کہتے خفا ہوے
 اسکا باعث کیا ہو تو کہنے جب تک لوگ ایک ہی شخص کے تابع رہینگے تو قیامت نزدیک نہیں اور لوگوں کے
 معاملے بد ہوے تو ہکو امید ہوئی کہ قیامت نزدیک ہو اس سے ہم خوش ہو جب تک آبادی طبریہ کے نالاب تک
 نہ پہنچے قیامت نہ آوے گی سو آبادی وہاں تک نہیں پہنچی کر کے سُننے سے ہم ناخوش ہو پھر مین اُن سے بولا
 مجھے کچھ وصیت کرو تو بولے اگر تجھے طاقت ہو تو شکو عبادت کیواسطے جاگتا رہ کیونکہ بڑا مشکل امر پیش
 ہے انتہی جب اللہ تعالیٰ فرمایا کہ سحر کو تاثیر ہے تو مظنہ ہوا کہ کوئی سمجھے اس مین فی نفسہ تاثیر ہے تو
 اس گمان کو دفع کر نیکی لئے بولا وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اور وہ
 یعنی جادو گر اُس سے یعنی سحر سے بگاڑ نہیں سکتے کسی کا مگر اللہ کے اذن سے کیونکہ اسباب کی تاثیر بالذات
 نہیں جبکہ ارادہ آہی ہو سحر سے جب کچھ تاثیر ہو تو جائے کہ اللہ کے قضا اور اسکی قدرت اور مشیت
 ہے وَتَعْلَمُوْنَ مَا يُفْضِرُ هُوَ اور سیکھتے مین جس سے انکو نقصان ہے یعنی آخرت مین وکلا
 یتفَعَمُوْهُم اور نفع نہیں دیتا انکو یعنی سحر کیونکہ انکا ارادہ سحر کے سیکھنے سے اوپر عمل کرنا اور لوگوں کو
 ضرر پہنچانا ہے یا اس علم کا سیکھنا منجر عمل کی طرف ہوتا ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس علم کے سیکھنے
 ضرر ہو تو اسکا سکھنا حرام ہے امام غزالی نے اپنی کتاب احیاء العلوم مین لکھا ہے علم دو قسم پر ہے ایک محمود و دوسرا
 مذموم پھر محمود شرعی ہے یا غیر شرعی شرعی وہ ہے جو حاصل کیا جاتا ہے ازلیا علیہم الصلوٰۃ والسلام سے اور مین
 عقل کی تیزی کو یا تجربے کو یا سماع کو دخل نہیں غیر شرعی وہ جو حاصل ہوتا ہے عقل سے جیسے ہندسہ اور
 حساب وغیرہ یا تجربے سے جیسے طب یا سماع جیسے لغت جو شرعی ہے سو محمود ہے اور غیر شرعی جو وسیلہ
 اور سبب ہے شرعی حاصل کر نیکیا اس مین منفعت عاتق ہو تو وہ بھی محمود ہے اگر ضرر ہو نیکیا اندیشہ ہو تو وہ
 مذموم اور حرام ہے پھر علم محمود یا فرض مین ہے یا فرض کفایہ یا مستحب یا فضیلت یا مباح فرض مین وہ ہے
 کہ جسکا جاننا ہر شخص پر فرض مین ہے سو پہلا واجب تکلف پر سیکھنا کلمہ شہادتین ہے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ

جس علم کے سیکھنے سے ضرر ہو تو اسکا سکھنا حرام ہے

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ اور اسکا معنی سمجھنا اسکو بدلائل حاصل کرنا واجب نہیں بلکہ تصدیق اور مضبوط اعتقاد کہ جہنم شک اور اضطراب کا داخل نہو کافی ہے اگرچہ تقلید حاصل ہو پھر اسکے بعد نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ کہ جن کا کرنا فرض عین ہے اور جن چیزوں کا ترک کرنا فرض ہے اسکو سیکھنا اور جس چیز کا اعتقاد کرنا فرض ہے پھر جب مال ہو تو اسکے احکام سیکھنا فرض ہوتا ہے اور حج فرض ہے جب حج کرنا اسپر فرض ہو چکا تو اسکے اٹکان وغیرہ سیکھنا فرض ہوتا ہے اور جن چیزوں کا کرنا مستحب ہے اٹکانا بھی مستحب ہے اور فرض کفایہ وہ علم ہے کہ جسکے جاننے پر امور دنیا کا قوام ہوتا ہے اگر وہ علم جاننے والا کسی شہر میں نہو تو شہر کے تمام لوگ گناہ گار ہووے اگر ایک شخص نے حاصل کیا تو کفایت کرتا ہے اور دوسروں کے ذمہ سے فرض ساقط ہوتا ہے اور فرض کفایہ میں جو شرعی ہے سو چار قسم پر ہے پہلا اصول ہے وہ جاننا قرآن کا اور حدیث اور اجماع امت اور صحابہ کے آثار و دوسرا فروع جو ان اصول کے معانی سے علما و شہداء نے سمجھ کے نکالے ہیں اگر وہ فروع دنیا مصلحتوں سے تعلق رکھتا ہے وہ علم فقہ ہے اگر آخرت کے مصلحتوں سے متعلق ہے تو وہ علم تصوف ہے تیسرا مقدمات اور آلات میں یعنی اصول کا جاننا اسپر موقوف ہے وہ علم نحو صرف اشتقاق لغت معانی بیان بدیع ہجو و علوم انکے ذات کی نظر کرتے شرعی نہیں لیکن ہماری شریعت عربی زبان میں آئی ہے جب تک کوئی ان علوم کو نہ جانے وہ زبان معلوم نہیں ہوتی اسواسطے ان علوم کا جاننا بمنزلہ آلہ یعنی ہتیار کے ہوا اور لکھنا سیکھنا بھی آلات میں داخل ہے چوتھا مہتمات ہیں یعنی انکو حاصل کر نیسے اصول پورے ہوتے ہیں وہ علم قرأت اور حروف کے مخارج اور تفسیر اور نسخ منسوخ اور عام خاص اور نص اور ظاہر اور انکو استعمال کرنا راہ کہ جسکو اصول فقہ کہتے ہیں جاننا اور حدیثوں کے راویوں کے نام اور صحابہ کا احوال دریافت کرنا اور غیر شرعی طب کہ جسپر بدن کی صحت موقوف ہے اور حساب کہ جسپر معاملات اور وصیت اور میراث کی تقسیم موقوف ہے انکے سوا اور بھی بہت علم ہیں کہ جسپر امور دنیا کا قوام ہے جیسی فلاحت اور حیاکت اور سیاست وغیرہ اٹکانا بھی فرض کفایہ ہے اور وہ علم جو فضیلت کا باعث ہے اور جاننا اسکا فرض نہیں جیسی حساب کے دقائق اور طب کی مخفی باتیں اور انکے سوا ہی دوسرے علوم کہ جسپر امور دنیا کا قوام موقوف نہیں لیکن اسکے جاننے سے علم ضرور کی قوت زیادہ ہوتی ہے اور علم جو مباح ہے سو علم تاریخ اور ہندسہ اور طبیعت

اور شعر کا علم کہ جسین تسبیح بات نہ ہو شعر میں اگر بد باتیں ہین یا کسی مومن کی سچو ہے یا زن معینہ کی یا احد کی
تثیب ہی یا یوحین مبالغہ حد سے زاید ہی تو ویسا شعر کہنا اور پڑھنا حرام ہی اور علم جو مذموم ہی علم سحر
اور طلسمات اور شعبہ اور تلبیسات اور شعر قبیح وغیرہ اور یہ علوم جو مذموم ہو سوائے ذات کے دیکھتے نہیں
بلکہ تین سبب سے ہو اگر کوئی ایک سبب اسین پایا جاوے تو بندو کن حق میں وہ علم مذموم ہوتا ہی۔ پہلا سبب
اسکے جاننے سے آپکو یا غیر کو ضرر پہنچے سحر اور طلسمات کی حرمت اسی لئے ہی۔ دوسرا سبب اکثر احوال میں
پڑھتا ہی جیسا نجوم کا علم اسکی ذات کے دیکھتے مذموم نہیں کیونکہ نجوم یا حساب ہی روز و نحا اور بیان ہے
ستاروں کی چال کا اسکی طرف تو قرآن شریف میں بھی اشارہ ہی الشمس والقمر بحسبان سرج
اور چاند کو ایک حساب والقمر قدر ماہ منازل حتی عاد کا العرجون القديم اور چاند
کو ہم اندازہ کین منزلیں یہاں تک کہ پھر اربا جسی شہنی پرانی یا اسباب کو دیکھے حوادث پر دلیل پکڑتے ہین
جیسا طبیب نبض دیکھے بیماری پر استدلال کرتا ہی وہ تو عادت الہی کی معرفت ہی جو جاری کیا لیکن وہ علم
مذموم ہونیکا باعث یہہ ہے کہ اسکا جاننا اکثر لوگوں کے حق میں مضر پڑھتا ہی انکو کوئی کہہ دیکو ستاروں کی اس
حرکت سے یہہ بات ہوگی تو انھون کے دلمین آتا ہی کہ وہی موثر ہین اور سب کا روبا رہا نکا انھین کی تیز
ہوا کرتا ہی پھر ان ستاروں کی عظمت اسکے دلمین گلجہ کرتی ہی اسکے دلکی التفات انھین کی طرف ہوتی
ہے اور نیکی بدی انھین کے جہت سے ہو کر کے دیکھتا ہی اور اسکے دل سے اللہ تعالیٰ کا نام محو ہوتا ہی کیونکہ
جبکہ یقین میں ضعف ہوتا ہی تو اسکی نظر وسایط پر اور اسباب جو قریب پڑتی ہین ہوتی ہی اور سبب اسباب
کی طرف نہیں دیکھتا اور جو شخص عالم استوار ہی تو دیکھتا ہی کہ سرج اور چاند اور ستارہ تمام اللہ کے حکم
مستخر ہین دوسری وجہ نجوم کی حرمت کی یہہ ہے کہ اسکے احکام محض اٹھل سے ہوا کرتے ہین اسین
غن بھی حاصل نہیں ہوتا یقین کا تو کیا دخل ایسے پر حکم کرنا جہل ہوا کہتے ہین کہ اللہ تعالیٰ نے نجوم کا علم
ادریس علیہ السلام کو عطا کیا تھا اب مندرس ہوا پھر منجم جو کہتا ہے سوا اتفاقا کبھی سچ ہو جاتا ہی اور
اکثر خلاف ہوا کرتا ہی کیونکہ تاثرات جو کہے ہین انکے حاصل ہونے کو شروط اور موافق رہتے ہین
بشر کو اسپر اطلاع ممکن نہیں تیسری وجہ یہہ کہ اسین کچھ حاصل نہیں محض بقاءہ چیز ہے اللہ حسب

جو مقدر کر چکا ہو نا ہی اس سے احتراز کرنا ممکن نہیں انسان کو اپنی عمر کی پونجی کو کہ اُس سے شریف تر کوئی چیز نہیں فضولی میں بیفایہ ضائع کرنا بڑا خسارہ ہو ان وجہ علم نجوم حرام ہوا تیسرا سبب مذموم ہونیکا خوف کرنا ایسے علم میں کہ اُس میں اپنے تئیں کچھ فائدہ نہیں جیسا دقیق علوم پڑھنا پیش از حدی علم کے اور جیسا بحث کرنا اسرار الہی سے کہ جسکی راہ سوا انبیاء اور اولیاء کے دوسرے کو معلوم نہیں سوا ایسے علم کا بحث کرنا مذموم ہو اور اسے باز رہنا واجب علم کلام اور منطق دونوں علم محمود ہیں یا مذموم اُس میں اختلاف ہو متقدمین کے پاس حرام تھا چنانچہ امام نووی اور ابن الصلاح انکی حرمت پر نفس کئے ہیں کیونکہ علم کلام میں عقاید کے دلائل جو قرآن حدیث میں مذکور ہیں اس پر گفتگو کے عقلی دلائل اسکو ثابت کرنا ہو اور باطل مذہب والو کنی بات لکھنے انکے ساتھ جھگڑنا پھر کہیں تو محض یہودہ باتیں ہیں اور کہیں تو ایسی چیزیں جن میں اختلاف ہے کہ اُس میں دین کی باتوں کا دخل نہیں اسلئے سابق کے علماء اسکو بدعت اور بیفایہ مانگے نہیں سیکھتے تھے متاخرین کے نزدیک علم کلام پڑھنا جائز ہوا کیونکہ اہل بدعت بہت ہو گئے اور قرآن و حدیث میں شبہ و شک اکثر لوگوں کو گمراہ کرنے لگے انکے شبہوں کو دفع کرنے کے واسطے علم کلام کو جانا محمود ٹھہرا اسقدر کہ اگر کوئی بدعتی اپنی بدعت کی طرف بلانیکا قصد کرے تو اُسکے دفع کیواسطے جتنا ضرور ہو اُتنا جانا فرض کفایہ ہوا اور اسی علم کلام کے دلائل کو ترتیب دینے کی راہ علم منطق میں مذکور ہو جب علم کلام کا جانا بقدر حاجت فرض کفایہ ہوا تو علم منطق بھی جو اسکے لئے بمنزلہ آلہ کے ہو سکا سیکھنا فرض کفایہ ٹھہرا علم فلسفی کو علوم میں شمار نہیں کرتے کیونکہ علم مستقل نہیں بلکہ وہ مشتمل ہے چار چیز پر ایک تو ہندسہ اور حساب اسکا حکم مذکور ہوا اور ان سے منع نہیں مگر جو شخص انکو حاصل کر نیسے علوم مذمومہ کا راغب ہو دیگا اسکا اندیشہ ہو تو اُسکے حق میں حرام ہوتے ہیں دوسرا منطق اسکا حکم بھی مذکور ہوا تیسرا الہیات ہو اور اُس میں بحث کرتے ہیں اللہ کی ذات اور صفات سیہ علم کلام میں داخل ہو اور فلاسفہ اُس میں کچھ نئی طرح اختراع نہیں کئے بلکہ وہ ایک سبب اختیار کئے ہیں کہ بعض اسکا کفر ہے اور بعض بدعت جو تھا طبیعیات اسکے بعضے بحث شرع کے مخالف ہیں وہ جہل ہو علم نہیں اور بعضے بحث تعلق رکھتے ہیں اجسام کے صفات اور انکے استحالت اور تغیر سے یہ بحث مشابہت رکھتا ہو طبیعت لیکن طب کے طرف احتیاج ہو اور اسکی جان جانکی طرف کچھ احتیاج نہیں وَلَقَدْ عَلِمُوا اور مقرر جان چکے ہیں

علم نجوم

یہود کہ لَمِنْ أَشْثَرِ لَیْلَةٍ جو کوئی اُسکا خریدار ہو یعنی جو کوئی سحر کو اختیار کیا مالاہ فی الآخرۃ من
خَلَاقِ اُسکو آخرت میں کچھ حصہ نہیں یعنی اُسکے نصیب میں جنت نہیں و لکنس مآثر و ایدہ
 انفسہم اور بہت بُری چیزیں جس پر بچا اپنی جان کو یعنی اگلی جان کو دینا کی سبب آخرت میں جو حفظ تھا اُسکو
 سحر اور کفر اختیار کر کے کھو دیا لَوْ کَانُوا یَعْلَمُونَ اگر اُنکو سمجھ ہوتی پہلی آیت میں اُنکو علم ثابت کیا
 اب اُسکی نفی کیا کیونکہ جب دیکھ جائے کہ جو کوئی سحر کا خریدار ہو تو اُسکو آخرت میں حصہ نہیں باوجود اس
 علم کے جب اُسکا خلاف کئے اور سحر میں مشغول ہو اُسکی کتاب پر عمل کرنا چھوڑ دئے اور رسول علیہ السلام
 والسلام جہ فرمایا سو عناد کی راہ سے ترک کئے تو علم سے نکل گئے دے اور جاہل دونوں برابر میں
 جو کوئی علم پر عمل نہ کرے تو گویا اُس نے علم کو سیکھا ہی نہیں یا علم جو پہلے ثابت کیا اس سے مراد عقل ہے اور
 جو نفی کیا سو تفکر کرنا یعنی سحر کی قباحت کو غور سے سوچتے تو اُسکو اختیار نہ کرتے یا ثابت کیا سو علم
 اجمالی ہے اور نفی کیا سو علم یقینی یعنی اُنکو اُسکی قباحت کا یقینی علم ہوتا تو اُسکو نہ کرتے یا ثابت کیا سو
 علم عذاب مترتب ہو نیکا اور نفی کیا سو عذاب کی حقیقت جانتا وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقُوا لَمَكُنَّ مَثْوًی
مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ خَیْرًا اور اگر وہ یقین لاتے اور پرہیز رکھتے تو بدلاتھا اللہ کے یہاں بہتر یعنی وہ
 یہود اگر ایمان لاتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر اور دُرتے اللہ کے عذاب سے اور کفر اور سحر چھوڑتے
 تو البتہ اُنکو اللہ تعالیٰ کے یہاں بہتر ثواب ملتا اس نے انہوں نے جو حاصل کئے لَوْ کَانُوا یَعْلَمُونَ
 اگر اُنکو سمجھ ہوتی یعنی اللہ کے یہاں کا ثواب بہتر ہے سو اُنکو سمجھ ہوتی تو ہرگز سحر کو نہ اختیار کرتے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا اسی ایمان والو تم نہ رکھو راعنا اس آیت کے مائل ہو نیکا
 سبب یہ کہ مسلمان بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب سخن کرتے تو کہتے راعنا یا رسول اللہ اُسکا معنی ہماری
 مراعات کرو ہمارے سخن کی طرف متوجہ ہو یا ہماری مراعات کرو اور سخن آہستہ فرماؤ تا اُسکو ہم سمجھیں
 یہ لفظ کہنے کا سبب ابن جریر اور ابن المنذر نے سنی روایت کئے ہیں کہ دو یہودی مالک بن صفیہ
 اور رفاعہ بن زید جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کرتے تو بات نہ نہیں کہا کرتے راعنا سمعنا
 واسمع غیر مسموع پھر مسلمان سمجھتے کہ شاید یہ لفظ تعظیم کا ہے کہ یہ اپنے انبیا کو کہا کرتے تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم

اس لفظ سے خطاب کرنے لگے اور یہ لفظ یہود کی زبان میں گالی تھی یہود اسکو مسلمانوں سے منکر خوش ہوئے اور آپس میں کہے ہم محمدؐ کو گالی خنیہ دیا کرے تمہارا بعلانیہ کہو پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلمؐ پاس آئے کہتے یا محمدؐ راعنا اور گالی کا ارادہ کر کے ہنستے سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو انکی زبان معلوم تھی یہود وہ لفظ سننے لگا سمجھ اور کہے اے اللہ کے دشمنوں تمہارا اللہ کی لعنت اگر دوسرا یہ لفظ کوئی شخص تمہارے میں کا کہتا ہو سنو تو اسکو مار ڈالو گے یہود کہے تم بھی تو وہی لفظ کہا کرتے ہو پھر حکم منع کر نیکاً موجب کیا تب اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو فرمایا کہ ایسا لفظ مت کہا کرو یہود کو اس کے سننے سے گالی دینے کا ذریعہ ملتا ہی وقولوا انظرونا اور کہو انظرنا اسکا معنی ہمارے طرف دیکھ یا ہماری بات سن یا آہستہ بات کرتا ہم سمجھیں روایت کیا ہے ابو نعیم نے دلائل میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہے یہ آیت نازل ہوئی بعد مومنوں نے کہے اگر کسیکو راعنا بولتے سنو تو اسکی گردن مارو پھر یہود اس لفظ کے کہنے سے باز آئے وانصعوا اور سننے سے بولنے یعنی تمکو جو حکم ہوتا ہی اسکو سننے قبول کرو یہود جو کہے تھے ہم سننے اور نہ مانے دیامت کہو یا سننے رہو تمکو جو حکم ہوا سجد ہو گئے اور راعنا کہنے سے جو منع آیا پھر اسکو نہ کہنا اس آیت میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو امر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کیا کرو اور انکے خطاب کے واسطے ایسا لفظ اختیار کرو کہ جس سے کچھ بے ادبی نہ نکلے اور ایسی بات جس میں یہود وغیرہ کی خوشنودی ہو مغیبر کے خطاب میں مت کہو وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور منکروں کو یعنی انکو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت کرتے ہیں اور گالی دیتے ہیں دکھ کی مار ہے یعنی دوزخ ہی مَا يَوْذُو الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ ذَلَّ هُنَّ جَاهِلَاتٌ لَا يَفْقَهُنَّ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرْنَ فِيهَا لَئِنْ دُعِيَ لَكُمْ تَحْتَهَا لَا تَنْتَظِرُونَ

جو منکر ہیں کتاب والوں میں اور شرک والوں میں یہ کہ اُتے تمہارے نیک بات تمہارے ربؐ یہود کی ایک جماعت تھی کہ مومنوں سے دوستی ظاہر کرتی اور کہتی ہم تمہاری خوبی جانتے ہیں سو اللہ صاحب نے انکی تذبذب کیا یہ آیت اُتار اول کافروں کو عام ذکر کر کے پھر انکی دو قسم بیان فرمایا ایک تو اہل کتاب دوسرے شرک یعنی بت پرست وغیرہ اور نیک بات مراد یاد دہی ہے یعنی وہ لوگ تمہارا حسد کرتے ہیں اور تمہارے حق پرستی آرزو نہیں کرتے یا مراد علم اور نصرت ہے بقوی نے اس آیت کے نزول کا سبب بیان کیا ہے کہ انصار نے

اپنی خلفاء ہو جو تھے انکو کہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ وے بولے ہم جس دین پر ہیں اُس سے
تھارا یہ دین نیک نہیں ہم آرزو کرتے ہیں کہ وہ بہتر ہو وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ
اور اللہ خاص کرتا ہے اپنی رحمت جسکو چاہے رحمت مراد نبوت ہو یا اسلام یعنی اللہ تعالیٰ نبوت اور رسالت
سے خاص کرتا ہے جس بند کو چاہے اور ایمان اور ہدایت کی راہ بتلاتا ہے جسکو چاہے وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيمِ اور اللہ بڑا فضل رکھتا ہے یعنی جو خوبیاں بندوں کو پہنچتے ہیں دین اور دنیا میں محض اسکا فضل ہے
بندے اسکا استحقاق نہیں رکھتے کیا حق اللہ تعالیٰ پر کچھ نہیں اور کوئی امر اس پر واجب نہیں اسکی حکمت جنت
پر تقاضی ہو دیا ہے کہ تاہی مَّا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ جَبْ نَسْخُهَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْنَا لَيْتَ نَوَدُّ لَكُمُ الْيُسْرَىٰ
یہ ہے کہ کافروں نے کہنے لگے محمدؐ اپنے اصحاب کو ایک حکم کرتا ہے پھر اُس سے منع کر کے دوسرا حکم کرتا ہے
آج ایک بات کر کے کل اُس سے پھر جاتا ہے سو یہ نہیں مگر اپنے دل سے کرتا ہے اسی بات کو اللہ تعالیٰ نے
سورہ نحل میں فرمایا وَاِذَا بَدَلْنَا لَكُمُ الْاَيَةَ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا اِنَّمَا اَنْتَ
مُفْتٍ اَوْ رَجَبٌ هُم يَدَّبُّوْنَ ہن ایک آیت کی جگہ دوسری اور اسد بہتر جاتا ہے جو اتارتا ہے کہتے ہیں تو
جھوٹ بنا لاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ مائنسج کی آیت اتارا اور نسخ کی حکمت بیان کیا اور فرمایا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف
سے ہر لغت میں نسخ کی دو معنی ہیں ایک نقل کرنا اور پھیرنا اس معنی سے کہتے ہیں کتاب کو نسخ کیا یعنی اسکی
نقل لیا یہ معنی بیان مراد نہیں دوسری معنی نابل اور موقوف کرنا وہی معنی اس جگہ مراد ہو اور فقہاء اپنی
اصطلاح میں اس سے یوں تعبیر کرتے ہیں کہ ایک حکم شرعی کو دوسری شرعی دلیل جو اُسکے بعد ہو موقوف کرنا
اور نسخ مسلمانوں کے پاس جاری ہے اور واقع ہوا ہے اور نسخ نہیں ہوتا مگر احکام میں اور امر و نہی میں اخبار میں نسخ
نہیں اور قرآن کا نسخ کئی وجہ پر ہے ایک حکم آیت کا نسخ ہونا اور قادات اسکی باقی رہنا جیسی آیت وصیت کی
قرابت والوں کو نسخ ہو ہی میراث کی آیت اور مرد و مواسو عورت ایک برس تک عدہ بیہنا موقوف ہوا
چار مہینے دس روز کے عدے دوسرا قادات موقوف ہونا اور حکم باقی رہنا جیسی آیت الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ اِذَا
زَنِيَا فَاَرْجُوْهُمَا مِنْكَ لَا مِنْ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ شَيْخٌ اَوْ شَيْخَةٌ عِنِّيْ مَحْصَنٌ اَوْ مَحْصَنَةٌ زَنَّا
تَوَمَّ اَنُورِجَم کر عقوقت ہو اللہ کی طرف سے اور اللہ زور آور حکمت والا رجم کا حکم باقی ہے لیکن اُس آیت کی قادات

ثلاثہ ارب

منسوخ ہوئی تیسرا حکم اور تفاوت دو وزن موقوف ہونا جیسی ابوداؤد نے نسخ منسوخ کی کتاب میں اور ابن المنذر اور ابن الانباری کتاب المصاحف میں اور ابو ذر ہروی فضائل کی کتاب میں ابی امامہ بن بھل بن حنیف سے روایت کئے ہیں کہ صحابہ میں ایک شخص شب کی نماز میں ایک سورت پڑھنا چاہا سو اسکو پڑھنے سے روک دیا چاہا وہ بھی نہ پڑھ سکا تیسرا چاہا وہ بھی نہ پڑھ سکا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دئے تو حضرت فرمائے اس سورت کی تفاوت اور احکام سب قوف ہو گئی تھی اور احکام جو منسوخ ہوتے ہیں کہیں اس حکم کے بدلے دوسرا حکم ہوتا ہو جیسا قبلہ اول بیت المقدس کی طرف تھا پھر وہ منسوخ ہو کے کعبہ کی طرف ہوا اور کبھی اسکے بدلے دوسرا حکم نہیں ہوتا جیسی آیت بخجی کی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے مخفی بات کرنا چاہے تو حضرت پاس اول صدقہ دھرونا بعد اسکے سخن کرنا پھر یہ حکم منسوخ ہوا اور اسکے بدلے دوسرا حکم نہیں آیا یہود اور نصاریٰ نسخ کا نیا کرتے ہیں اور کہتے ہیں ایک حکم اول کر کے پھر اسکو منسوخ کرنا یا جہل ہے یا عبث کیونکہ اللہ تعالیٰ اول ایک حکم کر کے پھر اسکو جو موقوف کیا اول اس حکم میں جو حکمت تھی کیا اسکو معلوم تھی پھر بعد معلوم ہوئی اسلئے تازہ حکم کیا تو اس میں جہل لازم آتا ہے اگر اس میں کچھ حکمت نہیں تو اسکو منع کرنا عبث ہو اور محال ہے کہ اللہ تعالیٰ عبث حکم کرے اسکا جواب یہ ہے اللہ تعالیٰ مالک ہے چو چاہا اسکو حکم کرے اور جو مانع کرے حکمت اور مصلحت کا اعتقاد کرنا اسکو اپنے مانند عاجز سمجھنا ہے اگر ہم مصلحت کو اعتبار کریں تو کہیں حکمت اور مصلحت نظر کرتے نہ آئیے اور گلجہ کے اور لوگوں کے مختلف ہو ا کرتی ہے جیسی دوا ایک موسم میں اسکو کھاتے ہیں دوسرے موسم میں کھا دین تو ضرر دیگی ویسا ہی احکام اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں تھے کہ فلاں وقت تک یہ حکم باقی رہنا بندوں کے لئے مصلحت ہے پھر اسکے بعد یہ حکم موقوف ہونا مصلحت ہے اس تقدیر سے نسخ ہونے سے جہل لازم نہیں ہوتا یہود کا انکار کرنا محض عناد کی راہ ہے تو ریت کے نسخے جو ترجمہ ہو اب جو دین بہت سے احکام کا نسخ اب انہیں پایا جاتا ہے آدم کو حکم تھا اپنے فرزندوں سے بھائی اور بہن جو تو ام نہون نکاح کر دینا بعد اسکے وہ حکم بڑھا اور اللہ صاحب ابراہیم کو حکم کیا تو اپنے بیٹے کو میری راہ میں قربانی کر جب ابراہیم علیہ السلام نے لڑکے کو زمین پر لٹا کے بچ کرنا چاہا ہے فرشتہ نے کہا اپنا ہاتھ لڑکے پر مت بڑھا اور اسے بچ مت کرا اور اسکے بے ایک پسند قربانی کر اور شبہ کا دن اگلے پیغمبروں پر حال تھا موسیٰ علیہ السلام اسکو تعطیل مقرر کیا اور اللہ تعالیٰ

نبی اسرائیل کو امر کیا جبارین کو قتل کر کے تم بیت المقدس میں داخل ہو جب کہ لوگ نہ مانے بیت المقدس
میں داخل ہونا اُنہیں حرام کیا اور گوشت اور چربی اول اُنہیں حلال کیا تھا جب پھڑے کو بوجھنے لگے تو اُنکے لئے چربی آم
کیا اور شبہ کی تعطیل کو نصار اُنہیں موقوف کئے اور ختنہ کر نیکابا کید حکم جو توریت میں ہے اسکو بھی موقوف کئے غرض اس
قبیل کے بہت احکام توریت اور انجیل میں منسوخ ہوئے ہیں انکے ذکر کر نیکی یہ جگہ نہیں اور نسخ کے احکام غیر بہت
ہیں اصول فقہ میں معلوم کر لو اَوْ نَذَرْتُمْ یا بھلا دیتے ہیں اُس آیت کو یعنی تیرے دل اسکو محو کر دیتے ہیں
ثَابِتٍ بِخَيْرٍ مِّمَّا لَمْ يَأْتِ میں اُس سے بہتر یعنی اُس میں کو نفع بہت ہو اور آسان اور ثواب بڑھکے بہتر ہے
مراد نہیں کہ ایک آیت دوسری آیت سے بہتر ہو کیونکہ آیت کا کلام بھی بہتر ہے اور مثلاً یا اُسکے برابر یعنی تکلیف میں اور ثواب
اور منفعت میں اسکے برابر ہو اسوقت اُسکے موقوف کرنے کی حکمت امتحان ہو بندوں پھر ایک حکم منسوخ
ہو کے دوسرا اُس آسان ہوتا ہو تو مومنوں کو اُس پر عمل کرنا آسان ہوتا ہو جیسی تجدید کی نماز اول فرض تھی
اُس میں لوگوں کو نہایت مشقت تھی بعد اُسکی فرضیت منسوخ ہوئی تو دوسری مشقت سے چھوٹ گئے اور جب تک
آسان حکم منسوخ ہو کے دوسرا اُس سے مشکل آتا ہو تو ثواب بڑھکے ملتا ہو جیسا روز اول چند روز معین ہیں
میں تھے پھر منسوخ ہو کے ایک پورے مہینے کے روز مقرر ہو گئے اگرچہ اس میں مشقت بڑھکے ہو لیکن اسکا ثواب
کامل اور بہت ہے اور جو حکم منسوخ ہو کے دوسرا اُسکے مثل ہوتا ہے تو مشقت میں کچھ تفاوت نہیں جیسی زمین
کی طرف متوجہ ہونا موقوف ہو کے کعبہ کی طرف توجہ کا حکم ہوا اسوا دھرنہ کر کے کھڑے ہوئے ہیں مصلی پر کچھ مشقت
نہیں اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ کیا تجھکو معلوم نہیں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے ایک
آیت کو موقوف کر کے اسکی مثل یا اُس سے بہتر لے آنا اُسکو مشکل نہیں کیونکہ احکام جو مشروع ہو گئے اور آیات
جو ہو سوندو مکی مصلحت اور انکی نفوس کی تکمیل کیواسطے ہو اور یہ بات زمانہ کے اور شخص کے دیکھتے مختلف ہو گئے
ہے جیسی معاش کے اسباب ایک قیمتیں نفع دی سو چیز دوسری قیمتیں ضرورتی ہے اَلَمْ تَعْلَمُوْا کیا تجھکو معلوم
نہیں اس آیت میں اور اوپر کی آیت میں خطاب ہے اُن لوگوں کو جو نسخ کے منکر ہیں اس تقدیر میں الم کا ہمزہ انکار
کے واسطے ہو گا بعض کہتے ہیں خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مراد اُس سے اس سے ہمزہ تقریر کیواسطے
ہو گا اِنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کہ مقرر اللہ ہی کو سلطنت ہے آسمانوں کی اور زمین کی

یعنی آسمان و زمین میں تصرف کرنا اللہ ہی کو ہے غیر کو نہیں جو چاہے سو کرے امر کرے یا نہی نسخ کرے یا تبدیل
وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ اور تمہارے واسطے نہیں اللہ کے سوا کوئی حمایتی

اور مدد والا امر تڑیڈُون اَنْ تَسْأَلُوْا سُوْلَكُمْ كَمَا سَئِلَ مُوسٰى مِنْ قَبْلُ

کیا تم بھی چاہتے ہو کہ سوال کرو اپنے رسول سے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسے سوال ہو چکے موسیٰ پہلے سے
موسیٰ اپنی قوم سوال جو کی تھی کہ اللہ کو سامنے بتا دو اور اسکے سوا دوسرے بہت سی سوال کئے تھے ویسا تم بھی
کرتے ہو اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو منع کیا یہی سوالات کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت معجزوں سے

روشن لالہ ثابت ہو چکی سوال کرنا محض عناد ہی اس آیت کی شان نزول کو ابن اسحق اور ابن جریر اور

ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا روایت کیا ہے کہ رافع بن حرکیہ اور وہب بن زید نے

کہے اے محمد تمہارے واسطے ایک کتاب لکھی ہوئی لاکھ پڑھو یا تم اپنے ساتھ ہنرین جاری کرو تا ہم تمہاری پیروی

کریں اور تمہاری تصدیق کریں پھر یہ آیت نازل ہوئی وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَتَدْنِ

خَلَّ سَوَاءُ السَّبِيلِ اور جو کوئی لیوے کفر کو ایمان کے بدلے تو وہ بھولاسیدھی راہ اس آیت نازل ہو گیا

سبب یہ ہے کہ یہود نے حذیفہ بن الیمان اور عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کو جنگ احد کے بعد بولے اگر تم حق پر ہوتے

تو نگو نہریت نہوتی ہمارے دین میں آؤ تمہارے دیکھتے ہم سیدھی راہ پر ہیں عمار رضی اللہ عنہ کہے عہد توڑنا تمہارا

یہاں کیسا ہے یہود بولے کہیت بدی عمار کہے میں اللہ سے عہد کیا ہوں کہ جسے تک محمد کا منکر نہ ہوں یہود کہے یہ

شخص تو صابی ہو ا حذیفہ رضی اللہ عنہ کہے میں راضی ہوں اللہ سے کہ رب ہی اور محمد سے کہ رسول ہی اور اسلام

سے کہ دین ہی اور قرآن سے کہ پیشوا ہی اور کعبہ سے کہ قبلہ ہے اور مومنوں سے کہ بھائی ہیں پھر یہود صابا اگر نبی صلی

علیہ وسلم سے عرض کئے حضرت فرمائے تم جو کہے پھر یہ آیت نازل ہوئی وَذَكِّرْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

لَوْ يَرُدُّوْكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا اول چاہتا ہی بہت کتاب الونکا یعنی یہود کا طرح

نکو یعنی مومنوں کو پھیر کر مسلمان ہونیکے پیچھے کا فر کر دین حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ حسد کر کر

اپنے اندر سے یعنی یہ حسد اپنی طرف سے کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انکو اسکا امر نہیں کیا مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ

لَهُمُ الْحَقُّ بَعْدَ اُسْكَ کے مکمل چکا انہر حق یعنی توحید میں مذکور ہوا کہ محمد اور انکا دین حق ہے اور انکو اس میں

لے صابی ذی است کہ
غریب ایشان میں ہیں
نصاری و مجوس است
اس تمام میں صابی
میں جو با با دین جو کہ نبی
اختیار کے خلاف فرشتہ
جوانے میں رسول اللہ
علیہ السلام کے سوا
نیا دین جس کے سبب یہ
کہہ رہے تھے

کچھ شک نہیں فاعفوا واصفحوا سوتہ وگذرو اور خیال میں لاؤ حتیٰ یا ربی اللہ یا ربی جب
 تک بھیجے اللہ اپنا حکم اس حکم سے مراد یا قتال اور تجزیہ ہر جہاد میں قاتلو الذین لا یومنون باللہ
 والیوم الاخری الایہ کے آیا ہے یہ حکم سے مراد عذاب یعنی قتل اور سببی بنی قرظہ کو اور جلا وطن بنی نضیر کو
 ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ آیت یعنی فاعفوا واصفحوا نسخ ہو قاتلو
 الذین لا یومنون باللہ والیوم الاخری کی آیت سے اور ایک جماعت مفسرین اور فقہا کی کہتی ہے کہ یہ آیت
 نسخ نہیں کیونکہ حکم عفو کا اصفح کا مطلقاً نہیں بلکہ ایک وقت مقرر تک یعنی اللہ کا حکم ہو تک ہر جہان کہیں
 ایسا حکم ہو تو اسکو نسخ نہ کہیں گے یہ خلاف نظر کرتے اصطلاح کے ہوان دو نوع قتل کا مرجع ہے ہر کہ یہ حکم عفو اصفح کا
 جہاد کے حکم نازل ہونیکے قبل تھا جہاد کی آیت نازل ہوئی بعد یہ حکم باقی رہا ان اللہ علی کل شیء قدیر
 مقرر اللہ ہر چیز پر قادر ہے و اقمیو الصلوٰۃ اور کھڑکھو نماز و اتوا الزکوٰۃ اور دیتے ہو
 زکوٰۃ اللہ صاحب نے اول تو مومنوں کو فرمایا تم یہود عفو کرو و گذرو اب حکم کرتا ہے اسکا جس میں صلاح
 خوبی ہے مسلمانوں کی یعنی نماز پڑھا کرنا اور زکوٰۃ دیا کرنا اسلام کے ارکان میں چیزوں کے بجالانے میں لوگ اکثرستی
 کرتے ہیں اسلئے انکو ذکر کیا وَمَا نُقِذْ مُوَا لِقَشِیْکُمْ مِنْ خَیْرِ اور جو آگے بھیجے اپنے واسطے
 بھلائی یعنی جو نیک عمل بجالاؤ گے اور اللہ کے حکم کی اطاعت کرو گے تَوْحِیْدُ وَاَعِیْذُ اللہ وہ پاؤ گے
 اللہ کے پاس یعنی اس پر ثواب و اجر دیگا ان اللہ مَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ اللہ تمہارے کام دیکھتا
 ہے یعنی اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں وَقَالُوا اور کہے یعنی یہود اور نصاریٰ اس آیت کے نزول کا سبب ایسا
 لکھے ہیں نجران کے نصاریٰ اور مدینہ کے یہود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں جمع ہو کر بائبل کی بحث تکرار
 کئے یہود کہ بہشت میں بنائیں گے مگر ہم اور ہمارا دین ہی حق ہے اور نصاریٰ کہ بہشت میں بنائیں گے مگر ہم
 اور ہمارا دین ہی حق ہے لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ مُسْلِمًا اَوْ نَصَارًا ہرگز جہاد
 جنت میں مگر جو ہوں گے یہود یا نصاریٰ یعنی یہود کہ بہشت میں بنائیں گے مگر یہود اور نصاریٰ کہ بہشت میں
 بنائیں گے مگر نصاریٰ تِلْکَ اٰمِنِیْہُمْ یہ آرزو میں باندھ لین ہیں انھوں نے یعنی یہ انکی باطل خواہش ہے
 جیسا اسکی آرزو کر رہے ہیں قُلْ تو کہ اے محمد ہا تھا بُرْہَانُکُمْ لا دلیل اپنی یعنی مخصوص

تھیں کہ جنت جہنم کی دلیل لاؤ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اگر تم سچے ہو اپنے دعویٰ میں
 کیونکہ بہشت میں جانا غیب کی بات ہے اس کے ثبوت کی واسطے دلیل چاہئے جس بات پر دلیل نہ ہو وہ بات صحیح
 جلی مَنْ اسَلَّمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ کیونکہ نہیں بنے سو نہا نہہ اپنا اللہ کی واسطے یعنی اللہ کے حکم کا لایا نہہ کو
 مخصوص ذکر کیا کیونکہ انسان کے ظاہر اعضا میں اشرف ہے جب اس کو اللہ کے تابع کیا تو سب اعضا کو تابع کیا جب ان
 نے منہ کو زمین پر سجد میں رکھا تو تمام اعضا سجد میں آتے ہیں وَلَهُوَ مُحْسِنٌ اور وہ نیکی پر ہے یعنی عمل خاص کے
 ساتھ کرتا ہے فَلَهُ أَجْرٌ لَا عِندَ رَبِّهِ اُسی کو ہر مزدوری اُسی اپنے رب کے پاس یعنی نیکی کا ثواب اس کو ملے گا
 وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ اورو نہ ڈرے ہر اُن پر یعنی آخرت میں وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اور نہ اُن کو غم جب وہ مدینہ کے
 اور نصاریٰ انجران کے با یکدیگر مکرار کئے یہود بولے مگر دین کچھ معلوم نہیں عیسیٰ اور انجیل کے منکر ہو نصارا بولے
 مگر دین کچھ معلوم نہیں موسیٰ اور توریت کے منکر ہو پھر اللہ تعالیٰ آیت نازل کیا وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ
 النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ اور یہود کہے نہیں نصارا کچھ راہ پر وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتْ الْيَهُودُ
 عَلَىٰ شَيْءٍ اور کہے نصارا یہود نہیں کچھ راہ پر وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ اور وہ سب یعنی یہود اور نصارا
 بڑھتے ہیں کتاب انکی کتاب میں اختلاف نہیں توریت کو اسی دیتی ہے عیسیٰ اور انجیل کی سچائی پر اور انجیل کو اہی
 دیتی ہے موسیٰ اور توریت کی سچائی پر پھر وہ لوگ کتاب کی تفاوت کرنا اور اس کے خلاف کہنا دلالت کرتا ہے ان کے کفر
 پر اور بطلان دعویٰ پر كَذٰلِكَ قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ اِذَا رَآهٖ سَائِرٌ كُفْرًا
 جن پاس علم نہیں انہیں کی سی بات یعنی یہود اور نصاریٰ یکدوسرے کی جیسی تکذیب کئے ویسا ہی بت پرست لوگ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب کے حق میں کہے کہ وہ کچھ راہ پر نہیں فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ
 فَيَمَّا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ اب اللہ حکم کریگا انہیں قیامت کے دن جس بات میں جھگڑتے تھے سو ہر فقرہ
 جس عذاب کا مستحق ہو اُس دن اُس کو وہ عذاب دیگا وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسَاجِدَ اللّٰهِ اَنْ
 يُذَكَّرَ فِيْهَا اَسْمَہٗ اور اُس سے ظالم کون ہے جس نے منع کیا اللہ کی مسجدوں میں کہ پڑھے وہاں
 نام اُس کا وَسَعٰی فِیْ خُرَابِہَا اور کوشش کیا اُن کے اجاڑنے کو یہ آیت نازل ہوئی روم نصاریٰ کے حقین
 جو بیت المقدس کو دیر اُن کے اور اس میں خنزیر بیچ کئے اور نجاست وہاں ڈالنے لگے مدت تک وہ مسجد ویران
 تھی

جب اسلام کا دور آیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں ایلیا کا شہر حبکہ اور شلم کہتے ہیں فتح ہوا اس مسجد کو آباد کئے بعضہ کہتے ہیں یہ آیت نازل ہوئی مکہ کے مشرکوں کے حق میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیبیہ کے صلح میں مکہ میں جانے سے منع کئے اور اس آیت کے نزول کا سبب اگرچہ خاص ہے لیکن حکم عام ہے جو کوئی کسی مسجد کو ویران کرے یا اسکو سطل ڈالنے کی سعی کرے تو وہ بڑا ظالم ہے اور ایسا کہ ایسوں کو یعنی منع کرنے والوں کو مآکان لھم ان یدخلوها لاکھا ئفین انہو نہیں پہنچا کہ جاوین ان میں یعنی مساجد میں مگر ڈرتے ہوئے یعنی نصار کو بیت المقدس بے ادبی کر نیکیے سبب سے اس سے منع کر دیا۔ اسلام ہو بعد مسلمانوں کی سطوت کے اندیشے سے وہاں جا نہیں سکتے مگر ڈرتے ہوئے پھر کیا مجال کہ اس پر غلبہ آوین یا اسکو ویران کرین یہ بشارت تھی جو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو پیش از اس کے فتح کے دی جو لوگ مسجد سے مراد مسجد الحرام لیتے ہیں ڈروہ ہی جو فتح مکہ کے بعد موسم میں مذاکرہ اس سال کے پیچھے چھوڑ کر بیت اللہ کا کوئی مشرک اور طواف نہ کرے کوئی برہمنہ پھر اس کے بعد کوئی کافر مکہ میں نہ کیا مگر بھیس بدل کے اندیشہ ساتھ کافر مسجد میں جانا جائز ہے یا نہیں علما کا اس میں اختلاف ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں جائز ہے اور مالک کہتے ہیں جائز نہیں شافعی کہتے ہیں مسجد الحرام میں جانا جائز نہیں دوسرے مسجد و من اگر مسلمان اجازت دے تو جائز ہے لھم فی الذی تباخری انکو دنیا میں ذلت ہے لیکن انکو قتل کرنا اور بند میں لینا یا جزیہ لگانا و لھم فی الاخرۃ عذاب عظیمہ اور انکو آخرت میں بڑی مار ہے یعنی دوزخ سبب کفر اور ظلم کے وللہ المشرق والمغرب فایما توؤفتم وجہ اللہ اور اللہ کی ہر مشرق اور مغرب جو بحر منہہ کر وہاں ہے اللہ اس آیت کے نزول میں اختلاف ہے ابن عباس سے روایت ہے کہ صحابہ کی ایک جماعت سفر کیا اسے نخلی ابر کی سبب قید معلوم ہوا ایک جہت ٹھہرا کر نماز پڑھی بعد ابر جانا رہا تو معلوم ہوا کہ قبلہ اس جہت نہ تھا جب سفر سے پھر کر آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے پھر یہ آیت نازل ہوئی بعضہ کہتے ہیں کہ یہ آیت نازل ہوئی مسافر کے حق میں سوا اسکو سنت نماز سوا یہیں پڑھنا اور جانور جدھر پھر ادھر منہ نہ کرنا جائز ہے بعضہ کہتے ہیں کہ قبلہ جب کعبہ ہوا لوگ بیت المقدس کی طرف متوجہ ہونا ترک کئے تو یہود طعن کیا کہ مومنوں کا قبلہ متعین نہیں کبھی ادھر منہ کرتے ہیں کبھی ادھر پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا بعضہ کہتے ہیں کہ

مسجد حرام

اولیٰ اللہ صاحب اختیار و یانہی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ جد ہر چاہے اور ہر منہہ کرے پھر اس حکم کو منسوخ کر نیکی
لئے قول وجہک شطر المسجد الحرام کی آیت نازل کی اور آیت کا معنی یوں ہو کہ مشرق اور مغرب
اور جو کچھ اس کے باہر ہو سب اللہ کی ملک اور اسکے بندے ہیں سب پر اسکی اطاعت لازم ہو جو امر کرے
اسکو بجالانا اور منع کرے اسے باز رہنا وہ جد ہر متوجہ ہو کر کے امر کرے وہی قبلہ ہو کیونکہ قبلہ کچھ بالذات قبلہ نہیں
بلکہ اللہ تعالیٰ کے قبلہ مقرر کر نیکی سب سے قبلہ ہوا سو تم جد ہر منہہ کرو وہی قبلہ ہو اس صورت میں وجہ اللہ کا معنی
قبلہ اللہ کا ہوا اور بعضے کہتے ہیں فہم وجہ اللہ کا معنی پھر وہاں اللہ جانتا ہو اور بعضے کہتے ہیں وہاں اللہ کی
رضا مندی ہو لکن اللہ واسع برحق اللہ بخائش والا ہو یعنی اللہ تمام خلق کو پس ہے علیکم خبر و رہنے
متھار اعمال اور نیات کو خوب جانتا ہو اس آیت سے یہ حکم نکلا کہ اگر کسی پر قبلہ شتبہ ہو کہ اور اجتہاد کر کے ایک
جہت کی طرف نماز پڑھے تو اس پر عادیہ نہیں ایسا ہی غریق و دیا میں تختے پر رہے یا کسی کو کوئی مشکینہ
سو قبلہ کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتا تو وہ جس جہت میں اسی جہت میں نماز پڑھے تو اس پر بھی عادیہ نہیں
وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا اور کہتے ہیں اللہ رکھتا ہے فرزند یہ آیت نازل ہوئی مدینہ کے یہودیوں
جو غیر کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں اور نصاریٰ میں جو مسیح کو ابن اللہ کہتے ہیں اور عرب کے مشرکون میں جن ملائکہ کو اللہ
کی لڑکیاں کہتے ہیں سوائے اللہ صاحب نے بائچ وجہ سے رد کیا مُسَجَّنَةٌ وہ سب سے زالا ہے یہ پہلی وجہ
یعنی اللہ فرزند رکھنے سے منہرہ ہو کیونکہ فرزند رکھنا چاہتا ہو باپ میں اور فرزند میں مشابہت رہنا اور لازم
کرنا ہو احتیاج اور جلد فنا ہونا اللہ تو سب سے زالا ہے پھر اسکو فرزند ہونا محال ہو قُلْ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ بلکہ اسکا مال ہے جو کچھ ہو آسمانوں میں اور زمین میں یہ دوسری وجہ یعنی جو کوئی تمام جہاں
مالک ہے اور غیر اور مسیح اور ملائکہ یہ بھی اسکی مخلوق ہیں تو اسکے فرزند ہونا محال ہیں قُلْ لَهُ قُلْتُونَ
سب اسکے فرمانبردار ہیں یہ تمہیری وجہ ہے یعنی تمام لوگ اسکے حکم اور مشیت میں ہیں کسی کو مقدم نہیں
اسکی مشیت اور کون کے برخلاف کرے اگر اسکے فرزند ہوتے تو البتہ باپ کے ہمسر ہوتے یہ تو محال ہے
بِكُلِّ نَفْسٍ مِّنْ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ نَیَا نِکَالَتِ وَالْاَسْمَانِ اَرْضِیْنَ کا یہ جو تھی وجہ ہے لیفہ اللہ نے تو اس
وزمین کو نیا ایجاد کیا سابق میں انکے مثل تھا جو ایسا ایجاد کرنے والا ہے البتہ وہ کسی کا باپ نہوگا

ورد

کیونکہ والد ولد کا عنصر اور مادہ پڑا ہے کہ ولد اُس سے منفصل ہوا اللہ سب اشیا کو نیا کھانے والا ہے جو غلط
 علی الاطلاق ہو وہ منترہ ہے نقصان کے صفات تو البتہ والد ہوگا وَاِذَا قُضِيَ اَمْرٌ اَفَاَمَّا يَقُولُ لَكَ كُنْ
 فَيَكُونُ اور جب حکم کرتا ہے ایک کام کو یہی کہتا ہے اُسکو کہ ہووہ ہوتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کسی چیز کو ایجاد
 کرنا چاہتا ہے تو بجز واسکے اسادگی وہ چیز وجود میں آتی ہے وہاں توقف اور امتناع کو راہ نہیں ہے یا پھر جو
 کہ اُنکے قول کے فساد پر دلالت کرتی ہے کیونکہ فرزند کرنا ہمت ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کا فعل اس سے غنی ہے وَقَالَ
 الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اور کہنے لگے جو علم نہیں ابن عباس کہتے ہیں ان لوگوں مراد یہود ہیں جو نبی صلی
 علیہ وسلم کے وقت مدینہ میں تھے اور مجاہد کہتے ہیں مراد نصاریٰ ہیں اور قتادہ کہتے ہیں کہ عجب کے مشرکین میں غرض
 کفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہے لَوْ لَا يَكْلَمُنَا اللّٰهُ كَيِّنْ نَّهِنْ بات کرتا ہے اللہ اَوْ تَأْتِنَا
 اَيَّةٌ يَّا وَّءَيْ هَكَوْ كُوْنِي علامت جو تیری صداقت پر نشان دیکھ گَدَالِكَ قَالَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 مِثْلَ قَوْلِهِمْ اسطرح کہہ چکے ہیں اگلے انہیں کی سی بات یعنی اگلے اس کے کافرین جو باتیں کئے
 ہیں سوا کے لوگ بھی ویسی ہی بات کرتے ہیں یہود موسیٰ علیہ السلام سوال کئے کہ اللہ کو روبرو بتاؤ اور
 اُسکا کلام سنو اور عیسیٰ علیہ السلام سوال کئے کہ ہم پر آسمان سے خاں اتار سکے سو اور بھی یاقین کہ جسکا
 سوال کرنا لائق نہیں تَشَابَهَتْ قُلُوْبُهُمْ ایک سے ہیں دل بھی اُنکے یعنی اس وقت کے اور اگلے زمانہ
 کافروں کا دل کفر اور عناد میں بائید گیر مشابہت رکھتا ہے قَدْ بَلَّغْنَا الْاٰيَاتِ لِقَوْمٍ يُّوقِنُوْنَ
 ہم نے بیان کر دین نشانیاں اُن لوگوں کو جو یقین ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی نشانیاں جیسے
 شق القمر اور سخن کرنا پتھر کا اور چل کے آنا درخت کا اور جاری ہونا پانی کا چشمہ انگشتان مبارک سے اس کے
 سوا کبہت سے معجزے ہم دکھا چکے ہیں اُن لوگوں کو جو یقین حاصل کرنا چاہے نہ اُن کو جو محض سرکش اور عناد
 سے سوال کرتے ہیں اِنَّا ارْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيْرًا وَنَذِيْرًا ہم نے تجھ کو بھیجا ٹھیک بات لیکر خوشی
 اور ڈر سنانے کو حق سے مراد یار راستی ہے یا قرآن یا اسلام اور شریعت کے احکام خوشی منانے والا اُطَاعَتْ
 کرنے والوں کو جنت اور اجر عظیم کی اور ڈرانے والا گناہگاروں کو دوزخ اور عذاب کے لَاسْتَشْلُ عَنْ
 اَصْحَابِ الْحَيِّمِ اور تجھ سے بوجھ نہیں دوزخ والوں کی یعنی لوگوں کو خبر سنا دینا تیرا کام ہے تیری

کئے بعد اگر وہ ایمان نہ لایں تو تجھ سے اسکی پریشانی نہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز فرمایا کاش مجھ کو شعور ہوتا کہ میرے مان اور باپ کیلئے پھر یہ آیت نازل ہوئی اور حضرت کو کافروں کے احوال سے سوال کرنے کی ممانعت آئی لیکن یہ روایت ضعیف ہے اور مختار یہ ہے کہ یہ آیت اہل کتاب کے کافروں کے حق میں نازل ہوئی وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ اور ہرگز راضی نہ ہونگے تجھ سے یہود اور نصاریٰ جب تک تابع نہ ہو تو انکے دین کا یعنی یہود و تجھ سے راضی نہ ہونگے جب تک تو یہودیت کو نہ اختیار کرے اور نہ نصارا جب تک نصرا نیت کو نہ اختیار کرے اس کے نازل ہونیکا سبب یہ ہے کہ یہود اور نصارا حضرت سے مصالحت چاہتے اور طمع بتاتے کہ اگر ہمکو ملت دین تو ہم تابع ہو وینگے پھر اللہ صاحب نے یہ آیت نازل کی کہ تو انکی اسلام کی آرزو مت کر کیونکہ تو جب تک انکا دین اختیار نہ کریگا ہم تجھ سے راضی نہ ہونگے تو تیرے دین کے تابع ہونا ممکن نہیں قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ يَحْدِي سَبِيلَ الْحَقِّ اَللّٰهُ هُوَ الْهَادِيَ مقرر جو راہ اللہ دکھاو وہی راہ ہے یعنی اللہ نے جو اسلام کی راہ جو بتائی ہے وہی راہ حق ہے اسکے سوا ہی دوسری کوئی راہ نہیں اور اہل کتاب اپنی متابعت کو ناچاہتے ہیں سو وہ آرزو ہے انکے نفسوں کی وَلَئِنْ اَتَّبَعْتَ اَهْوَاؤَهُمْ اور کبھی تو چلاؤ ان کی پسند پر یعنی انکی یہودہ بات پر جو تجھے بلاتے ہیں اس جگہ اگرچہ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن مراد حضرت کی امت ہر بعد الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بعد اُس علم کے جو تجھکو پہنچا یعنی دین صحیح جو دلائل سے ثابت ہوا مَالِكٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَحْيٍ وَلَا نَصِيْرٌ تَوَكَّلْ اَوْ تَزِنْ اَوْ تَكُنْ مِنَ الْمُتَكِنِينَ اَللّٰهُ سَعِيْدٌ عَلٰى الْمُفْسِدِيْنَ اور نہ مدوگار الَّذِيْنَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتٰبَ جَعَلْنٰهُ دِيْ هُوَ كِتٰبٌ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ آیت شان میں اہل کتاب کے اتری جو جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ کشتی میں حبش سے آئے تھو وہ چالیس شخص تھے نصارا کے بتیس شخص حبش کے اور آٹھ شخص شام کے رومیوں اور بعض کہتے ہیں مطلق اہل کتاب کے حق میں نازل ہوئی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے جیسے عبد اللہ بن سلام اور سلمان فارسی غیر ہائیلونائے حق و قلم اسکو یعنی کتاب کو پڑھتے ہیں حق ہے پڑھنے کا یعنی حبشی نازل ہوئی ویسا ہی پڑھتے ہیں اس میں تغیر اور تحریف نہیں کرتے اور لغت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی جو ہر اسکو بدل نہیں دیتے اُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ دے اُس پر ایمان لاتے ہیں یعنی جو کتاب کو پڑھتے ہیں حق پڑھنے کا وہی لوگ اس کتاب کی تصدیق کرتے ہیں جب اُسکی تصدیق کئے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق بھی اُس میں موجود ہے وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ اور جو منکر ہو گا اُس سے یعنی اُس کتاب سے اور اسکو بدل دیا فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ سو انہیں کو نقصان ہے کیونکہ انکی جگہ دوزخ میں ہے اول اللہ صاحب نے بنی اسرائیل کا قصہ بیان کیا اور اُن پر جو نعمتیں دین اُسکو مفضل ذکر فرمایا اور انکی بد ذاتی اور شرارت جو اپنے نبی سے کی تھی کہول دیا اب پھر انکی تبنیہ کرنے اور انکو جو نعمتیں

وہ یاد دلانے کو فرماتا ہے يٰبَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ اے اسرائیل کی اولاد یاد کرو احسان میرا جو میں تم پر کیا اور وہ کہ بڑا کیا تم کو عالم پر یعنی اُسوقت کے عالم پر وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْعَلُ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا اور جو اُس دن سے کہ نہ کام آوے کوئی شخص کسی شخص کے ایک ذرہ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ اور نہ قبول ہو اسکی طرف سے بدلا وَلَا

تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ اور نہ کام آوے اُسکو سفارش یہ آیت اگرچہ عام ہے لیکن اس سے مراد خاص ہے جو شفاعت کا نام نہ آوے گی جبکہ وہ مستحق ہو چکا فقط عذاب ہی کا یا وہ شفاعت جسکا اذن نہ ہو یا وہ ہے یہود کو جو کہتے تھے اپنے آبا اجداد سفارش کر کے عذاب سے بچا لینگے وَلَا لَهُمْ نِصٌّ وَلَا اور نہ انکو مدد پہنچو یعنی

انکا کوئی مددگار ہو کے اللہ کے عذاب سے بچانے والا نہیں وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ اور جب آزمایا ابراہیم کو اسکے رب نے کئی باتوں میں پھر اُس نے دے پوری کین ابراہیم علیہ السلام باپ کا نام آزر تھا سورہ انعام میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ لٰمِیْہٖ اٰزْر اوجب کہا ابراہیم نے اپنے باپ آزر کو بعضے کہتے ہیں آزر بابتھے چچا تھے باپ کا نام تارخ تھا چچا کو باپ کے اصطلاح باپ فرمایا اور بعضے کہتے ہیں تارخ نام تھا عرف آزر اور ابراہیم کی پیدائش سوس شہر میں ہوئی اہوار کا ضلع بعضے کہتے ہیں بابل میں اور بعضے کہتے ہیں کوثر میں کوثر کا ضلع بعضے کہتے ہیں خیران میں لیکن انکے والد نمود کے ملک بابل کو لے گئے ابراہیم علیہ السلام کی فضیلت اور شرف کی سب لگ اقرار کرتے تھے یہود و نصاریٰ انکی بزرگی کے قابل تھے اور انکی طرف اپنے نسب کا سلسلہ جو پہنچا تھا اس سے فخر کرتے تھے اور عرب کا نسب بھی جو

انہی طرف پہنچا تھا اور ابراہیم نبائے سودہ گھر نیچے کعبہ کی خدمت جو کرتے تھے اس سے بڑا فر کرتے تھے
 اسلام آئے بعد ابراہیم علیہ السلام کی فضیلت اور شرف زیادہ ہوئی سو اللہ تعالیٰ ابراہیم سے چند چیزیں
 نقل کیا کہ اس سے مشرکین اور یہود و نصاریٰ پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو قبول کرنا اور ایمان لانا اور
 انہی تصدیق کرنا لازم آتا ہے کیونکہ ابراہیم پر جو اللہ تعالیٰ نے واجب کیا ہے وہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کے
 خصائص میں فقط جزئی احکام میں اختلاف ہے اور ابتداء کے معنی آزمانا اور امتحان کرنا جبکہ ہلانے سے میں
 آزمانا تو اس سے دو چیز کا ارادہ کرتے ہیں ایک تو آزمانے والے کو اس شخص کا حال معلوم ہونا دوسرا وہ شخص
 حبس یا خرابی سے لوگوں کو معلوم ہونا اللہ تعالیٰ جب بندوں کو آزمایا تو انکا حال اللہ تعالیٰ کو معلوم ہونا
 غرض نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کو انکا سب حال معلوم ہے کچھ چیز اس سے پوشیدہ نہیں آزمانے سے غرض یہ ہے
 کہ بندوں کو اس کا حال معلوم ہو کہ وہ بھلا ہے یا برا اور یہ کلمے جن ابراہیم علیہ السلام کو آزمایا اس میں
 اختلاف ہے عکرمہ ابن عباس سے روایت کرتا ہے کہ وہ تیس چیزیں ہیں شرایع اسلام کے سورت برات کی آیت میں
 یعنی التائبون العابدون آخرتک دس کا ذکر ہے توبہ کرنا عبادت کرنا حمد کرنا سیاحت کرنا
 رکوع کرنا سجدہ کرنا امر معروف کرنا نہی منکر کرنا اللہ تعالیٰ کے حدود کی محافظت کرنا اور ایمان اور سورت
 اخاب کی آیت میں ان المسلمین والمسلمات آخرتک دس کا ذکر ہے اسلام اور ایمان اور قنوت
 اور صدق اور صبر اور خشوع اور صدقہ دینا اور روزہ رکھنا اور شرمگاہ کو زنا اور لواطت اور سحاق سے بچانا
 دل و زبان سے ہمیشہ اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت سا کرنا اور سورت المومنین کی آیت میں یعنی الذین ہم علی صلواتہم
 یحافظون آخرتک دس کا ذکر کیا ایمان اور تصدیق قیامت کی دن کی اور ہمیشہ خوف و اندیشہ عذاب الہی
 سے اور خشوع نماز میں اور نماز کے آداب اور سنن اور سجدات کی محافظت کرنا اور لغو اور عبت اور مسخرگی سے
 احتراز کرنا اور دل کی خوشی سے زکوٰۃ دینا اور شرمگاہ کو اپنی منکوحہ اور عمو کے غیر سے بچانا اور عہد کو وفا
 امانت کو ادا کرنا اور شہادت پر قائم رہنا ان دس چیزوں کا ذکر سورت سائل سائل میں بھی مذکور ہے
 ان میں خصلتوں میں اگرچہ بعض مکرر ہیں پر انکے قید و ن کو اور تخصیصات کو بجا کرین تو حکم میں جدی
 خصلت ہوتے ہیں اور طوائف نے عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ آزمایا سو دس خصلت ہیں

فطرت سے پانچ تو سر میں مویوں کو کترنا اور غرارہ کرنا اور ناک میں پانی لینا اور مسواک کرنا اور سر کے بالوں میں مانگ نکالنا اور پانچ جسد میں ناخن نکالنا اور بغل کے بال چنا اور موی زہار موٹھ صفا اور ختنہ کرنا اور پیشاب کر کے پانی سے طہارت کرنا نجاری اور مسلم روایت کئے ہیں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے پانچ چیز ہیں فطرت میں کے ختنہ کرنا اور استحداد یعنی موی زہار تراشنا اور موچہ کترنا اور ناخن دینا اور بغل کے بال چٹا اور مسلم عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دس چیز ہیں فطرت میں موچہ کترنا اور دارٹی چھوڑنا اور مسواک کرنا اور ناک میں پانی لینا اور ناخن نکالنا اور براجم یعنی انگلیوں کے گرہن دھونا اور بغل کے بال چٹا اور موی زہار تراشنا اور انتفاض الماء یعنی پیشاب کر کے پانی سے پاک کرنا حدیث کا راوی مصعب کہتا ہوں دسویں چیز کو میں بھول گیا شاید کہ غرارہ ہو حدیث میں آیا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام اول اُن میں کئے ہیں جو ختنہ کئے اور اول اُن میں کئے ہیں جو ناخن تراشے اور اول اُن میں کئے ہیں جسکے سفید بال نکلے پھر جناب الہی میں عرض کئے کہ اسی رب یہہ سفید بال کیا ہیں بولا وقار ہے یعنی بزرگی کہے اسی رحمتی وقار زیادہ کر اور قنادیہ کہا ہے وہ باتیں حج کے مناسک ہیں اور حسن البصری کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو آنا یا ساتھ چیزوں سے ستارے اور چاند اور سورج جس میں ابراہیم نے تامل کیا اور جانا کہ پروردگار سب کا ایک ہی ہمیشہ باقی اور آتش کہ جیسر صبر کئے اور ترک وطن اور فرج اپنے فرزند کا اور ختنہ کرنا کہ ابراہیم علیہ السلام نے ان تمام پر صبر کیا اور مجاہد کہتا ہے کہ وہ کلمے وہی ہیں جو یہاں اس آیت کے بعد فرماتا ہو کہ اِنِّیْ جَاعِلٌ لِّلنَّاسِ اٰمًا مَّا اَلٰیٰتِ بَعْدَٰنِیْنَ کہ کلمات مراد یہ سب تکلیفات ہوں جو اللہ تعالیٰ نے ان پر لازم کیا اور ابراہیم علیہ السلام نے اُن تمام کو پورا کیا یعنی جو جو باتیں اللہ تعالیٰ امر کیا اُن تمام کو بجالائے اور اُس پر خوب طے سے قائم ہو ابراہیم کے قبل کوئی نبی نے ان تکلیفات سے ما مور نہ ہوا قال فرمایا ربِّ اِنِّیْ جَاعِلٌ لِّلنَّاسِ اِمًا مَّا مِیْنُ کَرُوْکَاجُکُمْ سَبُّ لُوْکُنْ کَاۤیْشُوْا لَیْفَ نِیْکِیُوْنَ مِیْنُ تِیْرِیْ پِیْرِیْ کَرِیْنُ اُوْر تِیْرِیْ طَرِیْقَہِیْ پَر چلِیْنُ اَمَّا تِیْ اِبْرٰہِیْمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ کِیْ حَامٍ اُوْر ہِمِشَہِیْ کِیُوْنِکَ اُنْ کَیْ بَعْدُ کُوْیْ نَبِیْ ہُوْا لَکِنِّیْ اُوْلٰوْدِیْنِ اُوْر مٰوِر ہُوْا لَکِنِّیْ مِتَابَعَتُ کَرْنِیْ پَر قَال بُولَا اِبْرٰہِیْمَ وَ مِیْنُ ذُرِّیَّتِیْ

اور میری اولاد میں بھی یعنی میری اولاد میں بھی پیشوا کر کہ لوگ انکی متابعت کریں قال کہا رب نے
 لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ نہیں پہنچتا میرا عہد یعنی نبوت یا امامت بے انصافوں کو اللہ تعالیٰ
 نے اس آیت میں اشارہ کیا کہ تیری اولاد میں نیک بد سب ہو گئے جو نیک ہیں انکو امامت دیو گئے اور جو بد ہیں انکو نہ دیو گئے۔
 اس آیت معلوم ہو کہ فاسق امامت کے لائق نہیں فاسق کو حاکم کرنا یا اسکو خدمت قضا کی یا افتا کی یا
 احتساب کی یا اور کوئی خدمت دینا جائز نہیں وَلَا ذَجَعْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ اور
 جب ٹھہرایا ہے یہ گھر یعنی کعبہ رجوع ہوئی جگہ لوگوں کی یعنی اطراف سے لوگ اگر وہاں جمع ہوں وَاَمَّا
 اور پناہ کی جگہ یعنی وہاں جو پناہ کیو اسکے معرض نہو نا اسے امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی جنایت کے
 کعبہ میں چھپے تو اسکو پکڑنا جائز نہیں لیکن اسکو ایسا روکنا چاہئے کہ وہ عاجز ہو کے آپ ہی نکلے بخاری اور مسلم
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد فتح مکہ کے دوسرے دن خطبہ
 پڑھے سو فرمائے اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا جس روز کہ آسمان و زمین پیدا کیا پھر اللہ کے حکم سے
 حرام ہے قیامت تک اور وہاں جنگ کرنا کسی کو میر قبل حلال نہوا اور میر کتین بھی حلال نہوا مگر ایک دن
 ایک ساعت سو وہ اللہ کی حرمت حرام ہے قیامت تک نہ قطع کرے وہاں کے کانٹے اور نہ ہتھکڑ وہاں کے
 شکار کو اور نہ اٹھا وہاں سے پڑی چیز کو مگر جو اسکی تعریف کرتا ہی یعنی اٹھائی ہوئی چیز کے مالک کو ہمیشہ دفت
 کرتا رہے اور نہ اکھیرے زمین کی گھاس وغیرہ عباس رضی اللہ عنہ کہے یا رسول اللہ مگر اذخر کہ لوہاروں کو اور
 گھروں کو اور قبور کے واسطے ضرور حضرت فرما کر اذخر اور مذہب شافعی کا یہ ہے کہ وہاں صدق قائم کرنا مطلق
 جائز ہے کیونکہ عاصی نے خود اپنی حرمت کو توڑا وَاتَّخَذَ مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى اور کہ
 رکھو ابراہیم کے مقام کو نماز کی جگہ مقام ابراہیم سے مراد پتھر ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کعبہ بنا نیکی وقت
 اسپر کھڑے ہوتے تھے اور اسپر ابراہیم علیہ السلام کے قدم کا نشان ہے جہاں کہیں کہ اب موجود ہے اور
 اسکے پاس نماز پڑھنا مستحب ہے روایت ہے کہ بن نجاری انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہے فرمائے عمر بن الخطاب
 رضی اللہ عنہ موافقت کیا میں پروردگار کی تین بات میں یا موافقت کی میری پروردگار تین بات میں
 یہ راوی کا شک ہی میں بولا یا رسول اللہ اگر ہم مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ کر رکھیں تو بہتر ہے سو اللہ تعالیٰ

فاسق کی خلافت اور پناہ

ابو حنیفہ کی رائے

نازل کیا واتخذ وامن مقام ابراہیم مصلیٰ اور میں بولایا رسول اللہ آپکے یہاں اچھے بُرے
 لوگ تمام آتے ہیں اگر اُمّات المؤمنین کو چھپا یا کریں تو بہتر ہے پھر اللہ تعالیٰ آیت حجاب کی نازل کیا
 اور میں سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی بی بی پر غصہ ہو سوسین اُنکو جا کے بولا اگر تم ان حرکتوں سے
 باز آؤ تو خوب بہنیں تو اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی واسطے تم سے خوب عورتیں بد لے گا سو اللہ تعالیٰ نازل
 کیا عسیٰ ربہ ان طلقن ان یبدلہ ازواجہا خیرا منکن الایہ بعضے کہتے ہیں مراد
 اس نماز سے وہ نماز ہے جو طواف کے بعد دو رکعت گزارنے ہیں اور اس دو رکعت کو بعضے فقہاء
 کہتے ہیں امام شافعی کے اصح مذہب میں یہ دو رکعت طواف کے مستحب ہیں بعضے کہتے ہیں مقامِ ابراہیم
 سے مراد تمام حرم ہے اور بعضے کہتے ہیں حج کے موقف ہیں اس تقدیر پر نماز سے مراد دعا ہوگی وَعَمْدًا
 اِلٰی اَبْرٰهٰمَ وَاِسْمٰعِیْلَ اَنْ طَهَّرَا بَیْتِیْ اور امر کر دیا ہے ابراہیم اور اسمعیل کو کہ پاک
 رکھو گھر میرا یعنی کعبہ کو بتوں سے اور نجاست سے اور اس جلالیق نہیں ہے لِلطَّائِفِیْنَ واسطے طواف والوں
 یعنی اُس کے گرد پھرنے والے وَالْعٰکِفِیْنَ اور اس میں عبادت واسطے ٹھہرنے والوں وَالزَّٰكِیْنَ السُّجُوْدِ
 اور رکوع سجود والوں وَ اِذْ قَالَ اِبْرٰهٰمُ اَدْرِبْ عَلٰی عٰمِلِیْکَیْ اِنِّیْ اَرٰی عٰمِلِیْکَیْ فَاِذَا دَخَلَا
 اِمَامًا اِی رَبِّکَ اِسْکُو یعنی مکہ کو یا حرم کو شہرامن کا یعنی لوگوں کو اس میں امن ہے ابراہیم علیہ السلام یہ عالم تھے
 اس شہر میں کچھ زراعت نہ تھی پھر اگر امن بھی نہ ہو تو اطراف سے وہاں کچھ چیز نہ آئیگی پھر رہنا وہاں کی دشوار ہو گا اللہ تعالیٰ
 نے ابراہیم علیہ السلام کی دعا قبول کی اور اِسْکُو امن والا شہر کیا کوئی جبار اس کے خراب کر نہ سکا ارادہ کرے
 تو اِسْکُو ہلاک کر تا ہی جیسا اصحاب الفیل وغیرہ کو ہلاک کیا یہاں ایک اشکال ہے کہ حجاج نے مکہ کے لوگوں سے جنگ
 کیا اور اس پر متخفق مارے پھر امن کہاں آسکا جواب دہیں کہ حجاج مکہ کو ویران کرنے اور وہاں کے لوگ
 کو ہلاک کرنے کے ارادے آیا نہیں تھا اسکی یہ بھی کہ ابن الزبیر کو بڑے اور انکو خلافت سے معزول کر دیا
 جنگ کے مکن تھا اس لئے جنگ کیا جب اُسکا مقصد حاصل ہوا تو کعبہ کی مرمت اور اسکی تعظیم کی وَاِذْ
 اٰهْلُهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اور روزی داس کے لوگوں کو
 میوے سے جو کوئی اُنہیں ایمان لائے اللہ پر اور پچھلے دن پر ابراہیم علیہ السلام سے دینے کی دعا مانگی کیونکہ

اس بیابان میں من زراعت تھی پھر دعائے تاسیو اطراف سے وہاں آوین اللہ تعالیٰ ابراہیم کی دعا کو قبول کیا کہ ہمیشہ اطراف سے وہاں پھل آیا کرتے ہیں اور دعا خاص مومنوں کے واسطے کئے کیونکہ اول امامت کے واسطے جو دعا مطلق مانگی تو اللہ تعالیٰ انکو فرمایا ظالموں کو میرا عہد نہ ملیگا پھر اس کا لحاظ کرتے اب عام خصوص مومنوں کے واسطے کئے اللہ تعالیٰ انکو معلوم کروایا کہ دنیا میں رزق دینے مومن اور کافر سب کا برہین اور فرمایا۔

قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ۖ فَمَا يُؤْمِرُ بِهِ إِلَّا إِلَهُكَ فَأَتَّعِيهِ ۖ وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا أَطَاعُوا أَمْرًا مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِذَا اتَّخَذُوا صُلْحًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ إِذَا اتَّخَذُوا صُلْحًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ إِذَا اتَّخَذُوا صُلْحًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ إِذَا اتَّخَذُوا صُلْحًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

دو دن یعنی اُسکے حیات تک وہ حیات اگرچہ دراز ہو لیکن آخر منقطع ہوتی ہو تو تھوڑی ہو تشکر اضطررًا

إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ ۖ وَيُنْشِئُ اللَّهُ صُلْحًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ۖ وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا أَطَاعُوا أَمْرًا مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِذَا اتَّخَذُوا صُلْحًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ إِذَا اتَّخَذُوا صُلْحًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

جگہ پہنچے وَاذِ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ۖ وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا أَطَاعُوا أَمْرًا مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِذَا اتَّخَذُوا صُلْحًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

ابراہیم بنیادین اُس گھر کی اور اسمعیل اہل سیر وغیرہ لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ زمین کو پیدا کر نیلے قبل دو ہزار برس کے کعبہ کی جگہ پیدا کیا سو پانی پر تھی کف کی سی سفید رنگ پھر اسکے نیچے زمین کو برابر کئے آدم علیہ السلام زمین پر سے اترے تو انکو وحشت ہوئی جناب باری تعالیٰ عرض کئے اللہ تعالیٰ بیت المعمور کو اتار کے کعبہ کی جگہ رکھا اسکی بنیاد قوت کی تھی اور دو دروازہ تھے زمرہ کے ایک دروازہ شرقی اور دوسرا غربی اور آدم کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسی آدم میں نے تیرے واسطے گھر کو اتارنا تو اُسکا طواف کر جیسی جس کی کر طواف کرتے ہیں اور تو وہاں نماز پڑھ جیسی عرش کے گرد نماز پڑھتے ہیں اور حجر اسود کو بھیجا اسکا رنگ سفید تھا جاہلیت میں اسکو حایض عورتیں چھونے لگیں تو اسکا رنگ سیاہ ہوا پھر آدم ہند سے مکہ کو پیادہ آئے اللہ تعالیٰ نے انکے ساتھ ایک فرشتے کو بھیجا تا کعبہ انکو بتا دے پھر آدم علیہ السلام آئے اس گھر کا حج کئے اور مناسک بجا لا ابن عباس کہتے ہیں آدم چالیس بار ہند پیادہ جا کر حج کئے غرض نوح علیہ السلام کے طوفان تک وہ گھر ویسا ہی تھا طوفان کی وقت اللہ تعالیٰ اُس گھر کو اٹھا کے چوتھے آسمان پر رکھا اُس میں ہر روز ستر ہزار فرشتے جاتے ہیں نکلے بعد بھی اُس میں داخل نہیں ہوتے اور جبرئیل علیہ السلام حجر اسود کو لیجا کے جبل ابوقیس میں پوشیدہ کئے تا طوفان غرق ہونے کے طوفان کے بعد کعبہ کی جگہ خالی تھی ابراہیم علیہ السلام کے زمانے تک پھر ابراہیم علیہ السلام کے دو دن فرزند اسمعیل اور اسحق پیدا ہوئے بعد اللہ تعالیٰ امر کیا کہ وہ گھر جس میں اللہ کا ذکر ہوا کرے بنا و ابراہیم علیہ السلام

اس گھر کی جگہ پوچھے تو اللہ نے ایک ابراہیم کا گھر کعبہ کے مقدس کے برابر بھیجا ابراہیم علیہ السلام اس کے سایہ میں چلے
 آخر کعبہ کی جگہ برابر کے ابراہیم کا گھر اٹھا اور ابراہیم کو ندا آئی کہ ابراہیم کا سایہ جتنا ہی اتنا ہی گھر بنانا اور اس
 گھر کو زیادہ نہ کرنا بعض روایتوں میں آیا ہے کہ جبریل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بھیجا تا کہ کعبہ کی جگہ بتا دے پھر ابراہیم
 اور اسمعیل علیہما السلام ملے کعبہ کی بنا شروع کئے ابراہیم بناتے اور اسمعیل پتھر اٹھا کے دیتے ابن عباس سے
 روایت ہے کہ کعبہ پانچ پہاڑ کے پتھروں سے بنایا طور سینا اور طور زیتا اور جبل لبنان کہ شام میں ہے اور جو دی وہ
 جریح میں ہے اور جبل حرا وہ مکہ میں ہے جب حجر اسود کی جگہ پہنچی ابراہیم نے اسمعیل کو کہا ایک خوب پتھر دیکھ
 لاؤ تا لوگوں کے نشان کیواسطے اسکو لگاؤں اسمعیل ایک پتھر لیکے آئے ابراہیم کہ اسے خوب پتھر لا پھر ہو
 نکلے ابوقیس پہاڑ نے پکار کے کہا ای ابراہیم تمہارا واسطے میرا پس ایک امانت ہے اسکو لو پھر حجر اسود کو نکالے
 اُس کے موقع میں اب جہاں گڑا ہے رکھے بعض کہتے ہیں کعبہ کو اول آدم علیہ السلام بنایا پھر بعد طوفان ابراہیم بنائے
 بعض کہتے ہیں اول ملائکہ بنائے بعد ابراہیم علیہ السلام بنائے پھر عاقبت بنائے بعد جبریم بعد قریش مبعوث کے قبل اور
 جو ابراہیم کی وقت تھا اُس میں کچھ تغیر کئے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ السلام بھی شریک تھے بعد ابن الزبیر اپنی
 خلافت میں جڑ سے توڑ کر اور ابراہیم علیہ السلام کے وقت کے نقشہ کے برابر بنایا پھر حجاج بن یوسف ابن الزبیر کی بنائے
 کچھ توڑ کے قریش جو بکاتھے ویسا ہی کیا وہی حجاج کی بنا پر آج تک جو ہے مگر چند بار مرمت کی گئی اور اب
 اور اسمعیل علیہما السلام بناتے وقت یہ کہتے تھے رَبَّنَا اقْبَلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اے
 قبول کر ہم سے تو ہی ہر اصل سنتا جانتا رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ اے رب اور کر کہو حکم بردار اپنا
 وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ اور ہماری اولاد میں بھی ایک طاعت حکم بردار تیری ابراہیم اور
 اسمعیل علیہما السلام اپنی ذریت واسطے دعا کے کیونکہ ذریت ہی شفقت کر نیکی نواز اور بہن اور انبیا کی اولاد جبست
 چال پر رہیں تو اُنکے تابعدار بھی درست چال پر چلیں گے اور بعض اولاد کیواسطے دعا مانگے کیونکہ اول اللہ تعالیٰ فرمایا
 ہے لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ بعض کہتے ہیں امت مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت وَاَرِنَا
 مَنَاسِكَنَا اور سکھلا کہو دستورج کر نیکی مناسک مشق نسک ہے نسک کی معنی بڑی عبادت کرنا حج
 کا مونک مناسک نہ مشہور ہو کیونکہ اُس میں بہت مشقت اور کام عادت کے برخلاف ہیں جیسی شکار نہ بکڑنا اور

سیا ہوا لباس نہ پہنا اور ناخن نہ لینا اور بال نہ نکالنا اسکے سوا اور چیزیں بھی ہیں پھر اللہ تعالیٰ انکی یہ دعا قبول کی اور جبریل کو بھیجا تاج کے تمام رسوم انکو تعلیم کرے وَتُبْ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ اور بکھو معاف کر تو ہی ہو اصل معاف کرنے والا ہر مان انبیا گناہوں کے معصوم ہیں باوجود اسکے تو یہ تپا سو اپنی نفس کو توڑنے اور اپنی اولاد کو ارشاد کرنے یا توبہ تپا اس گناہ جو پیش از نبوت سہواً ان سرزد ہوا تھا یا نبی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کتنی ہی کرے لیکن بعضے اوقات میں کچھ قصور ہو جاتا ہے سو یا فضل ترک کرنے سے سو فیصلہ توبہ چاہے رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيْمَا رَمَيْنَا رَسُوْلًا مِنْهُمْ اِی رُب ہمارا اور بھیج انہیں ایک رسول انھیں میں کا روایت ہے کہ جب یہ دعا مانگی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تمہاری دعا ہم نے قبول کیا اور وہ نبی آخر زمانے میں آویگا سلبی کا اس پر اتفاق ہو کہ اس نبی سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں تمام انبیا جو ہو سوا سخی کی اولاد میں اور ان سے کوئی مکہ میں ہوا یہ دعا تو مکہ کے باشندے اور اسمعیل کی ذریت کیواسطے تھی اسمعیل علیہ السلام کی اولاد میں کوئی نبی مبعوث نہ ہوا سو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے توفیقین ہو کہ نبی سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں احمد اور ابن جریر وغیرہ عریاض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں اللہ کے یہاں ام الکتاب میں خاتم النبیین تھا اور آدم کا ہنوز پتلا زمین پر پڑا ہوا تھا اور میں اپنے اول امر سے نکلو خبر دیتا ہوں میں دعا ہوں ابراہیم کی یعنی یہ جو دعا مانگے بھیج انہیں ایک رسول اور بشارت ہوں عیسیٰ کی یعنی سورت صف میں جو مذکور ہے ونبشرا برسول یاتی من بعدی اسمہ احمد اور انجیل میں بھی ہو کہ میں جاتا ہوں اب دوسرا بار قلیطہ تمہارے واسطے آتا ہے اور خواب ہوں اپنی والدہ کا جو دیکھی یعنی خواب دیکھی کہ اس ایک نور روشن ہوا کہ جس سے شام کی حویلیاں اسکو روشن نظر آئیں تِلْوَ عَلَیْھُمْ اٰیٰتُکَ پڑھے انہر تیری آیتیں یعنی توجہ اسکو وحی کرتا ہے توحید اور نبوت کے دلائل اور احکام وَیَعْلَمُھُمُ الْکِتٰبَ وَالْحِکْمَۃَ اور سکھاؤ انکو کتاب یعنی قرآن اور پکی باتیں بعضے کہتے ہیں حکمت سے مراد معارف اور احکام ہیں کہ جس سے نفس کامل ہوتا ہے بعضے کہتے ہیں وہ علم اور عمل ہے آدمی حکیم نہ ہو گا جب تک اس میں علم اور عمل دونوں نہ ہوں اور بعضے کہتے ہیں جو بات تجکو نصیحت کرے یا بزرگی کی طرف بلاے یا قبیح سے منع کرے وہ حکمت ہے بعضے کہتے ہیں کہ وہ قرآن کو فہم کرنا ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ

فقہ جانا اور بعضی کہتے ہیں سنت نبوی جانا ہی ویر کیجئے اور انکو پاک کرے یعنی شرک سے اِنک کلت

۳۴

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ مقرر تو ہی ہو زبردست حکمت والا وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ اِبْرٰهِيْمَ اِلَّا

مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ اور کون پسند کر کے دین ابراہیم کا مگر جو بوقوف ہو اپنے جی یعنی ابراہیم کے دین کو

اور شریعت کو ترک نہ کرے مگر جو احمق ہو کیونکہ یہود اور نصاریٰ اور عجم کے مشرک سب ابراہیم کے طرف اپنا

نسب پہنچتا ہے کہ فخر کرتے ہیں اور اس بنی کی بعثت کہ ابراہیمؑ خواہش کیا اور اسکی شریعت ابراہیمؑ کی

کے مطابق ہے جو کوئی اس رسول پر ایمان لانے سے انکار کیا تو اسنے ابراہیمؑ کی ملت سے انکار کیا اور جو ابراہیمؑ

ملت کا انکار کیا تو وہ نادان یعنی نے کہا کہ اس آیت کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ عبد اللہ بن سلام رضی اللہ

عنه اپنے دو بھتیجے ہاجر اور سلمہ کو کہے تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تورات میں لکھا ہے اسمعیلؑ کی اولاد ایک بنی

بھیجے گا اُس کا نام احمد ہے جو ایمان لایا اُس پر تو راہ پایا اور جو ایمان نہ لایا تو وہ ملعون ہے پھر سلمہ ایمان لایا

اور ہاجر نہ لایا تب اللہ تعالیٰ یہ کیت نازل کیا حافظ جلال الدین سیوطی نے کہا ہے اس حدیث کو میں نے

کسی حدیث کی کتاب میں اور منہ تفسیر میں نہیں پایا وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَا فِي الدُّنْيَا وَاٰلِهٖ

فِي الْاٰخِرَةِ لِمَنِ الصَّلٰوٰتُ اور میں نے اُسکو پسند کیا دنیا میں یعنی اسکو رسالت دی اور وہ ابراہیمؑ

آخرت میں نیکوں میں ہے یعنی جن کو مرتبہ ہے بلند اس آیت میں اللہ تعالیٰ خطاب کیا انہوں کی جو ترک کرتے

ہیں ابراہیمؑ کی ملت کو کیونکہ جس کو اللہ یہاں دونوں جہان کی بزرگی ملے اور قیامت کے دن اُسکی امت

اور صلاح ثابت ہو تو اسکی پیروی کرنا ضرور ہو اسکو ترک نہ کرے مگر سفیہ اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اَسْلِمْ

جب اسکو کہا اسکے رب نے حکم بردار ہو قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ بولایا یعنی ابراہیمؑ حکم میں یا ہاجر

کے صاحب کے ابن عباس سے روایت ہے کہ جب ابراہیمؑ تہ خانہ سے نکلے ستاروں چاند سورج کو دیکھ کے اللہ کی

اور انکے حادث ہونے پر مطلع ہو تو اللہ تعالیٰ اُس وقت انکو خطاب کیا کہ اسلم یعنی اپنے نفس کو اللہ کی طرف

اور اپنے کاموں کو اُسکے طرف مفوض کر تو انھوں نے کہا میں نے مفوض کیا وَوَصَّی بِہَا اِبْرٰهِيْمَ بَیْنَہٗ

وَلِیَعْقُوْبُ اور یہی وصیت کر گیا ابراہیمؑ اپنے بیٹوں کو اور یعقوبؑ یعقوبؑ نے فرزندوں کو بھی یہی وصیت

کر گیا مقاتل کہتا ہے ابراہیمؑ کے چار فرزند تھے اسمعیلؑ اخی مانؑ جر قبطیہ اور اسحقؑ اخی مان سارہ اور

اور وہ ان اُنکی مان قسطنطین کی بعضی آٹھ فرزند کہے ہیں یہ چار اور قیسان اور زمران اور یثیق
شوح اُنکی مان بھی وہی قسطنطین ہے اور بعضی چودھ کہتے ہیں یہ آٹھ اور ماری اور سرج اور باقس اکیسیان اور
سروح اور آسم ان چھ کی مان جوی تھی تو ریت کے نسخے جو عسویان ترجمہ کئے ہیں انہیں آٹھ میں جو اول مذکور ہوئے
ان چھید کا داخلہ نہیں اور ناموں کے تلفظ میں بھی ہر سر نسخے میں اختلاف ہے اور یعقوب کے فرزند بارہ ہیں روبیل
شیمون لاوی یہودا یساخو اور زابلون ان چھیدوں کی مان لیا اور داٹ اور نقالی ان دونوں کی مان
ملحا کنیز اور جاد اور اشیران دونوں کی مان زلفا کنیز اور یوسف اور بنائین ان دونوں کی مان راحیل یلینچی
إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ اِی بیٹو اللہ نے جن کو دیا ہے تمکو دین یعنی دین اسلام جو وہ برگزیدہ
فَلَا تَقُوْنُۢ لَآ اَوْلَآءَ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ پھر نہ مریو مگر مسلمان پر اس میں منع کیا اسلام کو ترک کرنے سے اور
امر کیا کہ موت تک اُسی پر ثابت رہنا یعنی اسلام پر ہمیشہ رہو یہاں تک کہ اُسی پر مرفضیل ابن عیاض سے منقول ہے
کہ معنی و ائمہ مسلموں کا تم گمان نیک کرو اللہ کے ساتھ اس معنی پر دلالت کرتی ہے حدیث بخاری
اور مسلم کی جابر رضی اللہ عنہ کہے ہیں سنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی موت کے تین روز کے آگے فرماتے
کوئی تم سے مگر وہ گمان نیک رکھے اپنے رب کے ساتھ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوْبُ الْمَوْتَ
کیا تم حاضر تھے جو وقت پہنچی یعقوب کی موت اس کے نازل ہونیکا سبب بخوبی وغیرہ یوں کہتے ہیں کہ یہودی نبی صلی اللہ
وسلم سے کہے یعقوب نے اپنی موت کے وقت اپنی اولاد کو وصیت کیا تھا کہ تم یہودیت پر ثابت رہو اب ہم اسکو کیا ترک
کریں پھر اللہ تعالیٰ نے اُنکی تکذیب کے واسطے یہ آیت نازل کی حَافِظُ جَلَالِ الدِّیْنِ سیوطی کہے ہیں میں نہیں جانتا کہ
اس حدیث کو نکالا ہے اور اَمْ کا لفظ جو آیا ہے سو انکار کی واسطے ہے یعنی اے یہود تم تو یعقوب کی موت کے وقت
حاضر نہیں تھے پھر پیغمبروں پر افر کیوں کرتے ہو اور یہودیت کی طرف اُنکی نسبت کا ہی کو لگا ہو کیونکہ
میں امر نہیں کیا ابراہیم کو اور اُنکی اولاد کو مگر دین اسلام پر چلنے اور روئے بھی اپنی اولاد کو دین اسلام پر چلنے
کی وصیت کر گئے آجین کرتا ہے وصیت کا جو یعقوب نے اپنی اولاد کو کی اِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُوْنَ
مَنْ بَعْدَیْ جَب کہا اپنے بیٹوں کو تم کیا پوجو گے میرے بعد یعنی میرے بعد تم کس کی عبادت کرو کہتے ہیں کہ
اللہ تعالیٰ کسی نبی کی روح قبض نہ کرے یہ کہ اسکو اختیار دیا موت اور حیات میں جب یعقوب علیہ السلام کو

اختیار دیا تو دیکھیے کہ مصر والے بعض بت پرست ہیں اور بعض آتش پرست سو یعقوب کے مجھ کو ہدایت دواؤ گی
اولاد کو وصیت کروں پھر سب کے جمع کر کے کہ میری موت کی گھڑی پہنچی سو میرے بعد تم کسی عبادت گاہ کو گئے
قَالُوا كَيْفَ اٰتٰى اٰنٰى اَوْلَادُ نَعْبُدُ الْهٰٓٔكُ وَاللّٰهَ ؕ اَبَاۤءُكَ اَبْرٰهِيْمَ وَاسْمٰعِيْلَ وَاسْحٰقَ ؕ هُمْ بِنَدِیْ
کرینگے تیرے رب کی اور تیرے باپ آدراہیم اور اسمعیل اور اسحق کے رب کی اسمعیل کا نام پہلے ذکر کیا کیونکہ انہوں
اسحق سے عمر میں بڑے تھے اور اسمعیل یعقوب کے چچا تھے پھر انکو آبا میں اہل کیا گئے کہ عرب چچا کو باپتے ہیں اور خالا کو ماں
عرب کے سوا دوسرے قوموں میں بھی بیٹا دت باری ہر الہا واحد دہی ایک ہے بَخْنُ كُہ مُسْلِمُوْنَ اور ہم
اُسی حکم پر ہیں تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ وہ یعنی ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق اور یعقوب اور انکی اولاد ایک
جماعت تھی گذر گئی یعنی اسے یہود تم ابراہیم کا اور انکی اولاد کا ذکر چھوڑ دو لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا
كَسَبْتُمْ اُنْكَاهُ ہر جو کما گئے اور تمھارا ہے جو تم کماؤ یعنی ایک دوسرے کی کمائی کام نہیں آتی انکو نفع نہ دیگی
مگر جو عمل کئے انکو بھی نفع نہ دیگی مگر جو تم عمل کرتے ہو تم جو خیر کرتے ہو کہ اپنے باپ دادا انبیاء میں وہ فخر کا نام ایگا
وَلَا تَسْأَلُوْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ اور تم سے پوچھ نہیں انکے کام کی یعنی ہر فرقہ کو انکے عمل سے پوچھینگے دوسرے
کے عمل سے وَقَالُوا اور کہے یعنی اہل کتاب یہ آیت نازل ہوئی کہ سب ابن جریر وغیرہ یون روایت کئے ہیں ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے کہے کہ عبداللہ بن مسعود یا کاتا یہودی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بولا ہدایت نہیں مگر ہم جس پر
سو ہمارے تابع ہوتا راہ پاؤ اور نصاریٰ بھی ایسا ہی کہے پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا كُتُوْا هُوْدًا اَوْ
نَصٰرٰی تَهْتَدُوْا ہو جاؤ یہود یا نصاریٰ تو راہ پر آؤ یعنی یہود کہے تم یہود ہو جاؤ اور نصاریٰ تم نصاریٰ ہو جاؤ
قُلْ تو کہہ ای محمد بَلْ مِلَّةٌ اٰتٰى اٰهِيْمَ حَنِیْفًا وَّكَانَ مِنَ الْمُسْرٰكِيْنَ بلکہ ہم نے پکڑی راہ ابراہیم کی
جو ایک طرف کا تھا اور نہ تھا شرک الون میں یعنی کسی کی پیروی کرنا ضرور ہو تو ابراہیم علیہ السلام کی پیروی کرنا
سزاوار ہے کیونکہ اسکی فضیلت کے سب قابل ہیں حنیف مشتق ہے حنفاً اسکا معنی میل کرنا یہاں حنیف کا معنی وجہ
تمام باطل دینیوں سے میل کر کے دین حق کو اختیار کرنا ہو اور جو شخص ختنہ کرے اور حج کو قائم کرے اسلام کے ساتھ تو
اسکو عرب حنیف کہتے ہیں اور اللہ نے جو کہا ابراہیم مشرکوں میں تھا اس میں تعریف ہے یہود و نصاریٰ اور
عرب کے مشرکوں پر جو ابراہیم کی ملت کی پیروی کا دعویٰ کرتے تھے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مشرک ٹھہراتے تھے

اب اللہ تعالیٰ مومنوں کو ایمان کی راہ سکھانے ارشاد کیا قُلْ لَّوْا تَمَّ كُہو اے مومنو یہود و نصاریٰ کو جو
 جو اپنی قیامت کی پیروی کرو کہتے ہیں أَمْثَلًا بِاللّٰہِ ہم نے یقین کیا اللہ پر وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْکُمْ اور جو انہیں
 پر یعنی قرآن شریف قرآن کا ذکر مقدم لایا کیونکہ ہمارے نسبت کرتے وہ پہلی کتاب یا یہ کہ اُس پر ایمان لانا
 سب سے دوسرے کتابوں پر ایمان لانا وَمَا أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ اور ابراہیم واسمعیل واسحق و یعقوب
وَالْإِسْحَاقَ اور جو ابراہیم اور اسمعیل واسحق اور یعقوب اور اسباط پر اسباط جمع سبط کا ہر پوتے کو
 کہتے ہیں یہاں اس سے مراد یعقوب کے پوتے ہیں یعنی ان کے فرزندوں کی اولاد جو پیغمبر کے اسباط بنی اسرائیل میں
 جیسی قبیلہ عرب میں یا مراد یعقوب کے بارہ فرزند ہیں جن کے نام ہم آگے ذکر کئے ابراہیم واسحق کی نسبت
 پوتے ہوئے اس لئے اسباط بولا ان میں سے یوسف علیہ السلام کی نبوت میں اختلاف نہیں دوسرے فرزند بنی تھی یا بن
 سو اختلاف ہی قول صحیح یہ ہے کہ وہ بنی تھے اور ابراہیم علیہ السلام پر جہا نزل ہو سو وہ دس صحیفے تھے اور
 اسمعیل وغیرہ پر اگرچہ صحیفے نازل نہ ہو لیکن ان کو ابراہیم کے صحیفوں پر عمل کرنا حکم تھا اور تفصیل ان صحیفوں کو
 جاننے پر مامور تھے تو ان پر بھی ہی صحیفے گویا نازل ہوئے وَمَا أُوتِیَ مُوسٰی وَعِیْسٰی اور جو موسیٰ کو
 اور عیسیٰ کو یعنی توریت جو موسیٰ کو ملی اور انجیل جو عیسیٰ کو ملی وَمَا أُوتِیَ النَّبِیُّونَ مِنْ رَّبِّہِمْ
 اور جو ملا سب نبیوں کو اپنے رب سے یعنی ہم ایمان لائے توریت اور انجیل پر اور دوسرے تمام کتب پر جو نبیوں
 کو ملین اور وہ تمام حق ہیں اور ہدایت اور نور اور وہ سب اللہ کے یہاں سے ہیں اور انہیں تمام حق پر تھو کا تھو
یَلٰٓئِکَ حَکْدٌ مِّنْہُمْ ہم فرق نہیں کرتے ایک میں ان سب سے یعنی یہود و نصاریٰ بعض کو مانتے ہیں اور بعض کو
 نہیں مانتے و بسا ہم نہیں کرتے بلکہ ان سبہوں کو ہم مانتے ہیں وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ اور ہم اُسی اللہ کے حکم
 ہیں فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَمَنُتُمْ بِهِ فَقَدِ احْتَدَوْا بِمِثْلِہِ یعنی یہود و نصاریٰ اگر یقین لائیں
 جس طرح پر تم یقین لائے ہو تو راہ پاوین وَإِنْ تَوَلَّوْا فَمَا لَکُمْ فِی شِقَاقِ اور اگر پھر جاوین تو اب
 میں ضد پر اور جھگڑنے پر فَیَا لَکُمْ اللہ سو اب بس ہر تیری طرف سے ان کو اللہ آیت
 میں اللہ کا وعدہ کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو نصرت کا یہود و نصاریٰ پر اور محافظت کا انکی دشمنی سے اور اس
 ایک غیب کی بڑی خبر ہے اور معجزہ ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اس وعدہ کو اللہ تعالیٰ پورا کیا بنی قرظہ کو قتل

اور انکے عورت بچہ امیر ہو اور بنی نصیر کو جلا وطن کئے اور خیبر کو انکے ہاتھ سے چھین لئے اور نصار کا پادشاہ
قیصر مسلمانوں کے ہاتھ سے بہت سی نہر میت پابا اور انعامات گاہ بیت المقدس اور تختہ قسطنطنیہ کہ ان دونوں پر
حاکم ہے اسکو لقب قیصر کا تھا مسلمانوں نے چھین لیا اور انکے بہت سی مالک مسلمانوں کے تصرف میں آئے
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اور وہی ہی اللہ سنا جانتا صِبْغَةَ اللہ رنگ اللہ کا لینے دین اللہ کا اختیار
کر دین کو رنگ سے تعبیر کیا کوسلے کہ دین کا اثر و نثار پر ظاہر ہوتا ہے جیسا اثر رنگ کا کپڑے پر ظاہر ہوتا ہے
یا سو اسلے کہ نصار کے یہاں چربی ہو کہ پیدا ہو بعد ساتھ روز کو زرد پانی میں جس کا نام معمودیہ جو اسکو غوطہ دیتے ہیں
اور بولتے ہیں ختنہ سے جو پاکی حاصل ہوتی ہے اس پانی میں غوطہ دینے سے وہی حاصل ہوتی ہے اور کوئی شخص نیا
نصرانی ہونا چاہا تو اسکو بھی اسی پانی میں غوطہ دیا کرتے ہیں جب ایسا کئے تو کہتے ہیں اب بچہ نصرانی ہوا سو
اللہ تعالیٰ مومنوں کو امر کیا تم کہو ہم اللہ پر ایمان لائے اور رنگا ہو اللہ نے ایمان سے اور پاک کیا پورا پاک کرنا
نہ تمھاری پاکی کی طرح پھر اس رنگ کی مناسبت کیواسلے رنگ سے تعبیر کیا اس کو علم بلاغت میں مشاکلہ کہتے ہیں
بعضہ صبغة اللہ کا معنی اللہ کی فطرت کہتے ہیں اور بعضہ اللہ کی سنت بعضہ کہتے ہیں اس سے مراد ختنہ ہے جس سے
بدن خون آلود ہوتا ہے وَمَنْ أَحْسَنَ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً اور کس کا رنگ ہو اللہ سے بہتر یعنی کس کا رنگ
اللہ کے رنگ سے بہتر نہیں یعنی کوئی دین اللہ کے دین خوب نہیں وَخَنَّ لَهُ عَبْدٌ وَنَ اور ہم اُسی کی
بندگی پر ہیں قُلْ تو کہہ اے محمد اہل کتاب کے اس کے نازل ہونیکا سبب یہ ہے کہ یہود مسلمانوں سے کہے ہم اہل کتاب
ہیں اور ہمارا قبلہ مقدم ہے اور عرب بت پرست رہنے سے انہیں کوئی بنی ہوا محمد بھی اگر بنی ہوتے تو ہم اہل کتاب ہیں
ہوتے پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا اور فرمایا انکے رد میں کہہ اَتَحْجِجُونَا فِي اللہ کیا تم جھگڑتے ہو ہم سے
اللہ میں یعنی اللہ تعالیٰ کی شان میں لینے اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت دیا اور تمکو نہ دیا کہو کہ
جو باتیں کرتے ہو اور کہتے ہو کہ اگر اللہ کسی پر وحی نازل کرتا تو ہم لوگوں میں سے کسی پر نازل کرتا اور سمجھتے ہو کہ
نبوت کے لائق آپ ہیں یہ دعویٰ تمھارا باطل ہے لظان کی دلیل فرمایا کہ وَهُوَ رَبُّكُمْ اور وہی ہے ہمارا اور رب تمہارا
یعنی اللہ کے بند ہونے میں ہم اور تم سب برابر ہیں اپنی رحمت پہنچاتا ہے جس کو چاہے وَلَكِنَّا أَعْمَالُنَا
وَلَكُمُ أَعْمَالُكُمْ اور تمکو عمل ہمارا اور تمکو عمل تمھارے یعنی ہر ایک کو اُسکے عمل کی جزا ملے گی یہ بحث کیا

یہود کو چپکا کرنے اور الزام دینے تقریر یوں ہی اللہ تعالیٰ نبوت کرامت کرتا ہو سو وہ محض یا اللہ کا فضل و احسان ہی تو اس میں سب برابر ہیں یا جو شخص طاعتوں پر مواظبت کیا اور اخلاص اپنے تین راستہ کر کے نبوت کا مستعد ہو سو اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے فیضان ہوتا ہو تو تمکو جیسے نیک اعمال میں کچھ بھی ویسی ہیں و نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ اور ہم اسی میں نیکینے ہم اسی کی خالص عبادت اور طاعت کرتے ہیں پھر ہم پسند آنے کے لائق اور اولیٰ ہو أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ گانوا اھودا و نصاریٰ کیا تم کہتے ہو کہ ابراہیم اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب اور اسکی اولاد یہود تھی یا نصاریٰ قُلْ کہ اسی محمدؐ اَنْتُمْ اعْلَمُ اللہ کیا تم بڑے خبردار ہو یا اللہ کیونکہ اللہ تو فرما چکا ابراہیم اور انکی اولاد نہ یہودی تھے نہ نصرانی کیونکہ یہودیت موسیٰ کے وقت سے نکلی اور نصاریت عیسیٰ کے زمانہ سے تو تمھارا جوٹھ صاف معلوم ہوا وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَ اللَّهِ اُس سے ظالم کون جس نے چھپائی گواہی جو تھی اُس میں اللہ کی یعنی ابراہیم اور انکی اولاد مسلمان جو تھے اس کا علم یہود کو ہو اور محمدؐ کی اور صفت اُنکے کتابوں میں موجود تھی سو اُسکو چھپا دئے اور اُسکا انکار کئے پھر جو کوئی اللہ کے یہاں آئی سو بات کو چھپا دے تو اُس سے ظالم زیادہ کوئی نہیں وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور اللہ بخیر نہیں تمھارے کام سے یعنی تمکو اُسکی جزا دیکھا تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ وہ ایک جماعت تھی گذر گئی یعنی ابراہیم اور انکی اولاد لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ اُنکا ہوا جو کما گئے اور تمھارا ہے جو تم کماؤ وَلَا تَسْأَلُون عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ اور تم سے پوچھ نہیں اُنکے کام کی اہل کتاب اپنے آبا پر اعتماد پکڑنا اور انبیاء کی طرف اپنا نسب پہنچتا ہے کہ کہ فخر کرنا اور دے اپنے سفارشی ہیں کہ کہ بے باک ہونا انکی طبیعت میں گڑھ گئی ہے سو اس سے زجر اور توبیخ کے واسطے اس کو مکر فرمایا بعضے کہتے ہیں پہلی آیت میں خطاب اہل کتاب کو تھا اور اس آیت میں ہم مومنوں کو ہیں

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ ابْكِينَا مَوْقُوفٌ لَوْ سَفَّاهُ جَمْعُ سَفِيهِ كِي سَفِيْهُ سَكُو كَهْتِ
 جسکی عقل میں نقصان ہو دین کے کام میں یا دنیا کے بلکہ دینی امور میں نقصان عقل جو رکھتا ہو اسکو سفیہ کہنا
 سزاوار ہے اور لوگ سے یہود و مردہین کیونکہ دے نفع کے منکر تھے قبلہ کے تحویل سے مومنوں پر طعن کرنے
 لگے پھر طعن کرنے کے آگے اللہ تعالیٰ نے غیب کی خبر دی مَا وَلَّيْتُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهَا
 کا ہے پر پھر گئے مسلمان اپنے قبلہ سے جسپر تھے اس قبلہ سے مراد بیت المقدس ہے قُلْ تَذَكَّرُ مَعِيَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ
 وَالْمَغْرِبُ اللہ کی ہے مشرق اور مغرب یعنی جہات سب اللہ کے ہیں اور خلق تمام اس کے بندے سو کسی مکان کو
 اور کسی جہت کو اس کی ذات میں ایسی خصوصیت نہیں جسکے سبب وہ قبلہ بنے اللہ تعالیٰ مختار ہے جس جہت کی
 طرف چاہے متوجہ ہو گا امر کرے اس کے حکم پر کوئی اعتراض نہیں کر سکتا يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ چلا دے جسکو چاہے سیدھی راہ سو کبھی بیت المقدس طرف منہ نہ کر نیک حکم کیا اور کبھی کعبہ کی طرف
 وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا اور سبط کیا بنے تمکو امت معتدل یعنی جیسا ہم نے تمہارے قبلہ
 معتدل کیا کیونکہ کعبہ زمین کے وسط میں ہے اور ابراہیم کی بناو لیا ہی بنے تمکو امت معتدل اور پسندیدہ کیا لَتَكُونُوا
 شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ تاکہ ہو گواہ لوگوں پر یعنی قیامت کے دن تم گواہ ہو گے انبیاء کے کہ وہ دنیا میں اپنی امت
 کو دعوت کیے وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا اور رسول یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو تمپر گواہ یعنی
 اللہ صاحب بنے تمکو امت معتدل کیا اسلئے کہ تم تامل کرو اور دلائل جو تمہارے لئے قائم کیا اسکو دیکھیں اور
 کتاب جو اتارا اسکو جانیں اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہ کیا انبیاء کو بھیجا و پند و نصیحت کیے لیکن کافروں نے ثقافت سے
 اپنی شہوتوں کی پیروی کر کے اُسکی آیتوں سے اعراض کئے سو تمکو قیامت کے دن گواہی کے لئے آویٹے مروی ہے
 کہ اللہ تعالیٰ اولین اور آخرین کو ایک ہی زمین پر جمع کرے گا اور سابق کے امتوں کا فروق بوجھیکا گیا
 تمہارے پاس رسول نہیں آئے تو دے انکار کریں گے اور کہیں گے ہمکو کوئی بشارت سنا نیوالا اور ڈر لے والا
 نہیں آیا پھر اللہ تعالیٰ انبیاء کو بھیجا تم اپنی امت کو رسالت پہنچائے سو اُسپر گواہ لے آوے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی امت کو گواہی واسطے لاوینگے دے گواہی یونینگے کافر کہیں گے تم تو ہمارے بعد آئے ہو ہمکو
 رسالت پہنچائے سو تم کو کیسا معلوم ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کہیں گی اللہ تعالیٰ ہمیں رسول بھیجا

اور اُن پر کتاب اُتاری اور انبیاء اپنی امت کو رسالت پہنچائی کر کے اس کتاب میں خبر دی اللہ جو خبر دیا متوجع ہی پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو لا کے انکی امت کا حال پوچھینگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی عدالت اور راستی پر گواہی دیونگے اس حدیث کو بغوی نے بلا اسناد لکھا ہے اور اسکے مطلب کو بخاری اور ترمذی و بیہقی کتاب البعث میں ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ مرفوع روایت کئے ہیں وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا هُمْ نَعْنِيں ٹھہرایا قبلہ کی جہت وہ جس پر تو تھا یعنی تو اول کعبہ کی جہت کی طرف متوجہ ہوا کرتا تھا اسی کو قبلہ کی جہت نہیں ٹھہرایا اس معنی سے معلوم ہوتا ہے کہ قبلہ کی جہت کعبہ ہی تھا اس کا قصہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ میں تھو اسی کی طرف متوجہ ہو کرتے تھے لیکن ایسی جہت میں طے ہوتے کہ اس بیت المقدس کی طرف بھی منہ نہ ہونا جب یہ نہ کہ تشریف لانا بیت المقدس کی طرف متوجہ ہو گیا حکم ہوا سولہ یا ستر چھینے اسکی طرف نماز پڑھتے تھے یا معنی یوں کہ تو جس قبلہ کی طرف متوجہ ہوا کرتا تھا یعنی

بیت المقدس اُس ہم ٹھکونہیں پھیرے اَلَا لِنَعْلَمَنَّ مَنِ الْمُرْسُولُ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ مگر اسے اسطے تا ہم معلوم کریں کون تابع ہو رسول کا اور کون پھیر جاوے گا اُلٹے پاؤں یعنی دین میں شک کے کوئی فرین جاتا ہے مروی ہے کہ جب قبلہ تھو ہوا چند لوگ یہودی ہو گئے اور کہنے لگے محمد اپنے ابا کے دین کی طرف پھر گیا اگر کوئی کہے اللہ تعالیٰ سب چیزوں کو پیش از انکے موجود ہو نیلے جانتا ہے پھر اس آیت میں کہ یہ کہتا تا ہم معلوم کریں کیا اسکو معلوم تھا اسکا جواب یہ ہے کہ اس جگہ علم سے مراد انکے ظہور کا علم ہے کہ جس علم پر ثواب اور عقاب مترتب ہوتا ہے کیونکہ علم الہی میں سابق جو علم غیب سے اسے ثواب عقاب کا تعلق نہیں بندہ عاصی کہتا ہے کسی شخص کو کچھ کام کی ترغیب دینا چاہتے ہیں تو اسکو کہتے ہیں یہ کام تو کرتا ہے یا نہیں سو میں جانوں کہنے والے کو اگرچہ معلوم رہتا ہے کہ یہ کام وہ کریگا یا نہ کریگا لیکن ترغیب کیواسطے اس طور کا کلام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اگرچہ سب جانتا ہے لیکن ترغیب کے واسطے اس اسلوب کا سخن فرماتا ہے واللہ اعلم وَلَٰنْ كَانَتْ لَكِبُورَةٌ لَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ اور یہ بات یعنی قبلہ کی جہت منہ پھیرنا بخاری ہوئی مگر اُن پر جنکو راہ دی اللہ نے وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ اِيْمَانَكُمْ اور اللہ ایسا نہیں کہ ضلوع کرے تمہارا ایمان اس آیت کے نزول کا سبب بنی غیرہ برآوین عازبے روایت کئے ہیں کہ قبلہ تھو ہونیکے قبل چل

مر گئے اور مارے پڑاؤ کے حق میں ہم کیا کہیں نہیں جانے پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت و ماکان اللہ الایہ نازل کیا
 اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَكَرُوْفٌ وَّحِيْمٌ البتہ اللہ لوگوں پر شفقت رکھتا ہے مہربان قَدْ نَزَّلَ
 ثِقَلٌ وَّجْهَكَ فِی السَّمَاۗءِ ہم دیکھتے ہیں پھر پھر جانا تیرا منہ آسمان میں یعنی قبلہ کعبہ کی طرف ہونیکا
 تیرا مشتاق ہونا اور وحی کی انتظار میں منہ آسمان کی طرف پھیر کرنا ہم نے جانا یہ آیت تلاوت میں اگرچہ
 متاخر ہے لیکن معنی کی نسبت مقدم اور قصہ کا آغاز ہوا اس قصہ کو بخاری سلم ترمذی نسائی وغیرہ مختلف طریقہ
 روایت کئے ہیں یہاں سب کے مضمون کو جمع کر کے خلاصہ لکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ میں
 تشریف رکھا کرتے تھے تو کعبہ کی سمت جس میں مواجہ بیت المقدس کے صخرے کا ہو کھڑے ہوتے جب ہجرت
 تو اللہ تعالیٰ نے امر کیا نماز بیت المقدس کی طرف پڑھا کرنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں یہ اول حکم ہے قرآن
 کا جو منسوخ ہوا غرض سولہ یا سترہ مہینے تک نماز اسی جہت میں پڑھا کئے یہود کہنے لگے محمد دین کے کاموں میں
 اگرچہ ہماری مخالفت کرتے ہیں پر قلیلہ میں ہمارے تابع ہیں اس سے ہم کو نہایت تعجب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جبرئیل کو کہے مجھے بڑی تمنا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہود کے قبلہ سے دوسری طرف پھرنیکا حکم کرے جبرئیل کہے میں بھی
 تم سا ایک بندہ ہوں مجھ کو اختیار نہیں جو حکم ہوتا ہے اس کو بجالاتا ہوں آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو پھر نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم آسمان کی طرف اٹھ دیکھا کرتے کہ شاید جبرئیل اس کا حکم لاوین رجب کے مہینے میں بدر کی جنگ نیکے دو مہینے
 آگے پچھلے تین ترین فلنولیک ثبک قبلۃ ترضیہا سوا البتہ پھر نیگے مجھ کو جس قبلہ کی طرف تو راضی ہو
 فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اب پھر منہ اپنا مسجد الحرام کی طرف اس مسجد کا نام مسجد الحرام
 اس لئے ہوا کہ وہاں جنگ کے ناحرام ہے اور اس کے معرض ہونا ظالموں پر حرام اور اس جگہ مسجد الحرام مراد عین کعبہ
 ہے اور عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا نماز میں قادی پر شرط ہے پھر اگر کعبہ کا معاینہ ہو تو عین کعبہ کی توجہ یقیناً
 رہنا چاہئے اور معاینہ نہیں تو ظناً رہنا ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر معاینہ نہیں تو جہت قبلہ کی بس ہے
 وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْكُمْ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اور جس جگہ تم ہو اگر پھر منہ اسی کی طرف یہ خطاب
 امت کو ہے کہ تم کہیں ہو بریں یا بحر میں مشرق میں یا مغرب میں اپنا منہ اسی کی طرف کرنا بخاری ابن عمر رضی
 عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک روز قبائین لوگ صبح کی نماز پڑھتے تھے تو ایک شخص نبی سلمہ کا آیا اور بولنا نبی صلی اللہ

آیت اتری اور کعبہ کی طرف متوجہ ہو نیکا حکم کئے ہیں پھر لوگ شام کی طرف جو متوجہ تھے کعبہ کی طرف پھر گئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو نسی نماز میں پھر اس میں اختلاف ہو بخاری براؤ بن عازب رضی اللہ عنہما سے جو حدیث روایت کی ہے اس کا ظاہر یہ ہے کہ وہ ظہر کی نماز تھی محمد بن سعد اپنی طبقات میں روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم بشر بن البراء بن معرور والدہ کے یہاں بنی سلمہ میں گئے تھے اُس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کھانا تیار کیا اس میں ظہر کی نماز کا وقت آن پہنچا بنی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو لیکے دو رکعت نماز پڑھے کہ وہیں کعبہ کی طرف متوجہ ہو نیکا حکم ہوا بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُس طرف پھر گئے اور اُس مسجد کا نام مسجد القبلتین ہوا اداقدی نے کہا یہی بات ہمارے پاس زیادہ ثابت ہے جب قلعہ کی تبدیل ہوئی ہو دیکھنے لگے محمد اپنے دل اختراع کرتا ہے کبھی بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتا ہے کبھی کعبہ کی طرف اگر ہمارے قلعہ پر ثابت رہتا تو ہم سمجھتے کہ ہم جس نبی کا انتظار کرتے ہیں وہ محمد ہی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے نازل کیا وَإِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ اور مقرر جگہ ملتی ہو کتاب البتہ جانتے ہیں کہ یہی حق ہے انکے رب کی طرف سے یعنی کعبہ کی طرف منہ کرنا حق جانتے ہیں کیونکہ انکی کتابوں میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت میں لکھا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی طرف متوجہ ہوئے وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ اور اللہ بخیر نہیں اُن کا مون جو کرتے ہیں یعنی یہود جو کرتے انسے اللہ غافل نہیں انکی جزا دنیا اور آخرت میں دیگا وَلَكِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ اور اگر تو لاؤ کتاب الون پاس ساری نشانیاں نہ چلیں گے تیرے قلعہ پر یعنی یہود و نصاریٰ تیری پیروی جو نہیں کرتے سوشبہ کی جہت نہیں بلکہ یہ انکا عباد اور مکارہ ہے اُس پر دلیل بتانا نفع نہ دیگا وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ اور نہ تو مانے انکا قلعہ یہ جو فرمایا یہود کی طبع کو قطع کرنے کیوں اُٹھا وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ اور نہ ان میں ایک ناسی دوسرے کا قلعہ یعنی وہ یہود اور نصاریٰ تیری مخالفت میں متفق ہیں پر قلعہ کی شان میں باہم خلاف کرتے ہیں یہود بیت المقدس کے صحنے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور نصاریٰ مطلع شمس کی طرف اور تمھارا قلعہ ہے ایک دوسرے قلعہ کی طرف متوجہ ہونا بن نہیں تا وَلَكِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ اور کبھی تو چلا انکی پسند پر بعد اس علم کے جو تجھ پہنچا تو بتیک تم ہی ہے بے انصافوں میں اس آیت میں اگرچہ خطاب

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر لیکن اس سے مراد آپ کی امت ہی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکی پسند پر کبھی نہ چلیں گے یا نہیں
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہی سبیل فرض تقدیر الذین عَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ
 کما يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ جن کو مہنے دی ہر کتاب یعنی یہود اور نصاریٰ کے علماء پہچانتے ہیں اسکو یعنی
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسا پہچانتے ہیں اپنے بیٹوں کو یعنی توجہ اللہ کا رسول ہو وہ بات انکو خوب معلوم ہو اس میں
 کچھ شک شبہ نہ ہو نہیں ثعلبی سدی متغیر کے طریق سے لکھی وہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم مدینہ کو تشریف لائے بعدہ عمر عبد اللہ بن سلام کو پوچھو اللہ تعالیٰ نے یہ جو فرمایا اسکو پہچانتے ہیں جیسا پہچانتے
 ہیں اپنے بیٹوں کو سو وہ کیسی معرفت ہو عبد اللہ بن سلام کہ اسی عمر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے تھے پچا نا جیسا میرا
 بچہ لوگوں کے بچوں میں ہو تو پہچانتا ہوں لیکن مجھ اپنے فرزند سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت زیادہ ہو عمر کے کیا
 تو عبد اللہ بن سلام کہے میں گو اہی دیتا ہوں کہ محمد برحق اللہ کے رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ انکی نعمت ہماری کتاب
 میں بیان کیا اور میری عورت کیا کی سو مجھے معلوم نہیں یعنی حقیقت میں وہ بچہ اپنی ہی نسل کا ہی یا نہیں سو مجھے معلوم
 نہیں عمر کے وفاق اللہ یا ابن سلام یعنی اللہ تعالیٰ جو توفیق دیا اسی بن سلام بعض مفسرین یعرفونہ کی ضمیر
 تحویل قبلہ کی طرف پھیرتے ہیں اور بعض قرآن کی طرف وَإِنْ فَرَقْنَا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ
 اور ایک فرقہ اُنہیں یعنی اہل کتاب میں چھپاتے ہیں حق کو جانکر الحق مِّنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُ مِّنَ الْمُنْكَرِينَ
 حق وہی جد تیرا ہے پھر تو نہ ہو شک کرنیوالا یعنی وہ اللہ کے یہاں کی ہونے میں شک نہیں یہ خطاب بھی رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں کیونکہ آپ کے ایسا شک ہرگز نہ ہوگا یہ خطاب ہی امت کے لئے ہوا وہ بات حق ہونے کی
 کو شک نہیں اس کی تنبیہ کیا ہو وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ مَّا مَوْلَاهَا اور ہر کسی کو ایک طرف ہو کہ منہ کرنا ہو اسکا
 طرف یعنی ہر ملت اے کو ایک قبلہ ہے کہ وہ اوپر متوجہ ہوا کرتا ہو یا مسلمانوں کے ہر بستی والا کو کعبہ کی ایک طرف منہ
 کرنا ہو فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ سو تم سبقت چاہو نیکیوں میں یعنی اللہ تعالیٰ کے احکام ماننے میں اور اسکی طاعت
 میں جلدی کیا کرو اِنَّ مَا تَكُونُوا يَاتِ بِكُمْ اللّٰهُ جَمِيعًا جس جگہ تم ہو گے لاویگا اللہ لکھٹے
 یعنی مومنین اور یہو د سب کے قیامت کے دن اکٹھے کر کے انکے اعمال کی جزا دیگا اِنَّ اللّٰهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 بے شک اللہ ہر چیز کر سکتا ہے مگر بعد جی اٹھا لیا پر ہنر گاروں کو ثواب دیگا بدکاروں کو عتاب و مَذْخَبٌ

خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اور جس جگہ سے تو نکلے ای محمد سفر ہو یا حضر سو اپنا منہ
 مسجد الحرام کی طرف کر وَاِنَّهُ لَخَقُّ مِمَّنْ بَلَّغَكَ اور مقرر یہی یعنی کعبہ کی طرف توجہ ہونا تحقیق ہی تیرے
 رب کی طرف سے یعنی اُس میں کچھ شک نہیں سو تُو اُس پر محافظت کرو مَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور
 اور اللہ بخیر نہیں تمہارے کام سے وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اور
 جہاں سے تو نکلے تو منہ کر مسجد الحرام کی طرف وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْكُمْ شَطْرًا اور جس جگہ تم
 ہو کرو اُسی کی طرف منہ اللہ صاحب کعبہ کی طرف منہ کر دے تین بار مکر فرمایا کیونکہ یہ پہلا حکم تھا جو نسخ ہوا اس
 خاطر وہ پر شبہ نہ کیا اندیشہ اور فتنہ کا خوف اور شیطان کا دلوغین و سوئے لئے محل تھا اس لئے حکم کی تاکید اور شہدوں
 دور کر نیچے واسطے اور توضیح بیان کے لئے مکر فرمایا اور ہر جگہ اُس آیت کے ساتھ ایک صلاحدہ حکم متعلق کیا پہلی
 آیت کے ساتھ کہا قبلہ کی بات حق ہے کر کے اہل کتاب جانتے ہیں اور توریت اور انجیل میں اسکا مشاہدہ کر چکے ہیں اور
 دوسری آیت کے ساتھ اپنی گواہی ظاہر کیا کہ قبلہ کا امر حق ہے اللہ تعالیٰ کی شہادت اہل کتاب کے علم کا غیر ہے اور تیسری
 آیت کے ساتھ علت بیان کیا کہ یہود کو تم پر لگاؤ نہ رہے یا مکر لایا اس لئے کہ انسان یا مسجد الحرام میں رہے یا مسجد
 نکلے شہر میں رہے یا شہر سے نکلے دوسرے شہر کو جائے گا پہلی آیت پہلی علت ہے دوسری آیت سرچالی ہے تیسری آیت تیسری
 حالت پر محمول ہے لِئَلَّا يَكُوْنَ لِلنَّاسِ عَلَيْكَ حُجَّةٌ کہ نہ ہے لوگوں کو تم سے جھگڑائی جگہ لوگوں
 مراد یہود اور مشرکین ہیں یعنی قبلہ کو جو پھیر دے سو اُس سے یہود کا لگاؤ دور ہو کیونکہ اگر نہ پھیرے تو یہود کہتے تو تیرے
 میں ایک بنی جو انہی اہل اسکا قبلہ کعبہ ہے اور محمد ہمارے دین کا منکر ہے پر ہمارے ہی قبلہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور مشرکوں
 لگاؤ بھی دفع ہوا کیونکہ وہ کہتے کہ محمد دعویٰ کرتا ہے کہ میں ابراہیم کی قبت پر ہوں پھر قبلہ میں ابراہیم کی مخالفت
 کیونکہ تاہی اَلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ مَّرْجُوْنَ میں بے انصاف ہیں یعنی جھگڑا کسی کو نہیں رہتا مگر معاند
 اور بے انصاف کو وہ کہیں گے کعبہ کی طرف نہیں پھر اگر اپنی قوم کا دین اسکو پسند آیا اور اپنی شہر کا دہیان
 ہوا یا یوں کہیں گے قبلہ میں تو اپنے آبا کی پیروی کیا شاید انکا دین بھی رفتہ رفتہ اختیار کر لیا فَلَا تَخْشَوْهُمْ
 وَاحْشَوْنِيْ سَوَاءٌ اُنْ سَمِعْتُمْ دُرُوْا اور مجھ سے ڈرو یعنی وہ لوگ تمہارے قبلہ میں طعن کر رہے ان سے مت ڈرو
 اُن سے تمہارا کچھ نہ بگڑے گا اور مجھ سے ڈرو میرے حکم کو بجالاؤ اُنکا خلاف نہ کرو وَلَا تَتَّبِعْتَنِيْ عَلَيَّكُمْ

ورد ۱۳

اور اس واسطے کہ پورا کروں تمہارا فضل و کمال کہ تقدیر اور شاید تم راہ پاو یعنی میں نے تم کو جبرہ امر کیا سو اپنی نعمت تمہارے پوری کرنے اور تم کو ہدایت دینے کے ارادہ تھا نعمت پوری کرنے سے مراد ابراہیم کی قوت پوری حاصل ہونا یا اسلام پر مرنے اور بہشت میں جانا وہاں اللہ کا دیدار ہونا بخاری اور المفرد میں اور ترمذی سنن میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے پوری نعمت میں جانا ہے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ پوری نعمت اسلام پر مرنے کا ارسلنا فیکم رسولاً منکم جیسا بھیجے تم کو رسول تمہیں میں کمال کی کافیشیہ اسلئے ہر سال ترجمہ میں جیسا ہر ویشیہ کیواسلئے کوئی لفظ ہونا جو اسکے متعلق ہو کو بعضی لقمہ نامی متعلق تھے ہیں میں نے اپنا فضل قبلہ کی امر میں یا آخرت کی امر میں جیسا پورا کیا ویسا ہی تمہارے رسول بھیجے فضل پورا کیا اور بعض کہتے ہیں کہ وہ فا ذکر وئی اذ کر کم سے متعلق ہے یعنی جیسا میں تم کو رسول بھیجے یا دیکھا ویسا ہی تم مجھ کو یاد کرو اور ہدایت خطاب اہل مکہ اور عربوں کو اور رسول مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور عربوں کو انھیں میں کا رسول بھیجا ان پر اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت اور انکی عزت اور شرف کا سبب بتلو اعلیکم آیتنا پڑھنا تمہارے پاس آتین ہماری یعنی قرآن و یزیکم اور تم کو پاک کرتا ہے یعنی شرک کی نجاستوں و یعلمکم الکتاب والحیلة اور سکھاتا تم کو کتاب اور حکمت قرآن مراد ہے اور حکمت حدیث اور فقہ و یعلمکم مالہ تکتونوا تعلمون اور سکھاتا تم کو جو تم نہ جانتے تھے یعنی علوم اور معارف الہی کہ جسکا جاننا بدون وحی کے ممکن نہیں نظر و فکر کو وہاں کیا دخل فا ذکر فی اذ کر کم تو تم یاد کرو مجھ کو میں یاد کروں تم کو اللہ تعالیٰ کو یاد کرنا یا زبان سے ہے مثلاً قرآن کی تلاوت کرنا اور اسکی تسبیح اور تہلیل کرنا یا دل سے اس طہ پر کہ اسکی ذات کے مراقبہ میں متغرق ہونا یا یاد کر اہل سلوک اور اشغال والوں کے نصیحت یا اس طہ پر کہ اسکے دلائل اور آیات کو اور صنایع اور بدایع کو مامل اور تفکر کرنا یہ بات سب کو حاصل ہو سکتی ہے اور اللہ تعالیٰ جو یاد کرتا ہے اس سے مراد مغفرت اور ثواب دینا اور اسکی رضامندی ہے ابو اسحاق اور دیلمی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کی معنی یوں فرمایا اے نبی مجھے یاد کرو میری طاعت میں تم کو یاد کروں اپنی مغفرت یعنی میری طاعت کرو گے تو تم کو بخش دوں گا اور ابن لال اور دیلمی اور ابن عساکر ابی ہند دارمی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما اللہ تعالیٰ

فرمایا میرا ذکر کرو طاعت میں ملکہ یاد کرونگا اپنی مغفرت سے جو کوئی مجھے یاد کرے گا اور میرا مطیع ہوگا تو مجھ پر اسکا حق ہے کہ مغفرت سے اسکو یاد کروں اور جو مجھے یاد کرے گا اور وہ میری عصیان کر رہا ہے تو میں اسکو عذاب اور دشمنی سے یاد کرونگا اور بعض یوں کہے ہیں مجھے یاد کرو نعمت اور فراخی میں تو میں ملکہ یاد کرونگا شدت اور بلا میں بخاری اور مسلم وغیرہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم اللہ تعالیٰ فرمایا میں اپنے بند کے خیال کے ساتھ ہوں جو میرے رکھتا ہے اور مجھے یاد کرے تو میں اس کے ساتھ ہوں اگر مجھ سے اپنے جی میں یاد کرے گا تو میں اسکو اپنے جی میں یاد کرونگا اگر دربار میں یاد کرے گا تو میں وہاں بہتر دربار میں یاد کرونگا اور اگر میری طرف ایک بشت نزدیک ہوگا تو اسکی طرف میں ایک ہاتھ نزدیک ہونگا اور اگر وہ میری طرف ایک ہاتھ نزدیک ہوگا تو میں اس سے ایک ہاتھ نزدیک ہوگا اور اگر وہ میرے پاس چلتا آویگا تو میں اس کے پاس دوڑ کے آویگا یہ حدیث اللہ تعالیٰ کی صفات کی حدیثوں میں ہے قرب اور بالمشاورہ ہاتھ اور چلنا اور دوڑنا اللہ تعالیٰ کی ذات پر محال ہے سوسلف کا مذہب یہ ہے کہ اس کے معنوں کو خدا تعالیٰ پر سپرد کیجئے خلف کے قول پر اسکی تاویل اسکی نعمتوں کی نزدیکی اور اللہ تعالیٰ کا الطاف و احسان ہے و اشکر والی و لا تکفروں اور احسان و تمیز اور ناشکری مت کرو شکر حاصل ہوتا ہے اسکی طاعت اور ناشکری گناہ سے یا ایہا الذین آمنوا استعینوا بالصبر والصلوة ای ایمان و الاوقات پر صبر اور نماز صبر و صلوة دو چیز ہی فرمایا کیونکہ یہ دونوں سبب و تون کے اصل ہیں صبر مراد یہ ہے کہ امر الہی میں اپنی جان پر محنت آوے اسکو ہنسنا اور عبادتوں کی ادا کرنے پر مشقت اٹھانے اور اپنے تئیں گناہوں اور شہوتوں سے باز رکھنا بعض صبر سے مراد وہ کہتے ہیں اور بعض جہاد اِنَّ اللہَ مَعَ الصَّابِرِینَ بیشک اللہ ساتھ ہے صبر کرنے والوں کے یعنی وہ انکی اعانت کرتا ہے اور انکی دعائیں قبول کرتا ہے و لا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات اور نہ کہو جو کوئی مارا جاوے اللہ کی راہ میں کہ مرد ہیں بلکہ اَحْیَاءٌ بلکہ و زنده ہیں وَلَکِنْ لَا تَشْعُرُوْنَ سیکن ملکہ خبر نہیں بد کے جنگ میں مسلمان جب شہید ہوئے لوگ کہنے لگے کہ وہ مارے گئے اور انکی لذتیں اور نعمتیں منقطع ہوئیں تو انکے شائقین اللہ صاحب یہ آیت نازل کیا شہداء جو زندہ ہیں فرمایا انکی حیات کس طور پر ہے اکثر مفسرین کہے ہیں انکی حیات جسد نہیں اور نہ حیوانات کی جس و حیات کی سی لیکن انکی حیات ایک امر ہے

کہ انکو عقل درک نہیں کرتی وہی سے معلوم ہوتی ہے محمد بن مسلم ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے شہد اکی ارواح حواصل میں سبز پرندوں کی ہر ہشت کی ہر ہون کے پاس جان چاہیں وہاں جا کے جرتے ہیں اور شب کے آگے عرش کے نیچے قدیون میں رہتے ہیں امام مالک اور امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے شہد اکی ارواح سبز پرندوں کی حکم میں رہتے ہیں اور جنت کے پھل کھایا کرتے ہیں ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے مفسرین کے اس قول پر اعتراض ہوتا ہے کہ انسان مگر بعد اسکی روح باقی رہتی ہے اور اسکو اور اک بھی ہے چنانچہ مذہب جمہور صحابہ و تابعین کا یہی ہے اور آیات اور احادیث اسی پر مطلق ہیں اس تقدیر پر حیات میں سب اموات شریک ہیں پھر شہد اکی خصوصیت کیا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ شہد اکو دوسروں کی بہ نسبت زیادتی ہے شہد اجنت کے پھل پھلاری کھایا کرتے ہیں بخلاف دوسروں کے وہ فقط آسائش میں رہینگے ابن عادل کہتا ہے کہ شہد اکی حیات انکے جسد ہے اگرچہ ہم اسکو نہ دیکھیں اور حافظ جلال الدین سیوطی بھی اسی قول کو ترجیح دیتے ہیں اور اس پر یہ دلیل کہتے ہیں کہ سب کے ارواح کو حیات باجماع ثابت ہے اگر شہد اکی حیات جسد کے ساتھ نہوتی تو وہ اور دوسرے برابر ہوتے انتہی پہلے اعتراض کا ہم جواب دئے ہیں اس سہیلت دفع ہو جاتی ہے

وَلْيَبْذُلُوا ثَمَنَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَلْكَ آيَاتُ الْكُفْرِ وَالْإِنْفُسِ وَالْثَمَرَاتِ وَاللَّعْنَةُ هُمْ

آزاد و نیکی ٹکوکچہ ایک اور بھوک سے اور نقصان سے مالون کے اور جانون کے اور میون کے در سے مراد دشمن کا ڈر اور بھوک سے قحط اور قوت نہ ملنا اور مالون کا نقصان خسارہ ہونا ضایع جاننا اور جان کا نقصان قتل ہونا مرنا پھلون کا نقصان بار آور نہ ہونا امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ خوف سوا اللہ کا ڈر بھوک رمضان کا روزہ مال کا نقصان زکوٰۃ اور صدقہ دینا اور جان کا نقصان بیماری اور پھلون کا نقصان اولاد کا مرنا

امام احمد اور ترمذی اور بیہقی شعب الایمان میں ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جب کسی بچہ مر جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے پوچھتا ہے کیا تم میرے بند کیے فرزندگی روح کو قبض کئے دے کہتے ہیں ہاں کہتا ہے کیا تم اس کے دل کے پھل کو توڑے ہو تو کہتے ہیں ہاں پھر پوچھتا ہے کیا بندہ کیا کہا کہتے ہیں اُسے تیری حمد کہی اور استرجاع کیا پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بند کیے لئے بہشت میں

ایک گھر بناؤ اور اُس کا نام بیت الحمد رکھو ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اور خوشی سنا ہی محمد ثابت رہنے والوں کو یعنی اُس بُرائی پر جو ان کو پہنچتی ہے کہ جب کچھ مصیبت پہنچتی ہے تو کہتے ہیں ہم اللہ کے مال میں اور ہر طرف بھرجانا ہی مصیبت شامل ہے ہر چیز کو جس سے ایذا ہو طبرانی ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومن کو جو ناپسند چیز پہنچے تو وہ مصیبت ہے اس حدیث کی ضعیف لیکن اسکے شواہد میں انکے دیکھے ضعیف باقی نہیں رہتا اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوں فرما کسی بندہ کو کچھ مصیبت پہنچی اس پر وہ کہے انا لله وانا اليه راجعون اللہ اجر فی مصیبتی واخلف لی خیرا منها یعنی یا اللہ میری مصیبت میں مجھے اجر دے اور ایک بدلہ اُس سے بہتر مجھے دے تو اللہ تعالیٰ اُس کو اُس مصیبت کا ثواب دیتا ہے اور اُس سے بہتر اس کو بدلہ دیتا ہے بی بی ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا میرا شوہر ابو سلمہ جب فات پیا تو میں یہ عمامہ لائی اور مجھ کو چنچھا تھا کہ ابو سلمہ سے بہتر کون ہو گا انکے بدلے اللہ تعالیٰ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سا شوہر دیا ابن جریر وغیرہ سعید بن جبیر سے نقل کئے ہیں کہ اس امت کے استرجاع کہنا جو ملا کسی امت کو نہ ملا اگر کسی کو ملتا تو یعقوب علیہ السلام کو ملتا جب انس یوسف جدا ہو یعقوب یہی کہے یا اسفا علی یوسف یہاں معلوم کیجئے کہ زبان سے انا لله وانا اليه راجعون کہنے کو صبر نہ کہنیگے صبر وہ ہے کہ بندہ اس کو دل سے اور زبان سے کہے اور دیکھے کہ آپ کس کام کیو اسطے پیدا ہو اہی اور کہاں جا ویگا اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرنا تا معلوم ہو کہ وہ بندہ جو نعمت چھین لیا اسکے مانند بہت سی نعمتیں باقی رکھا ہے اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ايسے لوگ انہیں بخشش میں اپنی رب کی اور ہر باقی صلوة اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو ہو اس کا معنی وہ مغفرت جو تعظیم کے ساتھ ہوتی ہے اور صلوات جمع کا صیغہ دلالت کرتا ہے کہ ان پر بہت سے صلوات میں ہیں وَاُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ اور وہ ہیں راہ پر کیونکہ وہ قضاۃ الہی پر راضی ہوئے اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعْبِ اللّٰهِ بے شک صفا اور مروہ جو ہیں نشان اللہ تعالیٰ کے صفامروہ نام میں پہاڑ کے مکہ میں انھیں کے درمیان سعی کرتے ہیں یعنی دوڑتے ہیں اور شعایر جمع شعیرۃ کا ہے اسکی معنی لغت میں

علامت یہاں شکاریہ مراجع کے مناسک میں بخدا اللہ تعالیٰ اپنی طاعت کے نشانیاں کیا ہیں۔ مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
 أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا بِحُرٍّ كَوْنِي حَجَّ كَرَمَ يَعْمُرُهُ كَرَمَ تَوَكَّنَهُ هِنِينَ اسکو
 کہ طواف کرے یعنی دو گنا اُن دونوں میں حج کی معنی لغت میں قصد کرنا ہی شرع میں بیت اللہ کا قصد کرنا
 مخصوص مناسک کے کاموں کے لئے عمرے کا معنی لغت میں زیارت کرنی ہے اور شرع میں بیت اللہ کی زیارت
 کرنی بروجہ مخصوص اس آیت کی شان نزول کو سعید بن منصور اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر عامر
 شعبی سے نقل کئے ہیں کہ صفا پر ایک بت تھا اسکا نام اساف اور مروہ پر ایک دیوتن تھی اسکا نام نائلہ جات
 کے لوگ طواف کئے بعد اُن دونوں پہاڑوں کے درمیان دوڑتے تھے اور بتوں کی تعظیم کرتے جب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم مکہ کو تشریف لینگئے اور بتوں کو توڑ دئے صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ صفا مروہ کے درمیان اُن دونوں
 کے لئے سعی کرتے تھے وہ حج کے مناسک سے نہیں بھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا بعض روایتوں میں آیا ہوا
 نام ایک مرد کا تھا اوسنے نائلہ نام عورت کے گعبہ کے اندر زنا کیا اللہ تعالیٰ ان دونوں کو مسخ کر کے پتھر
 بنا دیا جب ایک ت گزر گئی اور وہ لوگ جو اس حال کو جانتے تھے مر گئے کفار انکی پرستش کرنے لگے الغرض صفا
 مروہ کے درمیان میں سعی کرنا حج اور عمرے کے مناسک میں داخل ہے اور وہ شرع کے حکم سے ثابت ہے لیکن
 امام احمد کہتے ہیں کہ وہ سنت ہے اور ابو حنیفہ کہتے ہیں واجب ہے اگر کوئی اسکو ترک کرے تو جائز کا ذبح کرنا
 لازم ہوگا اور امام مالک اور امام شافعی کے پاس حج و عمرے کے ارکان میں وہ بھی ایک رکن ہے
 امام شافعی اور ابی سعد وغیرہ حنیفہ بنت ابی شجرہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرماتے سعی کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ تم پر سعی فرض کیا ہے دارقطنی نے کہا کہ اسکی سند صحیح ہے امام مالک اور امام احمد بخاری
 اور مسلم اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور بیہقی وغیرہ عروہ بن الزبیر سے روایت کئے ہیں کہ بی بی عائشہ
 رضی اللہ عنہا کو کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر
 فلا جناح عليه ان يطوف بهما سو کوئی صفا مروہ کے درمیان نہ دو گنا تو کچھ مضائقہ نہیں بی بی عائشہ کہے
 اسی میری بہن بیٹے تو نے بُری بات کہی مسلم کی ایک روایت میں یوں آیا ہے بی بی عائشہ کہے جو آدمی صفا
 مروہ کے درمیان طواف نہ کرے تو اللہ تعالیٰ نہ اسکا پورا کرے نہ عمرہ تو جو کہا وہ بات اگر مراد ہوتی تو اللہ تعالیٰ

زمین پر کے دوا بیٹے چار پائی مراد ہیں اور یہ آیت اگرچہ یہودی کی شان میں اُتری لیکن اس سے ہر شخص مراد ہو جو
 دین کے امر کو چھپاؤ کیونکہ لفظ عموم پر دلالت کرتا ہے لفظ کے عموم کو یہی اعتبار ہے نہ خصوص سبب کے اور اس آیت سے
 ثابت ہوا کہ جو علم دینی ہو اس کو ظاہر کرنا فرض ہے بخاری اور مسلم نے اعجاز سے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہ کہے تم کہتے ہو گئے کہ ابو ہریرہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت روایت کرتا ہے اللہ کی
 قسم اگر قرآن میں ایک آیت نہ ہوتی تو میں کسی کو کچھ حدیث کہی نہ کہتا بعد اسکے یہ آیت پڑھنے لگے اِنَّ الَّذِيْنَ
 يَكْتُمُوْنَ الْاٰيٰتِ الْاَلٰهِيَّةِ الَّذِيْنَ تَاْتُوْنَ اَكْمَرُ حُجُوْبٍ تُوْبَةٍ كِيْ يَخْفُوْنَ اَنْ يَّكُوْنُوْا سَازِئُوْنَ اَنْ يَّكُوْنُوْا
 مُسْلِمًا ہوں اور درست کئے یعنی اس کام کو جو انکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان تھا وَ بَلٰی وَاَوْ
 بَيَان کر دئے اُس چیز کو جو چھپاتے تھے فَ اُولٰٓئِكَ اَتُوْبُ عَلَيْهِمْ سَوَ اَمَّا مَوْعِدٌ لَّہُمْ اور توبہ قبول
 کرتا ہوں وَاَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ اور میں ہوں بہت معاف کرنے والا مہربان اِنَّ الَّذِيْنَ
 كَفَرُوْا وَاَمَّا تُوْا وَاَمَّا تُوْا وَاَمَّا تُوْا مَقْرُورٌ مَقْرُورٌ مَقْرُورٌ اور مر گئے کفر پر یعنی دے کر تک توبہ نہ کئے
 اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمُ لعنةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ اُنہیں پر لعنت اللہ کی اور فرشتوں
 کی اور لوگوں کی سب کی پہلی لعنت دینی تھی کیونکہ توبہ سے موقوف ہو یہ لعنت جو کیا ہمیشہ رہی کیونکہ بعد
 توبہ کرنے کی جگہ نہ رہی ابن جریر نے ابو اعلیٰ نقل کیا ہے کہ یہ لعنت قیامت کے دن ہوگی اللہ تعالیٰ کافر کو
 کھڑا کر کے آپ لعنت کریگا بعد فرشتے لعنت کریں گے بعد دو سو لوگ لعنت کریں گے اور لوگوں سے مراد یہاں مومن ہیں
 چنانچہ ابن مسعود اور قتادہ یہی منقول ہے بعض مطلق لوگ مراد لیتے ہیں مومن ہوں یا کافر سو قیامت کے دن فرجی ایک
 دوسرے کو لعنت کریں گے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا لِيَعْنِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا اور فرمایا کَلَّمَا دَخَلْتَ اُمَّةً لَعَنْتَ اَخْتَهَا
 خَلَدَ بَيْنَ فِہَا رَہ پرے اسی میں یعنی لعنت میں یا آتش میں لَا يَخْفُوْا عَنْهُمْ الْعَذَابُ نہ ہکا ہو گا عذاب
 وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ اور نہ ان کو فرصت ملیگی یعنی یوں ترجمہ کئے ہیں اور نہ ان کی طرف سے کسی نظر کریگا وَالْحٰکِمُ اللّٰہُ
 وَاَحَدٌ اور اللہ تعالیٰ اکیلہ اللہ ہے یعنی اُسکا مثل اور شریک نہیں اس آیت کی نزول کا سبب یہ ہے کہ قتادہ
 کہنے لگے یا محمد تو اپنے رب کی صفت بیان کرتے اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو اور سورہ اخلاص کو اِنَّا لَا اِلٰهَ اِلَّا
 هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ کسی کو پوجنا نہیں اسکے سوا بڑا مہربان رحم والا ابوداؤد و ترمذی اسباب تفسیر میں

محمد بن جریر
 ترمذی

ع

عنها سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہے
والہکملہ واحد لا الہ الا هو الرحمن الرحیم اور آل عمران کا شروع الہام لا الہ الا
هو الحی القيوم ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مَقَرًّا لِّمَنْ
وَزِیْنًا وکیل اور ابن جریر وغیرہ ابی الضحیٰ سے نقل کئے ہیں کہ جب آیت والہکملہ واحد اتری
تو مشرکین تجب کہنے لگے کہ محمدؐ نے جو کہا کہ الہ ایک ہی اس بات میں سچا ہو تو کچھ دلیل لاؤ پھر اللہ تعالیٰ نے
اس آیت کو نازل کیا ان فی خلق السموات والارض الایہ سو اللہ تعالیٰ فرماتا ہی یہ نشانیاں عقلمندوں کے
لئے دلیل ہیں جانیو کہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں صانع کی وحدانیت پر استدلال کی کیفیت کہہ دیا اور انکو اپنی آیتوں
میں تفکر کرنا اور اپنے صنایع عجیبہ اور افعال متقنہ میں نظر کرنے کی خاطر اشارہ کیا کہ جس میں وحدانیت کی دلیل
روشن ہو کیونکہ اگر دو خدا ہوتے تو عالم کا انتظام دستی سہ ہوتا اور ان دونوں کے کام صفت کمال میں مساوی
رہنا محال ہوتا اس سے ثابت ہو کہ عالم کا خالق اور مدبر ایک ہی ہے قادر مختار اور اللہ تعالیٰ اپنے عجائب مخلوقات
سے اس آیت میں آٹھ نوع بیان کیا کہ ہر ایک کو بغور دیکھیں اس خالق کی وحدانیت پر بڑی دلیل ہی پہلی نوع
آسمان زمین ہیں آسمانوں میں جو آیتیں ہیں سب پر عیان ہیں دیکھو تو کیا بلند عمارت بے ستون ہو ہیں متعلق
کھڑی ہے اور اس میں سورج اور چاند اور ستارے بھی ہیں ہر ایک گردش مختلف ہی اور زمین کو پانی پر کس مہلت
سے قائم کیا ہے اور اقسام کے رنگ کی مٹی اور انواع کی قابلیتیں اس میں رکھا ہے اور جھاڑ و پہاڑ چل بھول
دریا معدن جو اہر اس میں پیدا کیا ہے اور آسمان ساتھ ہیں اور زمین بھی ساتھ ہیں لیکن اللہ صاحب آسمانوں
کو سموات کر کے جمع کا لفظ فرمایا اور زمین کو ارض کر کے مفرد بولا سو اس کی وجہ شاید یہ ہو کہ اس مقام
اپنی وحدانیت کی دلیل قائم کرنا منظور تھا دلیل محسوس چیزوں سے جب بنتی ہے تو یقین کا فائدہ دیتی ہے زمین
کے ساتھ طبقے محسوس نہیں اسلئے اسکو مفرد کہا اور سات آسمان بھی اگرچہ محسوس نہیں لیکن سورج اور چاند
اور ستارے بڑے چھوٹے جو دیکھتے ہیں اور انکی گردشوں کا اختلاف آسمانوں کے تعدد پر دلالت کرتا ہے
اسلئے تعدد بمنزلہ محسوس کے ہوا قاضی ناصر الدین بیضاوی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ آسمان کے طبقے انکے ذات
کے دیکھتے ہر ایک میں فاصلہ موجود ہے اور حقیقت میں مختلف ہیں اسلئے سموات فرمایا بخلاف زمین کے

کہ وہ ایسے نہیں حافظ جبال امدین سیوٹی اس کو رد کیا اور کہا کہ یہ قول فلاسفہ کا ہے اہل سنت و جماعت کے پاس دعا آسمان
 میں جیسا فاصلہ ہے ویسا ہی دوزخ میں درمیان فاصلہ پانصد برس کی راہ کا ہے اور امام بغوی نے اسکی وجہ یہ لکھا ہے کہ
 ہر آسمان کی جنس مختلف ہے ایک دوسرے کی جنس سے نہیں اس لئے اسکو جمع لایا اور سات زمین ایک ہی جنس کے ہیں یعنی تراب
 اس لئے اسکو مفرد فرمایا ابوجیان نے کہا باغ و الون یہ نکتہ لکھا ہے کہ ارض کو جمع کر کے ارضوں کہنا زبان پر ثقیل ہے
 اسو اللہ تعالیٰ ارضوں کے موقع میں ومن الارض مثلهن کر کے فرمایا بعضی ایسے کلمے ہیں کہ انکا مفرد زبان
 پر لانا ثقیل نہیں اور اسکی جمع ثقیل ہے تو اللہ انکے جمع کو قرآن میں نہیں ذکر کیا اور بعضوں کی جمع ثقیل نہیں پر فرد
 ثقیل ہے تو قرآن میں اسکی جمع کہا مفرد نہیں کہا جیسی آلباب جمع لب کی ہے سولب قرآن میں مذکور نہیں بخلاف
 الباب کے بہت سی جگہ واقع ہے اب دوسری نوع کی طرف اشارہ کر کے فرماتا ہے وَإِخْتِلَافِ الْكَلِمَاتِ وَاللَّحِقَاتِ
 اور رات دن بدلتے آنا انکا بدلتے آنا یہ ہر رات کا دن آتا ہے اور دن کے رات آتی ہے عطا یون منقول ہے کہ رات
 مختلف آنا کسی وقت نور کسی وقت تاریکی اور کوئی بڑی اور کوئی چھوٹی اور رات اول فرمایا کیونکہ رات مقدم ہے اور اصل
 جہان کی تاریکی ہی ہے روشنائی نہیں ہوتی مگر سورج یا چاند کے نکلنے سے انہیں دیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عیشیت کیو
 دن کو مقرر کیا اور آرام و راحت کیو اسے رات کو پھر تیسری نوع کی طرف اشارہ کرتا ہے وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي
فِي الْبَحْرِ مِمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ اور کشتی جو لیکر چلتی ہے دریا میں جو چیزیں کام آدین لوگوں کو یعنی تجارت کرنا اور
 منافع حاصل کرنا ان میں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کشتی کو انسان کے لئے مسخر کیا اسکو پانی پر چلاتا ہے یا وجود برک
 پوچھے کے وہ ڈوبتی نہیں اگر با و مراد ہو تو مہینوں کی راہ گھریوں میں طی کرتی ہے اور مخالف بارا ہو تو کھڑی
 کی راہ کو مہینہ لگتے ہیں اور دخانی کشتیاں جواب نکلین ہیں انکو نظر کریں تو خالق کی عظمت پر دلالت کرتی
 ہوا ہر چند مخالف رہے و اپنی مقصد کی طرف روان میں اور کشتی کے لئے دریا کو مسخر کیا پانی کی اس نوع میں اور
 موجوں کی اضطراب میں لکڑیوں چند لکڑیوں کا گھبانا اللہ کے سوا دوسرا کوئی نہیں یہاں جو نفع کی طرف
 اشارت ہے وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ اور وہ جو اتارا اللہ نے آسمان سے پانی یعنی مینہ کا گھبانا
 یہ الارض بعد موتھا پھر دیا اس سے زمین کو مرگئی پیچھے یعنی خشک ہوئی بعد زمین سے کچھ نہ اگے
 اور اسپر مینہ نہ پڑے تو گو یا مرگئی اور جو فرمایا آسمان سے مینہ اتارا اس میں اہل سنت کے قول کی تائید ہے دے

کہتے ہیں مینہ کو اللہ تعالیٰ ایک دریا سے برساتا ہے جو عرش کے نیچے ہی پھیلائی آسمان پر ابر میں گرتا ہے اور وہاں
 سے برساتا ہے بعض کہتے ہیں آسمان مراد ابر ہے جو چیز ملندی میں رہا اور انسان پر سایہ کرے تو عجب محاورہ میں
 مجاز آسمان کہتے ہیں مینہ میں جو دلیل ہے سوظا ہر ہے کیونکہ حیوان اور نبات تمام کی زندگی مینہ سے ہے اور
 کس انداز سے برساتا ہے سب پر عیان ہے اب پانچویں نوع کی طرف اشارہ ہے وَبَشِّرْ فِيهَا مِنْ كُلِّ آيَةٍ
 اور بکھیرے اُس میں یعنی زمین میں سب قسم کے جانور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اس جگہ جانور سے مراد
 وہ جو زمین پر حرکت کرتے ہیں خواہ انسان ہوں یا حیوان اس میں دلیل یہ ہے کہ تمام انسان کی اصل ایک
 آدم ہوتے پرانی صورت اور شکل اور رنگ اور بات اور طبیعت اور اخلاق میں کس قدر تفاوت ہے اسی پر دوسرے
 جانوروں کو قیاس کریں تو معلوم ہوتا ہے یہاں چھٹی نوع کی طرف اشارہ کیا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ اور پھیرنا باؤں کا
 کبھی شمالی باؤ چلتی ہے کبھی جنوبی پھر کبھی مشرقی ہوتی ہے کبھی مغربی شمالی باؤ کو عربی بن شمال کہتے ہیں اور جنوبی کو جنوبی
 اور مشرقی کو قبول اور صبا بھی کہتے ہیں اور مغربی کو ذبور اور ریج العقیم کہتے ہیں اور جس باؤ کے بہنے کی جہت مختلف
 ہو تو اُس کو ثلثا کہتے ہیں اُس میں جو دلیل ہے سو بھی ظاہر ہے کسی باؤ مینہ برساتا ہے اور کسی سے چھوٹا باؤ کوئی گرم
 ہوتی ہے کوئی سرد اور کبھی زور سے چلتی ہے اور کبھی نرم باوجود اسکے کہ اس کا جسم لطیف ہے اسکو اس قدر زور و قوت
 ہے جہازوں کو جڑ سے نکالتی اور مضبوط عمارتوں کو ڈھا دیتی ہے اور اُس سے حیوانوں کی زندگی جی ہے اگر ایک شخص
 باؤ بند ہو تو وہ دم رک کے مر جائے ہیں اور باؤ نہ ہو تو دنیا بھی بدبو دار ہو جاوے گی یہاں ساتویں نوع کی طرف اشارہ ہے
 وَالتَّحَاكِى الْمَسْحَرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اور ابر جو فرما نبردار ہے درمیان آسمان اور زمین کے ابر جو فرما
 ہے یا اللہ تعالیٰ کا یا باؤ کا کیونکہ باؤ اللہ تعالیٰ کے اذن سے ابر کو جدھر چاہے اور کبھی چھرتی ہے اور اس میں دلیل ہے
 کہ ابر میں اتنا پانی ہے کہ وہ آسمان و زمین کے درمیان معلق کھرا رہتا ہے لَا يَتَّيِقُونَ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ
 البتہ دلائل میں عقلمند لوگوں کو یعنی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے دلائل ہیں کیونکہ وہ اپنی عقل سے تامل کریں تو
 اللہ تعالیٰ کی بڑی قدرت اور حکمت اُن سے ظاہر ہوتی ہے وَمِنَ النَّاسِ مَن يَخْذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 اَعْدَادًا اور بعض لوگ ہیں جو پکڑتے ہیں اللہ کے سوا ہمتایاں یعنی مشرک لوگ بتوں کو یا اپنے بزرگوں کو جبکی
 اطاعت کرتے تھے اللہ کا مثل ٹھہراتے ہیں مَجْجُوبًا ثُمَّ كُفٍّ اللہ محبت رکھتے ہیں انہی یعنی انکی تعظیم کرتے ہیں

اور اُن سے خضوع اور عاجزی ظاہر کرتے ہیں اور انکی طاعت کی طرف رغبت کرتے ہیں جیسی محبت اللہ کی یعنی دے بتوں کی ایسی محبت رکھتے ہیں جیسے مومن اللہ کی محبت رکھتے ہیں نہ جلال نے اپنی تفسیر میں یہ لکھا ہے کہ دے اللہ سے جو محبت رکھتے ہیں بتوں کی دلیلی ہی محبت رکھتے ہیں کیونکہ دے انکو اللہ کا شریک جو ٹھہرائے اللہ کو اور بتوں کو برابر سمجھے پہلی تفسیر والا کفار کی محبت اللہ کے ساتھ ثابت نہیں کیا دوسرے تفسیر والے نے کفار کی محبت بھی اللہ سے ثابت کیا لیکن اُس محبت میں بتوں کو شریک کیا اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کو جس تعظیم و محبت کے سبب عیب رکھنا نادان مسلمان بھی اپنے پر شہید سے یہی معاملہ کرتے ہیں اور انکی تعظیم و اطاعت اللہ تعالیٰ کی مانند کرتے ہیں کوئی پیروں اور شدوں اور قبروں کو سجدہ کرنا ہی اور بعض تو انہیں بیواسطہ آہی اپنا مشکل کشا اور حاجت روا سمجھتے ہیں وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ اور ایمان والوں اُس سے زیادہ محبت ہر اللہ کی یعنی دے اللہ کی محبت پر ثابت و ثابت رہتے ہیں اللہ کے سوا دوسرے کو پسند نہیں کرتے اور مشرکوں کی محبت ایک سر غرض پر مبنی ہے خود اختلاف مرضی ہو تو اس محبت کو ترک کرتے ہیں کفار قریش ایک پتھر کا پوجا کرتے تھے دوسرا پتھر اُس سے بہتر ملتا تو پہلے کو پھینک دے دوسرے کو اختیار کرتے اور بعض کچھ حاجت درپیش ہو تو اسکو بچکے کھا جاتے تھے نبی مآلہ عربستان میں ایک قوم تھی جاہلیت میں جلوس کا بت بنا کے پوجتے تھے جب قحط سالی ہوئی تو اسکو کھا گئے وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا اور کبھی دیکھیں بے انصاف یعنی دے اللہ کو ہمتا بڑے ہیں إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ سوفت کو جب دیکھیں گے عذاب کہ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا مقرر زور سارا اللہ کو ہے وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ اور مقرر اللہ کی مارتخت ہر اپنے اللہ کا شریک نہیں ٹھہرانے والے آخرت میں اللہ کا عذاب دیکھیں گے تو سمجھیں گے تمام قوت اللہ ہی کو ہے اور اسی کی مارتخت ہے اور لو کا جواب محذوف ہے تقدیر کلام کی یوں ہے کبھی بے انصاف دوزخ کے عذاب کا حال جانتے تو نہایت نادم ہوتے بتوں اور روسا کو اللہ کا ہمتا ٹھہراتے إِذْ تَبَرَّ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا جب الگ ہوا بن بنکے ساتھ ہوئے تھے اپنے ساتھ دلوں پہلے اتبعوا سے مراد روسا ہیں اور دوسرے اتبعوا سے مراد ان کے پیرو یعنی اللہ تعالیٰ کے دن جب روسا اور ان کے تابعین کو جمع کر لیا تو روسا الگ ہو جاؤ گے اور کہیں گے کہ ہم نے تابعین کو نہیں بگاڑا اور أَوَالْعَذَابُ اور دیکھیں عذاب وَلَقَطَعْتَ يَدَيْكَ اسباب

اور توٹ جاوے انکے سبب ف کے علاوہ قریبت اور محبت انکے درمیان دنیا میں جو تھی وہ سب باقی نہ رہی۔
وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا اور کہیںکے ساتھ پکڑنیوالے یعنی پیرو لوگ کہیںکے **لَوْ اَنَّ كُرَّةً فَتَتَّبَرْنَا مِنْكُمْ**
 گما تبار و امتا کا ش کہ ہم کو دوسر بار انکے جانا ہو تو لیئے دنیا میں تو ہم انکے ہو جاوے ان سے لیئے روسے
 جیسے یہ الگ ہو گئے ہسے **كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ** اس طرح دکھاتا ہے اللہ انکو
 کام انکے افسوس دلا نیکو لیئے اللہ تعالیٰ نے جیسا انکو عذاب بتایا ویسا ہی انکے بد کام انکو دکھلا دیکھتا انکو کمال
 ندامت ہو **وَمَا لَهُمْ خِزْيٌ مِنَ النَّارِ** اور انکو نکلنا نہیں آگ سے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُونُوا حَيَّاتًا**
فِي الْأَرْضِ حَلَّالَاتٍ لوگو کھاو زمین کے چیزوں میں جو حلال ہے ستھرا یہ آیت ثقیف اور خراہ
 اور عامر بن صعصعہ اور بنی مدیج کے حق میں جو بحیرہ اور سائبہ اور وصیلہ وغیرہ جانوروں کو اپنے پر حرام کئے
 تھے نازل ہوئی یہی مشہور قول ہے بعضے کہتے ہیں یہ آیت شان میں انکے نازل ہوئی جو اپنے پر اچھا کھانا اور
 اچھا کپڑا حرام کئے تھے یہ بات ضعیف ہے کیونکہ ان لوگوں کی شان میں سورہ مائدہ کی آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**
آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ نازل ہوئی اور حلال وہ جسکو شرع مباح کر دے
 اور طیبیت وہ کہ جس میں شبہ نہ ہو **وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ** اور نہ چلو قدموں پر شیطان
 کے یعنی شیطان کی راہ مت اختیار کرو کیونکہ تم حرام میں یا شبھے میں پڑو گے یا حلال کو حرام کرو گے یا حرام کو
 حلال جانو گے خطوات بعضوں نے چھوٹے گناہ مراد لئے ہیں اور بعضے گناہ کی نندیں کرنا کہے ہیں **إِنَّهُ لَكَلِمٍ**
عَدُوٌّ مُبِينٌ مقرر وہ تمہارا دشمن ہے ظاہر لیئے اسکی عداوت ظاہر ہے تمہارے باپ آدم کو بہشت سے
 نکالا **إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ** وہ تو حکم نہیں کرتا تمکو مگر برے کام اور بے حیائی کا سو وہ
 کام جو شرع میں قبیح ہو اور فحشا جس کی قباحت حد راہ میں ہو اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
 کہ سورہ وہ گناہ جس میں حد نہیں اور فحشا جس میں حد ہے اور سدھی نے کہا فحشا زنا ہی اور بعضے کہتے ہیں فحشا
 نخل ہے **وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** اور یہ کہ جھوٹ بولنا اللہ پر جو تمکو معلوم نہیں جیسے حرام
 حلال کرنا اور طیبیات کو حرام **وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ** اور جب انکو کہئے چلو اس پر
 جو نازل کیا اللہ نے یہ علاحدہ جملہ ہے آگے کے جملہ پر معطوف نہیں اور لہم کی ضمیر کا مرجع وہ ناس نہیں ہے جو

ع

مذکور ہوئے بلکہ انکے غیر مراد ہیں ابن اسحق اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہود کو اسلام کی طرف دعوت کئے اور اللہ تعالیٰ کے نعمت و عذاب سے
انکو ڈرائے تب رافع بن خارجہ اور مالک بن عوف کہنے لگے یا محمد ہمارے باپ دادا جو راہ چلتے تھے ہم اسکو
اختیار کرینگے کیونکہ وہ ہم سے بہتر تھے اور ہم سے زیادہ دانا اس پر اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا یعنی ہم
یہ آیت اپنے مابن سے متصل ہے اور کفار قریش اور عکبر کے مشرکوں کے حق میں اُترتی اور ہم کی ضمیر کا مرجع وہ ناس کا
لفظ ہو جو من الناس من يتخذ من دون الله اندادا من گدازا قالوا بل نبتع ما الفينا عليه اباؤنا کہیں
بلکہ ہم چینیگے اُس پر جس پر دیکھا اپنے باپ دادا کو کوکان اباؤهم لا يعقلون شيئا ولا
يفتدؤنہ آیا کیا انکی پیروی کرو گے اگرچہ انکے باپ دادے نہ عقل رکھتے ہوں کچھ اور نہ راہ کی خبر تہیہ جو فرمایا
کہ وہ عقل نہیں رکھتے وہ فقط دین کے کاموں میں ہر کیونکہ وہ اپنے دنیا کے کاموں میں پکے تھے سو یہاں لفظ
عام ہے اور معنی خاص اور اوکو تو میں ہمزہ جو آیا انکار کا اور و او حال ہے یا و او عطف کا اور لو کا جواب مخدوف
ہے یعنی اگر انکے باپ دادا بے عقل ہوں تو بھی وہ انکی پیروی کرینگے ومثل الذين كفروا کما مثل
الذی یبغیٰ بما لا یسمع الا دعاء ونداء اور مثال یعنی صفت ان کافروں کی جیسی مثال ایک شخص
کی کہ چلاتا ہو ایک چیز کو جو سنتی نہیں مگر پکارنا اور چلانا یعنی خالی آواز جس کی معنی معلوم نہیں اور یبغیٰ کا لفظ لغت سے
مشتق ہو لغت اس آواز کو کہتے ہیں جو چرواہا بکریوں کو بلائیے لئے آواز کرتا ہو آیت کا مطلب یہ ہے کہ کفار
و عطف سنتے ہیں لیکن اس میں فکر نہیں کرتے سو وہ جانور سے ہیں جو چرواہے کی آواز سنتے ہیں پر اسکا معنی نہیں
سمجھتے یہ مثال اس پر ہے کہ بھیڑ آواز سنتے ہیں اور معنی نہیں جانتے ویسا ہی کفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
آواز سنتے ہیں لیکن اس سے نفع نہیں پاتے اور بعضے مطلب یوں بیان کرتے ہیں تو انکو پکارنے میں کافروں
کی مثال ایسی ہے جیسا ایک شخص جب چلاتا ہو اس کو اس چلانے میں بدون مشقت کے کچھ حاصل نہیں سو
کافروں کو بتوں کے پکارنے میں مشقت کے سوا اور کچھ حاصل نہیں صم بکم عینی فہم لا یعقلون بہرے
گو نگے اندھے ہیں انکو عقل نہیں حق کو سنتے نہیں سو وہ بہرے ہیں اور حق بات کہتے نہیں سو وہ گونگے ہیں
اور ہدایت کی راہ کو دیکھتے نہیں سو وہ اندھے ہیں یا ایہا الذین ءامنوا اکلوا من طیبات ما

رَزَقْنَاكَ اے ایمان والو کھاؤ ستھری چیزیں جو تم کو روزی دی ہم نے یہاں کھانے کا حکم جو کیا سو اہل
 کا حکم ہے اور کبھی واجب ہوتا ہے جیسے حفظ نفس کے لئے کھانا اور کبھی مندوب ہوتا ہے جیسے جہان کی ساتھ
 کھانا اور طبیات ایسی چیزیں جو حلال ہوں اور شیعہ سو خالی امام احمد اور مسلم اور ترمذی وغیرہ ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ طیب ہے قبول نہیں کرتا مگر
 طیب کے اور اللہ تعالیٰ مومنوں کو اُس چیز کا اجر کیا جو رسولوں کو کیا رسولوں کو خطاب کر کے فرمایا یا ایہا
 الوسل کُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا اِنِّیْ جَاعِلٌ لِّمَنِ عَلِمَ اِیْ رَسُوْلُکُمْ وَ سَتھری چیزیں
 اور عمل کرو نیک تم جو عمل کرتے ہو اسکو میں جانتا ہوں مومنوں کو خطاب کر کے فرمایا یا ایہا الذین امنوا
 کُلُوا مِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاکُمْ بَعْدَهُ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اُس مرد کا حال بیان کئے جس کے سر کے
 بال سفردار کی سبب سے پراگندہ اور غبار آلود ہوں آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کے یارب یارب کہتا ہے
 لیکن اُس کا کھانا حرام ہے اور پینا حرام اور لباس حرام اور پرورش پا یا حرام سے تو اسکی دعا کا ہی کو
 قبول ہوگی اِس حدیث کا حاصل یہ ہے دعا مقبول ہونیکے لئے اکل حلال شرط ہے نہیں تو دعا مقبول نہوگی
 اگرچہ اس نے مشقت اٹھا کے اللہ کی راہ میں سفر کیا ہو اور بعضہ کہتے ہیں طیبات سے ستمرا کسب مراد ہے ابن سعد
 نے نقل کیا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ ایک روز کہے میں شبکو بخود اور مسور کھایا اس سے شکم نفع کیا کو
 کھایا امیر المومنین اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں فرمایا ہے کُلُوا مِنَ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاکُمْ یعنی اللہ تعالیٰ
 تو اچھی چیزیں کھاؤ کر کے اجر کیا پر آپ کیا واسطے نسیل غذا تناول فرمائے عمر بن عبدالعزیز کہے افسوس تو
 آیت کو اُس جگہ پر نہ رکھا آیت میں طیبات مراد ستمرا کسب نہ ستمرا کھانا وَ اَشْكُرُوْا لِلّٰہِ اِنْ کُنْتُمْ
 اٰیًا لَا تُعْبَدُوْنَ اور شکر و اللہ کا اگر تم اُسی کے بندے ہو یعنی اگر تم مخصوص اُسی کی عبادت کرتے ہو
 اور نعمتیں دینے والا وہی ہے اسکا اقرار کرتے ہو تو اسکا شکر کرو کیونکہ اُسکی بندگی بدون شکر کے تمام نہیں
 ہوتی ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور مسلم انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے راضی ہوتا ہے جبکہ وہ ایک لقمہ کھاتا ہے تو اللہ کا شکر کرتا ہے یا ایک
 گھونٹ پیتا ہے تو اللہ کا شکر کرتا ہے طبرانی مسند شامیین میں اور بیہقی شعب الایمان میں اور طیبری ابوالدرداء

رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہر انی والانس
والجن فی بنا عظیم اخلق وعبدا غیرہ ورازق ویشکر غیرہ یعنی میرے اور جن وانس کے
درمیان بڑا نامد معاملہ ہے میں پیدا کرتا ہوں عبادت ہوتی ہے اور کی میں رزق دیتا ہوں شکر کرتا ہے اور کا
اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَيْتَةَ حَرَامِ نَہِیْنِ کیا تم پر مگر مردار یعنی مردار کو کھانا جو جانور بدون شرعی ذبح کے
مردار و مسکویتہ کہتے ہیں اسکی نجاست اور حرمت پر تمام امت کا اتفاق ہے مگر اس عموم سے مچھلی اور طیخ کو شریع
استثنا کی ہے وہ اسے از خود مرین تو بھی کھانا لگا دست ہے وَاللّٰم اور لہو اس لہو سے مراد خون مسفوح ہے
یعنی وہ خون جو رگون میں جاری ہوتا ہے حیاتیہ سورہ انعام میں اللہ تعالیٰ او دما مسفوحا کر کے فرمایا
مسفوح کی قید سے کلیجی اور تہی محل گئی کیونکہ وہ مسفوح نہیں اور گوشت پر اور ہارون پر جو خون باقی رہ جاتا ہے وہ مسفوح ہی
لیکن حرارت جاتی رہنے سے او قلیل رہنے سے اگلے ہا سو شافعیہ کے پاس بھی نجس ہے لیکن معفو عنہ ہے گوشت کو بغیر
دھونے کے کھانا روا ہے اسکا معفو عنہ ہونا نجاست کا منافی نہیں امام نووی شرح مجموع میں اور سبکی جو کہتے ہیں ہ پاک
ہی اس سے مراد معفو عنہ ہے مولانا شاہ عبدالغزیز جو لکھتے ہیں امام شافعی کے یہاں بدون دھونے کے کھانا روا نہیں ہ
خلاف مذہب اور امام بو حنیفہ کے یہاں گوشت پر رہ جاتا سو خون مسفوح نہیں چروہ پاک ہے اور اسکا کھانا حرام
نہیں وَلَحْمُ الْخَنَازِیْرِ اور گوشت سور کا جانور میں مقصود گوشت رہتا ہے دوسرے چیزیں اس کے تابع ہیں اسلئے
اللہ تعالیٰ گوشت کر کے فرمایا اور اس سے اس کے تمام اجزا مراد ہیں وَمَا اَهْلًا بِهٖ لِغَيْرِہِ اللہ اور جس پر
پکارا اللہ کے غیر کا یعنی ذبح کیا گیا اللہ کے غیر کے نام پر تقبیر فتح الغزین میں اس کا ترجمہ یوں کیا ہے گروہ جانور کہ پکار ہوں
شہرت دے ہوں اُس جانور کے حق میں اللہ غیر کے واسطے خواہ غیرت ہو یا خلیت روح کہ اس کے نام بھوک سے ہیں جن گھر یا سر پر
رہتا ہے جانور کو بھوک سے بچ جانے کی اذاسے باز نہیں آتا تو پ مسلط ہو کے چلے نہیں یا خواہ پیسہ پیڑ ہو کہ جس کے نام جانور زندہ
مقرر کر کے دیتے ہیں مضہب حرام میں صحیح حدیث میں آیا ہے ملعون من ذبح لغیر اللہ یعنی جو کوئی جانور کو ذبح کر کے غیر خدا کا تقرب کرے
وہ ملعون خواہ ذبح کرنے کی وقت نام خدا کا کیونکہ یہ جانور فلا کیو اسطے ہے کہ جب شہرت دی تو
ذبح کی وقت اللہ کا نام اُس پر لیا نایدہ نہیں دیتا اس لئے کہ وہ جانور اُس غیر کی طرف منسوب ہوا اور اُس جانور میں
مردار جانور کے خبث سے زیادہ خبث پیدا ہوا سبب اسکا یہ ہے مردار جانور کی جان اللہ کا نام بن لئے نکلے اور جانور

جان اللہ کے غیر کا ٹھہرا کے نکالی یہ تو عین شرک ہے جب اس جانور میں یہ خست سہاوت کیا اب اللہ کا نام لینے سے حلال نہیں ہوتا جیسے کتا سور اللہ کا نام لیکے ذبح کریں تو حلال نہیں ہوتا اس سہا کا کہنہ یہ جانور کا جان لینے والے کے سوا اور کو نیا زکرا درست نہیں لیکن جن چیزوں کا ثواب لینے والے کی طرف عود کرنا تو اسکو غیر کی لئے کرنا جائز ہے انسان کو روکا کہ اپنی عمل کا ثواب کو بخشے جیسا اپنا مال غیر کو دیدینا جانور کی جان آدمی کی ملک نہیں تو وہ دوسرے کو نہیں لیکتا دوسری بات یہ کہ مال دینے میں فحش ابغ اکیونکہ آدمی اس سے نفع پاتا ہے اور مرد اس جہاں سے جب چاہے تو عین مال انتفاع پانیکے قابل نہ ہے پھر انکو نفع پہنچانیکے لئے شرع میں یہ بات قرار پائی کہ مال مستحقون کو دینا اسکا ثواب مرد کو پہنچے جانور کی جان نیا میں آدمی کی زندگی میں اسکے نفع پانیکے قابل بالکل نہیں تو مرے بعد بھی بل انتفاع ہوگی ہاں مرد کی طرف سے اضمحیہ کرنا کر کے صحیح حدیث میں ہے لیکن معنی اسکا یہ ہے جانور کی جان جو اللہ تعالیٰ کو دیتے ہیں اسکا ثواب مرد کو بخش سکتے ہیں یہ نہیں کہ وہ ذبح کر کے کھیا سٹے کئے ہیں بعضے جاہل مسلمان کچھ فحش کہتے ہیں گوشت پکا کے مردوں کے نام سے دینا بلا شہبہ جائز ہے تو ہم بھی جانور کو مرد کے نام سے جو ذبح کرتے ہیں یہی قصد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ہوں کو سمجھانے کے خاطر ایک نکتہ کافی ہے ان بوجہنا کہ تم جو جانور کو اللہ کے غیر کے نام سے نذر کرتے ہو اس جانور کے در عوض اتنا گوشت خرید کر کے پکا کے فقرا کھلاؤ تو تمہارے ذہن میں وہ نذر ادا ہوگی یا نہ ہوگی اگر ادا ہوتی ہے تو سچ ہے کہ تمہارا مقصود اسکے ذبح سے مردے کے ثواب کے لئے غیر از گوشت کھلانیکے اور کچھ نہیں اگر تمہاری اس سے ادا نہیں ہوتی تو معلوم ہوا کہ تم ذبح کر کے نذر تقریب کے لئے کئے ہو اس سے صریح شرک لازم آتا ہے اور اس کا لفظ چار جہاں قرآن مجید میں وارد ہوا ہے میں تامل کیجئے کہ ما اهل به لغیر اللہ فرمایا ماذبح باسم غیر اللہ نہیں فرمایا بھرب تم یہ یہی فلا نیک اور یہ کبر افلانے کا شہرت دو اور آواز پکار کے اللہ کے نام سے ذبح کرو تو فائدہ نہ دیگا اور اس جانور کا گوشت حلال نہ ہوگا اور اہل کا معنی ذبح کا لینا خلاف لغت اور عرف ہے عرب کی لغت میں اور اس شہر کی عرف میں اور اسوقت میں اہل ذبح کی معنی سے ہرگز نہ آیا نہ شعر میں نہ کسی عبارت میں بلکہ عربی لغت میں اہل کا معنی آواز بلند کرنا اور شہرت دینا ہے جیسا کہ اہل اہل اور اہل اہل طفل نو تولد اور اہل حج کا تلبیہ کہنا وغیرہ ذلک مستعمل ہے اگر کوئی اہل لغت سے کہے تو اس سے ونبحت اللہ کا معنی مفہوم نہیں ہوتا بھی اگر اہل کا معنی ذبح کا لیون تو ذبح لغیر اللہ مراد ہوگا ذبح باسم

غیر اللہ کہاں مفہوم ہوتا ہو تا مدعا ان لوگوں کا حاصل ہوا ہے اس عبارت میں اہل فح کی معنی لینا اور
غیر اللہ کو باسم غیر اللہ کی جگہ لینا کا کام آہی کی تحریف کرنا ہے تفسیر منشا پوری میں کہا ہے اجماع العلماء ولوں
مسلمہ فح و بیحہ و قصد یہاں التقرب الی غیر اللہ صار مرد او ذبیحہ مرتد یعنی علما اجماع کئے ہیں اگر کوئی شخص
جا نور کو فح کرے اور اُس فح سے غیر اللہ کی قرب کا قصد کرے تو وہ شخص مرتد ہوتا ہو اس کے ذبیحہ کا حکم مرتد کے
ذبیحہ کا سا ہو کافر ان جاہلیت میں اپنے گھر سے نکلے وقت اور راہ میں چلتے وقت بتوں کے نام کو پکار کرتے
جب مکہ معظمہ کو پہنچے تو بیت اللہ کا طواف کرتے ان کا یہ طواف ہرگز مقبول نہ تھا اس لئے حکم ہوا فلا تقربوا
المسجد الحرام بعد عامہم ہذا یعنی تم مسجد الحرام کی نزدیک آؤ اس سال کے بعد سو اس جگہ جواب از
کئے اور شہرت کے یہہ جا نور فلانے کا ہے اور فلانیکے نام کا اور اسکے لئے ہم فح کرتے ہیں فح کی وقت اللہ کے نام سے فح
تو ہرگز وہ حلال نہ ہو گا اسکا بھید یہ ہے کہ ہم پاس جا نور کی جان جسکو پہنچا فی منظر ہو اس کی بجائے مقرر فح متعین جیسے
پیسے کی چیزیں ارواح کو پہنچا کیواسطے انکے پاس فح اور ق اور درو پڑھنا متعین ہے پھر اس ارواح کو ثواب پہنچنے کا قصد ہو یا تقریب
و دفع شر او چاہو بیٹی تعلق قصد ہو ان اس جا نور پر خدا کا نام لینا اسوقت فائدہ یگا کہ اللہ کی غیر کی تقریب کا قصد دور کرے
شہرت او آواز جو اول یا تھا اسکے خلاف شہرت او آواز دیکھ کہ ہم اس کام سے باز آئے انتہی بندہ عاکستہ ہو اس مقام میں
ہے کیونکہ مصنف اس کتاب کا جو تراجمت مفسر تھا ایسا سخن کہیگا تا نصف کے بعضے شاگرد جسکو فح کے مقدمہ میں غلط تھا ایسی
کچھ الحاق کر دئے ہوں اکثر مفسر نے اہل کا معنی فح سے کئے ہیں ابن عباس غیر ہے بھی ہی مروی اور بعضے اہل غیر اللہ
معنی ذکر علیہ اسم غیر اللہ کئے ہیں چنانچہ تفاسیر مستبرہ میں یہی معنی مذکور ہیں سیوطی تفسیر در مشورین میں ابن المنذر ابن عباس
رضی اللہ عنہما روایت کیا ہے کہ ماہل کا معنی فح ہے اور ابن ابی حاتم نے مجاہد نقل کیا ہے کہ ماہل غیر اللہ یعنی فح
غیر اللہ ہے اور ابن ابی حاتم نے ابی العباس روایت کیا کہ ماہل غیر اللہ بقول ما ذکر علیہ اسم غیر اللہ یعنی اس پر اللہ کے غیر
نام لئے امام واحدی لکھا ہے ماہل غیر اللہ یعنی وہ جو فح کئے بتوں کے لئے اور اس پر اللہ غیر کا نام لئے اور امام لغوی نے لکھا ہے
وہ جو اضمنا اور طواغیت کی واسطے فح کئے اور اہل اصل میں آواز بلند کرنے کو کہتے ہیں مشرکین اپنے بتوں کے لئے فح کرتے تو بتوں
نام پکار کے بلند آواز لیتے پھر اس امر کا چرچا اتنا ہوا کہ ہر فح کو بتوں کا کہتے ہیں چنانچہ نام پکار کر بتوں اور بتوں کے غیر
ماہل غیر اللہ کا ما ذکر علیہ اسم غیر اللہ یعنی وہ جو ذکر کئے اس پر نام اللہ غیر کا اور جلالین میں لکھا ہے وما اہل بہ لغیر اللہ یعنی

ذبح کئے اللہ کے غیر کے نام پر اور اہلال کہتے ہیں آواز بلند کرنے کو سبوتوں کے واسطے جانور ذبح کر کے وقت آواز بلند کرتے تھے اور خطیب شہر مینے اپنی تفسیر سراج المنیر میں بھی بعینہ یہی لکھا ہے اور سورہ مائدہ میں یون لکھا و اہل لغير اللہ بہ اسی رفع الصوت بہ لغير اللہ بان ذبح علی اسم غیرہ اور اہلال آواز بلند کرنا اسی کہتے ہیں فلان اہل بالچ یعنی فلان شخص تلبیہ بولا اور مشرک لوگ ذبح کیوقت کہتے تھے باسم اللات والعزی اور زین الدین بغدادی نے تفسیر خازن میں لکھا ہے و ما اہل لغير اللہ یعنی وہ جو ذبح کئے اصنام اور طواغیت کیواسطے اور اہلال کا اصل معنی آواز بلند کرنا یہ کہے کیونکہ مشرکین ذبح کی وقت اپنی بتوں کے ذکر سے آواز بلند کرتے تھے سو یہ بات جاری ہوئی انکی حالت اور امر کے مقام میں یہاں تک کہ ہر ذبح کرنیوالے کو ہل کہے اگرچہ نام بکار کے نہ یوں اور سورہ مائدہ و ما اہل لغير اللہ کی تفسیر میں یون کہا یعنی جو کہ اسکی ذبح پر اللہ کے غیر کا نام لئے یہ اسواسطے ہے عرب جاہلیت میں ذبح کیوقت اپنے بتوں کا نام لیتے تھے سو اللہ تعالیٰ اسکو حرام کیا اور زحشری نے کشاف میں لکھا ہے و اہل بہ لغير اللہ اسی رفع بہ الصوت للضم یعنی بت کیواسطے کہ کر بکار ہون یہ جاہلیت والوں کا قول تھا ذبح کیوقت باسم اللات والعزی کہتے تھے اور امام فخر الدین رازی سورہ مائدہ میں لکھا ہے اہلال کا معنی رفع صوت یعنی آواز بلند کرنا اس سے یہ قول مشتق ہوا اہل بالچ یعنی تلبیہ بولا اور اسی سے ہوا سہل الصبی یعنی بچہ پیدا ہوتے ہی چلایا و ذبح کے وقت کہتے تھے باسم اللات والعزی سو اللہ تعالیٰ نے اسکو حرام کیا اور نسفی نے تفسیر مدارک میں سورہ بقرہ کی تفسیر میں لکھا ہے و ما اہل بہ لغير اللہ یعنی ذبح کئے بتوں کے لئے سو اس پر اللہ کے غیر کا نام ذکر کئے اور اصل معنی اہلال کا آواز بلند کرنا یعنی بلند کئے اس پر آواز بت کے لئے یہ جاہلیت والوں کا قول تھا کہا کرتے تھے باسم اللات والعزی اور سورہ انعام کی تفسیر میں لکھا ہے یعنی آواز بلند کئے اسکے ذبح پر اللہ کے غیر کے نام سے اور قاضی ناصر الدین ہضادوی اپنی تفسیر میں لکھا ہے یعنی اس پر آواز بلند کئے ذبح کیوقت بت کیواسطے کہ کر اور حافظ برہان الدین بقاعی اپنی تفسیر نظم الدرر میں لکھا ہے و ما اہل اہلال آواز بلند کرنا کوئی امر مستعظم کو دیکھئے یہ یعنی آواز بلند کرنے والا اپنا آواز بلند کیا سبب جس حالت میں کہ وہ ذبح کرتا تھا اللہ کے غیر کے لئے دیکھئے ان عمدہ تفسیروں میں کوئی تو اہل کا معنی ذبح کا لیا ہے اس صودت میں وہ اس لفظ کا حقیقی معنی نہیں مجاز ہے یہ مجاز عرب کی محاورہ میں مستعمل

تھا نہیں تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کے محاورہ کے خلاف معنی نہ کرتے اور کوئی اہل کا حقیقی معنی یا یعنی آواز بلند کرنا لیکن مطلق بہین بلکہ ذبح کی وقت باللات والعزى کہنا صاحب فتح العزیز نے جو معنی کیا اسکو کوئی مفسر کر نہ کیا بلکہ وہ صاحب نے جو لکھا ہے کہ لغت کے بھی خلاف ہے جو ہری صحاح میں لکھا ہے استعمل الصبی یعنی ولادت کی وقت بچہ پکارا تھا اور اہل المعتمر یعنی اپنی آواز کو تلبیہ سے بلند کیا اور اہل بالتسمیۃ علی الذبیحہ اور قول اللہ تعالیٰ وما اہل بہ لغیر اللہ ای نودی علیہ لغیر اسم اللہ یعنی پکارا گیا اور سپر اللہ کے نام کے غیر گو اور اسکا اصل معنی آواز بلند کرنا اور منتخب اللغت میں لکھا اہل اللہ کا نام ذبح کی وقت بلند کرنا دیکھئے صاحب فتح العزیز جو ترجمہ کیا مگر وہ جانور کہ پکارا گیا اور شہرت دیا گیا کہ اس جانور کے حق میں کہ وہ اللہ کے غیر کیواسطے ہی انتہی سوہرہ ترجمہ مخالف مفسرین کے کلام کے اور اہل لغت کے ہے اور جو ہری جو لکھا نودی علیہ لغیر اسم اللہ اسکا ترجمہ ہرگز وہ نہیں جو انھوں نے کہا ہاں اگر لغت میں نودی فیہ کہتا تو یہ ترجمہ درست ہوتا دوسرا غلط لکھے کلام میں یہ ہے جبکہ اہل کی تفسیر ذبح سے کریں یا رفع صوت کر کے وقت ذبح کو اسکا قید ڈالیں لکھے پاس ما کے لفظ سے جو غیر نودی العقول کے خاطر موضوع ہو جانور ہی مراد ہوتا ہے کیونکہ قابل ذبح کے وہی جو صاحب فتح العزیز نے جب اہل کا معنی پکارنیکا لیا تو اسکی معنی میں بالکل ذبح کو دخل نہیں پھر ما کی لفظ سے جانور ہی مراد لینے پر کیا دلیل ہے قول پر اس کا معنی یون کرنا جو چیز شہرت دے جاوے کہ وہ اللہ کے غیر کیواسطے ہی اس صورت میں جانور غیر سب اشیا کو متناول ہوتا ہے تیسرا غلط لغت والے اہل کا معنی فقط آواز بلند کرنا کر لکھے ہیں شہرت دینا کر کوئی نہ کہنا خدا کرنے میں اور شہرت دینے میں بڑا فرق ہے اور وہ جو کہے ہیں اہل اللہ اگر کہے تو اس کا معنی و نجت اللہ کر کے کوئی نہ سمجھیکا انتہی ہم کہتے ہیں وہ نہ سمجھنے سے کچھ غلط نہیں کیونکہ اہل کا حقیقی معنی و نجت ہے کہ ہم نہیں کہتے بلکہ وہ مجازی معنی ہے اس پر قرینہ ہونا ضرور جب تک کہ قرینہ نہ ہو تو اس سے و نجت کا معنی مفہوم نہ ہوگا اور یہ مقام جانور کی حل و حرمت کا محاذ قرینہ ہو اس پر کہ اہل کی معنی ذبح ہے اور جو کہے اہل کا معنی اگر ذبح کا ہو تو ذبح لغیر اللہ مراد ہوگا اس سے ذبح باسم غیر اللہ کیسا مفہوم ہوتا ہے انتہی اس کا جواب یہ ہے کہ جب اہل سے مراد معنی مجازی یعنی ذبح لیں تو مضاف کی تقدیر میں کلام صحیح ہوگا بلکہ لازم آگیا جو جانور حمان کے لئے مثلاً ذبح کرتے ہیں اس کا کھانا بھی درست نہ ہو اس لئے وہاں مضاف کی تقدیر کرنا ضرور ہے مضاف کی تقدیر

عرب کے کلام میں بہت آئی ہو کفار قریش کی عادت جو تھی اسکے موافق یہاں تقدیر کرنا انکے فوج کی دو صورت تھیں ایک تو بتوں کی نیاز کرتے اور انکی تعظیم کے واسطے انکے پاس لیجا کر فوج کرتے دوسری صورت بسم اللہ نہ بول کے و عرض انکے باسم اللات والعزی کہتے انکے ان دو حالتوں کے دیکھتے لغیر اللہ میں دو تقدیر ہو سکتے ہیں ایک تو و ما فوج تعظیم غیر اللہ دوسری و ما فوج باسم غیر اللہ لیکن تعظیم کے خاطر جو فوج کرتے تھے انکے واسطے اللہ تعالیٰ دوسرا لفظ کہا ہو و ما فوج علی النصب تو معلوم ہوا اس جگہ مراد و ما فوج لاسم غیر اللہ ہے دوسری بات یہہ ہو باسم غیر اللہ کا مفہوم اعم ہے تعظیم غیر اللہ سے تو قاعدہ ہو تقدیر اعم سے کرنا اس لئے باسم غیر اللہ کی تقدیر کئے اور تم جو ترجمہ کئے اُس میں بھی بن تقدیر کئے کلام درست نہیں ہوتا کیونکہ زید گاٹی کو مثلاً خرید کرے تو البتہ اُس گائے کے حق میں لوگ کہیں گے کہ یہہ گائے زید کی ہے اور عمرو بیل خرید کرے گا تو کہیں گے یہہ بیل عمر کا ہو تو ان جانور و ملک و بھی نہ کھانا لازم آتا ہو کیونکہ یہہ جانور اللہ کے غیر کا ہے کر کر مشہور ہوا اب ہم اصل مطلب کی طرف عود کرتے ہیں اس آیت سے ثابت ہوا جو کوئی اللہ کے نام سے فوج نہ کرے بلکہ دوسرے کے نام سے فوج کرے مثلاً بولے باسم المسیح یا باسم اللات یا اللہ کے نام کے ساتھ دوسرے کے نام کو ضم کرے مثلاً کہے باسم اللہ و اسم محمد خواہ وہ دوسرا نبی رہے یا فرشتہ یا جن یا شیطان ہر کر بائذ ذبیحہ درست نہیں ایسا ہی فوج سے تقرب و تعظیم اللہ تعالیٰ کی نہ ارادہ کر کے دوسرے کی تقرب و تعظیم کا ارادہ کرے تو وہ بھی درست نہیں جیسا شیطان کو جھوگ دیتے ہیں یا جن کسی کے گھر پر یا دینے پر مسلط رہتا ہے جانور نہ دئے بن ایذا سے باز نہیں آتا یا دینے ہاتھ لگنے نہیں دیتا یا توپ کی گاڑی کو چنے نہیں دیتا ان سب تو میں ذبیحہ مردار ہو جاتا ہو بلکہ تقرب تعظیم کے ارادہ دینا موجب کفر کا ہو امام احمد اور مسلم نے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماے لعن اللہ من ذبح لغیر اللہ اور امام احمد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی مرفوع روایت کیا ہو کہ ملعون من ذبح لغیر اللہ یعنی اللہ کے غیر کے لئے جس نے فوج کیا وہ شخص ملعون ہے امام لودنی اس حدیث کی شرح میں لکھے ہیں فوج لغیر اللہ سے مراد اللہ کے غیر کے نام سے فوج کرنا جیسا فوج کیا صنم کے لئے یا صلیب کے یا موسیٰ کے یا عیسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام یا کعبہ کے لئے یا اور کوئی انکے مانند تو سب حرام ہیں اور ذبیحہ حلال نہیں پھر فوج کرنے والا مسلمان ہو یا نصرانی یا یہودی امام شافعی اس پر نص کئے ہیں اور ہر مکرم تمام اصحاب اس پر اتفاق کئے ہیں اگر اس کے ساتھ جسکے نام سے فوج کیا اسکی تعظیم

یا اسکے عبادت کا ارادہ کیا اللہ کے سوا تو کفر ہے اگر مسلمان تھا تو ذبح کے ساتھ مرتد ہو جاتا ہو اور شیخ ابراہیم
مرور و زری جو پہلے اصحاب میں تھا نقل کیا ہے کہ بادشاہ کے آئیکے وقت ذبح کیا اسکے تقریب کے واسطے تو اہل
بخارا اسکی تحریم کا فتویٰ دئے ہیں کیونکہ وہ مت اہل بغیر اللہ میں داخل ہے لیکن رافعی کہے یہ تو ذبح نہیں کرتے
مگر اسکے آئیکے خوشی پر تو وہ حقیقہ کے مانند ہو ا جو بچ پیدا ہونے سے کرتے ہیں اور ایسا کرنا موجب تحریم کا
نہیں امام نووی روضہ میں لکھتے ہیں ذبح کرنے والا اور شکار مارنوالا باسم محمد بولا تو جائز نہیں اور باسم
اللہ و اسم محمد بولا تو بھی جائز نہیں اللہ تعالیٰ کے حقوق سے یہ ہے کہ ذبح اور قسم اسی کے
نام سے اور سجدہ اسی کو کرین ان چیزوں میں کسی مخلوق کو اسکا شریک نہ کرنا واسطے میں لکھا ہے باسم اللہ
و محمد رسول اللہ بولنا جائز نہیں کیونکہ اس میں شرکت سمجھی جاتی ہے اگر باسم اللہ و محمد رسول اللہ دال کو پیش کیے
بولا تو مضائقہ نہیں اور انہیں سُنوں سے مناسب جو صاحب النسل وغیرہ امام شافعی کے نص سے نقل کئے ہیں کہ
اہل کتاب جانور کو اللہ کے نام کے غیر سے ذبح کرین جیسے سچ تو حلال نہیں اور قاضی ابن کچ کی کتاب میں ہے
یہودی اگر موسیٰ کے واسطے ذبح کیا یا نصرانی عیسیٰ کے واسطے یا صلیب کے واسطے ذبح کیا تو وہ ذبیحہ حرام ہے اور
مسلمان نے کعبہ کیواسطے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیواسطے ذبح کیا تو قوی بات یہ ہے کہ وہ ذبیحہ حرام ہے
کیونکہ وہ ذبح بغیر اللہ ہوا اور ابو الحسن کہا ہے کہ وہ حلال ہے کیونکہ مسلمان اللہ کیواسطے ذبح کرتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے حق میں وہ اعتقاد نہیں رکھتا جو نصرانی عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں رکھتا ہے اور جب صنم کے واسطے ذبح کرے
تو وہ ذبیحہ نہ کھاوے پھر ذبح کرنا مسلمان ہو یا نصرانی اور شیخ ابراہیم مرور و زری کتاب التعلیق میں لکھا ہے
بادشاہ کے استقبال کے وقت اسکی تقریب کے واسطے جو ذبح کرتے ہیں اسکی حرمت پر اہل بخارا فتویٰ دیکھے کیونکہ
وہ حمال اہل بغیر اللہ میں داخل ہے جائے ذبح کرنا مبود کے واسطے اور اسکے نام سے بمنزلہ سجدہ کے ہے
اور ان ہر ایک میں ایک نوع کی تعظیم اور عبادت مخصوص اللہ کے لئے جو مستحق عبادت کا ہے پھر جو کوئی تعظیم اور
عبادت بغیر اللہ کی جہت سے ذبح کرے پھر وہ غیر حیوان ہو یا جانور جیسی بت تو وہ ذبیحہ حلال نہیں اور اس فعل کا کرنا
کفر ہے جیسا کسی کو سجدہ عبادت کی جہت سے کرین تو کفر ہے اور ایسا ہی اللہ کو اور اسکے غیر کو ملا کر تعظیم اور
عبادت کی جہت سے ذبح کرے تو کفر ہے اگر ذبح غیر کیواسطے اسوجہ پر نہیں کیا مثلاً اضحیہ یا ذبح کعبہ کی تعظیم کیواسطے

کیا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کا نعرہ یا فوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے کیا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو ذبیحہ کی حلیت کے مانع ہونے کو کوئی چیز نہیں اور قایل کا یہ قول کہ ہر ذبیحہ حرام کو یا کعبہ کو اسی معنی کی طرف بھی رجوع کرتا ہو اور اسی قبیل کا ہے پادشاہ کے استقبال کی وقت فوج کرنا کیونکہ وہ فوج پادشاہ آتا ہو کر کے خوشی سے کیا پھر وہ بمنزلہ عقیقہ کے ہوا جو بچہ تولد ہوا کر کے فوج کرتے ہیں ایسا کرنا موجب کفر کا نہیں ایسا ہی سجدہ اللہ کے غیر کو فروتنی اور عاجزی کی جہت سے کہ تو موجب کفر کا نہیں اس تقریر پر اگر فوج کرنا بالاسم اللہ و اسم محمد کہے اور اس سے یہ ارادہ کرے فوج کرنا ہون اللہ کے نام سے اور تبرک ہوتا ہوں محمد کے نام سے سزاوار ہے کہ حرام ہو اور اس کو جائز نہیں کہے جو کہتے ہیں انکے کلام میں اس لفظ کو مکروہ ہونے پر حمل کرنا مان ہے کیونکہ مکروہ میں جواز کی اور اباحت مطلقہ کی نفی کرنا صحیح ہے اور قروین میں ہم ملاقات کے سوا علمائے ایک جماعت میں مناقشہ ہوا کہ کوئی فوج کے وقت باسم اللہ و اسم رسول کہے تو ذبیحہ حلال ہے یا نہیں کا فر ہوگا یا نہیں پھر وہ مناقشہ بڑھتا برصا ایک فتنہ ہوا اور ہم جو کہے سو بات صواب آماں نووی یہ لکھنے کے بعد اپنی طرف سے قلت لکھ کر کہے امام رافعی نے اس فصل کو بہت استوار سے لکھا ہوا شیخ ابراہیم مردورزی کا کلام اکتی تعلیق میں اس کی تائید کرتا ہو لکھا ہے کہ صاحب تقریب رافعی سے نقل کیا ہے کہ نصرانی اللہ کے غیر کا نام کیو جیسا مسیح اس کا ذبیحہ حلال نہیں صاحب تقریب نے کہا اس سے مقصود یہ ہے کہ اس نے جانور کو مسیح کے لئے فوج کیا تو ذبیحہ حلال نہیں مسیح کا نام اس طور سے لیا گیا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجتے ہیں تو اس کا ذبیحہ جائز ہے اور حلیت کہا ذبیحہ نصرانی کا مطلق حلال ہے اگرچہ مسیح کا نام لیا انتہی اور روض الطالب اور اسکی شرح اسنی المطالب میں جو لکھا ہے اسکو ا کے ساتھ لکھا ہوں فوج کرنا لے کو باسم محمد بولنا یا باسم اللہ و اسم محمد بولنا یا باسم اللہ و محمد رسول اللہ وال کے زیر سے بولنا جائز نہیں کیونکہ ایسا کہنے سے شرکت اللہ کے ساتھ ہوتی ہو اگر محمد کے نام سے تبرک کا قصد کیا سزاوار ہے کہ حرام نہ ہو اور بعضوں نے جو کہا کہ جائز نہیں اس سے مراد کہ اہت ہے اگر بسم اللہ و محمد رسول اللہ وال کے پیش سے بولا تو حرام نہیں کیونکہ اس سے شرکت مفہوم نہیں ہوتی لیکن یہ بات بخوبی جاننے والے کے حق میں ہے جو بخوبی جاننے والے کے لئے یہ بات نہیں اور کتابی مسیح کے یا انکے غیر کی واسطے جو اللہ کے سوا ہیں فوج کیا تو حلال نہیں اور مسلمان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے یا کعبہ کی واسطے یا اور کسی ماسوی اللہ کی واسطے فوج کیا

حلال نہیں کیونکہ وہ ماہل بالغیر اللہ میں داخل ہے بلکہ ماسوی اللہ کی تعظیم اور عبادت کی جہت سے نج کیا تو کافر ہو گا اگر کعبہ کے نام پر اللہ کا گھر ہے کہ تعظیم کی واسطے یا رسول اللہ کے نام پر اللہ کے رسول میں کر کہ تعظیم کی واسطے نج کیا تو جائز ہے پادشاہ یا غیر کی تقریب کے واسطے اسکی ملاقات کی وقت نج کیا تو حرام ہے اگر اس کے آنیکی خوشی سے یا کسی کی خٹکی دور کر سکی قصد سے نج کیا تو جائز ہے اگر جن کی واسطے نج کیا تو حلال نہیں مگر نج سے اللہ کے تقرب کا ارادہ کیا تا جن کی ایذا کو دفع کرے تو حرام نہیں اور ابن حجر رحمہ اللہ نے زواجی اقتراف الکبائر میں لکھا ہے کہ باسم اللہ و اسم محمد کہا یا باسم اللہ و محمد رسول اللہ کہانی اسم کے یا محمد کے زیر سے اور نحو جانتا ہے یا کتابی کنیہ یا صلیب یا موسیٰ یا عیسیٰ کے لئے کہا یا مسلمان کعبہ کے یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کھایا پادشاہ وغیرہ کے تقرب کی واسطے یا جن کی واسطے نج کیا تو ان تمام صورتوں میں مذبح حرام ہوتا ہے اگر پادشاہ کے آنیکی خوشی کا ارادہ کیا یا اللہ کے شکو کا ارادہ کیا یا خفا ہی سو شخص اپنے سے خوشی ہو قصد سے نج کیا یا جن کو دفع کرنے اللہ کے تقرب کی واسطے نج کیا تو حرام نہیں انتہی ہم یہ بیان جمکے اسے احوال کاٹ با و احصا کے مرغ کا اور شیخ احمد رفاعی کے پیر کا اور شاہ مدار کی گا کی حکم معلوم ہوا کہ اگر انکے نج سوان بزرگوں کی عبادت اور تقرب کا ارادہ کیا تو نج حرام اگر تقرب کا ارادہ نہیں بلکہ یہ راوہ کہ فلانے بزرگ کی فاتحہ کی واسطے ہے اور فقط اللہ تعالیٰ کا نام لیکے نج کیا اور اسکے گوشت کو کھلا کے ثواب اس کھانیکا اس بزرگ کی روح کو بھیجا تو حرام نہیں فمن اخطأ بمرجو کوئی لاچار ہو یعنی مردار کھانے بن اسکو گزیر نہ غایت باغ نہ بھکی کرتا ہو ولا عادی اور نہ زیادتی فلا اثم علیکے تو اسپر گناہ نہیں مردار کھانے میں جو کوئی مضطر اور لاچار ہو گا سو وہ لاچاری یا سبب کسی جبر کر نیکی ہوگی یا قوت کے لئے کچھ ملانہ ہو یا وہ محتاج ہے کھانا مول لینے کی اسکو قدرت نہیں اور اسکی جان کھانے سے تلف ہوتی ہے تو اسکو مردار کھانا جائز ہے بشرطیکہ وہ شخص باغی نہ ہو اور نہ عادی باغی سے مراد وہ جو مسلمانوں پر خروج کرے اور عادی وہ جو زبردستی کی واسطے نکلے یعنی سفر معصیت کا جیسا قطع رحم یا راہ زنی یا چرانے یا زنا کی واسطے نکلے یہ قول مجاہد سے مروی ہے اور شافعی کا بھی مذہب یہی ہے کہ جو کوئی سفر معصیت میں مضطر ہو تو اسکو مردار کھانا جائز نہیں اور بعضے باغی سے خواہش کرنیوالا لذت کا اور عادی سے حاجت بڑھکے کھانیوالا مراد لئے ہیں اسی پر ابو حنیفہ کہتے ہیں مضطر کو اتنا ہی مقدار کھانا جائز ہے جس سے

جان بچ رہے تھے مذہب کا راج قول بھی ہے اور امام مالک کہتے ہیں پیٹ بھر کے کھانا جائز ہے بہت شامی کے یہاں کا
ضعیف قول ہے إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ تحقیق اللہ بخشنے والا ہے مہربان سوا اگر کوئی حالت ضرورت میں کھاوے تو شکوہ
بخش دیا یہ اللہ تعالیٰ کی مہر ہے جو شکوائے کھانے کی خصمت نئی کیج اور عبد بن حمید اور ابوشیخ سُورَةُ روایت کرتے ہیں کہ
عکوی مردار اور خون اور سور کا گوشت کھانے مضطر ہو یا بن کر بہت نہ کھا کر مر جاوے تو وہ زنج میں لگا إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ مَقْرُوحًا چھپاتے ہیں جو کچھ نازل کی اللہ نے کتاب سے اس آیت کے نازل ہونیکا سبب
ثعلبی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ یہود کے سردار اور علمائے اپنے تابعہ روئے دیئے اور
ورہے لیا کرتے تھے اور انکو گمان تھا کہ بنی موعود انہیں میں ہوگا جب اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی غیر قوم سے
بھیجا تو انکو اپنی آمد جاتی رہنے اور ریاست زایل ہونیکا اندیشہ ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو بدل دئے اور
اپنے تابعہ روئے کو سنا دئے کہ بنی آخر الزمان کی صفت جو توریت میں ہے سو اس بنی کی صفت سی نہیں بھرتا بعد از
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت جو بدل دئے تھے مطابق نہیں کر کر آپکے تابع نہیں ہوئے پھر اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل
کیا سیوطی نے کہا اس کی سند ضعیف ہے وَيَشْتَرُونَ بِهَا قُلُوبَهُمْ اور لیتے ہیں اس چھپانے پر پول
تھوڑا لینے ہدیہ اور رشوت جو تابعہ روئے ملتی ہے أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ
نہیں کھاتے اپنے پیٹ میں مگر آگ یعنی رشوت بیاڑ وغیرہ جو انکو آخر آگ میں لجا دیگی گویا وہ آگ کھاتے
بعض کہتے ہیں کہ وہ انکے پیٹوں میں آتش ہوگی وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اور نہ بات کریگا ان سے
قیامت کے دن یعنی رحمت کی اور انکو بشارت دینکی بات نہ کریگا بلکہ زجر اور توبیخ کی بات کریگا یا بات نہ کرنا
کنایہ ہے اپنے غصہ ہونے سے ایک نے ایک پر خفا رہا تو کہتے ہیں کہ وہ اس بات نہیں کرتا یہ تاویل اس لئے کئے ہیں
کہ دوسری آیتوں میں وارد ہوا ہے اللہ تعالیٰ ان سے سوال کریگا اور خسو کہیگا اور احتمال ہے کہ بات نہ کرنا حقیقت
پر باقی رہے اور سوال وغیرہ ملائکہ کیواسطے سے ہوگا وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ اور نہ پاک کریگا انکو یعنی گناہوں کی
نجاست وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور انکو دکوائے مارنے أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلٰلَةَ
بِالْهُدٰى وہی ہیں جنہوں نے خرید کی گمراہی ہدایت کے بدلے یہ دنیا کا معاملہ ہے وَالْعَذَابُ
بِالْمَغْفِرَةِ اور خرید کی عذاب بدلے بخشائش کے یہ آخرت کا سودا ہے فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ

سو کیا چیز صبر دی انکو آگ پر تپہ تو بیج کی جہت کیا کھایا انکے حال سے تعجب کرتا ہو کہ وہ دوزخ میں جائیگا اسکا
 کیا بے پروائی سے کرتے ہیں گویا اس سے راضی ہیں نہیں تو آتش پر صبر کر نیکی انکو طاقت کہاں حسن ہے
 کہے واللہ انکو آتش سے صبر نہیں لیکن انکو دوزخ میں لجانیکا عمل کرنے پر کیا جرأت ہو ذلک یَا اَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ
 نَزَلَ الْکِتَابُ بِالْحَقِّ یہ یعنی دے آتش کھانا وغیرہ اُس سبب ہے کہ اللہ نے اُناری کتاب سچی
 دے اُسکے منکر ہوئے یا ترجمہ یوں ہے ہم اُنکے ساتھ ایسا کئے کیونکہ اُن پر اللہ تعالیٰ سچی کتاب یعنی تورات
 دے اُسکو بد لائے وَاِنَّ الَّذِیْنَ اَخْتَلَفُوْا فِی الْکِتَابِ لَفِیْ شِقَاقٍ بَعِیْدٍ اور مقرر جنہوں نے
 اختلاف کیا کتاب میں و البتہ دور و دراز مخالفت میں ہیں یعنی انکی مخالفت حق سے بہت تجاوز کر گئی ہے
 اس جگہ کتاب سے یا مطلق کتاب الہی مراد ہے تو اختلاف سے مراد اُنکا ایمان لانا بعضی کتابوں پر اور منکر ہونا
 بعضوں سے یہ کتاب ہے تو ریت مراد ہے تو اختلاف سے مراد اُنکا ایمان لانا بعضے احکام پر اور چھپا رکھنا بعض
 کو اور اُسکے معانی بدل دینا اور الفاظ کی تحریف کرنا یا کتاب قرآن مراد ہے تو مراد اختلاف انکا قول ہے
 جو کہ وہ سحر اور بناوٹ ہے یا بشر سکھاتا سو کلام ہے یا اساطیر الاولین ہے لَیْسَ الْبِرُّ اَنْ تَوَلَّوْا وُجُوْہَکُمْ
 قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نیکی یہی نہیں کہ منہ کرنا اپنے مشرق کی طرف یا مغرب کی این عباس اور مجاہد
 اور عطا سے منقول ہے کہ یہ خطاب مسلمانوں کے حق میں ہے اسوقت معنی یوں ہو گا نیکی تمام نماز پڑھنے کی جہت
 میں نہیں لیکن نیکی وہ ہے جو اب مذکور ہوتی ہے اور تھا وہ اور ربیع اور مقاتل اور ابی العالیہ سے مروی ہے
 کہ یہ خطاب اہل کتاب کے حق میں ہے یہود کا قبلہ مدینہ میں مغرب کی جہت میں تھا اور نصارا کا قبلہ مشرق کی
 جہت جب مومنوں کو قبلہ بدلنے کا حکم ہوا تو یہود و نصاریٰ قبلہ کی بابت میں بہت بحث و تکرار کئے اور
 ہر قوم کہی نیکی اُسی میں ہے کہ ہمارے قبلہ کی طرف متوجہ ہوں اُنکے رد کرنے کو اللہ تعالیٰ فرمایا تمہارے قبلہ کی
 طرف متوجہ ہونا نیکی نہیں کیونکہ قبلہ منسوخ ہو چکا نیکی کے یہ کام ہیں جواب کہے جاتے ہیں اور بعضے کہتے ہیں یہ
 خطاب اہل کتاب اور مسلمانوں کے حق میں عام ہے وَلَکِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ وَبِاللّٰهِ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ لیکن
 نیکی وہی ہے جو کوئی ایمان لاو اللہ پر اور پچھلے دن پر یعنی روز قیامت پر اسکو اس لئے ذکر فرمایا بابت پرست
 لوگ بعث کے منکر ہیں وَالْمَلٰٓئِکَةُ اور فرشتوں پر وَالْکِتٰبُ اور کتاب پر کتاب سے جنس کتاب الہی

ربیع و ۵

ع ۶

اور بعضے اُس سے قرآن مراد لیتے ہیں وَالْثَّابِتِينَ اور غیروں پر وَآلِی الْمَالِ عَلٰی حُبِّہ اور دیکھ
 مال اسکی محبت پر جبہ کی ضمیر کا مرجع مال ہے یعنی دیوے مال باوجود اسکی محبت کے سعید بن جبیر ہی منقول ہے
 اور حاکم وغیرہ ابن مسعود سے روایت کئے ہیں کہ وَآلِی الْمَالِ عَلٰی حُبِّہ کا معنی یہ ہے مال دیکھ اپنی صحبت میں
 اور مال کی احتیاج کے وقت جو زندگی کی امید ہو اور فقیر ہونے کا اندیشہ ہو یہ حدیث ابن مسعود موقوف
 اور مرفوع دو طور سے مروی ہے موقوف ہو تو بھی حکم میں مرفوع کے ہے کیونکہ ایسی بات راستی کہنے کی نہیں اور موقوف
 کی سند کو حاکم نے تصحیح کیا ہے اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد نسائی اور ابن حبان ابی ہریرہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے افضل صدقہ یہ ہے کہ صدقہ دیوے
 اپنی تندرستی اور اپنی احتیاج کیوقت جو امید ہو غنی ہونکی اور اندیشہ ہو فقری کا اور تو اتنی ہمت نہ کر کہ دم
 متی میں آوے تو بولے فلائے کو اتنا دیو اور فلائے کو اتنا دیو اور وہ تو فلائے کا یعنی وارث کا ہوا اور بعض
 حُبِّہ کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف پھرتے ہیں یعنی وہ مال خالص اللہ کی حب پر دینا دوسری غرض جیسا نام آوی
 یا حیا اور لاج سے نہ دینا ذَوِی الْقُرْبٰی نامتے والوں کو یعنی صدقہ دینے والے کے قرابتی کو امام احمد
 اور ترمذی وغیرہ سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 کہ مسکین کو کچھ دینا صدقہ ہے اور اپنے قرابتی کو دینا صدقہ ہے اور صلہ رحمی وَالْیَتٰمٰی اور یتیموں کو یتیم
 کا معنی آگے گذرا قرابت والے اور یتیم سے مقصود وہ ہیں جو محتاج ہوں وَالْمَسٰکِیْنِ اور محتاجوں کو مسکین
 جمع ہے مسکین کی مسکین اُسکو کہتے اُس کا کسب اور مال اُس کے خراج کو کفایت نہیں کرتا وَابْنُ السَّبِیْلِ
 اور مسافر کو ابن السبیل کا اصل معنی راہ کا بیٹا مسافر کے لئے یہ لفظ اسٹو کہے کہ وہ راہ کو لازم کرتا
 ہے وَالسَّائِلِیْنَ اور مانگنے والوں کو امام احمد نے حسین بن علی سے اور ابو داؤد علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
 سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مانگنے والے کا حق ہے اگرچہ گھوڑے پر آوے
 ابن سعد اور ترمذی اور ابن خزیمہ اور ابن حبان ام مجید سے روایت کئے ہیں اور ابی بنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بیعت کی تھی کہی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بولی یا رسول اللہ مسکین آکے میرے دروازے پر
 ہوتا ہے اُسکو دینے میرے پاس کچھ نہیں رہتا تو فرمائے اگر تیرے پاس کچھ نہ رہے مگر جلی ہوئی کھڑ ہو تو بھی اُسکو

وَفِي الرِّقَابِ اور گروین چھوڑنے میں یعنی غلام آزادی کے واسطے مال جو اپنے صاحب کے دینا قبول کرنا ہو اسکی اعانت کرے اور بعضہ کہتے ہیں مراد اس سے اپنے اسیروں کو بند سے چھوڑ کر مال دیکو وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ اور پڑھ رکھے نماز یعنی فرض نماز اسکی وقت میں ادا کرے وَعَلَى الزَّكَاةِ امد دیا کرے زکوٰۃ اول جو فرمایا دیکو مال اسکی محبت پر نائے والوں کو اُس سے غرض سنت مستحب اب جو فرمایا زکوٰۃ دیا کرنا اس سے فرض زکوٰۃ تم پر ہے یا اُس نے انسان کے مال میں دو حق واجب ہیں ایک حق اللہ دوسرا حق الناس جو واجب ہی نفقہ اپنے اہل و عیال کا اور خادم اور قیدی کو چھڑوانا اور معطر کو کھلانا اور پیاسے کو پلانا اور حق اللہ وہ زکوٰۃ فرض اول جو بیان فرمایا حق الناس ہے اور اب حق اللہ کو ذکر کیا اس تقریر پر اس آیت میں اشارہ ہوا کہ مال میں سوا زکوٰۃ کے اور بھی حق ہے اسی پر حدیث دلالت کرتی ہے جس کو ترمذی اور ابویعلیٰ اور طبرانی فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مال میں حق ہے سوا زکوٰۃ کے بعد یہ آیت ثلاث کئے لیس البر ان تولو وجہکم الا یہ لیکن اس کی سند میں ابو حمزہ میمون احمر ہے وہ ضعیف ہے اور حافظ عسقلانی کہا کہ یہ حدیث مضطرب ہے کیونکہ ابن ماجہ نے اسکو روایت کیا سوا اس میں کہا ہے مال میں حق نہیں سوا زکوٰۃ کے اگرچہ جمع میں الروایتین ممکن ہیں لیکن اتنا اضطراب اس میں نامناسب ضعف کا ہے اور امام نووی کہے وہ حدیث جہاں ضعیف ہے اور اسکی موید ہے جو ابن شاہین اور دارقطنی اور بیہقی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اضحیہ کرنا ہر فوج کو نسخ کیا اور رمضان ہر روزے کو اور غسل جنابت ہر غسل کو اور زکوٰۃ ہر صدقہ کو ابن شاہین نے کہا یہ حدیث غریبہ اور اسکی سند میں مسیب بن شریک ہے وہ قوی نہیں حافظ عسقلانی کہے کہ وہ حدیث ضعیف ہے وَالْمُؤْفِقُونَ بَعْدَهُم اور پورا کرنے والے اپنے اقرار کو عہد مراد یا اللہ تعالیٰ کا عہد ہے جو بندوں سے لیا اسکے حدود پر قائم رہنا اور اس کی طاعت کرنا یا وہ عہد جو انسان اپنے اوپر کر لیتا ہے جیسی نذر یا وہ عہد جو اسکے اور لوگوں کے درمیان ہو اگر تاہی جیسے وعدہ فا کرنا اور امانین ادا کرنا اِذَا عٰهَدُوا جب اقرار کریں یعنی جب عہد کریں تو اسکو پورا کریں اور نذر کریں تو اسکو وفا کریں اور جب قسم کھاویں اُس میں صادق رہیں اور جب کچھ بات کہیں تو راست کہیں اور کسی کی بات لے رکھیں تو اسکو ادا کریں وَالصَّٰبِرُونَ فِي الْبَاسِ اور سنبھالنے والے سختی میں یعنی فقر و فاقے کی شدت میں

وَالضَّرَآءُ اور ضرر میں یعنی بیماری و حَیْنِ الْبَآسِ اور وقتِ لڑائی کے یعنی جہاد فی سبیل اللہ اَوَّلَیِّکَ
الَّذِیْنَ صَدَقُوا وہی لوگ ہیں جو سچے ہو یعنی ان اوصاف و اوصی سچے ہیں ایمان میں اور حق کی رعایت
وَأَوَّلَیِّکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اور وہی پرہیزگار ہیں قاضی بضاوٹی لکھا ہے یہ آیت انسان کے تمام کمالات کو
جامع ہے اور ان تمام پر صراحت یا ضمناً دلالت کرتی ہے کیونکہ انسان کے کمالات باوجود کثرت اور ہتھائیت میں چیز
میں منحصر ہیں ایک عقیدہ درست رکھنا دوسرا حسن معاشرت یعنی نیکی کے ساتھ لوگوں سے گزرنا کرنا تیسرا نفس کو ہڈکنا
من رآنی و البین تک پہلی کی طرف اشارہ ہے اور آتی المال سے فی الرقاب تک دوسری چیز کی طرف اور اقام
الصلوة سے آخر تک تیسری کی طرف و لوگ جو ان اوصاف سے متصف ہیں انکے ایمان اور اعتقاد کے سبب حق تعالیٰ
اُن کے باب میں کہا کہ دے سچے ہو اور خلق کے ساتھ حسن معاشرت کرنا اور حق کے ساتھ نیک معاملہ رکھنے کا اعتبار
سے انکو پرہیزگار کہا اسی جہت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہیں جس نے اس آیت پر عمل کیا تو اسکا ایمان کامل
ہوا اس حدیث کو ابن المنذر نے اپنی تفسیر میں ابی میر کے روایت کیا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اٰی اٰیْمَانٍ الْو
اَسْ اٰیْتِیْ کِیْ شَانَ نَزُوْلٍ کُوْنِ ابْنِ ابْنِ حَاتِمٌ نے سحید بن جبر سے یوں روایت کیا ہے کہ اسلام ظاہر ہونے کے چند روز
آگے کے دو قبیلوں میں لڑائی ہوئی یہاں تک کہ غلاموں کو اور عورتوں کو بھی مارے کئی لوگ مارے پڑے
اور کئی لوگ زخمی ہوئے ایک دوسرے کا بدلہ نہیں لے سکے تھے کہ اس میں اسلام ظاہر ہوا اُن دو قبیلوں سے ایک
قبیلہ والے مال اور ہتھیار اور قوت دیکھتے زبردست تھے دوسرے قسم کھائے ہم راضی نہ ہونگے جب انکے
صاحبوں کو ہمارے غلاموں کے عوض اور انکے مردوں کو ہماری عورتوں کے عوض نہ قتل کریں بعضی طریقوں میں آیا ہے
کہ یہ دونوں قبیلے انصار میں تھے کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِصَاصُ فِی الْقَتْلِ لکھا گیا ہے یعنی فرض ہوا
تم پر بدلہ برابر مارو گویں مِیْنِ الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ صاحب کے بدلے صاحب وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ اور غلام کے بدلے
غلام وَالْاَنْثٰی بِالْاَنْثٰی اور عورت کے بدلے عورت اس کا معنی یہ ہے جو شخص جب برابر ہوں تو
ہر صنف کو اس کے مثل کے بدلے قتل کرینگے مرد کے بدلے مرد کو اور عورت کے بدلے عورت کو اور حر کے بدلے حر کو
اور غلام کے بدلے غلام کو جب برابر نہ ہو تو اعلیٰ کے لئے ادون کو قتل کرینگے ادون کے لئے اعلیٰ کو نہ قتل کرینگے صاحب
بدلے غلام کو ماریں گے اور غلام کے بدلے صاحب کو نہ ماریں گے اور عورت کے بدلے مرد کو اور مرد کے بدلے عورت کو

قتل کرینگے اور مومن کو کافر کے بدلے نہ ماریں گے اور کافر کو مومن کے بدلے قتل کرینگے امام شافعی اور مالک و احمد کا یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ کے یہاں جان بچانے کے بدلے جان ہی مومن رہے یا ذمی صاحب یا غلام فمن عَفَىٰ عَنْهُ لِرُحْمٰنٍ اَخِيْهِ شَيْءٌ مِّمَّهَا فَغُفِرَ لَهُ اُسکے بھائی کی طرف سے کچھ ایک فَاَتَّبَعَ بِالْمَعْرُوفِ وَاَدَّاءِ لِلْيَدِ بِاِحْسَانٍ تو چاہئے مرضی پر چلنا موافق دستور کے اور پہنچانا اسکو نیکی سے یعنی اگر قاتل سے اُسکے بھائی مقتول کا خون معاف کریں اور اُسکے در عوض دیت پر راضی ہوں تو عفو کرنے والے کو چاہئے کہ قاتل سے دستور کے موافق کیونکر زیادہ مانگے اور اسکو سختی سے وصول نہ کرے اور قاتل پر یہ لازم ہے کہ دیت مقتول کے وارث کو بھلائی سے پہنچا دے سستی سے حیلہ والے نہ کرے اللہ صاحب نے مقتول کو بھائی کہا تا اُسکے وارثوں کو مہر آوے اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ قتل کے باعث بھائی بن اسلام کا جاتا ہین ذٰلِكَ يٰہ یعنی جو حکم ہوا قصاص اور عفو اور دیت کا تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ اَسانی ہوئی تمہارے رب کی طرف سے اور مہربانی کیونکہ موسیٰ بن یونس پر قتل کا لازم تھا عفو کرنا دیت لینا حرام اور عیسویوں پر عفو کرنا لازم تھا اور قصاص اور دیت لینا حرام اللہ تعالیٰ اَسانی اور رحمت کے لئے اس امت کو قصاص اور دیت اور عفو تین چیزیں مقرر کیا فَمِنْ اَعْتَدَ لِيْ بَعْدَ ذٰلِكَ پھر جو کوئی زیادتی کرے بعد اُسکے یعنی دیت لیکے یا نہ لیکے خون معاف کر دیکو بعد بھی زیادتی کر کر قاتل کو ار ڈالے فَلَهُ عَذَابٌ اَلِيْمٌ تو اسکو دکھ کی مار ہی یعنی آخرت میں نرگ کا عذاب یا دنیا میں قصاص لینا ہو وَاَكْمَلُ الْفَضْلَ حَيٰوةً يٰۤاُوْلٰى الْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ اور تمکو قصاص میں زندگی ہو اسی عقلمند و شاید تم بچتے رہو قتل میں نیکی کی تم فرمایا کیونکہ قتل کا ارادہ کیا اسکو معلوم ہوا کہ اگر قتل کرو تو اُسکے بدلے آپ تجی راجا ونگا تو دے قتل کر گیا اسوقت تو مکی جان بچگئی اور بھی قاتل سے قصاص لین تو دوسرے لوگ مارے ڈر کے قتل نہ کرینگے اور بھی جاہلیت میں ایک کے بدلے جماعت کو قتل کرتے تھے اور مقتول کے در عوض دوسرے کو قتل کرتے تھے پھر فتنہ ہوتا اور سیکڑوں آدمی مارے جاتے سو ان تمام چیزوں کے دیکھتے البتہ قصاص میں بڑی زندگی ہو اور بعضے حیات مراد آخرت کی حیات کہتے ہین جب قاتل سے قصاص لین تو آخرت میں مطالبہ باقی ہین کِتٰبٌ عَلٰیْكَ لَمَّا زِدَ احْضَرُ اَحَدًا كَمَا لَمْ يَكُنْ لَمَّا لَمَّا ہے نمبر یعنی فرض ہوا ہے جب حاضر ہو کسی کو تم میں سے یعنی موت کی نشانیاں ظاہر ہوں اِنْ تَرَكَ خَيْرًا اگرچہ کچھ مال چھوڑے اِس مال سے کس قدر مراد ہے سو اِس میں اختلاف ہے نہ ہری سے مقتول ہے مطلق مراد ہے

تھوڑا ہوا بہت اکثر لوگ کہتے ہیں خیر کا لفظ اطلاق نہیں کرتے ہیں مگر بہت مال پر اور مال کس مقدم تو
اُس میں وصیت کرنا اس میں بھی اختلاف ہے بعض کہتے ہیں ہزار درم اور بعض سات سو اور بعض سات
دینار اور بعض پانچ سو اور عبد الرزاق اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ جس کے پاس
سات سو درم ہوں تو وصیت نہ کرے عبد الرزاق اور حاکم اور بیہقی عروہ سے روایت کئے ہیں کہ
علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنے ایک آزاد کی یہاں جو بیمار تھا گئے اُس کے پاس سات سو یا چھ سو درم تھے اُس نے
آپ سے پوچھا کہ میں وصیت کروں یا کروں علی رضی اللہ عنہ فرمائے اللہ تعالیٰ فرمایا ہے ان ترک خیر اور وہ
مال زیادہ نہیں تو اپنے وارثوں کے لئے چھو روے اور بیہقی نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت
کیا ہے کہ کسی نے اُسے پوچھا میں وصیت کرنا چاہتا ہوں تو پوچھے تیرا مال کتنا ہے بولتا ہوں ہزار درم پوچھے
تیرے گھر کے لوگ کتنے ہیں کہا چار تن کھے اللہ تعالیٰ فرمایا ہوں ان ترک خیر اور یہ تھوڑا مال ہے اپنے علایق کے
لئے چھوڑ دے الْوَصِيَّةُ وصیت کرنا آدمی اپنے مرنے کے بعد کچھ کام کرنے کو تاکید جو کرتا ہے اُسکو
وصیت کہتے ہیں لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ مان باپ کو اور ناتے والوں کو یعنی انکو کچھ مال دیو اگر
وصیت کرنا بِالْمَعْرُوفِ دستور سے یعنی وصیت انداز سے کرنا محتاج کو کم دیکے غنی کو بہت نہ دینا
اور ثلث مال سے زیادہ وصیت نہ کرنا حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ضرور ہے پرہیزگاروں کو اس آیت کے نزول کا
سبب یہ ہے کہ جاہلیت میں لوگوں کی عادت تھی کہ اپنا مال غیر شخص کو دینے کے لئے وصیت کرتے قرابت
والوں کو نہیں دیتے تا لوگوں میں اپنی شان بڑی ہو ابتداء اسلام میں یہ حکم فرض ہوا کہ کسی کو مال ہو تو مرتے
وقت والدین کو اور قرابتی کو دینے کیواسطے حکم کرے بعد مورث کی آیت جب نازل ہوئی اُس کا وجوب
منسوخ ہوا اور حدیث سے ثابت ہوا کہ وارث کو وصیت نہیں امام احمد اور اصحاب سنن اربعہ عمر و بن ^{حاجب}
اور ابی امامہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جانو اللہ تعالیٰ
ہر ایک حقدار کا حق دیچکا اب وارث کے لئے وصیت نہیں انتہی غیر وارث کو ثلث مال سے کم وصیت
کرنا مستحب ہے اس باب میں بہت سی حدیثیں وارد ہیں طوالت کے خوف سے ہم نے یہاں ذکر نہیں کیا
مَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَمَّا إِنْ مِمَّا عَلَى الَّذِينَ يَبْدُلُوهُ پھر جو کوئی اس وصیت کو

اُس چکا بعد کوئی بدلے تو اُس کا گناہ اُنہیں پر ہی جھونے اُس کو بدل لینے وصی اور ولی وصیت کے لکھنے میں باقی
 پہنچانے میں تغیر کیا یا شاہدوں کو اہی کو پوشیدہ کیا اُس کا گناہ بدلنے والے پر ہے میت اُس پر ہے اِنَّ اللہَ
 سَمِيعٌ عَلِيمٌ مقرر ہے اللہ سنتا جانتا مَنْ خَافَ پھر جو کوئی ڈرا اپنے جانا یہ خطاب سب مسلمانوں کو ہے
 مِنْ مُّوْسٰی جَنَّآۗۤ اَوْ اٰتَمَّا وصیت کرنے والے کی طرف داری سے یا گناہ سے فَاصْلَحْ بَيْنَهُمْ پھر اُنہیں صلح
 کرو اوے فَلَا اِشْرَکَ عَلَیْکَہِ تو اُس پر گناہ نہیں جف سے مراد خطا کی طرف داری اور حق سے عدول کرنا
 اور اِثْمٌ سے مراد عثم اظلم کرنا یعنی موصی وصیت میں قصور کیا یا اسراف کیا یا وصیت گناہ کے
 کام کی کیا تو ولی اور وصی اور حاکم کو لازم ہے کہ اُس کو شرع کے مطابق جاری کریں اور وارثوں میں اور وصی
 میں ملاپ کروانا کچھ مضائقہ نہیں اِنَّ اللہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ تحقیق اللہ بخشنے والا ہی مہربان یَا اَیُّهَا
 الَّذِیْنَ ءَامَنُوْا اے ایمان والو کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَامُ لَمَّا کُتِبَ عَلَی الَّذِیْنَ مِنْ
 قَبْلِکُمْ لکھا گیا تم پر یعنی فرض ہو اور روزہ جیسے فرض ہوا تھا تم سے اکلون پر یعنی دوسرے انبیاء پر آدم
 محمد تک صلی اللہ علیہ وسلم لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ شاید تم پر پیرگار ہو جاوے اَیَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ
 کئی دن گنتی کے یہاں جو اگلوں تشبیہ یا کس چیز میں بعضے کہتے ہیں تشبیہ روزہ رکھنے میں یا جسے صفت
 دونوں میں تشبیہ نہیں سعید بن جبیر مروی ہے کہ اہل کتاب پر فرض تھا کہ شب کو کھانا نہ کھا کے کوئی سو جاوے
 تو پھر دوسری شب تک اُس پر کھانا حرام تھا اور روز کی شب کو عورتوں سے مقاربت کرنا جائز تھا مسلمانوں
 پر بھی ابتداء اسلام میں یہی حکم ہوا بعد خصت کی آیت نازل ہوئی اس قول پر یہ آیت منسوخ ہو اُسکی نسخ
 اصل لکم لیلۃ الصیام الرفث الایہ ہے بعضے کہتے ہیں تشبیہ دونوں پر یعنی انہیں جیسے چند روز مقرر تھے پھر بھی مقرر
 چند روز میں آج جویر نے شعبی سے روایت کیا ہے کہ جب نبیؐ پر رمضان کا روزہ رکھنا فرض ہوا اچھا ایام تابستان
 کے تھے اُن ایام میں روزہ رکھنا دشوار ہوا اُن ایام کا روزہ چھوڑ کر دوسرے دنوں میں مقرر کئے اور زمین
 نہ رکھنے کا کفارہ دس روزے زیادہ کئے اور ایام معدودات کے مراد رمضان کا مہینہ ہی اور بعضے کہتے ہیں ان
 روزوں سے مراد عاشورہ اور ہر مہینے میں تین دن ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی روزہ اول فرض تھے
 بعد و منسوخ ہونے کے رمضان کے روزے مقرر ہوئے مَنْ کَانَ مِنْکُمْ مَرِیضًا اَوْ عَلٰی سَفَرٍ پھر جو کوئی

تم میں بیمار ہو یا سفر میں بیماری وہ جس کو روزہ ضرر ہو یا روزہ رکھنا دشوار ہو اور سفر سے مراد جس میں نماز کو قصر کرتے ہیں وہ دومرے میں امام شافعی کے پاس اور تین روز کی راہ ہر امام ابوحنیفہ کے پاس قعدۃ من اقام آخر کو اس پر ہر ان کی شمار دوسرے دنوں سے اس جگہ کلام میں حذف ہر تقدیر یوں ہر فن کان منکم مریضا و علی سفر فاخطر فعلیہ صوم عدة ايام المرض والسفر من ايام اخر یعنی جو کوئی تم سے بیمار رہنے سے یا سفر میں ہونے سے افطار کیا تو اس پر روزہ رکھنا ہر بیماری اور سفر کے دونوں کے شمار دوسرے دنوں سے وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَذِيهِ طَعَامٌ سَكِينٌ اور جن کو اس کی یعنی روزہ کی طاقت ہو اور افطار کرے تو فدیہ ہو کھانا ایک فقیر کا یعنی ایک دن میں فقیر جس مقدار کھا و اتنا کھانا اس روزے کے بدلے میں فقیر کو کھانا وہ فذیہ اصح مذہب میں ایک ہی اس قسم کے اناج سے جو بستی میں اکثر لوگ کھایا کرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں اگر گیہوں کو تو آدھا صاع دینا اگر دوسرے قسم کا اناج دیکو تو ایک صاع دیا جائے اور بعض کہتے ہیں افطار کیا سو شخص اس دن آچہ کھاتا ہو سو کھلاؤ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مسکین کو شام اور سحر کا کھانا کھلاؤ اس آیت کے حکم میں علما کا اختلاف ہے اکثر کہتے ہیں یہ آیت منسوخ ہے عمر بن الخطاب اور ابن عمر اور سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہم وغیرہ سے بھی ایسا ہی ثابت ہوا کہتے ہیں ابتدا میں جب روزہ رکھنے کا حکم ہوا تو لوگوں کو روزہ کی عادت تھی ان پر روزہ دشوار ہوا تب یہ آیت اتری اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو اختیار دیا کوئی روزہ رکھتا اور کوئی روزہ نہ رکھے اسکے بدلے مسکین کو کھانا کھلاتا اغنیا اکثر روزہ نہ رکھ کے فدیہ دینے لگے روزہ ان پر انفرسا مسکین پر پھر اللہ تعالیٰ اس حکم کو منسوخ کر کے یہ آیت نازل کیا من شہد منکم الشہر فلیمہ جماعت کہتی ہے آیت منسوخ نہیں بلکہ محکم ہے مگر خاص ہے انکے حق میں جو بہت بوڑھے ہیں یا دایم المرض میں درست ہو نیکی امید نہیں اور بعض کہتے ہیں یہاں لا مقدر ہو اصل لا یطیقون تھا فمن تطوع خیرا فهو خیرا لکہ پھر کوئی شوق سے زیادہ کرے نیکی تو اسکو وہ بہتر ہے یعنی ایک مسکین سے بڑھکے لوگوں کو کھلاؤ تو بہتر ہے اللہ ثواب زیادہ دے گا وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ اور روزہ رکھو تو تمہارا بھلا ہے یعنی افطار کر کے فدیہ دینے سے روزہ رکھنا بھلا ہے إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اگر تم سمجھ رکھتے ہو یعنی روزے کی خوبیاں اور فضیلت کی اب معلوم کیجئے جو مسلمان ماقول و بالغ ہے بے عذر رمضان کا روزہ ترک کرنا اسکے لئے درست نہیں

اور وہ عذرین جن سے نہ رکھنا وہی تین ہیں ایک تو سفر اور مرض اور حیض اور نفاس ہوا ان پر قصاہ
 کفارہ نہیں دوسرا حاملہ اور مرضہ بچے کو ضرر ہونیکے اندیشہ سے روزہ نہ رکھے تو قضا کرنا اور فدیہ دینا
 امام شافعی کا یہی مذہب ہے ابو حنیفہ کے یہاں اس میں بھی فدیہ نہیں مگر بہت بوڑھا بوڑھی اور وائیم
 جسکے چکے ہونیکے امید ہو تو وہ فدیہ دیکو اپن روزہ نہیں شہر رمضان الَّذِي اُنْزِلَ فِيْهِ الْقُرْآنُ
 مہینہ رمضان کا جس میں نازل ہوا قرآن اس کلام کی تقدیر یوں ہے تمہارے روزوں کی وقت رمضان کا
 مہینہ ہے اس کے سوا اور بھی تقدیر اور وہ ہیں مفسرین نے ذکر کئے ہیں اور قرآن لوح محفوظ رمضان کے مہینے میں شریف
 اس آسمان پر اترا اسکو بیت العزت میں رکھے بعد جبرئیل علیہ السلام تحوۃ اثوۃ اثین کے شمار میں صلی اللہ علیہ وسلم
 لے آئے ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا ہی روایت کیا ہے اور بعضوں کے نزدیک نازل ہونے سے ابتدا
 نزول مراد ہے امام احمد اور ابن جریر اور محمد بن نصر اور ابن حاتم اور طبرانی اور بیہقی شعب الایمان میں واثق بن
 الاسقع رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما ابراہیم پر صحیفے رمضان کی پہلی رات کو اترے
 اور توریت رمضان کی چھٹی کو اور انجیل رمضان کی تیرھویں کو اور زبور رمضان کی اٹھارویں کو اور اللہ تعالیٰ
 قرآن کو رمضان کی چوبیسویں کو نازل کیا اور بعضے یوں تقدیر کرتے ہیں کہ رمضان کا مہینہ جسکی شان میں یا جسکی
 فرضیت میں قرآن اُتر اُھْدٰی لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدٰی وَالْفُرْقَانِ ہدایت واسطے لوگوں
 کھلی نشانیاں راہ کی اور فیصلہ یعنی ہدایت لوگوں کی واسطے مگر ایسی اور یہ جو کہانیاں من الہدی اشارہ کرنا
 کہ ہدایت دو قسم پر ہے ایک ہدایت ظاہر کھلی ہوئی دوسری خفی سوا اول فرمایا کہ وہ فی نفسہ ہدایت ہے بعد فرمایا
 ہدایت میں وہ ہدایت ہے کہ جسکی نشانیاں روشن ہیں جس سے حلال و حرام اور حدود و احکام ظاہر ہوتے ہیں
 اور فرقان کا معنی فرق کرنا لائق و باطل فمن شہد منکم الشہر فلیصمہ پھر جو کوئی پاؤں میں
 مہینہ تو وہ روزہ رکھے وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَقَامٍ آخر اور جو کوئی بیمار
 بیمار یا سفر میں پھر افطار کرے تو اس پر ہے اسکے شمار روزے رکھنا دوسرے دنوں سے اس حکم کو مکر فرمایا اس واسطے
 کہ پہلی آیت میں مقيم جو بیمار نہیں اسکو بھی روزہ نہ رکھے فدیہ دینے کا اختیار دیا تھا جب اس حکم کو اس آیت سے
 یعنی فمن شہد منکم الشہر فلیصمہ سے نسخ کیا پھر اگر اسی جلد پر اقتصار کرتا تو گمان ہوتا بیمار اور مسافر کے حق میں جو

رضعت تھی وہ بھی منع ہوئی اس گمان کو اٹھا دیا یُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ
چاہتا ہے تمہاری آسانی اور نہیں چاہتا تم پر مشکل یعنی تمکو بیماری اور سفر میں روزہ نہ رکھنا جو مباح کیا تمہاری آسانی
کیواسطے ہر ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اللہ چاہتا ہے تمہاری آسانی یعنی افطار
کرنا سفر میں اور نہیں چاہتا مشکل یعنی روزہ رکھنا سفر میں علما اختلاف ہے کیا سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے یا
افطار اصح قول یہ ہے کہ جبکو روزہ رکھنے میں مشقت ہو تو اسکو افطار افضل ہے نہیں تو روزہ افضل وَلَئِنْ كُنْتُمْ
الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدٰكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اور اسواسطے کہ پوری کمرہ
گنتی اور بڑائی کرو اللہ کی اس پر کہ تمکو راہ بتائی اور شاید تم احسان مانو یہ جلد عطف ہے ایک نفل پر کہ جس پر
اول کا کلام دلالت کرتا ہے تقدیر یوں ہے اللہ تعالیٰ تمہاری آسانی چاہتا ہے تاکہ روزہ رکھنا سہل ہو اور گنتی پوری
کر والی آخرہ اور یہ گنتی پوری کرنے سے مراد رمضان کا تمام مہینا روزہ رکھنا بیچ ہی بات منقول ہے یا مرض
و سفر کے سبب جب دن افطار کئے انکی گنتی پوری کرنا یہ قول صحاح ہے اور تکبیر سے مراد تکبیر شب عید کی ہے اور بعض نے کہے
ہیں وہ تکبیر جو چاند دیکھنے کی وقت کہتے ہیں اور بعض نے کہے ہیں تکبیر سے مراد اللہ کی حمد ثنا کرنا کہ ہم کو ہدایت دیا
وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ اور جب تم سے پوچھیں بند میرے مجھکو تو میں نزدیک ہوں
اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن جریر صلت بن حکیم سے وہ اپنے باپ سے وہ انکے دادا روایت کیا ہے کہ ایک شخص
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا یا رسول اللہ کیا ہمارا قربیت تو ہم اس سے آہستہ مانگیں یا دور سے
تو اس سے چلا کے مانگیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ساکت رہتا اللہ تعالیٰ ایہ کہیت نازل کیا اور یہ جو فرمایا میں قریب
اسے غرض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے افعال اور اقوال اور انکے احوال پر دانا مینا ہے اسکی مثل دیتا ہے حال
ایک شخص کے جو وہ اُن کے قریب ہوا اُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا یعنی سنتا ہوں پکارے
کی پکار کو جبوقت مجھکو پکارتا ہے اس مقام میں ایک اشکال ہے کہ بسا لوگ اللہ تعالیٰ سے مانگتے ہیں پر اللہ تعالیٰ انکی
دعا مقبول نہیں کرتا اس کے کئی جواب دئے ہیں پہلا جواب یہ آیت مطلق ہے اور قول اللہ کا بل ایاہ تدعون
فیکشف ما تدعون الیہ ان شاء مشیت سے مقید ہے تو قاعدہ ہے اصول کا مطلق کو مقید پر حل کرنا دوسرا جواب
دعا کی معنی اس آیت میں طاعت ہے اور اجابت کی معنی ثواب یعنی طاعت کرنے والے کو آخرت میں ثواب

قیمہ اجواب دعا کرتیکے ارکان اور شروط مقررین اگر ان شرطوں کے ساتھ بندہ دعا مانگے تو قبول کرتا ہو
جو تھا جواب اللہ فرمایا ہر سنتا ہوں اور اس میں اسکی مراد بر لاتا ہوں کر کے مذکور نہیں اشکال کا کہی وار
ہوگا پانچواں جواب اس آیت سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دعا مانگنے والے کو محروم نہیں کرتا لیکن اگر مقدر میں
لکھا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکی حاجت بر لاتا ہو اگر مقدر میں نہ ہو تو اسکے لئے اس دعا کو آخرت کا ذخیرہ کر رکھا ہو
یا اسے بدی کو دور کرتا ہے فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي تو چاہئے حکم مانین میرا یعنی میں جیسی انکی ہمت میں دعا قبول
کرتا ہوں انکو بھی جب ایمان کی دعوت کروں اور اطاعت کا امر کروں تو اسکو ماننا ضرور ہے وَلْيُؤْمِنُوا
بِي اور ایمان لاوین مجھ پر لَعَلَّكُمْ يَنْشُدُونِ شاید نیک راہ پر آوین أَحِلَّ لَكُمْ
لِكَلَّةِ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ حلال ہو انکو روزے کی رات بے پردہ ہونا اپنی عورتوں
سے رفث کا معنی لغت میں پوچ بات ہو جسکا ذکر کرنا قبیح ہو جیسی جماع اس مقام میں رفث کنایت ہے
جماع سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بہت شرمناک اور کریم ہے قرآن میں مباشرت اور
ملامتہ اور افضا اور دخول اور رفث بولا اور ان سے ارادہ کیا جماع کا اس آیت نازل ہو نیکا سبب
امام احمد اور ابن جریر وغیرہ کعب بن مالک سے روایت کئے ہیں کہ رمضان میں یوں حکم تھا روزہ رکھنے
والا جب سو کو تو اس پر کھانا پینا اور عورت کے ساتھ صحبت کرنا دوسرے روز افطار کئے تک حرام تھا
ایک شب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ دیر تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہ کے گھر کو گئے دیکھے اپنی
عورت سوتی ہو انکو بیدار کئے اور اس سے صحبت کرنا چاہے تو بولی میں سو گئی تھی عمر کے نہیں سوئی اور
اس سے صحبت کئے اور کعب بن مالک بھی ایسا ہی کئے پھر صبح کو عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس آکے خبر دئے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا اور ابن عباس کی روایت میں آیا ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر کو کہے تم کو یہ کرنا سزاوار تھا هَئِنَ لَبِاسٌ لَّكُمْ دے پوشاک
ہیں تمہاری وَأَنْتُمْ لَبِاسٌ لَّهُنَّ اور تم پوشاک انکی یعنی پوشاک بدن جیسی لگی رہتی ہے
وہی ہی زن و شوہر میں اختلاط رہتا ہو اس میں اللہ تعالیٰ جماع حلال ہو نیکا سبب بیان کیا عورتیں لباس
مانندین انفس پر میز کرنا اور کنارے رہنا و شوہر ہے عَلِمَ اللَّهُ أَنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ

اللہ نے معلوم کیا کہ تم اپنی جانوں کی خیانت کرتے ہو یعنی اپنی جانوں پر روزے کی رات جامع کر کے ظلم کرتے ہو تو اب جو انکو خطبے اس کا نقصان کرتے ہیں اس میں عقاب کا اندیشہ ہو بخاری نے برارضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رمضان کا روزہ جب نازل ہوا تو تمام رمضان لوگ عورتوں سے قربت نہیں کرتے تھے چند لوگ تھو کہ اپنی جانوں کی خیانت کرتے تھے تب اللہ تعالیٰ نے نازل کیا علم اللہ انکم کتمتم تحتان انکم الایہ قتاب علیکم سو معاف کیا تم کو وَعَفَى عَنْكُمْ اور درگزر کی تم سے قَالَ لَنْ يَاسْتَرْوَهُنَّ بِمَرَاتٍ یعنی اسے مجھ سے کرو وَاِنتَعُوا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ اور چاہو جو لکھ دیا اللہ نے تمکو یعنی تم جو مباشرت کرتے ہو شہوت کو نال نے کی غرض سے نہ کرو بلکہ اس سے نسل جاری ہو نیکا قصد کرو مقاتل نے کہا ہے اس سے غرض یہ ہے کہ کھانا پینا جامع حلال ہو کہ اللہ تعالیٰ لوح محفوظ میں جو رخصت لکھا اُسکو کیا کرو وَكُلُوا وَاشْرَبُوا اور کھاؤ اور پیو اس کے نازل ہو نیکا سبب بخاری نے بر ابن عازب رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے روزہ رکھنا اور افطار کا وقت ہو بعد افطار کے آگے سو جانا تو وہ شب اور اوس کے بعد تمام دن شام ہوئے تک کھانا نہیں کھاتا قیس بن صرہ انصاری رضی اللہ عنہ روزے تھے تمام دن اپنی زمین کا کام کر کے افطار کی وقت گھر کو آ کے عورت کو بچے کچھ کھانے کو بھی تو بولی نہیں لیکن میں مانگھ کے آتی ہوں عورت کھانے کی تلاش میں گئی اور انکی آنکھ لگ گئی عورت آ کے دیکھی سو گئے ہیں بولی نامراد کیا اتنی میں سو گیا غرض ویسا ہی روزہ رکھے دوپہر کو اُنکے تین غش اگئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے تب یہ آیت نازل ہوئی حَتّٰی يَلْبِثَنَّ لَكُمْ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ حَتّٰی يَكُنْ ظَہِرُ

ہو و مٹو سفید تا گاسیہ تا گے سے فجر کے اللہ صاحب صبح صادق کی دھندلی کو جو اول طلوع ہوتی ہے سفید تا گے سے شبید یا اور شب کی تاریکی کو سیاہ تا گے سے بخاری اور مسلم اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی سنن میں سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ اول اتنی ہی آیت نازل ہوئی و کھاوا و اشربوا حتیٰ یبتین لکم الخیط الابيض من الخیط الاسود اور من الفجر کا لفظ نازل نہیں ہوا چند لوگ رجزہ رہنا چاہے تو اپنی جانوں میں سفید تا گاسیہ تا گاسیہ ہوتے اور دونوں میں فرق نمود ہوئے تک کھاتے پیتے جب اللہ تعالیٰ من الفجر کا لفظ نازل کیا تو جانے کہ اس سے مراد ظاہر ہونا و کی ہے رات سے

انہی صبح صادق کو تاگے سے تشبیہ کیا اکثر عربوں کے پاس معروف تھا لیکن بعضوں نے اس لفظ کو حقیقت پر حملہ
تھے پھر اللہ تعالیٰ کے من الفجر کو نازل کرنے سے سمجھے کہ وہ استعارہ ہے اور بعضوں کے لغت میں یہ استعارہ مستعمل
نہ تھا و باوجود من الفجر کا لفظ نازل ہونے کے بعد بھی مقصود کے فہم کرنے سے قاصر ہو چنانچہ سفیان بن عیینہ اور سعید
منصور اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور
یہقی اپنی سنن میں عدی بن حاتم سے روایت کئے ہیں کہ یہ آیت یعنی حتیٰ قین لکم النخط الابيض من النخط الاسود نازل
ہوئی بعد میں ایک سیاہ تاگا اور ایک سفید تاگا لیکے میرے تکیے کے نیچے رکھا اور انکو دیکھنے لگا تو سیاہ اور سفید
امتیاز نہوا پھر صبح کو آکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کیفیت عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما گئے
ہو تو تمھارا تکیہ بہت چڑا ہے وہ سفیدی صبح کی ہرات کی تاریکی سے اس قصہ کو ابن جریر اور ابن ابی حاتم
دوسری طریق سے بہت واضح روایت کئے ہیں انکا لفظ بون ہے عدی بن حاتم نے کہے میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس آیا آپ مجھے اسلام سکھائے باجوہ وقت کی نماز میں پڑھنے کا طور ارشاد کئے بعد فرمائے جب من
آوے تو تم شب کو کھا دیو جب تک تمکو سفید تاگا سیاہ تاگے سے فجر کے ظاہر ہو بعد روزہ شب تک پورا
کر و عسری کہے میں یہ نہ سمجھکے دو تاگے سفید اور سیاہ لیکے بانٹ کر رکھا اور صبح کو انہیں نظر کیا تو دونوں
برابر ہیں پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھ کو فرمائے میں یاد کیا
مگر سفید تاگا سیاہ تاگے سے نہ سمجھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیوں نہیں سمجھے اور تبسم کئے گویا میری
اس حرکت سے آپ واقف ہو پھر عرض کیا میں دو تاگے بانٹا ایک سفید اور ایک سیاہ اور رات کو انہیں نظر کرنے لگا
تو دونوں برابر ہی دکھتے تھے یہ سنکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اتنا تبسم کئے کہ حضرت کی کو پھلیاں نمود ہو میں
بعد فرمائے کیا تمکو بولانتھا من الفجر کر کے وہ کیا ہر دن کی سفیدی رات کی اندھیری انتہی جا آفتاب
طلوع ہونیکے قبل ایک سفیدی نکلتی ہے گائے کی دم کی مانند اسکو صبح کا ذب کہتے ہیں بعد تھوڑے وقت کے
ایک عریض سفیدی افق میں نمود ہوتی ہے رفتہ رفتہ اجالے کی پو پھٹتی جاتی ہے اس کو صبح صادق کہتے ہیں
مذہب ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا یہ ہے بمجرد طلوع صبح صادق کے صایم پر کھانا وغیرہ حرام ہوتا ہے بلکہ بعض
تو اس بات پر اجماع نقل کرتے ہیں اس پر دلیل یہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں وہ صیغہ باب تفعل سے

بابتغیل کا استعمال تکلف واسطے بھی ہوتا ہے تو بتین کا معنی یوں ہوا کہ تکلف مشقت دیکھے یہ نہیں مگر اسکی ابتداء طوع میں ہوگا اسکی مثال تشبہ ہے اس معنی سے کہ اس تشبہ شجاعت کو استعمال کیا اور اس کے حاصل کرنے اپنی نفس پر تکلف کیا اور بعض صحابہ اور اعمش اور ابو بکر بن عیاش کا مذہب یہ ہے کہ صبح صادق جو نبی و ہونک کھانا پینا وغیرہ جائز ہے ثُمَّ اَتَمُّوا الصَّيَامَ اِلَى اللَّيْلِ پھر پورا کرو روزہ رات تک یعنی طلوع فجر سے آفتاب غروب ہو تک روزہ رکھو بخاری اور مسلم وغیرہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمے جب آئیگی رات اس جگہ سے یعنی مشرق کی جہت سے اور جائیگا دن اس جگہ سے اور غروب کا آفتاب صائم افطار کیا یعنی افطار کا وقت آچکا مشرق کی طرف سے رات آتے سے غرض سیاہی نمودار اور دن کا جانا لینے سفیدی دن کی کم ہونا اس حدیث میں تین باتیں مذکور ہیں ایک رات آنا دوسری دن جانا تیسری آفتاب غروب ہونا ان تینوں میں ملازمت ہے ان تینوں سے فقط ایک کو ذکر کرنا تھا لیکن ابراہیم اور غیرہ حایل رہتے سے سیاہی دوڑتی ہے آفتاب غروب نہیں ہوتا اس کی توضیح کو تین امر فرمائے وَلَا تَبَا شَرُّوْهُنَّ وَاَنْتُمْ عَلَکْفُوْنَ فِی الْمَسْجِدِ اور نہ لگو ان سے یعنی اپنی عورتوں سے جماع نہ کرو جب بیٹھے ہو مسجد میں یعنی اعتکاف کی نیت کہ کہ جو مسجد میں بیٹھا ہے اسکو اعتکاف تمام ہو تک اپنی عورت سے وطی کرنا جائز نہیں اس سے معلوم ہوا اعتکاف کی صحت کا شرط وطی نہ کرنا ہے اگر کوئی وطی کیا تو اعتکاف فاسد ہوگا اور اس آیت سے معلوم ہوا اعتکاف مسجد میں ہی بیٹھنا ہے اور کہیں بیٹھے تو حاصل نہیں ہوتا اور سب اعدا اعتکاف میں برابر ہیں یہ آیت نازل ہو نیکیا سب ابن جریق قنادہ سے نقل کیا ہے کہ بعض اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مسجد میں اعتکاف بیٹھے جب انکو عورت کی خواہش ہوتی وہاں سے نکل کے عورت کے پاس جاتے اور اپنے مطلب سے فراغت پا کے غسل کر کر پھر مسجد میں آتے سو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا یہ حدیں باندھی ہیں اللہ کی سوا نکلے نزدیک نہ جاوینے یہ احکام جو مذکور ہوئے اللہ کی حدود ہیں جو بند و نکلے لئے مقرر کیا ہے سو تم اسکو نہ کرو حد کی معنی لغت میں منع کرنا اور دو چیز نہ ملنے کے لئے جو مانع ہوا اسکو بھی حد کہتے ہیں یہی معنی اس مقام میں مربوط ہے بعض اللہ کے حدود اللہ کے فرائض مراد لیتے ہیں اور بعض حدود

مقادیر لیتے ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے اندازہ کیا ہے اور اسکی مخالفت منع فرمایا ہے اس آیت میں دو اشکال ہوتے ہیں
 پہلا اشکال تنگ کا اشارہ سابق گزریے ہوا احکام کی طرف ہے ان احکام میں بعضے مامورات ہیں اور بعضے نہیات
 جو نہیات ہیں انکے نزدیک البتہ ہونا اور جو مامورات ہیں انکو البتہ بجالانا ہی بھران دو فوج نزدیک نہ جاؤ کر کے
 کیسا فرمایا اسکا جواب یہ ہے اور جو احکام گزریے اگرچہ مامورات اور نہیات تھیں لیکن اس آیت قریب مذکور
 ولاتباشر وہن وانتم عاکفون فی المساجد اس اعتکاف تین جلع کرنا حرام ہے کر کے ثابت ہوا اور اسکے قبل ثم
 اقوا الصیام الی اللیل مذکور ہے اس روزے کے دن کھانا پینا حرام ہے کر کے ثابت ہوتا ہے یہ محرمات قریب
 رہنے سے تحریم کی جانب کو اعتبار کر کے فلا تقربوا فرمایا یوں جواب دیوینگے مامورات جو ہیں انکا ضد خلاف
 کرنے سے منع فرمایا تو ہر ایک مامور کا ایک ضد ہوا سو ان اضداد کے نظر کرتے فلا تقربوا فرمایا اس کو بلاغت
 والے تغلیب کہتے ہیں دوسرا اشکال اس آیت میں اللہ تعالیٰ فلا تقربوا فرمایا اور اسی جز کی تیرہویں رکوع میں
 تنگ حدود اللہ فلا تعدوا فرمایا یہ آیت چاہتی ہے حدود کی نزدیک نہ جانا اور وہ آیت چاہتی ہے حدود کے
 باہر نہ جانا اس کا جواب یہ ہے جو شخص اللہ کی طاعتوں میں رہے اور اس کے فرضوں پر عمل کرے تو وہ شخص گویا حق
 کی جگہ میں کھڑا ہوا اللہ تعالیٰ اس جگہ سے تجاوز نہ کرنا کر کے تعدوا فرمایا کیونکہ اس جگہ سے جو کوئی تجاوز کیا تو
 باطل کی جگہ پہنچا اللہ تعالیٰ مبالغہ کی جہت سے منع کیا کہ حد جو مانع پر ہے حق اور باطل کی جگہ میں اس کے نزدیک نہ
 اس اندیشہ سے کہ باطل کی جگہ نہ جاؤ اسی معنی کی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کر کے فرمائے ہر بادشاہ کو
 ایک حمی رہتی ہے اور اللہ کی حمی زمین اس کے محرمات ہیں جو کوئی حمی کے گرد جانور چراگ تو قریب کہ حمی کی اجڑا
 اس حدیث کو بخاری اور مسلم نعمان بن بشیر سے روایت کئے ہیں حمی اس موضع کو کہتے ہیں کہ جسکو حد باندھنے والے
 کرتے ہیں جاہلیت میں عادت تھی کوئی بڑا شخص کسی جگہ رہنا اختیار کرتا تو کتنے مار کے آواز کرتا اس کی آواز
 جتنی دور جاتی اتنی جگہ گردا گرد اپنے احاطہ میں لیتا غیر کے جانور وغیرہ کو اس میں آنے نہیں دیتا کاشی بوز
 آوے تو اسکو سزا دیتا اور بعضے کہتے ہیں آیت میں حدود مراد محارم اور نہیات ہیں اس صورت میں
 مقصود صاف ہوتا ہے اور اشکال وارد نہیں ہوتا بندہ عاصی کہتا ہے حدود و طور کا ہوا کرتا ہے ایک حد ہوتا
 اس کے نزدیک جانے میں ہلاکی ہے جیسے گرداب سمندر میں ہوتا ہے وہاں نہ جانا کر کے حد باندھتے ہیں ایسے حد

نزدیک نہ گیا چاہئے اور ایک حد ہوتا ہے اس باہر نکلنے میں ہلاکی ہے جیسے بکری کے لئے صدانہ سے ہیں اگر اس حد کے باہر جاوے تو درندہ کہا جاتا ہے ایسے حد کے باہر نہ گیا چاہئے اللہ تعالیٰ نے باقل کی آیتوں کے دیکھتے اس آیت میں حد کی پہلی صورت کا لحاظ کر کے لا تقربوا فرمایا اور اگلی آیت میں دوسری صورت کے نظر کرتے فلا تعدوا فرمایا لکھنا

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُوْنَ اس طرح بیان کرتا ہے اللہ اپنی آیتیں لوگوں کو شاید سمجھنے میں یعنی یہ بیان کرتا ہے تاکہ تم اسکی امر و نہی کی مخالفت کرنے سے ڈرتے رہو تو عذاب سے نجات پاؤ گے وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ

بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اور نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں باقی اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن ابی ناتم نے سعید بن جبیر سے یوں روایت کیا ہے کہ امر القیس بن عباس اور عیدان بن اشوع حضرمی باہم ایک زمین کے لئے قضیہ کے امر القیس قسم کھانے کو تیار ہوا تب یہ آیت نازل ہوئی باطل وہ جو شرع میں حرام ہو اس کے چند طور میں ایک تو مال معصوم کو تعدی کر کے یا غضب کے یا لوٹ کے یا چور کے کھاؤ دوسرا لہو لعب جیسے جو اور گانے کی اجرت اور شراب تیسرا رشوت لینا حکم کرنے یا جھوٹی شہادت دینے کے لئے چوتھا خیانت جیسے امانت میں خیانت کرنا اور

مال لینے کو کھانا فرمایا کیونکہ مال لینے سے بڑا مقصود کھانا ہی ہے وَتَدْلُوْا بِهَا اِلَى الْحُكَّامِ اور نہ پہنچاؤ انھیں حاکموں تک ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ یہ اس شخص کی شان میں ہے جس کے دئے پر کچھ مال ہو اور اسکا کوئی گواہ نہیں اس مال کا انکار کرتا ہے اور جھگڑ کے حاکم کے پاس جاتا ہے یہہ جانتا ہوا کہ اپنے دئے پر اسکا مال ہے اور آپ گناہ گار ہے حرام خور لیتا کُلُوْا فَرِیْقًا مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْاِثْمِ تاکہ کھاؤ

ایک قطعہ لوگوں کے مال میں گناہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے اثم سے مراد جھوٹی قسم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ جھوٹی شہادت اولیٰ یہ ہے کہ اثم سے مطلق گناہ مراد لین و اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اور تمکو معلوم ہے یعنی تم جو باطل ہو سو تمکو معلوم ہے باوجود علم کے گناہ کے مرتکب ہو ناہایت قبیح ہے یَسْئَلُوْا ذٰلِكَ عَنِ الْاَهْلِ تَحْبِسْ

ہیں جائز ہے اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن عساکر نے ابن عباس سے یوں روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبل اور ثعلبہ بن غنم کہے یا رسول اللہ چاند نکلتا ہے تو باریک نکلتا ہے پھر بڑھتے بڑھتے گول ہوتا ہے پھر جو گھٹاؤ پر آتا ہے اول کی مانند باریک ہو جاتا ہے اسکی کیا وجہ ایک ہی حالت پر کیوں نہیں رہتا تب یہ آیت اتنی سیوٹی لے کہا اس حدیث کی سند ضعیف ہے راوی اسکا صدی صغیر ہے کلبی سے روایت کیا ہے دو دو نضعیف ہیں اور اہل بیت علیہم السلام

پہلی دوسری تیسری رات کے جاندار کو ہال کہتے ہیں اُسکے بعد نام اُسکا قمر ہے جب پورا ہوا تو اسکو بدر کہتے ہیں کَلَّ
تو کہہ اسی محمد بھی مَوَاقِیْتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجَّ یَوْمَ قَمَرٍ مِّنْ لُّوْکُنْ واسطے اور حج کو واسطے اللہ تعالیٰ
جاندار کی کاستگی اور بڑھوتی میں حکمت جو ظاہر تھی بیان کیا کہ لوگ اس سے اپنی زراعت اور تجارت کے وقوتوں
کو اور قرض کی مدت اور روزہ اور حج اور عورتوں کے طلاق کی مدت وغیرہ احکام جو چاند سے متعلق ہیں جانیں
اور چاند موافقت میں داخل رہتے پر بھی اسکو علاحدہ ذکر کیا ایک بڑے فائدہ کے لئے وہ یہ ہے کہ عرب جاہلیت میں
دنوں کے شمار پر حج کیا کرتے تھے اور مہینوں کو ان دنوں کے شمار پر بدل دیتے تھے اللہ تعالیٰ نے اسکو باطل کیا اور
حج کو مہینوں کے شمار پر کرنے کا امر کیا اور جس مہینے میں حج کرنا مقرر کیا ہو اُس مہینے سے دوسرے مہینے کی طرف نقل کرنا
جائز نہیں وَلَکِیْنَ اٰیٰتٍ لِّیَّ اَنْ تَاْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ ظُهُوْرٍ هَآ اوردینی یہ مہینے کہ گھروں میں آنا چھت پر
اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن ابی حاتم اور ابن جریر وغیرہ جابر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم یوں روایت کئے
ہیں کہ عربوں کی عادت یہ تھی کوئی شخص حج کا یا عمرے کا احرام باندھتا تو باغ میں یا گھر میں دروازے کی راہ سے
نہیں جاتا ضرورت پیش ہو تو گھر کے پیچھے سے نکل کر کے یا پیچھے سے سیر می لگا کر چھت پر ہو کے جاتا مگر اس
قبیلہ والے جو ہو تو گھر کے دروازہ سے جاتا قریش اور کنانہ اور خزاعہ اور ثقیف اور بنو عامر بن صعصعہ اور بنو
انصر بن معاویہ کو جس کہتے ہیں جس شتق حاسا ہے اُسکی معنی شدت اور صلابت سوان قبیلہ والوں کو انکی
دین میں کمال شدت ہونے سے جس کہ غرض نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجت الوداع میں حج کو جو آئے آپ کسی کے
باغ میں دروازے سے تشریف لیگئے انصار کا ایک شخص اُسکا نام رفاعہ بن تابوت تھا اور بعض روایتوں میں
مذکور ہو کہ اسکا نام قطبہ بن عامر انصاری تھا یہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ دروازے سے آیا لوگوں نے اس سے
تعرض کئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوجھے تم حج کا احرام باندھکے کیا واسطے
دروازہ سے آئے انھوں نے عرض کئے یا رسول اللہ آپ دروازہ سے تشریف لے سو دیکھ کے میں بھی آپ کے پیچھے آیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرما میں جس میں ہوں وہ شخص کہا آپ جس میں ہو تو میں بھی جس میں ہی ہوں آپکا اور
میرا دین ایک ہی ہے پھر آیت نازل ہوئی وَلَکِیْنَ اِلٰہٌ مِّنْ اِلٰہِیْ وَ اٰتُوا الْبُیُوتَ مِنْ اَبْوَابِہَا لَکِنِّیْ
وہ ہو جو کوئی بچتا ہے یعنی اللہ سے ڈرے اُسکے خلاف حکم نہ کرے اور گھروں میں آؤ اُنکے دروازوں سے یعنی احرام

باندے بعد وَاَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اور اللہ سے ڈرتے رہو شاید مراد کو پہنچو وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُوكُمْ اور لڑو اللہ کی راہ میں اُنسے جو لڑتے ہیں تم سے اللہ کی راہ اللہ کی طاقت اور اسکی رضا مندی طلب کرنا مراد ہو وَلَا تَعْتَدُوا اور زیادتی مت کرو اس آیت کی شان نزول یہ ہے کہ ابتدا اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم تھا کہ کافروں کی اذیت سہین اور اُن سے درگزرین پھر ہجرت کے بعد اس آیت سے حکم ہوا جو تم سے لڑتا ہے اسی لڑا کرو اور زیادتی نہ کیجو یعنی جنگ کی ابتدا اپنی جانب سے نہ کرو ربیع بن انس نے کہا ہے یہ پہلی آیت جو لڑائی کے باب میں اتری بعد اللہ تعالیٰ کافروں کے قتل کا حکم علی الاطلاق فاقتلوا المشرکین کا فتہ کی آیت کیا جسکو آیت السیف کہتے ہیں اس قول پر یہ آیت منسوخ ہوئی اور بعض کہتے ہیں منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے اور الذین یقاتلونہم سے مراد کفار ہیں جو لڑنے کے قابل ہیں اور تعدی نہ کرنا یعنی جو شخص قابل جنگ کہیں جیسے عورتیں بچے مہمان وغیرہ اُسکو قتل نہ کرنا ابن جریر وغیرہ ابن عباس سے روایت ہے کہ تعدی نہ کرنا یعنی عورتوں کو اور بچوں کو اور فرقت ہو ڈھے کو قتل نہ کرنا اور نہ وہ جو صلح کرے اور جنگ سے اپنا ہاتھ کھینچے اگر تم اُن لوگوں کو قتل کرو گے تو تم زیادتی کئے اِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْمُعْتَدِينَ مقرر اللہ دوست نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو وَاَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ اور مار ڈالو انکو جس جگہ یا دینے جل میں یا حرم میں پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ جہاد کا امر اس شرط سے کیا کہ اگر کفار ہاتھ چلا دیں تو تم بھی ہاتھ چلانا اُسکے بعد اس آیت میں حکم کرنا ہے کہ انکو جہان پاوین وہاں قتل کرنا مگر مسجد الحرام کے پاس تو اَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ اَخْرَجُوْكُمْ اور نکال دو انکو جہان انھوں نے نکالنا یعنی مکہ سے وَالْفِتْنَةُ اَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ اور فتنہ قتل کرنے سے بڑھ کر ہے یعنی تم انھوں کو حرم میں قتل کرنے سے یا احرام باندھ کے قتل کرنے سے یا فتنہ یعنی شرک رکھنا اللہ کی ساتھ بڑھ کر ہو اور بعض فتنہ جو محبت جس میں انسان کو حیرت ہو مراد لینے میں مثلاً جلا وطن قتل سے بڑھ کر ہے کیونکہ قتل میں ایک خطہ سختی گذرتی ہے اور اس میں ہمیشہ تعب اور دکھ رہا کرنا ہو وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اور مت لڑو اُن سے مسجد الحرام کے پاس یعنی حرم مکہ میں جنگ کی ابتدا نہ کرو نہ کرو حتیٰ یقتلواکم فیہ جب تک دے نہ لڑیں تم سے لڑیں مگر قاتلواکم فاقتلواکم پھر اگر لڑیں تو انکو مارو وَاَكْذَبُكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ یہی یعنی قتل اور جلا وطن سزا ہے کافروں کی مجاہد اور ایک جماعت علما کی کہے ہیں کہ یہ آیت محکم ہے مسجد الحرام کے پاس

جنگ کرنا حلال نہیں مگر کوئی شخص جنگ کر نیکی لئے آوے تو اس کو دفع کرنا بخارجی وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے اس شہر کو یعنی مکہ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پر فرستادہ
کیا اور منسوخ حرام کیا ہر روز قیامت تک حرام رہیگا کسی کو اس میں قتال کرنا حلال نہیں اور مجھے بھی حلال نہیں ہوا مگر
دن کی ایک ساعت پھر وہ قیامت کے دن تک حرام ہو اور قتادہ نے کہا کہ آیت السیف سے یہ آیت منسوخ ہوئی
فَإِنْ أَنْتُمْ مَوْتَانِ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ پھر اگر وہ باز آوین یعنی کفر سے اور اسلام لاوین تو اللہ بخشنے والا
ہو مہربان وَقْتُلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً اور لڑو ان یعنی مشرکوں سے یہاں تک باقی نہ رہے فتنہ یعنی شرک
وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ اور دین اللہ کا ہی ہو یعنی عبادت اور بندگی اللہ کے سوا کسی کی نہ کرے
فَإِنْ أَنْتُمْ أَقْلًا عَدُوًّا وَلَا عَلَى الظَّالِمِينَ پھر اگر وہ باز آوین تو تعدی نہیں مگر ظالموں پر عدوان
کا معنی یا سبیل ہو یعنی راہ نہیں یہ معنی ابن عباس سے منقول ہے اور اہل معانی کہتے ہیں عدوان کا معنی ظلم ہے یعنی دے
اسلام لاؤ تو انکا مال لوٹنا اور بندین لانا اور قتل کرنا کچھ جائز نہیں مگر ظالموں پر جو باقی ہیں اپنی شرک پر کفار کی
ساتھ یہہہ جو کرتے ہیں وہ شرع کے حکم سے ہو وہ عدوان اور ظلم ہوگا لیکن اسکو ظلم بولنا مقابلہ اور مجازات کی راہ ہے
اسکو علم باغت میں مشاکلہ کہتے ہیں جیسے اس آیت میں ہر من اعتدیٰ علیکم فاعتدوا علیہم بالشہر الحرام بالظہر
الحرام وَالْحَرُمَاتُ قِصَاصٌ حرمت کا ہمینا مقابل حرمت کے جہینے کے اور آداب رکھنے میں بدلہ
اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن جریر وغیرہ یوں روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے
چھوین سال عمر کے ارادے سے مکہ مشرکون آپ کو مکہ میں جانے دیکے مزام ہو وہ حرام ہمینا تھا ذوالقعدہ کا
آخر مشرکون کے ساتھ یہہہ صلح ٹھہری کہ اس سال پھر کے جانا سال آئندہ آنا دوسرے سال بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ
عمر کے کو جانے کیو اسطے تہیہ کئے اندیشہ ہوا کہ اگر قریش اپنے عہد کو وفانہ کریں اور مسجد الحرام میں جانے سے منع
کریں تو جنگ کی بت ہوگی حرم اور حرام جہینے میں جنگ کیسا کریں تب یہہہ آیت نازل ہوئی یعنی اگر وہ لوگ
حرام جہینے کی حرمت توڑ کے لڑیں تو تم بھی لڑو کیونکہ ہر حرمت میں بدلہ جاری ہوتا ہے تمکو مسجد الحرام میں جانے
سے روک کر حرمت توڑیں تو تم بھی قہر اور غلبہ کے ساتھ جاؤ اگر وہ ماریں تو تم بھی ماریو اور بعض یوں تفسیر کئے
ہیں تم ذی القعدہ کے جہینے میں مکہ میں جو داخل ہوتے ہو اور اپنا عمرہ قضا کرتے ہو سو بدلے میں اس کے ہر جو تم

روکے گئے تھے اور حرّات جمع حرّت کی ہو حرّت وہ چیز ہے کہ جس پر محافظت کرنا واجب ہے اس جگہ نین حرّت کے رہنے سے جمع کا لفظ ذکر کیا ایک پہلے کی حرّت دو مرتبہ شدہ کی حرّت تیسری احرام کی حرّت قصاص کا معنی مساوات برابری یعنی کوئی کسی سے کچھ حرکت کیا تو اس کے ساتھ جہاد دہی کرنا قَمِنَ اَعْتَدَ عَلَیْکُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَیْہِ مِثْلَ مَا اَعْتَدَیْ عَلَیْہِ سَخَطٌ پھر جس تیسری دہی کی تو تم اس پر نین کرو جیسے اُس نے زیادتی کی تمہارا اتَّقُوا اللّٰہَ اور ڈرتے رہو اللہ سے یعنی بدلے میں بڑھکے نہ کرو وَاَعْلَمُوا اَنَّ اللّٰہَ مَعَ الْمُتَّقِیْنَ اور جان رکھو کہ اللہ ساتھ ہو پھر گاروں کے وَانْفِقُوا فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ اور خرچ کرو اللہ کی راہ میں مراد اللہ کی راہ سے اُسکی اطاعت ہی پھر جہاد ہو یا اُسکا غیر وَلَا تَقْلُوبُوا بَا یَدَیْکُمْ اِلَی الْاُخْرٰی اور نہ ڈالو اپنے ہاتھوں سے اپنے کو ہلاکت میں بعضوں نے یہی مراد نفس لیتے ہیں اور ترجمہ یوں کرتے ہیں اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں وہ دونوں کا حاصل ایک ہی آیت کا مطلب ہے کہ لوگ جہاد کیواسطے پیسا دیا کریں کیونکہ اُسکا نہ دینا سبب ہلاکت کا ہی تم جہاد کیواسطے پیسا نہ دیکے ہلاکت مت ہو ابن جریر وغیرہ اس کو ابن عباس سے روایت کئے ہیں اور بعض نے کہے ہیں لوگوں کے پاس خرچ نہیں رہتا تھا بہ خرچ جہاد کیواسطے نکلے خرچ نہوتے تھے راہ میں تخفیف اٹھاتے تب اللہ تعالیٰ نے امر کیا جہاد کو جائیں تو پیسا خرچ کر کے یا خرچ نہ رہے وہ نہ نکلے جو کوئی ہے نکلا تو اپنی جان کو ہلاکت میں ڈال دے کیونکہ جھوٹے پیسے اور پیادہ پا چلنے سے وہ ہلاک ہو گا اور بعض نے کہے ہیں ہلاکت میں نہ ڈالنا جہاد ترک نہ کرنا مراد ہے کیونکہ جہاد ترک کرنے سے کفار غالب ہو ویکے انکا غلبہ سبب مسلمانوں کے ہلاک ہو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن حبان اور حاکم وغیرہ نے اسلم ابی عمران سے روایت کئے ہیں کہ ہم قسطنطنیہ میں تھے اور اہل مصر کے امیر عقبہ بن عامر تھے اور اہل شام کے فضالہ بن عبید پھر رومیون کی ایک بڑی صف نکلی اور ہم بھی اُنکے مقابلہ میں صف باندھے ایک شخص مسلمانوں کے رومیون کی صف پر حملہ کر کے انہیں دھسا لوگ پکارنے اور کہنے لگے دیکھو اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالو ابی ایوب رضی اللہ عنہ صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھڑے ہو کے کہے اسی لوگوں کی تم اس آیت کی بہت تاویل کرتے ہو یہ آیت ہم انصار کے حق میں نازل ہوئی جب اللہ تعالیٰ اپنے دین کو عزت دیا اور دین کی نصرت کرنے والے بہت ہوئے ہم آپس میں ایک دوسرے سے معنی کہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کو قوت دیا دین کی تائید کرنے والے بہت ہوئے ہم اپنی جگہ میں رکھے ہمارے جو کچھ اموال ضائع ہوئے

انکو درست کرنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس اطلاع نہ کئے ہمارے رد میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا و انفقوا فی سبیل اللہ و لا تلقوا بایمیکم الی التہلکۃ ہلاکت یہی تھی کہ ہم اپنی زمینوں میں رہینگے ان کو اصلاح کرنا جنگ کے نہ جانا ترمذی اور حاکم دونوں اس حدیث کی تصحیح کئے ہیں اور بعضے کہے ہیں جان کو ہلاکت میں ڈالنا اللہ کی رحمت سے ناامید ہونا مراد ہے ابن جریر اور حاکم اور بیہقی روایت کئے ہیں کہ کسی کہا و لا تلقوا بایمیکم الی التہلکۃ سے مراد یہ ہے کہ آدمی دشمن سے مقابلہ کرنا اور لڑکے مارے پڑنا جابر رضی اللہ عنہ یہ سنکر کہے ایسا نہیں اُس سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص گناہ کرتا ہے اور کہتا ہے اللہ مجھے کبھی نہ بخشے گا حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے اور طبرانی اور بیہقی شعب الایمان میں نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت کئے ہیں و احسبوا ان نیکی کرو یعنی مال کو اللہ کی راہ میں دوانا اللہ یحب المحسنین مقرر اللہ دوست رکھتا ہے نیکی والوں کو و اتقوا الحج والعمرة للہ اور پورا کر حج اور عمرہ اللہ کی اس آیت کی شان نزول کو ابن ابی حاتم اور ابو نعیم دلائل میں یعلیٰ بن اُمیہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص جبرائیل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اسکے بدن پر ایک جبہ خلوق لگا ہوا تھا اسنے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے عمرے میں کیا عمل کرنے کا حکم فرماتے ہو تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی و اتوا الحج والعمرة لہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے سوال کیا سو شخص کہاں ہے اُس نے بولامین یہاں حاضر ہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جبہ نکال اور اگر جبہ دھو ڈال اور حج میں جو اعمال کرتا ہے عمرے میں بھی وہی کر اس حدیث کو بخاری اور مسلم بھی روایت کئے ہیں لیکن ہمیں آیت اترنیکا مذکور نہیں حج اور عمرے کو تمام کرنے سے مراد انکے ارکان اور شروط اور سنن اور مستحبات بجالانا ہے یہ قول ابن عباس کا ہے بعضے کہے ہیں اپنے لوگوں کے احاطہ سے احرام باندھنا یہ قول علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور بعضے کہے ہیں ہر ایک کے لئے علاحدہ سفر کرنا اور بعضے کہے ہیں نفقہ حلال کا ہونا اور بعضے کہے ہیں انکو خالص عبادت کے نیت سے ادا کرنا اُس میں تجارت اور اغراض دنیوی کو نہ ملانا شافعی اس آیت سے عمرے کی وجوب پر دلیل لگاتے ہیں یہی قول علی اور ابن عمر اور ابن عباس اور حسن اور ابن سیرین اور عطاء اور طاوس اور سعید بن جبہ اور مجاہد اور امام احمد بن حنبل کا ہے ابو امام ابو حنیفہ اور مالک کہتے ہیں عمرہ سنت ہے وہ قول ابن مسعود اور جابر اور ابراہیم نخعی اور شعبی کا ہے فان احصرتہ فما استکسرہ من الہدیٰ پھر اگر تم روکے گئے تو جو مسیر ہو

حدیث کی تصحیح
بیہقی میں ہے
نسخہ منقول
کے ساتھ ہے

ہدی سے اس کلام میں اختصار ہے اور معنی یون میں پھر اگر تم روکے گئے اور ارادہ کئے احرام حلال ہونے کا تو تم پر واجب ہدی دینا جو میرا حصہ مراد یہ ہے کہ دشمن مکہ کو جانے دیکو ۱۰ یہ آیت حدیث کے قصہ میں ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عمر سے حلال ہو کر ہدی کو خر کئے ہدی نام ہی فداء کا جو بیت اللہ کو بھیجتے ہیں اونٹ یا گائے یا بکری اور جس مقام پر رکے اسی مقام پر ہدی کو ذبح کرنا یہ مذہب شافعی کا ہے اور ابو حنیفہ کے پاس ہدی کو روانہ کرنا تا وہاں ذبح ہوئے بعد اپنی احرام حلال ہونا وہ اس قول پر آتی سو آیت دلیل لیتے ہیں وَلَا تَخْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ اور اپنے سر مت منڈو جب تک پہنچ نہ سکے ہدی اپنے ٹھکانے یعنی جس جگہ ذبح کرنا ہو ہدی اس جگہ پہنچے بعد سر منڈنا محل کی معنی ذبح کر نیکی جگہ یا ذبح کر نیکیا وقت اس ابو حنیفہ کے پاس حرم مراد ہے اور امام شافعی پاس وہ جگہ جہاں محصور ہوا مومن کا مِّنْكُمْ مَرِيضًا مَجْرُوحًا کوئی تم میں مریض ہو یعنی احرام کی حالت میں اپنے سروں کو مت منڈو اور مگر بجا رہو اور سر منڈنا ضرور پڑے اَوْ يَهْ اَذًى مِّنْ رَّاسِهِ یا اسکو اذیت دیا اسکے سر یعنی ہر بالوں میں جو بن پڑنے سے ایذا ہو فَقَدْ يَكُ مِنْ صِيَامٍ اَوْ صَدَقَةٍ اَوْ نُسْكَ تُوُس پر بلا ہے روزے سے یا خیرات یا ذبح یعنی عذر کے سبب سر کے بال منڈاؤ بن تو فدیہ دیا یا چاہئے فدیہ یہ ہے تین دن روزہ رکھنا یا تین صاع صدقہ مسکین کو دینا ہر مسکین کو ادا صاع شہر کے مروج اناج سے یا ذبح کرنا اونٹ یا گائے یا بکری ان تینوں میں کسی ایک کو اختیار کرے یہ آیت کعب بن عجرہ کی شان میں نازل ہوئی امام احمد اور بخاری اور مسلم وغیرہ کعب بن عجرہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حدیبیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام باندھ سکے تھے مشرکوں نے ہم کو روکا میرے سر میں بال تھے جو بن میرے منہ پر چھڑ رہی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُدھر گزرے مجھے دیکھ کے پوچھے کیا تمہارا سر میں کچھ کیرے تھکو ایذا دیتے ہیں تو میں کہا ہاں آپ فرمائے سر منڈو اسی پر یہ آیت نازل ہوئی فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا اَوْ بِهِ اَذًى مِّنْ رَّاسِهِ فَمِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اسکے بدلے تین روز روزہ رہو یا چھ مسکین کو کھانا کھلاؤ یا ایک بکری ذبح کرو فَادَا اَمِنْتُمْ مَجْرُبًا تَحَارَىٰ طَرَجَ ہو یعنی دشمن سے جب خاطر جمع ہو فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ اِلَى الْاَحْتِجَ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ توجہ کوئی فائدہ کیونکہ عمر سے حج تک یعنی عمر کے احرام حج کے مہینہ نہیں باندھ سکے اس فراغت یا کر حلال ہو

اور اسی سال حج کا احرام باندھے تک اپنی تدبیر حاصل کرے تو اس پر ہدیٰ ہو وہی بد سابق گزری بھر حج کا احرام باندھے بعد اسکو ذبح کرنا لَمْ يَحْجِدْ بھر حکو نہ ملے یعنی بد یا بدی کا جانور خریدنے کا مستور نہیں تو فَصَبَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ روزہ رکھنا ہر تین دن کا حج کی وقت میں یعنی حج کا احرام باندھے بعد روزہ رکھنا حج کے احرام کے قبل روزہ رکھنا جائز نہیں اور اس سے فراغت پانچ بعد بھی جائز نہیں اور اس شخص کو افضل ہے چھٹوین تاریخ کے قبل حج کا احرام باندھنا کیونکہ عنے کا دن چابیون کو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور یوم النحر اور ایام تشریق میں اسکو روزہ رکھنا جائز نہیں وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ اور سات دن کا جب پھر کر جاؤ یعنی اپنی وطن کو پھر کر گئے بعد وہ سات روزے رکھنا وہ وطن کہ رہے یا کوئی دوسرا شہر تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ وہ روزوں میں ہو پھر اس جگہ کو تاکید کیواسطے ذکر کیا تا کوئی یہ نہ سمجھے تین دن یا سات دن روزہ رکھنا ہی ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ یہ اسکو ہی یعنی یہ متع کرنے والے پر ہدیٰ ہو یا روزے کا حکم جو ہوا اسکو ہی جسکے لوگ نہ ہوں رہنے والے مسجد الحرام پاس امام شافعی کے پاس مسجد الحرام پاس رہنے والے وہیں جو مسجد الحرام دوم حلوں کے اندر ہوں اور مالک کہتے ہیں وہ اہل مکہ میں اور ابو حنیفہ کہتے ہیں احرام باندھنے کی جگہ کے اندر جو رہے وہ مسجد الحرام کے باشندہ نہیں ہو اور جو شخص مسجد الحرام کے رہنے والوں سے ہو تو اسپر ہدیٰ ہو روزہ نہیں وَأَتَقُوا اور ڈرو اللہ سے وَأَعْلُوا أَنَّ اللَّهَ سَدِيدُ الْعِقَابِ اور جان رکھو کہ مقرر اللہ کا عذاب سخت ہے اس پر جو اسکے احکام کو نہ مانے الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ حج کے کئی مہینے ہیں معلوم یعنی حج کا وقت مقرر مہینوں میں ہے وہ سوال اور ذی القعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن یوم النحر کے طلوع فجر تک ہمارے نزدیک ابو حنیفہ کے پاس پورے دس روز اور امام مالک کے پاس ذی الحجہ کا تمام مہینا مَنْ قَرَضَ فِيهِ الْحَجَّ پھر جس نے لازم کر لیا اپنے اپنی ذات پر انہیں حج شافعی کا مذہب یہی ہے جو احرام کے یعنی نیت کر نیکی حج واجب ہو چکا اور ابو حنیفہ کے پاس احرام کے ساتھ تنبیہ کہے یا ہدیٰ مانگنے سے حج لازم ہوتا ہو اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ حج کے یہی مہینے ہیں جو جو کوئی ان مہینوں میں احرام نہ باندھے دو سر مہینوں میں باندھا تو حج کا احرام منعقد نہ ہوگا جیسے فرض نماز کے وقت کے آگے کوئی تکبیر تحریم کہے تو نماز منعقد نہیں ہوتی ابن عباس اور صحابہ کی ایک جماعت کا یہی قول ہے اور اسی کو اوزاعی اور شافعی اختیار کرتے ہیں اور مالک اور ثوری اور ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ وہ احرام منعقد ہوگا

فَلَا رَفَثَ پھر تو نہیں ہے رفث رفث سے جماع مراد ہے اسکو ابن مردودہ ابی امامہ مرفوع روایت کیا ہے
اور ابن جریر اور حاکم اور بیہقی ابن عمر سے بھی ایسی ہی روایت کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مختلف روایت
آئی ہیں ابن جریر اور بیہقی اُن سے بھی ایسا ہی روایت کہتے ہیں اور ایک روایت میں آیا ہے کہ رفث سے مراد عدا
اور تعریف کرنا عورتوں کو جماع اس کو طہرانی نے روایت کیا ہے عروہ بن عتبہ عین فتح سے یا کسرے فحش بات کرنا
اور ایک روایت میں آیا ہے وہ جماع اور بوسہ لینا اور اشارہ کرنا اور فحش باتیں اُس کے ساتھ کرنا اس کو
ابن جریر اور ابن المنذر روایت کہتے ہیں اور ایک روایت میں آیا ہے کہ رفث جس معنی سے روئے میں آیا
وہ معنی یہاں مراد نہیں روئے میں جماع کی معنی مراد ہے اور یہاں عدا بت کرنا عکس معنی سے اور تعریف کرنا
جماع کی باتوں سے وَلَا فُسُوقَ اور نہ فسوق یعنی گناہ کر کے حدود شرع سے نکل جانا اور ممنوعات کے
مترکب ہونا یہ قول ابن عباس مروی ہے یا جانور کا قتل کرنا اور ناخن لینا اور بال نکالنا اور اُس کے مشابہ
جو محرم پر حرام ہیں کرنا یہ قول ابن عمر سے منقول ہے اور بعض کہتے ہیں گالیان دینا اور برنام رکھ کے پکارنا
وَلَا جِدَالَ اور نہ جھگڑا کرنا یعنی خادم اور رفیق سے لڑ پڑنا فی الحجج میں ایضاً حج کے ایام میں یہ چیز
اگرچہ سب اوقات میں ممنوع ہیں پر حج میں بہت ہی بد ہیں اس لئے ان کو ذکر کیا وَمَا تَعْمَلُوا مِنْ خَيْرٍ
يَعْمَلُ اللَّهُ اور جو کچھ تم کرو گے نیکی اللہ اُسکو جانتا ہے اس کو فرمایا تاکہ لوگو کو نیکی پر رغبت ہو تو تَزِدُوا
فَاتُ خَيْرُ الزَّكَاةِ التَّقْوَى اور توشہ لیا کرو کیونکہ بہتر توشہ تقویٰ ہی یعنی لوگوں کو نیک پاس مانگنے سے اُسکو بچا
توشہ وہ جو سفر میں ساتھ رکھتے ہیں کچے آٹا سٹو اور اُس کے مانند اس آیت کی شان نزول کو بخاری اور ابوداؤد
اور نسائی وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کہتے ہیں کہ میں نے لوگ حج کو نکلتے تو ساتھ کچھ توشہ
اور خرچ نہیں لیتے اور کہتے ہم متوکل ہیں پھر کہہ کو آئے لوگوں پاس بھیک مانگتے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا
اور بعض آیت کی تاویل یوں کرتے ہیں تم اپنی آخرت کے سفر کے لئے پرہیزگاری کا توشہ لیا کرو کیونکہ
پرہیزگاری بہتر توشہ ہے وَالتَّقْوَىٰ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ اور مجھ سے ڈرتے رہو ای عظمندو لکھیں
عَلَيْكُمْ مَوْجِبًا أَنْ تَتَّقُوا أَفْضَلًا مِنْ رَبِّكُمْ کچھ گناہ نہیں تیر کہ تلاش کرو فضل ان پر کیا
اس آیت نازل ہو گیا سبب بخاری اور ابن جریر اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کہتے ہیں کہ عکاظ

اور مجنہ اور ذوالمجاز نام جاہلیت میں بازار تھے حج کے موسم میں وہاں تجارت کرتے جب اسلام کا دور آیا صحابہ رضی اللہ عنہم ان ایام میں تجارت کرنا گناہ سمجھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھے تب یہ آیت نازل ہوئی تم کا بازار تھا قیس اور ثقیف کے قبیلے والوں کا مکہ سے بارہ میل پر بحیلہ اور طایف کے مابین اور مجنہ بنی کنانہ والوں کا بازار تھا امر ایطہران میں اور ذوالمجاز ہذیل والوں کا بازار تھا عفات ایک گوبر جاہلیت میں عربوں کی ایطیات تھی ان بازاروں میں حج کے موسم میں تجارت کرتے ذی القعدہ کے بیس روز عکاظ میں ذوالقعدہ کے باقی دس دن اور اول ذالحجہ کے آٹھ روز جملہ اٹھارہ روز مجنہ میں تجارت کرتے پھر یوم الترویہ کو یعنی آٹھویں کو بخلی گئے عرفات

جاتے وہاں ذوالمجاز میں تجارت کرتے فاذا افصتم من عرفات فاذا کروا للہ عند المشعر الحرام پھر جب تم ایک بارگی نخل کے عرفات سے تو یاد کرو اللہ کو مشعر الحرام کے نزدیک عرفات نام ایک موضع کا ہے کہ عرفات کے دو پہر سے عید روز کی صبح صادق تک ہاں رہنا ہی سوا اگر اس وقت مابین میں وہاں ایک نخل بھی ہے توج ملتا ہی نہیں توج فوت ہوتا ہی اسکو عرفات اس لئے کہ کہ جبریل براہیم علیہ السلام کو حج کے مناسک بتاتے اور پوچھتے عرفات یعنی تم جانے تو ابراہیم کہتے عرفات یعنی میں نے جانا سو اس مکان کا نام عرفات اور اس دن کا نام عرفہ ہوا اس قول کو ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور نہ خاک سے منقول ہے کہ آدم علیہ السلام کو اس مکان میں سرزد ہونے کے بعد اس موقع میں دو دن کی معرفت و ملاقات ہوئی اس لئے اس دن کا نام عرفہ اور اس جگہ کا نام عرفات ہوا اور بعض کہتے ہیں ابراہیم علیہ السلام جب اس مکان کو پہنچے تو علامات سے پہچانے اس لئے اس جگہ کا نام عرفات ہوا اس کو ابن جریر نے سدی روایت کیا ہے اور مشعر الحرام نام ایک پہاڑ کا ہے مرد لے کر آخر میں مشعر کی معنی عداوت کی جگہ اس کو حرام کر کے وصف کیا کیونکہ اس موقع میں جن باتوں کا امر نہ ہو اس کا کرنا ممنوع ہے بعض کہتے ہیں مشعر الحرام مرد لے کر ہی نام ہے اور اس کے پائش کا ذکر کرنے سے مراد تلبیہ اور تہلیل اور تکبیر کہنا اور اللہ کی شاکرنا اور دعا مانگنا بعض کہتے ہیں ذکر سے مراد وہاں مغرب عشا کی نماز پڑھنا مسلم نے جابر روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرد لے کر جب آئے وہاں مغرب عشا کی نماز ایک اذان اور دو اقامت کہے پڑھے دو نون نمازوں کے درمیان کچھ سنت نماز پڑھے پھر لیٹ گئے بعد صبح صادق خوب دار ہوئی اذان اور اقامت کہے صبح کی نماز پڑھے بعد قصو اپر سوار ہو گئے

مشعر الحرام کے پاس آئے اور قلمہ کی طرف متوجہ ہو کے ، عامیہ اور کتبہ اور تھیل اور توحید کے درمیان
 رہے یہاں تک کہ خوب اُجالا ہوا پھر نکلے یعنی بطن محسوس گئے آفتاب طلوع ہو گئے قبل جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف لینگے جاہلیت کے دستور کا خلاف کئے وہ لوگ آفتاب شمس ہوئے بعد از دفعہ سے نکلے تو بخاری اور مسلم
 وغیرہ عمر رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ مشرکین آفتاب طلوع کئے تک افاضہ نہیں کرتے اور کہتے اشرق فیکر کیا بغیر
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کا خلاف کئے سو آفتاب طلوع کرنے کے قبل افاضہ کئے بغیر نہ ہم پڑا کا ہے نبی کے پاس
 اشرق فیکر کیا بغیر کی سنی اسے بغیر دعوت روشن ہونا کہ ہم نکلین وَإِذَا كُنَّا أَهْلًا لِّهَٰذَا الدِّينِ اور اسکو
 یاد کرو جس طرح تم کو راہ بتایا یعنی راہ اپنے دین کے نشانوں کی اور حج کے رسوم کی وَأَن كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ

لِلنَّاسِ الضَّالِّينَ اور تحقیق تم تھے اس سے پہلے البتہ راہ بھولے یعنی ایمان اور طاعت کی راہ تم کو معلوم نہ تھی ثُمَّ
أَفِضْنَا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ پھر کیا رگی نکلو جہاں لوگ نکلے ہیں یعنی عرفات یہ خطاب قریش کو
 ہے اس کی شان نزول کو بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی بی بی عایشہ رضی اللہ عنہا سے
 یوں روایت کئے ہیں کہ قریش اور جو ان کے طریق پر تھا جگہ محسوس کتے تھے مزدلفہ میں وقوف کرتے اور باقی تمام
 عرب عرفات میں وقوف کرتے جب اسلام ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم کیا کہ عرفات کو آکے وہاں وقوف
 کرنا پھر وہاں نکلنا سو وہ حکم یہ ہے ثُمَّ أَفِضُوا آلاہ اور قریش کے عرفات میں وقوف نہیں کرتے کا سبب یہ تھا کہ
 قریش اپنے پاس ٹھہرائے تھے کہ ہم حرم کے مجاور ہیں مگر حرم کے سوا دوسرے کسی مقام کی تعظیم کرنا روا نہیں
 کیونکہ ہم اگر دوسرے مقام کی تعظیم کریں تو لوگ حرم کی تعظیم نہ کریں گے اس اٹھلے سے عرفات کا وقوف ترک کئے تو
 اور یہاں کلام میں تقدیم و تاخیر ہے تقدیر یوں ہے فَمَنْ فَرَضَ فِيهِِنَّ الْحَجَّ ظارفت ولا فسوق ولا جدال فی الحج

ثُمَّ أَفِضُوا اس میں حیث افاض الناس فاذا افضتم من عرفات فاذكروا اللہ عند المشعر الحرام وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اور مغفرت مانگو اللہ سے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان فَإِذَا أَقَضْتُمْ
مَعَكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ پھر جب پورا کر چکو اپنے رسوم تو یاد کرو اللہ کو
 جیسے یاد کرتے تھے اپنے باپ دادا کو اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا کیونکہ جاہلیت کی عادت تھی عرب حج سے فرغات
 پا کر نبی کی مسجد کے اور پہاڑ کے مابین کھڑے ہوتے اور اپنے باپ دادا کی خوبیاں بیان کرتے اللہ تعالیٰ نے انکو

اپنی یاد کرو کر کے حکم کیا اور ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ یاد کرو اللہ کو جیسے
 جھوٹے بچے اپنے باپ کو یاد کرتے ہیں یعنی بچہ حبیب بات کرنا شروع کرتا ہے تو باپ کا نام ہی لیکے پکارتا ہے دوسرے
 کسی کا نام نہیں لیتا سو تم بھی اللہ کا نام یاد کرنا شروع کرو اور اشد ذکر کرنا بلکہ اس سے زیادہ فقیر الناس
 مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا اٰتِنَا فِي الدُّنْيَا پھر کوئی آدمی کہتا ہے اے رب ہمارے ہکو دنیا میں اس سے مراد شکر
 میں کج میں یوں دعا مانگتے یا اللہ ہکو اونٹ گا ہی بکری بندوین کے وَمَا لَكَ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ اور اسکو
 یعنی دعا مانگنے والے کو آخرت میں کچھ حصہ نہیں وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا اٰتِنَا حَسَنَةً وَ
 فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ عَدَّ ابَ النَّارِ اور کوئی انہیں کہتا ہے اے رب ہمارے ہکو دنیا میں خوبی اور
 آخرت میں خوبی اور پچا ہکو آتش کے عذاب سے یہ دعا مانگنے والے مومنان میں علی مرتضیٰ سے مروی کہ دنیا
 میں حسنہ نیک عورت ہو اور آخرت میں حسنہ بہشت اور ایک روایت میں آیا ہے آخرت میں حسنہ حرا اور عذاب
 النار سو بری عورت اور حسن کہا دنیا میں حسنہ علم اور عبادت اور آخرت میں حسنہ جنت اور سچی کہا دنیا میں
 حسنہ حلال رزق اور آخرت میں مغفرت اور ثواب اُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوْا اے لوگ انکو ہر حصہ
 اپنی کمائی سے یعنی دینے دو دنوں نیکیاں مانگتے ہیں انکو ثواب ملیگا اُس جنس کا جو اُس جنس کے اعمال حسنہ کئے تھے
 اُولَئِكَ اَشَارَهُ دُونِ فَرَقٍ کی طرف لیوین تو یہی درست ہے وَاللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ اور اللہ جلد
 دیتا ہے حساب یعنی اللہ تعالیٰ کسی بندے سے حساب کیا تو اسکا حساب بہت جلد دیتا ہے کیونکہ اُس کو حساب کی قوت
 انگلیوں پر لگتے یا دل میں یاد رکھنے یا قلم سے استعانت چاہنے کی احتیاج نہیں حسن بصری کہا اُسکے حساب لینے
 کو ایک بل بھی درکار نہیں وَاذْكُرْ وَاللّٰهُ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْدُوْدَاتٍ اور یاد کرو اللہ کو گنتی کے دنوں
 اِن دنوں سے ایام تشریق مراد ہیں و تین دن ہیں ذی الحجہ کی عید کے بعد گیارہویں بارہویں تیرہویں انکو معدودات
 بولا انکی قلت کے نظر کرتے اور بعضے یوم النحر اور اُسکے بعد کے دو دن کو ایام معدودات کہتے ہیں ہذا ایام
 تشریق میں رمی جمار کی وقت اور قربانی کے جانور ذبح کرتے وقت تکبیر کہنا واروہو اور ہر نماز کے بعد تین تکبیر کہنا
 شروع ہو شروع اس تکبیر کہنے کا اہتمام فی کے پاس غلے کی بیج ایام تشریق آخری عصر تک یہ حکم غیر جاحیوں کی ہی جو لوگ حج میں
 مشغول رہتے ہیں و یوم النحر کے ظہر سے یوم التشریق کی آخری روز کی صبح کے بعد تک تکبیر کہنا اور ابو حنیفہ

صاحبین کے پاس بھی تکبیر عرنے کی صبح سے آیام تشریق کے آخر عصر تک اور ابوحنیفہ کے پاس عرفہ کی صبح یوم النحر کے عصر تک مَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ پھر جو کوئی جلدی چلا گیا دو دن میں تو اس پر گناہ نہیں اس کا بیان یہ ہے حاجیوں پر آیام تشریق کی پہلی شب اور دوسری شب منی میں رہنا واجب تاہر روز زوال کے بعد تینوں جہروں کو نکھر مارین اُس کے بعد کوئی یوم التشریق کے دوسرے روز زوال کے بعد رمی کر کے نکل جاوے تو کچھ گناہ نہیں وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ اور جو کوئی رہ گیا یعنی تشریق کی تیسری شب بھی رکھے دن کو زوال کے بعد رمی جمار کرے تو اُس پر کچھ گناہ نہیں یعنی وہ لوگ تیسری شب رہے اور نہ رہنے میں محتار ہیں اگرچہ رہنا افضل ہے بقیہ نفس کئے ہیں کہ جاہلیت کے لوگ دو فریق تھے کوئی دوسرے ہی روز چلا جاتا تیسری شب کے رہنا گناہ سمجھتا اور کوئی تیسری شب بھی رہنا دوسرے روز چلا جانا گناہ سمجھتا ان دونوں فریق کو گناہ نہیں کر کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَكِنْ اَتَقِي جو کوئی ڈرتا ہے یعنی اُسکو اختیار ہے اور گناہ نہیں کر کر جو بولے اُس کے حق میں ہے جو اللہ سے ڈرتا رہے یا ڈرتا ہو اُس چیز سے جو حرام میں منوع ہے جیسے شکار پکڑنا اور فحش کہنا اور اُنکی مانند وَاتَّقُوا اللَّهَ اور ڈرتے رہو اللہ سے وَاعْلَمُوا اَنَّكُمْ اِلَيْهِ تُحْشَرُونَ اور جان رکھو کہ تم اُسی کے پاس جمع ہو گے وہی تو تمہارے اعمال کی جزا دیگا وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اور بعض آدمی ہے کہ خوش آوے تجھ کو اُسکی بات دنیا کی زندگی میں کلبی اور مقاتل اور عطا اس آیت کی شان نزول کا سبب بیان کہے کہ غنم بن غریق ثقیفی بنی نہرہ کا خلیف بہت شیریں سخن تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ کو آکے کہا میں اسلام کا ارادہ رکھتا ہوں اور تم کھایا کہ میں سچ بولتا ہوں اور آپکو دوست رکھتا ہوں اُسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نزدیک بلاتے وہ منافق تھا اللہ تعالیٰ اُسکی شان میں یہ آیت نازل کیا ابن اسحق اور ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما یوں روایت کئے ہیں کہ عاصم اور مرثد وغیرہ جس سریہ میں شہید ہوئے چند منافق کہے انہیں دیکھو جو مارے پڑے نہ اپنی لوگوں میں رہے اور نہ اپنے خاوند کا پیام پہنچائے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا اور فی الحیوة الدنیا کا تعلق قول سے ہے یعنی وہ دنیا کے امور میں اور اسباب معاش میں جو بات کرنا سو تجھ کو اچنبھا لگتی ہے یا اُس کا تعلق عجمیت سے ہے یعنی اُسکی شیریں بات تجھے دنیا میں ہی اچنبھا لگتی ہے اور

آخرت میں خوش نہ آئیگی کیونکہ موقف کی دہشت انکو مجال سخن کا ہوگا وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا
فِي قُلُوبِهِ اور گواہ پکڑتا ہے اللہ کو اپنے دل کی بات پر یعنی وہ جو کہتا ہے واللہ میں آپ پر ایمان لایا ہوں
اور تمہاری محبت رکھتا ہوں وَهُوَ الَّذِي خَصَّام اور وہ سخت جھگڑا لو ہے جس نے کہا اللہ انحصام کی
معنی کا ذب القول ہے اور قدامتہ کہا سخت دل ہے گناہ کرنے میں جھگڑا لو ہے ناحق پر سخن حکمت کا کہتا ہے
اور عمل گناہ کا کرتا ہے بخاری اور مسلم بی بنی عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرما ابغض الناس الى الله لاله ان خصم لوگون میں اللہ کے پاس ابغض شخص سخت جھگڑا لو ہے وَإِذَا
تَوَلَّى اور جب پیٹھے پھیرے یعنی تیرے سامنے ٹیٹھی بات کر کے جب جاتا ہے سَعَى فِي الْأَرْضِ دوڑتا
پھرے زمین پر لِيُفْسِدَ فِيهَا کہ اس میں فساد کر ڈالے یعنی دشمنی ڈالنا اور مسلمانوں کا خون بیٹھنا
وَيُهْلِكَ الْحَرْثُ وَالنَّسْلُ اور ہلاک کرے کھیتیاں اور جاہلین کھیتی نے نقل کیا کہ اخنس بن شريق میں
اور ثقیف میں خصومت تھی اخنس ایک شب کو جا کے ثقیف کی کھیتیاں جلا دیا اور انکے جانور کو مار ڈالا
ابن جریر سنی روایت کیا ہے کہ وہ مدینہ سے جا وقت راہ میں مسلمان کی کھیتی جلا یا اور گدھوں کے ٹانچے
مارا بعضے تولی کا معنی والی ہونا کہتے ہیں یعنی جب حاکم اور والی ہوتا ہے تو ظلم اور فساد کرتا ہے جیسے ظالم حاکم
کرتے ہیں مجاہد یوں کہتا ہے جب حاکم ہوتا ہے تو تعدی اور ظلم اختیار کرتا ہے تب اللہ تعالیٰ مہمہ کو بند کرتا ہے
اور زراعت اور نسل کو ہلاک کرتا ہے وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ اور اللہ دوست نہیں رکھتا فساد کو
محبت کی معنی لغت میں دل کی رغبت ہے یہ معنی تو اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے پس چاہئے کہ محبت سے
رضا مندی ارادہ کرین ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی رضا مندی سے تعبیر کئے ہیں وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ
اور جب کہ اسکو اللہ سے ڈر تو أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِشْدَاجِ لاوے اسکو تکبر گناہ پر یعنی جس
گناہ سے اسکو منع کرے تو وہ تکبر اور شرارت ہو ہی گناہ کرتا ہے فَخَسِبَ جَهَنَّمَ پھر میں ہے اسکو دوزخ
یعنی اس کے عذاب کے واسطے دوزخ بس ہے وَلَيْسَ الْمَهَادُ امدوہ دوزخ بد بچو نا ہے اس سے غرض یہ ہے
کہ اُسکے نیچے اور اوپر آتش ڈال کے عذاب دیوینگے طبرانی اور بیہقی شعب الایمان میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ
سے روایت ہیں کہ اللہ کے پاس بڑی گناہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی مسلمان کو کہے اللہ سے ڈر تو وہ

جواب دیو گیا تو مجھے بولتا ہوں تو آپ نے ڈر و من الناس من کثیر من نفسه ابتغاء مرضات
اللہ اور کوئی شخص ہے جیسا ہوا اپنی جان اللہ کی خوشی تلاش کرنے اس آیت کی شان نزول ابن جریر وغیر
یون روایت کئے ہیں کہ صہیب بن سنان روحی مکہ سے ہجرت کرنا چاہے تو قریش کہے اسی صہیب تمہارا
یہاں آنے وقت خالی ہاتھ آیا اب کیا تو مالدار ہو کے مال لیجا تا ہو واللہ ہم تو اسکو نہ چھوڑینگے صہیب کے یہاں
مال سب نکوا کر دیوں تو مجھکو چھوڑ دو گے قریش کہے بہتر پھر اپنا تمام مال انکو دیکے آپ مینے کو آئے انکے
آنے کے قبل یہ آیت انکی شان میں حضرت پر نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم صہیب کے دیکھ کے دوبار فرما
صہیب کی خریدی میں نفع آیا واللہ رؤف بالعباد اور اللہ شفقت رکھتا ہوں بندوں پر یا ایہا
الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کافۃ اسی ایمان والود داخل ہو مسلمان میں پورے
یعنی اسلام کے تمام شرائع اور احکام قبول کرو اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن جریر نے عکرمہ سے
یون روایت کیا ہے کہ خلیفہ اور عبد اللہ بن سلام اور ابن مہین اور اسد بن کعب و اسید بن کعب سعید بن جریس
بن زید تمام یہود تھے اسلام لائے بعد کہے یا رسول اللہ شبنبہ کے دن کی ہم تعظیم کیا کرتے تھے ہکو حکم دو
تو ہم اس دن کی تعظیم کریں گے اور توریت بھی اللہ کی کتاب ہے آپ فرمائیں تو ہم شب کی نماز میں اسکو
بڑھا کریں گے تب یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ اور مت چلو قدموں پر
شیطان کے یعنی شیطان جو شبنبہ کی تعظیم اور اونٹ کا گوشت نہ کھانا اور دو دھو نہ پینا اور توریت کی تلاوت
کرنے کی تحصین ترغیب دیا ہو تم اسکی بات پر مت چلو اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ مقرر وہ یعنی
شیطان تمہارا صریح دشمن ہے فَاِنْ زَلَمْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَكْفُرُ الْيَتِيْمَ فَاَعْلَمُوْا اَنَّ
اللَّهَ عَوْنُوْكُمْ حَکِیْمٌ پھر اگر تم پسندے لو گے بعد اسکے کہ پہنچی تمکو واضح دلیلین تو جان رکھو کہ اللہ
زبردست ہر حکمت والا اهل ینظرون لوگ انتظار رہیں کرتے یعنی دے جو اسلام میں نہیں آتے اس
مجموعہ میں جو آیا ہو استفہام نفی کے معنی میں اِلَّا اَنْ یَاْتِیَاکُمُ اللّٰهُ مَکْرَہٌ کہ آوے آپس اللہ یہ آیت
تشابہات میں ہے اس میں دو مذہب مشہور ہیں مذہب سلف کے علما کا یہ ہے کہ اس کے ظاہر پر ایمان لانا
اور اسکی حقیقت کے علم کو اللہ پر تفویض کرنا اور اعتقاد یہ رکھنا کہ اللہ تعالیٰ احداث کی علامت اور حرکت

سکون سے منزہ ہو بہ قول نہری اور اوزاعی اور مالک اور ابن المبارک اور سفیان بن عیینہ اور سفیان ثوری اور
لیث بن سعد اور احمد بن حنبل اور اسحق بن راہویہ کا ہو دوسرا مذہب جمہور متکلمین کا ہو اس قسم کی آیتوں کی
تاویل کرتے ہیں کیونکہ الحافظ ہر معنی کیونین محال لازم آتا ہو اور اللہ تعالیٰ منزہ ہو تو معلوم ہوا الحافظ ہر مراد نہیں تاویل کرنا
ضرور ہوا اس جگہ تاویل یہ کرتے ہیں مگر یہ کہ آوے اُنیر امر اللہ کا اس تاویل کی وجہ لیل ہو جو اللہ تعالیٰ دوسرے مقام میں آیا
ہل یظنون الا ان یتیم المملکۃ اور یاتی امر ربک اور امر او عذاب فی ظلمل من الغمام ابر کے سائبانوں میں
میں سفید ابر پٹلا ہو تو اس کو غمام کہتے ہیں اُنیر عذاب سفید ابر کے سائبانوں میں آنا اس لئے فرمایا کہ ابر اللہ کی
رحمت نازل ہونیکے امید ہو جب اس سے عذاب آوے تو بہت سخت ہو کیونکہ خرابی جس جگہ سے نہ انگلی کر کے امید ہو بھر
وہیں خرابی آوے تو بہت بری ہوتی ہو وَالْمَلٰئِکَةُ اور آوین اُن پر فرشتے یعنی عذاب لیکر و قَضٰی
الاکھڑی اور ہو چکے کام لینے انکے ہلاکی کا حکم ہو ہوا تھا اس سے فراغت حاصل ہو و حاصل آیت کا یہ ہو کہ لوگ
ایمان نہیں لاتے ہیں اور انتظار کرتے ہیں اللہ کا عذاب نازل ہونیکا وَالِی اللہ تَرْجِعُ الْاُمُورُ اور اللہ
کی طرف جمع ہیں سب کام یعنی آخرت میں اُنکو اللہ تعالیٰ انکے اعمال کی جزا دیگا سَلِّ بَنٰی اِسْرَءٰیِلْ پوچھو
بنی اسرائیل سے یہ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہو اللہ تعالیٰ نے آپ کو مدینہ یہود سے سوال کر دیا کہ اُنکو
اس سوال غرض یہ نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے سیکھیں کیونکہ اُنکو وحی سب معلوم ہو چکا تھا بلکہ انکی
توجہ اور توجہ منظور ہو اور جو اللہ تعالیٰ کا شکر نہیں کرتے ہیں اور اُنکی آیتوں سے منہ موڑتے ہیں اس پر بالغہ کے ساتھ
زجر کرنا کَفَرْنَا مِنْ اٰیۃِ بَیِّنٰتٍ کَثِیْرٍ دِیْنِ اُنکو آیتیں واضح یعنی معجز موسیٰ علیہ السلام کی نبوت پر
جیسے عصا اور ید بیضا اور دریا کا پھٹنا اور من و سلوی اترنا اس کے سوا اور بھی بہت سی نعمتیں جو ان کو فرما
کر کے اُنکے بے کفر اختیار کئے وَمَنْ یَّبْدِلْ نِعْمۃَ اللہ اور جو کوئی بدل ڈالے اللہ کی نعمت معجزوں
کی تعبیر نعمت کیا کیونکہ معجزے ہدایت کے سبب ہیں ہدایت کے برابر کوئی ایسی نعمت نہیں جو دارین کی نجات کا سبب
مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُ بَعْدَ اُسکے کہ پہنچ چکی اُسکو یعنی اُنکو اسکی معرفت حاصل ہو چکی بَعْدَ اِنَّ اللہ
شَدِیْدُ الْعِقَابِ تو اللہ کی مارت بہت ہی دُرِّیْنِ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا الْحَیْوۃُ الدُّنْیَا آسِیۃ
ہو منکروں کو دنیا کی زندگی یعنی دنیا انکی آنکھوں میں اجمعی نظر آتی ہے اور اُنکے دلوں میں اسکی محبت پھیل گئی ہے

آرہ سنہ کرنے والا حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہی اُس نے اپنے بندوں کی آزمائش اور ابتلا کی دُنیا میں تین اور نصارۃ اور عجیب غریب امور پیدا کیا اور بندو کی طبیعت میں لذتوں کی رغبت اور اذکی دل میں بُرے خواہشوں کی محبت ڈالا لیکن ایسا نہیں جو بندوں کو اُن خواہشوں کا ترک کرنا ممکن نہ ہو بلکہ انکی محبت فقط دلوں میں ڈالا اور نفس کا میلان انکی طرف کھا اس طرح کہ اگر وہ چاہیں تو اُس محبت کو دور کرین پھر لوگوں دُنیا کو اسکی تربیت زیادہ دیکھے تو اسکی حسن اور خوبی انکی آنکھوں میں خوش نظر آئی اور اُسکو دوست اور اُسکے دیوانے بن گئے وَ يَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا اور سخری کرتے ہیں ایمان والوں سے یہ آیت مکہ کے مشرک جیسے ابوجہل وغیرہ کچھ حق میں اتری دُنیا کی نعمتوں پر مغرور ہو کے مومنوں کی سخری کرتے تھے ابن عباس کہتے ہیں ایمان والوں سے مراد عبد اللہ بن مسعود اور عمار بن یاسر اور صہیب اور بلال اور جناب اور انکے امثال ہیں قتادہ ۲ کہہا کہ یہ آیت عبد اللہ بن ابی وغیرہ منافقین کی شان میں اتری جو ضعیف مومنین اور فقیر ہاجرین سخری کیا کرتے اور کہتے دیکھو محمد کہتا ہے کہ ان لوگوں سے آپ ہم پر غالب ہو گا اور عطا کہہا کہ یہ آیت بنی قریظہ اور بنی نضیر اور بنی قنیقاع کے حق میں اتری وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَمِمَّ يَوْمٍ الْيَوْمَةِ اور پرہیزگار اُن سے اوپر ہونگے قیامت کے دن کیونکہ مومنان اعلیٰ میں رہینگے اور کافر اسفل سافلین میں یا مومنان شانِ عزت میں اور کافر انجاری اور ذلت میں وَاللّٰهُ يَزِدُّكَ مِنْ نِّسَاءٍ بَعْدَ نِّسَاءٍ اور اللہ روزی دیتا ہے جسکو چاہے بشمار یعنی اللہ تعالیٰ دُنیا میں روزی بحساب دیتا ہے کافروں کو استدراج کیوٹے اور مومنین کو مبتلا کرنے کے خاطر پُرخت میں مخصوص مومن کو ہی دیکھا گانَ النَّاسِ اُمَّةً وَّاحِدَةً لوگ ایک ہی گروہ تھے یعنی ایک ہی دین پر تھے ایسا کہ وقت تھو سو اس باب میں اختلاف علما کا ہے بعض کہتے ہیں آدم کی پشت سے وزیت جب نکلا تو سب اللہ کی ربوبیت کا اقرار کئے اس روز کے بعد کبھی ایک دین نہ ہوا یہ قول کعب احبار مروی ہے اور اسکو ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بھی روایت ہیں کہے لوگ ایک ہی امت جو تھو اسوقت جب تمام کو آدم پر عرض کیا اور کہے دین اسلام پیدا کیا اور سب اللہ کی بندگی کا اقرار کئے سو تمام ایک ہی امت مسلمان ہوئے پھر آدم کے بعد اُن میں اختلاف پڑا اور کلبی نے کہا وہ فوج کی گشتی کے لوگ ہیں جنکا ایک ہی دین تھا پھر فوج کی وفات کے بعد مختلف ہوئے اور قتادہ و دیگر کہتے ہیں آدم کی بعثت سے نوح کی بعثت تک سب لوگ

ایک ہی شریعت اور ہدایت پر تھے پھر نوح کے زمانہ میں اختلاف ہوا اور مجاہد کہتا ہے اس جگہ ناسے مراد فقط آدم علیہ السلام میں سب کے اصلاً اور ابو البشر ہونے سے انکو جمع کے لفظ سے فرمایا بعد حوا کو پیدا کیا اور انکی ذریت کو پھیلایا تو سب مومن تھے قابل نے ہابیل کو جب قتل کیا تو اختلاف پڑا اور ابن عباس سے مروی ہے کہے ابراہیم علیہ السلام کو وقت تمام لوگ ایک ہی گروہ سب کا فر تھے پھر اللہ تعالیٰ اسے ابراہیم علیہ السلام پیغمبر بن کر بھیجا **فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ** پھر بھیجے اللہ نے پیغمبران اس جگہ ایک کلمہ محذوف ہوا اسکی تقدیر باختلاف ہے یعنی لوگ ایک ہی گروہ تھے سو بعد اختلاف شروع کئے پھر اللہ نے پیغمبر بن کر بھیجا انبیاء کے تعداد میں اختلاف ہے امام احمد اور ابن حبان ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے انبیاء کتنے ہوئے تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایک لاکھ چوبیس ہزار پوچھے یا رسول اللہ انہیں رسول کتنے ہیں تو فرمائے تین سو تیرا جم غفیر میں انتہی ان پیغمبروں سے تصریح قرآن شریف میں ان پیغمبروں کا نام مذکور ہے آدم ادریس نوح ہود صالح ابراہیم اسمعیل اسحق یعقوب یوسف لوط موسیٰ ہارون شعیب زکریا یحییٰ عیسیٰ داود سلیمان الیاس الیہ ذوالکفل ایوب یونس محمد علیہم الصلوٰۃ والسلام ان پچیس شخص کی نبوت میں اختلاف نہیں اور ذوالقرنین غیر یقمان تبع مریم ان پانچ شخص کی نبوت میں اختلاف ہے اور بعض کہتے ہیں یوسف جو سورہ غافر میں مذکور ہے وہ دوسرے ہیں یعقوب کے فرزند نہیں پھر تمام اکیس شخص ہو مبعوثین خوشی سنانے والے یعنی جنت میں جانے کی خوشخبری دیتے ہیں اسکو جو ایمان لاؤ **وَمَنْذِرِينَ** اور ڈرسانے والے یعنی دوزخ اور عذاب کے ڈراتے ہیں اسکو جو کافر اور گناہ گار ہو **وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ** اور اتاری انکے ساتھ کتاب سچی اس جگہ کتاب سے مراد جس کتاب سے حکم بین الناس **فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ** تا فیصل کریں لوگوں میں جس بات میں جھگڑا کریں ضمیر لہجیم کی اللہ کی طرف راجع ہے یا کتاب کی طرف یا نبی مبعوث کی طرف پہلے قول کو ابو حیان ترجیح دیا ہے اب معنی یوں ہوگا اللہ تعالیٰ نے کتاب اتارا سو فیصل کرنیکے لئے اس تقدیر پر کتاب کی طرف حکم کی نسبت جو کیا سو مجاز ہے اور دوسرے قول کو تقارانی ترجیح دیا اور جس بات میں جھگڑا کریں اس سے مراد وہ کی بات ہو **وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ** اور اس کتاب میں جھگڑا ڈالا نہیں مگر انکو

پیغمبروں کو

جنگو وہ کتاب ملی تھی یعنی اختلاف نہ کرنا کر کے جنگو کتاب ملی تھی وہی لوگ برعکس کئے اور آپس میں اختلاف کئے اسے مراد یہود و نصاریٰ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بعد اُسکے کہ انکو پہنچ چکے صاف حکم یعنی واضح دلیلیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر بَغْيًا بَيِّنَةً آپس کی ضد سے یعنی انکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت نہ کرنے پر کچھ عذر باقی نہ رہا محض حسد اور ضد سے متابعت نہ کئے کیونکہ انکی دینی منفعت میں نقصان آتا تھا فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ پھر اللہ ایمان والوں کو اُس سچی بات کی راہ بتایا جس میں وہ جھگڑ رہے تھے اپنے حکم سے اس جگہ کے بیان میں ابن ابی حاتم نے زید بن اسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ اختلاف جو کئے وہ جمعہ کے روزین تھا یہود اول ہفتہ کو اختیار کئے اور نصاریٰ یکشنبہ کو اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو جمعہ کا دن بتا دیا اور قبلہ میں نصاریٰ مشرق کی طرف متوجہ ہوئے اور یہود بیت المقدس کی طرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو اللہ نے کعبہ کی جہت بتا دیا اور نماز میں کوئی رکوع کرتا تھا سجدہ نہیں اور کوئی سجدہ کرتا تھا رکوع نہیں کوئی نماز میں بات کرتا تھا اور کوئی چلاتا تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو حق بتا دیا اور روزے میں کوئی دن کو روزہ رکھتا تھا اور کوئی فقط بعضی چیزیں نہیں کھاتا تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو اللہ نے حق بات کی راہ بتا دیا اور ابراہیم کے باب میں یہود کہتے کہ وہ یہود تھے اور نصاریٰ کہتے کہ نصرانی تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو حق بتا دیا کہ وہ حنیف مسلم تھے اور عیسیٰ یا مین یہود انکو جھٹلائے اور انکے مان پر بڑا بہتان کئے اور نصاریٰ انکو الہ اور ابن اللہ کہے اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو حق بتا دیا کہ وہ روح اور کلمہ تھا بخاری اور مسلم ابی حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہم پچھلے ہیں اور قیامت کے دن اگلے مگر وہ ہم سے آگے کتاب سے گئے ہیں ہم انکے بعد اور اس دن میں یعنی جمعہ کے دن میں وہ اختلاف کئے سوا اللہ کو راہ بتا دیا کُل یہود کا دن اور ہر سون نصاریٰ کا یعنی مسلمانوں کی عبادت کی واسطے جمعہ کا دن مقرر ہوا یہود تو شنبہ کے دن ٹھہرائے اور نصاریٰ ایک شنبہ کو توڑ دیا مگر بعد ازاں وہ اللہ یُھْدِیْ مِنْ شَيْءٍ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور اللہ چلاوے جسکو چاہے سید ہی راہ یعنی راہ حق اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تُدْخِلُوْا الْجَنَّةَ کَمَا تَخْتَالِیْمُ کہ جنت میں چلے جاؤ گے ابن جریر وغیرہ قتادہ روایت کئے ہیں کہ یہ آیت

احزاب کے غزوے میں جبکہ خندق کہتے ہیں نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ برائے جنگ میں بہت سختی اور محنت آن پڑی تھی عطا سے منقول ہو کہا صحابہ مدینہ کو جب ہجرت کئے تو مال متاع گھر زندگانی تمام اللہ کی اور رسول کی خوشنودی کے لئے ترک کر کے مدینہ کو آئے وہاں ان سے یہود و ادوات غاصہ کئے اور لوگ نفاق شروع کئے یوں یوں پر بڑی مصیبت ہوئی اللہ تعالیٰ انہی اطمینان کی واسطے اس آیت کو نازل کیا اور بعضے کہتے ہیں غزوہ احد کی مصیبت میں نازل ہوئی وَلَمَّا يَأْتِكُم مِّثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ اور ابھی تیرے آئے نہیں احوال ان کے جو تم سے آگے ہو چکے یعنی اگلے امت کے مومنوں نے جو محنت سہے ہیں ابھی وہ محنت تمہارے آئی مَسْتَنَّمُ الْمُسَاءِرِينَ الْكُوْتَلِيفِ عِنْدِي فَتِيرِي اور محتاجی وَالضَّرَّاءُ اور سختی یعنی جاری و زلز لو اور جبر جبرائے گئے یعنی سختیان نہ پہلے کا ٹپکے حتیٰ يَقُولُ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ يَٰ هَٰنَ تَكُنْ لَكَ رَسُولٌ اور جو اُس کے ساتھ ایمان لائے کب آئے مدد اللہ کی یعنی رسولوں کو سب سے زیادہ صبر رہتا ہے جب و صبر کا تاب لاکے یوں کہ اب معلوم ہوا کہ وہ سختی نہایت کو پہنچ گئی تھی اب اللہ تعالیٰ ان کو جواب دیتا ہے اِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ سُنْ رَكَوْا دَاوُدَ اللّٰہِ قَرِيبٌ اور اس آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف وصول نہوگا اور اُس کے پاس کی کرامتیں نہ ملینگی جب تک اپنی خواہشیں اور لذتیں نہ ترک کریں اور ریاضت نہ کھینچیں اسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہیں جنت دہانے لگی ہے مشقتوں اور دوزخ دہانے لگی ہے شہوتوں یعنی جو دنیا میں مشقتیں سہیگا تو بہشت میں جاوگا اور جو نفس کی شہوتیں بجالائیگا تو دوزخ میں جاوگا امام احمد اور بخاری اور ابوداؤد اور نسائی بخاری بن الارث رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہم بولے یا رسول اللہ کیا ہمارے لئے نصرت نہیں مانگتے ہمارے لئے دعا نہیں کرتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمہارے آگے کے لوگوں کے سر پر آڑہ رکھنے کا ٹٹے تھے آڑہ قدموں تک پہنچتا تھا لیکن وہ اپنے دین نہیں بھرتے تھے اور لوہے کی کنگھی ان کے گشت اور ہار کے درمیان خچر کے کنگھی کرتے تھے یہ وہ اپنے دین نہیں بھرتے تھے واللہ اس دین کو اللہ تعالیٰ پورا کریگا صنعا حضرت موت تک سوار جاوے گا اور نہ ڈرے گا مگر اللہ کو یا بھیرے کو بکریوں پر لیکن تم جلدی کرتے ہو یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ تجھ سے پوچھتے ہیں کیا چیز خرچ کریں ابْنُ الْمُنْذِرِ روایت کیا ہے کہ عمر بن الجموح رضی اللہ عنہ کہے یا رسول اللہ

ہم اپنے مال کیا خرچ کریں اور کس کو دین تو یہ آیت نازل ہوئی قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ دَيْنٌ
تو کہہ اے محمد جو چیز خرچ کر گئے مال سے تو ان باپ کو دو وَاَلَّذِينَ اُورِزْدِکَ مَاتَ وَالْوَنُ وَالْکِیَ
اور یتیموں کو وَالْمَسْکِیْنِ اور محتاجوں کو وَالْبَنَ السَّبِیْلِ اور راہ کے مسافر کو سوال میں کیا خیر نفقہ
کر کے مذکور تھا اور جواب میں مصرف کو ذکر کیا کیونکہ اس کا ذکر ہی ضرورت تھا کس واسطے کہ بجا خرچ کیا تو شرع میں مقبول
ہنیں سدی وغیرہ کہتے ہیں یہ آیت زکوٰۃ کی آیت منسوخ ہوئی حسن کہتا ہے منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے کیونکہ اس آیت
میں مان یا ب غیرہ کو نفقہ دینا مذکور ہے وہ قطع ہو اور کبھی فرض بھی ہو جاتا ہے جب ان باپ محتاج ہوں وَمَا
تَعْمَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِیْمٌ اور جو کر گئے بھلائی سو وہ اللہ کو معلوم ہے پھر تم کو اس نئی کا بدلہ
کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ لکھی گئی پھر لڑائی یعنی جہاد کرنا تم پر فرض ہوا ابن ابی حاتم نے سعید بن
جب سے روایت کیا ہے کہ مکہ میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مومنوں کو حکم توحید اور نماز
اور زکوٰۃ کا دیا اور کافروں کی تفصیر عاف کر نیکی تاکید کیا جب مدینہ کو ہجرت کئے تو باقی احکام نازل کیا
اور جہاد کا حکم کیا اور فرمایا کتب علیکم القتال آیت اس آیت سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض ہے مذہب جمہور کا یہی ہے
لیکن فرض کفایہ ہے مگر کفار یورش کریں اور مسلمانوں کے بلا پر غالب آویں تو فرض عین ہو جاتا ہے یہ آیت
ناسخ ہے یا منسوخ اس میں تین قول ہیں ایک یہ کہ آیت محکم ہے اور کفار سے عفو کرنے کا حکم اس آیت سے
منسوخ ہوا دوسرا یہ کہ آیت منسوخ ہے کیونکہ یہ آیت تمام پر جہاد فرض ہونے پر دلالت کرتی ہو لیکن وہ حکم
دوسری آیت سے منسوخ ہوا اس کی ناسخ یہ ہے وما کان المؤمنون لینفروا کان کافۃ تیسرا قول یہ کہ یہ آیت
ایک وجہ ناسخ اور ایک وجہ منسوخ ہے کفار سے معاف کر نیکی حکم کی ناسخ ہوئی اور تمام پر جہاد فرض ہونا
جو اس میں تھا وہ منسوخ ہوا ہے وَهُوَ کَؤُودٌ لَّکُمْ اور وہ شکوہ بری لگی ہے یہ برا لگنا انسان کی طبیعت
کا مقتضا ہے کیونکہ اس میں مال خرچ کرنا اور عورت بچوں سے مفارقت کرنا اور جان کو خطر میں ڈالنا ہے ان کاموں کو
طبیعت مکروہ جانتی ہے یہ غرض نہیں کہ دے لوگ جہاد کر نیکی مکروہ جانے وَاَعْلٰی اَنْ تَکْرَهُوا شَیْئًا وَّ
هُوَ خَیْرٌ لَّکُمْ اور شاید شکوہ بری لگے ایک چیز اور وہ بہتر ہو تو تم کو کیونکہ وہ امر تمہاری سعادت میں
کا سبب بنے یا جیسی دوا کرو رہتی ہے اور طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے لیکن صحت حاصل ہونا کر کے

اُس کراہت کا متحمل ہوتا ہے جہاں کو بھی نفس اگرچہ مکروہ ہے لیکن اُس میں طہر اور ضنیت یا شہادت و جنت ہے
وَعَسَىٰ اَنْ يَّحِبَّوْا شَيْئًا وَّهُوَ شَرٌّ لَّكُمْؕ اور شاید تمکو خوش لگے ایک چیز اور وہ بری ہو
تمکو جنگ کا ترک کرنا اگرچہ نفس کے پاس خوش ہے لیکن وہ جبری بات ہے کیونکہ جہاد کو ترک کرنا ذلت اور فقر کا
سبب ہے اور دشمن جب دیکھیں گے کہ تم آرام طلب ہو تو تم سے ملک چھین لیگا وَاللّٰهُ يَعْلَمُوْا اَنْتُمْ لَا
تَعْلَمُوْنَ اور اللہ جانتا ہو لینے وہ جو تمہارے لئے خوب ہے اور تم نہیں جانتے كَيْسَلُوْكَ عَنِ الشَّهْرِ
الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيْهِ سوال کرتے ہیں تجھ سے حرام مہینے سے اُس میں لڑائی کرنی اس آیت کے نازل ہونے کا
سبب ابن جریر وغیرہ یوں روایت کرتے ہیں کہ مدینہ کی ہجرت کے بعد ستر مہینوں کو جادی الاخرہ میں بدر کے
جنگ کو جانیکے دو مہینے آگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بھوپتی کے فرزند عبد اللہ بن جحش کے
ساتھ فوج دیکے روانہ کئے اور کہے اللہ کا نام لیکے روانہ ہوا اور ایک خط لکھ دیکے فرمائے اس کا مطلب منزل
پر جا کے کھول کر دیکھو اور اُس میں جو لکھا ہے اُس پر عمل کرو اور جس کی مرضی ہو تو اُس کو ساتھ لیجانے پر جبر نہ کرو
لوگ دو منزل پر جا خط کھول کر دیکھے اُس کا مضمون یہ تھا تمہارے ساتھ والوں کو لیکے بطن نخلہ میں اترو اور وہاں
قریش کا قافلہ آئے والا ہے اسکی خبر ہو دو یہ مضمون دیکھ کے پھر کوئی شخص جانے پراستا دگی نہ کیا جلد آئے شخص
محمد بن ابی وقاص اور عتبہ بن غزو ان کی شرکت میں ایک اونٹ تھا سو گم ہو گیا دسے دو دنوں اُس کے دھونڈنے
میں رہے اور عبد اللہ بن جحش اپنے ساتھ والوں کو لیکے مکہ اور طائف کے درمیان بطن نخلہ میں جا کے اترے دیکھے
قریش کا قافلہ کشش اور ادھوری وغیرہ تجارت کا اسباب لیکے جاتا ہوا اُن کے قافلہ میں عمرو بن الحضرمی اور حکم
بن کیسان اور عثمان بن عبد اللہ بن مغیرہ مخزومی اور نوفل بن عبد اللہ مخزومی تھے اُس دن جب کلوغہ تھا
لیکن انکی دانست میں وہ جادی الاخرہ کا سلج تھا صحابہ مشورت کرنے لگے کہ اگر ہم کچھ تاخیر کریں تو قافلہ حرم
داخل ہو جائیگا اور ہمارا تھنہ آویجا اسکی کیا تدبیر کریں آخر سب کی راہی اس بات پر آئی کہ اُنکو غارت کرنا
تب واقعہ بن عبد اللہ سہمی مشرکوں پر تیر چلائے تیر جا کے عمرو بن الحضرمی کو لگا وہ مر گیا حکم بن کیسان اور
عثمان بن عبد اللہ دونوں اسیر ہوئے نوفل بچ کے بھاگ گیا مسلمانوں نے تمام اسباب اور دونوں اسیروں کو لیکے
کو آئے قریش کو اس بات کی اطلاع ہوئی کہنے لگے حوام مہینا جس میں خاں کو امن ہوتا ہو اور لوگوں کو تجارت

اور معاش کی واسطے فرصت ملتی اُس جہنم کو محمدؐ نے حلال کیا اور اُس میں خونریزی کی اور لوگوں کو اسیر کیا اور مال کو لوٹ لیا کہ میں مومنان جب تکے اُنکو غار دلانے لگے اور یہ لوگ جب مدینہ میں آئے تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنا خوش ہوئے اور فرمائے میں تمکو جنگ کے لئے روانہ نہیں کیا تھا تم جبارتِ حرام جہنم میں کیوں جنگ کئے اور اپنے غنیمت کو اور اسیروں کو قبول نہ کئے مسلمانوں نے اُس سرے والوں پر ملامت کرنے لگے کہ تم کو حکم نہ تھا سو کام کیوں کئے لشکریوں کو بہت مذمت ہوئی اور اُنکو یقین ہوا کہ اب آپؐ ہلکے ہو چکے اور کہے یا رسول اللہ ہم ابنِ الحضر می کو قتل کئے سو شام کو چاند دکھا سکو علم نہیں کہ وہ دن رجب میں تھا یا جمادی الاخرہ میں مدینہ کے منافقان بہت طعن و تشنیع شروع کئے پھر یہ آیت نازل ہوئی اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسیروں کو اور غنیمت کو قبول کئے اور خمس غنیمت کا نکال کے باقی لشکر والوں میں تقسیم یہ پہلی غنیمت ہے جس میں سے خمس نکالے پھر قریش اپنے اسیروں کو چھڑانے آدمی کو بھیجے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہمارے لشکر کے دو شخص ابھی آئے نہیں اگر دسے دو دن آویں تو ہم تمہارے اسیروں کو چھوڑ دینگے اگر دسے نہ آویں تو اُنکو ہم قتل کرینگے جب سعد اور عقبہ دو دن مدینہ کو آکے پہنچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو دن اسیروں کو چھوڑ دئے حکم بن کیسان اسلام لاکے مدینہ میں رہے اور بیر معونہ میں شہید ہوئے اور عثمان مکہ کو جا کے کفر پر ہوا اور نفل غزوہ خندق میں کافروں کے ساتھ تھا گھوڑا خندق پر اڑا کر آنا چاہا گھوڑا خندق میں گر کے ہوا اور یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا سوال کرتے ہیں تجھ سے سو وہ سوال کرنے والے مومنان ہیں جو حرم میں اور حرام جہنم میں جنگ کرنا حلال نہیں سمجھتے تھے جب جنگ کا حکم ہوا تو سوال کئے حرام جہنم میں جنگ کرنا جائز ہے یا نہیں اور بعض کہتے ہیں مشرک لوگ طعن کی راہ سے لکھ بھیجے شہزادہ حرام میں جنگ کرنا یا نہیں پھر یہ آیت نازل ہوئی اور اس آیت میں شہزادہ جو مذکور ہے اسودہ رجب کا مہینہ تھا قتل تو کہہ اے محمدؐ قتال فیہ کثیر لڑائی اُس میں بڑا گناہ ہے عطا اور بعض فقہا کہتے ہیں یہ آیت محکم ہے اور حرام جہنم میں جنگ کرنا جائز نہیں مگر کافر تقدیم کو ہیں تو اُنکو دفع کرنے جنگ کرنا سعید بن المسیب اور سلیمان بن لسیار اور جہور فقہا کہتے ہیں یہ حکم منسوخ ہوا اور اُسکا نسخ یہ آیت ہے اَقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم اور یہ آیت ہے وَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ

کافہ اب اللہ تعالیٰ دوسرا مطلب فرماتا ہے وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرُوا بِهِ وَالْمَسْجِدَ
 الْحَرَامَ وَآخَرُاجْ أَهْلِهِ مِنْهُ الْبَرِّ عِنْدَ اللَّهِ اور روکنا اللہ کی راہ سے اور اُس سے منکر ہونا اور
 روکنا مسجد الحرام سے اور نکال دینا اُس کے لوگوں کو وہاں سے بڑا گناہ ہے اللہ کے یہاں یعنی ابن الحضری کو خطا اور
 گمان ہے حرام چھینے میں قتل کرنے سے بڑھ کر گناہ پہنچے کہ تم مومنوں کو حج سے روکنا اور جو اسلام لانا چاہے اُسکو
 منع کرنا اور مسجد الحرام لینے مکہ میں مسلمانوں کو نہ آتے دینا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مومنوں کو
 ایذا دیکے مکہ سے نکال دینا وَالْفِتْنَةُ الْبَرِّ مِنَ الْقَتْلِ اور فتنہ مار ڈالنے سے زیادہ ہے لینے وہ ابن الحضری
 کو جو حرام چھینے میں قتل کئے ہیں اس سے تمہارا فتنہ یعنی شرک کرنا بڑا گناہ ہے یہ آیت جب نازل ہوئی عبد اللہ
 بن ابی بنی یا عبد اللہ بن جحش اُسکو مکہ کے مکہ کے مومنوں کے پاس بھیجے اور کہے کفار تمکو عار و لائین تو تم انکو انکے کفر
 اور مکہ سے لوگوں کو نکالنے سے اور مومنوں کو وہاں جانے سے جو روکتے ہو اُس سے شرمندہ کرو وَلَا يَزَالُونَ
 يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا اور وہ تو لگے ہی رہے ہیں تم سے لڑنے
 کو یہاں تک کہ تمکو پھر دین تمہارے دین اگر مقدور پاویں یعنی کفار کا تو ارادہ یہی ہے کہ ہمیشہ تم سے لڑنا اور
 مقدور ہو تو تمکو دین پھر دینا اور کفر میں گرفتار کرنا اس آیت میں خبر دیتا ہے کہ کفار کی عداوت مومنوں سے
 دائمی ہے اور ان استطاعوا میں یہ اشارہ ہے کہ انکو اس کی طاقت نہیں وَمَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ
 قِيمَتٌ وَهُوَ كَافِرٌ وَلِيْلِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اور جو کوئی پھر بگائے تم میں
 اپنے دین پھر مرجا دیا کفر ہی پر تو ایسوں کے عمل باطل ہو دینا اور آخرت میں اُس صورت میں انکے اعمال شمار
 میں نہیں اور نہ انکو کچھ ثواب ملیگا اور روکے ساتھ موت کی قید لگانے سے یہ فائدہ نکلا کہ اگر وہ پھر اسلام
 تو سابق کا عمل اُس کا باطل نہیں شافعی کا مذہب یہی ہے اور ابو حنیفہ کے پاس مرتد ہونے سے سابق کا عمل باطل
 ہو جاتا ہے اگرچہ وہ اسلام لاوے وَلِيْلِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور وہ دوزخ کے لوگ
 ہیں وہ اُس میں رہ پڑے اِنَّ الدِّينَ ءَامَنُوا مَقَرَّجًا لوگ ایمان لائے اس آیت کی شان نزول کو
 ابن جریر وغیرہ یوں روایت کئے ہیں کہ عبد اللہ بن جحش کی مکرری والے عرض کئے یا رسول اللہ کیا تمکو اس
 غزو کا اجر ملیگا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی وَالَّذِينَ هَاجَرُوا اور جنہوں نے ہجرت کی یعنی اپنے

گھر بار کو ترک کیا وَجَاهِدْ فَاِنْ سَبَّلَ اللّٰهُ اور لڑے اللہ کی راہ میں یعنی اللہ کا دین بلند کرنے کو
 لڑائی کئے اُولَٰئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَةَ اللّٰهِ دے لوگ امیدوار ہیں اللہ کی رحمت کے یعنی ثواب اور اجر ملنے کی
 یہ جو فرمایا انکو امید ہے اُس میں اشارہ ہے کہ مجرد عمل موجب نجات کا نہیں اور نجات کی دلیل قطعی بھی نہیں
 وَاللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ اور اللہ بخشنے والا ہر ماں یَسْتَكَوْذِرُكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ تَجِدُوْهُ جَعْتُمْ ہین شراب
 اور جوے سے اِس آیت کی شان نزول یہ ہے کہ عمر بن الخطاب اور معاذ بن جبل اور چند شخص اخبار کے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کے عرض کئے یا رسول اللہ کھو شراب میں اور جوے میں فتویٰ دیجئے کیونکہ اُنہیں عقل سلب
 اور مال تلف ہوتا ہے تب اللہ تعالیٰ اِس آیت کو نازل کیا مفسرین کہتے ہیں کہ شراب کے مقدمہ میں تین یا آیتیں
 نازل ہوئیں کہ میں یہ نازل ہوئی ومن ثمرات الخیل والاعناب تتخذون منه سکرًا یحرم انسان اسکو پیا کرتے
 تھے اور اُن آیات میں اُس کا پینا حلال تھا بعد عمر اور معاذ رضی اللہ عنہما کے سوال کے جواب میں یہ آیت اُتری
 یَسْئَلُوْكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيْهَا اَظْهَرُ مَنَافِعِ لِلنَّاسِ تَبِ كُنَّا نَظُرُ كَرْتِے کوئی تو پینا ترک کیا اور منافع
 کو دیکھ کے کوئی پینا تھا ایک روز کسی نے نماز میں سورہ غلط پڑھا تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا یا ایہا الذین
 آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْتُمْ سَكَرٰی حَتّٰی تَعْلَمُوْا مَا تَقُولُوْنَ پھر نماز کی اوقات میں اسکا پینا حرام ہوا اس کوئی
 تو اسکا مطلق پینا ترک کیا اور کوئی نماز کی وقت نہ پیکے عشا کی نماز کے بعد یا صبح کی نماز کے بعد پیا کر تا عرض
 ایک روز کسی کے یہاں دعوت تھی وہاں شراب پیکے آپس میں مارا ماری کئے تب انما الخمر والمیسر کی آیت
 جو سورہ مائدہ میں ہے پہل انتم منتہون تک اُسکا نزول غزوہ اُحرا کے بعد ہوا ہے ابن ابی حاتم نے اُس
 رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم شراب پیا کرتے تھے جب اللہ تعالیٰ یَسْئَلُوْكَ عَنِ الْخَمْرِ کی آیت نازل کیا تو ہم کہے
 اتنا پیونگے جو نفع دیکھ بعد جب سورہ مائدہ کی آیت انما الخمر الایہ نازل ہوئی تب کہے یا اللہ ہم اُس سے باز آئے اور
 امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور حاکم اور نسائی عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ عمر کہے یا اللہ کھو شراب
 میں بیان شافی کہہ دے تب یَسْئَلُوْكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ الایہ نازل ہوئی حضرت عمر کو بلا کے یہ آیت انکو سنائے عمر
 کہے یا اللہ کھو شراب میں بیان شافی کہہ دیکر سورہ نسا کی آیت نازل ہوئی اُس روز سے اقامت کچھ
 بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منادی بچار دیا خبردار نشہ والا نماز نہ پڑھے اور عمر کو یہ آیت پڑھنے سے روکے

عمرؓ یا اللہ کہو شراب میں بیان شافی کہدے پھر سورہ مائدہ کی آیت فہن انتم متہون تک نازل ہوئی تب
 عمرؓ کہے ہم اسے باز آئے ابن المدینی اور ترمذی اور حاکم کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے اور امام احمد ابی ہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت کیے ہیں کہ شراب تین بار حرام ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو آئے تو وہاں کے لوگ شراب
 پیا کرتے اور جاکھینتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انکا حکم پوچھے اللہ تعالیٰ نے یسئو ناک عن الخمر والمیسر الایہ
 کو نازل کیا لوگ کہے ہم پر حرام نہیں کیا ہے اور انکم کبیر فرمایا ہے تو کچھ گناہ ہو گا اور اس کو پیا کرتے ایک
 ہاجرین میں کا ایک شخص مغرب کی نماز کی امامت کیا اور قرأت میں غلط کیا پھر اللہ تعالیٰ نے یا ایہا الذین آمنوا
 لا تقربوا الصلوۃ و انتم سکاری کی آیت نازل کیا تب شراب پینے اور نماز کو آئے تو نشہ اتری رہتی پھر بعد یا ایہا الذین
 آمنوا انما الخمر والمیسر الایہ نازل ہوئی تو صحابہ کہے ہم اسے باز آئے حافظ عقیلی کہے اس حدیث کو ابی معشر نے
 ابی وہب اور اسنے ابی ہریرہ روایت کیا ہے ابو معشر ضعیف ہے لیکن ابو داؤد و طیالسی کی مسند میں ابن
 عمر سے اسکو ایک شاہد ہے اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور حاکم نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیے کہ عبد الرحمن
 بن عوف رضی اللہ عنہ کو کھانکی دعوت کئے وہاں شراب موجود تھی اسکو بیکے مست ہوئے اس میں نماز کا وقت
 آن پہنچا تو مجھے امام کئے میں نے یوں پڑھا قل یا ایہا الکافرون لا اعبد ما تعبدون و نحن نعبد ما تعبدون تب اللہ
 لا تقربوا الصلوۃ و انتم سکاری کی آیت نازل کیا ترمذی نے اس حدیث کی تحسین اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے اور
 بیہقی اور نسائی اور ابن جریر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیے ہیں کہ شراب کی حرمت انصار کے دو قبیلے
 والوں کے لئے نازل ہوئی وہ شراب پینے چڑھا آپس میں لڑنے لگے نشہ اترے بعد دیکھے تو سر پر اور منہ پر اور
 ڈاڑھی میں مار کی نشانیاں ہیں اس سے انکے دلوں میں ناخوشی کی پھر اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا انما الخمر والمیسر
 آیت نازل کیا فقال نے کہا ہے تحریم اس طور سے نازل ہونے میں یہ حکمت تھی کہ لوگوں کو شراب پینے کی عادت تھی
 اسکی تجارت میں انکو بہت منفعت تھی اگر ایک ہی بار اس سے منع کرتے تو انپر بہت شاق ہوتا اس لئے اللہ تعالیٰ
 نے بتدیج حرمت نازل کی اب خمر کی معنی بیان کرتے ہیں انگور یا خرے کا شیر و جوش کھا کے اسپر کف آتا ہے تو اسکو
 خمر کہتے ہیں خمر کی معنی ڈھانپنا سو وہ عقل کو ڈھانپنے سے اسکو خمر کہے ایسا ہی جو چیز نشہ لاو تو امام شافعی کے
 پاس اسکو خمر کہتے ہیں ابو حنیفہ کہتے ہیں انگور اور خرے کے دو شاخے جو نشہ نبی ہو اسی کو خمر کہتے ہیں دوسری

چیزوں کا دین تو اسکو خمر نہیں کہتے ہماری دلیل حدیث بخاری اور مسلم وغیرہ کی ہے کہ کل مسکرو خمر یعنی
 جو نشہ لاو وہ خمر ہے بکسر بے مشتق ہے اسکی معنی آسانی جو بی من مال یا سانی حاصل ہو کر تھا اس لئے
 اسکو میسر کہے میسر سے مراد تمام اقسام کے جوئے ہیں ابن سیرین اور مجاہد اور عطاء کہے جس چیز میں خطر ہو تو
 وہ میسر ہے یہاں تک لڑکے جو اکروٹ اور خمر سے کہیلے ہیں قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ
 أَنْ يَنْزِلَ الْغَنَاءُ هِيَ اس کی وجہ یہ ہے شراب عقل کی دشمن ہے جب آدمی کی عقل میں فتور ہو تو جو فضل بد ہو اسکا
 مرتکب ہو گا سو وہ بڑا گناہ ہے اور میر میں گناہ کی وجہ غیر کا مال ناحق کھانا ہے شراب اور جوئے کے باعث بائیکاٹ
 قضیہ فساد ہو کر تا ہے ایک دوسرے کو گالیان دیتا ہے اور عداوت و ناخوشی درمیان آجاتی ہے سو یہ تمام
 گناہ کے کام ہیں وَمَنْفَعُ لِلنَّاسِ اور فائدے بھی ہیں لوگوں کو پینے شراب کے پینے لذت اور فرح حاصل ہوتی ہے
 اور اُسکے پیچھے میں فائدہ ملتا ہے اور میر میں منفعت یہ ہے کہ مال بلا مشقت ملتا ہے وَاقْتَصِمَا الْكِبْرَ مِنْ نَفْعِهِمَا
 اور اگناہ فائدہ بڑا ہے یعنی ان مفسدی جو پیدا ہوتے ہیں انکے فائدے بڑے ہیں ابن جریر وغیرہ ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس آیت کی معنی میں یون روایت کیا ہے انہیں بڑا گناہ ہے یعنی وہ جو اُسکے پینے سے
 دین میں نقصان ہوتا ہے اور فائدے ہیں لوگوں کو یعنی وہ جو اُسکے پینے سے اُنکو لذت اور فرح ہوتی ہے اور گناہ
 فائدے سے بڑا یعنی انکے دین میں نقصان ہونے سے جو گناہ ہوتا ہے وہ بڑا ہے لذت اور خوشی سے جو پینے میں ہے
 وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ اور پوچھتے ہیں تجھ سے کیا خرچ کرین سابق کی آیت میں سوال تھا کس چیز کو
 خرچ کرنا اور اُسکا مصرف کیا ہے اب سوال کرتے ہیں خرچ کرنے کی کیفیت یعنی کتنا دیا کرنا اس آیت کے
 نازل ہونیکا سبب ابن اسحق نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یون روایت کیا ہے کہ اللہ کی راہ میں نفقہ
 دیا کر کے جب حکم ہوا تو چند شخص صحابہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کئے یا رسول اللہ
 مالوں میں سے نفقہ دینا کر کے حکم جو ہوا ہمارے مال سے کس قدر نفقہ دیا جائے تب یہ آیت نازل ہوئی
 ابن ابی حاتم نے یحییٰ سے مرسل روایت کیا ہے کہا میں سنا ہوں کہ معاذ بن جبل اور ثعلبہ بن غنم رضی اللہ عنہما
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہے یا رسول اللہ ہم پاس غلام اور گھر کے لوگ ہیں ہمارا مال
 میں سے کیا نفقہ دینا تو یہ آیت نازل ہوئی قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ
 أَنْ يَنْزِلَ الْغَنَاءُ

سہی کہتے ہیں عمرو جو وہ حاجت افروز رہے اور کہتے ہیں مجاہد کسب کر کے مالی کچھ حاصل کرتے تو خرچ کی موافق رکھکے جو اخرو وہ اسکو تصدیق کرتے اپنی قول پر یہ آیت منسوخ ہے زکوٰۃ کی آیت سے مجاہد نے کہا ہے عفو کی معنی التصدق عن ظہر غنی یعنی صدقہ دینا اُس مال کو کہ جس کے دینے کے بعد دینے والے کی ثروت باقی رہے اور وہ اپنی ضرورت کے وقت غیر کا محتاج ہووے ابو داؤد اور ہزار اور ابن حبان اور حاکم جابر رضی اللہ عنہ سے یون روایت کیے ہیں کہ ایک مرد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سونے کا انڈا جو اسکو کسی غنیمت میں ملا تھا لایا اور بولا یہ صدقہ ہی میرے لونی صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے تغافل کئے اُس نے مکر بولا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصے سے بولے لا اور اسکو لیکے ایسے زور سے پھینکے کہ اگر اُسکے سر کو لگتا تو سر پھوٹ جاتا بعد فرمائے تم اپنا سب مال صدقہ دیدا کرو گو کچھ پاس ہا تھا پسارتے پھرتے ہو انما الصدقة عن ظہر غنی والید علیا خیر من الید السفلی او ابدار بمن تقول یعنی صدقہ دینا بہن مگر ظہر غنی سے یعنی اپنی ثروت کے ساتھ اور اوپر کا ہا تھا بہتر ہے نیچے کے ہا تھا سے یعنی دینے والے کا ہا تھا لینے والے کے ہا تھا سے بہتر ہے اور صدقہ دینے میں ابتدا کر اس سے جسکی پرورش تجھ پر لازم ہو اس حدیث کو بدون اس قصہ کے بخاری اور مسلم ابی یوسف رضی اللہ عنہ روایت کیے ہیں انکے لفظ میں خیر الصدقہ کا کان عن ظہر غنی کر کے آیا ہے اور بعض کہتے ہیں عفو کی معنی میا نہ روی نہ اُس میں اسراف رہے نہ قصور اور بعض کہتے ہیں اس صدقہ سے مراد صدقہ مسنون ہے لَکُمُ اللّٰهُ لَکُمُ الْاٰیٰتِ اسی طرح اللہ بیان کرتا ہے تمہارے واسطے آیتیں یعنی امور جو تم سوال تھے لَعَلَّکُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ شاید تم دھیان کرو دنیا میں بھی و آخرت میں یعنی دنیا زایل ہونے والی ہے سود دھیان کرو گے تو اُس میں زہد کرو گے اور آخرت آنے والی ہے سو دھیان کرو گے تو اُس کی رغبت کرو گے وَیَسْئَلُوْکَ عَنِ الْیَتٰمٰی اور پوچھتے ہیں تجھے یتیموں کا حکم اس کے نازل ہونے کی وجہ ابو داؤد اور نسائی اور ابن جریر اور حاکم اور بیہقی وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما یون روایت کیے ہیں کہ جب لا تقربوا مال الیتیم الا بالاتی ہی احسن کی آیت اور ان الذین یاکھلون اموال الیتیم ظلموا لایہ نازل ہوئی تو جس کے پاس یتیم تھا اُس نے اُس یتیم کا کھانا اپنے کھانے سے اور اُس کا پینا اپنے پینے سے جدا کیا یتیم کھا کے کچھ باقی رہا تو اُسکو رکھ چھوڑتے یا تو اُسکو پھر یتیم کھاتا یا اتر جاو تو اُسکو

پھینکتے اس سے انکو نہایت تکلیف ہو گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے پھر اللہ تعالیٰ
یہ نہ نازل کیا حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے قل تو کہو اے محمد اصلاً حج اہم خائے انہی دستگی
کرنا بہتر ہے یعنی بتیوں کے اموال کی محافظت کرنی اور اسپر کچھ حق محنت نہ لینا تمہارے لئے بہتر ہے یعنی
مین بڑا اجر ہو وان تخالطوہم فاحوا ذلکم اور اگر انکو ملا رکھو تو دے تمہارے بھائی مین یعنی انکا کھانا
اپنا اور خرچ وغیرہ اپنے کھانے پینے مین ملا رکھو گے تو دے تمہارے بھائی مین ایک بھائی کے مال کو اسکا
بھائی کھائے اصلاح کی بہت رضا مندی پائی جاوے تو بایزہ واللہ یعلم المؤمنین المصلح
اور اللہ جانتا ہی خراب کرنے والیکو سوارنے والے سے یعنی جس نے یتیم کا مال اپنے مال سے مخلوط کرنے
خیانت اور انکا مال کھا لینا ارادہ کیا ہو اور جس نے اس مخلوط کرنے سے اصلاح کو منظور رکھا ہو سب اللہ جانتا ہی
ولو شاء اللہ لا غشکم اور اگر اللہ چاہتا ہے تمپر مشکل ڈالتا یعنی تمپر تنگی کرتا اور انکے مال مخلوط کر دینکی
اجازت نہ دیتا ان اللہ عز و جل حکیم اللہ زبردست ہی تدبیر والا یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم غالب ہے بندو کو
مشقت مین ڈالے تو فخر ہو لیکن حکم ہے حکمت کے مطابق حکم کرتا ہو بندو کو انکی طاقت زیادہ تکلیف نہ دیتا
ولا تملکوا المشرك حتی یؤمن اور نکاح مین نہ لاو شرک والی عورت مین جب تک ایمان نہ لائیں اس
آیت کی شان نزول واحدی کلبی سے وہ ابی صالح سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت
کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مرتد بن ابی مرثد غنوی کے شیئ مکہ کو روانہ کئے تا جھٹی جا کے وہاں کے مسلمانوں کو
لا دین جب سے مکہ کو گئے تو انکے پاس ایک عورت جسکا نام عناق تھا آئی وہ عورت مشرکہ تھی جاہلیت مین
اُسکے اور مرثد کے درمیان دوستی تھی اس نے مرثد کو اپنے ساتھ صحبت کر نیکی واسطے بلایا مرثد کہے دا
تجو پر میرے اور میرے درمیان اسلام مانع ہوا بولی مجھے نکاح کرو مرثد کہے مین نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجازت
لیکے نکاح کرو نکاح بولی کیا تو میرے بھاگتا ہی بھر لوگون کو اطلاع کی کہ مرثد کو خوب مار کے چھوڑ دئے مرثد اپنے
کام سے فراغت پا کر مدینہ کو گئے اور عناق کے ساتھ جو معاملہ گذرا سو بیان کئے اور کہے یا رسول اللہ کیا اُسکے
ساتھ میز نکاح کرنا جائز ہے تو یہ آیت نازل ہوئی حافظ عسقلانی کہے یہ آیت مرثد کے قصہ مین نازل ہوئی
کر کے جو روایت کئے مین صحیح نہیں بلکہ مرثد کے مقدمہ مین یہ آیت نازل ہوئی الزانی لانیخ الا زانیۃ مشرکہ

والزانية لا يکھن الا اذان او منکر الکایہ چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اسکو عمر بن شعیب سے
 وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں اور امام احمد اور اسحق اور بزار بھی ویسی ہی روایت
 کئے ہیں یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ مشرک عورت کو مسلمان کا نکاح کرنا جائز نہیں بت پرست ہویا
 آتش پرست یا یہودی یا نصرانی لیکن اس آیت کے عموم اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب یعنی یہود و نصارا کی تہذیب
 عورتیں نکاح کر لیں گے استثنائاً اور المحصنات من الذین او تو الکتاب من قبلکم کی آیت
 سے انکو نکاح کرنا مباح کیا اور بعضے کہتے ہیں عرب کے مشرک عورتوں کے باب میں جو بت پرست تھیں
 یہ آیت نازل ہوئی اس قول پر اہل کتاب کے بی بیوں کو اس آیت کے حکم سے استثناء کر نیکی حاجت نہیں
 اس اختلاف کا منشا یہ ہے کہ مشرک کے لفظ میں اہل کتاب داخل ہوتے ہیں یا نہیں اکثر علما کہتے ہیں مشرک
 کے لفظ میں یہود و نصارا اور مجوس اور بت پرست سب داخل ہیں یہود مشرک ہیں کیونکہ عزیز کو ابن اللہ
 کہتے ہیں اور نصاریٰ بھی مشرک کیونکہ مسیح کو ابن اللہ کہتے ہیں اور بعضی کہتے ہیں مشرک وہی ہے جو بت پرست
وَلَا مَؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا أَجْنَبِيَّةٌ اور البتہ باندی مسلمان بہتر ہے کسی مشرک
 والی سے اگرچہ وہ تمکو خوش آوے یعنی کوئی بی بی مشرک ہو اور مال و جمال کے لئے تمہارا بھی خواہش کرتے
 پر مسلمان باندی اس سے بہتر ہے اس آیت کے نازل ہونیکا سبب احدی اور ابن عساکر سدی کی طریق
 سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما یوں روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن احمد رضی اللہ عنہ کے پاس ایک کالی باندی
 ایک روز اسپر غصہ ہو کے ایک طبا پانچ مارے پھر گھر آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور اس نے دیکھا تھہکا کچھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پوچھے وہ باندی کیسی ہے عبداللہ بن رواحہ کہے روزہ رکھتی ہے نماز پڑھتی ہے وضو اچھی طرح کرتی ہے اور اللہ
 ایک ہے اور آپ اس کے رسول ہیں کر کے گواہی دیتی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ باندی مومنہ ہے
 عبداللہ کہے ہیں اسکو آزاد کر کے اپنے نکاح میں لانا ہوں غرض جب اسکو نکاح کئے تو لوگ انپر طعن کرنے لگے
 اور ایک بی بی مشرک کو نکاح کر دینے کا پیام کئے تب یہ آیت نازل ہوئی مقاتل بن حیان کہتا ہے کہ یہ آیت
 حذیفہ بن الیمان کی باندی خنسا کی شان میں اُتری حذیفہ کہے خنسا اگرچہ تو کالی بد صورت ہے پر تیرا ذکر اُٹھا
 اعلیٰ میں ہوا ہے پھر اسکو آزاد کر کے آپ نکاح کئے **وَلَا تَحِبُّوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا** اور نکاح نہ کرو

شُرک والوں کو جب تک ایمان نہ لاویں یہہ خطابتِ عورت کی دایوں کو مسلمان عورت کو کافر سے نکاح نہ کر دیکو کسی قسم کا کافر ہو خواہ اہل کتاب یا انکا غیر اور اجماع امت کا ہو چکا ہے کہ مسلمان عورت کافر کو نکاح کرنا حرام ہے وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ اور البتہ غلام مسلمان بہتر ہے کسی شرک والے سے اگرچہ تمکو خوش آوے یعنی مالِ جہال کے دیکھتے بعض مفسروں نے کہا ہر باندی اور غلام اس گھجہ عورت اور مرد مراد ہیں خواہ خرمون یا رقیق کیونکہ سب لوگ اللہ کے باندی غلام ہیں أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ دے لوگ یعنی شرک والے بلاتے ہیں دوزخ کی طرف یعنی کفر کی طرف جو دوزخ میں لیجاتا ہے اس حالت میں انکے ساتھ دوستی کرنا اور قربت لگانا مومن کے لایق نہیں وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْغُفْرَةِ بِإِذْنِهِ اور اللہ بتاتا ہے جنت کی طرف اور بخشش کی طرف اپنے حکم سے وَيَبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ اور بتاتا ہے اللہ اپنے حکم لوگوں کو شاید دے بندگیوں وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَيْضِ سوال کرتے ہیں تجھ سے حکم حیض کا اس آیت کی شان نزول کو امام احمد اور عبد بن حمید اور دارمی اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی ورنسائی و ابن ابیہ ابن احبان و بیہقی اپنی سنن میں انس رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کرتے ہیں کہ یہود اپنی عورت کو جب حیض آتا تو گھر کے باہر کرتے اور اسکے ساتھ ملے نہیں کھاتے اور نہیں پیتے اور وہ جس گھر میں ہو اُس گھر نہیں رہتے مسلمان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا حکم پوچھا تب یہ آیت نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے انکے ساتھ گھروں میں رہا کرو اور انکے ساتھ سب کام کرو سو اوٹلی کے یہ خبر یہود کو پہنچی دے کہ یہ شخص ہمارے دین کی جس بات کو دیکھتا ہے اُس میں ہماری فحاشیت کرتا ہے یہ سننے کے امید بن حنظل اور عباد بن بشر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہے یا رسول اللہ یہود تو ایسا کہتے ہیں کیا ہم اپنی عورتوں کے ساتھ حیض میں ملاپ نہ کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب یہ بات سنے آپکا چہرہ تغیر ہوا اور ہم سمجھے کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناخوش ہوئے پھر دے دو وزن نکلے اور انکے روبرو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی دو دوہہ یہ بھیجا نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکے پیچھے وہ دو دوہہ بھیجے اور انکو بلوائے پھر ہم سمجھے کہ آپ انہر ناخوش نہیں ہو میں اور ابن جریر سدی اور ابن ابی حاتم مقاتل بن حبان و ابن

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت بن الدرداح رضی اللہ عنہ نے یہ حکم پوچھا اور ابن جریر نے قتادہ سے روایت کیا ہے کہ اہل جاہلیت بھی حیض کی حالت میں عورت کو گھر سے باہر کرتے تھے اور انکے ساتھ لکے ایک باسن میں کھانا نہیں کھاتے تھے پھر اللہ تعالیٰ عورت کے حایض رہی تک جماع حرام کیا اور انکے ساتھ باقی سب حلال کیا قُلْ هُوَ أَذَىٰ تَوَكَّلْ وہ حیض گندگی ہے فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ سو تم پر ہے عورتوں سے حیض کی وقت اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے لیے یہ حکم فرمایا اعتدال کے ساتھ یعنی نہ بیکودگی کے مانند عورتوں کو گھر کے باہر کرنا نہ نصاریٰ کی مانند حیض میں وطی کرنا وَلَا تَقْرَبُوا هُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ اور نزدیک نہ ہونے جب تک پاک نہ ہوں یعنی حیض سے پاک ہوئے تک ان سے وطی نہ کرنا فَإِذَا طَهَّرْنَ فَأَنْتُمْ مِنْهَا حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ پھر جب ستھرائی کر لیں تو جاؤ ان پاس جہاں حکم دیا تمکو اللہ نے یعنی جس جگہ کی کتاب کا حکم دیا تھا اُس جگہ جاؤ یعنی قبل میں اور اُس جگہ سے عدول کر کے دوسری طرف نہ جاؤ ابن جریر نے ابن عباس سے یہ تفسیر روایت کی ہے اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ تپہرن کی معنی بانی سے غسل کرنا ہے یعنی غسل شرعی مذہب شافعی اور جمہور کا یہی ہے کہ حایض غسل کئے تک اس سے وطی کرنا جائز نہیں مگر ابو حنیفہ کہتے ہیں حیض کے اکثر ایام کے بعد جو کچھ پاؤں میں روز میں نہ منقطع ہو تو بغسل وطی جائز ہے طائوس اور مجاہد کہتے ہیں تپہرن مراد وضو کرنا ہے اور اسی نے کہا ہے تپہرن مراد مخصوص فرج دھونا کہ اللہ یُحِبُّ النَّوَائِبِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ تحقیق اللہ کو خوش آتے ہیں توبہ کرنے والے اور خوش آتے ہیں ستھرائی والے یعنی توبہ کرنے والے گناہوں سے اور ستھرائی کرنے والے حدث اور نجاستوں سے حیض کے وقت جماع حرام ہونے پر سب امت کا اتفاق ہے اور اُسکو حلال جاننے والا کافر ہے اور حیض میں جماع کرنا سب کچھ کفار نہیں فقط توبہ استغفار کرنا یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور امام شافعی کا بھی قول جدید یہی ہے اور بعضوں کا پاس کفارہ واجب ہے وہ مذہب امام احمد بن حنبل کا ہے اور امام شافعی کا قول قدیم بھی وہی ہے اپنی دلیل حدیث ابن عباس کی ہے جو امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو کوئی اپنی عورت سے جماع کرے اور وہ حایض رہے تو ایک دینا یا آدھا دینا صدقہ دیکو حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اور ابو داؤد اور حاکم ابن عباس سے روایت

کئے ہیں کہ خون کی وقت اُسکے پاس جاو تو ایک دینار دیکو اور خون منقطع ہو بعد جاو تو آوہا دینار دیکو
 پہلے مذہب الے کہتے ہیں کہ یہ حکم استحباب کا ہے وجوب کا نہیں نِسَاءٌ كَفَرْنَ لَكُمْ فَارْحَمُوهُنَّ کلمہ عورتیں تمہاری کھیتی
 ہیں فَاَوْحُوا لَهُنَّ كَلِمَاتِي بِشْنُكُمْ سو جاو اپنی کھیتی میں جہاں چاہو اس آیت کے نازل ہو نیک سبب بخاری
 اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ جابر رضی اللہ عنہ سے یوں آیت ہیں
 کہ یہود کہا کرتے تھے کہ مرد اپنی عورت کے پاس پشت کی طرف اسکی قبل میں وطی کرے اور وہ حاملہ ہو تو
 بچہ احوال یعنی ڈھیرا ہوتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا نِسَاءُ كَفَرْنَ لَكُمْ فَارْحَمُوهُنَّ انی شتم
 مسلم کی ایک روایت میں زیادہ کیا ہے خواہ اونڈھی ڈالے خواہ اونڈھی نہ ڈالے مگر اتنا ہے کہ ایک ہی
 سوراخ میں ہو یعنی قبل میں اور امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن جان وغیرہ ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے روایت کئے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہے یا رسول اللہ میں
 ہلاک ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمکو کیا چیز ہلاک کی عمر کہے آجکی شب میری سواری پھیر یعنی
 پیٹ کے پیچھے سے اسکی قبل میں وطی کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکو کچھ نہ کہے اُسپر یہ آیت نازل ہوئی
نِسَاءُ كَفَرْنَ لَكُمْ فَارْحَمُوهُنَّ انی شتم کہے رو برو آو یا پیچھے سے پردہ بر میں اور حیض کی حالت احتراز
 ترمذی کہا کہ یہ حدیث حسنہ اور دارمی اور ابو داؤد اور طبرانی اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں
 مجاہد کی طریق سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کئے ہیں کہ انصار اول بت پرست یہود کے ساتھ
 رہتے تھے وہ اہل کتاب تھے اسلئے انصار سمجھتے تھے علم کے دیکھتے یہود کو ہم پر فضیلت ہو اور اکثر کاموں
 انکی متابعت کیا کرتے سو اہل کتاب بت کے پاس نہیں جاتے مگر ایک حرف پر یعنی ایک ہی جانب سے اور
 اُس میں عورت کو بہت ستر رہتا قریش عورتوں کو اونڈھے لیٹا کے وطی کرتے اور اونڈھے سیدھے ڈالکر
 لذت حاصل کرتے جبہا جبرین مدینہ کو آئے ایک شخص نے انصار کی ایک عورت کو نکاح کیا اور چاہا اپنی
 عادت کے موافق اسے وطی کرے وہ عورت اُسپر انکار کی اور بولی ہم ایک ہی حرف پر کرتے تھے تو بھی اگر
 ویسا ہی کرتا ہے تو کہ نہیں تو میرے پاس مت آ اس پر ان دونوں میں تکرار ہوئی صورت مناقشہ کی
 ٹھہری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا سو کہا انکو سیدھی کر کے وطی

یا دندے کر کے دبر کی جانب سے قبل میں گر و طی فرج میں ہی ہونا انی شتم سے مراد یہی ہے و طی جو کرتے ہیں کھڑے ہو کے یا بیٹھ کر یا لیٹے سائے سے یا پیچھے سے لیکن عورت کی قبل میں ہونا اس جگہ عورت کی قبل میں قبل کو زمین سے تشبیہ دیا اور لفظ کو دانے سے جو بوتے ہیں اور بچہ کو گیا ہے سو اس اشارہ نکلا کہ عورت کی دبر میں و طی کرنا حرام ہے کیونکہ زراعت کی جگہ وہی قبل ہے نہ دبر جمہور علما کا یہی مذہب ہے جابر اور ابن عباس کی حدیث جو سابق میں آئی اس پر دلیل ہے اور بہت سی حدیثیں دبر میں و طی کی حرمت میں وارد ہیں امام احمد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جان خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اللہ تعالیٰ حق بات کرنے سے شرماتا نہیں تم عورتوں کی دبر میں و طی نہ کرو ابن جان اس حدیث کی تصحیح کیا ہے ترمذی اور نسائی اور ابن جان ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اللہ نظر نہیں کرتا اسکو جو عورت کی دبر میں و طی کرے ترمذی اس حدیث کی تحسین کیا ہے اور ابن جان اسکی تصحیح کیا ہے اور امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو کوئی اپنی عورت کی دبر میں و طی کرے تو وہ ملعون ہے اس باب میں قریب بیس حدیث کے آئے ہیں اکثر ضعیف ہیں لیکن سب کو دیکھنے سے ایک دوسرے قوت ہوتی ہے اور بعض اس آیت کو غل پر حل کرتے ہیں اور انی شتم کی معنی کیف شتم لیتے ہیں یعنی جو ن چاہو یعنی خواہ غل کرو یا نہ کرو یہ تفسیر ابن عباس اور ابن عمر اور سعید بن المسیب مروی ہے غل اسکو کہتے ہیں و طی کرنا جب انزال کا وقت قریب پہنچا تو نکال کے خارج فرج انزال کرنا اسکے جواز عدم جواز میں اختلاف ہے مذہب شافعی کا یہ ہے کہ غل کرنا مکروہ ہے اگر بہت تنزیہ ہے خواہ موطوہ بی بی رہے یا باندی اجازت دیو یا نہ دیوے لیکن بی بی غل کا حکم نہ دے تو غل کرنا حرام ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں اصح یہ ہے کہ حرام نہیں اور بعض کہتے ہیں انی شتم کی معنی اذ شتم ہے یعنی جو وقت چاہو گے وَقَدْ مَوَّالَا قَتْمُكُمْ اور آگے کی تدبیر کرو اپنے واسطے لینے اپنے لئے نیک اعمال آگے کرو جیسے جامع کے وقت بسم اللہ کہنا اور یہ دعا مانگنا اللہم جنبنا الشیطان و جنب الشیطان ما و ز قلتنا صحاح ستہ والے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اپنی عورت کے پاس جاتے وقت یہ دعا پڑھے اور وقت

انہی تقدیر سے بچ پھرے تو اسکو شیطان کبھی ضرر نہیں دیتا اور بعضے کہے اس سے مراد طلب و لا دہے
وَاتَّقُوا اللَّهَ اور ڈرتے رہو اللہ سے اُسکے حکم کا خلاف نہ کرو وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوْنَ اور
جان رکھو کہ تمکو اُس سے ملنا ہی لینے آخرت میں اُسکے طرف سے ملنا ہی پھر تمہارے کاموں کی جزا و عکس
الْمُؤْمِنِينَ اور خوشخبری سنا ایمان والوں کو یعنی آخرت میں نعمتیں جو انکو عنایت ہوگی وَلَا تَجْعَلُوا
اللَّهُ عُرْضَةً لِّإِيمَانِكُمْ اور نہ تمہرا اللہ کو بہت کھنڈا اپنی قسموں اس آیت کے نازل ہونا
سبب یہ ہے کہ عبد اللہ بن رواحہ کے اور اُن کے بہوئی بشیر بن النعمان کے درمیان مناقشہ
ہوا عبد اللہ بن رواحہ تم کھائے کہ میں اُن کے گھرنے جاؤں گا اور اُن سے بات نہ کروں گا اور
اُن کے اور اُن کے دشمن کے درمیان صلح نہ کروں گا بعد اُن صلح کا پیام کوئی کیا تو کہتے ہیں
قسم کر چکا ہوں اُسکے خلاف کرنا مجھے روا نہیں تب یہ آیت نازل ہوئی اور ابن جریج کہے کہ یہ آیت ابو بکر
حق میں نازل ہوئی جب کہ انھوں نے بی بی عایشہ کے بہتان میں مسطح بن اثاثہ کو نفقہ نہ دیونگا کر کے قسم کھائی
اُس پر یہ آیت نازل ہوئی لیکن بخاری وغیرہ کی روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر کے قصہ میں سورہ نور کی آیت
وَلَا يَأْتِلْ اُولٰٓئِ الْفَضْلُ مِنْكُمْ آئیہ نازل ہوئی عرضہ کی اصل معنی شدت اور قوت ہی معروف
میں جب ایک چیز کوئی کام کے لائق ہو تو وہ چیز اس کام کا عرضہ ہو کہتے ہیں یہاں تک عورت نکاح کر دینے
کی لائق ہو تو کہتے ہیں کہ وہ نکاح کی عرضہ ہوئی اور ایک چیز ایک کام کرنے سے آٹھو تو اسکو بھی عرضہ
کہتے ہیں اس جگہ وہی معنی مراد ہیں اُس کا ترجمہ یہاں نہ دستاویز بہت کہنا کیا کرتے ہیں اس آیت کا مطلب یہ
ہے کہ تم اللہ پر قسم کھانا نیکی سے ٹکوانے ہو نیکیا سبب پھر او کوئی تمکو صلہ رحم اور نیکی کرو کر کے کہے ہیں
وہ کام نہ کرنے پر اللہ کی قسم کھایا ہوں کہ یہاں نہ کرو بلکہ کفارہ دیکے قسم توڑ دو وَاَنْ تَابُوا
تَتَّقُوا وَتَصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ کہ سلوک کرو اور پرہیزگاری اور صلح درمیان لوگوں کے اس کلام
کی تقدیر میں اختلاف ہے بعضے یوں تقدیر کرتے ہیں مخافة ان لا تباؤا یعنی اللہ کو بہت کہنا
اپنی قسموں کا نہ پھر او اس اندیشہ سے کہ سلوک نہ کریں اس تقدیر پر جملہ ان تباؤ کا محل نصب میں ہو اور
بعضے تقدیر یوں کرتے ہیں ان تباؤ الخیر کہ لینے سلوک کرنا تمہارے لئے بہتر ہے اس تقدیر پر وہ جملہ محل

رنغ میں ہے ابتدا کی جہت اور خبر مخدوف ہے وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور اللہ سنتا ہی یعنی تمہاری باتیں
 جانتا یعنی تمہارے احوال لَا يُوَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِیْ اَیْمَانِكُمْ نَهْنِیْ كُذِّمُوا لَمْ يَكُنْ لَیْسَ
 ناکارہی قسموں پر نہیں پکڑتا یعنی اس قسم پر تم کو قیامت میں عذاب نہیں اور دنیا میں اُس کا کفارہ نہیں
 لغو بے فائدہ بات کو کہتے ہیں جب کو شمار نہیں اور قسم کی لغو وہ ہے جو عجب کے محاورہ میں بخیر استہکلی آتی ہے
 جیسے کہتے ہیں لا واللہ بی واللہ یعنی یوں نہیں واللہ ہو واللہ بخاری وغیرہ بی بی عایشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت کی گئی کہ میں آدمی جو ہر بات میں لا واللہ بی واللہ کہتا ہے اُس کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی امام شافعی
 کا بھی یہی قول ہے اور بعض کہتے ہیں لغو میں وہ ہے جو ایک چیز کو اپنی دھیان میں سچ ہی سمجھ کے قسم کھایا یا بیعت کیا
 ہو کہ وہ سچ نہ تھی ابو حنیفہ کا یہی قول ہے اور اُس میں اُنکے پاس نہ گناہ ہے نہ کفارہ اور زید بن اسلم مروی ہے
 کہے لغو میں اپنے کو آپ بد دعا کرنا ہے جیسے کہنا واللہ اگر میں یوں نہ کروں تو میرا تھوڑا سا مال لکھیں وَلَکِنْ
 یُوَاخِذُکُمْ بِمَا کَسَبْتُمْ قُلُوبُکُمْ لَکِنْ یُکْذِّبُکُمْ اُس کو اس کام پر جو کرتے ہیں تمہارے دل یعنی تم جو قسم قصد
 و ارادے سے کھاتے ہو اُسکو توڑیں تو اللہ تعالیٰ مواخذہ کرتا ہی قسم تین طوع کی ہی ایک لغو اُس میں کفارہ
 گناہ نہیں دوسری یہ کہ آئندہ کوئی چیز کرو گنا یا کرو گنا کر کے قسم کھاؤ پھر اُسکا خلاف کرے تو اُس میں کفارہ
 ہے کفارے کا بیان سورہ مائدہ میں مذکور ہو گا تیسری زمان گذشتہ میں جو چیز صادر ہوئی ہے یا نہیں جاننے
 اُسکے خلاف پر قسم کھاوے جیسا کہ مال قرض لیکے نہ لیا کر کے قسم کھاوے اور اُسکے مانند اُسکو میں غوس
 قسم کھانے والے کو گناہ میں غس کرتا ہی یعنی ڈبو دیتا ہے اس قسم میں بڑا گناہ ہے اس کے ساتھ کفارہ بھی اس میں
 شافعی کے پاس دیا جاتا ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں اُس میں کفارہ نہیں وَاللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ اور اللہ بخشتا ہی محل الا یعنی کچے
 لغو میں بخشتا ہی اس پر مواخذہ نہیں کہ محل گناہ گاروں کو گناہ پر جلد عذاب نہیں دیتا الَّذِیْنَ یُؤْکُلُوْنَ مِنْ
 نِّسَابِہُمْ جَوَ لُکَ قَم کھار ہے میں اپنی عورتوں سے لیئے کفنے وطنی نہ کر نیکی ابن عباس کہتے ہیں جاہلیت میں
 لوگوں کی عادت تھی کہ مرد عورت پر ناخوش ہو کر قسم کھاتا کہ ایک سال یا دو سال تک تیرے سے بات نہ کروں گا
 ایسی قسم کھانیکو ایلا کہتے ہیں پھر اُسکے پاس نہیں جاتا نہ وہ عورت رائے ہے نہ مرد والی جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ
 یہ آیت نازل کیا اور چار مہینوں تک ایلا جائز رکھا ثُمَّ لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِیْ جُنَاحٌ اِنْ کُنْتُمْ اَنْتُمْ فَرَصْتُمْ ہر جا جہنہ کی یعنی

ایلا کر نیوالے کو اتنی مدت تک اپنی ایلا پر قائم رہنا پہنچتا ہے اُس مدت میں عورت رجوع کر یا اُسکو طلاق کر کے امر نہ کرے **فَإِنْ فَاءٌ وَقَانَ اللَّهُ عَفْوَ وَرَحِيمٌ** پھر اگر لگے تو یعنی مدتی نہ کرنا کر کے جو قسم کئے تھے اُس قسم کو چار مہینوں کے اندر یا اسکے تمام ہونے بعد توڑ دیا تو اللہ بخشنے والا ہو مہربان **وَأَنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** اور اگر مصمم کر گئے طلاق تو اللہ سننا ہی جانتا یعنی چار مہینے کے بعد شوہر کو ان دو امر سے ایک امر اختیار کئے بن گزیر نہیں یا تو اُس عورت سے مجاہدے یا طلاق دیوے اگر عورت نے خواہش کی اور شوہر نہ دونوں امر سے ابا کیا تو حاکم اسکی طرف سے ایک طلاق ویداننا زوج یا حاکم طلاق نہ کرے اُس پر طلاق نہیں ہوتا یہی قول مالک اور شافعی اور احمد اور اسحق کا ہے یسعیان ثوری اور ابو حنیفہ کہتے چار مہینے ہوتے ہی اُس عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہوتا ہے **وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ** اور طلاق والی عورتیں انتظار کروادیں اپنے تئیں تین قروء تک یعنی طلاق کے وقت سے تین قروء ہونے تک کسی کو نکاح نہ کریں قروء جمع قرکی ہر قاف کی فتح سے یا ضم سے لغت میں اُس ٹکڑ کو کہتے ہیں جو فاصلہ ہوتا ہے و حیض کی درمیان اور حیض کو بھی کہتے ہیں اُس آیت میں قروء سے کیا مراد ہے اُس میں اختلاف ہے مالک اور شافعی کہتے ہیں اس جگہ قروء سے ٹکڑ یعنی پاکی مراد ہے اور ابو حنیفہ اور امام احمد کہتے ہیں حیض مراد ہے اور اس آیت کے موسم عورت غیر خالہ نخل گئی کہ اُس پر عدت نہیں اور ایسا اور صغیر بھی نخلین کہ انکی عدت تین مہینے ہیں اور حاملہ بھی نخلی کہ اسکی عدت وضع محل ہے انھوں کے مخصوص قرآن میں مذکور ہیں اور باندی بھی نخلی کہ اسکی

عدت دو قروء ہیں اسکا مخصوص حدیث ہے **وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ يَكُنْ مِنْ مَّا خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ أَرْحَامٌ** اور انکو حلال نہیں کہ چھپا رکھیں جو پیدا کیا اللہ نے انکے پیٹ میں عباس کہتے ہیں اُسے مراد بچہ اور بعض کہتے ہیں کہ مراد حیض ہے اور ابن جریر نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ اس سے محل اور حیض دونوں مراد ہیں یعنی عورت کا اپنے تئیں محل ہے یا حیض ہے سو چھپانا حلال نہیں ابن جریر نے قادمہ روایت کیا ہے کہ طہت میں دستور نما عورت کو محل ہو تو محل کو چھپاتی بعدہ دوسرے کو نکاح کر کے وہ بچہ اُسکا ہو کر کے اظہار کرتی سو اللہ تعالیٰ اُسکو منع کرنے کے لئے یہ آیت نازل کیا **إِنْ كُنْ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** اگر ایمان رکھتی ہے اللہ پر اور پچھلے دن پر چھپانا ان حرام اور خیر دنیا جو واجب تھا اسکی تاکید کیواسطے یہ وعید شدید فرمائی

یعنی مومن کو عیبا نالائق نہیں کیونکہ عیبا ناکمال ایمان کا منافی ہے اس شرط سے یہہ مراد نہیں کہ مومن ہونا عیبا
عیبا ناکمال ہو وبعو لکھن احن بر دھن فی ذلک اور انکے شوہر انکے پھر لینے کے سزاوار ہیں اس
عدت کے ایام میں یہی عدت کے ایام تمام ہوئیے آگے شوہر کا بھرا اس عدت رجعت کرنا اولی ہے کیونکہ عدت کے
ایام حب تمام ہوں تو اس کا حق باطل ہوا اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن المنذر نے مقاتل بن حیان کے یوں
روایت کیا ہے کہ یہ آیت غفار کے ایک شخص کے حق میں نازل ہوئی جو عدت کو طلاق دیا اور اسکو حل تھا
سو مرد کو اطلاع نہ تھی اس سے رجعت کر کے اپنی گھر میں رکھا بعد اسکو بچہ تولد ہو کے مر گئی اور بچہ بھی مر گیا پھر
چند روز کے بعد اس آیت کے بعد کی آیت نازل ہوئی اِنْ اَرَادُوْا صُلْحًا اگر ارادہ رکھتے ہیں
اصلاح کا یعنی اس رجعت شوہر کا ارادہ اسکی دستی اور نیک چلن سے اسکی ساتھ گذران کرنا منظور ہو تو
رجعت اولی ہے جاہلیت والوں کی عادت تھی عورت کو طلاق دے بعد دل میں پھر کچھ شرارت آ جاوے
تو عدت کو ضرر ہونا کر کے اس سے رجعت کرتے اللہ نے مومنوں کو اس ضرر سے منع کیا اور وہ اصلاح
رجعت جائز ہونے کی شرط نہیں وَلَٰكِنْ مِّثْلُ الَّذِي عَلَيْكُم بِالْمَعْرُوفِ اور عورتوں کے لئے مردوں پر
حق ہے جیسا ان عورتوں پر حق ہے مردوں کے لئے موافق دستور کے یعنی شرع میں جو دستور ہر نیک چلن سے
رہنا اور ضرر نہ پہنچانا ابن جریر نے اس آیت کی تفسیر میں نحاک سے روایت کیا ہے کہ جب کہ فی عورت نے اللہ کی
اطاعت کی اور اپنے شوہر کی بات مانی تو اس کے شوہر اس کے ساتھ سلوک سے رہنا اور اسکو کچھ ایذا نہ دینا
اور اپنی مقدور کے موافق اسکو خرچ دینا چاہئے سلم نے حجۃ الوداع کی بڑی حدیث میں جابر رضی اللہ عنہ سے
روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبے میں فرمائے عورتوں کے مقدمہ میں اللہ سے ڈرو کیونکہ
تم انکو اللہ کے امان لئے ہو اور اللہ کے کلمے سے انکی فرج تم پر حلال ہوئی تمہارا حق ان پر یہہ ہے کہ تم جس
شخص سے خوش نہیں اس کے شین تمہارا بچھونا کھندلنے نہ دیوین پھر اگر بچھونا کھندلنے دین تو تم انکو مارو اتنا
جو سخت نہ ہو اور تم پر انکا کھانا اور لباس دستور کے موافق دینا لازم ہے اس حدیث میں اللہ کا کلمہ کر کے
جرا یا اس سے مراد فاکھو اما طاب لکم من النساء ہے کہ اس آیت سے عورتوں کا نوح حلال ہوا اور بچھونا
کھندلنے نہ دینے سے مراد یہہ ہے کہ اجنبی مردوں کی ساتھ خلوت نہ کریں اس سے زنا مراد نہیں کیونکہ زنا کر کے

عورت پر حلال نہ آویگا اور مرد جس کو دوست رکھے یا نہ رکھے سب کے ساتھ زنا حرام ہے یہ قول مازنی کا ہے۔
 قاضی عیاض بولے عیون کی پاس بات کرنا عورتوں کا اجنبی مردوں کے ساتھ معیوب تھا اسے انکو بدگمانی بھی
 انتہی آیت حجاب کی جہاں نزل ہوئی تو اس سے مانعت ہوئی اور امام نووی کہتے ہیں اسکی معنی یون کہیں
 تو خوب ہے یعنی مرد جو اپنے گھر میں آنا ناخوش جانتا ہو اور اسکے آنے سے خفا ہوتا ہو تو عورت اسکو اندر
 آنیکا اذن نہ دیکو پھر وہ آئے والا بیگانہ ہو یا اُس عورت کا محرم فقہا کے پاس اس مسئلہ کا یہ حکم ہے کہ کسی مرد کو
 یا کسی عورت کو خواہ محرم ہو یا نہ ہو عورت اپنے مرد کے گھر میں آنے دینا حلال نہیں مگر مرد جس کے آئیے ناخوش
 نہیں ہوتا کر کے اسے مت کو علم ہو یا ظن غالب ہو تو اسکو اذن دینا حلال ہے کیونکہ اصل تو یہ بات ہے غیر کے
 گھر میں جانا حرام ہے جب تک کہ اُس گھر کا مالک اذن نہ دیکو یا مالک جسکو اذن دینے کا حکم کیا ہو وہ اجازت دیکو
 یا مالک اُسکے آنے پر راضی ہونا معلوم نہ ہو کہ مالک راضی ہوتا ہو یا نہیں کر کے جب شک آجائے تو اُس کے
 گھر میں جانا یا کوئی اسکو اجازت دینا دونوں بات حرام ہیں انتہی اور ترمذی اور ابن جابر اور بیہقی شعب ابیہان
 میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومنوں میں کامل ایمان والا
 وہ ہے جو اُن میں خوش اخلاق نیا وہ ہو اور پسندیدہ اور بہتر شخص تمہارے میں وہ ہو جو اپنی عورتوں کے ساتھ
 اچھے طور سے چلے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ عمرو بن الاوصی
 روایت کی گئی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سنو تمہارا حق تمہاری عورتوں پر ہے اور تمہاری عورتوں کا
 حق تمہارے عورتوں پر یہ ہے جس سے تم ناخوش ہو اسکو تمہارا بچھو نہ کھندلنے نہ دیو نہ اور جس سے تم ناخوش
 ہو اسکو تمہارے گھر نہ آنے دیو نہ سنو ان کا حق تمہارے ہے کہ انکو لباس اور کھانا اچھی طور سے دینا ترمذی اس
 حدیث کی تصحیح کیا ہے اور امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور حاکم اور بیہقی
 معاویہ بن حیدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے کہ ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا عورت کا حق مرد پر
 کیا ہے تو فرمایا جب وہ کھانا مانگے تو اسکو کھانا دیکو اور جب کپڑے مانگے تو اسکو کپڑے دیکو اور اُسکے
 منہ پر نہ مارے اور اسکو بدنہ بولے اور جدائی نہ کرے مگر گھر سی کے اندر حاکم اس حدیث کی تصحیح کیا ہے
 اور عبد الرزاق اور ابو یعلیٰ النسب رضی اللہ عنہ سے اور ابن عدی طلق رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جب تم میں سے کوئی اپنی عورت کے ساتھ جماعت کرے تو جلدی نہ کرے یہاں تک کہ عورت اپنی حاجت روا کر لے جیسا تم اپنی حاجت روا ہونا دوست رکھتے ہو غرض اس سے یہہ ہر کثرت کو انزال ہوئے تک مرد اس سے کنارہ نہ کرے اور ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیے ہیں کہ میں اپنی عورت کے لئے اپنے تئیں سوارنا دوست رکھتا ہوں جیسا وہ میرے لئے بنا و کرتی ہے کیونکہ اللہ فرماتا ہے واللہ من مثل الذی علیہن بالمعروف اور میرا حق اُس پر جو ہو اُس کو پورا لینا نہیں چاہتا ہوں کیونکہ اللہ فرمایا ہے وللرجال علیہن درجۃ اور اللہ تعالیٰ اس جگہ ماثلت جو فرمایا اُس سے مراد یہہ ہے کہ عورتوں کے حقوق مردوں پر جیسے ہیں ویسا ہی وجوب اور مطالبہ میں مردوں کے حقوق عورتوں پر ہیں ماثلت جنس میں نہیں کیونکہ احد زوجین پر جو حق واجب اُسی جنس کا حق دوسرے پر واجب نہیں اگر مرد کے کپڑے دھو کر دیکو یا اُس کے لئے کھانا تیار کر دیکو تو اُس کے کپڑے دھونا اور کھانا پکانا مرد کو لازم نہیں لیکن مردوں کے لائق جو کام ہے وہی کرے وَلِلرِّجَالِ عَلَیْہِمْ دَرَجَاتٌ اور مردوں کو اپنی یعنی عورتوں پر فضیلت ہے اس کا بیان یہہ ہے مرد کو جو لذت حاصل ہوتی ہے عورت کو بھی وہ لذت ہے لیکن مرد کی فضیلت اور مرتبہ یہہ ہے کہ عورت پر حاکم ہو کہ بہتائی اور اُن کے کھانے کپڑے کا خرچ چلاتا ہے اور یہہ ہے کہ عورت کو مہر دیتا ہے اور اُسکی ناموس پر محافظت ہے اور شہر کو اُس سے دفع کرتا ہے بعضے کہتے ہیں مردوں کو عورتوں پر چند چیز سے فضیلت عقل میں اور گواہی میں اور میراث میں اور دبت میں اور امام ہونے کی صلاحیت اور قاضی ہونے میں مرد کو روا ہے کہ عورت دبتے دوسری عورت کو نکاح کرے اور حرم رکھے عورت کو یہہ جائز نہیں اور طلاق مرد کی ہاتھ ہے اور جب طلاق رجعی دیوے تو پہر اُس عورت سے رجعت کر سکتا ہے اور یہہ چیزیں عورت کے اختیار میں نہیں وَاللّٰہُ عَزَّ وَجَلَّ حَکِیْمٌ اور اللہ زبردست ہے تدبیر والا الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ دوبار تک یعنی دوبار طلاق دئے مرد کو اُس سے رجعت کرنا ہیچتا ہے جب تین طلاق دے بدون دوسرا مرد نکاح کئے کے پہلے شہر پر نکاح کرنا اس کا حلال نہیں ترمذی اور ابن مردویہ اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیے ہیں کہ عادت یہہ تھی مرد عورت کو جتنی طلاق دینا چاہے دیتا تھا اور عدت کے ایام میں اُس سے رجعت کیا تو پھر وہ اُسکی عورت بنے نہیں نکلتی اگرچہ سو طلاق سے بڑھ کے دیکو غرض ایک بار کوئی مرد اپنی

البتہ پھر وہ باغ لیکے اسے خلع کئے اسی پر یہ آیت نازل ہوئی اس قصہ کو بخاری اور اکثر اصحاب سن و سنا
 روایت کئے ہیں بخاری کی روایت میں آیا ہے کہ ثابت بن قیس کی عورت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 آئی اور اس عورت کا نام ایک روایت میں حبیبہ کہے مذکور ہے دوسری روایت میں عبد اللہ بن ابی بن سلول کی جو
 اس النافقین تھا اور بعضے روایتوں میں آیا ہے کہ وہ بہن عبد اللہ کی چلی روایت ہی صحیح ہے نسا کی روایت
 میں ہے کہ ثابت بن قیس اسکو ایسا مارے کہ ہاتھ ٹوٹا اس لئے وہ آئی بعضے روایتوں میں اس کا نام زینب کے
 مذکور ہے شاید ابک نام ہوگا دوسرا لقب اور بعضے روایتوں میں اس کا نام مریم مغالیہ کہے مذکور ہے نام
 مالک کی روایت میں یوں مذکور ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز کے لئے گھر سے نکلے تو اندھیرے میں
 ایک عورت دروازے کے پاس کھڑی تھی بنی صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے تو کون ہے کہی میں حبیبہ ہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 حافظہ عقلمانی کہے شاید یہ دو قصے ہوں اور ان کے دو عورتیں تھیں ایک حبیبہ دوسری حمیدہ اور دونوں سے
 خلع کئے ہوں انتہی پھر وہ عورت بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہی یا رسول اللہ میں ثابت کے اخلاق پر اور
 دینداری پر عتاب نہیں کرتی لیکن اسلام میں کفر کو ناخوش جانتی ہوں یعنی اگر میں انکے پاس رہوں تو
 اندیشہ ہے کہ میرے کوئی حرکت جو مقضی کفر کی ہوں صادر ہو یا کفر سے کفران نعمت شوہر کا مراد ہو
 یا کفر سے مراد وہ حرکت ہے جو منافق مفتضار اسلام ہو یا کفر سے مراد لوازم کفر ہوں شاید کفر سے
 سیاہ رنگ اور بد صورت ہو کیونکہ شعر اکثر سیاہ رنگ والے کو کافر سے تشبیہ دیتے ہیں اسکو شاید
 دیا ہے وہ جو بعضے روایتوں میں آیا ہے اس نے کہی یا رسول اللہ میرے تین حسن جمال ہیں اور ثابت
 بد صورت ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہی یا رسول اللہ میرا سر اور ثابت کا سر ایک جگہ کہی بیگ
 میں ڈیرے کا پردہ اٹھا کے دیکھی تو ہتھیار باندھ کے آتا ہے سب میں کالا اور پستہ قد اور بد صورت
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا تو وہ باغ جو تیرے شوہر نے تجھے دیا تھا اسکو پھیر دیگی کہی بہت بہتر
 پہن بنی صلی اللہ علیہ وسلم ثابت کو کہے تم اپنا باغ لے لو اور اسکو طلاق دو تِلْكَ حُدُودُ
 اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا يَوْمَئِذٍ اللَّهُ لَمَنَّ الَّذِينَ آتَوْا آگے مت بڑھو یعنی یہ احکام جو مذکور ہو
 اللہ کے مقررہ احکام ہیں انکی مخالفت نہ کرو وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ

اہم الظہون اور جو کوئی برہ کے چلے اللہ کے قاعدوں وہی لوگ ہیں انصاف فان ظلمتھما
 اگر اسکو طلاق دیکو یعنی تیری طلاق فلا یخلل لہ من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ تو اب
 اسکو وہ حلال نہیں اس کے بعد جب تک نکاح نہ کرے کسی شوہر سے اس کے سوا یعنی تین طلاق سے بعد
 اس شوہر کو وہ عورت حلال نہیں جب تک عورت دوسرے مرد کو نکاح نہ کرے جمہور علما کے پاس نکاح
 سے مراد اس حکم و طہی ہے سعید بن المسیب کا مذہب ہے کہ نکاح بس ہے وطی ضرور نہیں جمہور کی دلیل حدیث
 بخاری اور مسلم وغیرہ کی ہے جو بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رفاعہ قرظی کی عورت
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور بولی میں رفاعہ کے پاس تھی اس نے مجھے تین طلاق دیا بعد مجھے عبد
 بن زبیر نے نکاح کیا اس کے پاس جو ہے سو کپڑے کے کرے کی سی ہی یعنی وہ عین ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 یہ سنکے تبسم کئے اور کہے کیا تو رفاعہ کے پاس جانا چاہتی ہے کہی ہاں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لا
 حتی تذوق عیلة ویذوق عیلتک یعنی نہ جانا جب تک تو اس مرد کی کچھ ٹھاس نہ چکھی اور
 تیری کچھ ٹھاس نہ چکھے اس حدیث میں عیلة کا لفظ جو مذکور ہوا عین کے ضم اور سین کی فتح سے تصغیر ہو
 عدہ کی شہد کی معنی سے وہ کنایہ ہے جماع سے جماع کی لذت کو شہد کی لذت اور شیرینی سے تشبیہ دی
 عبد الرحمن جو مذکور ہوا وہ بیٹا ہی زبیر بن باطیا قرظی کا بعضے زبیر کے باپ کا نام زبیر بن امیہ انصاری کہتے ہیں
 لیکن حق بات وہی اول کی ہے اور زبیر زاد مجھے کے فتح اور باد موحده کے کسر سے تخفیف کے ساتھ اس کے
 بعد یا تحتانی ساکن ہے اور آخر کو راد معلوم ہے وزن پر امیر کے محدثین ایسا ہی اعاب ضبط کئے ہیں بن الدین
 بغدادی تفسیر خازن میں باد موحده کو تشدید سے جو لکھا سو جمہور کا خلاف ہے مالک اور شافعی اور بیہقی کی روایت
 میں اس عورت کا نام تمیمہ بنت وہب کر کر مذکور ہے اور اس کے شوہر کا نام رفاعہ بن سمول قرظی ہے
 اور ابن المنذر نے مقاتل بن حیان سے روایت کیا ہے کہ اسکا نام عائشہ تھا بیٹی عبد الرحمن بن عتیکہ نفی
 کی اور اسکا شوہر اس کا چچیرا بھائی رفاعہ بن وہب بن عتیکہ تھا اسکو تین طلاق دیا بعد عبد الرحمن
 بن الزبیر قرظی کو نکاح کی وہ بھی طلاق دیا تب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور بولی وہ مجھے وطی کے
 قبل طلاق دیا ہے کیا میں پہلے مرد کو نکاح کروں تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نہ کر جب تک وہ مرد وطی نہ

چند روز کے بعد پھر وہ عورت آئی اور بولی وہ مجھے وطی کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو اپنی پہلی بات کے برخلاف کہتی ہے میں اُس سخن کو یاد نہیں کروں گا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی ابو بکر کے پاس آگے کہی میں اپنی شوہراں کی طرف رجوع کرتی ہوں کیونکہ یہ دوسرا مجھے وطی کیا تھا ابو بکر فرمائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تجھے جو فرمائے تھے مجھے معلوم ہے تو اُس کے طرف رجوع نہ کرنا ابو بکر کے مرثیہ کے بعد عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئی اور اجازت چاہی عمر کہ دوسرا تو آئی تو میں تجھے رجم کروں گا متعلق کہا اس عورت کے قدمہ میں فان طلقھا فلا تلحقھا الایہ نازلاں ہونی فان طلقھا پھر اگر اس کو طلاق دیوے تو یعنی دوسرا شوہر وطی کے بعد طلاق دیوے تو فلا جباح علیہما ان یتاراجعا اب گناہ نہیں ان دونوں کو کہ پھر مل جاویں یعنی دوسرا شوہر طلاق دیکو اور اُسکی عدت منقضی ہو بعد پہلے شوہر کو نکاح کی تو کچھ مضایقہ نہیں ان ظننا ان یقفیا حدود اللہ اگر دوسے دونوں یعنی عورت و اول کا شوہر خیال کریں کہ ٹھیک رکھینگے اللہ کے قاعدے یعنی رستی اور نیک چلن پر رہینگے اور حقوق جو ہر ایک کے ہیں اُنکو ادا کریں گے یہ شرط جو لگائی نکاح کی صحت کی واسطے نہیں بلکہ بیان ہے اصل کا یعنی نکاح سے غرض اللہ کے حدود قائم رکھنا ہیں تبصیر کہتے ہیں معنی یون ہے اگر دوسے دونوں جائینگے کہ نکاح اُنکا درست تھا یعنی محال کرنے سے واسطے نہیں تا کیونکہ دوسرا شوہر نکاح جو کیا اگر اس شرط سے کر گیا کہ پہلے شوہر محال ہو تو وہ نکاح اکثر علماء کے پاس باطل ہے مگر ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ نکاح صحیح ہے لیکن کراہت ہے ترمذی اور نسائی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محلل اور محللہ پر لعنت کرتے ہیں ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے جو محلل سے مراد دوسرا شوہر جو وہ محلل ہونا کر کے نکاح کرتا ہے اور محللہ سے مراد دوسرا شوہر مراد ہے وَلَئِكَ حُدُّوْا لِلّٰهِ یٰۤاَیُّهَا الْقَوْمُ لَعَلَّكُمْ اور یہ دستور باندھے گئے ہیں اللہ کے بیان کرتا ہے اُنکو جاننے والوں کے واسطے وَ اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِیْ جَلْهِنَّ ارجب طلاق دینے والے عورتوں کو پہر پہنچیں اپنی مدت تک یعنی عدت تمام ہونیکے دن قریب پہنچیں اس جگہ حد کے دن پورے ہونا غرض نہیں کیونکہ عدت کے دن پورے ہوئے بعد مرد کو جعت جائز نہیں پہنچنے سے مراد قریب پہنچنا اور یہ آیت نازل ہوئی کا سبب ابن جریر اور ابن المنذر سے روایت کہتے ہیں کہ انصار کا ایک شخص اسکا نام

ثابت بن یسار تھا اپنی عورت کو طلاق دیا عدت تمام ہونیکے واسطے دو تین روز باقی تھے کہ رجوع کیا پھر اسکو طلاق دیا یون ہی کیا تاکہ نہ جہینے گزرے اس کی غرض یہ تھی کہ عورت کو ضرر پہنچے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ تو رکھ لو انکو دستور سے وہ دستور یہ ہے کہ آپ اس سے رجعت کیا کر کے زبان کہنا اور اسپر گواہ رکھنا فقط وطی سے رجعت نہ کرنا یا معروف سے غرض اسکا کھانا کپڑا عادت کے موافق دینا اور اس کے ساتھ اچھے طور سے چلنا اَوْ سِرِّوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ یا رخصت کر دو انکو دستور سے یعنی اسے رجعت نہ کر کے چھوڑ دو تا عدت جلد تمام ہو جاوے دیر نہ ہو وَلَا تُمْسِكُوْهُنَّ ضِرَارًا لِّلْعِتْدَةِ اور مت پکڑ رکھو انکو ستانے تا زیادتی کرو یعنی رجعت جگرتے ہو اس سے ستانے کا ارادہ مت کرو کیونکہ جہینے کو ایک بار حیض آوے تو تین طلاق کے تین عدے تمام ہونیکو نہ جہینے درکار ہیں اس میں تمہارا ظلم اور ستم پایا جاتا ہو وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ اور جو کوئی یہ کام کرے تو تحقیق اس نے اپنی جان پر ظلم کیا کیونکہ اس نے اللہ کے حکم کی مخالفت کی اور اپنی جان اللہ کا عذاب ڈالنے کا سامان کیا وَلَا تَتَّخِذُوا اٰیٰتِ اللّٰهِ هُزُوًا اور مت ہر او حکم اللہ کے ہنسی یعنی جو کوئی اللہ کے حکم کی مخالفت کیا تو اس نے اللہ کے حکم کی ہنسی کی اس میں سخت وعید ہو اور بڑی تہدید ہے حکم کے خلاف کرنے والے کو آبن جاہ اور ابن جبرہ اور یہی ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لوگوں کی یہ کیا طور ہے اللہ کے عدو کی گھیلنے میں کہتے ہیں میں تجھے طلاق دیا میں رجعت کیا میں تجھے طلاق دیا میں رجعت کیا مسلمانوں کا یہ طلاق نہیں طلاق دو انکو انکی عدت کے شروع میں یعنی حیض سے پاک ہو کے دوسرا مہر جب شروع ہوتا ہو اس وقت طلاق دیکو اور بعض کہتے ہیں کہ یہ حکم ہے ان لوگوں کا جو طلاق دیتے اور کہتے ہم ہنسی کو طلاق دیتے تھے سو اس سے منع کیا ابن المنذر اور ابن ابی حاتم عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک شخص ایک کو کہتا تھے میری بیٹی نکاح کر دیا پھر کہتا میں ہنسی کو کہتا تھا اور کہتا میں آزاد کیا پھر کہتا میں ہنسی کو بولا تب اللہ تعالیٰ وَلَا تَتَّخِذُوا اٰیٰتِ اللّٰهِ هُزُوًا نازل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تین چیزیں انکے کرنے سے حکم ثابت ہو جاتا ہو ہنسی سے کرے یا بغیر کے

طلاق اور عتاق اور نكاح اور ابن مردويه بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص اپنی عورت کو طلاق دیا سو طلاق کے ارادے سے نہیں بلکہ ہنسی کی راہ اُسے اللہ تعالیٰ نے ولا تتخذوا رذایات اللہ ہزوا نازل کیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس پر وہ طلاق لازم کر دئے اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تین چیزیں انکا جد جبرہ اور ہزل بھی جد ہر نكاح اور طلاق اور رجعت ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور حاکم نے تصحیح کیا ہے ہزل کی معنی مسخری اور ہنسی ہے جد اسکا ضد وا ذکر وانعمت اللہ علیہ کلمہ اور یاد کر احسان اللہ کا جو تم پر ہے ازجملہ احسانات اسلام کی ہدایت اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت وما انزل علیکم من الکتب والحکمۃ اور جو اتنا تم پر کتاب یعنی قرآن اور حکمت یعنی سنت جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھائی یَعِظْکُمْ بِہ کہ تمکو سمجھاؤ وہ یعنی کتاب و اتقوا اللہ اور ڈرتے رہو اللہ سے واعلموا ان اللہ یَعْلَمُ سِرَّ شَیْءٍ عَلَیْہِ اور جان رکھو کہ اللہ سب چیز جانتا ہے وَاِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا فَتَرَ اَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ اَنْ یَّکُنَّ اَزْوَاجَهُنَّ اِذَا تَرَاضَوْا بَیْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ اور جب طلاق دی تھیں عورتوں کو پھر پہنچ چکیں اپنی عدت تک یعنی حدت کے دن تمام ہو گئے تو اب انکو نہ روکو کہ نکاح کر لیں اپنے شوہروں سے جب راضی ہو جائیں دستور کے موافق اس آیت میں عورت کے والیوں کو خطاب ہے اس بات کا کہ ایک طلاق یا دو طلاق والی کی عدت تمام ہو ہی بعد یا تین طلاق والی کی دوسرے شوہر سے عدت تمام ہو ہی بعد اگر اول کے شوہر کو شرع کے دستور کے موافق پھر نکاح کرنے پر راضی ہو تو ولی کو اسکی ممانعت روا نہیں اس آیت کے نازل ہونیکا سبب کعب اور بخاری اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ترمذی نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ اور حاکم اور بیہقی مختلف طرق سے یوں روایت کئے ہیں کہ مقتل بن یسار رضی اللہ عنہ نے کہا میری ایک بہن تھی میرا چچیرا بھائی آکے میرے اسکی خواستگاری کیا میں نے اسکو نکاح کر دیا کئی دن تک اسکے نکاح میں تھی بعد اُس نے اُس عورت کو طلاق دی اور رجعت نہیں کیا یہاں تک کہ اسکی عدت تمام ہو ہی بعد اُس عورت کی خواہش کیا وہ عورت بھی اُس سے راضی ہو ہی چند لوگ اُس عورت کا پیام کئے تو انکے ساتھ اُس نے بھی پیام کیا میں اسکو بولا ای نالایق میں نے

تجھی کو نکاح کر دیا تھا تو نے اسکو طلاق دیا کیا اب پھر اسکو تو مانگنے آیا ہو واللہ تجھے کبھی نہ دیونگا اور وہ آدمی
خوب تھا اور عورت اسی کو نکاح کرنا چاہتی تھی تب اللہ تعالیٰ نے اُس درو عورت کی رغبت باہم جانکے واذا
طلقم النساء آخر آیت تک نازل کیا عقل کہے میری حق میں یہ آیت جب اتری میں نے اپنی قسم کا کفارہ دیا
اور اپنی بہن کو اُس کے ساتھ نکاح کر دیا ایک روایت میں آیا ہے عقل اُس آیت کو سُنکے کہ میں اپنے
پروردگار کا سخن سنا اور اُنکی اطاعت کی پھر اسکو بلوا کے نکاح کر دیا عقل کی بہن کا نام بعضے حمیل اور بعضے
اور بعضے فاطمہ کہتے ہیں حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا شاید اُسکے دو نام تھے اور ایک لقب تھا یا دو لقب اور ایک نام
اور اُنکی چھیرے بھائی کا نام ابو البداح بن عاصم انصاری اور بعضے انکا نام ابو عمرو و بداح بن عاصم اور بعضے عبد اللہ
بن رواحہ کہتے ہیں ہم نے جو کہا کہ یہ آیت عقل کی شان میں نازل ہوئی اکثر مفسرین کا یہی قول ہے سچی کہا ہے
کہ وہ آیت جابر بن عبد اللہ کی شان میں اُتری ہے اُنھوں نے اپنی چھیری بہن کو کسی سے نکاح کر دئے تھے اُسکا شوہر
اسکو ایک طلاق دیا عدت تمام ہوئی بعد اسکو بھی نکاح کرنا چاہا اور عورت بھی اسکو نکاح کرنے پر راضی ہوئی
جابر قبول نہ کئے تب یہ آیت نازل ہوئی انتہی شاید کہ اُن دونوں کے شان میں آیت نازل ہوئی ہو ذلالت
یہ یعنی نہ روکنا یَوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ پند لیتا ہے اُس سے جو کوئی
تم میں یقین رکھتا ہے اللہ پر اور پچھلے دن پر یعنی مومن کو ہی پند دینے سے نفع ہوتا ہے نہ اُسکے غیر کو ذلکہ
اَنذَرُ لَكُمْ وَاظْهَرُ اور یہ یعنی نہ روکنا نفع ہے تمکو اور ستھرائی کہو کہ منع کرنے سے اندیشہ گناہ کا
ہے اس واسطے دونوں میں تو مجھ محبت ہوئی سابق میں علاقہ رہنے سے آپس میں حجاب نہیں اُس میں بیشہ
ہے کہ مرکب گناہ کے ہوں وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے
وَالْوَلَدَاتُ يُرْضِعْنَ اَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ اِنْ اَرَادَ اَنْ يَّتِمَّ الرِّضَاعَةُ
اور مایان دودھ پلا دین اپنے بچوں کو دو برس پور جو کوئی چاہے کہ پوری کرے دودھ کی مدت آس گھج
والدات مراد عام ہے مطلقہ ہو یا نہ ہو اور بعض اسکو مطلقہ کے ساتھ تخصیص کرتے ہیں اور دودھ پلاتے ہیں کر کے بطور
اخبار کے ذکر کیا پر مراد امر ہے لیکن امر واجب کا نہیں بلکہ امر استحباب کا کیونکہ بچے کو غیر کا دودھ پلانے سے ہون کا
دودھ پلانا مناسب اور نفع ہے جب ان آپ دودھ پلانا چاہی تو یہ نسبت دوسری کی اولی ہوئی مگر دودھ

پلانے والی کوئی نہ ملے تو اُس وقت مان پر ہی دودھ پلانا واجب ہو جاتا ہے اور دو برس بچہ کر کے رکھنے
 ہونا تا احتمال ناقص برس کا ہو کیونکہ عرب نے بچے کے بچنے دن گزرے تو اسکو مہینا کہتے ہیں اور برس کے بچنے
 دن گزرے تو اسکو برس کہتے ہیں پس اس توہم کو دور کرنے کے لئے کالمین کی صفت کو بطور تاکید کے
 فرمایا لیکن پھر ارشاد کیا کہ دو برس ہی دودھ پلانا جو ہی سود دودھ پلانے کی انتہا و حدت ہے اس سے کم مدت
 دودھ چھڑائے تو اختیار ہے مگر بچے کی اصلاح اور زندگی منظور رکھا جا ہی وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ
وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ اور لڑکے والے پر یعنی باپ پر کھانا اور لباس اُن والدات کا موافق دستور
 کے یہ حکم مطلقہ کا ہے یعنی عورت بچے کو دودھ پلاتی رہی اور اسکو طاق دیکو تو دودھ پلائی تک اس کے
 کھانے کپڑے کا خرچ باپ پر واجب لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ وَلَا وَسْعَهَا تَكْلِفُ نہیں کسی جی کو مگر جو کسی
 طاقت ہے یعنی باپ پر یہ تکلیف نہیں جو اپنی مقدور سے زیادہ خرچ دیکو یا عورت دودھ پلانے میں اپنی طاقت
 زیادہ تکلیف اٹھاوے لَا تَضَارُّ وَالِدَةٌ بَوْلًا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بَوْلًا اس جملہ کا معنی دو طور پر
 اگر بولہ دین کے باکو سبب کا لیتے ہیں تو ترجمہ یوں ہو گا نہ ضرر پہنچاوے مان کو بسبب اُس کے بچے کے اور نہ ضرر
 پہنچا کر لڑکے والے کو یعنی باپ کو بسبب بچے کے یعنی مان دودھ نہ پلاو گئی کر کے ابا کی تو اسپر خبر نہ کرنا اور باپ کے خرچہ
 زیادہ دیکو کر کے تکلیف نہ دینا یا معنی یوں ہو مان دودھ پلانے پر راضی ہو تو بچے کو اس سے چھین لینا اور بچہ مان
 الفت رکھتا ہو تو مان اسکو باپ کے پاس نہ ڈال دے اگر بولہ دے باکو صلے کا لیوے ترجمہ یوں ہو گا نہ ضرر پہنچا
 مان اپنے بچے کا اور نہ ضرر پہنچا ہے باپ اپنے بچے کا یعنی مان اور باپ ایسا کام نہ کریں جس سے بچہ کا ضرر ہو
وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ اور وارث پر بھی یہی ہے وارث سے یا مراد باپ کا وارث ہے یعنی
 باپے جا کو تو باپ کا جو وارث ہے اُس پر بھی دودھ پلانے والی کا کھانا کپڑا دینا واجب اس صورت میں
 وارث سے یا وہی لڑکا ہو جو دودھ پیتا ہے اس تقدیر پر خرچ لڑکے کا اسی مال میں ہو گا لڑکے کے مال کا جو
 تولید ارہ ہے وہ لڑکے کے مال میں تصرف کرے یا مراد وارث سے زندہ ہے یعنی مان باپ سے جو زندہ ہے
 اسپر اُس لڑکے کا نفقہ ہے یہ دونوں تاویل امام شافعی کے مذہب کے موافق ہوتے ہیں اُنکے یہاں نفقہ
 بچے کا فقط والدین پر یعنی اصول پر واجب دوسرے وراثہ پر واجب نہیں یا وارث سے مراد بچہ کا وارث

یعنی بچہ مر جاوے تو اس مال کا وارث جو ہے اس پر نفقہ ہے یہ قول ابن ابی لیلیٰ کے مذہب کے موافق ہے
یا وارث سے وارث محرم مراد ہے یہ قول ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق ہے فَإِنْ أَرَادَ فِضًا
عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا پھر اگر دونوں یعنی مان بابا چاہیں دودھ
چھڑانا آپس کی رضا مندی اور مشورت سے تو انکو گناہ نہیں یعنی دوبرس کے اندر مشورت کر کے
دودھ چھڑانا مناسب ہے تو دودھ چھڑاتے ہیں کچھ مضائقہ نہیں دونوں کی رضا مندی کا قید لگانا
بچے کی خوبی کیواسطے ہے وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْكُنُوا أَوْلَادَكُمْ فَافْعَلُوا وَلَا تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ جَاهِلُونَ
پلاؤ اپنی اولاد کو اپنے مردوائی رکھ کے دودھ پلانا چاہا اس واسطے کہ مان کو دودھ نہیں پادہ خود دودھ
نہ پلاؤنگی کر کے کہے یا دوسرے شوہر کو نکاح کرنا چاہے فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَعَ أَهْلِكُمْ
بِالْمَعْرُوفِ تو تم پر گناہ نہیں جب اے کر دیا دالی کو جو تینے ٹھہرایا تھا یعنی اجودہ موافق دستور کے
وَاتَّقُوا اللَّهَ اور ڈرو اللہ سے یعنی بچوں کا حق جو تم پر مقرر کیا اس کے خلاف نہ کرو حاکم نے ابی اس
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کہ جب لے چلے یعنی معراج
کی رات کو تو میں نے دیکھا کہ دو عورتوں کی پستانوں کو سانپیں کاٹ رہے ہیں میں نے پوچھا انکا کیا حال ہے تو
کہے یہ دو عورتیں ہیں جو اپنے بچوں کو دودھ نہیں پلاتی تھیں حاکم کہتا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے وَاغْلُظُوا
أَنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ لَبُصِيرٌ اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ تمہارا کام دیکھتا ہے یعنی تمہارا کہ انی بھید
اس پوشیدہ نہیں وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ اور جو لوگ مر جاویں تم میں وَايَذْكُرُونَ
أَزْوَاجًا اور چھوڑ جاویں عورتیں يٰۤاَنفُسُہِۦنَّ اَرْجِعْنَ اِلٰیْہِۦنَّ اَشْہِرِۦ وَعَشْرًا وے انتظار کرو ان
اپنے تین چار مہینے اور دس دن اپنے مرد مر جاوے تو عورت چار مہینے دس دن کسی نکاح نہ کرنا چاہیں یوں پر دس دن کو
اس لئے بڑھایا کہ اگر اسکو حل ہو تو اتنے دن عرصے میں حرکت کرے گا بخاری اور مسلم ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت
کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے خلقت آدمی کی اسکی ماں کی پیٹ میں یوں ہو کہ چالیس روز تو لطفہ جمع رہتا ہے
یعنی منی جمع رہتی ہے اس کے بعد اتنے ہی دن میں علقہ ہوتا ہے یعنی خون نہج ہوتا ہے اس کے بعد اتنے ہی دن میں مضغ ہوتا ہے
یعنی گوشت کا تاجا اس کے بعد اس میں روح پھونکتے ہیں سو اس حدیث معلوم ہوا کہ چار مہینے کے بعد روح پھونکتے ہیں

روح بیوٹے بعد دس روز کے عرصہ میں بچہ حرکت خوب کرتا ہو آبن جریزے سعید بن السیب اور ابی العاصی سے
 روایت کیا ہے کہ یہ سُنْ ن چار جہینوں کی طرف ملا دئے کیونکہ اُن ایام میں روح بچہ نکلتے ہیں انتہی اس حکم سے ما
 نکل گئی اُسکی عدت وضع محل ہے اور باندی بھی نکل گئی اُسکی عدت فات کی دو جہینے اور پانچ دن میں قاندا
 بَلَعْنِ اَجَلَهُنَّ بِمِجْرِبٍ بَيْنَ حَكَيْنِ اِثْنِ مِائَةٍ اَوْ ثَلَاثِ مِائَةٍ اَوْ اَرْبَعِ مِائَةٍ اَوْ خَمْسِ مِائَةٍ اَوْ سِتِّ مِائَةٍ اَوْ سَبْعِ مِائَةٍ اَوْ ثَمَانِ مِائَةٍ اَوْ تِسْعِ مِائَةٍ اَوْ عَشْرِ مِائَةٍ اَوْ اَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ
 قُلْنَ فِي الْفَتَنِ تَوْتُمْ بِرْگاہ نہیں جو اپنے حق میں کرین علیکم کا خطاب ولیا کو ہو یعنی کہتے ہیں خطاب
 کو ہو یا تمام مسلمانوں کو کیونکہ وہی عقد کے والی ہیں و س عورتیں اپنے حق میں کرنے سے مراد زینت کرنی اور
 خوشبوئی لگانی اور گھر سے نکل کر نا اور اپنے نکاح کے درپے رہنا بِالْمَعْرُوفِ دستور کے موافق یعنی النبی
 پر کہ شرع انکار نہیں کرتی اس آیت سے یہ مفہوم ہوا کہ اگر وہ خلاف شرع کچھ کام کرنا چاہیں تو والی انکو منع کرے
 وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ اور اللہ کو تمہارے کام کی خبر ہے یعنی اُسپر کچھ غصی نہیں وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
 فَمِمَّا غَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ اور گناہ نہیں تمہارے میں جو پردہ میں کو پیغام نکاح کا عورت کو
 تعریف کی بات پر کہ میں ایسی کرنا کہ اُس سے سنے والا غرض سمجھے سو عورت مرد وفات کی عدت میں ہو تو اُسکو
 نکاح کا پیغام دینا اللہ تعالیٰ نے جائز رکھا مثلاً کہنا تیری رغبت رکھنے والے بہت ہیں تجھ سی سورت طہنی کی بڑی آرزو ہے
 تو بہت خوب بی بی ہے اللہ تعالیٰ میرا اور تیرے درمیان ملاپ کر دیا تو کیا خوب ہے تو میری عورت ہو تو میں تجھ بہت
 سے رکھوں گا ایسے الفاظ کہنا جائز ہے لیکن تجھے نکاح کرونگا کر کے صاف نہ کہنا یہ حکم وفات کی عدت کا ہر اگر طلاق
 بائن کی عدت ہو تو جس مرد کی عدت میں اُسکے غیر کو تعریف کرنا جائز ہے تصریح نکاح کے ساتھ کرنا حرام ہے اگر طلاق
 رجعی کی عدت ہو تو وہاں غیر کو نکاح کی تعریف بھی جائز نہیں کیونکہ وہ اپنے شوہر کے حکم میں ہنوز باقی ہے اور اس
 شوہر کو کہ جسکے عدت میں ہے تعریف اور تصریح دونوں جائز نہیں مگر تین طلاق ہو جاوین تو وہاں اُسکو و عورت
 حلال نہیں اَوْ اَكْتَنْتُمْ فِيْ اَنْفُسِكُمْ یا چھپا رکھو اپنے دل میں یعنی اُسکو آپ نکاح کرونگا کر کے دل میں چھپا
 رکھیں اور تعرض نہ کریں تو بھی کچھ گناہ نہیں سدی نے کہا چھپا رکھنا یہ ہے کہ اُسکو اسلام کرنا اور کچھ دیر بھیجنا لیکن
 کچھ بات نہ کرنا عَلِمَ اللّٰهُ اَنْكُمُ سَتَدُّوْنَهُنَّ وَتُهَنِّیْنَ معلوم ہے اللہ کو کہ تم البتہ انکا وصیان کرو گے
 یعنی تم انکو مانگنے کا خیال دل میں جو کرنے ہو اللہ کو معلوم ہے کیونکہ دل کی آرزو سبچ رہنا کسی سے ہو نہیں

دینا چاہئے اور ستون ہو کہ وہ خراج تیس درہم تک نہ رہے پھر دونوں یا ہم کسی چیز پر راضی ہوں تو بہتر نہیں تو
 حاکم اپنے اجتہاد سے اُنکے حال کے موافق مقرر کر دینا مذہب ابو حنیفہ کا یہ ہے کہ اسکو ایک پیرہن اور ایک
 دامن اور ایک بالاپوش عین قیمت مہر مثل کے نصف زائد ہو دینا یہ اُس وقت میں ہے کہ شوہر غنی رہے
 اگر فقیر ہو تو انکی قیمت پانچ درہم کم ہو مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ جو خراج دستورِ ہر شرع کا حَقًّا اے
الْمُحْسِنِينَ لازم ہے عینی والوں کو یعنی مومنوں پر جو اللہ کا حکم چلایا کے اپنے نفس پر احسان کرتے
 ہیں یہ حق دینا لازم ہے وَإِنْ طَلَّقُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ
فِي نِكَاحٍ فَرِصَةً مَا فَرَضْتُمْ اگر طلاق دو گے انکو چھوٹنے سے آگے یعنی قبل دہلی کے اگر طلاق دو گے
 اور ٹھہرا چکے ہوں انکا حق تو لازم ہوا آدھا جو کچھ ٹھہرا با تھا یعنی آدھا مہر دینا لازم ہے اس وقت خراج اور کچھ
 دینا لازم نہیں إِلَّا أَنْ يَعْفُوَا مگر یہ کہ معاف کرین عورتیں یعنی جو مطلقہ ہو آدھا مہر بھی نہ لیں تو
 مرد پر کچھ نہیں أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ یا معاف کرین جسکے ہاتھ گروہ ہے نکاح کی
 لینے شوہر کہ جسکو نکاح کے باقی رکھنے اور توڑنے کا اختیار ہو آدھا مہر بھی معاف کر کے سب مہر عورت کو دیکو تو
 مختار ہے ہم یہ جو کہے الذی سے شوہر مراد ہو وہی قول ابو حنیفہ اور احمد اور جہور فقہاء کا ہے امام شافعی کا
 قول جدید یہی ہے اور بعض کہتے ہیں اس مراد عورت کا ولی ہے در صورتیکہ عورت صغیرہ ہو یا بسبب
 وغیرہ کے اپنے عقد میں تصرف کرنے سے منع ہو یہ قول مالک کا ہے قول قدیم شافعی کا بھی یہی ہے
وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى اور معاف کرنا قریب ہے پرہیزگاری یہ خطاب مرد اور عورت دونوں
 کو ہے جمع مذکر کا لفظ تغیباً لایا کیونکہ کسی خطاب میں مرد اور عورت سب جمع ہوں تو مردوں کو غلبہ دیکے
 صیغہ مذکر کا لاتے ہیں معنی یوں ہے مرد پورا مہر اسکو دیدالنا یا عورت پورا مہر مرد کو معاف کر دینا تقویٰ
 کا کام ہے اور بعض کہتے ہیں فقط مردوں کو خطاب ہے وَلَا تَسْأَلُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ اور فراموش
 مت کرو آپس کی فضیلت یعنی مرد کچھ نہ وضع کر کے پورا مہر دینے میں اور عورت کچھ نہ لیکے پورا مہر معاف
 کرنے میں فضیلت ہے اسکو نہ ترک کرے اس جگہ بھی خطاب مرد اور عورت کو ہے اور ابو الحسن چوالی کہتا ہے
 یہ خطاب فقط مردوں کو ہے کیونکہ مرد کو عورت پر فضیلت ہے اسکو لائق یہ ہے کہ پورا مہر عورت کو دیکو

إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ تَحْقِيقُ اللَّهُ تَعَالَى جَوَازُكَ هُوَ دُكَيْتُهَا عَلَى الصَّلَاةِ

وَالصَّلَاةُ الْوَسْطَى مَحَافِظَتْ كَرُوْهُنَا زَوْنَ پَرَاوَرِ نَمَازُ وَطَسْطَى پَرِ وَطَسْطَى كَا مَعْنَى یَا مِیَانِہِ یَا اَفْضَلُ لَعْنِ
بِیْجِ وَآلِی نَمَازِ یَا اَفْضَلُ نَمَازِ نَمَازِ زَوْنَ مِیْنِ صَلَوةِ وَطَسْطَى بِیْجِ دَاخِلِ ہِیَا وَجُودِ اَسْکے اَسْکَا ذِکْرُ کَرْنَا اَسْکِی فُضِیْلَتْ
وَدَالَتْ کَرْنَا ہِیَا اَسْکُو تَخْصِیصُ بَعْدُ التَّعْمِیْمِ کہتے ہِیْنِ لَعْنِی عَامُ کُوْذِکْرُ کَرِکے خَاصُ کُوْذِکْرُ کَرْنَا اَوْرِ مَحَافِظَتْ مَرَادُ
اَدَا کَرْنَا ہِیَا اُنْکے وَقْتُ پَرَا رِکَانَ وَسَنَنِ کے سَاخِہِ خُشُوعِ وَخُضُوعِ سَے طَلَاقِ وَغَیْرَہِ اَحْکَامُ کے دَرِیَا نَمَازِ
کَا حُکْمُ فَرْمَا یَا لَوْگِ عَوْرَتْ بَچُوْنَ مِیْنِ مَشْغُولِ ہُوْکے نَمَازِ وَطَسْطَى بَا زَنَدِہِیْنِ اَوْرِ نَمَازِ وَطَسْطَى فَرَضِ پَانْچِ نَمَازِ مِیْنِ
اَوْرِ صَلَوةِ الْوَسْطَى سَے کَوْنِ سِی نَمَازِ مَرَادُ ہِیَا اَسْ مِیْنِ بَیْتِ اَخْتِلَافِ ہِیَا بِنِ جَرِیْرَہِ سَنَدِ صَحِیْحِ سَے رِوَا
کِیَا ہِیَا کہ سَعِیْدُ بِنِ الْمَسِیْبِ اِنِیْ اَنْخِلِیُوْنَ کُوْ مَشْکِ کَرِکے بَتَا اَوْرِ کہے کہ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ کے
اَصْحَابِ کے صَلَوةِ وَطَسْطَى مِیْنِ اِیْسَا ہِیَا اَخْتِلَافِ تَمَّا اَنْتَہِی اَسْ کِی تَعْمِیْنِ مِیْنِ بَیْسِ قَوْلِ تَمَّ دِکھِنے مِیْنِ آئے چُنْدُ قَوْلِ
جَوَازِہِ مَنَقُولِ مِیْنِ اَنْبِیَاہِ اَنْقَصَارِ کَرْنَا ہُوْنَ پَہْلَا قَوْلِ وَہِ صَحِیْحِ کِی نَمَازِہِ یہِ قَوْلِ اَبِی اِمَامَہِ اَوْرِ اَنْسِ
اَوْرِ جَابِرِ اَوْرِ اَبِی الْعَالِیَہِ اَوْرِ عُبَیْدِ بِنِ عُمَیْرِ اَوْرِ عَطَا اَوْرِ عُوْمَرِہِ اَوْرِ مَجْدِہِ کَا ہِیَا اَوْرِ عَلِی اَوْرِ بِنِ عُمَرَ اَوْرِ بِنِ عَبَّاسِ
کَا ہِیَا اِیْکِ قَوْلِ ہِیَا اَمَامُ مَالِکِ کَا ہِیَا اِیْکِ قَوْلِ ہِیَا اَمَامُ شَا فِیْ اِنِیْ کِتَابِ اَمِیْنِ اِیْسِ پَرِ نَصْرِ کُتے ہِیْنِ دَوَسْرَا
قَوْلِ وَہِ ظَہْرِ کِی نَمَازِ ہِیَا ہِیَا قَوْلِ زَیْدِ بِنِ ثَابِتِ اَوْرِ اَسَامِہِ بِنِ زَیْدِ اَوْرِ عُبَیْدِ اللّٰہِ شَدَادِ کَا ہِیَا اَوْرِ اَبِی سَعِیْدِ اَوْرِ
عَالِیَہِ سَے ہِیَا مَرُوسِ ہِیَا اَوْرِ عَلِی اَوْرِ بِنِ عُمَرَ کَا ہِیَا اِیْکِ قَوْلِ ہِیَا اَوْرِ اَبُو حَنِیْفَہِ سَے ہِیَا اِیْکِ رَوَایَتْ
اَبُو دَاوُدِ زَیْدِ بِنِ ثَابِتِ رَوَایَتْ کِیَا ہِیَا کہ بِنِی صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ ظَہْرِ کِی نَمَازِ شَدَتْ حَرَارَتْ مِیْنِ پڑھتے
اَوْرِ حَضَرِ کِی اَصْحَابِ پَرِ اُسْ سَے کُوئی نَمَازِ زَیَا دَہِ سَخْتِ نَحْنِ تَبِ یہِ اَیْتِ نَازِلِ ہُوئی حَافِظُوا عَلَی
الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى اِسْ حَدِیْثِ کِی سَنَدِ جَدِیْدِ ہِیَا اَوْرِ اَبُو دَاوُدِ طِیَالِیْسِی زَہْرَہِ بِنِ مَعْبُودِی طِیَالِیْسِی
سَے رَوَایَتْ کِیَا ہِیَا کہ ہِمُ زَیْدِ بِنِ ثَابِتِ پَاسِ اُنْھُوْنِ مَجْہِ اَسَامِہِ بِنِ زَیْدِ کے پَاسِ ہِیَا مَاصِلَہِ صَلَوةِ وَطَسْطَى کِی حَقِیْقِ
کَرُوْنَ اَسَامِہِ کہے وَہِ ظَہْرِ کِی نَمَازِہِ اَسْ کُو اَمَامُ اَحْمَدُ اَوْرِ نَسَائِی زَبْرَقَانِ کِی طَرِیْقِ سَے یُوْنِ رَوَایَتْ کِیَا
کہ قُرَیْشِ کِی اِیْکِ طَبَقِ زَیْدِ بِنِ ثَابِتِ پَاسِ کِی ہِیَا صَلَوةِ وَطَسْطَى کَوْنِ سِی نَمَازِہِ زَیْدِ کہے وَہِ ظَہْرِ ہِیَا پَہْرِ عُبَیْدِ اَسَامِہِ بِنِ زَیْدِ
پُوچھے وَہِ ہِیَا کہے وَہِ ظَہْرِ ہِیَا اَوْرِ کہے بِنِی صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ ظَہْرِ کِی نَمَازِ شَدَتْ حَرَارَتْ کِی وَقْتُ پڑھا کَرْتے حَضَرِ کِی

چھپے ایک صف دو صف ستر یا وہ نہیں ہوتی لوگ اپنے سونے میں اور تجارت میں مشغول رہتے تھے۔
 اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے لوگ اپنی اس حرکت سے باز آتے ہیں یا انکے گھروں کو میں جلا دوں قیسرا قول وہ عصر کی نماز
 ہے یہ قول ابی ایوب انصاری اور علی اور ابن مسعود اور ابو ہریرہ اور ابو سعید اور ابن عمر اور ابن عباس
 اور عبید اللہ بن ابی ریحی اور حسن اور قتادہ و ضحاک اور کلثبی اور مقاتل کا ہے اور ابو حنیفہ کے مذہب میں اصح
 روایت یہی ہے اور امام احمد کا یہی ایک قول ہے اور اکثر شافعیہ اسی کو اختیار کئے ہیں امام نووی کہے کہ یہی قول
 مختار ہے ترمذی نے کہا کہ یہ قول اکثر صحابہ کا ہے اور مدنی نے کہا وہ قول جمہور تابعین کا ہے ابن عبد البر نے کہا
 وہ قول اکثر محدثین کا ہے اور مالکیہ سے ابن حبیب اور ابن العربی اور ابن عطیہ اسی کو اختیار کئے مسلم نے علی
 عنہ سے شیز بن شہل کی طریق سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احزاب کے روز فرمائے وہ
 کفار کو صلوٰۃ وسطی صلاۃ عصر سے باز رکھے اللہ انکے گھروں کو اور قبروں کو آتش سے بھر دیے بعد نماز
 کو مغرب اور عشا کی درمیان پڑھے اور مسلم نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عصر کی نماز سے باز رکھے یہاں تک کہ آفتاب زرد ہوا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے کہ صلوٰۃ وسطی صلاۃ عصر سے باز رکھے اللہ انکے بیٹوں کو اور قبروں کو آتش سے بھر دیو اور مسلم
 نے شفیق بن عقبہ سے اُسے برائے عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی حفاظ
 علی الصلوات و صلوٰۃ العصر ہم اسکو اللہ جتنے دن چاہا اوتنے دن پڑھے بعد اللہ تعالیٰ اسکو نسخ کر کے
 نازل کیا حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی ایک شخص شفیق کے پاس تھا سو انکو کہا اس
 میں صلوٰۃ وسطی عصر کی نماز ہے تو برا کہے وہ آیت کیونکر نازل ہوئی اور کس طرح نسخ ہوئی سو میں نے سمجھو
 کہہ دیا اور اللہ دانائے امام احمد اور ترمذی سمرہ سے مرفوع روایت کیا ہے کہ کہ صلوٰۃ وسطی عصر کی نماز
 ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور کہیں بن حرمہ کی طریق سے روایت کیے ہیں کہ لوگوں ابو ہریرہ
 پوچھے کہ صلوٰۃ وسطی کونسی نماز ہے ابو ہریرہ کہے ہم اختلاف کئے ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کے بازو
 سے تھے ہم پاس ابو ہاشم بن عتبہ تھا اُس نے کہا میں اسکو تمہارے لئے معلوم کروا تا ہوں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کے پاس گیا اور آکے کہا کہ حضرت فرمائیے وہ عصر کی نماز ہے اور ابی مالک اشعر ہی روایت
کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے صلوٰۃ وسطی صلوٰۃ عصر ہے ترمذی اور ابن جہان بن مسعود
رضی اللہ عنہ بھی مرفوع ایسا ہی روایت کئے ہیں ابن المنذر بن عباس سے روایت کیا ہے کہ احزاب بنی صلی اللہ
علیہ وسلم کو خندق کے روز عصر کی نماز سے باز رکھے یہاں تک کہ آفتاب غروب ہوا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرمائیے وہ بکھو صلوٰۃ وسطی سے باز رکھے اور ابن منذر نے ابن عمر سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرمائیے ترک کرنے والا اپنے اہل و مال کا وہ جو ترک کرے صلوٰۃ وسطی کو جماعت میں اور
عصر کی نماز ہے چوتھا قول وہ مغرب کی نماز ہے یہ قول ابن عباس سے اور قبصہ بن ذویب سے منقول ہے
پانچواں قول وہ تمام پانچوں نماز میں یہ قول معاذ بن جبل کا اور ایک روایت ابن عمر سے میں صلوٰۃ وسطی
کے بیان میں ایک رسالہ تالیف کیا ہوں اُس میں باقی اقوال جو میں اسکو ذکر کیا ہوں اس بیان میں
جلال الدین سیوطی بھی ایک رسالہ تصنیف کئے ہیں وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ اور کھڑے رہو اللہ کے
آگے اوبے قانت کی معنی یا طاعت کرنے والا ہے یعنی اللہ کی طاعت پوری کرو اور نماز کے ارکان و
سنن بجا لاؤ یا معنی اُسکی ساکت رہنے والا ہے یعنی نماز میں کسی سے بات نہ کرو بخاری اور مسلم وغیرہ
زید بن ارقم سے روایت کئے ہیں ہم نماز میں بات کیا کرتے تھے جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم سکوت کا
حکم ہوا نماز میں بات کرنے سے نہی ہوئی طبرانی ابن عباس سے اور ابن جریر عبد اللہ بن مسعود بھی ایسا
روایت کئے ہیں اور عکرمہ اور محمد بن کعب اور عطیہ اور مجاہد کا بھی یہی قول ہے سعید بن المسیب سے منقول
ہے کہ کہہ کہ مر اس سے قوت ہو صبح کی نماز میں فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا پھر اگر تمکو ڈھونڈ
پیادہ پڑھ لو یا سوار یعنی اگر تمکو دشمن کا یا درندے کا یا اسکی مانند کسی چیز کا ڈھونڈنا ہو گا تو جس طرح سے
مکمل ہو وہ ہیں نماز پڑھو فَإِذَا أَمِنْتُمْ پھر جب وقت چلن پاؤ یعنی ڈرجاتا رہے فَازْكُرُوا اللَّهَ
كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ یاد کرو اللہ کو جیسا تمکو سکھایا ہے جو تم نہیں جانتے
تھے یعنی پانچوں نمازون کو اُنکے حقوق ادا کر کے گزارو وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُم
اور جو لوگ تم میں مبراوین و یکدروان آذواجاً اور چھوڑا دیں عورتیں و حبسہ

لَا وَاجِبٌ مِّنْهُمَا إِلَى الْخَوْلِ غَيْرِ الْخُرَاجِ وَصِيَّتُكَ دِينَ ابْنِي عورتوں کو اسطے خچ و نیا ایک
 برس تک نہ نکال دینا فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ
 پھر اگر نکل جاویں تو گناہ نہیں تم پر جو کچھ کریں اپنی حقین دستور کے موافق یعنی عورت اپنی رضا مندی سے نکل جاوے
 اور دستور کے موافق نکاح کیواسطے زینت وغیرہ کرے تو تم پر کچھ گناہ نہیں اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابن ابی
 اپنی تفسیر میں مقاتل بن حیان نقل کیا ہے کہ ایک شخص طایفہ لوگوں جسکا نام حکم بن حارث تھا مدینہ کو ہجرت کیا
 اسکے ساتھ اسکے بیٹے عورتان باپ بھی تھے قصار وہ مر گیا اسکا مقدمہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع
 ہوا تب یہ آیت اسکے مقدمہ میں اترتی پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا مال باپ اور بچوں کو دئے اور اسکی
 عورت کو کچھ نہ دئے مگر اتنا حکم کئے کہ ایک برس تک اسکو مرد کے مال سے نفقہ دیوین انتہی پھر ابتداء اسلام
 میں یہی حکم جاری تھا کہ مرد جب مرجاتا تو اسکی عورت ایک برس تک عدۃ بیضیتی میت کے وارث اسکے مال سے
 عورت کا خچ چلاتے میراث سے عورت کو کچھ حصہ نہیں دیتے لیکن عورت کی مرضی پر موقوف تھا چاہی تو برس
 تک عدۃ بیضیتی اور نفقہ لیتی چاہی تو برس کا انتظار نہ کر کے نکل جاتی اس وقت اسکو نفقہ وغیرہ نہیں دیتے اور
 مرد کو مرتے وقت یہ وصیت کرنا واجب تھا سو یہ آیت دو چیز پر دلالت کرتی ہے ایک تو مرد کے
 مال سے اسکو ایک برس تک نفقہ وغیرہ دیوین دوسرا یہ کہ وہ عورت ایک برس تک عدۃ بیضیتی بعد از
 نے ان دونوں حکم کو نسخ کیا میراث کی آیت سے نفقہ وغیرہ دینے کا حکم منسوخ ہو کے ربیع یا ثمن مفر ہوا اور
 برس کا عدۃ جو اس کے اختیار میں تھا موقوف ہو چار مہینے کا عدۃ واجب ہوا اس حکم منسوخ آیت تلاوت میں مقدم
 ہے اور اسکی ناسخ موخر ہے وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ اور اللہ زبردست ہر حکمت والا وَلِلْمُطَلَّاتِ
 مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ اور طلاق والیوں کو متعہ ہر موافق دستور کے حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ لازم ہے ہر پیغمبر
 پر متعہ سے مراد وہی ہے جو آگے گذرا اس تقدیر پر اس کو مکرر فرمانے میں حکمت یہ ہے کہ پہلی آیت میں حکم
 غیر مومس کا تھا اس آیت میں مومس کا حکم مذکور ہے مذہب شافعی کا یہ ہے کہ عورت کو قبل وطی کے طلاق دین اور شوہر
 پر نصف مہر واجب نہیں ہوا ہی تو اسکو حیا متعہ دینا واجب ویسا ہی مطلقہ عورت جس کے تین طلاق ہو
 ہیں یا طلاق رجعی کا عدۃ منقضی ہوا ہی تو انکو بھی متعہ ہر ابن جریر نے ابن زید روایت کیا ہے کہ جب پہلی آیت

بالمعروف حقاً علی المحسنین اتری تو ایک شخص بولا ہمارا احسان ہے اگر چاہیں تو خرچ دین اگر نہ چاہیں تو نہ دیں
بعد یہ آیت اسکے وجوب پر نازل ہوئی امام نسفی کہتے ہیں پہلی آیت میں حکم تھا غیر موسیٰ کہ متعہ دینے کا
اور اس آیت میں حکم ہے مطلقہ عورتوں کو نفقہ دینے کا اس تقریر پر متعہ سے مراد نفقہ ہی ابو حنیفہ کے پاس
غیر موسیٰ کے سوا دوسری عورتوں کو متعہ نہیں نفقہ ہی کذلک یباین اللہ لکھنا آیت لعلکم

تَعْقِلُونَ اس طرح بیان کرتا ہی اللہ تعالیٰ واسطے آیتیں شاید تم بوجھ رکھو الْمَثَرَاتِ إِلَى الَّذِينَ
خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَدَّثَ الْمَوْتِ کیا تو نے دیکھا وہ لوگ جو نکلے اپنے گھروں سے
اور ہزاروں تھے موت کے ڈر سے ایسے مقاموں میں الم ترکی معنی الم تعلم ہیں یعنی تو نہ جانا اہل باغت کہتے ہیں
بیمہ استفہام ہے عجیب میں لانے اور شوق دلانے کو سننے کیلئے اس قصہ کے بعد مذکور ہوتا ہی اور خطاب کرتے ہیں
جو کچھ ایک حصہ سنا ہی یا اسکو جو کچھ نہ دیکھا ہی اور نہ سنا ہی اور نہ اردوں تھے جو فرمایا انکو بعضے چارہزار کہتے ہیں
بعضے آٹھ ہزار بعضے دس ہزار بعضے چالیس ہزار بعضے ستر ہزار اکثر مفسرین اس کا قصہ یوں لکھتے ہیں کہ داود نے
ایک قریہ تھا وہاں طاعون ہوا بہت سے لوگ مر گئے چند لوگ وہاں بھاگ کر دوسرے قریہ کو گئے تھے وہ تمام
بچ گئے طاعون دفع ہوئے بعد جب قریہ میں آئے وہاں کے لوگ انکو دیکھ کر کہنے لگے ہمارے قراتبی بھی کا
نکل جاتے تیرے رہنے اگر طاعون آوے ہم تمام یہاں سے نکل جائیں گے دوسرے سال جب طاعون ہوا وہاں کے
اکثر لوگ نکل گئے اور ایک وسیع بیابان میں جا آئے تب ایک شتہ بیابان کے سرے پر اور ایک شتہ بیابان کے

پائین میں کھڑا ہو کے پکارا کہ مر جاؤ تمام مر گئے اسی کی طرف اللہ تعالیٰ اشارہ کر کے فرمایا فَقَالَ لَهُمُ
اللَّهُ مُوتُوا پھر کہا انکو اللہ نے مر جاؤ پھر وہ تمام مر گئے ثُمَّ أَخْبَاهُمْ سِجِّجٌ انکو چلا دیا اور بعضے
قصہ یوں بیان کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کو انکے بادشاہ نے جہاد کی دعوت کی و جمع ہوئے آخر جن کے بادشاہ کو کہنے
ہم جس جگہ جاتے ہیں وہاں باہر وہ نفع ہوئے تک ہم وہاں جائیں گے اللہ تعالیٰ ان پر موت مسلط کیا سو وہاں سے بھاگ کر
نکلے بادشاہ نے یہ دیکھ کے دعا کی یا اللہ یعقوب آل موسیٰ کی ربت نے اپنے بندوں کی نافرمانی کو دیکھا انکو
بتا تا کہ معلوم کریں تیرے حکم سے بھاگنا نفع نہیں دیتا اللہ تعالیٰ نے انکو کہا مر جاؤ اور انکے جانور تمام امیر
مر گئے اور آٹھ روز تک انکی لاشیں وہیں پڑی ہوئی پھول گئی تھیں بعض اس قدر تھی کہ لوگ انکی دفن سے عاجز ہوئے اور

در مذے انکو نہ کھانا کر کے اُنپر ایک احاطہ کر دئے ایک مدت گزر گئی جس دن اُنکے مٹی ہو گئے بعد ایک دن خرقیل علیہ السلام وہاں گئے وہ موسیٰ علیہ السلام کے نمبرے خلیفہ تھے کیونکہ موسیٰ کے بعد نبی ہرقل بن یوشع بن نون خلیفہ ہوئے اُنکے بعد کالب بن یوحنا اُنکے بعد خرقیل انکو بوڑھی کا میا کہتے تھے انکی باج ہو گئی تھی بڑھا پے میں دعا مانگی اُسکے اللہ تعالیٰ نے فرزند دیا اسکا نام خرقیل رکھے انکو ذوال لھل بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ وہ ستر نبی کے ضامن ہو گئے تھے انکو قتل سے بچائے اس طور پر کہ انکو کھے تم سب چلے جاؤ میں ایک شخص کا مارا جانا تم سب کے قتل سے بہتر ہے وہ تمام چلے گئے بعد یہود کے اسنے پوچھے وہ ستر شخص کہاں ہیں خرقیل کہے مجھے خبر نہیں اور اللہ تعالیٰ انکو یہود محفوظ رکھا غرض خرقیل اُن مردوں کی طرف جب جائے انکو دیکھے رونے لگے اور کہے یا اللہ میں اس قوم میں رہتا تھا وہ تیری تعریف اور تسبیح کیا کرتے اور تیری ذات پاک کو یاد کرتے تھے اب میں اکیلا گیا ہوں میری قوم باقی نہ رہی اللہ تعالیٰ نے خرقیل پر وحی بھیجی میں انکی حیات تیری اختیار میں دیا پھر خرقیل علیہ السلام کہے اللہ کے حکم سے زندہ ہو جاؤ تمام جی اٹھے اور اپنی بستی کو گئے اور ایک مدت تک جیتے رہے اور موت کی یہ نشانی اُن پر باقی تھی کہ وہ کپڑے پہنیں تو کفن کے مانند چکنا ہو جاتے تھے یہاں تک کہ وہ تمام اپنی اجل پوری کر کے موسیٰ کے بیان میں فائدہ پہنچے کہ مسلمانوں کی ہمت اور شجاعت بڑھے اور کوئل کر کے قضای الہی پر ثابت رہیں کیونکہ موت کا آنا جب مقرر ہوتا ہو اور اس سے مقرر ممکن نہ ہو تو اپنی جان کو خدا کی راہ میں نثار کرنا بہتر ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** **فَضِّلْ عَلَى النَّاسِ** مقرر اللہ فضل رکھتا ہے لوگوں پر کوئل پر یہ فضل کیا کہ گناہ پر وہ جو مرے تھے انکو پھر زندہ کر کے توبہ اُنکے نصیب کیا اور تمام مخلوقات پر اُسکا جو فضل ہے دُنیا میں اور دُنیویں پر قیامت میں سب عیاں، **وَلَكِنَّ أَكْثَر النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ** اور لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے کافر تو اُسکا شکر اصلاً نہیں کرتے اور مومن بھی اسکا پورا شکر کرنے سے قاصر ہیں مگر جن کو اللہ توفیق دیا ہے **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** اور لڑو اللہ کی راہ میں جتنے کہتے ہیں خطاب انکو جو عمر کے زندہ ہوئے انکو زندہ ہو بعد اللہ تعالیٰ نے جہاد کی واسطے پھر امر کیا اور بعض کہتے ہیں یہ خطاب صحیح صلی اللہ

علیہ وسلم کی امت کو یہ یعنی دے لوگ موت ڈر کے جہاد سے منہ پھیرے تو یہ بھانگا اُنکو نفع نہیاقم
کو بھی جہاد میں موت ہو کر راندیشہ نہ کرو وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور جان لو کہ اللہ سنا
ہے جانتا مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا کون ایسا شخص ہے کہ قرض دیوے
اللہ کو اچھا قرض یعنی دل کی خوشی سے نیت خالص رکھ کے منت نہ دھڑکے ایذا نہ پہنچا کے قرض کی معنی
نعت میں قطع اور ایک شخص ایک کو اپنے مال سے کچھ دیکے پھر وہ وصول کرتا ہو اسکو قرض کہتے ہیں اس
انسان ثواب کے خاطر جو پیر اللہ کی راہ میں دیتا ہو اسکو قرض بولا کیونکہ وہ دنیا میں اپنا مال دیکے آخرت
اسکے ثواب کو حاصل کرتا ہو اور بعضہ کہتے ہیں اس آیت میں اختصار ہے اور اسکا معنی یوں ہے کون ہے
ایسا شخص کہ قرض دیکو اللہ کے محتاج بندوں کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی
علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن کہیگا اسی ابن آدم میں تیرے پاس کھانا مانگا تو نے مجھے کھانا
نہ دیا بندہ کہیگا اسی پروردگار میں تجھے کھانا کیونکر دے سکون تو رب العالمین ہے اللہ تعالیٰ فرما
میرا فلانا بندہ تیرے پاس کھانا مانگا تو نے نہ دیا کیا تجھے معلوم تھا اگر تو اسکو کھانا دیتا تو آج اسکو میرے
پاس دیکھتا اور بعضہ کہتے ہیں اللہ کو قرض دینے سے مراد اسکی راہ میں اور جہاد میں مال خرچ کرنا ہے
فِيضَعُفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً پھر اللہ وہ اسکو دونا کر دیکو کتنے برابر بعضہ کہتے ہیں
ایک کو دس سے سات سو تک اور اس سے زیادہ سدی کہا کہ اُس دو فی مقدمہ کو اللہ کے سوا کوئی
نہیں جانتا امام احمد وغیرہ اپنی عثمان ہندی سے روایت کیے ہیں کہ میں سنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے
بندہ مومن کی ایک نیکی کی عوض اللہ تعالیٰ کروڑ نیکیاں لکھتا ہے پھر اس سال میں حج کے واسطے گیا اگرچہ
اس سال حج کرنا میرا ارادہ تھا مگر ابو ہریرہ عطا کرتے کہ اس حدیث کو تحقیق کرنا منطوق تھا عرض
اُنسے مل کے یہ حدیث پوچھا ابو ہریرہ کہے میں یوں نہیں کہا تھا وہ شخص جو تمکو بولا سو یا دہنیں رکھا
میں کہا تھا اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کو ایک نیکی کے بدل دو کروڑ نیکی دیتا ہے کیا تم قرآن میں نہیں
دیکھے اللہ تعالیٰ فرمایا ہے مَنْ ذِي الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفْ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً اللہ کے
پاس کثرت کر ڈرہا سے زیادہ ہے قسم ہے اسکی کہ جسکے دست قدرت میں جان ابو ہریرہ کی ہے

اس بات کی خبر دی ابو الدلح کہے میں اپنے پروردگار کو خراب باغ قرض نہ دوں گا بہتر باغ جو ہی وہی ہو گا
 دنیا میں فقیر ہو گیا مجھے اندیشہ نہیں اَلَمْ تَرَ اِلَى الْمَلَاۤءِ مِنْ بَنِي اِسْرٰٓئِیْلَ کیا تو نے نہ دیکھا ایک عمت
 بنی اسرائیل میں مِنْ بَعْدِ مُوْسٰی موسیٰ کے بعد اِذْ قَالُوا لِمَتٰی لَقٰهُمُ جِبۡ اپنے نبی کو اس نبی کا
 نام اشمویل کر کے اکثر مفسرین کہتے ہیں اور یہ قصہ اس طور پر لکھے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد بنی اسرائیل
 پر بوش بن نون بن افرایم بن یوسف بن یعقوب خلیفہ ہوئے اور ان میں اللہ تعالیٰ کا حکم قائم کئے اور توریت
 پر عمل کئے انکی وفات کے بعد کالب بن یو خلیفہ ہوئے انکے بعد خریل انکی وفات کے بعد بنی اسرائیل بہت عتین
 کرنے لگے اور اللہ تعالیٰ کا عہد فراموش کر دئے اور بتوں کی پرستش اختیار کئے پھر اللہ تعالیٰ نے الیاس کو
 بھیجا تاکہ توریت کے احکام کو یاد دلاؤ موسیٰ علیہ السلام کے بعد انبیا جو ہوتے تھے توریت کو یاد دلا کر تے
 اور انکی احکام کو جاری کرتے پھر الیاس کے بعد الیسع ہوئے انکی وفات کے بعد بنی اسرائیل کی بدچال حد سے
 گزر گئی اور انکے دشمن جا بوت کی قوم جنکو علاقہ کہتے تھے وہ روم کے ساحل پر مصر اور فلسطین کے درمیان
 رہا کرتے تھے نمود ہو کے بنی اسرائیل پر غالب آئے اور انکے اکثر ملکوں پر مسلط ہوئے اور انکی بہت سی
 عورتوں بچوں کو بندین پکڑ لئے اور انکے سلاطین کی اولاد چار سو چالیس لڑکوں کو پکڑ کے انہر جزیرہ
 لگائے اور انسے توریت چھین لئے غرض بنی اسرائیل کو علاقہ سے بہت سختی پیش ہوئی اور انکے کاموں کی
 تدبیر کو واسطے کوئی نبی نہ تھا اور انہیں نبوت کی جو سبط تھی تمام ہاک ہو گئے مگر ایک رت عالمہ رہ گئی اسکو
 بنی اسرائیل قید کر رکھے اس اندیشے سے کہ بنی اسرائیل کی رغبت دیکھ کے وہ عورت لڑکی جن کے
 کسی غیر کے لڑکے کو اپنا لڑکا ہے کر نہ سکے اور وہ عورت اللہ سے دعا مانگا کرتی کہ اپنے تین فرزند
 پھر اسکو فرزند پیدا ہوا اس کا نام اشمویل رکھی اسکی معنی عربی میں اللہ میری دعا کو سنا جب لڑکا
 ہوش میں آیا توریت کی تعلیم کرنے کے لئے اسکو ایک بوڑھے عالم کے سپرد کئے وہ عالم اسکو اپنی فرزند
 میں لیکے اسکی تعلیم کرتا اور کئی اعما دنہ کر کے اس کے کو اپنے پاس سلایا کرتا ایک روز جبرئیل علیہ السلام
 عالم کی آواز سے پکارے لڑکے کا بیدار ہو کے اس عالم کو پکارا اور کہا بابا تم نے مجھے کس واسطے پکارا وہ عالم چو
 اگر میں اسکو نہیں پکارا کر کے کہوں تو لڑکا گھبرا گیا بولا جا کے سورہ پھر لڑکا سو گیا دوسری بار بھی

جبرئیل مذاکٹے لڑکا آکے اُس عالم کو پوچھا وہ بولا سورۃ اب یمن پکاروں تو جواب مت دے پھر
تیسرے بار جبرئیل نمود ہو کے کہے اللہ تعالیٰ نے تمکو نبی کیا ہے اپنی قوم کے پاس جا کے انکو اپنے پروردگار کی
رسالت پہنچاؤ اشمویل جا کے قوم کو کہے دے انکو جھٹلائے اور کہے منور تیری عمر پوری نہیں ہوئی تو نے
جلد نبوت کا دعویٰ کیا اگر سچا ہے تو ہمارے ایک کو بادشاہ ٹھہرا ایسی طرف اللہ تعالیٰ اشارہ کر کے
فرمایا اَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا كَرِهَ دُشْمَانُكَ اِيكَ يَدُشَادَ كَهَم
لُرَائِي كَرِيْنُ اللّٰهِ كِي رَاهِ مِيْنِ بَنِي اِسْرَائِيْلَ كِي اَمُوْر كِي اِسْطَام كِيُو اَسْطِيْ اِيْكَ يَدُشَادَ مَقْرُوْهُو اَكْرَتَا تَحَاوُ
لُوْگ اُس كِي تَبْعِيْت كِيَا كِرْتِيْ اُوْر جَنگ كِيُو اَسْطِيْ يَدُشَادَ اَب فَنج كِيَكِي نَخْلَتَا اُوْر يَدُشَادَ بَنِي كَا تَابِع مِتَا
بَنِي اِسْكُو اللّٰهُ تَعَالٰی كِي اَحْكَام مِهْنِيْ دِيْ تُو اِسْكُو بَا لَاتَا جَب وَ بَنِي كُو يِهِيْ كِي قَالَ بَنِي بُولَا هَلْ عَسَيْتُمْ
اِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ اَلَا تَقَاتِلُوْا كِي يِهِيْ بِي تَقَعِيْ تَسِيْ كِي اَكْر فَرَضِ هُو تَحْمِر لُرَائِيْ تُو تَب
نِيْ لُرُوْ يِنِيْ اِس يَدُشَادَ كِي تَابِعِ هُو كِرْنِيْ لُرُوْ كِي قَالُوْا اَوْ مَالِنَا اَلَا تَقَاتِلُ فِيْ سَبِيلِ اللّٰهِ بُولِيْ
هَمْكُو كِيَا هُو اَكِي هَم نِيْ لُرِيْن اِس كِي رَاهِ مِيْنِ وَقَدْ اَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَ اَبْنَانِنَا اُوْر حَال تُو يِهِيْ
هَم نَكَالِيْ كِي اِنِيْ كِهْرُوْن سِيْ اُوْر بِيْطُوْن يِنِيْ هَم اَكْثَر مَلْكُوْن كُو حَمِيْن لِيْ اُوْر بُوْن كُو بَنْدِيْن لِيْ كِي اَب
جَنگ كِرْنِيْ كُو كِيَا مَالِيْعِيْ هِيْ پُھرو بَنِي اللّٰهِ سِيْ دَعَا كِيَا تَب اللّٰهُ تَعَالٰی نِيْ اِيْكَ كُو يَدُشَادَ مَقْرُوْ كِيَا اُوْر اِنِيْ
فَرَضِ كِيَا كِي اُس كِي سَا تُوْر كِي جَنگ كِرِيْن فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ قَالُوْا اَلَا قَلِيْلًا مِنْهُمْ
پُھر جَب فَرَضِ هُو اِيْ اِن بَر لُرَائِيْ تُو پُھر كِي كُو خُوْرِيْ اُنِيْن وَ دِهِيْ تَحِيْ جُو طَاوُت كِي سَا تُوْ هَرِيْ كِي بِيْهَادُ
وَ اللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظّٰلِمِيْنَ اُوْر اللّٰهُ جَانَا هِيْ كِهْنَا رُوْن كُو يِنِيْ دِيْ لُوْگ جُو اللّٰهُ كِي حَكْم كَا خِلَافُ كِي اُوْر
اُوْر اِنِيْ كِي پَر زِيْ هِيْ اَكُو اللّٰهُ تَعَالٰی جَانَا هِيْ وَقَالَ كِهْم نَبِيْهُمْ اِنْ اللّٰهُ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ
طَاوُتَ مَلِكًا اُوْر كِيَا اَكُو اَكِي بَنِيْ نِيْ مَقْرُوْ اللّٰهُ نِيْ كِهْم اَكْر دِيَا مَلْكُو طَاوُت يَدُشَادَ اِن
كِي تَحِيْ مِيْن اشمویل جَب اللّٰهُ سِيْ سَوَال كِي تُو اللّٰهُ اَكُو اِيْكَ عَصٰی اُوْر اِيْكَ سِيْنَك مِيْن قَدَس كَا تِلْ اَكِي
بِيْجَا اُوْر بُولَا تَحَا رِيْ دِيْ اَسْطِيْ يَدُشَادَ جُو مَقْرُوْ هُو اُس كِي قَدَس عَصٰی كِي بَر اَبِيْ سُو تِلْ كُو دِيْ كِيَا
كِرْتَحَا كِي پَس كُو اِيْ شَخْصِ آوِيْ اُوْر سِنَك مِيْن كَا تِلْ بِيْجَل جَاوُ تُو دِهِيْ بَنِي اِسْرَائِيْل كَا يَدُشَادَ هِيْ پُھر

سر کو قدس کا تیل لگاوا اور اُسی کو بادشاہ بناؤ اور طاوت کا نام عبرانی زبان میں شاول تھا
 بنیامین ابن یعقوب کے اولاد میں اُسکے باپ کا نام قیس تھا اس وقت کے سب لوگوں میں بلند قمت تھا
 سب اُسکے کا مذہب کو لگتے تھے کسب چار کا کرتا تھا اور صوڑی رنگتا سہی کہا ہے کہ وہ سقا تھا دریا
 نیل سے اپنے گدھے پر پانی بچا کرتا اس کا گدھا گم گیا اسکو دھونڈنے نکلا اشمویل کے گھر پہنچے گدھا اور
 وہ سبے روایت ہے کہ طاوت کے باپ کا گدھا گم ہوا اُس نے طاوت کے ساتھ ایک غلام دیکھ گدھا دھونڈنے
 بھیجا اشمویل کے گھر پہنچے جب گدھے کو وہ غلام طاوت کو بولا اس بنی کے پاس جا کے بوجھو تو گدھا
 کہاں ہے سو خبر دیگا یا ہمارے لئے دعا کریگا پھر دو دنوں جا کے اشمویل سے اپنے گدھے کا احوال
 کہتے تھے کہ اس میں تیل سنک میں پھیلا اشمویل عصا لیکے طاوت کا قدناپے تو عصا کے برابر ہوا
 طاوت کے سر کو قدس کا تیل لگائے اور بولے تو بنی اسرائیل کا بادشاہ ہے اللہ تعالیٰ تجھی کو بادشاہت
 دینیکے واسطے مجھ کو حکم کیا ہے طاوت بولا بنی اسرائیل کے اسباط میں میرے سب میں کم ذات ہے
 مجھے کیونکر بادشاہ کرو گے اشمویل کہے حکم اللہ کا یوں ہی ہے طاوت بولا اس پر کیا دلیل تو اشمویل
 اس پر دلیل یہ ہے کہ تو گھر کو جاتیرے باپ کو گدھا مل چکا ہے پھر اشمویل نے بنی اسرائیل کو کہے اللہ تعالیٰ
 طاوت کو بادشاہت دی ہے قَالُوا اَنۡیَ یَکُونُ لَهُ الْمُلۡکُ عَلَیۡنَا وَحَیۡۤیُ اَحۡقَ
بِالْمُلۡکِ مِنۡہٗ بولے کہاں ہوگی اُسکو سلطنت ہمارا اوپر اور ہم سلطنت کے زیادہ حقدار ہیں اُس سے
 یعنی طاوت وَلَمَّا یُؤْتِ سَعۡۃً مِّنَ الْمَالِ اور حال تو یہ ہے اُس طاوت کو ملی نہیں کنش
 مال کی یعنی وہ محتاج ہے تو نگر نہیں جو تو نگر تھی سلطنت کرے یہہ جو کہے سو اسوا بنی اسرائیل کے دو
 ایک بنوت کی سبط اور ایک سلطنت کی سبط بنوت کی سبط لاوی بن یعقوب کے اولاد انھیں میں موسیٰ
 اور ہارون تھے اور سلطنت کی سبط یہود ابن یعقوب کی اولاد اس میں داود اور
 سلیمان تھے اور طاوت ان دو سبط سے کسی میں نہ تھا بنیامین یعقوب کی سبط میں تھا بنامین کی سبط وہ
 وقت صلیبہ زنا کرنے لگے اللہ تعالیٰ ان پر غصہ ہو کے ان سے بنوت اور مملکت چھین لیا تھا اور گناہ گار
 سبط کر کے مشہور ہوئے تھے جب بنی کہے طاوت کو بادشاہت دئے تو قوم کے لوگ تکرار کرنے لگے اور

اُسکا فقر و افلاس بیان کئے پھر انکے روکیو اسے بنی جو فرمایا اسکو اللہ تعالیٰ ذکر کرنا پھر قَالَ بنی نے کہا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ اللہ نے اُسکو پسند کیا تم سے وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجَنِّ اور زیا وہ کشائش دی عقل میں اور بدن میں یعنی اُسکو اللہ تعالیٰ نے عظمت کے لئے پسند کیا اللہ تعالیٰ بندوں کی مصلحت سے خوب واقف ہے اور اُسکو تم سے زیادہ علم ہے جسکے سبب سلطنت کے کاموں کا بند و بست اچھی طور سے کر سکتا ہر ذیل و ذل اور قوت میں بھی تم سے بڑا ہے اسکے دیکھنے سے دلوں میں رعب پڑیگا اور قوت کے سبب دشمنوں سے اچھی طرح مقابلہ کریگا کہتے ہیں کہ طاوت نہایت خوبصورت اور بڑا گھمیل تھا وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ اور اللہ دیتا ہے اپنی سلطنت جسکو چاہے اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنا کسی کو نہیں پہنچتا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ اور اللہ کشائش والا ہر سبب سے بڑا یعنی تم طاوت فقیر ہے کر کے جو طعن کرتے ہو وہ قابل اعتبار نہیں اللہ بڑی کشائش والا ہر سبب اسکو سلطنت دیوے گا تو اپنے فضل سے رزق اور مال کے دروازے اس پر کھولے گا وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ اور کہا اُنکو اُنکے بنی نے نشان اُسکی سلطنت کا یہ کہ آوے تمکو صندوق تاجی اسرائیل نے اشمویل سے کہے تم اُسکو سلطنت ہوئی کر کر چو کہتے ہو اس پر کچھ معجزہ بتلاؤ بنی کہے معجزہ یہ ہے کہ تابوت آنا کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایک صندوق شمشاد کی لکڑی کا جسکا طول تین ہاتھ اور عرض دو ہاتھ کا تھا اس میں انبیاء کی تصویریں ڈالے آدم علیہ السلام کو بھیجا تھا وہ صندوق آدم کے وفات تک اُنکے پاس رہا بعد شیت کے پاس رہا پھر آدم کے فرزند اُنکے وارث ہوتے آئے یہاں تک کہ ابراہیم علیہ السلام کو بھیجا پھر بعد اسمعیل علیہ السلام بڑے فرزند رہنے سے اُنکے پاس رہا پھر وہاں یعقوب کے پاس آیا اور انکی اولاد کے پاس تھا آخر موسیٰ علیہ السلام کو بھیجا موسیٰ اس میں توریت اور اپنا اسباب کھا کرتے تھے موسیٰ کی وفات کے بعد انبیاء جو موسیٰ کے بعد خلیفہ ہوتے تھے اُنکے پاس رہتا تھا جب عمالقہ بنی اسرائیل پر غالب ہوا وہ صندوق چھین لیکے فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ جس میں دل جمعی ہے تمہارے رب کی طرف سے سکینہ کی معنی میں اختلاف ہوتا وہ اور بھی کہتے ہیں سکینہ کی معنی طمانیت اور دل جمعی یعنی وہ تابوت جس مکان میں رہے تو وہاں لوگوں میں دل جمعی ہوتی ہے علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سکینہ ایک صورت تھی اُسکو دوسرے

اور تمہیں اُسکا آدمی کے منہ کی مانند تھا مجاہد نے کہا ہر کہ وہ ایک تصویر تھی بلی سے مشابہہ اُسکا سر بلی کے سر سے
مشابہہ اور دم بلی کے دم سے مشابہہ اور اُسکو دو بازو تھے لیٹھے کہتے ہیں کہ اُسکو دو آنکھ تھے چمکتے اور بازو
زمرہ اور زبرد کے تھے ابن عباس کہتے ہیں وہ سونے کا طشت جنت کا تھا اُس میں انبیاء کے دلوں کو دھو
تھے اور لیٹھے کہتے ہیں وہ ایک روح تھا اللہ کے یہاں جب کسی بات میں اختلاف کرتے تو وہ خبر دیتا۔
وَبَقِيَّةٍ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ اور کچھ بھی چیزیں جو چھوڑ گئی آل موسیٰ اور آل ہارون
کی اس جگہ آل موسیٰ اور آل ہارون کی ذات مراد ہے اور لیٹھے کہتے ہیں اُس سے بنی اسرائیل
کے خلفاء مراد ہیں و گویا چیزیں تھیں اُس میں اختلاف ہی ابن عباس مروی ہے کہ توریت کے تختیوں کے چنبرے
اور موسیٰ کا عصا تھا اور لیٹھے کہتے ہیں موسیٰ کا عصا اور ہارون کا عصا اور کچھ تختیان توریت کی تھیں اور
اور لیٹھے کہتے ہیں جھنڈا اور توریت تھی اور لیٹھے کہتے ہیں کہ موسیٰ کا عصا اور نعلین اور ہارون کا عصا اور گلی
اور ایک ناپ من کا جو بنی اسرائیل پر اترتا تھا حَمَلَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ اور تھا لادین اسکو فرشتے ابن عباس
سے منقول ہے کہ اُس تابوت کو فرشتے آسمان وزمین درمیان معلق اٹھا لیکے پھرتے تھے طاووت کے پاس لاکے رکھے لوگ
دیکھتے قادیانے کہا ہوتا تبوت تیرہ میں تھا موسیٰ وفات کے وقت یوشع کے پاس رکھ گئے تھے سو اُسی جگہ رکھ گیا تھا
اُسکو اٹھا لاکے طاووت کے گھر میں رکھ دئے صبح کو دیکھے تو تابوت اُسکے گھر میں ہے پھر سب اُسکی سلطنت قبول
کئے لیٹھے کہتے ہیں موسیٰ کے بعد تابوت بنی اسرائیل میں چلا آتا تھا جب کسی بات میں اختلاف کرتے تابوت کے
پاس مفصلہ کے واسطے آتے تابوت جیسی آواز آتی اُسی کے موافق حکم کرتے اور جنگ کی وقت اُسکو ساتھ لیجاتے تو
اُنکی فتح ہوتی آخر وہ تابوت اشمویل کے محل کے پاس آیا وہ بنی اسرائیل کا بڑا عالم اور قربان گاہ کا کام تھا
اُسکا نام علی اور اُسکے دو فرزند فاسق تھے قدس میں جو عورتیں نماز کی واسطے آتیں تو وہ اُنکے ساتھ بد کام
کیا کرتے اللہ تعالیٰ اشمویل کو وحی کیا کہ علی کو جا کے کہہ دو کہ تو اپنے فرزندوں کی محبت سے انکو منع نہ کیا کہ
میری نافرمانی کئے ہیں اور میری قربان گاہ میں اور قدس میں گناہ کئے ہیں تجھ سے اور تیری اولاد کے گناہ
لیا تجھ اور ان دونوں کو ہلاک کر دے گا اشمویل جا کے علی کو یہ بات سنا لی علی بہت گھبرا یا اس میں اتنا سنا کہ حالہ اس پر چڑھ آئے بنی
اُنکے جنگ کی واسطے قوم کو جمع کر کے اور انچوہ دونوں فرزندوں کے ساتھ تابوت کو روانہ کیا جنگ ہوئی اُس میں بنی اسرائیل کی ہر

عیسیٰ کے دو لڑکے لائے اور علاقہ تابوت کو لوٹ لیگئے عیسیٰ خبر کا منظر تھا سنا کہ اپنی قوم کی ہزیمت ہوئی اور تابوت کو دشمن لے گیا عیسیٰ جو کرسی پر بیٹھا تھا گر کے مر گیا بنی اسرائیل کا کام بگڑ گیا سب متفرق ہو گئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے طاوت کو بادشاہ کر کے جہاد کا حکم کیا تابوت کا قصہ یہہ ہوا کہ اسکو علاقہ فلسطین کے ایک قریہ میں جس کا نام ازدود تھا لیجا کے ایک بڑا بت تھا اُسکے نیچے رکھے صبح کو دیکھے تو اُسکے نیچے بڑا ہے پھرت کو اٹھا کے صندوق پر رکھے اور اُسکے پیر کو میخوں سے مستحکم کئے دوسرے روز صبح کو دیکھے تو بت کے ہاتھ یا نوں کٹے ہیں اور صندوق کے نیچے بڑا ہے اور وہاں کے دوسرے تمام بت بھی اونڈھے گر پڑے ہیں پھر تابوت کو لیجا کے اپنے شہر میں ایک جگہ رکھے وہاں اکثر لوگ قریح کی باریسی مر گئے لوگ آپس میں کہنے لگے اسرائیل کے اللہ سے کسی کو مقابلہ کی طاقت نہیں ہے اس تابوت کو یہیں سے نکالو تابوت کو وہاں سے نکال کے دوسرے قریہ میں رکھے وہاں لوگوں پر اللہ تعالیٰ چوہے مسلط کیا لوگ جب سوتے تو چوہے آکے اُنکے شکم چیر کے کلیجہ کتر گئے بہت لوگ انکی ایذا سے مر گئے پھر تابوت کو لیجا کے ایک صحرائین دفن کئے وہ لوگوں کی قضا و حاجت کی جگہ تھی جو قضا و حاجت کی واسطے وہاں جاتا اسکو بوا سیر اور قریح ہو جاتا علاقہ کو بڑی مشکل آن پڑی سب متحیر ہوئے کہ اسکو کیا کریں بنی اسرائیل کی ایک عورت اُنکے پاس تھی وہ کہی یہہ تابوت جب تک تھا ہے پاس رہیگا تم پر آفتیں نازل ہونگی ایک گاڑی پر اُس تابوت کو رکھو اور اسکو دو میل باندھ کے اُنکو ہانک دو تا اس تابوت کو تمہارے شہر کے باہر لیجا وین پھر اُسی طور سے گاڑی پر رکھ کے ہانکے اللہ تعالیٰ اُن میں پیر چار فرشتے بھیج کر اُس کو لاکے بنی اسرائیل کے ملک میں چھوڑ دئے بنی اسرائیل یکایک دیکھے کہ تابوت اپنے یہاں آگیا ہے اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیةٌ لِّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنٰیْنَ مقرر اس میں نشانی پوری ہے تمکو اگر یقین رکھتے ہو یہہ بھی اُسی بنی کا قول ہے یعنی تابوت کا آنا میری سچائی پر دلیل ہے یا کہ تازہ خطاب ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مومنوں کو غرض تابوت کو دیکھ کے بنی اسرائیل نے طاوت کی سلطنت کو قبول کئے اور اُسکے ساتھ جہاد کو نکلنے پر مستعد ہوئے فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ پھر جب باہر ہوا طاوت فوجین لیکر کہتے ہیں کہ طاوت جب بیت المقدس سے جنگ کیواسطے نکلا تو اُسکے ساتھ ستر ہزار آدمی جنگی اور بعض کہتے ہیں اسی ہزار آدمی اور بعض کہتے ہیں ایک لاکھ بیس ہزار آدمی وہ ایام حرارت تھے

طاہوت کو کہے پانی ہمو کفایت نہ کریگا اللہ سے دعا گو تا ہمارے ساتھ چلے قَالَ طَاوُتُ کہا اِنَّ اللّٰهَ مُبْتَلٰیكُمْ فَمَنْ یَّهْتَدِ اللّٰهَ اَیُّ شَیْءٍ لَّا یُغْوِیْہٖ وَاُولَٰئِکَ اُمَمٌ اَدْبَارُہُمْ خَدِیْعٌ اللہ آزماتا ہے تمکو نہر سے تا معلوم ہو تم میں مطہج کون ہے اور نافرمان کون ابن عباس اور سدی کہتے ہیں یہ نہر فلسطین کی ہے اور قنادہ نے کہا ہے وہ ایک ندی تھی اردن اور فلسطین کے درمیان اسکا پانی نہایت شیریں و خوشگوار تھا مَنْ شَرِبَ مِنْہٗ فَلَیْسَ مِنِّیْ پھر جس نے پانی پیا اسکا وہ میرا نہیں یعنی وہ میرا بعد اردن میں اور میرا دین پر نہیں وَمَنْ لَّمْ یَطْعَمْہٗ فَاِنَّہٗ مِنِّیْ اور جس نے اسکو نہ چکھا وہ میرا لاکھن اَعْتَرَفَ عُرْفَہٗ بِسِدِّیْ لَکُم جو کوئی بھرے ایک چلو اپنے ہاتھ سے یہ استثنا ہی پہلے حکم سے یعنی جو میرا تابع ہو تو وہ ایک چلو پانی سے زیادہ نہ پیوے فَشَرِبُوا مِنْہٗ اِلَّا قَلِیْلًا مِنْہُمْ پھر پی گئے اُس کا پانی مگر تھوڑے اُن میں سے سدی کہتا ہے کہ نہر کا پانی نہ پیکے چار ہزار آدمی اُس سے عبور کئے باقی تمام بھر گئے اور بعض کہتے ہیں تین سو دس پر چند آدمی پانی ایک چلو سے زیادہ نہ پیکے عبور کئے یہی قول صحیح ہے بخاری اپنی صحیح میں ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اصحابِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہا کرتے تھے بیکے لوگوں کا شمار طاہوت کے لوگوں کے برابر تھا جو نہر نیر کے گئے وہی شخص نہر پر اچھوٹا تھا دس تین سو دس پر چند آدمی تھے القصد طاہوت کے لوگ جو پانی پئے سو انکی ہونہر سیاہ ہو گئے اور اپنی تشنگی غالب آئی نامردی لیکے نہر کے کنارے پر رہ گئے اور جو ایک چلو سے زیادہ نہیں پئے تھے انکو تشنگی نہ ہوئی اور دل قوی اور سلامتی کے ساتھ نہر پر کے گئے فَلَمَّا جَاوَزُوْهُمُ وَالَّذِیْنَ ءَامَنُوْا مَعَهُ پھر جب پار ہوا وہ یعنی طاہوت اور ایمان والے اسکے ساتھ کے قالوا اَلَا طَاقَةٌ لَّنَا الْیَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِہٖ کہنے لگے قوت نہیں ہمو آج کے دن جالوت اور اسکے لشکر کی قَالَ الَّذِیْنَ یُظَنُّوْنَ اَنْتُمْ مُّلْقُوْا اللّٰہِ بولے جنکو خیال تھا کہ انکو ملنا ہے اللہ سے کہہ میں فِتْنَةٍ قَلِیْلَةٍ عَلَیْکُمْ فِتْنَةٌ کَثِیْرَةٌ بِاِذْنِ اللّٰہِ بہت جگہ جماعت تھوڑی غالب ہوئی بڑی جماعت پر اللہ حکم سے یہ جو کہے ہم کو طاقت نہیں وہی لوگ ہیں جو نہر کا پانی پئے اور اللہ کا ملنا جنکے خیال میں تھا وہ وہ ہیں جو پانی نہیں پئے لیکن صحیح قول یہ ہے کہ وہ جو پانی پئے تھے نہر پار نہ ہوئے اس صورت میں

نہر پار ہوئے سو لوگ ہی جالوت کا لشکر اور اسکی کثرت دیکھ کے گھبراہٹ ایسا کہ مگر انہیں کے
 خواص جو تھے دے وہ جواب دینی اسرائیل کے مطیعوں یہ بات صادر ہونا بعید نہیں دیکھئے کہ موسیٰ
 کے مطیع تھے پر شکل آن پڑی تو بولی ٹھولی میں قصور نہیں کیا کرتے تھے وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰدِقِیْنَ اور
 اللہ ساتھ ہے صبر والوں کے وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ اور جب سامنے ہو جالوت اور اسکے شا
 والے جالوت کے اور اسکی فوج کے جالوت کفان کا پادشاہ تھا برا جبار علاقہ کے قوم سے علق بن علی
 اولاد قالوا ربنا افرغ علينا صبرا کہے ای رب سار دالہ ہم میں جتنی مضبوطی ہو وقت
اَقْدَامُنَا اور ٹھہرا ہمارے پاؤں وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِیْنَ اور مدد کر ہماری اس کافر
 قوم پر کافر کہے کیونکہ جالوت اور اسکی قوم بت پرست تھی فَهَزَمُوهُمْ بِاِذْنِ اللّٰهِ پھر کئی اُنکو
 یعنی جالوت کی قوم کو اللہ کے حکم سے وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ اور مارا داؤد نے جالوت کو جالوت کے قتل کے
 قصہ کو روایت کیا ہے کہ داؤد کے باپ کا نام ایسا اسکے تیرہ فرزند تھے داؤد سب سے چھوٹے گوپن ہوا
 کرتے تھے ایک روز داؤد اپنے باپ کے کہے میں گوپن سے جس کو مارتا ہوں تو وہ گریتا ہی اٹکا باپ بولا تو خوش ہو
 اللہ تعالیٰ نے تیرا رزق تیرے گوپن میں رکھا ہی پھر ایک روز اپنے باپ کے کہے میں پہاڑوں میں گیا تھا دیکھا ایک
 شیر بیٹھا ہے میں اس کا کان پکڑ کے اس پر بیٹھا باپ بولا خوش رہا اللہ تعالیٰ نے تیری خوبی کا ارادہ کیا ہی پھر ایک
 دن کہے میں پہاڑوں میں جا کے تسبیح کہوں تو پہاڑ بھی میرے ساتھ تسبیح کرتے ہیں العرض ایسا اپنے فرزندوں
 کے ساتھ نہر پار ہو گئے جالوت کے لشکر میں تھا جالوت نے طاوت کو کہلا بھیجا میں مبارزی کو نکلتا ہوں تو یا تیر
 لشکر میں کا کوئی شخص میرے مقابلہ کو آوے اگر تم مجھے قتل کرو گے تو میرا ملک تمہارا ہے اگر میں تمکو قتل کروں
 تو تمہارا ملک میرا ہے طاوت اپنے لشکر میں سادی کروایا جو جالوت سے مبارزہ کر کے اسکو قتل کرے گا تو میں
 اپنی لڑکی اسکو نکاح کروں گا اور اپنی آدمی مملکت اسکو بخش دوں گا جالوت کا اندیشہ سب کے دلوں میں تھا
 بنی اسرائیل کا کوئی شخص میدان میں نہ آیا طاوت نے اشوبیل سے پوچھا کہ میں تم سے کچھ نہیں اٹھو بل اللہ تعالیٰ سے
 التجا کئے اُنکو وحی ہوئی سنگ میں تیل ڈال کے لانا اور اسکے ساتھ لوہے کا تور رکھنا جس کے سر پر سنگ رکھنے
 سے تیل پھیل کر اسکے سر پر پھیلے تاج کی مثل رہے گا اور منہ پر نہ آوے اور اس تور میں جالوت کو مار دے گا

اضطراب نہ ہو دے وہی شخص جالوت کو مار لگا پھر بنی اسرائیل کو بلو اسکے سینگہ سر پر رکھ کے دیکھے تو
کسی کے سر پر تیل نہ پگھلا تب نبی کو وحی آئی کہ ایسا کی اولاد میں ایک شخص ہے وہ جالوت کو قتل کریگا
طالوت نے ایسا کو بلو اسکے کہا تیرے فرزندوں کو بلو ایسا اپنے بارہ فرزند کو حاضر کیا کسی کے سر پر
تیل نہ پگھلا طالوت نے ایسا کو پوچھا انکے سو آبھی کوئی لڑکا بچو ہے تو بولا نہیں پھر نبی کو اطلاع کئے تو وحی
ہوئی وہ جھوٹا بولتا ہے اس کو اور بھی ایک لڑکا ہے ایسا کو کہے اللہ تعالیٰ تیری تکذیب کیا اور کہا
تجھے اور ایک فرزند ہے تب ایسا اقرار کیا کہ اپنے تین اور ایک لڑکا ہے چھوٹا اُس کا نام داؤد دھانے
مقام میں بکریاں چراتا پھر داؤد کو طلب کئے اور انکے سر پر سینگہ رکھے تیل پگھلے سر کو گھیر لیا طالوت
انکو بولا تم جالوت کو قتل کرو گے تو میں اپنی لڑکی تمکو نکاح کر دوں گا اور اپنی آدمی ملکیت تمکو دوں گا
داؤد کچے بہتر طالوت نے پوچھا اُسکو قتل کرنے کی طاقت کی اپنے دل میں کچھ ہمت پاتے ہو تو داؤد
کہے البتہ میں بکریوں کو چراتے وقت لاندگا یا باگ آکے بکری اٹھا لیتا ہے تو میں اُسکو پکڑ کے اُسکا
چمٹ چھیر کر کھڑی کو چھین لیتا ہوں غرض طالوت نے داؤد کو لیکر اپنے شکر میں آیا راہ میں آتے وقت
ایک پتھر داؤد کو پکار کے بولا میں ہاروں کا پتھر ہوں مجھے اٹھا لو داؤد اُسکو اٹھالے بعد
دوسرا ایک پتھر پکار کے بولا میں موسیٰ کا پتھر ہوں مجھے اٹھا لو اُسکو بھی اٹھالے پھر ایک تیسرا
پتھر پکار کے بولا میں تمہارا پتھر ہوں جس سے تم جالوت کو قتل کرو گے مجھے اٹھا لو اُسکو بھی اٹھالے
جب جنگ کی صفیں آراستہ ہوئیں جالوت میدان میں نکل کے مبارز طلب کیا طالوت نے داؤد
کو جنگ کے ہتیار پہنا کر گھوڑے پر سوار کر کے بھیجا داؤد تھوڑی دور جا کے پھر طالوت کے پاس
آئے اُسکے نزدیک کے لوگ انھوں کو پھر کراتے سو دیکھ کر کہے یہ لڑکا ڈر سے پھر کے آتا ہے
غرض طالوت کو آکے کہے اگر مجھے اللہ تعالیٰ نصرت نہ دیوے تو یہی ہتیار مجھے کچھ کام نہ آو گی
ہاں ہتیاروں کی مجھے احتیاج نہیں میں اپنی مرضی کے موافق جا کے اُس سے جنگ کرتا ہوں
طالوت بولا بہتر پھر داؤد دے تمام ہتیار میں بھینک دیکے اپنی گوچن اٹھالے اور جالوت
کے مقابل ہوئے جالوت بڑا قوی ہیکل اور سخت آدمی تھا اور تنہا لشکر دین کو ہزینت

بہتر یا شر

دیتا تھا اُس کا خود لوہے کا وزن میں تین سو رطل کا تھا داؤد علیہ السلام کو دیکھتے ہی اللہ تعالیٰ نے
 اُنکا رعب اُسکے دل میں ڈالا وہ ابلق گھوڑے پر سوار ہوئے پورے ہاندھی ہوئے تھا داؤد کو بولا کیا
 تو گوچن لیکے آیا ہے جیسا کوئی کتے کو مارنے آوے داؤد کہے تو کتے سے بھی بدھی جالتا تیرے گوشت
 کو آب میں در مذون میں اور پر مذون میں بانٹا ہوں داؤد کہے اللہ تیرے گوشت کو کیسا تقسیم
 کرتا ہے پھر داؤد باسم اللہ ابراہیم کہے ایک پتھر نکالے اور اُسکو گوچن میں رکھے بعد باسم اللہ اسحق کہے
 دوسرا پتھر گوچن میں رکھے پھر باسم اللہ یعقوب کہے تیسرا پتھر اُس میں رکھے اور گوچن کو گردش
 دیکے پتھر چنیکے تینوں پتھر ایکٹھے ہو گئے اللہ تعالیٰ نے باؤ کو اُنکا مسخر کیا پتھر کے خود پر لگا اور اُسکا
 سر چوڑ کے پیچھے سے نکل گیا جالوت کا بھیجا پاش پاش ہو گیا اور جالوت مر کے گر پڑا اور اُس
 پتھر کے مقابل جو آتا تو اُسکے مار سے مرجاتا تیس آدمی اُسکے مار سے مارے پڑے اور داؤد
 نے جالوت کو کھینچ لیکے طالوت کے روبرو لیجا کر ڈالے بنی اسرائیل اسکو دیکھ کے نہایت
 خوش ہوئے اور جالوت کا لشکر ہزیمت پا کے بھاگا بنی اسرائیل غنیمت لیکے اپنے شہر کو آئے
 اور طالوت نے داؤد کو اپنی لڑکی نکاح کر دی اور اُنکا حکم اپنے ملک میں نافذ کیا وہ علیہ السلام
 اللہ الملک اور دی اللہ نے اُسکو یعنی داؤد کو ملک یعنی سلطنت داؤد علیہ السلام کو
 سلطنت آنے کا قصہ یہ ہے کہ جب طالوت نے داؤد کو حکومت دی لوگ داؤد کے عدل
 و انصاف دیکھ کے اُن سے بہت خوش ہوئے اور اُنسے سب کو محبت ہو گئی طالوت نے
 حد سے داؤد کو قتل کرنے کا ارادہ کیا یہ بات طالوت کی لڑکی کو معلوم ہوئی وہ بی بی
 اپنے شوہر کو کہے آجکی شب تمکو قتل کرنے والے ہیں داؤد پوچھے مجھے کون مارے گا تو کہی میرا باپ
 داؤد کہے میں اُسکی کچھ تقصیر نہیں کیا جو مجھے قتل کرے وہ عجوبت بولی یہ سن کر مجھے ایک
 معتبر شخص بولا ہے تم آجکی شب کہیں جا کے پوشیدہ رہو تا اس سخن کی راستی ظاہر ہو داؤد
 کہے اگر میرے قتل کا ارادہ کیا ہے تو میں بھاگ کے جانچوں لیکن کچھ تدبیر کرنا ضرور ہے میری
 ایک مشک میں شراب بھر کے اپنے سونے کی جگہ رکھے اور اس پر چادر اڑھا دے اور آج

پتنگ کے نیچے جا کے پوشیدہ ہو طالت و مہر شریک داؤد کو گھر گیا اور اپنی لڑکی سے پوچھا تیرا شوہر کہاں ہے بولی پتنگ
 ستم میں طالت جا کے اس مشک کو توار سے مارا شراب کی بوتلی بولا اللہ داؤد کو رحم کرے کیا بہت شراب پیا کرتا تھا
 آپ ہاں نکلا صبح کو معلوم ہوا داؤد کو قتل نہ کیا طالت کو نہایت اندیشہ ہو گیا پہر چوکیاں اپنی محافظت کیوں
 رکھنا شروع کیا اور دروازہ بند کرنے لگا ایک روز کا یہ ماجرا ہر لوگ سہ گئے اور اللہ تعالیٰ نگاہبانوں کی آنکھیں
 اندھ کر دیا داؤد طالت کے پاس گئے وہ اپنے بچھونے پر سوتا تھا تب سکی سرٹا ایک تیر اور بائیں ایک تیر اور دہنی
 طرف ایک تیر اور بائیں ف ایک تیر رکھ کے اپنے طالت اسکو دیکھ کے سمجھا اور بولا داؤد کو اللہ رحم کر وہ میرے
 سے بہتر انسانے میرے قابو میں آیا تو میں اسکو مار بیٹھا قصہ کیا جب میں اس کے قابو میں آیا تو وہ مجھ نہ مارا اگر میرے گٹھن ایک تیر چوٹا
 تو میں مرجاتا اب داؤد امن نہیں جب سہری شہت ملی اللہ تعالیٰ نگاہبانوں کی آنکھیں اندھ کر دیا داؤد آگے اس کے
 پانی پینے کا گونہ اور آقا باور اسکی دائری کچھ بال اور کچھ بدن پر کا کپڑا کتر کے لیگئے اور آپ جا کے کہیں چھپ گئے طالت
 جست جو میں پڑا اور انکو پکڑنے کو جاسوس مقرر کیا لیکن داؤد کو کوئی نہ پکڑ سکا ایک روز طالت سواری نکلا تھا داؤد
 میں اسکو نظر آئے طالت انکے قتل کے ارادے سے گھوڑا پیچھے ڈالا داؤد بھاگئے داؤد دوڑتے تو کوئی انکو پہنچ نہیں سکتا
 تھا کچھ ایک غار میں چھپ گئے اللہ تعالیٰ کے حکم سے غار کے منہ پر کڑی جالا باندھی جب طالت اس غار کے پاس آیا تو دیکھا غار
 منہ پر جالا بنا ہوا طالت لا اگر داؤد اس غار میں گیا ہوتا تو جالا باقی نہ رہتا اور آپ کے اپنی جگہ میں گیا داؤد وہاں سے
 نکل کر کسی پہاڑ پر گئے وہاں چند لوگ عبادت کے تھے انکے ساتھ آپ بھی عبادت کرنے گئے اور بنی اسرائیل کے علماء اور شاخ طالت
 پر طعن و تشنیع کرنے لگے جو کوئی اسکو کہتا کہ داؤد کو قتل مت کر تو وہ عصۃ اسکو مار ڈالتا بہت عالم کو اسی بات پر قتل کیا آخر
 ایک عورت کعبہ عالم تھی اور اسم اعظم جانتی تھی پکڑ کے لائے اسکو بھی قتل کر نیکے لئے اپنا زمانہ پر کو حکم کیا نان پرنے دیکھا کہ
 اگر اسے قتل کر دین تو کوئی عالم باقی نہیں ہیگا اسکو قتل نہ کرنا کیونکہ عالم کی کچھ حاجت پڑا اور کوئی نہ رہے تو مشکل ہو چکر
 اسکو قتل نہ کر کے چھپا دیا آخر طالت اپنے لئے برہنہ نام ہو کر رونا اور زاری کرنا شروع کیا اور ہر شب بیان میں کچھ بکارتا
 اور اللہ تعالیٰ کی قسم دیتا کہ میری توبہ کیا ہو سو کہ جب اسکو برہنہ کر کہا تو ایک شب کسی قبر میں آواز آئی کہ اسی طالت کیا تو
 ہجو قتل کیا سو بس نہیں جو اب موسیٰ بعد اے کہو ایذا دیتا ہی یہ سننے سے طالت کا گریہ غم زیادہ ہوا طالت ہاں پر
 اس کے روئے پر ترس کھل کے اس کے پاس آکر اسکا حال پوچھا طالت نے اپنا ماجرا بیان کیا اور اس سے پوچھا میرا توبہ کس طرح ہو سکتا ہے

توبیان گریا کوئی عالم ہو تو اسکا نشان دہانیں کجا اپنا توبہ اسے پوچھو نان بز بولان عالم کا پتا تجھے کیونکر دوں گے توحی اسکو مارا لگا
 طاوت بولان قتل ہندیک تانان پڑاس بات کی مضبوطی قسموں کرو اگر اعرس کی خبر دیا طاوتان پڑ کو لیکے اس کے پاس
 اپنا توبہ پوچھا وہ بولی تیرا کیا توبہ ہر سو میں نہیں جانتی لیکن کسی نبی کی قبر کے پاس جل اسے وہ معلوم ہو گا پھر دو فون اشمویل کی قبر
 پاس گئے وہ عورت اسم اعظم لیکے اس نبی کو پکاری مٹی جھڑتے ہوئے قبر سے اٹھے اور پوچھے کیا قیامتی ہو تو عورت کہی نہیں آئی لیکن
 طاوت نے گناہ کیا ہو اور توبہ کا سوال کرنے آیا ہو اشمویل طاوت سے پوچھو میرے بعد تو کیا کیا تو بولا تمھارے بعد کوئی بد کام نہیں
 مگر سب کچھ کیا اور اب بطلک نہوں اشمویل پوچھو تجھے کتنے فرزند ہیں بولا دس زندہ تیرا توبہ یہی ہے کہ تو اپنی سلطنت کو اپنے
 فرزندوں کو لیکر اللہ کی راہ میں بھل اور اپنی فرزندوں کو لے کر ماتا و شہید ہوں تو آپ کے جنگ کر اور مارا جا اتنی بات لیکے
 اشمویل مر گئے اور طاوت بہت ٹھگن ہو گئے آیا اور فرزندوں کو جمع کر کے بولا مجھے آتش میں ڈالتے ہیں تو تم مجھے اس سے بچاؤ یا نہیں
 بچانگے بولا مجھو ایسا حکم ہو اہر تہم مجھو کیا کہتے ہو یہ سب کہا کرنا قبول کئے طاوت نے انکو لیکے جہاد کیا آخر سب کے بعد کبھی
 ہوا اور طاوت کا قاتل اکے داؤد کو خبر دیا کہ میں تمھارے دشمن کو قتل کیا ہوں داؤد کہے طاوت کو قتل کر کے تو زندہ کیوں گیا
 اسکو مار ڈالا اور بنی اسرائیل سب اتفاق کر کے داؤد کو تخت پر بٹھلا اور طاوت کے خزانہ انکے سپرد کئے طاوت چاہے اس
 کیا اسکے بعد داؤد شہر برسلطنت کے والحکمۃ اور دی حکمت یعنی نبوت اللہ تھا داؤد کو سلطنت نبوت نوں یا انکے
 ایسا نتھانی اسرائیل کے ایک سبط بنی تار ایک سبط میں سلطنت تھی اشمویل بعد اللہ تھا داؤد کو نبوت یا بعد سلطنت اور بعض
 حکمت علم عمل مراد و حکمت حیا ایشا اور سکھایا اسکو یعنی داؤد کو چچا یا جیسا کہ تیرا نا اور جانور و کئی بات معلوم کرنا اور خوش
 ایسا کہ داؤد جب بولے کی تلاوت کرتے تو جانور اکے اسکو سن سن ہو جاتا تھا تو انکو بڑے لیں اور بیتا یا فی انکی آواز سمجھ جاتا اور
 بعض کہتے ہیں حکمت مراد سیا اور ملک بندوبست کیونکہ داؤد سلطنت لوں خاندان سے تھی جو اپنے ابا و اجداد کو دیکھ کے اسطرح
 شاہی بن لیکن اللہ تھا انکو تعلیم کیا و لو کہ دفع اللہ الناس بعضہم ببعض اگر ہوتا دفع کروانا اللہ کا لوگو کو ایک
 تین ایک تو کفایت لاکھ البتہ خراب جاتی رہیں بعض ہوں ابراہیم اور بعض ہوں عیسیٰ اور بعض ہوں عیسیٰ اور بعض ہوں عیسیٰ
 مراد شکر کوں غلبہ اور مسلمانوں کی تابانی اور ساجد کی ویرانی اور بتوں کا لوٹا جانا یا کفر کی شوقی عذاب مانڈ ہونا مراد ابن ابی
 ابن رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ رسول اللہ علیہ السلام فرما کہ ایک صالح مسلمان کے سبب کہ اللہ تعالیٰ اسکے ہر کام کو گھروا دے
 کرتا ہو اس پر ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ رسول اللہ تعالیٰ دفع اللہ الناس بعضہم ببعض کہہا کہ اسکی سند ضعیف ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما

الحجۃ

تلك الرسل فصلنا بعضهم على بعض یہ سب پیغامبر بزرگی دی مجھے ان میں
ایک دوسرے پر ان رسولوں سے مراد وہ ہیں جنکے قتلے سابق میں گذرے اس آیت میں دلیل ہے اس بات پر کہ پیغمبر
میں بعضوں کو بعضوں پر تفضیل ہے اس کے علم سب اسی بات پر اتفاق کئے ہیں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تمام انصاف
انکے بعد ابراہیم علیہ الصلوۃ والسلام میں مینا تم من کلمہ اللہ کوئی ہو ان میں کہ کلام کیا اس کے اندر ہے جو اسطرح
نے سخن کیا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام میں معر کو آئے وقت شب کو جب اس نے گم کئے تو اللہ تعالیٰ فرشتہ پر اس کی
کوہ طور پر بھی سخن کیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم معراج کی شب کو اسطرح بات کی و رضع بعضہم دوزخیت
بلذ کیا بعضوں کے مرتبے اس سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کا مرتبہ سب پر بلند کیا دعوت آپ کی
علی العموم ہے اور نبوت آپ پر ختم کی اور قرآن سامعہ آپ کو غایت کیا اور بیت معجزہ جن کا بیان سیر کی
کتابوں میں مفصل مذکور ہے و یا و آتینا عیسیٰ ابن مریم البیت اور مئے بنے عیسیٰ مریم کے بیٹے
کو روشن معجزے جیسے مردوں کو زندہ کرنا اور اندھے بہرے کو درست کرنا و آتید لہ یزوج القدر میں اور
قوت دی مجھے اس کو یعنی عیسیٰ کو روح پاک سے روح القدس جبریل علیہ السلام مراد ہیں عیسیٰ علیہ السلام جہاں
جاتے جبریل انکے ساتھ رہتے و کو شاء اللہ ما اقتل الذین من بعدہم من بعد ما جاءنا ثم
البیت علامہ اگر چاہتا اللہ عز و جل انکے پیچھے بعد اسکے کہ پیچھے انکو روشن معجزے یعنی اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہوتا تو ان
پیغمبروں کے بعد کوئی دین میں اختلاف نہ کرتا و لکن اختلفوا لیکن بعض پیچھے اختلاف کئے کیونکہ اما وہ الہی ایسا
تھا فتنہم من امن پھر کوئی امن ایمان لایا یعنی اپنی ایمان پر ثابت قدم رہا و فتنہم من کفر اور
کوئی امن منکر ہوا یعنی رسولوں کے معجزے دیکھ کر عدا منکر ہوا و کو شاء اللہ ما اقتلوا اور اگر چاہتا اللہ
نہ لڑتے و لکن اللہ یفعل ما یرید لیکن اللہ کرتا ہی جو چاہے یعنی اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہی اپنی طاقت
اور ایمان کی توفیق دیتا ہی یہ اسکا فضل و رحمت ہے اور جسکو چاہتا ہی اسکو نامراد کرتا ہی یہ اسکا عدل ہے
کیسکو طاقت نہیں کہ اس مالک جہاں پر اعتراض کرے یا ہتھا الذین امنوا ای ایمان والو انفقوا
مما رزقنا کم خرج کرو کچھ ہمارا دیا اس خرج سے زکوٰۃ فرض مراد ہے اور بعضے کہتے ہیں صدقہ تطوع
من قبل ان یاتی یوم لا یمح فیہ ولا یمح ولا یمح ولا یمح اُس دن کے آئیے آگے حسین بٹا

اور نہ آشنائی ہے اور نہ سفارش بیع سے خدیہ مراوے یعنی کچھ مال خرچ کر کے اپنے کو بلا سے بچانا اسکو بیع
 ہو لاکہونکہ خدیہ نے میں بھی اپنی جان کو ملائی سے مولیٰ لینا ہو مطلب آیت کا یہ ہے تمہیں اپنی جانوں کی واسطے
 کچھ مال دینا ہو تو دنیا میں ہی دو قیامت کا دن جب آویگا کوئی مال دیکھے اپنے تئیں چھڑانہ سکیگا اور نہ کسی
 کی آشنائی کام آویگی اور نہ کوئی شفاعت کرے گی ظاہر اس آیت کا نفی شفاعت پر عموماً دلالت کرتا ہو لیکن
 مراد نفی شفاعت ہو مخصوص کافروں کے لئے یا نفی شفاعت بلا اذن ہو اسکا بیان مفصل گذر چکا وَالْكَافِرُونَ

هُمُ الظَّالِمُونَ اور کافر وہی ہیں ظالم یعنی کافر ہی ظلم میں کامل ہیں دوسرے کہیں اللہ لا الہ الا هو
 الْحَيُّ الْقَيُّومُ اللہ اُسکے سوا کسی کی بندگی نہیں وہ جیتا ہو سب کا تھامنے والا یعنی مستحق عبادت کا وہی
 ہے اُسکے سوا دوسرا کوئی خدائی کے لائق نہیں حی یعنی ہمیشہ زندگی سے موصوف ہو اُسکو کبھی موت و فنا
 قیوم یعنی مخلوقات کی تدبیر میں اور انکی محافظت میں ہمیشہ رہنے والا لَا تَأْخُذُكَ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ
 نہیں پگرتی اُسکو اونگھ اور نیند نیند کا غماز آتا ہو اُسکو سنہ کہتے ہیں سین کے کسر اللہ تعالیٰ سجا نہ نیند
 بلکہ اُسکے غماز سے بھی متحرک ہو کیونکہ یہ صفت حی القیوم میں رہنا عیب و نقصان ہو جو غافل ہو وہ کیونکر

محافظت و تدبیر کرے گا اللہ کی ذات سب عیون پاک ہو کہ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ
 اسی کا ہے جو کچھ ہے آسمان و زمین میں یعنی اللہ تعالیٰ سب کا مالک ہو اُسکے ساتھ کوئی شریک نہ کہنے والا اور
 منازعت کرنے والا نہیں مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ جو فرمایا اس میں افلاک و ستارے اور نباتات و ارباب

اور ملائکہ اور انسان اور جن و غیرہ سب اخل ہیں مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ
 کون ایسا ہو کہ سفارش کرے اُسکے پاس مگر اُسکے حکم سے یہ استغاثہ انکاری ہو معنی اُسکا یون ہے
 اُسکے پاس کوئی سفارش نہ کر سکیگا مگر اُسکے حکم و ارادے سے مشرک لوگ کہا کرتے تھے بت ہماری شفاعت
 کریں گے اُنکے سو پر فرمایا کہ اُس سجا نہ و تعالیٰ کی کبریائی اور شان ایسی ہے کہ کوئی اُسکا مساوی اور ہمسر
 نہیں جو مستقل ہو کے اُسکے ارادے کو شفاعت اور عاجزی کی راہ سے دفع کر سکے کیا مجال کہ اُسکے ارادے
 کو غماو یا خصوصیت کی راہ سے پھیر دئے وہ جو فرمایا الا باذنہ اُس سے استثناء کیا شفاعت نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم وغیرہ کی اسطور پر ہو کہ یہ لوگ اُسکے ائمہ و ارادے سے شفاعت کریں گے ابن ابی حاتم نے روایت کیا

کہ سعید بن جبیر اس جملہ کی تفسیروں کے من تجلم عنہ إلا باذنہ یعنی کون ایسا ہو کہ بات کرے اُسکے پاس مگر اُسکے حکم سے یہہ مطابق ہے اللہ تعالیٰ کے قول کے لا یستکون الا من اذن له الرحمن ورضی لقولہ فاعلموا ما بایئ اَیَّدِیْہُمْ وَمَا خَلْفَهُمْ جانتا ہی جو خلق کے روبرو ہو اور جو اُنکے پیچھے قیام کرنے کا ہے روبرو دنیا کے امور مراد ہیں اور پیچھے سے آخرت کے امور گہی نے کہا روبرو آخرت اور پیچھے سے مراد ہے کیونکہ وہ دنیا کو اپنے پیچھے چھوڑ کے آخرت کی طرف جاتے ہیں گویا آخرت اُنکے سامنے آتی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں روبرو مراد اُنکے اعمال جو اگے پیچھے ہیں اور پیچھے سے اُن کے وہ اعمال بخلاف ضایع کئے ہیں غرض اس جملہ سے یہہ مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام کے احوال پر واقف آگاہ ہو اُس سے کوئی چیز غفی نہیں وَلَا یُحِیْطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِہِ إِلَّا بِمَا شَاءَ اور نہیں گھیر سکتے وہ خلق اُسکے علم میں کچھ مگر خود وہ چاہے اس جگہ علم سے مراد معلومات ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے معلومات کو کوئی احاطہ نہیں کر سکتا مگر جس بات پر اللہ تعالیٰ آگاہ کرنا چاہے تو انبیا پر وحی سے غیب کی بات ظاہر کرتا ہو وَسِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ گنجائش رکھی ہو اُسکی کرسی آسمانوں اور زمین کو کرسی کا اصل معنی ایک چیز کو دوسرے کے ساتھ جوڑنا بعد عرف میں اُن لکڑیوں کو جو مخصوص ایک شکل پر بیٹھنے کی خاطر بناتے ہیں کہنے لگے اس جگہ کرسی سے عرش مراد ہے اس قول کو ابن جریر نے حسن بصریؒ سے روایت کیا ہے بعض کہتے ہیں کرسی وہ جو تخت کے روبرو ڈالتے ہیں سلاطین قدیموں کو اس پر رکھا کرتے ہیں اُسکو ابن جریر نے قحاک سے نقل کیا ہے اور وہ کرسی ساتون آسمان کے اوپر عرش کے نیچے ہی ابن ابی حاتم اور ابن المنذر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ اگر ساتون آسمان اور ساتون زمین ایک کہ ایک کے ساتھ وصل کریں تو اُنکی وسعت کرسی کی بہ نسبت ایسی ہے جیسا ایک حلقہ ہے میدان میں ابن جریر وغیرہ ابو ذر رضی اللہ عنہ سے بھی مرفوع اسکی مثل روایت ہیں سعید بن منصور وغیرہ مجاہد روایت کئے ہیں کہ ساتون آسمان و زمین کرسی کی بہ نسبت ایک حلقہ کی مانند ہیں وسیع میدان میں اور کرسی عرش کی بہ نسبت اسی حلقہ کی مانند ہے بعض کہتے ہیں کرسی عرش کے اوپر ہے بعض کہتے ہیں کرسی سے اللہ تعالیٰ کا علم مراد ہے بعض کہتے ہیں یہہ فقط مثال ہے اُسکی عظمت کی صورت بیان کرنے کو وَلَا یُؤْذَا حِفْظُہُمَا اُسکو شکل نہیں ان دونوں کی یعنی آسمان و زمین کی محافظت وَهُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ وہی ہے سب سے بڑا سب سے بڑا یاد رکھئے اس آیت کا نام آیت الکرسی

یہ آیت علم الہی کے اصول سائل پر مشتمل ہے کیونکہ یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ موجود ہے اور وہیت
 میں داخلہ ہر زندگی سے متصف ہے واجب الوجود لذاتہ ہے غیر کا موجود ہے کیونکہ قیوم وہی جو بنفسہ قائم ہو اور دوسروں
 کو قائم کرے تخییر و حلول سے منترہ ہے تغیر اور فزور سے متبرک ہے کسی کا بعد سے مناسبت نہیں رکھتا اور حاکم عراض
 اسکو عارض نہیں ہوتے ملک ملکوت کا مالک ہے تمام اصول و فروع کا مخترع ہے بڑے دببے والا ہے کہ جسکے پاس
 کسیکو بے اجازت بات کرنے کی مجال نہیں تمام چیزوں سے عالم ہے ظاہر ہو یا چھپے کئی ہوں یا جزیئی اسکی ملکیت اور
 قدرت کی بڑی وسعت ہے جو چیز ملک ہو سکی اور مقدوریت کی صلاحیت رکھے وہ اسکا مالک اور اس پر قادر ہے
 کوئی گران چیز اسپر گران نہیں ایک کام میں مشغول ہو کے دوسرے سے غافل نہیں ہوتا وہم کے اور اک سے برتر ہے فہم کے
 احاطہ سے باہر یہ آیت ان اصول پر شامل رہنے سے اس کے بہت فضائل حدیث میں وارد ہیں مسلم اور ابوداؤد ابی
 بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک بار مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے ابو المنذر کتاب اللہ میں کن
 آیت اعظم ہیں بولا اللہ اور اسکا رسول اس بات کو خوب جانتے ہیں اب پھر فرمائے اے ابو المنذر کتاب اللہ میں کونسی
 آیت اعظم ہے تب میں بولا آیت الکرسی اللہ لا الہ الا ہو الحق القیوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے سینے پر مار کے فرمائے
 یتھیک العلم ابا المنذر یعنی اے ابو المنذر علم کجو مبارک ہو اس حدیث کو امام احمد اور ابن ابی شیبہ مسلم کی جو
 اسناد ہے اسی اسناد سے روایت کئے ہیں اُسین یہ بھی زیادہ کئے ہیں میراجی جسکے دست قدرت میں ہے اُسی کی قائم
 آیت کو زبان ہے اور ہونٹ عرش کے ساق پاس اللہ کی پاکی کہتی ہے اس حدیث کے پہلے جملہ کو یعنی اعظم آیت قرآن میں
 آیت الکرسی بخاری تاریخ میں ابوسطرنی اور ابوالنعمین کتاب المعرفہ میں ابن ابی اسحق نے روایت کئے ہیں حال اسکی سند نقد میں ابوخطیبؒ کا
 اپنی تاریخ میں انس اور یحییٰ شعبان ابن مسعود اور ابن الفرہس ابن عباس اور ابن راہویہ اپنی مسند میں عوف بن مالک سے
 روایت کئے ہیں امام احمد نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا آیت الکرسی پڑھ کر پڑھنے
 سے پاؤ قرآن پڑھنے کا ثواب ملتا ہے یہی نے نسب الایمان میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فرمائے جو کوئی ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھیگا تو دوسری نماز تک محفوظ رہیگا اسپر حافظ کی یگا مگر
 نبی یا صدیق یا شہید طبرانی نے حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 فرض نماز کے بعد جو کوئی آیت الکرسی پڑھیگا تو دوسری نماز تک اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں رہیگا اس حدیث کی سند

حسن ہے ابو الحسن محمد بن احمد بن سمعون واعظ اپنی امالی میں اور ابن الجاری بی عایشہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کے بیٹھا کیا کہ میرے گھر میں جو ہے اُسکی برکت محو ہوتی ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسکو فرمائے آیت الکرسی تو کیوں غافل ہو جس کھانے اور سالن پر وہ آیت پڑھی جائیگی تو اللہ تعالیٰ اُس کھانے اور سالن کو برکت بڑھاویگا نسائی اور طبرانی اور ابن حبان ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے اور بیہقی شعب الایمان میں علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کوئی آیت الکرسی ہر نماز کے بعد پڑھیگا تو اُسکو بہشت میں جانے کو کوئی چیز مانع نہیں مگر مرنے کا توقف ہو آبی امامہ کی حدیث ایک طریق صحیح ہر بخاری کی شرط پر اور ابن حبان بھی اُسکی تصحیح کیا ہے علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ بھی زیادہ کیا ہے اور جو کوئی اُس آیت کو اپنے سونے کیوقت پڑھا کریگا تو اللہ اُسکے گھر کو اور اُسکے ہمسایہ کے اور اُسکے طرف چند گھر و مکہ امن میں رکھیگا ترمذی اور بیہقی اور حاکم مستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سورہ بقرہ میں ایک آیت ہے وہ آیات قرآن کے سیدہ ہے حاکم نے زیادہ کیا ہے جس گھر میں شیطان ہو وہاں اُسکو پڑھے تو شیطان نکل جاویگا وہ آیت آیتہ الکرسی ہے بخاری اور نسائی اور ابن خزیمہ وغیرہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ اکبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کی زکوٰۃ کو محافظت کرنے کے لئے مجھے بٹھائے ایک شخص آکے اُسین کا اناج اپنے پیٹ سے لینے لگا میں نے اُسکو کیر لیا اور بولا تجھ کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیجاتا ہوں اُس نے کہا میں محتاج ہوں مجھ پر قرض ہے اور مجھے عیال میں اور مجھے نہایت ضرورت ہے میں نے اُسکو چھوڑ دیا صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے دیکھ کے فرمائے اے ابو ہریرہ تمہارا کتے اسیر کا کیا ماجرا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اُس نے اپنی محتاجی اور عیال داری بیان کی میں نے ترس کھا کے چھوڑ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ جھوٹ بولا پھر آئیگا آپ یہ فرمانے سے مجھے یقین ہوا کہ وہ پھر آویگا تب میں اسکی راہ تک پہنچا کہ اُس نے اُسکے اناج پیٹ سے اٹھانے لگا میں اُسکو پکڑ لیا کہ بولا تجھ کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیجاتا ہوں اور مجھے چھوڑ دو میں محتاج ہوں عیال بہت رکھتا ہوں میں نے ترس کھا کے چھوڑ دیا صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے اے ابو ہریرہ تمہارا کتے اسیر کا کیا ماجرا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اُس نے اپنی محتاجی اور عیال داری بیان کی میں نے ترس کھا کے چھوڑ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ جھوٹ بولا پھر آئیگا تیسرے مرتبہ میں اُسکو

تک رہا تھا پھر اُکے اناج اُٹھانے لگا میں اُسکو پکڑ لیتے بولا تو میں شب سے نہ آؤ لگا کر کے اقرار کرتا ہوں اور پھر آتا ہوں اب میں
 تجھکو البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیجاؤ لگا اُس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں تمکو چند کھلے سکھا دیتا ہوں کہ ان
 تمکو اللہ تعالیٰ نفع دیگا میں نے کہا وہ کیا بولا بچھوڑنے پر سونے کو جب جاؤ تو آیت الکرسی اللہ لا الہ الا ہو حتیٰ القیوم
 آخر آیت تک پڑھا کرو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے پر ایک محافظ متعین رہیگا اور تمہارے پاس صبح تک
 شیطان نہ آؤ گی میں اُسکو چھوڑ دیا صبح ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے اے ابو ہریرہ تمہارے رائے
 اسیر کا کیا ماجرا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اُسکے اس کہنے سے کہ میں تجھے فائدے کے کھلے سکھاتا ہوں میں نے
 اُسکو چھوڑ دیا فرمے وہ کیا کھلے ہیں تب میں وہ عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سچ بولا
 پر وہ بڑا جھوٹا ہے اے ابو ہریرہ تم میں شب سے کس سے بات کرتے تھے سو جانتے ہو میں بولا ہنیں فرمائے
 وہ شیطان تھا نسا ئی اور ابولیلی اور ابن حبان اپنی صحیح میں اور ابوالشیخ کتاب العظمت میں اور طبرانی اور حاکم اور بیہقی
 اور بیہقی دونوں اپنے دلائل میں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میرے بیانِ خبر میں خراب رہتا ہے
 دیکھتا تو اس میں خرابی نظر آتا ایک شب میں اُسکی نگاہ میں کرتا رہا دیکھا تو ایک شخص جو ان لوگوں کے سبب میں کہ
 میں اُسکو سلام کیا وہ سلام کا جواب دیا میں نے اُسے پوچھا تو جن ہے یا انسان وہ بولا میں جن ہوں میں نے کہا تو اپنا
 ہاتھ بتلا اُس نے بتلایا کہ ہاتھ کی مانند تھا اسیر بال بھی کہتے کہ بالوں کے سے تھے میں نے پوچھا کیا جنوں کی خلعت ایسی
 ہو ا کرتی ہو بولا جن کو معلوم ہے میرے قویٰ امین کوئی نہیں میں بولا تو نے ایسا کام کیسا سطلے کیا بولا میں نے سنا ہوں
 کہ تم صدقہ دینا بہت دوست رکھتے ہو مجھے آرزو آئی کہ تمہارے یہاں کھانا بھی کچھ کھاؤں ابی رضی اللہ
 عنہ کہے کیا چیز ہو تمہارے سے پناہ میں رکھتی ہو بولا سورہ بقرہ میں کی آیت جو آیت الکرسی کہلاتی ہے شام
 اُسکو جو کوئی پڑھے تو صبح تک ہمارے پناہ میں رہتا ہو اور صبح کو جو کوئی پڑھے تو شام تک ہمارے پناہ میں
 رہتا ہو ابی کہتے ہیں صبح ہی میں نے اُسکے یہہ ماجرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا آپ فرمے کہ خلیفہ
 سچ بولا امام احمد اور ترمذی ابی ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہمارے گھر میں ایک
 طاق تھا میں اُس میں خرابی رکھا کرتا غول بیٹھے چڑیل اُسکے اس میں لیجاتی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس شکایت لے گیا آپ فرمائے تم اُسکو دیکھو تو کہو بسم اللہ جیسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ کر پڑ لیا

ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میرے بیانِ خبر میں خراب رہتا ہے

قسم کھائی کہ مجھے چھوڑ دو پھر نہ آؤ گی میں نے اُسکو چھوڑ دیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ چچے تیرے اسیر کا کیا ماجرا ہی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ قسم کھائی کہ پھر نہ آؤ گی میں نے اُسکو چھوڑ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ جھوٹا ہی پھر آؤ گی غرض دوسرے بار بھی میں نے اُسکو پکڑا اُس نے نہ آؤ گی اگر کہ قسم کھائی میں نے اُسکو چھوڑ دیا آپ فرمائے وہ جھوٹا ہی پھر آؤ گی تیسرے مرتبہ میں اُسکو پکڑ کے کہا اب جھک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیکن تک نہ چھوڑو گا کہی میں تمکو ایک بات سکھاتی ہوں تم اپنے گھر میں آیت الکرسی پڑھا کرو شیطان وغیرہ نہ آؤ گی میں نے چھوڑ دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ چچے تیرے اسیر کا کیا ماجرا ہی میں نے سب ماجرا بیان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ بڑی جھوٹی ہے پر یہ بات سچ کہی ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غیب ہے دوسرے صحابہ پر بھی ایسے قصے گزرے ہیں جتنے ابی اسید سعدی انصاری قصے کو طبرانی نے روایت کیا ہے زید بن ثابت کے قصے کو ابن ابی الدیانا نے روایت کیا ہے معاذ بن جبل کے قصے کو طبرانی اور ابو بکر رویانی روایت کئے ہیں بریدہ کے قصے کو بیہقی نے دلائل میں روایت کیا ہے عمر کے قصے کو دارمی اور طبرانی اور ابو نعیم اور بیہقی دلائل میں روایت کئے ہیں لیکن عمر کے قصے میں یہ مذکور ہے کہ شیطان آپ سے شکر کیا تھا کہ تم کشتی کو کے مجھے گراؤ گے تو میں تمکو ایک آیت سکھاؤں گا جس کے پڑھنے سے شیطان گھر میں نہ آؤ گا عمر جب اُسکو چچا تو یہ آیت سکھایا ابن ابی حاتم وغیرہ ابن عباس سے روایت کئے ہیں کہ بنی اسرائیل موسیٰ علیہ السلام پوچھو اے موسیٰ تیرا رب سوتا بھی ہے موسیٰ انکو غصہ کئے اور کہے اللہ سے ڈرا کرو تب اللہ تعالیٰ موسیٰ کو ندا کر کے کہا اے موسیٰ تجھے پوچھتے ہیں تیرا رب سوتا ہی یا نہیں تو اپنے دونوں ہاتھوں میں دو شیشے لیکے تمام شب کھڑا ہو موسیٰ وہیں کھڑے ہوئے شب جب ہوئی موسیٰ اوٹھ کر گر گون پر گر گئے پھر شیار ہو کے شیشوں کو مضبوط پکڑے پھیلی شب کے موسیٰ اوٹھ گئے شیشے ہاتھ سے گر کے پھوٹ گئے اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا اے موسیٰ اگر میں ہوتا رہتا تو آسمان و زمین گر کے پھوٹ جاتے جیسے یہ شیشے پھوٹے لاکر کافی الدین زبردستی انہیں دین میں یعنی زبردستی سے دین میں داخل کرنا نہیں پہنچتا اس آیت کے نازل ہونیکا سبب ابو داؤد اور نسائی اور ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ پیش از اسلام انصار کی عورتوں سے جس کا بچا نہیں جیتا تو وہ مذکر تھا اگر میرا بچہ جیتا جاگتا دیکھا تو اُسکو یہودی کر دنگی اس لئے انصار کے بہت بچے یہودیوں کے پاس تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی المنیر کو چشمہ بدر کئے

انصار کہنے لگے ہم اپنی اولاد کو نہ چھوڑینگے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 اٰمَنَیْنِ تَحَارَے لوگ جو مین اُنسے استمراج کرو اگر تمکو اختیار کریں تو وے تمہارے مین اگر یہودی کج اختیار کریں وہ
 یہودی مین اُنہوں کو بھی یہود کے ساتھ جلا وطن کرنا سعید بن جبیر اور شعبی سے بھی ایسا ہی مروی ہے مجاہد
 یہہ مروی ہے کہ بنی نضیر کے قبیلے والے اوسبوں کے بچوں کو دو دھ پلاے تھو بنی نضیر کو جب شہر بدر کئے اُن کے
 قرابت والے اوسیان کہے ہم بھی یہود کے ساتھ جاوینگے اُن کے قرابت والے مسلمان اُنکو روکے اور مسلمان ہونے
 کیواسلئے اُنپر جبر کئے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا عید بن حمید نے عبد اللہ بن عبیدہ سے روایت کیا کہ انصار بنی سالم
 بن عوف مین ایک شخص تھا ابو الحصین نام اسکو دو فرزند تھے پیش ازبشت کے دونوں نصرانی ہوئے تھے ایک بار وہ
 دونوں یہودیوں کے ساتھ مدینہ کو ناج بھیجے آئے باپنے اُنکو دیکھ کے پکڑ لیا اور بولاجب تک تم اسلام نہ لاؤ گے
 مین تمکو نہ چھوڑو گنا وے اسبات پر راضی نہیں ہوئے تب یہہ قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا اور عرض
 کیا یا رسول اللہ میرے فرزند دونوں مین جاوین اور مین دیکھتا رہوں کیونکر ہو گا تب یہہ آیت اتری اکثر تفسیرین
 کہتے مین یہہ آیت منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے لیکن اپنے عموم پر باقی نہیں بلکہ خاص ہے اہل کتاب کے حق مین کہ وے جزیر نہیں
 تو اُنکو اسلام لانے پر جبر نہیں لیغے کہتے مین ابتداء اسلام مین ہنوز جنگ کا حکم نہیں ہوا تھا اُسوقت یہہ آیت
 نازل ہوئی تھی کہ اسلام لانے پر جبر نہیں جب آیت سیف نازل ہوئی اُس سے یہہ حکم منسوخ ہوا یہہ قول ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے قَدْ بَيَّنَّ الرَّشْدُ مِنَ الْغَيِّ كُلِّ مَجْلَى بِمُوسَى رَاہِ گمراہی یعنی ایمان اور کفر
 فرق روشن دیلون ظاہر ہوا ایمان لے آنا سیدھی راہ ہے اس سعادت ابدی حاصل ہوتی ہے کفر اختیار کرنا
 گمراہی ہے شقاوت سرمدی کو پہنچاتا ہے سود دیلون سے ثابت ہوا عقلمند پر جب یہہ بات کھل گئی تو ایمان کے
 طرف جلدی کر لگاتا اُسکو سعادت اور نجات ملے کفر سے بھاگیگا تا شقاوت سے بچے جب امر ایسا ہو تو ایمان لانے
 کیواسلئے جبر کرنا ضرور نہیں مَنْ يُكْفَرْ بِالطَّاغُوتِ اَبِی کوئی منکر موطا غوت سے یعنی شیطان سے لیغے کہتے مین
طَاغُوت سے ساحر اور کاہن مراد ہے لیغے کہتے مین اُس سے بت غیرہ کہ جن کو اللہ کے سوا پرستش کیا کرتے مین
مراد ہے وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ اور ایمان لاوے اللہ پر لیغے اللہ کو اپنا رب اور معبود سمجھے اور اُس کے پیغمبروں کی
تصدیق کرے فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا مقرر اُس نے پکڑ لی گہ مضبوط جو ٹوٹنے

گہ دستہ پاکو لکھتے

ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ عروہ وثقی لا الہ الا اللہ ہے ابن ابی شیبہ نے اس بات پر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ وہ قرآن ہو اور مجاہد کہتا ہے کہ وہ ایمان ہو حاصل مطلب یہ ہے کہ دین اسلام کو محکم کرنا گویا مضبوط زنجیر کو پکڑنا ہے کہ جسکا ٹوٹنا ممکن نہیں یہاں تک کہ بہت میں داخل ہو و اللہ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور اللہ سنا ہے جاتا اللہ وَلِیُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلِی النُّوْرِ اللہ معین و مددگار ہے ایمان والوں کا نکالتا ہے انکو اندھیروں سے اُجالے میں کفر کو ظلمات سے تعبیر کیا اور ایمان کو نور سے طہرائی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سے ایک قوم مراد تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام سے منکر تھی بعد وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائی وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا اُولٰٓئِھِمْ الطَّاغُوْتُ اور وہ جو منکر ہیں مددگار ان کے شیطان ہیں مقاتل نے کہا ہے طاغوت کعب بن الاشرف اور حبیب بن اخطب اور دیگر مگر اہل کفر و مراد میں طاغوت کے لفظ کا استعمال مذکور اور مونث واحد اور جمع سب پر آتا ہے اس کو جمع میں استعمال کیا یُخْرِجُوْهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلِی النُّوْرِ نکالتے ہیں انکو اُجالے سے اندھیروں میں یعنی ہدایت مگر اہل کی طرف بلاتے ہیں طہرائی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت چند لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جو عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو آپ کے منکر ہوئے بعضے کہتے ہیں دو نون آیتیں اپنے عموم پر ہیں اُن سے مخصوص کوئی قوم مراد نہیں اور بعضے کہتے ہیں جیسے لوگ اسلام لائے کہ مرتد ہوئے تھے انکی شان میں یہ آیت نازل ہوئی معلوم کیجئے ایمان نکالنا حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے ارادہ ہو مگر طاغوت سبب بڑے تھے اس لئے نکالنے کی نسبت طاغوت کی طرف کیا اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ وہ ہیں یعنی طاغوت اور کفار دوزخ والے اُس میں یعنی دوزخ میں سدا رہیں گے اَلَمْ تَرَ اِلٰی الَّذِیْ حٰجَّ اِثْنًا عَشْرًا فَنَزَّلْنَا سَحَابًا مِّنْهُ فَقَالَ اٰتٰیہُ اِبْرٰہِیْمُ سے اُس کے رب پر اسوا علیہ وسلم دے اللہ نے اُسکو سلطنت یعنی اللہ تعالیٰ نے اُسکو جو سلطنت دی تھی وہ سلطنت عود پر اللہ تعالیٰ کی ذات پاک پر جھک دینے لگا اللہ تعالیٰ نے اہل کفر کو فرمایا اُسے مراد اہل کفر ہے یعنی کیا تو نہیں جانتا اس کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بمنزلہ معاینہ کے تھا اسوا علیہ وسلم اہل کفر کے لفظ سے تعبیر کیا اس بادشاہ کا نام بنو د تھا تاج پہنے کا اختراع اول

اُسی نے نکالا اور زمین پر جبر و ظلم کی بناء الی اور دعویٰ خدائی کا کیا اور ایک عمارت بلند تیار کر کے آسمان
 والوں میں جنگ کرنا چاہا اس عمارت کا احوال انشاء اللہ سورہ غافر میں مذکور ہوگا ابن جریر نے مجاہد روایت
 کیا ہے کہ تمام روکنین کے مالک چار شخص ہو دو مومن تھے ایک سلیمان بن داؤد دوسرے ذوالقرنین علیہ
 اور دو کافر ایک بخت نصر دوسرا نمرود بن کنعان اِذْ قَالَ ابْرٰهٖمُ رَبِّیَّ الَّذِیْ یُخْبِیْ وَیُمِیْتُ جِبَیْ
 کہا ابراہیم نے میرا رب وہ جو چلاتا ہے اور مارتا ہے یہ سب جو اب نمرود کا نمرود نے ابراہیم علیہ السلام
 پوچھا تیرا رب کون ہے ابراہیم اُس کو یہ جواب دئے قَالَ نَمْرُوْدُ بُولَا اَنَا اَحْیٰی وَ اَمِیْتُ مِنْ هٰوْنِ
 بَعَثَ اَوْ رَمٰتَا اَکْثَرُ مَفْسَرِیْنَ کا یہ قول ہے کہ نمرود نے دو شخص کو بلوایا ایک کو گھال کیا اور دوسرے کو چھوڑ دیا
 گوہر نے قتل نہ کرنے کو حیات نام رکھا ابراہیم علیہ السلام دیکھے کہ اُس کو عقل سے بہرہ نہیں ترک قتل کو حیات
 سمجھا ہے اس لئے اس دلیل کو چھوڑ کے دوسری دلیل کی طرف نقل کئے قَالَ ابْرٰهٖمُ فَاِنَّ اللّٰهَ یَا رٰی
 بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَاَنْتَ یٰهَامِنْ الْمَغْرِبِ کہا ابراہیم نے مقرر اللہ تو نکالتا ہے سورج کو مشرق
 پھر تو اُس کو نکال مغرب سے قَبْلَتْ الَّذِیْ کَفٰی تَبْ حِیْرًا رہ گیا وہ منکر یعنی نمرود کو کچھ نہ سندھری اور
 کچھ جواب کہہ نہ سکا سمجھا کہ اپنے سے یہ کام نہوگا تجھے کہتے ہیں نمرود کے اور ابراہیم کے درمیان یہ
 جھگڑا جو ہوا ابراہیم علیہ السلام کو آتش میں ڈالنے کے بعد مولا تھا عبد الرزاق اور ابن جریر وغیرہ زید
 بن اسلم سے روایت کئے ہیں کہ نمرود کے وقت میں ایک بارگی خط پڑا لوگ نمرود کے یہاں تھے اُنہیں پوچھا
 تمہارا رب کون ہے جو کہتا ہے اُس کو انج دیا ابراہیم علیہ السلام بھی اس کے یہاں نمرود نے کہا تیرا رب
 ہے ابراہیم فرمائے میرا رب ہے جو چلاتا ہے اور مارتا ہے نمرود بولا میں بھی چلاتا ہوں اور مارتا ہوں تب ابراہیم
 کہے اللہ سورج کو پورے نکالتا ہے تو اُس کو کچھ سے نکال نمرود بند پڑا اور ابراہیم کو انج مذکے نکال دیا ابراہیم
 نے اپنے گھر کی راعی ایک بالو کے بیٹے پر آج گزرا ہوا بولے میں یہاں کی بالو لیا ہوں تو گھر کے لوگ دیکھ کر خوش
 ہو جائیں گے یعنی وہ اُس کو انج سمجھے خوش ہووے شگے عرض بالو کا یہ ٹھکانہ بندھنے لائے اور اسباب کو بکے
 سونگے انکی بی بی جب اسباب کو بی دیکھتی کیا ہے کہ اس میں ایسا ہیرا انج ہے کہ کوئی نہ دیکھا ہو گا کھانا
 تیار کر کے ابراہیم کے پاس لائے ابراہیم کو تو معلوم تھا کہ اپنے یہاں کھانا نہ تھا تو پوچھ یہ کہاں سے آیا

عبداللہ بن سلام اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں کہ وہ شخص عریض
 قریب سے مراد بیت المقدس ہے اسکو بخت نصر نے جب دیران کر دیا اور بنی اسرائیل کو قتل کیا اور اپنے
 لشکر کو حکم کیا ہر ایک آدمی ایک ڈھال بھر کے بیٹی بیت المقدس میں ڈالے تا وہ بھر جائے بعض کہتے ہیں
 قریب وہ جو وہاں ہزار ہا لوگ موت کی اندیشہ بٹھا گئے تھے اور بعض قرآن کا نام دیر سا یا رابا د کہتے ہیں
 جو فارس کے پاس ایک موضع ہے اور بعض سلما یا د کہتے ہیں جو حدانک نواحی میں قریب ہے اور بعض دیر
 ہر قل کہتے ہیں جو عسکر کرم اور بصرے کے درمیان ہے اور بعض قرۃ العقب کہتے ہیں جو بیت المقدس سے دو گوا
 پر تھا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا اور وہ گر پڑا تھا اپنے جھنڈوں پر لیئے سقف اول گر گئی بعدہ
 دیوارین گرین قَالَ بَلَاوَهُ غَزَرْنَا وَالَا اَنْتِي مَحْيِي هَذَا اللَّهُ يَبْعَثُ مَوْتًا كَمَا نَحْنُ جَلَاوَعُ
 اسکو اللہ مرگئے پیچھے جلا دینے سے مراد اس قریب کو آباد کرنا ہے اور موت مراد ویرانی ہو گزرا سو شخص اگر
 کا فر تھا تو یہ جو کہا اللہ تعالیٰ کی قدرت سے منکر ہو کے کہا اگر مومن تھا تو انکار کی راہ کہنیں کہا بلکہ عادت جو
 جاری ہے اُسکے نظر کرنے کا فَاَمَّا قَتْلُ اللَّهِ مِائَةً عَامٍ پھر مار رکھا اُس شخص کو اللہ نے سو برس
 ثُمَّ بَعَثَهُ فِيهِمُ امْرُؤًا اسکو قال کہا یعنی اللہ یا فرشتہ کہ لَبِثْتَ كَثِيرًا دیر تو رہا قَالَ بَلَاوَهُ
 شخص لَبِثْتَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ میں رہا ایک دن یا دن سے کچھ کم قال بَلَاوَهُ اللہ یا فرشتہ
 بَلَى لَبِثْتَ مِائَةً عَامٍ بلکہ تو رہا سو برس فَاَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ كَوَيْتِسْتَهُ اب دیکھ
 اپنا کھانا اور پینا سٹرنہیں گیا وَاَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ اور دیکھ اپنے گدھے کو لیئے اسکا کیا حال ہر وَلِحِمَاكَ
 آيَةُ لِلنَّاسِ اور تجھکو ہم نمونہ کیا چاہیں لوگوں کے واسطے یہ جملہ معطوف ہوا ایک محذوف جملے پر تقدیر
 یہ ہون ہی ہم ایسا انسان کے تاجھکو معلوم کروا دیں اور تجھکو لوگوں کے لئے آیت کریں لیئے ولالت ہو اُبھارنے
 پر موت کے بعد بعض کہتے ہیں آیت یہ ہو کہ وہ جو ان تھا ڈارمی سیاہ اُسکے بچے پوترے ہو دے سفید بل وَا
 یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہتے ہیں مرنے کے وقت عزیر کی عمر چالیس برس کی تھی اس وقت
 وصیت پر اللہ تعالیٰ نے اُنکو زندہ کیا وَاَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْتَسْتَكْمِلُهَا اور دیکھ ہڈیاں کہ سلج
 اُبھارتے ہیں پھر اُن پر پہناتے ہیں گوشت اِس آیت میں تقدیم و تاخیر ہے اس کی تقدیر یونہی ہے وَاَنْظُرْ إِلَى عَذَابِ

و انظر الى النظام كيف تشدها وتجلك آية للناس اكثر مفسرين کہتے ہیں یہاں ہارون کو دیکھنا جو فرمایا
اس سے گدھے کے ہار مراد ہیں گدھا مر کے اُسکے ہار بھی باقی نہیں تھے لیکن کہتے ہیں گدھا زندہ تھا اُسکو
جس طرح باندھا تھا اُسی حالت کھڑا ہوا تھا ہار سے اُسی شخص کی ہڈیاں مراد ہیں اللہ تعالیٰ نے اول اُسکے
انگو کو زندہ کیا بعد اُسکے سر کو اور تمام جسد اُسکا میت ہی تھا بعد زندہ ہوا فلما تباین له مہجرب
اس شخص پر بیٹھا ہوا یعنی شہر آباد ہونیکا وہ اچھا جو کیا تھا اُسکو معاینہ کر چکا قال اعلم ان الله
على كل شئ قدير بولا میں جانتا ہوں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے معلوم کیجئے کہ اللہ صاحبِ اس
مجموعہ ذکر اُسکی تفصیل یہ ہے کہ عزیز کے ایک مرد تھا بہت نیک بخت بڑا دانا اپنی زمین کو دیکھنے نکلا
دوپہر کو ایک ویران قرعے میں پہنچا حرارت سخت ہوئی گدھے پر سے اتر کے اُس ویرانے میں گیا اور کسی
کے تلے جا بیٹھا توشہ دان میں انجیر انگو رکھا تھا نکال کے ایک کاسہ میں انگو کا شیرہ پھڑا روٹی کے سوکھے
مکروں کو نکال کے نرم ہونے کو شیرے میں ڈالا اور آپ چیت لیٹھو کے دونوں پیر دیوار پر لگا کے گھر کے
سقف کو دیکھنے لگا تو کیا دیکھتا ہے کہ گھر کے سقف ٹوٹے اور دیواریں گری ہیں آدمی زاد ہلاک ہو گئے
اُن کے بوسیدہ ہار پڑے میں عزیز بولا اب اُنکو اللہ تعالیٰ کیونکر جلاوے گا اللہ کے جلانے میں اُسے شک کیا
لیکن اچھے کی راہ سے بولا اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو حکم کیا کہ اُسکی روح قبض کر پھر سو برس تک اُسکو
مار رکھا اور اس سو برس کے اندر بنی اسرائیل میں بہت حادثے گزرے جب سو برس پورے ہوئے اللہ تعالیٰ
نے عزیز کے پاس فرشتے کو بھیجا فرشتہ آ کے اول اُسکے دکو بنایا تا وہ سمجھے پھر انکو پیدا کیا تا دیکھے کہ
اللہ تعالیٰ مردوں کو کیسا زندہ کرتا ہے بعد اُسکے تمام بدن کو مترتب کیا اور ہارون پر گوشت بال
پوسن پہنایا بعد اُس میں دم بھرا یہ معاملہ جو اُسکے ساتھ ہوا عزیز نے اُسکو دیکھا اور سمجھا اور اٹھ
بیٹا تب فرشتے نے پوچھا تو کتنی دیر رہا عزیز دوپہر کے وقت سو گیا تھا اب دیکھتا ہے تو دن آخر ہونے
پر ہے لیکن ہنوز آفتاب غروب نہیں ہوا ہے شبہ سے بولا میں ایک دن رہا ہوں گایا اُس سے کم فرشتہ
تو اپنے کھانا پینا دیکھ دیکھا تو انگو کے دو شاہ میں روٹی و نہیں ہے انگو انجیر تارے ہیں کوئی چیز بڑی
نہیں پڑی کہ اُسکے ولین کچھ شک ہو تا تب فرشتہ بولا میری بات میں تو شک کیا کرتا ہے اپنے

گدھے کو دیکھ عزیز نے دیکھا گدھے کے بوسیدہ ہار پڑے میں فرشتہ نے گدھے کے ہاروں کو پکارا برا گدھ
ہو کے جو پڑے تھے جواب دیکھے جمع ہوئے فرشتہ ان ہاروں کو ترکیب دیکھے اُس پر رگان بے باندہ عاجز
انہر گوشت پہنایا اور اس پر پوست مڑھا بال لگایا بعد اُس میں دم بھر گدھا سر جھٹکے کھڑا ہوا
کی طرف دیکھے پکارا جب عزیز نے یہ تماشا دیکھا بولا اللہ سب چیز پر قادر ہے اور گدھے پر سوار
ہو کے اپنی محل کی طرف آیا دیکھا تو پہچانت کا نہ کوئی آدمی نظر آیا اور نہ کوئی گھر جب اپنے گھر کو آیا تو
وہاں ایک سو میں برس کی ایک بڑھیا اندھی لہجہ میٹھی ہے وہ عزیز کی باندی تھی عزیز جاتے وقت بیٹا
عمر کی تھی عزیز کو خوب پہچانتی تھی عزیز نے اُس سے پوچھا کیا یہ غریب کا گھر ہے کہی ہاں اور عزیز کا نام سُنکے
روٹی اور بولی تمام لوگ عزیز کو بھول گئے اب عزیز کا کوئی نام بھی نہیں لیتا بولایا میں غریب ہوں بولی
غریب گم ہو کے سو برس گزر چکے اُنکا کچھ پتا نہ لگتا تب عیر اپنا سارا ماجرا بیان کئے بولی عزیز کی دعا
مقبول ہوتی تھی اُنکی دعا سے بیمار چکے ہوتے تھے تم غریب ہو تو دعا مانگو کہ میری بھارت آجا و اُنکھ سے
دیکھو کہ عزیز کو پہچان لگی عزیز اُسکے اُنکھ پر ہاتھ بھر کے دعا کئے اُنکھیں اچھی ہوئیں ہاتھ بیکر کے کہے اللہ
کے حکم سے اٹھ درست ہو کے اٹھ کھڑی ہوئی اور دیکھو کہ کہی سچ تم غریب ہو ہی اسرائیل کے محلہ میں گئی
عزیر کا فرزند ایک سو اٹھارہ برس کا تھا اور عزیز کے پوتے تمام بوڑھے تھے اُنسی کہی عزیز آئے ہن
سب اُسکو جھٹلانے لگے بولی میں تمہاری باندھی غلامی ہوں عزیز کے دعا کرنے سے میں صحت پائی ہوں
اللہ عزیز کو سو برس مار چھوڑ کے بھر جلا یا ہے تب تمام دیکھنے کو دوڑے آئے عزیز کا فرزند بولامیر
باپ کے شانوں کے بیچ ایک خال تھا دیکھا تو خال ہے سمجھے سچ عیر ہے بنی اسرائیل کہنے لگے بخت نصر نے
تورات کے نسخہ کو جلا دیا آپ لوگوں کو اسکی کچھ آیتیں یاد ہیں اور ہم سنتے تھے کہ اُسوقت سو
عزیر کے کسی کو تورات از یاد نہیں تھی تم تودیت کہو دو عزیز کا والد سرداب خانے میں بخت نصر کے
موقت تودیت کو دفن کیا تھا عزیز کے سوا کسی کو معلوم نہ تھا بنی اسرائیل کو بیجا کے کھود کر تودیت لگا
سیاہی اُکھر گئی تھی کا غدگ لگے تھے عزیز ایک درخت کے سایہ میں بیٹھے تودیت نے ہر سے لکھتے ہیں
کہے بنی اسرائیل گھیرے ہوئے تھے یا ایک آسمان پر سے دو شہاب اتر کے عزیز کے پیٹ میں گئے تودیت

انکو ازبر ہو گئی تو ریت کھ دئے انہیں باقون کے لئے یہود وغیرہ کو ابن اللہ کہتے ہیں دے یہ تو ریت کا کھنا
 دیر خرقل میں واقع ہوا اُس قحے کو اسحق بن بشر اور ابن عساکر ابن عباس اور کعب الاحبار اور حسن بن علی
 اور وہب بن منبہ سے بطرق متعدد روایت کئے ہیں مگر بعض روایتوں میں اقصار سے اور بعضوں میں
 بتفصیل مذکور ہے وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ انِّي كَيْفَ نَحْيِي الْمَوْتَىٰ يَادُّرُكُ اِي عَجِبْ جب کہا ابراہیم
 نے اے رب مجھ کو بتا کیسا تو جلا و بگا مردے کو اس سوال کے سبب کہ ابن ابی حاتم اور ابو الشیخ کتاب المغنۃ
 میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ ایک روز ابراہیم علیہ السلام کا گدہ کسی مرد پر
 ہوا کہتے ہیں کہ وہ جشی تھا دیا کے ساحل پر پڑا ہوا دیرانی جانور اور زمین کے درندے اور پرندے ہیں
 اُسکو کھاتے ہیں ابراہیم علیہ السلام یہ دیکھ کے کہ اے رب اُسکو دیا کے جانور اور زمین کے درندے پرندے
 کھا رہے ہیں آئندہ یہ بھی مر جاؤ گے اور گل جائیگے البتہ ڈانکو زندہ کریگا پر مجھے دکھا دے کہ تو کیسا زندہ کریگا
 ابن جریر نے ابن جریر سے روایت کیا ہے کہ ایک گدہ حامر کر پڑا تھا اُسکو درندے پرندے کھا رہے تھے کالجہ کو
 باقی نہیں تھا فقط ہاڈتے ابراہیم علیہ السلام کا گدہ اُسپر سے ہوا تعجب سے دیکھے اور کہے اے رب مجھ کو معلوم ہے
تَوَّاسُ مَرْدُكُوَانُ جَانُورُونُ كَيْفَ شَكَمُ سے پھر جمع کریگا پر کیسا جمع کریگا سو اب مجھے بتا قَالَ اَوْ كَذَّبُوْنِمْ
 فرمایا رب نے کیا تو نے یقین نہیں کیا جو میں مرد کو زندہ کرتا ہوں قَالَ بُولَا اِبْرَاهِيمُ بَلَىٰ كَيْوَنَ اِيْمَانِ
لَا دُخَا وَلٰكِنْ لِّطَمِيْنٍ قَلْبِي لیکن اسوا سے کہ شک میں ہو میرے دل کو لینے میں جو یہ مطلب کیا شک سے نہیں بلکہ
 اپنے تئیں علم یقین جو حاصل ہو اُسکو معائنہ کروں تا عین یقین ہو جائیگا کیونکہ خبر معائنہ کے برابر نہیں ہے
 کہ کسی چیز کو دیکھنے سے جو معرفت اور شک میں دلو ہو تو ہوا استدلال سے وہ بات حاصل نہیں ہوتی وہ جو
 بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سخن
 احق بالشک من ابراہیم اذ قال رب انی کیف تحیی الموتی قال اولم تو من قال بلی و لکن لطمین قلبی یعنی
 ابراہیم کی بہ نسبت ہم شک کرنے کو احق ہیں جبکہ وہ کہا رب انی الخ اس سے مراد یہ ہے کہ ابراہیم
 علیہ السلام کو جب معائنہ کر نیکا اشتیاق تھا کہ اُس سے زیادہ اشتیاق ہوا چاہئے جسے کہتے ہیں معنی
 یوں ہے کہ جو شک نہ ہو تو ابراہیم کو بطریق ادلی شک ہونا لینے انبیا کے دلوں میں شک آیا کرتا

مجھ کو بھی شک آنا لازم ہوتا تم جانتے ہو میں نے تو شک نہیں کیا اب ان کو کہ ابراہیم بھی شک کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا جو فرمائے تواضع کی راہ تھا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ ابراہیم سے افضل ہو گیا علم حاصل نہیں ہوا تھا قَالَ فرمایا ربِّی تَحْتَذَرُ اَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ کہ تو بکڑ چار جانور اڑاتے ابن عباس کی روایت جو سابق میں گذری اس میں مذکور ہو کہ وہ جانور ایک بطخ ایک شتر مرغ کا چوزہ ایک مرغ اور ابن عباس کی بعضی روایتوں میں آیا ہو کہ وہ چار پرندے کلنگ اور مور اور مرغ اور کبوتر تھے جی ہر سے منقول ہو کہ وہ مرغ اور مور اور کوا اور کبوتر تھے فَصَوَّهِنَّ بِاللَّيْلِ پھر اپنے پاس ان کو رکھ چھوڑ اس لفظ میں دو قرأت ہیں ابو جعفر اور حمزہ کی قرأت میں فصرہن صاد کے کسر سے ہی تب اُس کا معنی بون ہو گا ان کو قطع کر اور اعضا جدا کر دوسرے قاریان صاد کے ضم سے پڑھے ہیں اُس کا معنی یہ ہے ان کو اپنی طرف لے یعنی ان کو اپنے پاس جمع کر کے رکھ اس صورت پر بہان تقدیریون ہو گی اُن جانوروں کو اپنے پاس رکھ چھوڑ پھر ان کو کاٹ کے ٹکڑے کر تَمَّ اجْعَلْ عَلٰی كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جَبْءًا پھر ڈال ہر پہاڑ پر اُن کا ایک ایک ٹکڑا پرندوں کے ٹکڑوں میں اور پہاڑوں کی تعداد میں اختلاف ہو ابن عباس رضی اللہ عنہما اور قتادہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امر کیا ہر ایک جانور کے چار ٹکڑے کر کے ان کو چار پہاڑ پر ڈالنا ہر ایک پہاڑ پر ایک ایک جانور کا ٹکڑا سدی اور ابن جریج کہتے ہیں ہر جانور کے سات ٹکڑے کئے اور سات پہاڑ پر ڈالے اور اُن کے سر اپنے پاس رکھے ثُمَّ اَذْعَمَهُنَّ يٰٰ اَيْنْتِنَاكَ سَعِيًّا پھر ان کو بلواؤ آدینگے تیرے پاس دوڑتے یعنی پانوں پر چلے آؤینگے یہ فرمایا کیونکہ اگر اترتے کر آویں تو مظنہ ہو کہ دوسرے جانور ہوں بہتقی اور ابن المنذر حسن لہری سے جو روایت کئے ہیں اُن دونوں کی روایت کا حاصل یہ ہے کہ ابراہیم نے اُن جانوروں کو ذبح کئے اور اُن کے پراکھیر دئے اور اُن کے سر اور پانوں اور پکھولے جدا کر کے سب کے ملا دئے اُس کے چار حصے کر چار پہاڑ پر ڈالے اور اب ان کو بکڑے کہ اے ٹوٹے ہوئے ہاڑ اور جدے ہوئے گوشت اور کٹی ہوئی رگین اللہ کے حکم سے جمع ہو جاؤ اللہ تمہیں دم بھر تا ہی بھجود اُس کے خون اور ہاڑ اور پر اور گوشت اڑھنے لگے ہاڑ سے ہاڑ اور پر سے پر اور گوشت سے گوشت رٹنے لگا ہر جانور کا بڑا بڑا حصہ سے ملا ذبح کر نیکی قبل جیسے تھے ویسے ہی ہو گئے اور سب دوڑ کے ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ حَكِيمٌ

ح

اور جان سے اللہ زبردست ہر حکمت والا لینے سب پر غالب کسی بات سے عاجز نہیں جو چاہے سو کر
کوئی کام بے حکمت نہیں کرتا مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ
أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٍ مِثَالُ الْكُنْزِ الَّذِي جُمِعَ لَهُ ثَلَاثُونَ سَنَابِلًا
راہ میں جیسے ایک دانہ اُس سے اُلگین سات خوشے ہر خوشے میں سو سودانے اس کلام کی تقدیر یہ ہے
مثال انکی جو فی سبیل اللہ مال خرچ کرتے ہیں ایک زراعت کرنے والے کی مانند ہے اور مثال اُن کے
مال کی ایک دانے کی مانند ہے جو اسکو پوتا ہو اُس کا جھاڑ اگتا ہے اسکو سات خوشے نکلے ہیں ہر خوشے میں
رہتے ہیں سو ایک درہم مثلاً خرچ کیا تو سات سو درہم کا ثواب ملتا ہے سات خوشے اُگنے سے یہ مراد
کہ دانے سے ایک جھاڑ اگتا ہے اس میں سات شاخ نکلے ہیں ہر شاخ کو ایک خوشہ لگتا ہے ہر خوشہ میں سو دانے
ہوا کرتے ہیں اگر کوئی کہے کہ یہ پیش معج ہوگی کیونکہ ایک خوشے میں سو دانے نہیں رہتے جواب یہ ہے اگرچہ
گیہوں کے خوشے میں سو دانے نہیں لیکن دوسرے قسم کے اناج میں سو دانے رہتے ہیں جیسے لگنی جو اور وغیرہ اور
ممکن ہے کہ کسی سردسیر زمین میں گیہوں کے خوشے میں بھی سو دانہ ہوں اگر ہو تو بھی کچھ غل نہیں کیونکہ غرض اُس سے
تمثیل کے لئے سب چیزیں موجود ہونا ضرور نہیں اُگانے والی حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہی لیکن یہاں اگائی کی
نسبت وجہ کی طرف کیا سو جھاڑ ہی دانہ اگائی کا سبب پڑا تھا اس لئے نسبت اُسکی طرف کیا اور فی
سبیل اللہ سے جہاد مراد ہے ظاہر لفظ اُسی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عرف میں فی سبیل اللہ سے جہاد مراد
ہوا کرتا ہے بعض کہتے ہیں تمام قسم کی نیکیاں مراد ہیں اس میں واجب اور تطوع سب داخل ہو ورنہ امام
احمد اور طبرانی اوسط میں اور بیہقی سنن میں بریدہ رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی اوسط میں انس رضی اللہ
عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے حج میں پیسا خرچ کرنا فی سبیل اللہ یعنی جہاد
میں پیسا خرچ کر نیکی مثل ہے ایک درہم سے سات سو درہم کا ثواب ہوتا ہے ابن ابی حاتم نے ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں ایسا روایت کیا ہے کہ پیسا خرچ کرنا حج میں اور جہاد میں دونوں پر
ہیں ایک درہم کو سات سو کیونکہ حج بھی فی سبیل اللہ میں داخل ہے واللہ کیضع لمن يشاء ان يذبح
جسکو چاہے اس جگہ کے دھنچے ہیں ایک یون ہے یہ بڑھوتی ایک کو سات سو کرنا جسکے واسطے اللہ چاہتا ہے

کرتا ہے دوسری معنی یوں ہے اللہ تعالیٰ اس سات سو پر بڑھوتی کرتا ہے جسکے واسطے چاہتا ہے ایک کو
 سات کرتا ہے سات کے ستر اسکے سات سو اور اس پر بھی بڑھوتی ہوتی ہے یہ بڑھوتی اسی خالق کو معلوم
 ابن ماجہ نے عمران بن حصین اور علی بن ابی طالب اور ابی الدرداء اور ابی ہریرہ اور ابی امامہ اور عبد اللہ
 بن عمر اور جابر رضی اللہ علیہم سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو کوئی کچھ خیر فی سبیل
 یعنی جہاد کی واسطے دے اور آپ گھر میں رہے تو اس کو ہر ایک درہم کی عوض سات سو درہم ہیں اور جو
 اپنی ذات سے راہ خدا میں جنگ کو نکلے اور اس بات میں مال خرچ کرے تو ہر ایک درہم کو سات سو ہزار
 درہم ہیں بعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت پڑھے واللہ یضاعف لمن یشاء عمران بن حصین
 رضی اللہ عنہما کی طریق کو ابن حاتم نے بھی روایت کیا ہے امام احمد اور مسلم اور نسائی اور حاکم اور بیہقی ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ ایک شخص ایک نادر جگہ ہار بلندھی ہوئی تھی فی سبیل اللہ دیا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تجھ کو اسکے بدل قیامت کے دن سات سو نادر ہار باندھے ہوئے ملیں گے امام احمد
 ترمذی اور نسائی اور ابن جبان اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان بن خرم بن فاکہ رضی اللہ عنہ روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو فی سبیل اللہ کچھ مال دیدیگا تو اسکے لئے سات سو ضعف
 لکھا جاوے گا ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور حاکم اسکی تصحیح کیا ہے طبرانی کبیر میں معاذ بن جبل رضی
 اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو راہ خدا میں جہاد کی واسطے نکلے
 اللہ کا بہت ذکر کرے تو اسکو طوبی یعنی خوشی کسوا اسطے ہر ایک کلمہ کو اسکے ستر ہزار حسنہ اسکے ہر حسنہ
 دس ضعف ہیں اسکے سات اسکے لئے اللہ کے پاس زیادتی ہے کہ یا رسول اللہ خرچ کو دین تب کیا ہے
 فرمائے یہ بھی اسی مقدار میں ہے عبد الرحمن نے کہا میں نے معاذ کو کہا نفقہ تو سات سو ضعف ہوتا ہے
 معاذ کہے تو کم فہم ہے یہ سات سو ضعف اسوقت ہے کہ نفقہ دینے والا اپنے گھر میں رہے جہاد کرے جب
 جہاد کرے اور مال خرچ کرے تو اسکے لئے اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے خزانہ میں اتنا ثواب چھپا رکھتا ہے
 کہ بندہ ان کو اسکی خیر نہیں دے اللہ تعالیٰ جماعت میں اللہ جماعت وہی غالب ہے اسکی سنہن
 ایک آدمی ہے کہ اسکا نام معلوم نہیں ابن جبان اپنی صحیح میں اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت

کہ جب آیت مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ کس جنتہ آئیہ کی نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یا اللہ میری امت کیلئے زیادہ کرتب یہ آیت نازل ہوئی انما یوفی الصابر و النجیر حساب واللہ واسع علیہ اللہ کشائش والاہی سب جانتا واسع ہی یعنی اللہ بڑا غنی ہے کچھ دیا تو اپنی کشائش پر نظر کر کے دیتا ہے یا اللہ تعالیٰ جزا دینے اور احسان و فضل کرنے پر بڑی کشادہ قدرت رکھتا ہے

الَّذِینَ یُنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ جَوْ لَوْ ک خرج کرتے ہیں اپنے مال اللہ کی راہ میں یعنی اسی اطاعت میں کھبی نے کہا کہ یہ آیت عثمان بن عفان اور عبد الرحمن بن عوف کی شان میں اتری عبد الرحمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چار ہزار درم صدقہ لاوئے اور عرض کئے میرے پاس آٹھ ہزار درم تھے اس میں سے چار ہزار میں نے اپنے لئے رکھا اور چار ہزار اپنے پروردگار کو قرض دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو جو لا دیا اور جو رکھا ہی ان سب میں تجھے اللہ بרכת دیوے اور عثمان نے عروہ بن مسعود سے کہا میں مسلمانوں کے لشکر کی روانگی میں ہزار اونٹ کجاوے اور بالان سمیت اور ہزار دینار نقد لا دئے عبد الرحمن بن سمرہ کہتے ہیں حبش العسرت میں یعنی عروہ بن مسعود سے ہزار دینار کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گود میں ڈالے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے دیکھا اسکو اپنے ہاتھ میں پھرتے تھے اور فرماتے تھے آج سے عثمان کچھ ہی عمل کرو اسکو ضرر نہ لگے گا اور فرمائے اے رب میں عثمان سے راضی ہوں تو بھی راضی ہوں ہُوَ ثُمَّ لَا یُذِیْعُونَ مَا اَنْفَقُوا مِّنْ اَوْ لَا ذِیْ پھر پیچھے پیچ کے منت نہیں رکھتے اور یہ سمجھتے

مَن کی معنی لغت میں انعام اور احسان کرنا اس جگہ اللہ کی راہ میں کسی کو کچھ دین تو اپنے دئے ہوئے پر منت رکھنی مراد ہے مثلاً کہنا میں نے تجھ کو اتنا دیا تو کون سے کہنا میں اسکو اتنا کچھ دیا یا اتنی بار دیا ستا نا یہ کہ مثلاً اسکو کہے تو کتنے بار مانگیگا تو ہمیشہ مانگا کرتا ہی یا آپ کچھ دیا کر کے اسکی شکایت لوگوں میں کرے یا یا اسپر کچھ دست درازی کرے لَمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّکُمْ انکو ہوا ناکا ثواب اپنے رب کی بیان یعنی جو خراج کئے اسکا ثواب انکو آخرت میں ملیگا وَلَا خَوْفٌ عَلَیْکُمْ اور نہیں ہے ڈر اپنے رب کی قیامت کے دن وَلَا تُحْزِنُوْنَ اور نہ بے غم کہا دین یعنی اُس چیز پر جو دے دینا میں چھوڑ گئے ہیں قَوْلُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَغْفِرَةٌ خَیْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ یَّتَّبِعُهَا اَذًی بات پہلی اور درگذنی بہتر ہے اس خیرات سے جسکے پیچھے

سمتا نہ خاک کہتا ہوں قول معروف یہ ہے کہ مانگنے والے کو میٹھی بات کر کے چلا دے اُسکو یہ حکم اللہ عزوجل نے
 کہے سخت بات نہ بولے جسے کہتے ہیں اسے نیک عدہ کرنا مراد ہے کلمی کہتا ہے اپنے بھائی مسلمان کے لئے غائبانہ
 دعا مانگنا مغفرت مانگنے والے کے عیب ظاہر کرنا اُسے غنی جو سوال کیا ہی علانیہ نہ کرنا اچھا اگر اُس پر
 فقیر بنان درازی کرے تو اُسے درگزر نہ مراد ہے حاصل آیت کا یہ ہے کہ فقیر کو مست کر یا منت دھر کر
 خیرات دینے سے نہ دیکھے اُس سے میٹھی بات کرنا بہتر ہے وَاللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ اور اللہ بے پروا ہی لینے اُسکو
 بندوں کی خیرات کی احتیاج نہیں محض اُنکو نواہی کے لئے امر کیا اَحْلَمِمْ مَحَلَّ وَالَا لَیْنُ اللّٰهِ بَرْدُ
 والا ہے منت دھرنے والوں کو اور ستانے والوں کو جلد عقوبت نہیں کرتا یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا
 لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتْکُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذَى اسی ایمان والوں کو صلح کرو اپنی خیرات یعنی اپنی
 خیرات کا ثواب منت رکھ کر اور ستا کر اگر کوئی کہے ظاہر لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ منت دھرتا اور ستا
 دو نون لکھے اجر کو باطل کرتے ہیں اس سے یہ بات نکلی کہ ان دو نون اگر ایک چیز بائی گئی تو اجر باطل
 ہوتا حالانکہ ایسا نہیں اُسکا جواب یہ ہے کہ منت اور اذی سے کوئی ایک نہ ہونا کہ پہلی آیت میں
 شرط کر چکا اب ان دو نون کوئی ایک فعل کرنا صدقہ کو باطل کر گیا کَالَّذِیْ یُنْفِقُ مَالَهُ رِیَاءَ
 النَّاسِ جِیسے وہ جو خرچ کرتا ہو اپنا مال لوگوں کے دکھانے کو اُس نے یہ کرتا ہے تاکہ لوگ اُسکے اسکو سخی بولا
 کریں وَلَا یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اور یقین نہیں رکھتا اللہ پر اور پچھلے دن اُس سے غرض یہ کہ
 صدقہ خلوص نیت کے ساتھ دیوے اُس میں ریا کا دخل ہو کہ نہ ریا صدقہ کے اجر کو باطل کر دیتا ہے
 صدقہ میں ریا کرنا مومنوں کا کام نہیں منافق کا کام ہے کافر تو اپنے کفر کو علانیہ کرتا ہے اُسکو ریا نہیں۔
 مَثَلُهُ کَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَیْہِ تَرَابٌ فَاصَابَهُ وَابِلٌ فَفُتَّ کَہُ صُلْدًا سو مثال اُسکی یعنی ریا کا
 کی جیسے صاف پتھر پر پڑی ہوئی مٹی پر اُس پر برسا زور کا مینہ تو اُسکو رکھا پاک یعنی اُس پتھر کی
 مٹی مینہ کے زور سے دھوئی گئی اب پتھر گرد وغیرہ سے پاک صاف ہو گیا اللہ تعالیٰ یہ مثال فرمایا
 کہ صدقہ دینے والا لوگوں کو نظر آتا ہے کہ اُس کا عمل نیک ہی جیسے ہوا پتھر پر مٹی دھکتی ہے جب مینہ پڑا تو
 مٹی بہہ جا کے پتھر صاف اپنی حالت پر آ جاتا ہے اُن لوگوں کا عمل بھی قیامت کے دن باطل اور مٹ جائے گا

۲۶ و

کیونکہ وہ صدقہ خالص اللہ کیلئے نہیں تھا لایق قدر و ن علی شیخ محمد اکسبو اچھ ہاتھ نہیں لگتی
انکو اپنی کمائی یعنی دنیا میں وہ جو عمل کئے تھے اُس کا کچھ ثواب نہ ملے گا واللہ لایہدی القوم
الکافرین کا اور اللہ راہ نہیں دیتا منکرون کو یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں جس کا کفر پر مرنے کا مقرر ہو چکا ہے
اُسکو اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا اس میں اشارہ اس بات پر ہے کہ صدقہ میں منت دھرنی یا ستانا
یا ریاکارانہ مومنوں کے اعمال سے نہیں ابن ابی شیبہ اور احمد اور ابن المنذر اور بیہقی شعب میں ابی سعید
خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بہشت میں نہ جا لگانت
دھرنے والا اور نہ والدین کو ستانے والا اور نہ شراب ہمیشہ پینے والا اور نہ سحر کو ماننے والا اور نہ
کاہن بزار اور حاکم ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تین
شخص کی طرف اللہ تعالیٰ قیامت کے دن نظر نہ کرے گا والدین کو ستانے والا اور شراب ہمیشہ پینے والا اور نہ
دے پر منت دھرنے والا مسلم اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمائے قیامت کے دن اول اس شخص کے حق میں جو شہید ہوا تھا حکم کرینگے اسکو لاوینگے
پروردگار جو جو نعمتیں اسکو دین تھیں یاد دلائیگا وہ شخص ان نعمتوں کو یاد کرے گا تب اسکو پوچھے گا تو ان میں
کیا عمل کیا وہ کہے گا تیری راہ میں میں اتنا جنگ کیا کہ شہید ہوا فرمایا تو مجھ کو بولا پر تو جنگ اس واسطے کیا کہ
لوگ تجھ کو شیع کہیں سو کہہ دے پھر حکم کرے گا کہ اسکو اوندھے منہ کھینچتے لیجا کر دوزخ میں ڈالیں پھر اس شخص کو
جو علم سیکھا اور سکھایا تھا اور قرآن پڑھا لاوینگے اور جو جو نعمتیں اسکو دین تھیں یاد دلاوینگے وہ انکو
پوچھے گا تب پوچھے گا تو ان میں کیا عمل کیا کہیں ان میں علم سیکھا اور لوگوں کو سکھایا اور تیرے لئے قرآن پڑھا
فرمایا تو مجھ کو بولتا ہو تو اس واسطے علم سیکھا کہ تجھ کو عالم کہے قرآن پڑھاتا تجھ کو قاری کہے سو کہہ پھر حکم کرے گا
اسکو اوندھا کھینچتے لیجا کر دوزخ میں ڈالیں پھر وہ شخص جسکو اللہ تعالیٰ کشائش دیا تھا اور قسم قسم کا مال
اسکو عطا فرمایا تھا لاوینگے اور جو جو نعمتیں اسکو دین تھیں یاد دلائیگا وہ انکو پوچھے گا تب پوچھے گا تو ان میں
عمل کیا کہیں جو جو بات میں مال کے خرچ کرنے کو تو دوست رکھتا تھا میں اُس میں اپنا مال خرچ کیا فرمایا تو
اتنی ہی واسطے مال خرچ کیا کہ تجھ کو سخی کہے وہ تو کہہ چکے پھر حکم کرے گا اسکو اوندھے منہ کھینچتے لیجا کر دوزخ

ڈالیں امام احمد اور بیہقی وغیرہ محمد بن لبید رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے تم سے شرک اصغر کا مجھے بڑا خوف ہے عرض کئے یا رسول اللہ شرک اصغر کیا ہے فرمائے ریاضے
 لوگوں کو اُنکے اعمال کی جزا دینے کے روز اللہ تعالیٰ ریاضہ کاروں کو فرماویگا دنیا میں تم حبس کو بتایا کرتے
 انہیں کے پاس جاؤ اور دیکھو تمکو اُنکے پاس کیا کچھ جزا ملتی ہے سند اس حدیث کی جدید ہے امام احمد اور مسلم
 اور ابن ماجہ اور ابن خزمہ اپنی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ فرمایا انا اغنی الشکر کا وعن الشکر من علی علما الشکر فیہ معنی غیر ی شکرۃ
 و شکر کہ یعنی صاحبیوں میں میں بہت بے پروا ہوں سبجے سے جس نے کچھ علی کیا اور انہیں دوسرے کو میرا
 ساجھی کیا تو میں اُسکو اُسکے ساجھے کے ساتھ چھوڑ دوں گا پہلے چلے یعنی انا اغنی الشکر کا وعن الشکر کا
 حاصل یہ ہے دنیا میں لوگ ایک دوسرے کے جو شریک ہوتے ہیں و شکر کے محتاج ہیں اور اسی پر راضی ہیں
 بخلاف میرے کہ میں سبے نیاز ہوں دوسرے کو میری عبادت میں ساجھی کرے تو میں اُس سے راضی نہیں
 احمد کا لفظ یہ ہے انا خیر الشکر کا یعنی میں بہتر شریک ہوں یعنی میرے شریک کے واسطے علی جو کرتے ہیں
 میں اُسکو قبول نہیں کرتا دوسرے کے کا یعنی ترکہ شکر کے مقصود یہ ہے کہ اُسکو اور اُسکے علی کو دونوں مردود
 کر دوں گا اور ابن ماجہ کے یہاں در عوض اس لفظ کے یون، انا منہ بڑی وہو الذی اشکر یعنی میں اُس
 شخص سے بیزار ہوں وہ علی اُسکے لئے ہو جو اُسکے واسطے کیا عرض ریا کی مذمت میں حدیثیں بہت سی
 آئی ہیں و مثل الذین ینفقون اموالہم ابتغاءَ مَرْضَاتِ اللہ اور مثال انکی جو خرچ کرتے
 مال اپنی اللہ کی خوشی چاہ کر و تبتا من انفسہم اور اپنے دل کو ثابت کر کہ یعنی اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتے ہیں اپنا دل قریب
 رکھتے ہیں اس بات پر کہ اپنی اللہ کے یہاں ثواب لیا گمشدہ جنت پر بقول جیسے ایک باغ بلند ہے فراکتا جس باغ میں کھڑے
 ہوں تو عرب کو جنت کہتے ہیں اور حبشہ انور کی بل ہوں اُسکو فردوس نام رکھتے ہیں اور ربوہ کہتے ہیں بلند زمین کو جو بانی
 میں نہیں دُوبتی اور بانی سے مرتفع بھی نہیں رہتی باغ کو اس موقع کے باغ سے تشبیہ دیا کیونکہ جو زمین پانی
 کی سیل سے بلند ہے اور اُسکے درخت اطراف سے جنب میں ہیں بانی پیا کرین تو اُسکا پھل بہت بہتر البیہ
 ہوا کرتا ہے بعضے کہتے ہیں ربوہ اُس زمین کہتے ہیں جو ہمارا بہتر ہے مینہ پڑنے سے سرسبز ہوتی ہے ایسی زمین

درخت بہت پھل دار ہوتے ہیں اَصَابَهَا وَاِیْلُ اس پر پڑا شدت کا مینہ فَاَتَتْ اَکْھَلَهَا
 ضَعْفَیْنِ تولایا اپنا میوہ دونوں بعض مفسرین کہتے ہیں ضعیفین دو مثل مراد ہیں یعنی دوسرے باغ جتنا میوہ یا کرتے ہیں
 دونوں میوہ سمین تاہم بعض کہتے ہیں چار مثل مراد کو کیونکہ جس شے کے ساتھ اسکا مثل ہوتا ہو اسکو ضعف کہتے ہیں جو ضعف ہو تو چار
 اوجیاں کہا ہی یہاں تنقیہ کثرت کی واسطے ہے یعنی میوہ ضعف کے بعد ضعف ہوتا ہے یعنی اضعاف کثیر ہوتا ہے بلکہ پھل کی
 واسطے نیکی کا بدل فقط ایک ہی نیکی نہیں بلکہ دس سات سو تک اس سے زیادہ ہوتی ہو فان کم یُصْنَعُ وَاِیْلُ

فَقُلْ پھر اگر نہ پڑا اُس پر مینہ تو اُس ہی پڑے یعنی وہ باغ بلندی پر رہنے سے ایک بار مینہ نہ تو بھی
 اِس پر شبنم پڑیگی اور پھل دونوں دیگا شبنم کے پڑنے سے اسکا میوہ کم نہوگا قل ضعیف مینہ اور شبنم اور
 تراوٹ کو کہتے ہیں سابق کی آیت میں منافق کی مثال کہ دیا اب اس آیت میں مومن جو عمل اللہ کے
 واسطے خالص کرتا ہے نفقہ اسی کی خوشی کی واسطے دیتا ہے اسکی مثال دیا یعنی اس باغ کا میوہ سب حالتوں
 میں خواہ مینہ قوی ہو یا ضعیف جیسا بڑھتا ہے ایسا ہی مومن غلص کے صدقہ کو اللہ بڑھاتا ہے خواہ یہ بہت
 خرچے یا کم وَاللّٰهُ یَمَّا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ اور اللہ تمہارے کام دیکھتا ہے اُس پر خلوص نیت مال
 خرچ کرنے والا اور ریا اور منت اور ایما سے خرچ کرنا والا کوئی پوشیدہ نہیں اِیُّوْذُ اَحَدٌ لَّمَّا اَنْ

اَنْ تَلُوْنَ لَہُ جَنَّةٌ مِّنْ خَیْلِ وَاَعْنَابٍ پہلا خوش لگتا ہے تم میں کسی کو کہ ہوگا اسکا ایک باغ
 کھجور اور انگور کا اس جگہ کا علاقہ لا تطلوا صدقہ قائم بالمن والادنی کے ساتھ ہے اس آیت میں استقامت
 کے معنی سے ہے یعنی خوش نہیں لگتا خیر کی مین تختھا الا تہرؤ بہتے نیچے اُسکے ندیاں باغ بن جاتی
 نہر بن رہتی ہیں رہتا اس لئے فرمایا کہ اُن درختوں کے نیچے سے ندیاں بہتی ہیں اور درختوں کے نیچے سے
 نہر بن بہتا اُن کے حسن و خوبی کا سبب لَہُ فِیْہَا مِنْ کُلِّ الثَّمَرَاتِ اسکو وہاں یعنی اُس باغ
 میں حاصل ہے سب کے حکا میوہ ثمرات میں خرما اور انگور دونوں داخل تھے لیکن اُنکے شرف اور منافع کے
 نظر کرتے کہ ہم میوہ اور ہم غذا ہیں علاوہ اُنکو ذکر کیا کھجور کے درخت سے عربوں کے بہت حجاج متعلق ہیں
 اکثر گھروں کے سقف اسی کی میٹھ اور پتوں سے بناتے ہیں فرش و ظروف وغیرہ اسی کے پتوں سے اور بار
 بختے ہیں انگور جب تازہ ہوں تو گھانا اور پانی دونوں اُس میں موجود ہیں جب خشک کر کے کشمش بنائی جاتی

غذا ہوتی ہے بے مشقت اُسکو تناول کر سکتے ہیں اور خرچے کی شیرینی سے طبیعت کو نفرت ہو تو انکو
 کی شیرینی اُسکو اعتدال بخشی ہے گویا دونوں تو ام ہیں اس لئے نخل کے ساتھ اکثر غنہ مذکور ہوا ہے
وَاصَابُهُ الْكِبَرُ اور اس پر بڑا ہلکا پڑا یعنی وہ شخص بوڑھا ہوا اُسکو کسب کے معاش پیدا کرنے کی
 طاقت نہیں وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضَعَفَاءُ اور اُسکی اولاد میں ضعیف یعنی چھوٹے ہیں کسب نہیں کر سکتے
 یا مذکور میں فَاَصَابَهَا اِعْصَارٌ فَيَهِنُ نَارًا فَاحْتَرَقَتْ تب پڑا اس باغ پر گولا جس میں آگ
 تھی تو وہ باغ جل گیا عین احتیاج کی وقت باغ جل جاوے بوڑھے کے نہ ہاتھ میں پیسا نہ بدن میں قوت
 اُسکے بچے نکلتے ہیں اب اسکا کیا حال ہوا عصار گر دبا د کو کہتے ہیں جوشدّت سے چلتا ہے اور ستون کی
 مانند آسمان کی طرف بلند ہوتا ہے اللہ تعالیٰ منافق اور ریاکار کے عمل کی یہ مثال دیا اور کہا کہ اونٹنی
 کی مثال حسن و خوبی میں ایک باغ کی سی ہے کہ مالک اُس سے نفع پایا کرتا تھا جب اُسکی عمر واز ہوئی اور
 اولاد چھوٹی لائق کمائی کے نہیں ایسی احتیاج کی وقت گولا پڑ کے باغ جل گیا اور وہ شخص باغ کی آرائشی
 سے عاجز ہے اولاد بھی اس بات کی قابل نہیں اور انکی عہدہ برائی کا مقدور نہیں ہے لاچار ہو کے
 متحیر ہیں کچھ بن نہیں پڑتا منافق اور ریاکار کے اعمال کو بھی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن باطل کر دیگا اُسوقت
 اُنکا کوئی مددگار و معین نہ ہوگا اور نہ تو ہے نہ اقالہ ابن المبارک زہدین اور بخاری اور عبد بن
 حمید اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حاکم ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ ایک روز
 عمر رضی اللہ عنہ صحابہ سے پوچھے تم کیا سمجھتے ہو کہ یہ آیت ایود احدکم الا یہ کس مقدمہ میں اترتی ہوگی
 صحابہ کہے اللہ دانا تر ہے عمر غصہ ہو کے کہے تم جانتے ہو یا نہیں صاف کہہ دو تب ابن عباس کہے یا امیر المؤمنین
 میرے دل میں ایک بات آتی ہے عمر کہے یا ابن اخی تو اپنے نفس کی حقارت مت کر وہ کیا بات ہے بول
 ابن عباس کہے کسی عمل کی مثال ہے عمر فرمائے کون سے عمل کی ابن عباس کہے ایک عمل کی تب عمر کہے ایک
 غنی شخص کی جو اللہ کی طاعت کرتا تھا بعد اللہ تعالیٰ نے اُسکے لئے شیطان کو بھیجا وہ گنہ کے کام کرتا
 یہاں تک کہ اُسکے سب عمل جل گئے عبد اللہ بن حمید اور ابن المنذر کی روایت میں ابن عباس سے یوں
 آیا ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ایک روز فرمائے میں شب کو ایک آیت پڑھا اُسکے لئے تمام

بیدار رہا ابو داہدکم آلیہ اس آیت سے کیا ارادہ ہے بعضوں نے کہا اللہ اعلم عمر فرمے اللہ جانتا ہے سو میں بھی جانتا ہوں لیکن میں اس لئے پوچھتا ہوں کہ تم سے کسی کو اس بات کا علم ہوا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ سنا ہو تو بیان کرے لوگ خاموش ہوئے اور میں آہستہ زبان ہلاتا تھا مجھے دیکھ کر فرمائے یا ابن اخی تو اپنے نفس کو حقیر مت سمجھ کیا کہتا ہے سو کہدے میں بولا اُس سے عمل کا ارادہ کیا ہے عمر کہے اُس سے عمل کا ارادہ نہیں کیا میں بولا میرے دل میں ایک بات آئی سو اُس کو بھرتا مل کر کے کہے یا ابن اخی تو سچ بولا اُس سے عمل کا ارادہ کیا آدمی جب بوڑھا ہوتا ہو اور عیال بہت ہوتے ہین ویسے وقت میں اُس کو اپنے باغ کی احتیاج بہت ہوتی ہے آدمی قیامت کے دن اپنے عمل کا بیٹ محتاج ہوگا اُس کو عبد بن حمید نے عطا کی طریق سے یوں روایت کیا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ ایک روز فرمائے کتاب اللہ میں ایک آیت ہے اُس میں کوئی میری تشفی نہیں کرنا ابو داہدکم آلیہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے یا امیر المومنین میرے دل میں ایک بات آتی ہے عمر کہے تو اپنی نفس کی حقیر مت کر اور کہہ ابن عباس کہے یا امیر المومنین اللہ یہ مثال یوں فرمایا کہ بھلا تم میں کسی کو خوش لگتا ہے عمر خبر کے اہل خیر اور اہل سعادت کا عمل کرے جب عمر بڑھی ہوئی اور اہل نزدیک آن لگی اور ہار پتے پڑ گئے یہی وقت ضرور تھا کہ خاتمہ اُس کا نیک عمل پر ہو ویسے وقت میں اہل خیر کا عمل کیا اور اپنے عمل کو فاسد کر دیا سو عمل کو بھلا دیا ابن عباس کہے یہ بات عمر کی دلو لگی اُس کو کہئے کَذٰلِكَ يَبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ یوں سمجھتا ہے اللہ تم کو ایسا

شاہد تم دھیان کرو یا ایہا الذین امنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم ای ایمان والو خرچ کرو ستھری چیزیں اپنی کمائی میں سے طیبات سے جید مال پاکیزے کسب کا مراد ہے بعضی طیبات مال کو کہتے ہین جو وجہ حلال سے حاصل ہوتا ہے سعید بن جبیر کا یہی قول ہے اس آیت میں کسب سیاح ہونے پر دلیل ہے اور یہ بھی نکلا کہ کسب دو طور کا ہے ایک طیب دوسرا خبیث امام احمد اور ترمذی خوارزمی قیس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے یہ مال منبر و شیرین ہے جو اُس کو اسکے حق سے لیو گیا تو اس کو اس مال میں برکت ہوگی

ع
م

بسا لوگ اللہ کے اور رسول کے مال میں جیسا اپنا ہی چاہتا ہو ویسا خوش کرتے ہیں انکے واسطے قیامت کے دن کچھ نہیں ہے مگر دوزخ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے سبزوشرین ہے یعنی خوش منظر اور خوش مزہ ہے خوش کرتے ہیں یعنی بیوجہ شرعی اُسکو حاصل کرتے ہیں اور تصرف کرتے ہیں بخاری نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لوگو! ایک زمانہ آئیگا تب آدمی آپ جو لیتا ہو یعنی مال جو حاصل کرتا ہو اُسین کچھ پروا نہ کرے گا کہ کہاں سے لیا حلال یا حرام ہے بخاری مقدم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں نے کھا یا کوئی شخص کچھ کھانا کبھی جو بہتر ہو اپنے ہاتھ سے کسے کھائے اور بنی اللہ داؤد اپنے ہاتھ کے کسب کا کھاتے تھے بخاری تاریخ میں اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اطیب کھانا وہ ہے جو تم اپنے کسب سے کھاتے ہو اس جگہ الفقہاء سے بعضوں کے نزدیک مطلق صدقہ مراد ہے فرض ہو یا تطوع بعضے کہتے ہیں اس سے زکوٰۃ فرض مراد ہے اور بعضے کہتے ہیں صدقہ تطوع مراد ہے جس نے کہا مراد زکوٰۃ فرض ہے اُسکے قول پر رب میں مال تجارت اور چارپائے اور سونا روپا سب داخل ہونگے یہ سب چیزیں شروط کے ساتھ نصاً کچھ پہنچے اور اُن پر سال گذرے تو زکوٰۃ واجب ہوگی تجارت کے اسباب پر جب سال پورا گذرے تو اُسکی قیمت چھڑانا قیمت جب بیس دینار یا دو سو درہم کی ہوگی تو رجب عشرینے دسویں حصہ کی چوتھائی دینا بیس دینار کا رجب عشر آدھا دینار دو سو درہم کا رجب عشر پانچ درہم اُسپر بڑھتی جہ ہوتی ہے اُسین بھی اُسی حساب سے زکوٰۃ دینا وَمَا آخِرُ جَنَّا لَكُمْ مِنَ الْأَنْفُسِ اور جو ہفتے نکال دیا تمکو ریسے اُسین تمام جوب اور پھل اور معدن اور دھننے داخل ہوتے ہیں لیکن شافعی اور جمہور اس عموم کو خاص کر دے ہیں خرے اور انگور میں اور اُن جوب میں چکو قوت اور ذخیرہ کر سکتے ہیں ابو حنیفہ کہتے ہیں تمام قواکم اور بحایان وغیرہ میں جنکو لوگ بقصد پیرا کرتے ہیں زکوٰۃ دینا واجب تفصیل اس مقدمہ کی شدہ کے کتابوں میں مذکور ہے وَلَا يَتَمَتَّوْا الْخَبِيثَاتِ مِنْهُ تَتَفَقَّوْنَ اور قصدہ کرو مردی چیزوں کا کہ اُس سے خرچ کرے معلوم کیجئے جو کوئی طیب کی تفسیر حدیث سے کرتا ہے اُسکے پاس خبیثہ مردی چیزیں ہیں

رغبت نہیں تھی جس خوشے میں چل رہی تھی ناکارہ بن یاڑا ہوا ہے اُسکو لاکے لگاتے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت
 نازل کیا یا ایہا الذین آمنوا اتقوا من طیبات ما کسبتم وما اخرجناکم من الارض ولا تیموا بخبیث منہ تنفقوا
 ولستم باخذیہ الا ان تفضوا فیہ اور سنی ولستم باخذیہ آہ کی جگہ کہ اگر تم سے کسی کو کوئی ہدیہ بھیجا اس قسم کا جو
 اللہ کی راہ میں دیا ہو تو اُسکو نہ قبول کریگا مگر اغراض اور شرم سے برا رضی اللہ عنہ کہ یہ آیت نازل ہوئی
 بعد ہم لوگ اپنے پاس کا بہتر مال لادیتے ترمذی اور حاکم اس حدیث کی تصحیح کئے ہیں اور حاکم نے جعفر بن محمد
 صادق رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے وہ اپنے باپ سے روایت کیا ہے وہ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ فطرۃ ایک صاع دینا کر کے امر فرمائے ایک شخص روئی خرما لایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو حکم کئے کہ اُسکے خرے کو شمار نہ کر تب یہ آیت نازل ہوئی
 اُسکو عبد بن حمید نے جعفر بن محمد سے اُسے اپنے باپ سے مرسل بھی روایت کیا ہے اور عبد بن حمید اور ابو داؤد
 نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی اپنی مستحسنین
 میں ہل بن حنفیہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقہ دینے کیواسے حکم
 کئے ایک شخص چند کپڑے شیشیوں کے لاکر رکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے سوا اُسکو دیکھ کے بوجھے یہ کون
 لایا ہے کہے فلان ممول تھا کوئی شخص کچھ چیز لادیا تو آپ اُسکا نام بولا کرتے سوا اُس کے شان میں یہ آیت
 اُتری ولا تیموا بخبیث الا یہ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو قسم کا خرہ صدقہ میں لینے منع کئے جعفر
 اور حبیق کبابیں جمع کیا سہ کی ہے وہ پوری شاخ کو کہتے ہیں حبیب سے کچھ دانے کم ہنوں اور شیشیوں اُس
 خرے کا نام ہے جو گرمی سے پک جاتا ہو اور اُسکے اندر کی گٹھلی سخت نہیں ہوتی جعفر ورجیم کے ضم اور عین
 ہل کے سکون اور راہی ہل کے ضم سے بعد واد ساکنہ بعد راہلہ ایک قسم ہے خرے کی نہایت روئی
 جسکے دانے چھوٹے ہی پک جاتے ہیں حبیب حاد ہل کے ضم اور بار موحده کے فتح اور یا ثناء تھانیہ کے سکون
 آخر میں قاف ایک روئی خرہ ہے ابن حبیب ایک شخص تھا اسکی طرف منسوب ابن ابی حاتم اور ابن
 مردویہ اور ضیاء مقدسی کتاب المختارۃ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کم قیمت اناج مول لیکے صدقہ دیتے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل ہوئی

یا ایہا الذین امنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم الایہ ان روایات شان نزول میں اختلاف معلوم ہوا شاید
اُسکے نزول کے یہ تمام سبب ہوں واعلموا ان اللہ غنی اور جان رکھ اللہ بے پروا ہی لینے تمہارے
صدقوں کا محتاج نہیں مدد کے کا جو حکم کیا محض تمہارے نفع کے لئے جمیع خویوں والا یعنی نیکی کرنے والوں
کو نیک کی جزا ہی دیگا اَلشَّيْطٰنُ یَعِدُّ کُمُ الْفَقْرَ شَیْطٰنٌ ذَرِبَتْ اَیُّہُ مَکْرُو حَاجِی کا وَاَوْفُوا بِالْعَهْدِ
اور حکم کرتا ہے فحشا کا یعنی بخل اور زکاۃ نہ دینے کا کلمی نے کہا ہے فحشا کا لفظ قرآن میں جہاں کہیں آیا ہے
اُس سے زنا مراد ہی مگر اس جگہ اس سے بخل کا ارادہ کیا بخل بُری چیز ہونا سب کو معلوم ہے شیطان اُس کو خوب ہی
کر کرتا بہنیں سکتا مگر اس جیسے کہ اُس کو فقیری کا اندیشہ بنا تا ہی جب یہ اندیشہ اُسکے دل میں مستحکم ہوا تو
بخل کا اغوا دینا آسان ہوتا ہی وَاللّٰهُ یَعِدُّ کُم مَّغْفِرَةً مِّنْہٗ وَفَضْلًا اور اللہ تعالیٰ وعدہ دیتا ہے
اپنی بخشش کا اور فضل کا مغفرت سے گناہوں کی بخشش اور فضل سے مدد و اولاد مراد ہی مغفرت سے اشارہ ہے
آخرت کی مسفقوں کی طرف اور فضل سے دنیا کے منافع اور احتمال ہے کہ فضل سے افرودی دونوں جہان کی مراد
ہو کیونکہ خدا تعالیٰ بند کو جو نعمت مرحمت کرتا ہی دنیا میں ہو یا آخرت میں سب اُسی کا فضل ہے ابن جریر اور
ابن المنذر اور ابن ابی حاتم روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دو چیز ہیں اور
شیطان کی طرف سے دو چیز شیطان ذریعہ تا ہی محتاجی کا اور حکم کرتا ہی بخل کا شیطان کہتا ہی تو اپنا مال مت
خرچ کر جمع کر احتیاج کی وقت کام آدیگا اور اللہ تعالیٰ وعدہ کرتا ہی اپنے بخشش کا گناہوں سے اور فضل لینے
رزق کا ترمزی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن حبان اور بیہقی شعب میں ابن
مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ابن آدم سے شیطان کو ایک لہہ ہے
اور فرشتے کو ایک لہہ شیطان کا لہہ وعدہ دنیا ہی پر اور حق کی تذبذب فرشتے کا لہہ وعدہ دنیا نیکیوں پر اور تعین
حق کی جو کوئی بائیکا یہ لینے لہہ فرشتے کا تو جانے کہ وہ اللہ کی طرف سے ہے اُس پر اللہ تعالیٰ کا شکر کرے جو کہ کوئی
نپا دیگا دوسرا لینے شیطان کا لہہ تو بہا ہ مانگے شیطان بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت تلاوت کئے
الشَّیْطٰنُ یَعِدُّ کُم بِالْغَشَاۃِ ترمزی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے لہہ لام کے نفع اور ہم کی تشدید
سے مشتاق ہے اہل عام سے اسکی معنی قرینہ نزدیکی پرانہ دلیلیں خطرہ آنا مراد ہے وہ جبکہ اسکی طرف ہوئے

یعنی اُس سے اللہ تعالیٰ کا ثب اور رضا مندی مراد ہو ملک کے لئے کو تعظیماً اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کیا معلوم کیجئے ان دونوں لمون میں تمیز کرنا خاص مومنوں کا کام ہے بہت لوگوں کو معلوم نہیں ہوتا عارف ربانی خلیج شہاب الدین ہروردی قدس اللہ سرہ کتاب عوارف المعارف میں ارشاد فرماتے ہیں خطرون کی اشتباہ کا سبب چار چیزوں میں سے ایک چیز ہوگی ایک تو ضعف یقین ہے اس بات کا کہ جو مقدر میں ہے ہوگا اور قیمت مقرر ہو چکی دوسرا نفس کی صفات و اخلاق کی معرفت کا علم ہونا تیسرا تقویٰ کے قواعد کو ترک کر کے ہوئی کی متابعت کرنا چوتھا محبت جاہ و مال کی اور اپنا مرتبہ و منزلت لوگوں کے پاس ہونا جو کوئی ان چار روایات سے محفوظ رہیگا وہ فرشتے کے اور شیطان کے لئے میں فرق کریگا اور جو ان میں مبتلا ہوگا تو وہ نہ خواطر کو معلوم کریگا اور نہ انکو طلب کریگا جس کو ان چار چیزوں سے کچھ حاصل رہیں اور کچھ نہ رہیں تو انکو بعضے خطرے معلوم ہوتے ہیں اور بعضے نہیں معلوم ہوتے غرض اپنے نفس کی معرفت جس قدر قوی ہوگی اُس قدر خطرون کو زیادہ تمیز کریگا لیکن نفس کی معرفت کا حاصل ہونا بہت دشوار ہے جو کوئی زہد و تقویٰ پورا اختیار کرتا ہو اسکو میسر ہوتی ہے سب نتائج کا اتفاق ہے کہ جس کا کہا دنیا مال حرام سے ہوگا وہ الہام اور وسوسے میں فرق نہ کر سکیگا واللہ اعلم علیہ السلام اللہ کشائش والا ہو سب باتا یخبر واسع ہے چاہے تو تمکو غنی کر دے اور تم جو خرچ کئے اسکا بدل دے ڈالے تمھاری نیت اور خرچ کرنے پر دانا ہو اس پر کوئی بےید پوشیدہ نہیں اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کا کچھ عمل اگرچہ تھوڑا ہو ضایع نہ کریگا بشرطیکہ خالص اسکیکے لئے ہو تجاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بندوں پر کوئی صبح نہیں آتی مگر اُس میں دو فرشتے اترتے ہیں ایک فرشتہ کہتا ہے اللھم اعط منفقاً خلفاً یعنی یا اللہ تیری راہ میں خرچ کرنے والے کو بدل دے دوسرا فرشتہ کہتا ہے اللھم اعط ممسکاً تلفاً یا اللہ جمع کر رکھنے والے مال کا تلف کر یوت الحکمة مَنْ یَشَاءُ دینا ہے حکمت جسکو چاہے حکمت کی معنی لغت میں منع کرنا اور اصطلاح میں ہر شئی کی حقیقت نفس الامر میں جو ہے اسکو جاننا یہاں حکمت قرآن کی معرفت مراد ہے یعنی مانع اور منوع محکم و متشابہ مقدم و موخر حلال و حرام اور دوسرا احکام سبب جاننا

یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے افسے اسکو ابن جریر اور ابن المنذر نے روایت کئے ہیں صحاح کے
 کہا حکمت سے قرآن اور اسکا فہم کرنا مراد ہے اور کہا قرآن میں ایک سو نو آیتیں ناسخ اور منسوخ کی ہیں اور
 حلال و حرام کی ہزار آیتیں ہیں مومن کو چاہئے ان سبکو جاننا چاہئے کہا حکمت سے قرآن اور علم اور فقہ
 مراد ہے سدی نے کہا حکمت نبوت مراد ہے اور بعضہ کہتے ہیں حکمت وہ علم نافع ہے جو آدمی کو عمل کی طرف
 بجاوے وَمَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ اُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا اور جسکو حکمت ملی مقرر اسکو بہت خوبی ملی
 وَمَا يَذْكُرُ الْاَوَّلُ الْاَلْبَابِ اور سمجھتے نہیں مگر جن کو عقل ہے یعنی اللہ تعالیٰ جو پسند دیتا ہے اسکو
 وہی عقلمند لوگ کہ جنکی عقل وہم کے شائبہ سے خالص ہوا اور اپنی ہوا کی طرف مایل نہو سمجھتے ہیں جسے نیک
 بات قبول نہ کیا اور آخرت کے سفر کا توشہ نہ کیا وہ عاقل نہیں احمق ہے اگرچہ دنیا کے کاموں میں بڑا عاقل ہو
 وَمَا اَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ اور جو خرچ کرو گے کوئی خرچ اَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذَرٍ یا منت کرو گے کوئی
 منت نفقے سے راہ خدا میں کچھ خرچ کرنا مراد ہے تھوڑا ہو یا بہت مخفی ہو یا علانیہ فرض ہو یا تطوع اور
 نذر سے وہ منت جو اپنے ذمے پر اللہ کی طاعت واجب کر لئے ہیں پھر اس منت کو ادا کئے ہیں فَاِنَّ اللَّهَ
 يَفْعَلُ لَكُمْ سُوْمًا مقرر اللہ کو معلوم ہے اپنے تمہارا خرچ کرنا اور منت کرنا سب اللہ کو معلوم ہے اسکی جزا تمکو
 دیگا وَمَا لِلظَّالِمِيْنَ مِنَ الْاَنْصَارِ اور گنہگاروں کی کوئی مددگار نہیں جو اللہ کے عذاب سے انکو بچا دے
 ظالمین سے مراد وہ ہیں جو زکاۃ نہیں دیتے یا وہ جو صدقوں کو بھونچ دیتے ہیں یا وہ جو ریا و سمعہ کے
 دیتے ہیں یا جو مال حرام سے صدقہ دیتے ہیں اِنْ تَبَدُّوا وَالصَّدَقَاتُ فَتَجْعَلُھِیْ اگر ظاہر کرو گے
 صدقات تو وہ اچھی بات ہے صدقہ اُس مال کو کہتے ہیں جو انسان اپنے مال سے قربت الہی کیلئے دیا کرتا
 اُسکا اطلاق فرض اور نفل دونوں پر ہوگا وَاِنْ تَحْفُوْهُمَا وَتُؤْتُوْهُمَا الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ
 اور اگر اسکو چھپاؤ اور فقیروں کو دلو تو وہ تمکو بہتر ہے یعنی صدقہ علانیہ دینے سے مخفی دینا بہتر ہے کیونکہ
 مخفی دینے میں ریا نہیں ہے اخلاص پایا جاتا ہے بخاری اور مسلم اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سات شخص میں اللہ تعالیٰ اپنے سایہ میں انکو جگہ دیگا اُس دن
 اُسکے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہیں امام عادل اور جو ان جو اللہ کی عبادت میں نشہ و نما پایا اور ایک

جو اسکا دل مسجدوں سے متعلق ہے اور وہ شخص اللہ دوستی رکھتے ملتے وقت وہی دوستی تھی اور بچھڑنے وقت بھی اسی پر تھی اور ہر ایک شخص جو بڑے منصب اور رجال والی عورت بلوگا تو وہ نہ مانگے کہا میں اللہ سے ڈرتا ہوں اور ایک شخص کچھ صدقہ اتنا مخفی دیا کہ اسکے واسطے ہاتھ کی خبر بائیں ہاتھ کو ہنوائی اور ایک شخص اللہ کو خلوت میں یاد کیا اور اسکی انگلیں اشک سے بھرائیں دوسری حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مخفی صدقہ دینا رکے غضب کو بجھا دیتا ہے اسکو طہرانہ کبیر میں معاویہ بن حنیہ اور ابی امامہ سے اور اوسط میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے اور بیہقی شعب میں ابی سعید خدری سے روایت کیے ہیں ابی امامہ کی حدیث سند حسن ہے امام احمد اور ترمذی اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ اور بیہقی شعب الایمان میں انس رضی اللہ عنہ روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ نے جب زمین کو پیدا کیا تو وہ حرکت کرنے لگی پہر اللہ تعالیٰ نے پہاڑوں کو پیدا کر کے اسپر ڈالائے زمین ٹھہر گئی فرشتہ کو پہاڑوں کی سختی سے اچنبھا ہوا کہ اے پروردگار تیری مخلوقات میں کوئی چیز پہاڑ سے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں لو ہاں ہے اے پروردگار تیری مخلوقات میں کوئی چیز لوہے سے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں آتش ہے کہ اے پروردگار تیری مخلوقات میں کوئی چیز آتش سے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں پانی ہے کہ اے پروردگار تیری مخلوقات میں کوئی چیز پانی سے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں باؤں ہے کہ اے پروردگار تیری مخلوقات میں کوئی چیز باؤں سے بھی سخت ہے تو فرمایا ہاں آدمی ہے واسطے ہاتھ سے صدقہ دیتا ہے بائیں ہاتھ سے اسکو چھپاتا ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں اس آیت میں صدقہ جو آیا اوس صدقہ تطوع مراد ہے اسکو مخفی دینا علانیہ سے افضل ہے زکوٰۃ مفروض کو علانیہ دینا افضل ہے جیسے فرض نماز جماعت کے ساتھ افضل ہے اور نفل نماز گھر میں پڑھنا افضل ہے ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیے ہیں کہ صدقہ تطوع کو مخفی دینا علانیہ دینے سے ستر ضعف فضیلت رکھتا ہے صدقہ فرض علانیہ دینا مخفی دینے سے پچیس ضعف فضیلت رکھتا ہے وَيَكْفُرْ عَنْكُم مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ اور دور کرنا اللہ تمہارے کچھ گناہ کلمہ مرن کا یہ جو آیا ہے اسکو تہنیتیہ کہتے ہیں کیونکہ فائدہ بعثیت کا دیتا ہے یعنی گناہوں کو بخشتا ہے یہی بات علماء کے کلیہ کے مطابق ہے کہ نیک اعمال گناہان صغیر کا کفارہ ہوتے ہیں گناہان کبیر کا کفارہ نہیں مگر

۲۷
ورد

توبہ یا حد کہ اس گناہ پر مقرر ہے بچنے کہتے ہیں کلمہ من کلمہ ہی تب معنی یوں ہو ویگی دور کرتا ہی تمہارے
گناہوں کو وَاللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرًا اور اللہ تمہارے کام سے واقف ہو اس میں صدقہ مخفی دینے پر
ترغیب فرمایا کیونکہ اللہ پر کوئی شئی مخفی نہیں علانیہ صدقہ دینے سے جیسا واقف ہو مخفی کو بھی دونہیں جانتا
لَنَسْ عَلَيْكَ هُدَاهِمُ تیرے پر نہیں ہو انکو راہ پر لانا اس آیت کے نازل ہونیکا سبب یابی اور عبد
بن حمید اور نسائی اور بزار اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور حاکم اور ابن مرد
اور بیہقی اپنی سنن میں اور ضیاء مقدسی کتاب المختارہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیے
ہیں کہ صحابہ اپنے قرابتیوں کو جو مشرک تھے کچھ دینا مکروہ جانتے تھے سورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سوال کئے تب یہ آیت نازل ہوئی لیس علیک ہدایم الایہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو رخصت کیے
حاکم اس حدیث کی تصحیح کیا ہے ابن ابی حاتم کی دوسری روایت میں ابن عباس سے یوں آیا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم انکو فرماتے تھے کہ صدقہ مت دو مگر اہل اسلام کو جب یہ آیت نازل ہوئی تب فرماتے
کسی دین والا ہو مانگے تو اسکو دیا کرو اور ابن جریر کی ایک روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں
آیا ہے کہ انصاریوں کے قرابتی لوگ بنی قریظہ اور بنی نضیر میں تھے انصار انکو صدقہ نہیں دیتے تاوے سلام
لاوے تب یہ آیت نازل ہوئی لیس علیک ہدایم الایہ سعید بن جبیر وغیرہ بھی اسی کے مطابق آیا ہے کہ
حاصل معنی یوں ہے تیرے ذمہ پر واجب نہیں لوگوں کو راہ لانا اس طور سے کہ انکو صدقہ نہ دین تو صدقہ
لاچ سے مسلمان ہوں تیرے ذمہ پر یہی ہے کہ لوگوں کو ارشاد کر دینا اور نیکوں کی انکو ترغیب دینا اور
بد کاموں سے جیسے منت اور اذیت اور برا مال نفقہ دینے سے منع کرنا معلوم کیجئے اس بات پر تمام علماء کا
اجماع ہے کہ صدقہ فرض فقط مسلمان کو دینا مگر ابو حنیفہ نے اہل ذمہ کو قطرہ دینا روار کھا ہے اس صورت
میں یہ آیت صدقہ تقویٰ کے ساتھ مخصوص ہو کی وَلَكِنَّ اللّٰهَ يُنْزِلْ مَنْ يَشَاءُ لَكِنْ اللّٰهُ رَءُوفٌ
لاتا ہے جسکو چاہے ہدایت دونوں جگہ جو اس آیت میں آئی ہے اسے ہدایت تو فیت کی مراد ہے یعنی
انکو مسلمان کر دینا ہدایت دعوت کی اور انکو راہ حق بنا کر دہن کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم پر ارشاد کر دینا واجب تھا وَمَا تَقْضُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا نَفْعَ لَكُمْ اور جو مال خیر کر

سو وہ اپنی ذات کی واسطے ہو غیر اس سے نفع نہیں پاتا پھر منت نہ دھرو اور خلیث مال نفقہ نہ دو
وَمَا تَنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ اور تم نہیں خرچ کرتے ہو مگر اللہ کی خوشی چاہ کر بہ جملہ
یا ما قبل کا حال پڑا ہی معنی یوں ہو جو مال تم خرچ کرو گے تو وہ اپنی ذات کے واسطے ہو حال تو یہ ہے کہ تم
نفقہ نہیں دیتے مگر اللہ کے پاس کا ثواب یعنی جملہ اپنے ما قبل کے کلام پر معطوف ہے تب معنی یوں ہوگی تمہارا
خرچ کرنا تو نہیں ہے مگر اللہ کی خوشی چاہنے اور اس کے پاس کا ثواب یعنی تس پر منت کیوں دہرتے ہو گندہ
مال کہ جس میں ثواب نہیں کاہیکو دیتے ہو یا یہ جملہ ظاہر میں تو خبر یہ ہے لیکن اس سے نہی مراد ہے تب معنی یوں
ہوگی تم خرچ مت کرو مگر اللہ کی خوشی چاہ کر وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ الْيَتَامَى اور جو خرچ
کرو گے خیرات پوری ملکی ملکی یعنی قیامت کی دن تمہاری خیرات کا ثواب تمکو پورا ملیگا وَاَنْتُمْ لَا
تَظْلُمُونَ اور تم ظلم نہ کئے جاو گے یعنی تمہارا جو حق ہے تمکو پورا ملیگا تمہارے اعمال کے ثواب میں کچھ نقصان
نہوگا لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ احْصَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ان فقیروں کو جو انکے ہیں اللہ کی راہ میں للفقراء
میں حرف جو آیا ہے محذوف سے متعلق ہو اسکی تقدیر یوں ہے اعمد والفقراء یعنی قصد کرو دنیا ان فقیروں کا
یا یوں تقدیر ہے اجلو اما تفتقونہ للفقراء یعنی تم جو خرچ کرتے ہو سو دو ان فقیروں کو یا خبر ہے مبتدا محذوف
کی تقدیر یوں ہے صدقاتکم للفقراء یعنی خیرات تمہاری ان فقیروں کو ہے جو انکے ہیں اللہ کی راہ
میں لینے اپنے تئیں جہاد کے واسطے مفید کر رکھے ہیں ان فقراء سے اصحاب مضر مراد ہیں و قریب چار شخص
ہا جبرین تھے مدینہ میں انکے گھر اور قبائل نہیں تھے مگر مسجد نبویؐ کی پاس ایک پتوں کا منڈوا تھا اُس میں رہا کرتے
اور اپنے اوقات علم و عبادت میں صرف کرتے جب کوئی سریہ جنگ کیواسطے روانہ ہوتا تو آپ بھی جاتے پر
غیث محتاج تھے اسواسطے اللہ تعالیٰ نے انکو خیرات دینیکے لئے مومنوں کو ترغیب دیا لَا يَسْتَظِلُّونَ
ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ زمین میں پھر نہیں سکتے یعنی وہ لوگ جہاد اور علم میں مشغول رہنے کے سبب تجارت کے
واسطے ملک میں پھرنا اور معاش حاصل کرنا ناسنہ ہو نہیں سکتا سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ یہ وہ لوگ تھے جو
جہاد میں زخم کھانے چلے پھرنے سے عاجز تھے يَجْنِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَعْيَاءُ مِنَ التَّقَفِّ سمجھے انکو خبر
تو نگر لینے دے قاعدت اختیار کرنے سے اور کبھی پاس نہ مانگنے سے بغیر لوگوں کو گمان ہوتا ہے کہ وہ غنی

روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو اپنے پاس ایک اوقیہ یا اس کے مانند ہتھ پر سوال کرے وہ سوال الحاف ہی امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن خزمیہ اور ابن حبان ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں ابن خزمیہ نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اسکی روایت میں آیا ہے اوقیہ چالیس درم کا ہے نسائی عمرو بن شعیب سے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے یعنی عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جسکے پاس چالیس درم ہوں اور وہ شخص سوال کرے تو تلفظ ہی امام احمد نے مزنیہ کے ایک شخص سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو شخص پارسائی طلب کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو پارسا کرتا ہے جو شخص استغنائی طلب کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو غنی کرتا ہے جو شخص لوگوں سے مانگا اور اس کے پاس پانچ اوقیوں کے مقدار ہو تو اس سے سوال میں الحاف کیا سیوطی نے کہا کہ اسکی سند حسن ہے ابو داؤد نے سہل بن اخطیہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو لوگوں سے مانگیگا اور اس کے پاس اس قدر ہو کہ اسکو غنی کر دے تو وہ شخص آتش زیادہ طلب کرتا ہے کہ جسکے ہونے سے مانگنا لائق نہیں کس قدر ہے تو فرماتے اس قدر جو اسکے صبح و شام کے کھانیکو کفایت کرے اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں بھی لکھا ہے اسکی روایت میں یوں آیا ہے کہ صبح یا شام کے کھانیکو کفایت کرے ابن خزمیہ نے بھی اسکو روایت کیا ہے اسکی روایت میں آیا ہے کہ اسکے پاس ایک رات دن کی کفایت ہو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جسکے پاس اتنا مال ہو جو اسکو غنی کر دے یا ابن ہبہ لوگوں سے سوال کیا تو قیامت کے دن آویگا سو اس کا مانگنا اسکے منہ پر خراش ہو گا کہ یا رسول اللہ کس قدر مال ہو ناغنی کر دیتا ہے آپ فرماتے پچاس درم اسکی سند میں حکیم بن جبیر ہے وہ ضعیف ہے امام شعبی رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے جسکے پاس اتنا مال ہو یا کسب اتنا حاصل کریں کہ اسکے حاجتوں کو کفایت کرے تو اسکو غنی کہیں گے اس کو مانگنا یا زکوٰۃ کا مال لینا حرام ہے غنی کو صدقہ تطوع دین تو لینا جائز ہے لیکن مکروہ ہے امام ابو حنیفہ کے پاس نصاب کی مقدار مال جسکے پاس ہو تو اسکو زکوٰۃ نہ دینا نصاب کی مقدار مال کم ہو تو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ وہ شخص صحیح سالم رہے اور کسب کرنے پر قادر ہو لیکن جسکے پاس

ایک روز کا قوت ہو تو مانگنا اسکو حرام ہے سفیان ثوری اور ابن المبارک اور حسن بن صالح اور احمد بن حنبل
 و اسحق بن راہویہ کہتے ہیں جسکے پاس مقدار پچاس درہم کے ہو تو وہ غنی ہو تو زکوٰۃ کا مال اُس کو نہ دینا
 اگر اس سے کم ہو تو زکوٰۃ دینا جائز ہے لیکن رات دن کے کفایت کا قوت اسکے پاس ہو تو مانگنا اسکو حرام ہے
 حسن بصری اور ابو عبیدہ القاسم بن سلام کہتے ہیں جسکے پاس چالیس درہم ہوں تو وہ غنی ہو و مَا تَنْفِقُوا
 مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ اور جو خرچ کرو گے مال سے وہ اللہ کو معلوم ہے اس پر تمکو جزا دے گا الَّذِي
 يُنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ اُجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جو لوگ خرچ
 اپنے مال اللہ کی راہ میں رات اور دن پوشیدہ اور علانیہ انکو ہر اُنکا ثواب اپنے رب کے پاس رات اور دن
 مراد یہ ہے کہ سب وقت اور سب حالت میں نفقہ دیا کرتے ہیں کیونکہ دسے خیرات کرنے کی بہت رغبت رکھتے ہیں
 ابن المنذر نے ابی امامہ باہلی اور ابن جریر نے ابی الدرداء اور عبد بن حمید نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت
 گھوڑے والوں کی حقین جن کو جہاد کے واسطے پال کے کھلایا کرتے ہیں فخر اور ریا کو واسطے نہیں رکھتے ہیں نازل ہوئی
 عبد الرزاق وغیرہ ابن عباس سے روایت کی ہے کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس چار درہم تھے رات کو ایک درہم
 خیرات کیے اور دن کو ایک درہم اور غنی ایک درہم اور علانیہ ایک درہم سوا انکے شان میں یہ آیت نازل ہوئی
 ابن المنذر نے سعید بن المسیب سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت عبد الرحمن بن عوف اور عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما
 شان میں اتری جبکہ دسے غزوہ تبوک میں بیسوں سے اعانت کئے وَاَخْوَفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
 اور نہ ڈر ہے ان پر نہ دسے غم کھا و نیگے یعنی آخرت میں الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا جولوگ کھاتے ہیں سود یعنی
 سود لیا کرتے ہیں اُسکو کھانے سے تعبیر کیا کیونکہ مال سے بڑا نفع وہی ہے کہ کھانے میں صرف کرنا ربا کی معنی لغت میں
 زیادتی اور شرع میں عقد کرنا ہر عوض مخصوص پر کہ جسکی مثلیت عقید کی حالت میں شرع کے انداز سے معلوم نہ ہو
 یا دو نون بدل یا احد ہا کی تاخیر ہو کر با کئی اقسام میں ہوتا ہے ایک مطعمیات میں یعنی کھانے کے چیزیں جیسے
 اناج میوہ بھاجی وغیرہ جنکو کھاتے ہیں دوسرا نقدین میں یعنی سونا روپا سوان چیزیں میں جنس کو اُسکے
 مثل کے ساتھ جیسو تو وزن کو وزن اور ماپ کو ماپ برابر اور دست بدست بیچا اگر کم و زیادہ بیچنا تو حرام
 دین تو ربا ہوتا ہے اگرچہ روپی چیزیں زیادہ دیکے جیسو چیز کم مول لین اگر جنس مختلف ہوئی تو کم و زیادتی جائز ہے

ع

باز

لیکن اُدھار لینے کے تو رہا ہوتا ہی قسیر اقراض میں یعنی قرض دینا اور اس سے شرط کرنا کہ اُس سے زیادہ بہتر چیز
 ہو دیا جائے یا قرض ادا ہو تک مثلاً فی صد اتنا کچھ ماہوار نفع دینا تو یہ بھی سود ہے اگر قرض دینے کے
 وقت شرط نہ کئے ہوں پر قرض لینے والا اپنی خوشی سے بہتر یا کچھ زیادہ دیکو تو وہ رہا نہیں یہ شافعی کا
 مذہب تفصیل ان سُنوں کی اور مذاہب کے اختلاف کتب فقہ میں مذکور ہے لَا یَقْوَمُونَ إِلَّا جَمَاعًا یَقُومُ
 الَّذِی یَخْبِطُ الشَّیْطَانَ مِنَ الْمَسِّ نَهْ اُٹھینکے یعنی وہ اپنی قبروں کی قیامت کے دن نہ اُٹھیں گے مگر جس
 طرح اُٹھتا ہے وہ کہ جسکو کرتا ہے شیطان جنوں خط کی معنی لغت میں مارنا اور بموقع چلنا اور جو اوٹنی
 چلتے وقت زمین پر پیر مارتی ہے اور لوگوں کو کھنڈلتی ہے تو عرب اُسکو ناقہ خط کہتے ہیں اور جو شخص کام
 نادانی اور بے تمیزی کا کرتا ہے عرب اُسکو کہتے ہیں فلان خط خط عشاء یعنی فلان شخص خط کیا خط عشاء کا
 عشاء اوٹنی جسکو تاریکی کے سبب رستہ نظر نہ آوے کہتے ہیں شاید کہ خط کو تفسیر دیکو ویسے شخص کو ماری یا نہ
 خفتا کہتے ہیں اور جو شخص شیطان کچلنے سے دیوانہ بن کے حرکت کرتا ہے اُسکو کہتے ہیں یخط الشیطان آیت کا حاصل
 یہ ہے سود خورے قیامت کے دن خنتے شیطان لگا سود آدمی کے سے اُٹھیں گے یہاں خط کو شیطان کی طرف
 نسبت کیا کیونکہ عرب کا زعم یوں تھا کہ جس شخص کو شیطان لگے اس کی عقل بر جا نہیں رہتی اور اس اُسکے
 گم ہوتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے سخن کو ایسے طور پر ذکر کیا جو انکا متعارف تھا ذَلِکَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا اِیُّهَا
 کُذِّبُوا کہنا یعنی سود خورون پر یہ عذاب ہو کیونکہ اُسکو حلال سمجھتے تھے اور کہتے تھے اِنَّمَا الْبَنِیُّ
 مِثْلَ الرَّبِّ سود کرنا بھی تو نہیں مگر جیسا سود لینا عرب کا دستور تھا قرض دیتے وعدہ پر جب پسپا نہیں ہوتا
 تو اُن بیسوں کا منافع افرود کر کے زیادہ بیسوں کا دوسرا تمک لکھا لیتے اور کہتے تھے سود کین اول ہی
 مول لیتے وقت جیسا منفعت بڑھاتے ہیں اس میں آخری کو منفعت لیتے ہیں دونوں برابر ہو اللہ تعالیٰ
 انکی تکذیب کیواسطے فرمایا وَاحْلُ اللَّهُ الْبَنِیَّ وَحَرَّمَ الرَّبُّ اور اللہ نے حلال کیا سود اور حرام
 کیا سود یعنی اللہ تعالیٰ نے تجارت میں نفع کھانا حلال کیا اور سود لینا حرام کیا اللہ رب کا مالک تمام اس کے
 بندے ہیں وہ جیسا چاہے ویسا حکم کرے بندوں پر اُسکا حکم ماننا لازم ہے اُسکے حکم پر تعرض کرنا یا نہ
 پہنچتا مَن جَاءَ مَوْعِظَةً مِّن رَّبِّهِ فَعَسَىٰ اَنْ یَّجِیْبَ بِضِعْفٍ اَوْ ثَلَاثٍ سَوَابِغًا یَّوْمَ الْقِيَامَةِ

اُسکے حکم کو مان لیا اور سود لینا چھوڑ دیا تو قلہ ما سلف اُسکا ہی جو آگے ہو چکا یعنی ہنی وارد ہونے کے آگے جو سود کھایا ہو وہ اسی کا ہو چکا اُس سے پھیر نہ لین یا یہ مراد ہنی وارد ہونے کے آگے جو کھایا وہ گناہ معاف ہو وَاَمْرٌ اِلَى اللّٰهِ اور کام اُسکا اللہ کی طرف سے یعنی ہنی کے بعد اُس شخص کا امر اللہ کے اختیار میں چاہے سود کھانے سے آئندہ باز رکھے چاہے تو اُسکو رسوا کرے پھر وہ سود کھاؤ بجھے کہتی ہیں مگر ادھیہہ کو اُسکا حکم اللہ کے اختیار میں ابر کرے یا نہی احوال کرے یا حرام و مِنْ عَادَاؤِ لِكَ اَصْحَابِ النَّارِ فَمِنْهَا خِلْدُونَ اور جو کوئی بھر کرے یعنی ہنی ہوتا ہے اُسکو بچے مانند حلال سمجھے کھاؤ تو وہی میں دوزخ کے لوگ و دفع میں سداہنگی بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور نسائی ابو ہریرہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم سات چیز سے جو ہلاک کرنے والے ہیں بچتے ہو کہے یا رسول اللہ وے کیا ہیں تو فرمائے اللہ کا سامی ٹھہرانا اور سحر کرنا اور قتل کرنا جی کا جسکو اللہ نے حرام کیا ہے مگر حق پر اور سود کھانا اور یتیم کا مال کھانا اور جنگ کے روز بھاگنا اور محضہ مومنہ عافہ عورت پر ہتھیان زنا کرنا مسلم اور بیہقی جناب ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سود لینے والے اور سود دینے والے اور اسکے کھنے والے اور اسکے دو نون شاد تمام پر لعنت کئے اور فرمائے وے سب برابر ہیں اس حدیث کو مسلم اور نسائی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سود لینے والے اور دینے والے کو لعنت کئے بخاری اور ابو داؤد ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچا ڈالنے والی اور ڈالنے والی اور سود لینے والے اور دینے والے سب پر لعنت کئے اور کتے کی قیمت سے اور زنا کے کسب سے منع کئے اور تصویر بنائے والوں پر لعنت کئے امام احمد اور طبرانی کبیر بن عبد اللہ بن حنظلہ الغیل رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سود کا ایک درم بھی ہو جان کے اُسکو کھانا چھتیس بار زنا کرنے سے زیادہ بڑی احمد کی سند رجال میں اور یہ حدیث اور بھی طریقوں سے آئی ہے پر عدد میں کم و زیادہ اور بعضے روایتوں میں اپنی مان کے ساتھ زنا کرنے سے زیادہ بدی کر کر وار دہا ہی تحقیق اللہ الرزق و یزجی الصدقات کھانا ہے اللہ سود اور بڑھاتا ہے خیرات سود کو کھاتا ہے لینے اُسکی برکت چھین لیتا ہے اور اُسکو تلف کرتا ہے اور خیرات کو بڑھاتا ہے یعنی برکت دیتا ہے اور اُسکو زیادہ کرتا ہے اور آخرت میں اُسکا اجر مضاعف دیتا ہے

امام احمد اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور حاکم اور ہیثمی شعب الایمان میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سود مال اگرچہ زیادہ ہو لیکن انجام کار وہ کم ہو جاتا ہے عبد الرزاق نے معمر سے روایت کیا ہے کہ ہم سنے ہیں سود کھانے والے پر چالیس برس نہیں گزرنے پاتے کہ اسکا مال کم ہو جاتا ہے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص ایک کھجور کے دانہ برابر بھی خیرات کرے بشرطیکہ پاک کسے ہو کیا واسطے اللہ قبول نہیں کرتا مگر پاک ہی کو پھر اس حد کو اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کے واسطے ہاتھ میں لیتا ہے پھر اس صدقہ کو دینے والے کو واسطے پرورش کرتا ہے جیسا تم اپنے گھوڑے کے بچے کو پرورش کرتے ہو یہاں تک کہ وہ صدقہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے **وَاللّٰهُ لَا يَحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ** اور اللہ دوست نہیں رکھتا کسی کفارِ اثم کو کفار کی معنی ناشکر ناشکری یہ ہے کہ حرام چیزوں کی حلیت پر اصرار کرنا جیسے سود کو حلال سمجھنا اثم وہ جو گنہ کرنے میں بہت پاک ہے **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** جو لوگ ایمان لائے یعنی اللہ کی اور اس کے رسول کی تصدیق کئے **وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ** اور نیک عمل کئے یعنی اللہ تعالیٰ نے جو امر فرمایا اسکو بجالائے **وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ** اور قائم کئے نماز یعنی فرض نماز کو مع شروط و ارکان ادا کئے **وَعَاوَزُوا** الزکوٰۃ اور دی زکوٰۃ یعنی فرض زکوٰۃ جس قدر اللہ نے فرض کیا اسکو دئے اعمال صالحہ میں نماز و زکوٰۃ بھی داخل تھیں لیکن انکے شرف و منزلت کی سبب انکو جدا ذکر کیا **لَهُمْ اٰخِرُ نَجْمٍ مِّنْ اَنْوَاٰرٍ** انکا اپنے رب کے پاس یعنی انکے اعمال کا ثواب انکو آخرت میں ملیگا **وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ** اور نہ انہیں ڈر ہے اور نہ وہ غم کھاویں گے سابق میں ایسی ہی آیت آچکی لیکن عادت الہی قرآن میں یوں جاری ہے کہ جہاں کہیں وعید کی آیت ذکر کرے تو اس کے بعد وعدہ کی آیت بھی ذکر کرے یہاں سود و خورون کی وعید میں مبالغہ کیا اسکے پیچھے وعدے کی آیت فرمایا **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ اٰی اٰیْمَانٍ** ڈرو اللہ سے **وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبٰۤاِ** اور چھوڑ دو جو رہ گیا سود یعنی ہنی کے قبل لوگوں سے سود کی جو شرط کئے تھے اور تحریم کے قبل کچھ وصول کر چکے تھے اور کچھ باقی رہ گیا ہے تو اسکو چھوڑ دو **اِنْ كُنْتُمْ مُّوْمِنٰیْنَ** اگر تم ہو گے مومن یعنی دو کون اس آیت کی شان نزول ابو یعلیٰ ابن عباس سے اور ابن ابی حاتم

مقاتل سے یوں روایت کئے ہیں کہ عمرو بن عبس بن عوف ثقفی کے اولاد یعنی مسعود بن عمرو اور عبدیلم بن عمرو اور حبیب بن عمرو چاروں بھائی جاہلیت میں مغیرہ بن مخزوم کی اولاد کو سودی قرض دیا کرتے تھے جب طایف والوں نے صلح کی اور اسلام لائے بعد بنی عمرو اپنا سود بنی المغیرہ سے طلب کرنے لگے پیسا بہت تھا بنی المغیرہ کہنے لگے ہم اسلام میں سود نہ لینے لگے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو سود سے منع کئے ہیں یہ مقدمہ عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کے پاس رجوع ہوا وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھ بھیجے تب یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ آلائیہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم عتاب کو لکھ بھیجے یہ آگوستا اگر مان لین تو انکا اصل پیسا دلا دو اگر نہ مانیں تو اللہ سے اور اُس کے رسولؐ جنگ کرنے کی بات جتا دو **فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْبَيْعَ وَالْخِزْيَانَةَ** یعنی رہا کی حُرست آئے پر بھی اپنا جو سود باقی رہا ہے اُسکو نہیں چھوڑتے ہو تو **فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْبَيْعَ وَالْخِزْيَانَةَ** اللہ ورسولؐ خبردار ہو جاؤ لڑنے کو اللہ سے اور اُس کے رسولؐ سے بھٹتے ہیں اس حربے و عید میں مباغہ اور تہدید مراد ہے حقیقتہ جنگ مراد نہیں ہے بعضہ کہتے ہیں حقیقتہ جنگ مراد ہے کیونکہ جس نے سود حلال سمجھا اور بنی کو قبول نہ کیا وہ مرتد ہے اُسکو قتل کرنا اگر وہ شخص شوکت و قوت رکھتا ہو اور اُس کے پاس شکر ہو تو امام اُس سے جنگ کرنا جیسے حربوں سے جنگ کرتے ہیں **وَإِنْ تَبَيَّنَ** **فَلَكُمْ دُونُ مَوَالِكُمْ** اور توبہ کرتے ہو یعنی سود کو حلال جانتا ترک کرتے ہو اور اُس سے باز آتے ہو تو نکلو پہنچتے ہیں تمہارا مال **لَا تَطْلُمُونَ** نہ تم کسی پر ظلم کرو اور نہ کوئی تم پر ظلم کرنا یعنی اصل سے زیادہ مانگنا کوئی تم پر ظلم کرنا یعنی اس المال سے کم دینا یہ حکم جب بنی عمرو نے تو کہے ہم توبہ کرتے ہیں ہکو اللہ سے اور اُس کے رسولؐ سے جنگ کر نیکی طاقت نہیں اور اصل مال پر راضی ہو تب بنی المغیرہ اپنی بے تیسری ظاہر کئے اور قرض خواہان کو کہے غلہ تیار ہوئے تک ہمت دو و نہ مانے تب یہ آیت نازل ہوئی **وَإِنْ كَانَ** **دُفْعُ عُسْرَةٍ فَنَظِيرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ** اور اگر ایک شخص ہے بے تیسر تو ہمت دینا ہی تیسر آئے تک اسے مجاہد اور شریح اور نہ محاکم اور سدی کہتے ہیں کہ ہمت کا حکم مخصوص سودی دین میں تھا دوسرے دیون میں نہیں مجاہد اور ایک جماعت مفسرون کی کہتے ہیں یہ آیت سب سے تیسری دن کے حقیق عام ہے مذہب شافعی کا یہ ہے قرض دار کی بے تیسری جب ثابت ہو تو اُسکو تیسر آئے تک انتظار کرنا واجب ہے اُسکو قید کرنا یا اس پر

مخلص کرنا جائز نہیں اگر یہ آپ بے قیاس ہون کر کر دعویٰ کرے تو دیکھیں کہ اُس پر جو دین ہے کوئی چیز لینے کا
 کا در عوض ہے جیسے کچھ چیز مول لیتا ہے یا نقد پسیا لیا تھا سو اس کا قرض ہے دونوں صورت میں اس کے
 افلاس کا دعویٰ مقبول نہ ہو گا جب تک اپنی افلاس کو گواہ ثابت نہ کرے اگر دین عوض کا نہیں بلکہ دین
 مہر یا کسی چیز کے تادان کا دعویٰ مقبول نہ ہو گا جب تک اپنی افلاس کے دعویٰ پر قسم کیا تو اس کو قبول کرینگے
 قسم کے ساتھ تب غنیم کو اسکی مال داری پر بیہ گدرا نا ہو وَاَنْ لَّصَدَقَاتُ الْحَيْرِ لَكُمْ اور خیرات کرنا
 تمہارے لئے بھلا ہے یعنی بے قیاس پر جو قرض ہے اس کو معاف کر دو تو تمہارا بھلا ہے اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
 اگر تم کو سمجھ ہے یعنی بے قیاس کے ذمہ پر کا قرض بخش دینا بڑا ثواب ہے کر کر کو سمجھ ہو تو اس کو اختیار کرو مسلم وغیر
 ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ کا قیامت کی سختیوں
 سے نجات دینا جسکو خوش آتا ہو تب بے قیاس پر کشائش کرے یا اُس کے قرض سے کچھ معاف کرے بخاری اور مسلم
 حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اگلے لوگوں میں ایک شخص مہر
 سو فرشتے اسے ملے پوچھے کچھ نیکی بھی تو کیا ہے بولا نہیں فرشتے کہے خوب یاد کر تو بولا میں لوگوں کو قرض دیتا
 تو اپنے غلاموں کو تاکید کرتا کہ بے قیاس کو مہلت دیو اور قیاس مند سے اعراض کر جاؤ اللہ تعالیٰ نے کہا اس شخص
 بھی درگزر یعنی گناہوں کو معاف کیا ایک روایت میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو بہشت میں داخل
 کیا اس حدیث کو مسلم عقبہ بن عامر اور ابو مسعود انصاری اور بخاری اور مسلم اور نسائی ابو ہریرہ
 بھی روایت ہے امام احمد بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سنا فرماتے جس نے بے قیاس کو مہلت دی تو اس کو اس دین کے برابر ہر روز صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے
 سنا فرماتے جو بے قیاس کو مہلت دے تو اس کو ہر روز اس دین کے دو برابر صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے
 عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ پہلے فرماتے ہر روز اس دین کے برابر صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے اب
 فرماتے ہو ہر روز اس دین کے دو برابر صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قرض ادا
 کرنے کا وقت نہ آوے تک اس کو ہر روز اس کے برابر صدقہ دینے کا ثواب ہے جب وقت آچکا اور اس نے اس کو
 دی تو اس کو ہر روز دو برابر صدقہ دینے کا ثواب ملتا ہے اس سبب رجال سے صحیح میں حجت پڑتے ہیں اس حدیث

امام احمد اور ابن ماجہ اور حاکم مختصر بھی روایت کئے ہیں حاکم نے کہا اس کی سند صحیح ہے شیخین کے شرط پر عبد الرزاق اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما جو کوئی مسلمان دنیا کی سختیوں سے کچھ سختی دور کر لگا تو اللہ تعالیٰ قیامت کی سختیوں سے کچھ سختی دور کر لگا اور جو دنیا میں بے تیسیر پراسانی کر دیا تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس پر آسانی کر دیا اور جو دنیا میں مسلمان پر ستر کر لگا اللہ تعالیٰ اس پر دنیا و آخرت میں ستر کر لگا اور اللہ تعالیٰ بندہ کے اعانت میں رہتا ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی اعانت میں ہو امام احمد اور مسلم اور ابن ماجہ ابی الیسیر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو کوئی بے تیسیر کو جہالت یا کچھ قرض معاف کر دے تو اس پر اللہ تعالیٰ اپنا سایہ کرتا ہے اس روز کہ اسکے سایہ بن کیسا سایہ نہیں اس حدیث کو ترمذی اور بیہقی ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بھی روایت کئے ہیں ترمذی نے کہا کہ وہ حدیث حسن صحیح ہے اور امام احمد اور دارمی اور بیہقی شعب الایمان میں ابی قتادہ بھی روایت کئے ہیں اسی روایت میں ہے کہ قیامت کے دن عرش کے سایہ میں وہ رہیگا اس مضمون کی حدیث عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ عبد اللہ بن احمد بن مسند میں اور شداد بن اوس اور جابر بن عبد اللہ اور عائشہ اور کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہم سے طبرانی کی اوسط میں اور ابی الدرداء اور اسعد بن زرارہ طبرانی کی کبیر میں بھی آئے ہیں ابن ابی الدنیاء نے کتاب اصطناع المعروف میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جس کو اپنی دعا مقبول ہونا اور اپنی سختی دفع ہونا منظور ہو تو بے تیسیر پر کشائش کرے وَأَتَّقُوا يَوْمَ مَا تَرَجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ اور ڈرتے ہو اس دن جس میں اٹھے جاؤ گے اللہ کے پاس اس دن مراد روز قیامت ہو ڈرتے رہو یعنی اس روز کے لئے اعمال کر رکھو ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ پھر پورا ملے گا ہر شخص کو جو اسے کمایا یعنی ہر شخص کو اسکے عمل کی جزا ملے گی نیکی یا بدی وَهُمْ لَا يظلمون اور ان پر بے انصافی نہ ہوگی یعنی نیکی جو کیا تھا اسکو چھوڑ دین یا گناہ نہیں تھا سو زیادہ کرپن ایسا نہ ہوگا **فایہ** ابو عبیدہ اور عبد بن حمید اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن الانباری کتب المصاحف میں اور طبرانی اور ابن مردویہ اور بیہقی و لایل النبوه میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ قرآن کی آخری آیت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی یہ ہے وَأَتَّقُوا يَوْمَ ترجعون فیہ الی اللہ الایہ ابن جریر طبری نے متعدد طرق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور نابغین کی ایک

جماعت ایسا ہی روایت کیا ہے اور ابن جریر سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو دن زندہ رہے اور ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے اور بعضوں نے ایکس روز اور بعضوں نے سات روز زندہ رہے کر کے بھی روایت کیا ہے فریابی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کلبی کی طریق سے روایت کیا ہے کہ اس آیت کے نزول میں اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات میں ایک روز کا فاصلہ تھا ابن جریر نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ عظیمہ کے طریق سے بھی روایت کیا ہے کہ آخر آیت نازل ہوئی سو واتقوا یوما ترجعون فیہ الآیہ تھی لیکن بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ آخر آیت جو نازل ہوئی ربا کی آیت تھی اور امام احمد اور ابن ماجہ نے سعید بن المسیب سے روایت کی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کہے آخر قرآن جو نازل ہوا ربا کی آیت تھی اور ابن مردویہ نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو اپنے خطبہ میں فرمائے ابو عبیدہ کتاب الفضائل میں ابن شہاب سے روایت کیا ہے کہ عرش سے آخر اتر اسو قرآن ربا کی اور دین کی آیت تھی اور ابن جریر نے ابن شہاب سے سعید بن المسیب سے روایت کیا ہے کہ عرش سے آخر اتر اسو قرآن دین کی آیت ہے سیوطی نے کہا یہ مرسل ہے اسکی سند صحیح ہے بخاری اور مسلم نے براہین غازی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ آخر آیت نازل ہوئی سو یفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکلام تھی عبد اللہ بن احمد زواید مسند میں اور حاکم مستدرک میں اور ابن مردویہ ابی العالیہ وہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آخر قرآن جو نازل ہوا یہ آیت ہے لقد جاءکم رسول من انفسکم آخر سورت نمک اور ابو الکشیخ ابنی تفسیر میں علی بن زید کی طریق سے یوسف کی سے وہ ابن عباس سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے اسکو عبد اللہ بن امام احمد زواید مسند میں شعبہ کی طریق سے علی بن زید سے اُس نے یوسف کی سے اُس نے ابن عباس سے اُس نے ابی ابن کعب سے روایت کیا ہے اور ابن جریر نے سعید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے آخر آیت قرآن کی جو نازل ہوئی یہ تھی فمن کان یرجو لقاء ربہ فلیعل عظاما لآیہ الامام احمد اور بخاری اور نسائی ابن عباس سے روایت کئے ہیں ومن یقتل مؤمنا متعذبا فجزاؤہ جہنم لآیہ آخر نازل ہوئی سو آیت ہے اسکو کوئی خیر منسوخ نہ کی اور ابن مردویہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے آخر آیت جو نازل ہوئی یہ تھی فاستجاب لهم ربهم انی لا اضع علی عامل لآیہ اور ابن جریر نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم فرمائے جو دنیا سے جدا ہوا اللہ وحدہ کے اخلاص پر اور اسکے عبادت پر اسکا شریک نہ ٹھہرایا اور نماز کو قائم کیا اور زکوٰۃ دی تو اللہ تعالیٰ اُس سے راضی رہیگا اسکی تصدیق پر قرآن میں آخر آیت جو نازل ہوئی فان تابوا واقاموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ ہو اور امام الحرمین نے کتاب البرہان میں لکھا ہے کہ یہ آیت قل لا اجد فیما اوحی الی محمد الا یہ آخر نازل ہوئی ہے غرض آخر نازل ہوئی سو آیت میں دس قول میں پہلی نے کہا ہے بر تقدیر صحت روایات کے ان اختلافات کا جمع یوں ہے ہر شخص اپنے تئیں جو معلوم تھا اس سے خبر دیا قاضی ابوبکر نے کتاب الانتصار میں لکھا ہے ان اقوال میں کوئی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوع نہیں ہر شخص اپنی ظن کے موافق جسکو آخر نازل ہوئی سمجھا اجتہاد سے کہدیا اور احتمال رکھتا ہے کہ ہر شخص جس آیت کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے آخر وقت سنا تو کہدیا کہ یہ آخر آیت ہو اور احتمال رکھتا ہے کہ اس کے ساتھ دوسرے چند آیات بھی نازل ہوئیں ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو ان آیتوں کی بعد لکھو کر کے اہل کئے تو اسکو گمان کئے کہ یہ آخر نازل ہوئی انتہی بندہ عاصی کہتا ہے اس طور سے جمع کرنا بعضی آیتوں میں ممکن نہیں پہلا احتمال جو کہے کہ ہر شخص نے جسکو آخر سمجھا اجتہاد سے کہدیا وہی اولیٰ ہے چنانچہ ابی بن کعب کا قول جسکو عبد اللہ بن احمد زواید سند میں روح بن عبد المؤمن سے اُس نے عمر بن شفیق سے اُس نے ابو جعفر رازی سے اُس نے ربیع بن اُفس سے اُس نے ابو العالیہ سے اُس نے ابی بن کعب سے روایت کیا ہے کہ ابوبکر کی خلافت میں قرآن جو جمع کئے اسکو چند شخص لکھتے تھے جب سورہ برأت کی اس آیت کو پہنچے ثم انصرفوا صرف اللہ قلوبہم بانہم قوم لا یعقہون بعضوں نے گمان کیا کہ یہ قرآن کی آیت ہو جو نازل ہوئی تب انکو ابی بن کعب نے کہے اس آیت کے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم مجھے دو آیت پڑھائے ہیں لقد جاءکم رسول من انفسکم رب العرش العظیم تک بعد کہ یہ آخر آیت ہو قرآن جو نازل ہوئی بعد کہ جس آیت اللہ تعالیٰ نے شروع کیا تھا اسی سے ختم کیا اللہ الذی لا الہ الا ہو وہی اللہ کا قول ہے وما ارسلنا من قبلك رسول الا یوحی الیہ انہ لا الہ الا انما عبدون اس سے معلوم ہوا آخر آیت جو کہے اپنے ظن و قیاس سے کہے بعضے قولوں میں جمع کرنا ممکن ہے مثلاً جو کہا آخر آیت واقفوا یومئذ اور جو کہا رب اکی آیت ہے اور جو کہا دین کی آیت یعنی اذا تداینتم کی آیت سو یہ تینوں قول میں اختلاف نہیں کیونکہ وہ تینوں آیت ایک ہی جگہ ہیں ہر ایک کو آخر آیت کہہ سکتے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا جس نے بولا آخر

آیت نازل ہوئی سورہا کی آیت اور جو بولا و اتقوا یوما ہے وہ دونوں قول میں یوں جمع کر سکتے ہیں کہ رباً کی آیتوں کا خاتمہ کہ اتقوا یوما ہے کیونکہ رباً کی آیتوں پر ہی معطوف ہی انتہی بندہ عاصی کہتا ہی عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے جسکو ابن مردوئیہ ابی سعید خدری روایت کیا ہی ایسا مفہوم ہوتا ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر دونوں میں جو آیتیں نازل ہوئیں اُس میں یہ آیت بھی ہے یہ مراد نہیں کہ اُس کے بعد کوئی آیت نازل ہوئی انکی روایت کا لفظ یوں خطبنا عمر فقال ان من آخر القرآن نزولاً آیت الربا اس روایت میں لفظ میں کا فائدہ بعضین کا بخشا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ آیت ان آیتوں میں ہے جو آخر نازل ہوئیں وہی آخر آیت ہوئیں وہی روایتیں جو آئیں کہ وہ آیت نازل ہوئی بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتنے دن کو وفات پائے تابعین کے اقوال میں صحابی کی طرف انکی نسبت نہیں کئے تو وہ قابل حجت نہ ہیں علی الخصوص اختلاف کے وقت اور ابن عباس سے جو فرمائے روایت کیا اُسکی سند میں کلمی ہے وہ متہم بہ کذب ہے حافظ عسقلانی نے براہِ صحیحہ عنہ کے قول میں اور ابن عباس کے قول میں جمع یوں کیا ہی کہ وہ دونوں آیت یعنی لیستفتونک کی آیت اور رباً کی آیت دونوں باہم آتین ہوں تو ہر ایک پر صادق آتا ہی کہ وہ دوسری آیتوں کی بہ نسبت آخر نازل ہوئیں اور احتمال رکھتا ہی کہ لیستفتونک کی آیت کو اخیر جو کہا بہ نسبت موارث کے ہو بخلاف و اتقوا یوما کی آیت اور احتمال رکھتا ہی کہ بالعکس ہوں یعنی و اتقوا کی آیت بہ نسبت آیات رباً کی ہو بخلاف لیستفتونک کی اور بولا کہ اول ارجح ہے کیونکہ و اتقوا یوما کی آیت میں اشارہ ہو وفات کی معنی کی طرف جو مستلزم ہے خاتمہ نزول انتہی فمن یرجو اکی آیت میں ابن کثیر نے اور من یقل مومنک کی آیت میں سیوطی نے یوں تاویل کئے ہیں کہ ان آیتوں کے بعد دوسری آیات جو ان کو منسوخ کریں اور ان کے حکم کو پھیر دیں نازل نہیں ہوئیں بلکہ وہ ثابت و محکم ہیں انتہی امام احمد اور نسائی کی روایت کا لفظ اس تاویل کی تائید کرتا ہی وہ لفظ یوں ہے لقد نزلت فی آخر ما نزل النجاشی اور فاستجاب للکم کی آیت میں سیوطی نے یوں کہا کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہے یا رسول اللہ میں دیکھتی ہوں اللہ تعالیٰ مردوں کا ہی ذکر کرتا ہی مردوں کو یاد نہیں کرتا تب یہ آیت ولا تتموا ما فضل اللہ بکم علی بعض اور یہ آیت ان المسلمین و المسلمات اور یہ آیت فاستجاب للکم نازل ہوئیں تینوں آیتوں میں فاستجاب للکم کی آیت آخر نازل ہوئی اسی لحاظ سے کہے کہ وہ آخر آیت

نازل ہوئی یا یونان کہ آیتیں اول جو مخصوص مردوں کے حق میں نازل ہوئیں تھیں آخر عورتوں کے حق میں جو نازل ہوئی سو پہلی
آیت ہو اور سیوطی فان تا بواکی آیت میں یونان و یویل کیا ہے کہ وہ آیت سورگ کے اخیر کو نازل ہو بندہ عاصی کہتا ہے یہ
لقد جاءکم کی آیت آخر میں نازل ہوئی کر کے ابی رضی اللہ عنہ جو کہ اس میں بھی یہ تائیل ہو سکتی ہو بلکہ ابن ابی داؤد کی
روایت جو ابوالعالمیہ ہے اس میں اس بات کی تصریح ہے اس کا لفظ یونان ہم لما جمعوا القرآن فی خلافتہ ابی بکر کان
الذی علی علیہم ابی بن کعب فلما انتهوا من براءة الی قولہ لا یفتقون غلوا ان ہذا آخر ما نزل منها فقال ابی بن کعب قرآن
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیتیں بعد من لقد جاءکم رسول من انفسکم الی آخر السورۃ یعنی لو لوگ ابوبکر رضی اللہ
عنہ کی خلافت میں قرآن جب جمع کئے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ آیتیں پڑھے تو اسکو لکھتے تھے برات کے سورۃ میں
یفتقون کے پاس جب پہنچے تو سمجھے کہ اس سورہ کی وہ آخر آیت ہے جو نازل ہوئی تب ابی کعب رضی اللہ عنہ کے مجھو رسول اللہ صلی
علیہ وسلم اس آیت کے بعد بھی دو آیت پڑھا ہیں لقد جاءکم رسول آخر تک کیو یہ لفظ صاف دلالت کرتا ہے کہ وہ اس صورت
کی آخر آیت ہو اور امام الحرمین نے جو کہا قل لا اجد فیما اوحی الایہ آخر آیت اسکی سند کتب حدیث میں لیکن امام شاید
اسکی سند حدیث سی یا یا سو کہا ابن الحصار نے انکے قول پر رد کیا ہے کہ وہ سورہ بالاتفاق کی ہے اور اس میں کی یہ آیت سورگ کے
بعد نازل ہوئی کر کر منقول نہیں بلکہ اس آیت میں مشرکوں کے ساتھ جھگڑا ہے تو وہ مکہ میں ہی ہوا تھا انتہی بندہ عاصی کہتا ہے
انعام اگرچہ مکہ میں نازل ہوا لیکن اسکے چند آیتیں مدینہ میں نازل ہوئیں میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بسند صحیح ثابت ہوا
کہ اسکے تین آیت مدینہ میں نازل ہوئے قل تعالوا اقل ما حرم علیکم اور اسکے بعد دو آیتیں انکے سوا بھی چند آیتیں ہیں
کہ وہ مدینہ میں نازل ہوئیں کر کے منقول ہے سو شاید یہ آیت بھی مدینہ میں نازل ہوئی ہو ہم ابن الحصار کے قول کو مسلم کے کہ یہ
تمام سورت مکہ میں ہی نازل ہوئی لیکن یہ آیت شاید اس سورگ کی آخر آیت ہے جو مکہ میں نازل ہوئی واللہ اعلم
یا ایہا الذین امنوا اذ انکم ایتنم بدین الی الحبل المستحی فالکتبوا ای ایمان والوجوب معلوم کر دو
او دھار کا وعدہ مقرر تک اسکو لکھو یعنی اس دین کا تمسک لکھا لو اللہ تعالیٰ نے سو کو منع کیا سو مسلم اور قرظین
کر کے اس آیت میں اذن دیا وعدہ مقرر تک جو فرمایا اس معلوم ہوا کہ اگر وعدہ مہول ہو مثلاً کھے زراعت کے کٹاؤ تک تو صحیح نہیں
اور لکھو کر کے اسو حکم کیا تا مہول نہ جاوین اور انکار کے وقت حجت ہو یہ لکھا بعض کے پاس اجتہاد وہ قول عطا اور ابن جریج
اور نخی کا ہے محمد بن جریر طبری بھی اس قول کو اختیار کیا ہے اکثر علماء کہتے ہیں کہ وہ امر استحباب کے اسطے ہو لہذا ان کے کتابت

اور کو اہ اور رہن اول واجب تھا بعد وہ حکم فان آمن بعصمکم بعضاً فلیو الذی اتمن امانہ کی آیت سے منسوخ ہوا قبل
 حسن اور شعبی اور حکم بن عقیبہ کا یہ اب لکھنے کی کیفیت بیان فرماتا ہے **وَلِیْکُتَبَ بِنِکْمَ کَاتِبٍ بِالْعَدْلِ**
 اور لکھ دیا جائے تمہارے درمیان کوئی لکھنے والا انصاف سے یہ حکم کاتب کے ہے یعنی لکھنے والا مال میں اور وعدہ میں
 شرط میں کچھ کم و زیادہ نہ لکھ دیکو یا حکم ہے معاملہ کرنے والوں کو یعنی دین لینے والا اور دینے والا تمک کی
 متین شخص کے ہاتھ سے لکھا و تا ضرورت کی وقت ہجرت ہو و کاتیب ان یکتب لکما علیہ
 اللہ اور کنا رہ کشی نکرے لکھنے والا اس سے کہ لکھ دیکو جیسا سکھایا اسکو اللہ نے یعنی جیکو لکھا معلوم ہو تو وہ لکھنے سے
 کنا آس آیت بعضوں نے کہا ہے لکھنے والے پر لکھ دینا واجب و میا ہی شاہ پر محل شہادت یعنی قبول شہادت واجب
 جب کسی کتابت اور محل شہادت اسطے اسکو جو لایق ہو طلب کریں تو ان پر وہ واجب اور بعضوں نے کہا کتابت
 اور محل شہادت دونوں اول فرض تھے بعد اسکو اللہ تعالیٰ نے ولا یضار کاتب لاشہید منسوخ کیا جمہور کا یہ
 یہ ہے کہ یہ امر استحباب ہے جبکہ اللہ تعالیٰ اسکو لکھنا پڑھا سکھایا اور دوسروں پر اسکو فضیلت دی تو اسکو سب
 ہی ہے کہ بخل نکرے اور اپنے مسلمان بھائی کی حاجت بر لا و کنا اس نعمت کا شکر ادا ہو فلیکتاب سو وہ لکھے
وَلِیْلِی الَّذِی عَلَیْہِ الْحَقُّ اور زبان بولتے جا و جس پر حق دینا ہے یعنی جو قرض لیتا ہے اسکو ضرور ہے
 اپنی زبان اسکی مقدار اور جس وصفت کا اقرار کرے **وَلِیْلِی اللہ سَرَّجَہ** اور رے اللہ سے جو اپنا ہے
 یعنی لکھنے والا اور بولنے والا دونوں اللہ سے ڈریں کچھ فریب دعا کریں **وَلَا یُجَسَّ مِنْہُ شَکْیًا** اور نقصان نکرے
 اُس میں کچھ یعنی حق جو دینا ہے یا جو لکھتا ہے اُس میں کچھ نقصان نکرے **فَإِنْ كَانَ الَّذِی عَلَیْہِ الْحَقُّ سَفِیْہًا**
 پھر جس شخص پر حق دینا ہے موقوف ہوگا تبصہ کہتے ہیں سفیہ سے ایسا جاہل جو کہہ کے لکھانہ سکے اور بعض
 کہتے ہیں کہ سفیہ نابالغ سے مراد ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ کے پاس سفیہ وہ جو بیجا مال خرچے اور اپنے دین کو
 فاسد کرے **أَوْ ضَعِیفًا** یا ناتوان ہے یعنی بہت بوڑھا کہ جسکے حواس بر جا نہیں **أَوْ لَا یَسْتَطِیعُ أَنْ یُقِلَّ**
هُوَ یا طاقت نہیں رکھتا وہ بول کے لکھائی مثلاً وہ گنگ ہو بول نہیں سکتا ہے **وَلِیْلِی بِالْعَدْلِ** جو
 لکھا و اسکا ولی انصاف سے ولی سے مراد وہ جو اس کے امور کا متحمل ہو یا پ ہو یا وصی یا قیم جو اقرار میں نیابت ہو
وَأَشْہِدُوا شَہِیدَیْنِ مِنْ رِجَالِکُمْ اور شاہد کرو دو شاہد اپنے مردوں سے یعنی شاہد بالغ حر مسلمان سے

بچہ غلام کا فریہ ہو یہی ہو مذہب شافعی اور جمہور کا شریح اور ابن سیرین غلام کی شہادت جائز رکھے ہیں اور ابو حنیفہ
 کا فریہ لے کر فری شہادت جائز رکھتے ہیں فَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَجِدُونَ شَهِيدًا پھر اگر نہ ہوں وہ دونوں شاہد مرد و عورت
 و امرأتین ایک مرد اور دو عورتیں علیٰ کا اتفاق ہے کہ مالی مقدموں میں ایک مرد اور دو عورت ہوں تو انکی شہادت
 قبول کرینگے مالی مقدموں کے سوا دوسرے مقدموں میں انکی شہادت مقبول ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے سفیان ثوری اور حنفیہ
 کہتے ہیں مقبوتوں کے سوا دوسرے تمام معاملوں میں ایک مرد اور دو عورت کی شہادت مقبول ہے اور ایک عورت فقہا کی ہستی
 مالی مقدموں کے سوا دوسرے کوئی مقدمہ نہیں عورتوں کی شہادت مقبول نہیں امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جن
 مقدموں میں کہ اطلاع اکثر عورتوں کو ہوتی ہے جیسے ولادت اور رضاعت اور بکارت اور ثبوت اور انکے امثال میں شہادت
 ایک مرد اور دو عورت کی یا عیض چار عورتوں کی مقبول ہے اور فقہا کا اتفاق ہے کہ عتوبات اور حدود میں شہادت عورتوں کی
 ہرگز مقبول نہیں مَنْ تَزَوَّجَ مِنْ الشَّهْدَاءِ جُنُودًا کہتے ہو شاہدوں میں یعنی جن کی امانت دینا چاہیے
 پسند ہو تو اسکو شاہد رکھو شہادت کو قبول کرینگے لئے سات چہرین شاہدین ہونا شرط ہے اسلام اور حریت اور عقل اور
 بلوغ اور عدالت اور مروت اور انتقامت کافر اور غلام اور مجنون اور نابالغ اور فاسق اور بے حیا اور ستم کی شہادت مقبول نہیں
 عدالت یہ ہے کہ آدمی گناہ کبیرہ پر پھیر کرے اور گناہ صغیرہ پر اصرار کرے مروت کی معنی لغت میں آدمیت فقہاء مروت
 کہتے ہیں کہ اسوقت اس علیہ اسکے مثل کے لوگ کی دھنگ چل جیسی دلیلی اختیار کرنا نہایت وہ کہ شہادت میں شہادت
 نفع ہوتا ہے یا اسکی کچھ محض دفع ہوتی ہے یا جس پر شہادت دیتا ہے اسکے ساتھ دشمنی ہے یہ مذہب شافعی کا ہے اسکی تفصیل
 فقہ میں لکھی ہے عورتیں دو ہونا کر کے جو شرط کیا اب اسکا سبب بیان فرمایا أَنْ تَضِلَّ أَحَدُهُمَا فَتَكْذِبَ لکھا
 الاخری کہ بھول جاوے ایک رت یا دو لاوے اسکو وہ دوسری عورتوں کی طبیعت میں بھول غالب ہے اس لئے دو عورتوں
 ایک مرد کے قائم مقام کئے ایک بھول جاوے تو دوسری اسکو یاد دلاوے والا یا بی الشہداء اذا ما دعوا اور گناہ
 مکرین شاہد جو قتل کے بلا جائیں شہادت کے قتل کی واسطے یا اسکو ادا کرنے کے لئے بلاوین تو انکا زکرنا لیکن قتل شہادت
 مستحب اگر کوئی قتل شہادت کناہ کیا تو گناہ گار نہیں ہوتا شہادت کا ادا کرنا واجب جیسا داکرینگے لئے بلاو
 اور وہ نہ او تو فاسق ہوگا اور اسکی شہادت مرد و عورتوں کی وَلَا تَشْمُوا أَنْ تُكَلِّمُوا اور کاہلی نہ کرو اسکے کہنے
 یعنی حق کو یا دین کو لکھ رکھنے میں سستی نہ کرو وَصَغِيرًا اور لکھنا چھوٹا ہو یا بڑا یعنی قرض ٹھوڑا یا بہت اسکو

لکھ رکھنا اِلٰی اَجَلٍ اَکْبَرٍ و عہد تک یعنی لکھ رکھنا اُس وقت تک جو دیون اقرار کیا ذالکھ اَقْطَعِ عِنْدَ اللّٰهِ
 یہ لکھ رکھنا خوب انصاف ہے اللہ کے یہاں وَاَقُوْمُ لِلشَّهَادَةِ اور پوری سستی ہو گو اہی کو یعنی لکھا وٹ شہود کو
 یاد دلاتی ہو اُسکو دیکھے تو شہادت درست داکرے وَاَدْلٰی اِلَّا تَشْتَابُوْا اور بہت قریب ہے کہ تمکو شبہ
 نہ پڑنا کیونکہ تمسک کو جب دیکھیں پیوں کی مقدار اور وعدے دن اور شہود کے نام تب معلوم ہو جائینگے اِلَّا اَنْ
تَكُوْنُ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدْرِیْوْنَهَا بَيْنَکُمْ مگر ایسا کہ سودا ہو روبرو کا پھیر بدل کرتے ہو آپس میں کہ
 اُس میں وعدہ نہیں تو فلیس علیکم جناح اَنْ لَا تَلْتَبُوْهَا مضائقہ نہیں تمہارا سکو نہ لکھا کتاب کا حکم
 جو کیا تھا اُسے اس صورت کو استناد کیا یعنی دست بدست خرید و فروخت ہو تو اُس میں لکھا وٹ کی احتیاج نہیں کہ
 اس قسم کا معاملہ لوگوں میں بہت سا ہوتا ہے اگر اُس میں کتابت کی تکلیف ہیں تو لوگوں پر بہت دشوار ہوگا اور
 بھولنے اور مکر جانیکا اندیشہ بھی نہیں وَاَشْهَدُ اور شاہد رکھو جب خرید و فروخت کرو گے
 اس خرید و فروخت یا وہی تجارت روبرو کی ہو یا مطلق خرید و فروخت ہے اس تقدیر پر آیت میں تعمیم ہوئی تبخص کر کے
 یہ کہ اہی احتیاط کیلئے ہے جمہور کا مذہب یہ ہے کہ گو اہی حکم یہاں استعجابا ہے اور بعض کہتے ہیں وجوباً ہے اور تھوڑے
 یوں کہتے ہیں حکم وجوباً تھا لیکن منوع ہوا اسکی ناسخ فان امن بضم بعضا کی آیت ہے وَلَا یُضَارُّ کَاتِبٌ وَلَا
شَهِیدٌ اور ضرر نہ پہنچاؤ لکھنے والا اور نہ گواہ یعنی لکھنے والا کسی کے ضرر اور نقصان کا کام نہ کرے جیسے مال میں
 یا وعدہ میں کم و زیادتی کر دین یا کچھ شرطوں کو چھوڑ دیکو یا بڑھا دیکو یا اس میں اجمال کر دیکو شاید کا ضرر پہنچا نا اس طرح
 کہ شہادت ادا کر کے کیواسطے طلب میں تونہ آدے یا شہادت پور نہی ادا کرے یہہ معنی اُس تقدیر میں ہوگی کہ ایضاً کے لفظ کو
 صیغہ معروف پر میں اگر اُسکو مچول ٹھہرا دین تسخیریون ہوگی ضرر پہنچاؤ کتابت اور شاہد کو یعنی بالی یا مشتری ہ کام
 لکھے جسین کتابت کو یا شاہد کو نقصان ہو مثلاً کتابت یا شاہد اپنے ضروری کاموں میں مشغول ہیں تو انکو کتابت اور شہادت
 کیواسطے بھجھو یا کتابت کی اجرت یا شاہد کی سواری خرچ نہ کرے جب آیت معوجہ کو محمل ہوئی تو دونوں معنی پر
 یا ہر ایک پر عمل کر سکتے ہیں وَ اِنْ تَفْعَلُوْا فَاِنَّهٗ فُسُوْیٌ بِکُمْ اور اگر ایسا ضرر کرو گے تو وہ گناہ کا کام
 ہے تمہارے وَ اتَّقُوا اللّٰهَ اور ڈرو اللہ سے وَلَعَلَّکُمْ اللّٰهُ اور اللہ کو سکھاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری مصلحت
 اور مصلحتی کی بات تمکو سکھاتا ہے وَاللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ اور اللہ سب چیز واقف ہے اس آیت کو دین کی آیت میں

اللہ تعالیٰ قرآن میں مطلب بہت مختصراً فرماتا ہے لیکن اس جگہ تفصیل کیا اور کتابت کے اور شاہد رکھو کہ مکرر امر کیا تا لوگوں کو بشارت
 کر دے کہ اپنے مال کی احتیاط کریں کیونکہ مال معاش و معاد کی مصلحتوں کا سبب ہے تاہم دوسری بات یہ ہے کہ لوگ تساہل کے ابتداء
 معاملہ میں تسک نہیں لکھتے اور شاہد نہیں لکھتے بعد دینیکہ وقت انہیں بحث ہوتی ہے پسینا خوشی ہو جاتی ہے آخر حاکم کے پاس
 کر نیکی نوبت پہنچتی ہے جو بڑے شاہد بنائے رشوت دیتے ہیں جو بڑی قسم کرتے ہیں سو ابتدا میں احتیاط کرنا مسلمان بھائیوں میں عادت
 اور جوہر و حشم کا سبب بڑی حدیث میں آیا ہے جو جوہر و حشم شہر و ملک و دیوان کرتی ہے ان قباحتوں پر نظر کرتے اللہ تعالیٰ مبالغہ کبیر
 پہلے ہی معاملہ کے وقت تسک لکھے اور اس پر دو مشہور گواہ کی گواہی لکھا کہ تا آئندہ فساد نہ ہو و ان کنت علی السفسرہ اور
 اگر تم سفر میں ہو کہ لے جھڈو کا تبا اور نہ پاؤ لکھنے والا فرہان مقبوضہ ہے تو ہاتھ میں گرو رکھنی یعنی اگر تم
 مسافرت عالم میں ہو اور وہاں کوئی لکھنے والا نہ ملے تو اعتماد کی واسطے گرو رکھا چاہا ظہر ایت کو دیکھتے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گرو
 جائز نہیں مگر سفر میں مجاہد اور سخاک اور دود ظاہری بھی مذہب ہے جمہور سلف و خلف کہتے ہیں حضرت باوجود کاتب موجود
 رہتے رہن رکھنا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں رہتے پر رہن رکھے امام احمد اور بخاری اور مسلم اور
 نسائی اور ابن ماجہ اور بیہقی بی بی عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سے دیکھ
 پاس آناج اودھار لئے اور اسکے پاس اپنی لوہے کی بکتر گرو رکھے امام احمد اور بخاری اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جابر
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں اپنی بکتر ایک یہودی کے پاس گرو رکھ کے اپنے لوگوں کے
 واسطے جوئے بخاری کی ایک روایت میں جو تیس صاع تھے کر کے مذکور ہے اور امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ
 اور طبرانی اسکو ابن عباس سے روایت کرتے ہیں مدنی اس حدیث کی تصحیح کی ہے ابن حجر عسقلانی نے صاحب قریح سے نقل کیا ہے کہ حدیث بخاری کی
 شرط یہ ہے کہ اس حدیث کو شہر بن حوشب سے اسبابت یزید سے بھی روایت کیا ہو امام شافعی اور خطیب نے ابن عباس سے بھی روایت
 کی طریق دہانے باجہ ابی اقرضی اللہ عنہ سے مرسل روایت کی ہے یہودی کا نام ابو اشعم الغفیری کے ذکر کیے ہیں ان حدیث میں حضرت یزید اور ابی
 نظر کرتے آیت میں سفر کی قید لگائی کیونکہ اکثر سفر میں کاتب میر نہیں ہوتا وہ قید بطور شرط کے نہیں اور مقبوضہ کے
 قید سے معلوم ہوا کہ رہن نام ہو گا جبکہ مرتن یعنی گرو لینے والا اس مرمون کو ہدست نکرے فان آمن بعضکم بعضا
 فلیؤد الذی اوتمن اما نکتہ پھر اگر اعتبار کرے ایک دوسرے کا تو ادا کیا جائے جس پر اعتبار کیا اپنے پر کاؤن
 یعنی پیسا دینے والا قرض مانگنے والے کو اعتباری آدمی سمجھ کے بن گرو کے پیسا قرض دیا تو دیون جس پر حق ہو جس کو

واین اعتباری سمجھا تھا اپنے پرکی امانت یعنی قرض ادا کر دینا قرض کو امانت بولا کیونکہ دینے والا اُس قرض پر نہ
 دستا ویز یا نہ کچھ مال گر و رکھا دیوں اُس کا انکار کرنا ممکن تھا اس لئے اُس کا نام امانت رکھا وَلَیَّتِیْقِ اللّٰهُ دَیْلَهُ
 اور پُر تا رہے اللہ سے جو اپنا ربیع یعنی دیوں پر لازم ہے اللہ سے ڈر کے وعدہ ہوتے ہی قرض ادا کرنا انکار کرنا اور
 جھوٹے وعدے آج دیتا ہوں کل دیتا ہوں کر کے نہ کرنا یہ حکم قرض خواہ کے حق میں بھی ہو سکتا ہے قرض خواہ نے جس قدر دیا
 اتنا ہی تقاضا کرنا یا وہ طلبی نہ کرنا خیانت کرنا اور حق کو مکرنا بہت بُری بات ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کے
 ادا کرنے کو بہت مبالغہ فرمایا پہلے امانت ادا کرنا کر کے امر کا صیغہ جو وجوب پر دلالت کرتا ہو لایا پھر اسی مضمون
 کی طرف اشاریے کہا اور اُس کو بھی امر کے صیغہ سے لایا اور اللہ اور ربّیٰ نون لفظ ذکر کیا اب اللہ تعالیٰ شہود کو
 خطاب کرتا ہو وَلَا تَقْتُلُوا الشَّهَادَةَ اور تم نہ چھپاؤ گواہی کو یعنی شاہد کو شہادت کے نیچے واسطے کہ بین اُسکو
 شہادت کی گمان بیز نہیں کیونکہ وہ شہادت کی گمان بجا تو خدا کا حق باطل ہو گا اسی واسطے اُسکے وعید کو میاں لے سے کہا وَمَنْ
 یَّکْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَشْمَقُ قَلْبِهِ اور جو کوئی چھپاؤ اُس شہادت کو تو گنہگار ہے دل اُسکا اس عجب اللہ صاحب نے
 وہ شخص گنہگار ہے کہ نہ کہا بلکہ اُسکا دل گنہگار ہے فرمایا مبالغہ کی واسطے اور اشارہ کرنے کو کہ یہ کم بہت ہے
 اُسکا گناہ دلو گنہگار ہو سب اُسکا بہہ شہادت کو چھپانا زبان سے تعلق نہیں رکھتا شہادت دل میں رہتی ہو دل چھپانے
 کا عمل بڑا ہے اس لئے وہی طرف نسبت کیا فعل جس عضو سے ہوتا ہو اُس عضو کی طرف نسبت کرنا بہت باعزت
 ہے چنانچہ کہتے ہیں اُسکو اپنے انگوٹے دیکھا ہوں اپنے کان سے سنا ہوں اپنے دل سے دیا ہوں دوسرا سبب یہ ہے
 دل تمام اعضا کا بادشاہ ہو اور اعضا اس کے رعیت میں جب دل درست رہا تو تمام اعضا بھی درست رہیں گے اور
 دل غلط رہا تو تمام اعضا بھی غلط ہو جائیں گے گناہ نے دل کو گنہگار کیا تو تمام اعضا کو بھی گنہگار کیا طہرائی نے کبیر میں
 اوسط میں نبی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کسی کو شہادت ادا
 کرنے کے واسطے بولا دین اور وہ اُسکو چھپا یا تو گویا اُس نے جھوٹی گواہی دی اُسکی سند میں عبد اللہ بن صالح کا باب الیث
 اُسکو بعضوں نے توثیق کیا ہے اور بعضے ضعیف کہتے ہیں بخاری اُسکی حدیث کو متابعت میں آتا ہو واللہ
 بِمَا یَعْمَلُونَ عَلَیْمٌ اور اللہ تمھارے کئے کو جانتا ہے یعنی جھوٹی شہادت دین یا شہادت چھپا دین سبکو
 اللہ تعالیٰ جانتا ہو اُس جلع میں بھی چھپانے والے کو وعید ہے لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ

اللہ کا ہر جو کچھ ہے آسمان وزمین میں سب کا مالک سب کا خالق وہی ہر ورنہ تَبَدُّلِ اَمَانِی اَنْفُسِکُمْ اَوْ
تَحْفُوْلُکُمْ بِمَا سَبَّحْتُمْ بِہِ اللہ اور اگر تم ظاہر کرو گے اپنے جی کی بات یا چھپاؤ گے حساب لیگا تم سے اللہ
فَيَغْضِبُ مَنْ نِیْسَاءُ بِمَنْ یُعَذِّبُ مَنْ نِیْسَاءُ اور عذاب کریگا جسکو چاہے واللہ علیہ
کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اور اللہ سب چیز پر قادر ہے اس آیت کا ظاہر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ مبین جواب داتی ہے
اور قلب پر گناہ جو خطور کرتا ہے انہی ہی موافقہ ہونا حالانکہ اسکا دفع بند کے مقدور ہیں نہیں اس سے لازم آتا ہے کہ
ایسی تکلیف جو طاقت بشری سے خارج ہو یا ہو تو تکلیف لا اطاق کہتے ہیں ایسی تکلیف دینا جائز نہیں اسکی دفع کی خاطر
چند جواب دیئے ہیں بعضہ کہتے یہ آیت مخصوص ہے اس کے خدو میں بھی کئی طرح سے کلام کے ہیں بعضہ کہتے ہیں یہ آیت
بھی کتمان شہادت کے مقدمہ میں ہے اور پہلی آیت کے ساتھ متصل ہے اسکی معنی یوں ہے اسی شاہد و تمہاری دل میں
جواب داتی ہے شہادت کو ظاہر کرنا یا پوشیدہ رکھنا اس پر تم سے اللہ تعالیٰ محاسبہ لیگا اس قول کو ابن جریر اور
المذہب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مقسم کی طریق سے جو مولیٰ ابن عباس کا تھا یوں ہی روایت کی ہے عکرم سے بھی
ایسا ہی مروی ہے لیکن یہ قول ضعیف ہے کیونکہ یہ آیت اگرچہ شہود کے مقدمہ کے بعد وارد ہے پر لفظ اسکا
عموم پر دلالت کرتا ہے اسکو شہود کی طرف پھیرنے کی کچھ وجہ نہیں کیونکہ لفظ کے عموم کو اعتبار ہے نہ خصوص کے
مقابل کہتا ہے یہ آیت ان کے شانین نازل ہوئی جو دل میں کافروں کی دوستی رکھتے تھے تب معنی یوں ہوگی
ای لو کہ کافروں کی دوستی جو تمہارے دل میں ہے اسکو تم علانیہ کرو یا پوشیدہ نہ تم سے محاسبہ لیگا مجاہد کہتا ہے یہ آیت یقین کے
میں ہے یعنی تم ایمان کے مقدمہ میں یقین ظاہر کرنا یا اور دل میں شک رکھتی ہیں اس پر اللہ محاسبہ لیگا پہلے قول پر جو اعتراض ہوا ان
قول پر بھی علی اعتراض وارد ہوتا ہے بعضہ کہتے ہیں علی طرح کے یوں ہو کر کہتے ہیں ایک طرف وہ بخیاستہ دل میں آتا ہے یہ خطرہ معائنہ
چنانچہ اس کا بیان آئینہ ایت میں آتا ہے دوسرا یہ ہے کہ آدمی اس کے کرنے پر مستعد ہوتا ہے پر سبب اعتراض کے
وہ حرکت اُس سے وجود میں نہیں آتی اس قسم کی بات جو پوشیدہ رہتی ہے اس پر اللہ محاسبہ لیگا اکثر
کہتے ہیں کہ آیت اپنے عموم پر باقی ہے اور اعتراض کے دفع کے لئے چند وجہ کہتے ہیں بعضہ کہتے ہیں یہ آیت
منسوخ ہے بعد کی آیت سے یہ قول علی اور ابن مسعود اور ابو ہریرہ کا ہے اور ابن عباس کا بھی صحیح قول
یہی ہے اور عائشہ سے بھی ایک روایت ہے اور محمد بن سیرین اور محمد بن کعب قرظی اور قتادہ اور کلثبی

یہی کہتے ہیں امام احمد اور مسلم اور ابو داؤد کتاب تسبیح و تسبیح میں اور ابن جریر طبری اور ابن حاتم نے اپنی پر
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی اللہ مافی السموات و مافی
 الارض وان تبدوا مافی انفسکم او تخفوه یحاسبکم بہ اللہ فیغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء واللہ علی کل شیء
 قدیر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر نہایت شاق ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کے دوزخ
 بیٹھے اور عرض کئے یا رسول اللہ جن تکلیفوں کی ہم طاقت رکھتے تھے نازل ہو میں جیسے نماز روزہ جہاد صدقہ تو ہم
 قبول کئے اب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا ہم اسکی طاقت نہیں رکھتے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کئے
 اول کے اہل کتاب جو کہ تھے سمعنا و عینا یعنی ہم سنے اور اسکو نہیں مانتے کیا تم بھی ویسا ہی کہتے ہو بلکہ یوں کہو
 سمعنا و اطعنا غفر انک ربنا والیک المصیر یعنی ہم نے سنا اور قبول کیا تیری بخشش چاہئے اسی رب ہمارے اور
 تجھی تک رجوع ہے جب لوگ اسکو پڑھے اور انکی زبان ام ہوئے اللہ تعالیٰ اسکے پیچھے آمن الرسول کی آیت نازل
 کیا جب اسکو قبول کئے تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نسخ کیا اور یہ آیت نازل کیا لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا الا یہ
 وہ کہے تو اللہ تعالیٰ فرمایا بہتر ہے امام احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور حکم
 اور بیہقی کتاب الاسماء والصفات میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ جب ان تبدوا مافی
 انفسکم او تخفوه یحاسبکم بہ اللہ کی آیت نازل ہوئی صحابہ کے دل پر اتنا غم ہوا کہ کسی چیز سے اتنا غم ہوا تھا پھر
 آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سمعنا و اطعنا و سلنا پھر
 اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں میں ایمان کو مضبوط کیا اور لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت
 ربنا لا توخذنا ان نسینا اور اخطانا کی آیت نازل کیا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے ویسا ہی کیا ربنا ولا
 تحمل علینا اصرکم احملتہ علی الذین من قبلنا اللہ تعالیٰ فرمایا میں نے اسکو کیا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقت لنا بہ اللہ
 تعالیٰ نے فرمایا میں نے کیا واعف عنا و اغفر لنا و ارحمنا الا یہ اللہ تعالیٰ نے کہا میں نے کیا عبد بن حمید اور ترمذی
 علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ جب وان تبدوا مافی انفسکم او تخفوه یحاسبکم بہ اللہ کی آیت نازل
 ہوئی ہم مغموم ہوئے تب لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت کی آیت نازل کر کے اسکو
 نسخ کیا سعید بن منصور اور ابن جریر اور طبرانی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ صحابہ

قبل تحاجب لهما ما كسبت وعليهما اكتبته کی آیت نازل ہوئی آگے کی آیت کو نسخ کی ابن جریر نے قنادہ کی طریق سے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ لهما کسبت وعليهما اكتبته کی آیت اس آیت کو نسخ کی بخاری نے مروان الاصغر سے اسنے ایک صحابی سے روایت کیا ہے کہ اس آیت کو یعنی ان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه یحسبکم بہ اللہ کو اسکے بعد کی آیت منسوخ کی بخاری کی ایک طریق میں اس صحابی کا نام ابن عمر کر کے آیا دوسری ایک طریق میں مذکور ہے کہ مجھے گمان ہے کہ وہ صحابی ابن عمر ہو حافظ عسقلانی نے کہا اپنے کو گمان ہے کہ کر کے کون کہتا ہے سو مجھ کو معلوم نہیں ہوا یہ صحابی ابن عمر رہنے میں مجھ کو توقف ہے کیونکہ ابن عمر کو اس آیت کے منسوخ ہونے کی اطلاع نہیں تھی چنانچہ امام احمد نے مجاہد کی طریق سے روایت کیا ہے کہ میں ابن عمر کے پاس تھا انہوں نے یہ آیت پڑھی وان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه یحسبکم بہ اللہ اور روئے میں نے ابن عباس کے نزدیک آگے انکو اس کا ذکر کیا ابن عباس کہے یہ جب نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو نہایت غم ہوا اور عرض کئے یا رسول اللہ ہم ہلاک ہوئے ہمارے دل جا رہا تھا میں نہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم کہو سمعنا و اطعنا پھر اسکو یہ آیت نسخ کی لایکلف اللہ نفسا الا وسعها اور طبری نے بانسہ صحیح زہری سے روایت کیا ہے اسنے کہا میں نے سعید بن مرثد سے سنا اسنے کہا کہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس تھا انہوں نے یہ آیت پڑھی وان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه یحسبکم بہ اللہ اور کہے واللہ اگر کو اللہ تعالیٰ اس بات پر مواخذہ کرے تو ہم ہلاک ہونگے بعد اتنا رونے کہ انکے رونے کا آواز سے سعید نے کہا میں انکے پاس سے اٹھ کے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور میں عمر کی بات اسنے بولا ابن عباس کہے اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن کو بخشے میری عمر کی قسم یہ آیت جب نازل ہوئی تو مسلمان کو غم ہوا جیسا ابن عمر کو ہوا تب اللہ تعالیٰ نے نازل کیا لایکلف اللہ نفسا الا وسعها حافظ عسقلانی کہتا ہے شاید ابن عمر کو وہ قصہ معلوم تھا بعد جب اطلاع ہوئی کہ وہ آیت منسوخ ہوئی اس آیت کے منسوخ ہونے پر بعض اعتراض کئے ہیں کہ یہ آیت خبر ہے اخبار میں نسخ نہیں آتا یہ نسخ نہوگا مگر اس میں جو وہ امر یا نہی ہو اس اعتراض کا جواب یوں دیتے ہیں کہ یہ آیت اگرچہ خبر ہے لیکن حکم کو متضمن ہے جو اخبار حکم کو متضمن ہو تو نسخ کا اس میں داخل ہونا ممکن ہے جیسے دوسرا حکام میں داخل ہوتا ہے نسخ داخل نہیں ہوتا سو خبر وہ ہے جو خبر محض ہو اور حکم کو متضمن نہو جیسے گذشتہ امتوں کی اخبار طبری نے

بخش دے کہو نصیحت نہ کرو اور رحم کر ہم پر انت مولنا تو ہمارا صاحب فاضل علی القوم الکثیر
 سود و گمراہی فرمائی قوم پر یہاں ایک اشکال وہ ہے کہ بھول کے یا خطا کچھ فعل کرے تو اس پر مواخذہ نہیں ہوتا اور
 ابن جابر اور حاکم اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان اللہ تجاوز عن الخط
 والنسيان ما استكره عليه یعنی اللہ تعالیٰ درگزر میری امت کی خطا اور نسیان اور وہ کام جو جسے کیا جاوے خطا اور نسیان ہوتا
 معافی افسہ مانگنے کا کیا سبب اس کا جواب ہے خطا اور نسیان دو طرح کے ہیں ایک یہ کہ اس آدمی کی غفلت اختیار کرتے وہ خطا سرزد ہوئی
 دوسرا غفلت اختیار نہیں کیا لیکن اس سے چونکہ ہو گئی معافی چاہیں اس سے جو قصور اور تغافل کی سبب تھے سرزد ہوتی ہو چکی تھے
 کہا ہونی اس میں خطا یا نسیان کچھ کام کر بیٹھیں تو اس سے مواخذہ ہوتا تھا اور ان پر کوئی کھانے پینے کی چیز اس گناہ کی برائی کی مقدار
 ہوتی تھی اللہ تعالیٰ نے ہر مومن کو فرمایا کہ اس سے مواخذہ ہونا کر کے دعا مانگو بخاری اور مسلم وغیرہ ابو سعید رضی اللہ عنہ روایت
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں قرآن الہامین من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه یعنی جس نے سورہ بقرہ کے اخیر کی دو آیتیں
 شکو پڑھیں تو اس کو بس پچھنے دو سو آیتیں پڑھنے کی احتیاج نہیں یا دو آیتیں پڑھیں تو نماز تہجد پڑھنے کی احتیاج نہیں مسلم نے
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اسری کی شب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تین سدرۃ المنتہی تک لگے
 اور تین چیز دے ایک تو پانچ نمازیں دوسرا سورہ بقرہ کے اخیر کی آیتیں تیسرا اگلی امت سے جس نے اللہ کا شریک نہ ٹھہرا تو اس کے
 گناہ کبیرہ بخشے ترمذی غیرہ نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے
 آسمان اور زمین پیدا کر نیکی دہنار برس کے آگے ایک کتاب لکھا اس میں دو آیت نازل کر کے سورہ بقرہ کو ختم کیا دو وزن
 آیتیں تین ات جس گھر میں پڑھینگے تو اس گھر کے پاشیطان نہ آویگا حاکم اس حدیث کی تصحیح کیا ہے امام احمد وغیرہ خدیفہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے سورہ البقرہ کے اخیر کی یہ آیتیں مجھ کو یک گنج سے دجو زبرد
 ہر میرے آگے کسی نبی کو دو آیتیں مرحمت نہیں ہوں سید علی کہا اس حدیث کی تصحیح ہو مسلم اور ترمذی اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اپنے گھر کو قبر نہ کیجیو جس گھر میں بقرہ پڑھا کر تین شیطان ان گھر سے بھاگتا ہے
 حدیث میں آیا گھر کو قبر نہ کیجیو اس مراد یہ ہے نفل نماز گھر میں پڑھا کر و نماز نہ پڑھے اگر قبرستان کی مانند مجھڑوں بن اپنی صحیح
 سہل بن رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہر چیز کو سام یعنی بلند کی قرآن کی سام سورہ بقرہ ہر شخص
 شب کو پڑھو ان گھر میں پڑھے تو تین شیطان اس گھر میں آویگا اور جو دن وقت پڑھے تو تین شیطان اس گھر میں نہ آویگا۔

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَانِ اَلْيَسَاءُ

یہ آل عمران کی سورت ہو مدینہ میں اتری اسکی دو سو آیتیں ہیں خطیب شیرینی نے لکھا اس سورت میں تین ہزار

چار سو اسی کلمہ ہیں انکے حروف چودھانہار پانسویس ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلَمْ

یہ حروف مقطعات ہیں سورہ بقرہ کی تفسیر میں ہم لکھ آئے ہیں کہ یہ حروف اسرار الہی ہیں اسکی معنی اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا ہی اس قول کو اکثر علما اختیار کئے ہیں اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم ایسا ہی کہے ہیں قاضی ناصر الدین سیوطی

کہا یہ حروف اسرار الہی ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اسکی معانی نہیں جانتا اس سے شاید یہ مراد ہو کہ یہ الفاظ اللہ تعالیٰ کے اور اُسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اسرار اور رموز ہیں کہ جن سے غیر کو سمجھنا نہ تھا

نہیں ہے یہ تاویل کے واسطے کہ جو لفظ مفید نہ ہو اس سے خطاب کرنا بعید ہے اور بعضے انکی معنی کرتے تھے لیکن اسپن بڑا اختلاف ہوئے اس اختلاف کو وہاں نہیں لکھا تھا یہاں اُسکا کچھ ذکر کرتے ہیں بعضے کہتے ہیں کہ وہ

اسرار الہی کے سرنامے ہیں الف لفظ اللہ کا سرنامہ ہے اور لام لطیف کا اور میم مجید کا بعضے کہتے ہیں الف سے اللہ لام سے اُسکا لطیف میم سے ملک مراد ہے بعضے کہے الم کی معنی انا اللہ اعلم یعنی میں اللہ ہوں بہت جانتے

والا بعضے کہے ہیں الف سے اللہ لام سے جبریل میم سے محمد یعنی قرآن اللہ تعالیٰ کی طرف سے جبریل کی زبان پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پڑا نزل ہوا بعضے کہتے ہیں ان حروف میں بعضے لوگوں کی مدت و بقا کی طرف اشارہ ہو جیسا کہ حدیث

میں آیا ہو کہ اس سورت کو جب پڑھے تو یہود کہے ہم تمہارے دین میں کیسے داخل ہوں تمہاری مدت ایک ہتر برس کی ہے سو اسطے کہ ابجد کے حساب سے الف کا ایک عدد ہو لام کے تیس میم کے چالیس پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم

تسم کر کے فرمائے انکے سوا اور بھی نطقین ہیں المص الکریم یعنی یہود کہے اب تم غلط کرے ہم کسکو شمار کریں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انکے قول کو قبول کر کے دوسرے حروف کو بیان فرمانا دلیل ہو کہ اس سے کچھ حساب مراد

ہے بعضے کہتے ہیں کہ اللہ کے ناموں کے مقطعات ہیں اگر کوئی شخص اسکو ملا ناجائز تو اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم جانتا جیسے الرحمن انکو جمع کریں تو الرحمن ہوتا ہو مگر ان سب کو ہم جمع کرنے نہیں جانتے بعضے کہتے ہیں کہ قرآن کے نام

ہیں بعضے کہتے ہیں کہ سورتوں کے نام ہیں بعضے کہتے ہیں کہ حروف ہیں اللہ تعالیٰ نے بطور قسم کے انکو ذکر کیا اللہ

لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ اللہ اسکے سوا کسی کی ہنگی نہیں چاہتا ہر سب کا تھامنے والا الحی القیوم کو

بعضے اللہ کا اسم اعظم کہتے ہیں اور بعضے فقط اللہ کو اور بعضے اس مجموعہ کو یعنی اللہ لا الہ الا اللہ الحی القیوم کو اسم اعظم کہتے ہیں اُس کی تحقین میں اختلاف بہت سا ہے مفسرین کہتے ہیں بخران کے نصاریٰ کی جماعت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اُنکے احوال میں یہ آیت نازل ہوئی وہ سب سوار تھے اُنہیں چودھ آدمی بہت عمدہ تھے اُن عہدگوں میں تین شخص پر قافلہ کا مدار تھا ایک کا نام عبد المسیح اسکاف عاقب تھا یہ قافلہ سالار تھا اسکے بے حکم کچھ نہیں کرتے تھے دوسرے کا نام ایتیم عرف سید تھا قافلہ کا خاندان تیسرا ابو جابر بن علقمہ وہ انکا اسقف اور عالم تھا روم کے سلاطین اسکی بہت تعظیم کیا کرتے عرض بنی صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز میں تھے وہ مسجد نبوی میں آئے اُنکے بدن پر جبرو کے جیسے اور چادریں تھیں یہ الحارث بن کعب کے قبیلے والے مردوں کی مانند دے خوبصورت تھے اُنکو دیکھنے والے کہتے ایسی جماعت کہیں نہ آئی اُنکی نماز کا وقت جب آیا مسجد نبوی میں نماز کیواسطے کھڑے ہو کر لوگ حافت کرنا چاہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما چھوڑو پھر مشرق کی طرف نہہ کر کے نماز پڑھی بعدہ سید اور عاقبہ بن ابی سہل کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا تین کرنے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُنکو فرمایا اسلام لاؤ و کہے ہم اول اسلام لائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تم جھوٹ کہتے ہو اللہ کا فرزند ٹھہرانا اور صلیب پر کش اور سر کا گوشت کھانا تھا اسکا کھانا میں نہیں کھوے جھگڑنے لگے اور کہے عیسیٰ ابن مریم تو میرا نکا باپ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا لگا پٹے پاتے شبیر پتا سو تم جانتے ہو یا نہیں کہے ہاں تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اللہ تعالیٰ ہمیشہ زندہ ہے عیسیٰ موت کو چاکیگا سو تم جانتے ہو یا نہیں کہے ہاں فرماتے اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حافظ ہے اور سب کو رزق دیتا ہے سو تم کو معلوم ہے یا نہیں کہے ہاں فرماتے کیا عیسیٰ کو بھی یہ کام کرنے کی قدرت ہے یا نہیں تو کہے نہیں فرماتے اللہ تعالیٰ نے مان کی رحم میں عیسیٰ کی صورت بتائی اور پروردگار کھانا پیتا نہیں سو جانتے ہو یا نہیں کہے ہاں فرماتے عورتیں جیسی حاملہ ہوتیں اور حیثیتیں میں عیسیٰ کی مان اُنکو ویسا ہی جنی بعدہ بچے دودھ جیسا پیتے ہیں ویسا پیا بعدہ کھاتا پیتا تھا نصار حاجت کرتا تھا سو جانتے ہو یا نہیں کہے ہاں فرماتے جب عیسیٰ یون ہوا تو وہ خدا کا ہی کو ہو گا جب وہ چپکے ہو رہے اسی پر اللہ تعالیٰ سورہ آل عمران ۴۵ پر چند آیتیں نازل کیا اور فرمایا الم اللہ لا الہ الا اللہ یعنی اللہ کی معرفت میں نصاریٰ جو گمراہ کرتے ہیں خدا کی شان تو یہ ہے کہ اسکے سوا کسی دوسرے کوئی الہ نہیں ستم حق عبادت کا وہی ہے دوسرے بندگی لائق نہیں نہ کیونکر انکا فرزند ٹھہراتے ہو بعدہ فرمایا اللہ الحی القیوم

حی اللہ کی ایک صفت ہے اُسکی معنی ہمیشہ رہنے والا جسکو کبھی موت نہیں قیوم وہ جو اپنی ذات قائم رہے
 اور تمام مخلوقات کی تدبیر کرے نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ امارے تجھ پر کتاب راستی سے یعنی مَدَن
 قرآن کو جو نازل کیا دلالت میں راست اور اخبار میں سچ ہے مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ سچ کرتی اگلی
 کتاب کے بین دیدہ کی اصل معنی اپنے ہاتھوں کے سچ رو برو جو چیز ہو تو ہاتھوں کے سچ ہوا کرتی ہے اس لئے جو چیز
 کسی چیز پر مقدم ہو تو اُسکو بین دیدہ کہنے لگے یعنی قرآن نے اگلی کتابوں کا سچا بین ثابت کیا وَأَنزَلَ
التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ اور امارا توریت اور انجیل کو اُس سے پہلے هُدًى لِّلنَّاسِ لوگوں کی
 ہدایت کو یعنی قرآن نازل کرنے کے آگے توریت اور انجیل لوگوں کی ہدایت کے خاطر نازل کیا اِس جگہ ناس سے
 موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کی قوم مراد ہیں معلوم ہو چکے محاورہ میں انزل کا لفظ باب افعال سے اُس مقام
 مستعمل ہوتا ہے کہ ایک چیز ایک ہی دفعہ نازل ہو نزل کا لفظ باب تفعیل سے اس جگہ جو ایک چیز بدفعات نازل ہو
 کیونکہ تفعیل کا صیغہ تکرار کو چاہتا ہے اسی سبب سے قرآن کو نزل بولا اور توریت و انجیل کو انزل کہا بعضے کہتے ہیں
 قرآن لوح محفوظ سے پہلے آسمان پر ایک ہی دفعہ میں نازل ہوا پھر وہاں سے تھوڑا تھوڑا آٹھیں سال کے عرصہ میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اِس جہ سے قرآن کی شان میں انزل اور نزل دونوں کہہ سکتے ہیں جب نزل کہے
 تو اس سے پہلے نزل ارادہ کرتے ہیں اور جب نزل کہے تو دوسرا نزل یہ جو فرق ہم نے بیان کیا نظر کرتے
 غالب استعمال کے ہیں کہیں اسکے برخلاف بھی مستعمل ہوتا ہے وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ اور امارا فرقان اس جگہ فرقان
 سے کتابیں مراد ہیں جو حق و باطل کے درمیان فرق کرتی ہیں اِس تقدیر پر اس جگہ کو تینوں کتاب کے بعد ذکر کرنا
 کہ تا انکے سوا دوسری جو کتابیں ہیں سبکو شامل ہو گا گویا یوں کہا و انزل سائر ما یفرق بین الحق و الباطل یعنی
 اور نازل کیا باقی کتابیں جو فرق کرتی ہیں حق و باطل کے درمیان بعضے کہتے ہیں فرقان سے قرآن شریف
 مراد ہے اُسکو پہلے ذکر کر کے پھر دوسرے کتابوں کی نعت ذکر کیا مع اور تعظیم کے خاطر اور اُسکی فضیلت معلوم ہونے
 کے لئے کیونکہ قرآن وحی اور کلام الہی ہونے میں دوسرے آسمانی کتابوں کا شریک ہوا اور ایک صفت زاید ہوئی
 کہ وہ معجزہ ہوا حق و باطل میں فرق کرنے والا بعضے کہتے ہیں فرقان سے مراد زبور ہے یہ بات بعید ہے کیونکہ
 زبور میں خط و عاین اور مواظبت میں کچھ شرعی احکام مذکور نہیں فرقان اُسکی صفت ہو نہیں سکتی امام فخر الدین

کہا ہے فرقان سے مراد و معجزے ہیں جنکو کتابوں کے ساتھ دیا تاکہ انبیاء کے اور جھوٹوں کے درمیان فرق کریں
 اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِآیٰتِ اللّٰهِ لَہُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ مَّفْرُجٌ لَّوْکَ مُنْکَرٍ مِّنَ اللّٰہِ کِی ایتوں سے
 انکو سخت عذاب کے آیات سے مراد قرآن وغیرہ کتب اور تمام معجزے مراد ہیں وَاللّٰہُ عَزِیْزٌ دُوَّ اِنْتِقَامٍ
 اللہ زبردست ہیرو لالینے والا مجرم کے شکنجہ سخت سزا دینے کو انتقام کہتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ انکو سخت
 عذاب دیگا کہ کوئی اسکے مثل عذاب دینے پر قادر نہیں اِنَّ اللّٰہَ لَا یُخْفِیْ عَلَیْہِ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا
 فِی السَّمٰوٰتِ اللہ اس پر چھپی نہیں کوئی چیز زمین میں اور نہ آسمان میں ہُوَ الَّذِیْ یُصَوِّرُکُمْ فِی الْاَرْحَامِ
 کِیْفَ یَشَآءُ مَرَّہِی تمہارا نقشہ بناتا ہوں ان کے پیت میں جس طرح چاہے یعنی مرد یا عورت گورایا کا لا خوبصورت
 یا بد صورت پوری خلقت یا ناقص غرض کر ڈرہا آدمی پیدا کرتا ہے اور اُن میں تفاوت ہوتا ہے پہلی آیت
 اللہ تعالیٰ کے ہی یعنی زندہ ہونیکے گویا دلیل تھی یہ آیت قیوم ہونیکے دلیل ہے اور بچہ کا نقشہ پیٹ میں بنانا
 اسکی کمال علم و قدرت کی دلیل ہے اور اس آیت میں بجز ان کے نصاریٰ پر ردی و عیسیٰ کو ابن اللہ کہے
 اور اس پر چند باتوں کی دلیل گوزارنے ایک علم کیونکہ عیسیٰ غیب کی باتوں کی خبر دیتے تھے دوسری قدرت
 کیونکہ عیسیٰ مردوں کو زندہ کرتے تھے اور اندھے گنگ کو درست کرتے تھے انکے ردین گویا یوں فرمایا
 کہ اللہ کی توشان یہ ہے کہ اسپر کوئی چیز پوشیدہ نہیں غیب کی چند باتوں کی خبر دینا عیسیٰ کی الوہیت
 پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ وہ باتیں وحی سے معلوم ہوئی تھیں لیکن عیسیٰ کا علم سب باتوں پر محیط نہ تھا
 دلالت کرتا ہے کہ عیسیٰ خدا نہیں تھا حاصل یہ ہے کہ غیب کی بعض چیزوں کا علم ہونا الوہیت پر دلالت نہیں
 پر بعض چیزوں کا بھل عدم الوہیت پر قطعاً دلالت کرتا ہے عیسیٰ علیہ السلام کو غیب کے سب باتوں کا علم نہیں
 تھا وہ قطعاً خدا نہیں سب چیزوں کو اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرا کوئی نہیں جانتا سو سب مسلمانوں کو معلوم
 ہے لیکن اس مقام میں نصار پر ردی اس لئے ہم انہوں کی کتابوں سے اس دلیل کے مقدموں کو ثابت کرتے
 اخبار الامام کے دوسرے سفر کے چھوٹے باب کی تیسویں سطر میں لکھا ہے یا اللہ انکی نازی آواز آسمان
 پر سے تھی سنتا اور انکے گناہوں کو توہی بخشتا ہے اور ہر ایک کی دل کی پوری خبر رکھتا ہے اسکے ولین
 اسکو توہی جانتے ہو اسکی سب سے شے کے مطابق بدلا دیجئے اس لئے کہ سب کچھ آدمیوں کو توہی جانتے ہو

اس فقرے سے ثابت ہو کہ دل کی خبر فقط اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو معلوم نہیں عیسیٰ کو سب چیزوں کی خبر نہو
 انجیل سے ثابت مسیحی کی انجیل کے تیسرے باب کی سولہویں سطر میں ہے عیسیٰ جب اصطبلخ پانچکا فی الفور پانی سے
 نکلا اور پراپا لکھا گاہ اسپر آسمان کے دروازہ کھل گئے اور اوستے خدا کی روح کو کبوتر کی مانند اترتی اور اپنے
 اوپر آتی دیکھا اس فقرے سے معلوم ہوا کہ عیسیٰ کو پیش اصطبلخ پانے کے علم نہیں تھا مرس کی انجیل کے تیرہویں
 باب کی تیسویں سطر میں لکھا ہے اس دن اور اس گھڑی کی بابت سوا باکے نہ تو فرشتے جو آسمان پر ہیں اور نہ
 میا کوئی نہیں جانتا یا دیکھتے اس کلام میں عیسیٰ اللہ تعالیٰ کو باپ اور اپنے تین میا کہنا مشابہات الفاظ سے ہو
 انکی تاویل سے نصاریٰ جاہل ہو کر عیسیٰ علیہ السلام کو خدا اور خدا کا فرزند کہتے ہیں مسیحی کی انجیل کے اکیسویں باب کی
 اٹھارہویں سطر میں لکھا ہے مسیح صبح کو شہر میں آئے لکھا تو اُسے بھوک لگی تب انجیر کا ایک درخت راہ میں دیکھا
 آیا لیکن پتوں کے سوا اس پر کچھ بنایا تب بولاقامت تک تجھ میں بھل نہ لگے آن فروع عیسیٰ کو غیب کے سب باتیں
 معلوم نہونا ثابت ہوا جب غیب کے سب باتیں اسکو معلوم نہون تو اسکا خدا نہونا ثابت ہوا اور قدرت کی شہادت
 یہ کہ ایک قطرہ مٹی سے رحم میں ایسی نادر صورت نہایت صنعت سے بناتا ہی عیسیٰ اللہ کے حکم سے کسی کو زندہ کرتے
 انکی الوہیت پر دلالت نہ کرے گا سب پر عیان ہے کہ زندگی اور موت کو پیدا کرنے کی قدرت انہیں نہیں
 یہ قدرت حاصل نہونا انکے عدم الوہیت پر دلالت کرتا ہی نصاریٰ کو ان دو شہوں کے سوا کچھ دوسرے
 ایک تو یہ کہ مسلمان کہتے ہیں عیسیٰ بن باکے پیدا ہوا انسان تھا باپ جب کوئی نہ تو معلوم ہوا کہ وہ ابن اللہ
 ہے اسکا جواب یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جس طرح چاہے اس طرح کا نقشہ رحم میں بناتا ہے بن نطفے باکے صورت رحم
 بنا دینا قدرت ہے بعد نہیں لا الہ الا هو الغریز الحکیم کسی کی زندگی نہیں اس کے سوا وہ زبردست حکمت والا
 کلمہ توحید کو مکر فرمایا روین کئے جنلیث کے قابل تھے کیونکہ نصاریٰ کی جو جماعت آئی تھی انہیں کے بعض عیسیٰ کو
 الہ سمجھتے تھے اور بعض ابن اللہ کہتے تھے اور بعض تین میں کا تیسرا جانتے تھے دوسرا شہدہ اس جماعت کا یہ تھا
 کہ تم عیسیٰ کو کلمتہ اللہ اور روح اللہ کہتے ہو یہ دلالت کرتا ہی کہ وہ ابن اللہ ہی اسکا جواب کہے یا یون کہا کہ یہ الہ
 لفظی ہے لفظ احتمال رکھتا ہے حقیقت اور مجاز کا جس لفظ کا ظاہر دلیل عقلی کا مخالف ہو تو وہ لفظ مشابہات
 ہے اس کی تاویل کرنی ضرور ہے اسی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ**

مِنْهُ آيَاتٌ مُّخْتَلِفٌ هَكَذَا أَمَّ الْكِتَابِ وہی جو جس نے انا راجحہ پر کتاب اُسین بعضی آیتیں حکم میں ویسے
 جسٹہن کتاب کی علیک کا خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر حکم کی معنی یہ ہے کہ اسکی عبارت واضح ہو چکا ویل
 کا احتمال نہیں رکھتی مقصود پر صاف دلالت کرتی ہر شے کا محل نہیں ام الكتاب میں یعنی اصل اور جڑ میں احکام
 کا مدار انہیں پر ہے اور حلال و حرام میں انہیں پر عمل ہر اور مشابہات کو انہیں کی طرف پھیرتے ہیں و آخر
 مُتَشَبِهَاتٌ اور دوسری آیتیں میں مشابہہ یعنی اسکا لفظ کئی طرف جاتا ہو مقصود صاف معلوم نہیں ہوتا
 اس جگہ ایک اشکال ہے کہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں فرمایا قرآن کے بعضی آیتیں حکم میں اور بعضی مشابہہ اور سورہ
 زمر میں فرمایا اللہ انزل احسن الحدیث کتابا تشابہہ اللہ نے اناری بہت بات کتاب آپس میں مشابہہ اس معلوم
 ہوتا ہے کہ وہ سب مشابہہ ہیں اور سورہ ہود میں کہا اگر کتاب اھکت آیا نہ یعنی یہ کتاب ہر حکم میں اسکی آیتیں
 یہہ دلالت کرتی ہے کہ وہ سب حکم میں اس اشکال کا جواب یوں ہے کہ سب حکم میں جو فرمایا اس سے مراد
 یہہ ہے کہ وہ سب حق میں اور سچ اس میں کچھ عبت اور ہزل نہیں اور سب مشابہہ ہیں جو فرمایا اس سے مراد یہہ
 حق اور راستی میں ایک آیت دوسری آیت سے شبہت رکھتی ہے اس جگہ بعضی حکم اور بعض مشابہہ میں جو فرمایا
 اس سے مراد یہہ ہے کہ بعض لفظوں کی معنی واضح ہے وہ حکم ہے اور بعضی لفظوں کی معنی واضح نہیں وہ مشابہہ
 اسکی تفصیل یہہ ہے کہ لفظ جو معنی پر دلالت کرتا ہو اس معنی کے سوا دوسری معنی کا احتمال رکھتا ہو یا نہیں
 اگر دوسری معنی کا احتمال نہ رکھتا ہو تو اسکو لفظ کہتے ہیں اگر دوسری احتمال رکھتا ہو لیکن ان دو معنی سے ایک
 معنی پر بقوت دلالت کرتا ہو اور دوسرے پر بقوت نہیں سو جس معنی پر بقوت دلالت کرتا ہو اس کی نسبت
 ظاہر کہتے ہیں اور جس معنی پر بقوت نہیں دلالت کرتا ہو اسکی نسبت مائل کہتے ہیں اگر دو معنی کا احتمال رکھتا ہو اور
 دونوں احتمال برابر ہیں ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں تو اسکو مجمل کہتے ہیں اس بیان لفظ کے چار قسم ہو تفسیر ظاہر
 مودل جو لفظ یا ظاہر ہو تو اسکو حکم کہتے ہیں اور جو مجمل یا مودل ہو تو اسکو مشابہہ کہتے ہیں اصول فقہ و اصول کلام
 حکم و مشابہہ کے یہی معنی ہیں اس جگہ یہی معنی مقصود ہے کہ اسکے امام فخر الدین رازی وغیرہ ترجیح دے ہیں بعضے کہتے
 ہیں اس جگہ حکم سے مراد وہ جہاں مقصود معلوم رہے اگرچہ بتاویل ہو مشابہہ وہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ کے سوا
 دوسرا کوئی نہیں جانتا جیسے قیامت آنے کا وقت اور جمال بکھنے کا روز اور ہر وقت کے شروع کے حرم

مجموعہ

نکات پر مشتمل

نکات پر مشتمل
 کہ معنی کی تفصیل

اسکے سوا کسی اور چند قول میں تطویل کے اندیشے سے انکو ترک کیا یہاں اور ایک اشکال کرتے ہیں اسکی
تقریر یہ ہے قرآن تو دین کے احکام کو بیان کرنے اور بندوں کو ہدایت اور راہ بتلانے کو نازل ہوا ضرورتاً
سب حکم ہی رہے متشابہ نازل ہونے سے کیا فائدہ اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ نصیحت کا کلام دو طور پر تھا ایک
تو واضح اور صریح بیان کر دینا جس کا مطلب سامع پر مخفی نہ رہے دوسری طور مجاز اور کنایات اور اشارے اور مزین
ذکر کرنا اس قسم کا کلام ہی عربوں کے پاس مستحسن تھا اللہ تعالیٰ نے دو نون طور کا کلام فرمادیا تا اسکا مثل کسی قسم کا
ہو لانے سے عاجز ہو دین دوسرا جواب متشابہ ذکر کیا تا علما کی فضیلت معلوم ہو اور علم حاصل کر نیکی واسطے
سعی کریں اور قرآن کی معنی معلوم کر نیکی کے لئے کوشش کریں تا انکو زیادہ ثواب ملے فَأَمَّا الَّذِينَ فِي
قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ سو جبکہ دلون میں کمی ہو یا شک ہو یہ کجی والے وہی جو ان کے نصاریٰ ہیں جو مسیح ابن اللہ ہو یہ
روح کے لفظ سے دلیل لگاتے ہیں کہ یہ وہ ہیں جو سورہ بقرہ میں الْمَنَازِلُ ہوا سو سنکے آئے اور کہے ان
حروف میں اشارت ہو اتھاری امت کے بقا کا اجد کے حساب الف کا ایک لام کے تیس میم کے چالیس تو معلوم
ہوا اتھاری امت ایک ہتر برس رہی بعد المص المرام سنکے کہے ہم پر اشتباہ ہوا بعضے کہتے ہیں وہ منافق ہیں
بعضے کہتے ہیں تمام بد مذہب والے مراد ہیں امام احمد وغیرہ ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے وہ حواج ہیں فَيَكْفُرُونَ مَا نَشَاءُ مِنْهُ سو پیروی کرتے ہیں اس کتاب
سے اسکی جو متشابہ ہو یعنی ظاہر لفظ کو پکڑ لیتے ہیں یا باطل تاویل ٹھہراتے ہیں أَبْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ تلاش
کرنے گمراہی یعنی و متشابہات شک کر کے لوگوں کو شک میں ڈالتے ہیں اور دین سے پھراناجاتے ہیں فتنہ سے
اس جگہ شرک اور کفر مراد ہے یا مطلق گمراہی و أَبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ اور تلاش کرنے انکی تفسیر یعنی و متشابہات
پیروی بھی اس جہت کرتے ہیں کہ اسکی معنی اپنے مدعا کے برابر کرے تاویل کی معنی لغت میں بیان کرنا یہ طبعی
پر کہ جس سے بات بد بجا دے یہاں مراد تفسیر ہے اردو کے مترجم نے اسکا ترجمہ کل بٹھانی کیا ہو وَمَا يَعْلَمُ
تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ انکی تفسیر کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے یعنی انکی معنی اللہ ہی کو معلوم ہے و الْوَاخُونَ
فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ اور مضبوط علم والے کہتے ہیں آپس میں ایمان لائے رَاسَخُونَ فِي الْعِلْمِ وہاں ہیں
جو اپنے دین کی باتیں ایسا مضبوط کہتے ہیں کہ انکو شک نہیں ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی و ابن ابی

اور واٹھ بن الاسقع اور ابو الدرداء رضی اللہ عنہم سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 راسخین فی العلم و سہ بن جن کی قسم راست ہو اور زبان سچی اور دل مستقیم اور وہ اپنے حکم اور فرج کو حرام سے
 نگاہ رکھتے ہیں بعضے کہتے ہیں راسخون فی العلم وہ جن کو علم کے ساتھ اور چار چیز حاصل ہوں خوف الہی اور توفیق
 اور زہد اور مجاہدہ نفس علما کو اس آیت کی ترکیب میں اختلاف ہے بعض مفسرین کہتے ہیں والراسخون کالغفا
 عطف ہے ماقبل پر اور یقولون کاجملہ حال ہے اس تقدیر پر تو سنی ہوتے ہیں مشابہ کی تاویل اللہ جانتا ہے اور علما
 راسخ بھی جانتے ہیں و جانتے پر بھی کہا کرتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے مجاہد اور ربیع بن انس کا یہی قول ہے اور ابن عباس
 سے بھی ایک روایت ہے اکثر متکلمین اسی قول کو اختیار کئے ہیں امام نووی نے شرح مسلم میں اسی قول کو اختیار کیا اور
 وہی اصح ہے کیونکہ کسیکو جس بات کی معرفت ہو اس بات سے خطاب کرنا بعید ہے زعفرانی نے کشف میں کہا یہی قول
 اوجہ ہے ابن حاجب نے کہا وہی اظہر ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں وما یعلم تاویلہ الا اللہ کے پاس کلام تمام ہوا اور والراسخون
 فی العلم سے علاحدہ جملہ شروع ہوا اس تقدیر پر معنی یوں ہو ویسے مشابہ کی تاویل اللہ کے سوا کوئی جانتا اور علما
 راسخین آنا کہتے ہیں یعنی اسکی معنی میں خوف نہیں کرتے یہ قول اکثر صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کا ہے ابن عباس
 اصح روایت بھی یہی سیوطی نے کہا اکثر اہل سنت جماعت کا یہی قول ہے امام فخر الدین رازی نے کہا شافعی کے پاس یہی
 قول مختار ہے ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ قرآن کی تفسیر چار وجہ پر ایک
 تفسیر ہے جبکہ اہل کسیکو نہیں ایک وہ تفسیر ہے جسکو عبا اپنے زبان کے محاورہ جانتے ہیں ایک وہ تفسیر ہے جسکو
 جانتے ہیں ایک وہ تفسیر ہے جسکو اللہ کے سوا کوئی جانتا ^{نہیں} انتہی اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کی بعضی آیتوں کی تاویل اللہ
 کے سوا کسیکو معلوم نہیں جیسے قیامت وغیرہ پہلے قول والے اس پر اعتراض جو کرتے ہیں کہ جس بات کا علم ہوا
 سے خطاب کرنا بعید ہے اسکا جواب یہ ہے کہ مشابہ بعض ایمان لانا منظور ہو تو پہل اسکی معنی سے ضرر نہیں
 ظاہر آیت بھی اسی قول پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مشابہات سے تک کرنے والوں کی مذمت اور
 راسخین کا جو آئنا کہتے ہیں مع کی اور سورہ بقرہ میں فرمایا فاما الذین آمنوا فاعلمون انہ الحق من ربہم سو اگر
 راسخین کو اس کا علم ہوتا تو ایمان لانے میں کچھ مع نہوتی کیونکہ تفصیل جب معلوم ہوو البتہ اس پر ایمان لانا
 کل من عند ربنا سب کچھ ہمارے رب کی طرف سے ہے یعنی حکم اور مشابہ جسکو اللہ تعالیٰ ہی امار ہے

معلوم تھا فتح یاب ہوئے مغزور نہ ہونا واللہ ہم سے مقابلہ کرو گے تو سمجھو گے کہ ہم ہی مرد میں تب اللہ تعالیٰ نے نازل کیا اے محمد تو یہود کو کہہ سَتَغْلِبُونَ وَتُخْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ اب تم مغلوب ہو گے اور مانگے جاؤ گے دوزخ کو یعنی دنیا میں تو مغلوب ہو گے اور آخرت میں دوزخ کو جاؤ گے یہ غیب کی بات تھی جسکی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دئے پھر آپ کے کہنے کے بموجب ظہور میں آیا بنی نضیر کو جلاء وطن کئے اور بنی قریظہ کو قتل کئے اور خیر فتح ہوئی یہود ذلیل ہوئے جزیرہ دنیا قبول کئے وَبَلَّسَ الْمُهَادِّدِ اور کیا برا بھونہا یہود دوزخ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا مقرر ہو چکا تھا کہ ایک نونہ دو فوجوں میں جو بھڑی تھیں اس آیت کا خطاب کفار قریش کو ہے بعض کہتے ہیں یہود کو بعض کہتے ہیں مومنوں کو دو فوجوں میں مقابلہ ہوا سو وہ بدر کا روز ہے یعنی بدر کے جنگ کے روز دونوں فوجوں میں جب مقابلہ ہوا اُس میں تمکو ایک معجزہ جو میرات کی سچائی پر یعنی مومنوں کو فتح ہو کر کے جو کہا تھا نمود ہوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ایک فوج ہر کہ لڑتی ہے اللہ کی راہ میں یعنی اللہ کی عطا اور اس کے حکم پر اس فوج سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب ہیں جو تین سو تیرہ آدمی تھے ان میں جہاں کے ستر ہتر مرد اور انصار کے دو سو چھتیس شخص مہاجرین کا محمد اعلیٰ مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھا انصار کا محمد اسعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کے پاس اُس فوج میں ستر اونٹ اور دو گھوڑے تھے ایک گھوڑا مقداد بن عمرو اور ایک گھوڑا عمر بن ابی مرثدہ کا لشکر میں بکتر پوش چھے شخص تھے اور آٹھ شخص کے پاس تلواریں تھیں آخری کافرۃ اور دوسری کافرینی دوسری فوج کافروں کی تھی جنگ کرتی تھی شیطان کی راہ میں یہ لوگ مکہ کے مُشْرک ہیں ان میں جنگی لوگ نو سو پچاس تھے اُنکے رئیس ابوہل بن ہشام اور عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس تھے اُنکے سات سو اونٹ اور ایک سو گھوڑے کے سوا تمام بکتر پوش تھے یہ پہلا جنگ تھا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ تشریف لائے يَوْمَ تَمُوتُ مِثْلُ نَفْسِهِ دیکھتے تھے اُنکو اپنے دو برابر اُحیٰ العین اُنکے سے دیکھنے میں یہ وہم کے لفظ میں دو قرات میں نافع اور ابو جعفر اور یعقوب تروہم پڑھتے ہیں تاہم ثناء خواتین سے اس قرات پر خطاب انہیں کو ہے جنکو قد کان لکم سے خطاب کیا تھا یعنی مشرکین یا یہود یا مومنین یہود کو خطاب کر دیا بھی کہتے ہیں کہ بدر کے جنگ میں شکست کس کو ملتی ہے سو چند یہود دیکھنے آئے تھے وہ اپنی آنکھوں سے دیکھتے کہ مشرک دو برابر باوجود اسکے بھی مسلمانوں کی فتح ہوئی تو اس میں معجزہ ہوا دوسرا

اسکو یرواہم یا دشنامہ تختانہ سے پڑھتے ہیں اس قرآنہ کی توجیہ میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں دیکھو والے مسلمان
 میں اس قول پر ایت میں دو تاویل ہیں پہلی تاویل یہ ہے کہ فرجیتے تھے وہ سب مسلمانوں کو دیکھتے تھے اس
 پر اعتراض ہوتا ہے کہ مشرک تین برابر تھے پھر دو برابر کیا کہا اسکا جواب یوں کہے ہیں کہ عربوں کا وہ میں کبھی نہیں آیا
 انہوں نے تو بھی اسکو مثلین کہتے ہیں جیسے کسی شخص کے پاس ایک درہم رہتا ہو تو وہ کہتا ہوں انا محتاج الی مثلی ہذا الحمد للہ
 جیسے محکوم کے دو برابر ضرور ہیں یعنی اس ایک درہم کے سوا اور دو درہم چاہئے دوسری تاویل یہ ہے کہ کافر
 اگرچہ تین برابر تھے لیکن مسلمان انکو اپنے دو برابر دیکھتے تھے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی انکو میں انکو کم نمود کیا مسلمان
 انکو دیکھتا تھا کہ وہ مجھ سے چھ سو چھپیس ہیں بعد اُن سے بھی کم ہو کے نمود ہو چنانچہ ابن جریر ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہے کہ بدر کے روز ہم مشرکوں کو دیکھے کہ ہم سے دو برابر تھے بعدہ دیکھے تو ہمارے برابر دیکھنے لگے ایک شخص
 بھی ہم سے زاید نمود گا بغوی کی روایت میں آیا ہے ہم دیکھے تو ہم سے بھی کم دیکھنے لگے یہاں تک اپنے بازو دوا
 میں نے کہا کہ وہ ستر آدمی ہو یا اُس نے کہا سو ہو ویکھے اسی تاویل کو بغوی نے ترجیح دی ہے بعض کہتے ہیں کہ یکنے والے
 مشرک ہیں یعنی مشرک مسلمانوں کو دیکھتے تھے کہ اپنے دو برابر ہیں جنگ کرنے کے قبل اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو کا
 کے انکو میں کم نمود کیا تا مشرک دیکھ کر جو کہ جنگ پرست تھے ان میں چنانچہ اس آیت میں فرمایا و انہم کہو ہم اذا البقیۃ فی الامر
 قلیلاً و نصیکم فی احبہم یحب جنگ شروع ہوئی تو مسلمانوں کو انکی انکو میں دو چند کر کے نمود کیا سو پہلی نے کہا ہے
 کہ یہ وہ دونوں توجیہ ضعیف ہیں متینات یہ ہے کہ یرواہم کی قیادت پر بھی دیکھنے والے ہونہ میں کو کہتا ہے کہ
 ان میں کو خطابت تھا چنانچہ یرواہم کی قرابت ہی اسی کو تائید کرتی ہے یہ قاری یرواہم فائیکہ کہنے سے جو
 پڑھتے ہیں سو القیات ہوا و یرواہم میں ہم کی غیر مشرکین کی طرف راہ ہے اور شہیم کی خیمہ یومنین کی طرف
 اتنی اب معنی یوں ہو گی جو مشرکوں کو دیکھتے تھے کہ وہ مسلمانوں سے دو چند ہیں انکو کے دیکھتے تھے انکو
 دو برابر دیکھنا غیر اور میدان تھا و اللہ یوفی ما یضرب من لیساکم اور اللہ نے جو دیکھا ہے اپنی عہد و کا
 جسکو چاہے فتح و نصرت لشکر کی کثرت پر نہیں اللہ تعالیٰ کی مدد چاہئے ان فی ذلک لعلامہ و لا یحکم
 بیشک اُس میں یعنی اس نصرت میں جو نہ کہ یہاں بلکہ وہاں کہنے میں نہیں انکو میں و ان میں کو بھی حکم
 کہ چکے والی کی انکو روٹھیں ہوا و ان میں نے یہ ہے کہ انکو کہیں کہ ایمان لانے والے ان کو جنت الشہداء

رجھایا ہو گوگون کو مرو کی محبت یہ رجھانیوالا اہل سنت میں اللہ تعالیٰ ہی کیونکہ بند و کج افعال کا خالق وہی ہے
 پھر یہ رجھانا یا بند و کجی ازمایش کے لئے ہو اس پر دلیل اللہ تعالیٰ نے سورہ کہف میں جو فرمایا ہے انا جعلنا ما علی الارض
 زینۃ لہا لعلہم یفہم یعنی ہننے رکھا جو زمین پر ہے اُسکی زینت تاہم اُنکو ازمایش کرین یا بند و کج کی زندگی اور نوع انسان
 کی بقا کے واسطے ہے یا سعادت اخروی کا وہ واسطہ ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہو معتزلہ کہتے ہیں رجھانیوالا
 ہو ابو علی جبائی معتزلہ کہتا ہے جو چیز حرام ہو سکھا جھاؤ الا شیطان اور سراج ہو اسکا رجھانے والا اللہ تعالیٰ ہی اہل سنت و جماعت کے
 اللہ تعالیٰ کا خالق ہو اُسکی ملک میں کیونکہ مِنَ الشَّاءِ وَالْبَشَانِ عورتوں بیٹیوں سے عورتوں سے شروع کیا کیونکہ
 انکی لذت زیادہ ہے اور انسے است بھی پوری ہوتی ہے اور و کشتیطان بچاندے ہیں نسائی اور ابن ابی حاتم
 اور حاکم انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جب الی من دنیاکم النساء
 والطیب جعلت قرۃ عینی الصلوۃ یعنی تمھاری دنیا کی چیزوں سے میرا س عورتیں اور خوشبوئی دوست ہیں اور
 میری آنکھ کی خنکی نماز میں ہے اور بچوں میں بیٹوں کو ذکر کیا کیونکہ لڑکی کے نسبت کرتے لڑکے سے زیادہ محبت رہتی ہے
 کیونکہ وہ باپ کا معین و مددگار اور اسکا قائم مقام ہے اللہ تعالیٰ انسان کی نسل باقی رہنے کے خاطر عورت اور بچوں کی
 محبت دل میں ڈالا اگر محبت انوی نسل ہی نہ رہتی وَالْقَطْرِ الْمَقْطَرۃُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفَضۃِ اور
 جوڑے ہوئے سونیکے اور روپے کے قاطر جمع قطار کی ہے بہت ال کو قطار کہتے ہیں جیسے کہتے ہیں لکھ دینا کا ایک
 قطار ہے ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ انس سے مرفوع یوں ہی روایت کیے ہیں جیسے کہتے ہیں کالی کا چھوڑ کر
 سونا جوڑا سونہ کہتے ہیں اسکے سوا کبھی بہت اقوال میں المقطرۃ کی معنی جمع کئے ہوئے جیسے کہتے ہیں مکہ مارے
 یا بیت کی چیزوں میں سونے روپے کو ابتدائین دیکھو کیونکہ سب چیزوں کی قیمت انہیں سے ہوتی ہے جیسے کی
 کی محبت اس لئے ہوتی ہے کہ جبکہ پاس میا ہو جو چاہے سو کر سکتا ہے وَالْحَبْلُ الْمُسَوَّمۃُ اور گھوڑے پلے ہوئے
 مسومہ کی معنی جیسے کہتے ہیں ایسے گھوڑے جو از خود چرتے ہوں جیسے کہتے ہیں وَالْفَاوۃُ اور گھوڑے کیونکہ عربی بہتر گھوڑوں
 کو فائے کہتے ہیں وَالْحَبْلُ الْمُسَوَّمۃُ اور سواقی وَالْحَبْلُ الْمُسَوَّمۃُ اور سواقی وَالْحَبْلُ الْمُسَوَّمۃُ اور سواقی
 کہتے ہیں کہ انہیں کہتے ہیں وَالْحَبْلُ الْمُسَوَّمۃُ اور سواقی وَالْحَبْلُ الْمُسَوَّمۃُ اور سواقی
 کہتے ہیں کہ انہیں کہتے ہیں وَالْحَبْلُ الْمُسَوَّمۃُ اور سواقی وَالْحَبْلُ الْمُسَوَّمۃُ اور سواقی

قل میں صدق وہ کہ جھوٹ بات نہ کرنا فضل میں صدق وہ کہ اس فعل کو بن تمام کے نہ چھوڑنا اور نیت میں
 صدق وہ کہ عزم جب کریں تو اسکو پورا کر کے چھوڑنا وَالْقَلْبَيْنِ اور بندگی میں لگے رہتے یعنی ہمیشہ اللہ کی
 اطاعت میں رہتے ہیں وَالْمُتَّقِينَ اور خرچ کرتے یعنی اپنا مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اس میں تمام قسم کے
 اخراجات خواہ اپنی ذات کے واسطے یا اپنے اہل و عیال کی واسطے یا صلہ رحم میں یا زکوٰۃ میں یا دوسرے نیک کام
 میں سب داخل ہیں وَالْمُسْتَغْفِرِينَ یا کاشحیر اور گناہ بخشوائے پچھلی رات کو صبح صادق نکلنے کے آگے وقت
 کو سوچتے ہیں وہ رات کے آخر کا چھٹا حصہ ہے مراد اس استغفار سے یہ ہے کہ وہ شخص پچھلی رات کو نماز پڑھنے
 سے استغفار اور دعا مانگتا ہو اس وقت کو مخصوص ذکر کیا کیونکہ وہ غفلت اور غیبت کی لذت کا وقت ہو اس وقت عبادت کرنا
 وقت ایمان اور کمال بندگی پر دلالت کرتا ہو اور دلون پر اللہ تعالیٰ کی تعالیٰ ہو نیکا دہی وقت ہو بخاری اور
 مسلم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تبارک و تعالیٰ ثلاث شب
 جہاں جاتی رہتی ہے تو آسمان و مینا پر نازل ہوتا ہو اور فرماتا ہو وہ کون ہے جو مجھ کو پکارتا ہو تا میں اس کی بات سنوں
 کہ کون مجھ سے مانگتا ہے یا اسکو بخش کر دوں کون گناہ بخشواتا ہو تا اسکا گناہ بخون صبح صادق نکلے تک ایسا
 فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اترتا ہو کر کہے جو آیا اس سے اللہ کی رحمت اور بندوں پر متوجہ ہونا اور انہر لطف اور مہربانی
 کے لیے ہر ادھے ابن جریر نے روایت کیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نماز پڑھتے بعد ناف سے بڑھتے
 کہ سوچ کا وقت ہو آیا نہیں جب کہتا نہیں تو پھر نماز پڑھتے اگر کہتا کہ مان جو کا وقت ہو آپ بھیجے استغفار
 اور صبح تک دعا مانگئے ابن جریر نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ستر بار استغفار کرنے کا امر فرمائے زید بن اسلم کہتا ہے مستغفرین علیہ السلام کو لوگ میں جو صبح کی نماز جماعت سے
 پہلے تھے میں اس تقدیر پر نماز کو استغفار کہا کیونکہ نماز گناہ کی بخشش کا سبب ہے اور اس وقت کو آخر سے تقدیر
 کی اس واسطے سحر کو وقت سے قریب ہے شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اللہ نے جو اسی ہی کہ کسی کی
 بندگی نہیں اس کے سوا کسی اور کو مان کرنا اور ظاہر کرنا اس کے دلائل کو قائم کر کے بعضہ کہتے ہیں
 یہ بھی بخاری کے نصیحت کی بنیاد اتری گئی ہے کہا ہے شام کے دو حصہ پڑھے تھے جب کو دیکھتے تھے کہ
 اس کے لیے کہا ہے سنی آخر الزمان کے لیے ہے کیا شام کے دو حصہ پڑھنے سے دل میں اللہ کی یاد آئے تو

مستقل ہو اہل حق کی جتنی افضل نعمت میں خزا دیا ہے بعد شریعت و ملت کا نام ہوا اس آیت میں رد ہی ہو
و نصاری پر یہود کہتے تھے یہودیت کے سوا کوئی دین افضل نہیں اور نصاری کہتے تھے نصاریت کے سوا

کوئی دین افضل نہیں ان دونوں کے رد میں فرمایا اللہ کی پسند کوئی دین نہیں سوا اسلام کے و ما اختلف
الذین اوتوا الکتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغیا بينهم اختلاف تین کے کتاب و اگر معلوم

بعد ازیں کے مذکورہ کتاب الودع یہود و نصاری مراد ہیں یعنی یہود و نصاری محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
میں اختلاف نہیں تھے مگر اپنی نعمت و صفات میں ان کے یہ جو کہ حدیث ملکہ ریاست کی خواہش کیواسطے ان
کی رائے سے رنج سے روایت کی ہے کہ جب موحد علیہ السلام کی وفات کا وقت آن پہنچا تو بنی اسرائیل کے

اس کا نام کوہو گئے تو بیت اُن کے حوالے گئے اور سر اُن کا نام کو ایک خیر امین کے اور یوحنا بن تون کو اپنا
علیہ جانے ان کے تین قرن جب گزر گئے و ان میں اختلاف شروع گئے یہ مخالفت عیسائی میں نہیں گئے مگر

علما انہیں سر عالم کی اولاد ایک دوسرے کو قتل کرنے کے و بیابان و شہر اور ممالک پیدا ہوئی دنیا کی
ریاست و مملکت و رعائے اور نادار سامان ہاتھ آئے جس کا یہ کام کر گئے یہ سب اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم

حاکمون کو مسلط کیا بقیے کہتے ہیں اختلاف جو گئے و جو ان نصاری ہیں اور کتاب مراد انجیل ہو کے
عیسیٰ علیہ السلام یا ابن آدم بن میں کا تفسیر ہے کہ بعد اسکے کو انکو معلوم ہو چکا کہ اللہ ایک ہی ہے اور عیسیٰ

ان کا بھائی ہے اور رسول و من یکفر بکتاب اللہ فان سبیح الحساب اور جو کوئی منکر ہو اللہ
اللہ کے مخلوق تو بیشک اللہ تعالیٰ و اللہ کے حساب میں انکو کفر کی جزا عذاب دی جائے گا و ان کا جو کمال

پیر و حج سے چکر زین تو کہہ انہی پر عیسیٰ دین کے آخر میں کفار بگڑیں تو انکو اسلام پہ پہنچنے سے روک دیا کہ یہود و نصاری
کے ہم مخلوق ہوا مگر ہم نہیں یہودیت اور نصاریت کے ہم ہیں دین وہی اسلام ہے ہم اسی پر ہیں جب اللہ

نے فرمایا اے یوحنا بن تون بول اس کلمہ و عیسیٰ علیہ السلام نے ہال کیا اپنا منہ اللہ کے لئے یعنی میں اپنا دل اور زبان
اور تمام استغاثہ اللہ کے لئے تو تھا اور اللہ کا نام بھی کہیں نہیں پڑھا اس کے سوا کسی کی تہذیب نہیں تھی

مگر اللہ نے کہہ دیا ان اس کے وحدانیت ہے وہی دین حقیقی جو حقیقی استغاثہ پاس ثابت ہو گیا
اس کے بعد من و کوہا اگرچہ مراد تمام بدن ہے کہ کوہا بدن کی ہر ذریعہ صحت میں صحت ہے اس کے

منہ جب تابع ہوا تو سب اعضا تابع ہوئے ہیں وَمِنْ أَشْعَنِ اور جو کوئی میری پیروی کرتا ہے یعنی وہ بھی پادشہ
تین اللہ کے لئے سونپا وَقُلْ لِلَّذِينَ أَوْ قَوْلُ الْكِتَابِ تو کہہ دے اسی محمد کتاب لاون کو یعنی یہود و نصاریٰ
کو و الْأَقْبَتِينَ اور ان پر مھون کو یعنی عرب کے مشرک انکو امی کہا کیونکہ ان پر کتاب نازل نہیں ہوئی تھی اور
اکثر یہ علم تھے ءَاَسْمَلْتُمْ کیا تم تابع ہوتے ہو یہ لفظ استفہام کا ہے اور اس سے امر مراد ہے یعنی تم تابع ہو جی
کہتے ہیں استفہام اپنے حقیقت پر ہے معنی یوں ہیں جیسا تابع ہو کیا تم بھی یوں ہی تابع ہوتے ہو کیونکہ یہ
سے تمہارا سلام لانا لازم ہو چکا ہے یا منور اپنے کفر پر باقی رہتے ہو فَإِنْ أَسْلَمُوا أَفَقَدِ احْتَدَوْا أَمِيرًا
اگر تابع ہو تو راہ پر آئے یعنی اپنے نفس کے نفع کا کام لے کر اسی کھل کے ہدایت میں اور تاریکی سے روشنی
میں آئے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت پڑھے تو اہل کتاب کے اسلمنا تب یہود کو کہے کیا
تم گو اہی دو گے کہ عیسیٰ خدا کا کلمہ اور اسکا بندہ اور رسول ہووے کہے معاذ اللہ بھراپ نصاریٰ کو کہے
کیا تم گو اہی دو گے کہ عیسیٰ اللہ کا بندہ اور اسکا رسول ہے وے کہے معاذ اللہ عیسیٰ کیسا بندہ ہو گا تب
اللہ تعالیٰ فرمایا کہ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ اگر ہٹ رہے تو تیرے پر نہیں ہے مگر پہنچا دینا یعنی
تیرا کام رسالت پہنچا دینا ہے اہل ہدایت تجھ پر نہیں ہے بعض علماء کہتے ہیں یہ آیت منسوخ ہوئی آیت السیف کیونکہ
اس آیت میں فقط اقتصار تبلیغ پر ہے وہ آیت السیف منسوخ ہوا بعض کہتے ہیں منسوخ نہیں بلکہ محکم ہوئی
صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے ایمان لائیک بڑی کد تھی دعوت قبول کرنے سے رنجیدہ ہوتے تھے ابکی تسلی کیواسے
اللہ تعالیٰ نے اسکو نازل کیا وَاللَّهُ بِصَبْرٍ بِالْعِبَادِ اور اللہ کی نگاہ میں ہیں بندے یعنی جو ایمان لایا ہے
اور جو ایمان نہیں لایا سبکو اللہ جانتا ہے ہر ایک کو اسکے عمل کی جزا دیگا إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِلَايَتِ
اللَّهِ جو لوگ منکر ہیں اللہ کی آیات وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقٍّ اور مار دیتے ہیں نبیوں کو
فَاقْتُلُوا الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ اور مار دے ان سے جو کوئی امر کرے
انصاف کا لوگوں میں فَلْيَشْرَهُمُ بِعَذَابِ الْبَيْتِ سو انکو خیر خبری سنا دے کہ والی ماسکی بشارت کا
لفظ انکی مسخر کے لئے عذاب میں استعمال کیا ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ
سے روایت کئے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا قیامت کے دن کس کو سخت عذاب ہوگا

فرمایے اُسکو جو کسی نبی کو قتل کیا ہو یا اُس کو جو امر معروف اور نہی منکر کر کے مار ڈالا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما کے الدین یقیلون البیین کو دالہم من ناصرین تک پڑھے بعدہ فرمائے اسی اللہ علیہ بنی اسرائیل ایک روز صبح کیوقت ایک ساعت میں تینتالیس نبی کو قتل کئے یہ دیکھ کے بنی اسرائیل کے عابدوں نے ایک سو ستر آدمی امر معروف اور نہی منکر کئے انکو بھی اُسی روز آفتاب غروب ہونے سے آگے قتل کئے ابن ابی دنیا اور ابن جریر اور ابن المنذر اور حاکم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عیسیٰ نے یحییٰ کے ساتھ بارہ حواری کو دیکھے لوگوں کی تعلیم کیواسطے روانہ کیا بھائی کی لڑکی کو نکاح کرنے سے یحییٰ علیہ السلام منع کرتے تھے اسوقت کے بادشاہ کو بھائی کی لڑکی تھی نہایت حسینہ چاہتا تھا کہ اُنکو بیاہ کرے اس طبع پر سر روز اُسکی ایک حاجت دا کرتا اُس لڑکی کی ماں اُسکو کہی اگر بادشاہ تیری سے تیری حاجت کیا ہے پوچھا تو تو کہہ دے یحییٰ بن زکریا کو مار ڈالتا وہ لڑکی بادشاہ سے ایسا ہی کہی وہ بولا بچہ اور مانگ کہی اسکے سوا کوئی حاجت نہیں لاچار ہو کے حکم کیا پھر انکو پشت میں فوج کئے اُنکے خون کا ایک قطرہ اُرکے زمین پر پڑا سو جوش کھاتا تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے سخت نعرہ کو مستط کیا ایک بوڑھیا اُسکو وہ خون جو جوش کھاتا تھا بتلائی اُسکے دل میں آیا کہ اس قطرے کا جوش و بے تک قتل کرنا ایک زمین ستر ہزار بنی اسرائیل کو قتل کیا تب وہ قطرہ سکین پایا حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے یہود کی توبیح ہے اگرچہ اُنکے آباؤ اجداد نے قتل کئے ہیں کیونکہ یہ بھی اُنکے فعل پر راضی تھے

أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُمْ فِي جَنِّ مُصْرٍ هُمْ فِيهَا وَلَدُوا

میں اپنے دے لوگ نیٹ کام جو کئے تھے تمام باطل ہو گئے عمل کا باطل ہونا دنیا میں یوں ہے کہ وہ عمل مقبول نہوا اور آخرت میں یہ کہ اُس پر جزائے و مآلہم من نصیبین اور کوئی نہیں انکا مددگار رہے انکو اللہ کے عذاب سے بچانے والا کوئی نہیں اَلَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ لَهُمْ جُزَاءٌ وَأَمْ لَا تُهْتَفَافُ بِهِمْ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ

نہ دیکھے وے لوگ جنکو ملے ہے کچھ ایک حصہ کتاب کا اِس کتابت یا توریت مراد ہے یا تمام کتب سماوی اور ان لوگوں سے یہ مراد ہیں يُذْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ عَلَيْهِمْ اُنکو بلا تے ہیں اللہ کی کتاب کی طرف کہ امنین حکم کرے بلانے والے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور کتاب اللہ سے باقرآن مراد ہے یا قرآن

بیت المدراس
مدرسہ اسلامیہ
لاہور

اس آیت کی شان نزول میں اختلاف ہے سعید بن جبیر اور حکمہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت المدراس میں یہود کے پاس گئے اور انکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلائے نعیم بن عمرو اور حارث بن زید یہودی کہے کہ اے محمد تمہارا کیا دین ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ابراہیم کا دین ہے وہ کہے ابراہیم یہودی تھے رسول اللہ علیہ وسلم فرمائے تو ریت لاؤ اس میں جو ہو وہی بات ہو گی یہود اسکو نہ مانے تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا کہ نبی نے ابی صالح سے روایت کیا ہے عباس رضی اللہ عنہما سے کہے خیبر کے یہودیوں سے ایک مرد کسی عورت سے زنا کیا وہ دونوں بڑے آدمی تھے انکو تو ریت کے بموجب رجم کرنا مکروہ جنکے انکا مقدمہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اس موقع پر کہ آپ کچھ آسان حکم فرماؤ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کے رجم کا حکم کئے تب نعمان بن اوفی اور بخری بن عمرو کہے اے محمد تم ہمیں ظلم کرتے ہو ان پر رجم نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میرے اور تمہارے درمیان تو ریت ہو اس کے مطابق حکم کرنا یہود کہے یہ انصاف کی بات ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوجھے تمہارے میں کون تو ریت خوب جانتا ہے کہے عبد اللہ بن صوریہ اسکو بھوکے تو ریت پڑھنے کا حکم کئے اسنے رجم کی آیت پر اپنا ہاتھ رکھکے اس کے بعد کی آیت پر بھی عبد اللہ بن سلام کہے یا رسول اللہ یہ شخص رجم کی آیت کو چھوڑکے بڑھتا ہے پھر اسکا ہاتھ اٹھائے تو رجم کی آیت نکلی پھر ان دونوں کے رجم کا حکم کئے یہود خفا ہوکے چلے گئے اور یہ آیت اتری معلوم کیجئے کبھی ضعیف ہے اسکی روایت کا اعتبار نہیں لیکن یہود کے رجم کا قصہ صحیح بخاری میں ہے پرا سیر یہ آیت نازل ہوئی کر کے صحیح میں مذکور نہیں

تَشْتَمُ يَتُوكَ قَرِيبًا مِّمَّنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ پھر مٹ رہے ہیں بعضے ان میں تغافل کر کر کہتے والوں سے یہود کے علما اور روماء مراد ہیں وہ حق سے تغافل کرتے ہیں ذَلِکَ بہ یعنی انکا ہٹنا اور تغافل کرنا

بَانْتِهَامٍ قَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّاسُ إِلَّا آتَا مَا مَعْدُودَاتٍ اسوا سطر کہہتے ہیں یہو ہرگز نہ لگیگی لگے مگر کئی دن گنتی کے یعنی وہ یہو کہتے ہیں اس سبب یہو کہے اپنے عذاب کو پہل ٹھرائے میں گنتی کے ایام کا بیان سورہ بقرہ کے تفسیر میں مذکور ہوا وَغَرَّكُمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ اور فریب یا انکو اسنے میں اپنی بنائی باتیں یعنی جو کہتے ہیں یہو آتش نہ لگیگی مگر گنتی کے دن اپنی بنائی بات پر فریب لگا کے کہتے ہیں بنائی بات یہ کہ انکے آبا جوا نبیا تھے انکی ثقافت کرینگے فَكَيْفَ اِذَا جَمَعْتُمْ بَيْنَهُمْ لَآؤِيكُمْ

پھر کیا ہوگا انکا حال جب ہم انکو جمع کرینگے ایک دن جسین شبہ نہیں یعنی قیامت کا دن جس کا ہونا حق ہے اس آیت میں یہود کی تہدید اور انکے واسطے جو دن ہمایا ہے بہت برابری مروی ہے کہ قیامت کے دن کافروں کے واسطے جھنڈا جو کھڑا کرینگے اول یہود کے لئے کھڑا کرینگے اللہ تعالیٰ انکو خلائق کے روبرو ضحیٰ کرے گا اور انکو دوزخ میں ڈالے گا وَفِيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ اور پورا پورا بیگاری کو ہٹا دیا اور انکا حق نہ سہیا یعنی نیکی ہو یا بدی ہر ایک کو اُسکی جزا ملے گی نیکی کو کم کر دینا اور گناہ کو زیادہ کرنا نہ ہو

قُلْ لِلّٰهِ مَالُ الْمَلِكِ تو کہہ یا اللہ مالک سلطنت کا ابن جو میرے قتادہ سے روایت کیا ہے کہا ہو کہ یوں یہ روایت پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سے اپنی امت کو فارس اور روم کا ملک ملنا چاہے تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا ابن عباس اور انس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جب کہ فتح ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت فارس اور روم کے ملکوں کا وعدہ کئے منافق اور یہود کہنے لگے بہات بہات یہاں فارس اور روم کا ملک محمد کو کہاں ملتا وہاں کے لوگ بہت زبردست ہیں محمد کو مکہ اور مدینہ میں زمین جو فادس اور روم کی ملے گی تاہی تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا حافظ عسقلانی نے تخریج احادیث کشف میں لکھا ہے کہ اس روایت کو واقفی نے اپنی کتاب سیاب النور میں لکھا ہے لیکن اُسکی سند محض نہیں ملتی

وَقَوْلِي الْمَلِكُ مَنْ لَشَاءُ تو سلطنت دیو جسکو چاہے وَكَانَ رِجَالُ الْمَلِكِ عَمَّنْ لَشَاءُ اور سلطنت میں جس سے چاہے اس آیت میں اشارہ ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت وغلبہ پر اور اسکا تصرف ملک پر سلاطین کے ساتھ تصرف نہیں کرتے مگر وہ غلبہ سے تصرف کرتا ہے جسکو چاہے اُسکو دیتا ہے جس سے چاہے اس سے زمین لے لیتا ہے

یہ بھی مفسرین کے نزدیک ایک ہے نبوت میں اسکی حکایت ہے نبوت دوسری قوم میں آنا مراد ہے کہ نبی اس قوم میں آئے جس میں علیہ السلام کی اولاد نہ رہی تھی اور نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں آئے تھے

یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ملک یا فارس اور روم سے چھوڑ دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کو ملک دے دیا اور انہیں اور اسکی اولاد کو زمین دے دیا وَفِيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ اور عورت و مرد کو جس سے چاہے وہ جس سے چاہے

وَقَوْلِي الْمَلِكُ مَنْ لَشَاءُ اور میں کہے جسکو چاہے یہ بھی غرض ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت دے دیا اور اسکی اولاد کو نبوت دے دیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کو نبوت دے دیا

دین کے سبب تے سادہ جمعہ کو نہیں آئے سو ذکر کیا ہے اس میں آیت کو اللہ مالک الملک سے بغیر حساب ذکر کیا ہے اور
ایک روایت میں اس دعا آخر میں یہ زیادہ کیا ہے اللہ اغنی من الفقر واغنی عنی الدین وتوفی فی عبادک بہا
فی سبیلک لیکن اس دونوں روایت کی سند ضعیف ہے ابن السنی اور بغوی علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے سورہ فاتحہ اور آیتہ الکرسی اور آل عمران کی دو آیتیں شہد اللہ انہ لا الہ الا
ہوہ الملکوتہ واولو العلم قایما بالقسط لا الہ الا ہوا العزیز الحکیم ان الدین عند اللہ الاسلام اور قل اللہ مالک الملک وتوفی
تشیخہ ویتزعج الملک من تشاؤہ تعزیز تشاؤہ وتذل من تشاؤہ بید الخیر انک علی کل شیء قدیر توفی اللیل فی الہما وتوفی النہار
فی اللیل وترزق من تشاؤہ بغیر حساب یہ سب عرش سے لنگھیں ہیں اللہ کے اور انکے درمیان پردہ نہیں سو
اللہ تعالیٰ سے کہیں اے رب کیا تو ہم کو زمین پر اور اپنے نافرمان بندوں کی طرف اتارتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا
یہ قسم ہے ہر نماز کے بعد جو کوئی نگو پڑھا کرے تو اسکی جگہ بہشت میں کر دینگا وہ شخص کچھ ہی عمل کیا ہو
اسکو حقیقۃ القدس میں رکھ دینگا اور میرے پوشیدہ انکھ سے اسکو ستر بار دیکھ دینگا اور ہر روز اسکے احترام بہت
اداکر دینگا اور حاجت مغفرت ہو اور ہر دشمن اور حاسد سے پناہ دے دینگا اور اسے اسکو مدد کر دینگا ابن حبان
اور بن الجوزی اس حدیث کو موضوعات میں داخل کئے ہیں لیکن حافظ ابو الفضل العراقي اور حافظ ابن حجر عسقلانی
کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند کے دو شخص میں کلام ہے ایک تو ابو صالح محمد بن ابی الاثر ہر زبور اسکو نشانہ اور
ابن حبان فقہ کہتے ہیں ابن خزیمہ نے اسکو ضعیف کہا ہے دوسرا حارث بن عمیر اسکو اکثر لوگ فقہ کہتے ہیں ابن حبان
اور حاکم اسکو ضعیف کہے ہیں ان دو شخص کے سوا باقی رجال فقہ ہیں ابن جوزی نے جو موضوعات میں داخل کیا
اسکی زیادتی ہے انتہی اس تقدیر پر فضائل اعمال میں اس حدیث پر عمل کیا جاوے **لَا يَجْعَلُ الْمُؤْمِنُونَ**
الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ نہ پکڑیں مسلمان کافروں کو دوست مسلمانوں کے سوا
یعنی مسلمان کافروں کو دوستی نہ کریں اور انکو اپنا معین و مددگار نہ ٹھہرا دیں اور ان سے ملافت اور محبت
نہ کریں اگرچہ ان سے قرابت یا اسلام لائیکے آگے محبت دوستی ہو اس آیت کی شان نزول ابن اسحق
ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہوں روایت کئے ہیں کہ حجاج بن عمر و حلیف کعب بن
الاشرف کا اور ابن ابی الحقیق اور قیس بن زید انصار کے چند لوگوں کی محبت رکھنے کے بعد ان کو اسلام پھیر دیا

مسلمان کافر کو دوستی
نہ کریں

رفاعہ بن عبد المنذر اور عبد اللہ بن جبر اور سعد بن خثیمہ رضی اللہ عنہم اس پر مطلع ہو گئے اپنے لوگوں کو ناکہ کر کے کہ ان یہودیوں کی دوستی نہ کرو اور انکو اپنا محرم راز نہ بناؤ کیا واسطے کہ وہ تمہارے اسلام میں غل ڈالینگے یہ لوگ انکی بات نہ مانے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کیا وہ جو من دون المؤمنین فرمایا اُس میں یہ اشارہ ہے کہ دوستی کریں تو مومنوں کو کرنا مومن رہتے پر کافروں کی دوستی کی کیا حاجت وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ اَوْ جِوَ کوئی یہ کام کرے یعنی کافروں کی دوستی کرے اور اُنکے الفت و مصاحبت پیدا کرے اور مسلمانوں کے اخبار انکو پہنچا دے اور انکے خیر خواہی میں ہے تَوَلَّيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ فِي شَيْءٍ وہ اللہ سے نہیں کچھ یعنی اللہ کے دین سے اسکو کچھ بہرہ نہیں اللہ سے بری ہوا اور اللہ تعالیٰ کے دین کو ترک کیا اس سے عرض یا یہ ہے کہ اُسکو اللہ تعالیٰ کی دوستی سے کچھ چیز حاصل نہیں کہ جسکو شرعاً دوستی کہیں کیونکہ غلام صاحب کا دوست اسوقت ہو گا کہ جب اسکی دشمنوں سے دشمنی کرے اس آیت میں وعید ہے کافروں کی دوستی کرنے سے امام غزالی نے لکھا ہے کافروں کی دوستی تین طرح سے ہو سکتی ہے ایک اُسکے کفر پر راضی رہنا اور کافر ہی ہے کہ اُس کی دوستی کرنا ایسی دوستی رکھنے والا کافر ہے کیونکہ کفر کو انجھا سمجھنا بھی کفر ہے اور کفر سے راضی ہونا بھی کفر ہے دوستی اس صفت کی ہو تو اس شخص کا اسلام باقی نہ رہتا حال ہی دوسری یہ کہ اُنکے ظاہر میں خوش خلقی کرنا اس قسم کی دوستی ممنوع نہیں تیسری قسم دوستی جو متوسط ہے آگے کے دونوں قسم میں وہ یہ ہے کہ انکی طرف دل کا میلان رکھنا اور انکی اعانت کرنا اور انکی نفرت کرنا سبب اب تک یا دشمنائی کے مگر احمق ادیب ہے کہ انکا دین باطل ہے اس قسم کی محبت موجب کفر نہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اسی محبت سے منع کیا کیونکہ ایسی محبت رفتہ رفتہ انکی جال میں اسکو پسند آدگی اور انکی دین سے راضی ہو گا آخر یہ بات اس شخص کو اسلام سے خارج کر دیگی اس لئے اللہ تعالیٰ نے اُسکو نہایت سختی سے منع کیا انتہی اس میں کافروں کی نوکری کرنے والوں اور اُنکے خیر خواہوں اور انکے مددگاروں کا احوال معلوم ہوا اِنَّكَ لَا تَتَّقُوا مَنَّهُمْ فَتَكُونُ كَمَا كُنْتُمْ بگڑیہ کہ تم پکڑا چاہو ان سے بچاؤ یعنی اگر تمکو کافروں کی اندیشہ ہو تو اپنے جان کو بچانے کی واسطے ظاہر میں انکی دوستی اور موافقت کرنی جائز ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ تعینہ جائز رکھا مجاہد وغیرہ کہتے ہیں کہ جب دین اسلام حکم نہیں ہوا تھا اور مسلمانوں کو قوت و شوکت نہیں تھی یہ تعینہ درست تھا اب اللہ تعالیٰ اسلام کو قوت دیا مسلمانوں کو اپنے دشمن سے تقیہ کرنا روا نہیں لیکن مجاہد کا کفر

یہ کافروں کو ناکہ کر کے
اور انکے خیر خواہی میں
ہے کہ دوستی کریں تو مومنوں کو کرنا مومن رہتے پر کافروں کی دوستی کی کیا حاجت

کافروں کی نوکری کرنے والوں اور انکے مددگاروں کا احوال معلوم ہوا

کہ اگر کفار غالب ہوں مسلمان ان میں پکڑا گیا ہے اسکو اپنی جان کا یا مال کا اندیشہ ہے تو اسوقت زبان سے
 انکی موافقت کرنا جائز ہو پر دل میں اسکا خلاف رکھے اور زبان سے جو کہتا ہے اسبن بھی الفاظ کنایہ وغیرہ لے آتا
 ممکن ہو تو ویسے الفاظ ذکر کرے اور ضرور ہو کہ اس نقیہ میں غیر کا ضرر نہ ہو اگر دوسرے مسلمان کا ضرر ہو تو نقیہ
 جائز نہیں جیسے قتل اور زنا اور مال کا غصب اور جھوٹی شہادت اور عورت محسنہ کا قذف اور کافروں کو مسلمانوں
 بھید پر اطلاع دینا اور اسکے مانند اور نقیہ ان شروط کے ساتھ کرنا نصحت ہے اگر کوئی شخص نقیہ نہ کر کے اپنے ایمان پر
 قائم رہا اور ہار گیا تو اسکو اجر عظیم ہوگا وَيُخَذِّدُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ اور ڈراتا ہے تمکو اللہ آپسے یعنی اللہ
 تمکو ڈراتا ہے اپنی نافرمانی سے جس چیز سے منع کیا ہو تم اسکے مرتکب ہو اور اسکے امر کا خلاف کرو اور کافروں
 دوستی رکھو وَالِلَّهِ الْمَصِيرُ اور اللہ ہی تک پہنچتا ہے یعنی آخرت میں سبکو اسی کی طرف جانا ہی ہے تمکو
 جزا دیگا اس میں بڑی ہتدیدہ ہے اللہ کے دشمنوں سے دوستی کرنے والوں کو قُلْ إِنْ تَحْفَظُوا مَا فِي صُدُوقِمْ
أَوْ تَدْفَعُوا يَحْلِلْهُ اللَّهُ تو کہہ اے محمد اگر تم چھپاؤ گے اپنے جی کی بات یہ ظاہر کرو گے اللہ اسکو جانتا ہے یعنی تم
 اپنے دلوں میں کافروں کی محبت یا اسکے سوا جو اللہ کے ناپسند ہو پوشیدہ کرو گے یا ظاہر کرو گے سب اللہ
 معلوم ہے اسکی جزا دیگا کبھی نے یوں لکھا ہے کہ تم اپنے دلوں کی کذیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھپاؤ گے
 یا لڑائی کر کے نمود کرو گے تو اسکو اللہ جانتا ہے وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ اور جانتا ہے
 جو کچھ ہے آسمان و زمین میں اللہ تعالیٰ کو جب یہ تمام چیزیں معلوم ہوں تو تمہاری دوستی کافروں سے اُسپر
 کب مخفی ہوگی وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے يَوْمَ يَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ
مِثْرَ خَيْرٍ أَوْ خَيْرٍ مِّنْ خَيْرٍ جس دن پاویگا ہر شخص جو کی ہو نیکی روبرو امام رازی نے کہا اعلیٰ عرض کی اقسام میں ہے اسکو
 بقائیں قیامت کی دن اسکا موجود ہونا ممکن نہیں اس لئے تاویل کرنا ضرور ہو تو اس کی دو تاویلیں ہو سکتی
 ہیں ایک یہ کہ ہر شخص صحیفہ نیکی کا جو کیا ہے پاویگا دوسری یہ کہ نیکی جو کیا ہے اسکی جزا پاویگا بندہ عاصی کہتا ہے
 محدثین کے محققین کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے پاس عرض کو بھی صورت ہے پس اسکی نیکی صحت لیکے آویگی اللہ کی
 ہدایت سے یہ کچھ بعید نہیں وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَحَدٍ بَعِيدٌ
 اور جو کوئی ہے بُرائی آرزو کرے گا کہ مجھ میں اور اس میں فرق بڑھا دے جو کہ یعنی بدی کا جزا اپنے کو نہ ملے کر کے

کریگا و یحذرکم اللہ نفسہ اور اللہ ڈراتا ہو تمکو آپ اس جملہ کو مکر فرمایا ڈرنے کو یا پہلے بار جو
 کہا کافروں کی دوستی سے منع کرنے کو اب کہا نیک کام کرنے پر ترغیب دینے اور بد کام سے باز آنے والا اللہ
 رَوْفٌ بِالْعِبَادِ اور اللہ شفقت رکھتا ہو بندوں پر اس میں اشارہ ہی اس بات کا کہ اللہ نے کافروں کی
 دوستی سے جو منع کیا شفقت کی راہ ہے قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاسْتَعِزُّوْا بِحَبِیْبِکُمْ اللّٰهُ تَوَكَّلْ عَلَیْہِ
 اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چلو اللہ تمکو پیار کریگا اس آیت کی نازل ہوئی شان یہ ہے یہود و نصاریٰ
 کہنے لگے نحن ابنا للہ و اجدادہ تب یہ نازل ہوئی اُسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے بیان کیے دے
 قبول کئے سخاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز کھڑے ہوئے
 دیکھے قریش مسجد الحرام میں بت بٹھائے ہیں اور وہاں شتر مرغ کے اندھے لٹکائے ہیں اور انکے کان میں گنبد
 ہیں اور انکو سجدے کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمانے لگے اے قریش واللہ تم ابراہیم اور اسمعیل
 کی نسل کا خلافت کئے قریش کے اللہ کی محبت کیو اسطے ہم انکی پرستش کرتے ہیں دے اللہ کے پاس ہمارا مرتبہ
 بڑا و بچکے تب یہ ایت نازل ہوئی میری راہ پر چلو یعنی میری شریعت اور سنت اختیار کرو بند کا اللہ سے محبت
 رکھنا یہ ہے کہ اللہ کی تعظیم کرے اور اُسکے حکم کو بجالاؤ اور مناسبتی باز رہے اللہ کا بندے سے کرنا یہ ہو کہ وہ
 راضی ہو اور ثواب دے وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ اور بخشنے تمہارے گناہ وَاللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ اور اللہ بخشنے والا
 مہربان حسن معقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لوگ اللہ کی محبت کا دعویٰ کئے اللہ تعالیٰ نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو انکی محبت کی علامت گردانا جس نے اللہ کی محبت کا دعویٰ کیا اور اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا خلاف کیا وہ کذاب ہو یہ جب نازل ہوئی عبد اللہ بن ابی ابن سلول جو منافقین کا
 سرخیل تھا اپنے دوستوں کہنے لگا محمد اپنی اطاعت کو اللہ کی اطاعت کے برابر کئے اور عیسیٰ کی محبت نصاریٰ کی
 ہیں ویسی ہی محبت اپنے ساتھ رکھنے کا کہو امر کئے تب اللہ تعالیٰ یہ ایت نازل کیا کہ قُلْ اطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ
 تو کہہ اے محمد انکو تم حکم دینا اللہ کا اور رسول کا یعنی میں امر نہیں کرتا کہ نصاریٰ جو مسیح سے کہتے ہیں تم مجھ سے
 دیب ہی کرو بلکہ میں اللہ کا رسول ہوں اُسکے احکام پہنچانے والا میرا جو حکم ہے وہ اللہ ہی کا حکم ہے جو رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت نہ کرے تو وہ اللہ کی اطاعت بھی نہیں کیا فَإِنْ تَوَلَّوْا فَمَا لَکُمْ بِہِیْکَلِہِمْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت نہ کریں تو قَاتِلَ اللہ لَا یُحِبُّ الْکَافِرِینَ مقرر اللہ تعالیٰ بپار
 نہیں کرتا کافروں کو لینے انکے کاموں خوش نہیں ہوتا اور انکو نہیں بخشتا اگلی عبادت کے نظر کرتے اس جگہ
 فان اللہ لایحبہم ضمیر کے لفظ سے کہنا تھا لیکن در عرض ضمیر کے اسم ظاہر لینے لایحب الکافرین کو ذکر کیا تا عموم پر
 کہے اور اس میں اشارہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت منہ موڑنا اور دنیا کفر ہے اس سے اللہ کی
 محبت باقی نہیں رہتی کیا واسطے اسکی محبت مخصوص مومنوں کے ساتھ ہو اِنَّ اللہَ اصْطَفٰ اٰدَمَ
 وَنُوْحًا اللہ نے پسند کیا آدم کو اور نوح کو وَاٰلَ اِبْرٰہِیْمَ اور ابراہیم کے گھر والوں کو مراد انھیں ایل
 اور اسحق اور انکی اولاد میں جو پیغمبر ہوئے اِلَ اِبْرٰہِیْمَ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہیں بعضے کہتے ہیں
 اِلَ اِبْرٰہِیْمَ سے ابراہیم علیہ السلام کی ذات مراد ہے عرب کے محاورہ میں اِلَ فُلان کہتے ہیں اُس سے اُس کی ذات کا
 ارادہ کرتے ہیں وَاٰلَ عِمْرٰنَ اور عمران کے گھر والوں کو اس عمران سے موسیٰ اور ہارون علیہ السلام کا والد
 مراد ہے یعنی عمران بن قاسم بن لامی بن یعقوب بعضے کہتے ہیں عمران مریم کا والد مراد ہے یعنی عمران
 بن ہاشم بن اسفار از رحیلان علیہ السلام کی اولاد میں تھا اس قول پر اِلَ عِمْرٰنَ عیسیٰ اور مریم مراد
 عَلٰی الْحٰکِمِیْنَ سار عالم سے یعنی تمام کی پرہیزگیت ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ پسند کر کے انکو نبوت اور رسالت میں
 اِس آیت میں دلیل ہے کہ پیغمبر غیر کے ملائکہ کے پیغمبر ہیں اَنْفُسُہُمْ ذُرِّیَّۃٌ بَعْضُہَا مِنْ بَعْضٍ کہ اولاد ہے
 ایک دوسرے کی ذریت بدل ہے اِلَ اِبْرٰہِیْمَ وَاِلَ عِمْرٰنَ یا حال ہے یعنی اللہ تعالیٰ ابراہیم اور اِلَ عِمْرٰن کو جو
 پسند کیا وہ سب ایک ہی اولاد میں ایک دوسرے سے پیدا ہوئے ہیں حاصل یہ ہے وہ نیکوں کی نیکوں
 میں وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اور اللہ سنیاستا ہو جاتا اِذْ قَالَتِ امْرَاَتُ عِمْرٰنَ جب بولی عورت عمران
 یہ عمران فرزند ہاشم کا ہوا اسکی عورت کا نام حمہ بیٹی فاطمہ کی بیٹی عمران موسیٰ و ہارون علیہما السلام
 کا والد تھیں ان دونوں عمران کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو برس کا فاصلہ تھا اور اس ہاشم کی اولاد
 اس وقت بنی اسرائیل کے اعدان میں تھی مگر اِنِّیْ فَعَلْتُہُمْ بَیِّنَاتٍ لِّکَ مَا فِیْ لُبِّہِیْمُ مُحَمَّدٌ رَّا فُتُحٰی
 میں اے رب میرے بندے کی جو کچھ میرے پیٹ میں ہے آؤ اور سو تو اسکی قبول کر مجھ سے محراب کا لفظ مشتق
 محراب سے حرکی معنی خالص عربی میں فانا شخص مجھ سے لینے اپنی ذات کے علاوہ کیا ہے البتہ کسی حد تک نہیں

کلبی اور محمد بن اسحق نقل کئے ہیں کہ نبی اسرائیل کی عادت تھی لڑکا پیدا ہوا تو اسکو کنیسی کی خدمت کیواسطے اللہ کے نام پر چھوڑ دیتے وہ لڑکا غنڈ کنیسی کی خدمت کرتا دنیا کے کچھ کاروبار میں مشغول نہ ہوتا جب وہ لڑکا بالغ ہوا تو اسکو اختیار تھا دل چاہے تو کنیسی کی خدمت ترک کر کے چلا جاوے یا خدمت پر قائم رہے جو اُس کام پر باقی رہا بعد خدمت نہیں چھوڑ سکتا بنی اسرائیل کے انبیا اور علمائے کوئی تھا جو اپنی اولاد میں کسی کو بیت المقدس کی خدمت کیواسطے چھوڑتا ہوا اور اُنکے یہاں یہ شرط تھی کہ اس کام کیواسطے لڑکی کو نہ چھوڑنا تا حیض وغیرہ سے بیت المقدس نجس نہو مہریم کے والدہ نے اپنے پیٹ میں جو ہو اسکو بیت المقدس کی خدمت کیواسطے چھوڑ دینی کر کے منت کی یہ منت کر بیجا قطعہ یہ ہر ایک شخص تھا فاؤ زانام اُسکی دو لڑکیاں تھیں ایک کا نام اشعرت زکریا علیہ السلام کی اسی کے پیٹ سے عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے دوسری حنہ عورت عمران کی حنہ بوڑھی ہو گئی پر اس کو اولاد نہ تھی ایک روز درخت کے سایہ میں بیٹھی تھی سو دیکھی ایک پرندہ اپنے بچہ کو دانہ کھانا ہوا اسکو دیکھ کر حنہ کو بچے کی آرزو ہوئی دعا کی کہ اللہ مجھے بچا دیوے تو بیت المقدس کی خدمت کیواسطے اسکو چھوڑ دینی بی بی صلحا لوگوں کے گھرانے والی تھی کہ جن کو اللہ تعالیٰ کے پاس مرتبہ تھا حاصل ہوئی سو تہی سے حل کو اللہ کے نام سے چھوڑی عمران نے کہا تو کیا کام کی اگر وہ حل لڑکی ہو تو خدمت کے لائق نہیں پھر دونوں کو اسباب نہایت فکر ہوئی حنہ کو تولد ہونے کے قبل عمران کا انتقال ہوا اِنَّكَ اَنْتَ التَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ بیشک تہی اصل سُنْتا جانتا یعنی میری دعا کو سُنْتا میری نیت کو جانتا میری فکرا و صُنْعُهَا پھر جب اسکو جنی قَالَتْ عورت عمران کی بولی رَبِّ اِنِّیْ وَصَّعْتُهَا اِنِّیْ اِی رَبِّیْنَ یہ لڑکی جنی حنہ کو امید یہ تھی کہ لڑکا بنے جب لڑکی پیدا ہوئی لڑکی کو تو بیت المقدس کی خدمت کرتے نہیں رکھتے تھے عذر خواہی کیواسطے ایسا کہی وَ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ اور اللہ کو بہتر معلوم ہے جو کچھ جنی یہ کلام اللہ تعالیٰ کی طرف سے حنہ کی بات کا تمہ نہیں لیئے اُس لڑکی میں بڑی آیتیں چھوہنا رہیں اللہ ہی کو معلوم ہیں حنہ کو وہ معلوم ہونے سے حسرت کی یعقوباً و رابنِ عامر اور ابو بکر با وضعت عین کے سکون دینے کی ضم سے بڑھتے ہیں اسوقت ترجمہ یوں ہو گا اللہ کو بہتر معلوم جو میں نے نبی اس قرأت پر وہ تمہ حنہ کی بات کا ہی اپنے خولکو استی دینے یہ کہی لیئے میں نے جو لڑکی جنی شاید اُس میں کچھ بہتد و حکمت ہو وَلٰكِنَّ الذِّكْرَ کَانَ اُنْثٰی اور

بیٹا ہو گا بیٹی سا اس جملہ کے دو تاویلین میں ایک یہ ہے کہ اس کلام سے بیٹے کو بیٹی پر فضیلت دینا ہے
 اس صورت پر کلام میں تقدیم و تاخیر ہے تقدیر یوں ہے و لیس الانثی کا لڑکر یعنی عورت مرد کی مانند نہیں کیونکہ
 عورت کو کنیسے کی خدمت میں داخل نہیں کرتے داخل کرین تو بھی وہ ہمیشہ خدمت گداری میں رہ نہیں سکتی
 حیض و نفاس کی وقت گزارہ کشتی لازم ہے اور مرد محنت و خدمت جو کرتا ہے عورت نہیں کر سکتی اور عورت
 مردوں کے ساتھ اخلاط سے رہی تو تہمت کا اندیشہ ہے ان اسباب کے نظر کرتے لڑکا ہونا بہتر تھا دوسری تاویل
 اسکی غرض اس کلام سے یوں ہے کہ یہ لڑکی مرد سے افضل ہے یعنی میرا مطلب لڑکا ہونا جو تھا وہ لڑکی کے
 برابر نہیں کیونکہ لڑکی اللہ تعالیٰ کی عنایت ہے وہ بی بی اللہ تعالیٰ کے جلال میں مستغرق تھی جانتی تھی کہ اللہ
 بندے کے حق میں جو کرتا ہے بہتر ہے اس سے جو بندہ اپنے اہل کر تا ہے وَاِنِّی سَمِعْتُهَا قَوِّیْمَ اور میں اس کا نام
 رکھی مریم کہتے ہیں مریم کی معنی انکی نعمت میں عبادت کرنے والی ایسا کہی تا اللہ کا قرب حاصل ہو اور اللہ اس
 لڑکی کو گناہ سے بچا دے وَاِنِّی اَعِیْذُهَا بِكَ وَدَّرْتُهَا مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ اور میں تیری
 میں دیتی ہوں اسکو اور اسکی اولاد کو شیطان مردود و حنہ کے دلی مراد لڑکا ہونا جو تھا جب بر نہ آئی اللہ
 سے دعا ہو گی کہ اُس لڑکی کو شیطان محفوظ رکھ اور بحال رکھ عبدالرزاق اور ابام احمد اور بخاری اور مسلم اور
 ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے آدم کی اولاد میں کوئی بچہ نہیں مگر اسکی پیدائش کی وقت شیطان اسکو ٹوٹتا ہے ایک روایت میں ہے
 اسکے پہلو میں اپنی انگلی سے ٹوٹتا ہے پھر وہ بچا ٹھٹھاتا ہے مگر مریم اور اسکا لڑکا اپنے ان دونوں کو نہیں ٹوٹا
 ایک روایت میں افرو ہے کہ انکو مارنا چاہا سو پروکین مارا یعنی مشیمہ جس میں بچہ رہتا سو اسپر مارا اس
 کو ابو ہریرہ روایت کر کے کہے تم چاہو تو یہ آیت پڑھو وَاِنِّی اَعِیْذُهَا بِكَ وَاِلَیْہِ قَرْطُبِی تے کہا ہے شیطان
 یہ جو ٹوٹتا ہے اسکے مسلط ہونا وقت وہی ہے مریم کو اور ان کے فرزند عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ
 نے انکی جان کی دعا کی برکت سے محفوظ رکھا لیکن اس ٹوٹنے سے لازم نہیں آتا کہ وہ خواہ مخواہ اسپر مسلط ہو
 اور ضرر پہنچا دے کیونکہ اللہ کے جو خاص بندے ہیں ان کو اسکے ٹوٹنے سے کچھ ضرر نہیں ہوتا مگر حنہ کی دعا
 کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے مریم کو اور ان کے فرزند عیسیٰ علیہ السلام کو اس کے ٹوٹنے سے بھی محفوظ رکھا

قاضی عبدالحیاء معتزلی نے کہا ہے کہ وہ حدیث اجاراً احادیث دلیل کے برخلاف وارد ہوئی اسکو رد کرنا واجب ہے وہ کہتا ہے ہم اسکو دلیل کے برخلاف جو کہ چند وجہ سے ہی پہلی وجہ شیطان شرکی طرف نہیں بوتا مگر اسی کو جو خیر و شر جانے بچا تو کچھ جانتا نہیں اسکو کہیا بلائیکا دوسری وجہ شیطان کو اگر اس قدر چھیڑ نیکی قدرت ہو تو اللہ صلی کو اس سے زیادہ ہلاک کرتا اور ان کے کاموں میں فساد ڈالتا تیسری وجہ مریم و عیسیٰ کو استثنا کرنا باقی تمام انبیاء کو چھوڑ دینے کی کیا وجہ جو چوتھی وجہ شیطان اگر مارے تو اسکا نشان ہوتا نشان ہوتا تو اس کا رونا پکارنا باقی رہتا وہ تو نہیں پس معلوم ہوا کہ وہ حدیث باطل ہے زرخشری کشف میں رعایت مذہب اسکے قریب قریب کہا ہی اور بولا اگر حدیث صحیح ہو تو اسکی معنی یوں کرنا ہر بچے کو پیدا ہوے بعد شیطان اغوا دینے کی آرزو کرتا ہے مگر مریم اور عیسیٰ اس سے محفوظ رہتے ایسا ہی جو انکی صفت پر ہوں و کبھی محفوظ بن جیا کہ شیطان نے کہا ہی لاغونیم اجمعین الاعبادک منهم المخلصین اور وہ جو حدیث میں ہے اسکے ٹوٹنے سے وہ پکارا اٹھتا ہے شیطان کی طمع کی صورت بتانے بہ سبیل استعارہ تجلیہ کے ذکر کیا ہے گویا شیطان اسکو مار کے کہتا ہو کہ میں اسکو اغوا دوں گا حقیقت میں نہ مارتا ہی نہ چھوٹتا ہے اہل سنت و جماعت کہتے ہیں حدیث صحیح سند جو ثابت ہوئی ہے اسکو انکلی پیچھے سے رد کرنا محض بجا ہے اسکے باطل کرنے پر وہ ہیں جو لکھا ہے ان کے جواب میں پہلی وجہ کا جواب یوں ہے کہ شیطان جو مارتا ہے محض اسی ارادے سے کہ میں اسکو اغوا دینے پر قادر ہوں یا نہیں جب امتحان کی خاطر مارے تو اس شخص کو خیر و شر کی تمیز ہونا ضرور نہیں دوسری وجہ کا جواب یہ ہے شیطان کے ٹوٹنے سے یہ لازم نہیں کہ وہ صلی کو اغوا دیے اور اسکا ٹوٹنا انکو ضرر کرے تیسری وجہ کا جواب یہ ہے کہ یہ عیسیٰ اور مریم کا خفیہ ہوا انکی مان کی دعا کی برکت سے شیطان کو انپر تسلط ہونا ایسے خصایص انبیاء میں اکثر ہوتے ہیں ایک خفیہ ایک میں ہونے سے دوسرے کی منقصت کہ جس میں وہ خفیہ نہ ہوا لازم نہیں آتی چوتھی وجہ کا جواب یہ ہے کہ پیدائش کی وقت میں اسقدر قدرت ہونے سے لازم نہیں آتا کہ اسکے ٹوٹنے کا نشان باقی رہے صاحب الانقیاض نے کہا یہ حدیث کتب صحاح میں موجود ہے فلا یغنی عنہ بل یاتون سے باطل نہیں ہوتی طبی نے کہا عیسیٰ اور انبی والدہ کا اس فضیلت سے مخصوص ہونا اور دوسرے انبیاء میں وہ خصوصیت ہونا بعید نہیں اللہ تعالیٰ شیطان کو دوسرے انبیاء کو مس کر نیکی قدرت

دیوے اور اُسکے اغوا سے انکو محفوظ رکھے شیخ سعد الدین قناری کہتا ہے کہ زرخشری اپنی خواہش کے موافق نہ رہنے سے حدیث کی صحت میں طعن کیا ورنہ بچہ پیدا ہوتے ہی شیطان اُسکو ٹوٹا اور اُس کے ٹوٹنے وہ رونا عقل کی رو سے ممنوع نہیں وہ ٹوٹنا اغوا دینے کے لئے نہیں جس سے اعتراض ہو بچے کو پیدا ہوتے ہی اغوا دینا متصور نہیں زرخشری نے حدیث کی صحت فرض کر کے ٹوٹنے کو اغوا دینے کی طمع کی تاویل کرنا اور مریم اور اُن کے فرزند کو معصوم رہنے سے اُس سے استثناء کرنا اور عصمت اُنہیں کے ساتھ خاص ہونے سے تمام معصوموں کو استثناء کرنا یا تو حدیث کی صحت کو قبول رکھ کے پھر اُسکی تکذیب کرتا ہی استثناء کو علت مقرر کر کے اُس پر قیاس کرنا ہے زرخشری کے پاس یہ بات کہاں سے ثابت ہوئی کہ اُس بچے کو اغوا دیو لگا کر کے شیطان کی طمع متحقق ہوئی اور اُسکی امید سچ پڑی تا اس سے معصوموں کو نکالنا لازم آوے شاید کہ شیطان مریم اور عیسیٰ کے سوا دوسروں کی اغوا کی طمع کرتا ہی لیکن اغوا پر قادر نہیں ہوتا انتہی اس حدیث پر بھی ایک شکل کرتے ہیں کہ مریم کی مان کا پناہ چاہنا مریم کی پیدائش کے بعد تھا تو منادلات کے وقت ہوتا ہی دُعا کو اس ٹوٹنے پر حل کرنا صحیح نہیں اُسکا جواب یہ کہ اس حدیث کے لفظ میں اختلاف ہے بعضے راوی مریم اور عیسیٰ دونوں کا استثناء کئے ہیں بعضے فقط عیسیٰ کا استثناء کئے ہیں جبکہ فقط عیسیٰ کا ہی استثناء ہو تو یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا جب دونوں کا نام مذکور ہو تو اسکا جواب یوں کہیں گے کہ بچہ پیدا ہوئے کے بعد ٹوٹتا ہے دُعا جو کی مجرود وضع کے کی فَقَبَلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ پھر قبول کیا اسکو اُسکے رب نے اچھی طرح کا قبول کرنا یعنی مرد جو کیسے کی خدمت کی واسطے مقرر تھا اُسکے عوض میں مریم کو اللہ تعالیٰ نے قبول کیا وَأَنْبَتَهَا بَنَاتًا حَسَنًا اور بڑھایا اسکو اچھی طرح کا بڑھانا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اُسکی معنی کہے ہیں کہ اُسکی خلقت پوری کیا بے ثیادتی اور نقصان کے بھر ایک برس میں بچا جو بڑھتا ہے مریم ایک دینہیں اُٹھا بڑھتی تھی وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا اور سپرد کر دیا مریم ذکر کیا کہ یہ ترجمہ ہے حاتم اور حمزہ اور کئی کی قرأت پر وَكَفَّلَهَا کے فاعل کو تشدید سے پڑھے ہیں انکی قرأت پر كَفَّلَهَا کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور ذکر یا مفعول ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ مریم کی پرورش کا غما کر دیا دوسرے قاریان فاعل کو تشدید پڑھے ہیں وَكَفَّلَهَا کا فاعل ذکر کیا ہوتا ہے اب معنی یوں ہوگی اور کفیل غدا

محمد بن اسحق نے کہا جو بنی اسرائیل میں بڑا قحط ہوا تو ان کو یامریم کو پالتے سے عاجز ہو گئے بنی اسرائیل کو کہے میں بہت ضعیف ہوا مریم کا بار اٹھانے کی مجھ میں طاقت نہیں اب میرے بعد اس کا کوئی کفیل ہوتا ہو بنی اسرائیل کے قحط کے سبب ہم لاچار ہو گئے اسکی پرورش کیونکر کریں غرض ایک دوسرے پر حوالہ دینے لگا اسکی پرورش ضرورتی آپس کی تکرار سے قرعہ ڈالے یوسف بخار کے نام کا قلم نکلا وہ بنی اسرائیل میں ایک شخص تھا بڑھئی کا کب کے تاہم کا چچیرا بھائی اسکے باپ کا نام یعقوب پیرا اسکے ذمہ میں کھانا مقرر ہوا مریم نے اسکے چہرے سے اپنی اغراجات کے متکفل ہونا گراں پا کر کہا اے یوسف اللہ سے نیک گمان رکھو اللہ کو رزق دیگا مریم کی برکت سے یوسف بخار کو فراغت حاصل ہوئی کب کر کے جو پیدا کر تاہر روز مریم کے خچ کو کفایت کئے اتنا لاکھ محراب میں رکھ دیا پھر اسکو اللہ بڑھا دیتا ذکر یا آکے دیکھے تو حقدار لادیا تھا اس سے زیادہ پاتے یہ دیکھ کے کہ اے مریم یہ کہان سے آیا تو کہتی اللہ کے پاس لائے وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ اللہ رزق دیتا ہے جسکو چاہے بے حساب یہ جملہ یامریم کے قول کا تہہ ہر یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر اولیاء کی کرامت حق ہونے پر آیت میں دلیل ہے اور وہ ذکر یا علیہ السلام نہیں ہو سکتا کیونکہ معجزہ میں نبوت کے دعوے کے ساتھ مقارن ہو کے صادر ہونا شرط ہے یہاں ذکر یا علیہ السلام اسکا دعویٰ نہیں کئے اگر ذکر یا علیہ السلام کا معجزہ ہوتا تو انکو اسکی اطلاع ہوتی کہان سے ہے کہ نہ پوچھتے اولیاء کی کرامت کے منکر نہیں مگر مستزاد جب قرآن اسکے ظہور کا مطلق ہو اور اولیاء سے کرامتیں صادر ہوئیں تو اثر ثابت ہو تو انکا قول مردود ہے ابوبلی نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ایکبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چنڈر وز کھانا کچھ نہ ملا بھوک سے بے تاب ہو کے بی بی یون کے گھر تشریف لگئے کسی کے یہاں کچھ نہ تھا بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں گئے اور فرمائے میں بھوکا ہوں کھانے کو کچھ لاؤ بی بی کہے واللہ میرے پاس اسوقت کچھ نہیں آپ وہاں سے میرا بے بعد چہا یہ کی عورت ایک روٹی اور گوشت کا ٹکڑا لائی بی بی فاطمہ کو حصہ بھیجی بی بی اسکو بادنے میں رکھا کہے واللہ آج میں اسکو نہ کھا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھلاؤ گی بی بی کے گھر میں سب بھوکے تھے کہو کچھ نہ دیکے حسن حسین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجے پڑائے حضرت جب تشریف لائے تو کہے یا رسول اللہ کسی نے کچھ کھانا بھیجا سو میں میں آپ کے لئے چھپا کے رکھی ہوں فرمائے ہاں آؤ بی بی جا

بادیم کھول کر دیکھئے تو رویان اور گوشت سے بادیم پھر کرے بی بی کو غیب ہوا اور سمجھے کہ اللہ بڑا
 اللہ کا شکر کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو رکھے آپ دیکھئے اللہ کا شکر کئے اور کچھ
 ای بی بی یہ کہاں سے آیا بی بی کہ یہ اللہ کے یہاں ہے اللہ رزق دیتا ہو جسکو چاہے حساب اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا شکر کئے اور فرمائے الحمد للہ تجھکو اللہ نے بنی اسرائیل کی بی بیوں کی سید کے مشابہ کیا
 کیونکہ اسکو اللہ رزق دیتا اور پوچھے تو کہتی ہوں من عند اللہ رزق من یشاء بغیر حساب ہَذَا لَكَ دُعَا
 رُكُوْا رَجُلًا دُعَا کَیَا زکریا نے اپنے رب سے اہل اخبار لکھے بن زکریا علیہ السلام بہت بوڑھے ہوئے تھے
 اولاد ہونے کی امید منقطع ہوئی تھی اُن کے گھرانے میں کوئی باقی نہیں تھا جب دیکھے مریم کو اللہ تعالیٰ کرست
 اور منزلت دیا کہ جس نے مریم کو بیعت میوہ دیا میری عورت کو درست کر کے مجھکو بڑھاپے میں فرزند
 اس آرزو سے زکریا اپنے محراب میں جا کے دروازہ بند کئے اور اللہ تعالیٰ سے فرزند کے لئے دُعا مانگے
 قَالَ کَیَا زکریا رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً اِی رب میرے عطا کر مجھکو اپنے پاس
 اولاد پاکیزہ ذریتہ کا لفظ واحد جمع مذکر مونث سب میں متصل ہوتا ہے اس جگہ مراد واحد مذکر ہے اور
 ذریتہ کے لفظ کے لحاظ کرتے طیبہ کو مونث لایا ہم جو کہ ذریتہ سے واحد مذکر مراد ہے اسکی دلیل اللہ تعالیٰ
 قول ہے جو سورہ مریم میں فرمایا هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا رِثٰی الْاٰیہ اِنَّكَ سَمِیعُ الدُّعَآءِ بیشک
 توسلے والا ہے دعا لینے دعا قبول کرتا ہو فَاَدْنٰهُ لِّلْمَلٰٓئِکَةِ وَهُوَ قَائِمٌ یُّصَلِّیْ فِی الْمَحْرَابِ
 پھر آواز دی اسکو فرشتوں نے جب کھڑا تھا نماز میں محراب کے اندر زکریا اجار کے رئیس تھے جو قربان
 کو قربانگاہ پر لیجاتے اور قربان گاہ کا دروازہ آپ ہی کھولتے انکے بے اذن کوئی اسکے اندر نہیں
 جاتا آپ محراب میں قربانگاہ کے نزدیک نماز پڑھتے تھے لوگ پردہ الکی کے منظر تھے کہ ایک مرد جوان
 سفید کپڑے پہنے ہوا مرد بڑا کیا زکریا اسکو دیکھے گھبرائے وہ جبریل تھے سو آواز دئے ابن جبریل ابن
 مسعود اور سہی روایت کیا ہے کہ نذیر بن علیہ السلام نے ابن عباس فرشتوں نے آواز دی کر کے
 جمع کا لفظ جو فرمایا حضن کے ارادہ سے ہر اَنِّ اِنَّہٗ یُبَشِّرُکَ بِبَحْثِیْ مَقْرَدِ اللہ تجھکو خوشخبری دیتا ہے
 یہی کی یعنی لڑکے کی جن کا نام بھی ہے بِصُفْتِکَ بِکَلِمَةٍ مِنَ اللہ سے کر کے ایک کلمہ کہ جو اللہ کی

اُس کلمہ سے عیسیٰ علیہ السلام مراد نبی عیسیٰ علیہ السلام کی اول جو تصدیق بھی تھو وہ عیسیٰ سے چھ ہفتیوں کے بڑے تھے عیسیٰ
 علیہ السلام آسمان پر جانے کے آگے بھی علیہ السلام کو قتل کئے گئے بھی مریم کی خالہ کے فرزند تھے عیسیٰ علیہ السلام بھی
 خلیفے بنے مہاجر ہوئے معراجی حدیث میں عیسیٰ اور یحییٰ دونوں خالہ کے فرزند کر کے جو آیا مجازاً اور حقیقی
 دستور کے موافق خالہ کی اولاد میں کوئی رہیں اسکو ابن خالہ کہتے ہیں ابن جریو نے ابن عباس سے روایت کیا
 کہ یحییٰ علیہ السلام نے عیسیٰ کی تصدیق جو کئے سو یہ ہے کہ یحییٰ کی ماں مریم کو کہے مجھ کو معلوم ہوتا ہی میرے
 پیٹ میں کچھ تیرے پیٹ میں کچھ کو سجود کرتا ہو کلمہ لغت میں بات کو کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کو کلمہ اللہ
 جو کہتے ہیں اسباب میں کئی اقوال میں لکھتے کہتے ہیں اُس نے اللہ کا کلمہ جو کُن ہے اُس سے پیدا ہوا باپ کے
 لطف سے نہیں اس لئے اسکو کلمہ کہے جیسے مخلوق کو خلق کہتے ہیں اور مقدور کو قدرت کہتے ہیں کلام عرب میں
 ایسا استعمال بہت ہے لکھتے کہتے ہیں عیسیٰ طفولیت میں بات کئے اور اللہ تعالیٰ انکو طفولیت میں کتابت
 گوید انھوں نے بڑے ٹھکانے اور متکلم ہوئے مجازاً متکلم کو کلمہ کہے فلان جو دا اقبال مقام میں جو ادا اور مقبل کے
 کہتے ہیں جیکہ وہ اُس صفت میں کامل ہو لکھتے کہتے ہیں عیسیٰ لوگوں کو حقایق اور اسرار الہی کی تعلیم
 کرتے تھے کلام الہی سے جو ارشاد تھا ہوا انھوں وہ ارشاد بتاتے تھے اس لئے انکو کلمہ کہے لکھتے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ
 نے سابق کے انبیاء کے کتب میں کہا تھا کہ ایک نبی کو یہ وساطت باپ کے پیدا کرو گنا جب عیسیٰ پیدا
 تو کہے یہ وہ کلمہ ہے جسکا سابق کے کتب میں مذکور تھا لکھتے کہتے ہیں قرآن کا نام فضل اللہ اور لطف اللہ ہے
 ویسا ہی عیسیٰ کا نام کلمہ اللہ اور روح اللہ ہے معلوم کیجئے کلمہ اللہ کی معنی اللہ کی بات وہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے
 اُسکی ذات پاک سے قائم جو قدیم کی صفت ہے اُسکو عیسیٰ کی ذات ہر کر کے کہنا محال تھا اس لئے تاویل کئے
 وہ مسیحا اور سرور ہو گا بھی علیہ السلام دین کے تمام کاموں میں مومنوں کے رئیس اور جبردار تھے خدا کے
 کہا ہے مسیح کی معنی خوش اخلاق سعید بن جبیر کہتا ہے وہ جو پروردگار کی اطاعت کرے سعید بن مسیب کا
 سعید وہ جو فقید اور عالم ہو و جصوؤراً اور عذت پامں نہ جاویگا حصول کی یہ معنی جو کلمہ عبد الرزاق
 وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا ہی روایت کئے ہیں سعید بن جبیر سے بھی یہی منقول ہے ابن جریر
 نے عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے اسکی معنی بیان کی کہ وہ ہے مومنوں کی ایک جماعت کہتی ہے

حضور وہ جو باوجود مردی کے عورت پاس نہ جاوے اسی قل کو اکثر مفسرین ترجیح دے ہیں کیونکہ یہ کلام
 انکی مراد میں وارد ہے جس میں ہر گاہ جو باوجود قدرت کے عفت اختیار کرے مردی ہونے سے عورتوں کو ترک نہ کرے
 کچھ مراد نہیں دوسری بات یہ ہے انبیاء علیہ السلام کا یہ منصب نہیں جو انہیں عیب ہو عنین ہونا مرد کے حق میں
 بڑا عیب ہی تو ضرور ہوا کہ اسکی وہ معنی کرنا جس سے عیب ظاہر ہو وَنَتَّيَمِنُ الصَّالِحِينَ اور نبی ہو کانتھون من
 قَالَ رَبِّ كَمَا زَكَرَ يَا اَيُّ مِرَّةٍ رَبِّ اَنِّي يَكُونُ لِي عِلْمٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ كَمَا نَسِيَ
 لَوْ كَا اور مجھ پر آیا بڑھا یا آجین عباس کہتے ہیں اس بشارت کے وقت زکریا ایک سو میں سال کے تھے انکی بی بی اُسیا
 سال کی گلی نے کہا ہے بیا تو سال بھٹے کہتے ہیں تو پر زون سال وَاَمْرًا نَّيَّ عَاقِرًا اور عورت میری بی بی
 اس جگہ اعتراض کرتے ہیں باوجود فرشتہ بشارت دینے کے زکریا علیہ السلام یہ بات کیسا کہے کیا اللہ کے وعدہ
 میں انکو شک تھا اسکا جواب یہ ہے زکریا علیہ السلام کو اللہ کے وعدین اور اسکی قدرت میں شک نہیں تھا یہ
 کلام جب کہ اسے عرض دریافت تھی کہ مجھ کو فرزند جو ہوتا ہی کیا ہو جو انی پھر آتی ہے یا ہم جن حالت پر ہیں اسحالیات
 رہینگے اور عورت جو بایں ہی اسی کو حمل ٹھہرا ہی یا دوسری عورت جو نکاح میں آوے یا اسواسطے کہ عادت آتی
 تو جاری نہیں کہ اس حالت میں فرزند پیدا ہو پھر کیسا ہو گا آجین جریر نے حکمہ اور سدھی روایت کیا ہے کہ
 زکریا کے پاس شیطان آئے کہا اسی زکریا تمکو آواز جو آئی اللہ کی طرف نہیں اللہ کی طرف ہوتی تو وحی آتی
 شیطان تم سے سحر ہی کو ایسا کہا اُس سے زکریا کو شک ہوا اس قل پر بعض اعتراض کرتے ہیں انبیاء پر
 کا کلام شیطان کلام سے مشتبہ ہونا اور ان کو اسبات کی تمیز نہ ہونا جائز نہیں کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اللہ کی طرف سے وحی
 بات جو کہیں اسیر اعتماد باقی نہیں رہتا امام فخر الدین رازنی اس اعتراض کا جواب یوں دیا ہے کہ انبیاء دین و شہادت کے
 باتیں جو کہیں اسین شیطان کا مدخل نہیں امور دنیوی سے جو باتیں تعلق رکھتے ہیں اسین دھونسہ ہونا منسج نہیں
 بندہ عاصی کہتا ہے یہ جواب درست نہیں کیا واسطے امور دنیوی و دوسرے آمانہ ہو گا گو ان چیزوں میں جو با
 میں خطور کرتے ہیں فرشتے اور شیطان کے کلام میں تمیز حاصل نہ ہونانی کے علم میں نقصان کا سبب ہو تا ہی جب اسکے
 علم میں نقصان ہوا اور دونوں میں تفرقہ نہیں کر سکا تو دینی امور میں بھی تفرقہ کرنا لازم آتا ہی بہتر یہ ہے کہ وہ
 جو روایت کئے ہیں قابل اعتماد نہیں وَاللَّهُ اعْلَمُ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يُفْعَلُ مَا يَشَاءُ فرمایا اسی طرح اللہ کرتا ہے

زکریا کا بیان
 ہے کہ

جو چاہے یعنی اللہ تعالیٰ بڑے اور بانجھ کو بچہ دینے پر قادر ہے کسی چیز سے عاجز نہیں قال ذکر یا بولوا
 رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً اے رب مجھ کو دے کچھ نشانی یعنی عورت حاملہ ہونے کے وقت کی علامت بتا دو
 تا اس وقت میں شکر و عبادت زیادہ کروں قال فرمایا اللہ آیتک الّا تکلم الناس ثلثہ ایام
 نشانی تیری یہ کہ نہ بات کرے تو لوگوں میں دن الا ذکرنا مگر اشارے سے اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ ذکر یا
 علیہ السلام کی زبان تین دن اور تین رات تک لوگوں سے بات کرنے سے بند ہوئی لیکن تسبیح اور ذکر الہی سے
 زبان جاری تھی کہتے ہیں کہ ذکر یا علیہ السلام انجلی سے اشارت کرتے تھے بعضہ کہتے ہیں کہ اشارہ ہونٹوں سے
 کرتے تھے وَاذْکُرْ ذَبَابًا اور یاد کر اپنے رب کو بہت وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْابْکَارِ اور
 تسبیح کر شام اور صبح و پہرے شام تک وقتِ محمّدؐ اسکو عشی کہتے ہیں صبح صادق
 سے صبحی تک وقت جو ہے اسکو ابکار کہتے ہیں اس تسبیح سے نماز مراد ہے ذکر مراد نہیں کیونکہ اذکر ربکم کے
 اول گہدیا بعضہ کہتے ہیں اذکر سے ذکر قلبی مراد ہے اور سبح سے ذکر لسانی وَاذْکُرْ اَللّٰہَ الْمَلِکَ
 اور جب شے بولے مراد اس جبریل علیہ السلام ہیں بالمشافہہ کے مریم کو کہے یَا مَرْیَمُ اِنَّ اللّٰہَ اصْطَفٰکِ
 اے مریم مقرر اللہ نے تجھ کو پسند کیا اس اصطفیٰ مراد یہ ہے کہ بیت المقدس کی خدمت کے لئے اسکو قبول کیا اور
 جنت کی میمون اسکو پرورش کیا اور فرشتہ بالمشافہہ اس سے سخن کیا ہے چیزیں مریم کی کرامت تھی و طہر لک
 اور ستر انا دیا تجھکو یعنی مرو کچھونے سے یا حیض و نفاس سے یا گناہوں سے پاک رکھا وَاَصْطَفٰکِ عَلٰی
 نِسَاءِ الْعَالَمِیْنَ اور پسند کیا تجھکو جہاں کی عورتوں سے ان عورتوں یا مریم کے زمانہ کی عورتیں فقط مراد
 ہیں یا عورتیں علی الاطلاق اس اصطفیٰ سے مراد مریم کو بن شوہر کے فرزند دینا اور وہ فرزند اپنی مان کی برائے
 کی گواہی دینا اور سوکھا جھاڑ ہانے سے پھول پھلے گا گرنا ہے حاصل یہ ہے کہ پہلے اصطفیٰ سے چیزیں
 مراد ہیں جو مریم کو اول عمر میں حاصل ہوئیں دوسرے اصطفیٰ سے دے چیزیں ہیں جو آخر عمر میں ملین ہیں
 ابی شمیمہ اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن مردویہ - علی رضی اللہ عنہ روایت
 کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے خیر نسائہا مریم بنت عمران و خیر نسائہا خدیجہ بنت خویلد
 یعنی بہتر اپنے وقت کی عورتوں میں مریم ہے عمران کی بیٹی اور بہتر اپنے وقت کے عورتوں میں خدیجہ ہے

بعض اصحاب نے کہا کہ مریم کو
 پہلے اصطفیٰ سے چیزیں مراد ہیں جو مریم کو اول عمر میں حاصل ہوئیں دوسرے اصطفیٰ سے دے چیزیں ہیں جو آخر عمر میں ملین ہیں

خوید کی بیٹی امام احمد اور ترمذی اور ابن المنذہ اور ابن قبان اور حاکم انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جہان کی عورتوں میں تجھ کو بس ہے یعنی عورتوں کی بزرگی بیان کرنے
 تجھ کو بس ہے مریم بیٹی عمران کی اور خدیجہ بیٹی خوید کی اور فاطمہ بیٹی محمد کی اور آسیہ رت فرعون کی ترمذی
 نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے ابن ابی شیبہ اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن
 جریر ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مردوں میں بہت لوگ
 ہوئے عورتوں میں کامل نہیں ہوئیں مگر مریم بیٹی عمران کی اور آسیہ رت فرعون کی فضیلت عایشہ کی عورتوں پر
 جیسی فضیلت شریک کی ہے کھانوں پر اور نسائی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے بہشت کی عورتوں میں افضل خدیجہ ہے اور فاطمہ اور مریم اور آسیہ اسکی سند صحیح ہے اور حاکم نے خدیجہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فرشتہ آیا اور بشارت دی کہ فاطمہ سیدہ ہے
 بہشت کے بی بیوں کی اس حدیث کی اصل بخاری بیان بھی ہے بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے رسول اللہ صلی اللہ
 وسلم اپنی بخاری میں مجھ کو فرمائے کیا تو راضی کہ بہشت کی بی بیوں کی سیدہ ہو ان احادیث مریم اور خدیجہ اور فاطمہ
 اور آسیہ کی فضیلت ثابت ہوئی ان سب میں کون افضل ہے اس میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں مریم افضل ہے بلکہ
 ان کی نبوت کے قابل ہیں اشعری سے منقول ہے کہ چند عورتیں بنیہ میں ابن حزم نے کہا ہے کہ چھ عورتیں بنیہ میں
 حوی اور سارہ اور ہاجرہ اور موسیٰ کی والدہ اور آسیہ اور مریم قرطبی نے سارہ اور ہاجرہ کو دوسری چار
 بی بیوں کو ذکر کیا ہے اور تمہید میں اسکو اکثر فقہاء سے نقل کیا ہے قرطبی کہتا ہے صحیح بات یہ ہے کہ مریم بنیہ ہے
 لیکن قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اکثر علماء اسکے خلاف ہیں بلکہ امام لوطی اذکار میں لکھا ہے کہ امام الحرمین اجماع نقل کیا ہے
 کہ وہ بنیہ نہیں تھے اور قاضی بیضاوی بھی عورتوں میں کوئی بنیہ ہونے پر اجماع نقل کیا ہے اور کہا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے
 وما ارسلنا قبلك الا نساء کالایہن اور ہم نہیں بھیجے تیرے آگے مگر مردوں کو سیدہ بنیہ نے کہا دعویٰ اجماع کا
 جو کئے صحیح نہیں کیونکہ چند عورتوں کی نبوت میں خصوص مریم کی نبوت میں اختلاف مشہور ہے اور شیخ تقی الدین سبکی کتاب
 طبقات میں انکی نبوت کے قول کو ترجیح دیا ہے انتہی اور بعضے خدیجہ کو تفضیل دیتے ہیں بعضے فاطمہ کو تقی الدین سبکی
 کہتا ہے کہ فاطمہ افضل ہیں بعدہ خدیجہ عایشہ دیکھا مريم اقصیٰ لکھنا ای مریم اطاعت کو اپنے رب کی

خود بخاری میں ہے
 اور اس کا اختلاف

یہ بھی فرشتہ کا مقولہ ہے **وَأَسْبَغَ دِي وَازْ كَيْ مَعَ الزَّالِكِينَ** اور سجدہ کر اور رکوع کر رکوع کرنے والوں کے ساتھ
 سجدہ کو رکوع پر جو مقدم کیا شاید انکی شریعت میں سجدہ رکوع پر مقدم تھا جیسے کہتے ہیں واد ترتیب کو نہیں
 چاہتا اور تقدیم سجدہ کی رکوع پر غرض نہیں بلکہ غرض مطلق امر کرنا ہی مختلف حالتوں میں کوئی حالت میں رکوع کر
 اور کوئی حالت میں سجدہ جیسے کہتے ہیں رکوع سے مراد جماعت نماز پڑھنا ہی **ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ**
إِلَيْكَ یہ خبریں غیب کی ہیں ہم بھیجتے ہیں تجھ کو یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی ذکر یا وغیرہ کے
 قصے جو کہ انکا علم تجھ کو نہ تھا تو اُمّی تھا مگر ہمارے وحی کرنے سے معلوم ہوا **وَمَا كُنْتَ لَدَيْنَهُمْ إِذْ يَقُولُونَ**
أَخْلَاهُمْ أَنَا نَحْنُ نَكْفُلُ مُحَمَّدًا اور تو نہ تھا اے محمد ان کے پاس جب ڈالنے لگے اپنے قلموں کو کون پالے مریم کو قصہ
 اسکا سابق مذکور ہوا قلم کس طور سے ڈالتے تھے اُس میں اختلاف ہے اکثر کہتے ہیں وہ قلم تھے جس سے تورت اور دوسرے
 کتب الہی لکھا کرتے تھے سو ان قلموں کو ندی میں ڈالتے پانی کا رخ جس جہت میں ہے اُسکے خلاف پر جس کا قلم جاتا تو
 وہی حقدار ٹھہرتا قلم ذکر یا کا اُس جہت میں جب گیا کفالت کے مستحق آپ ہی ٹھہرے جیسے کہتے ہیں قلم جکا پانی
 نہ بہے ٹھہرنا وہی مستحق ہوتا ربیع بن انس نے کہا ہے کہ دے اپنے عصوں کو پانی میں ڈالے ذکر یا کا عصا پانی کے رخ
 کے خلاف گیا جیسے کہتے ہیں عرب سے ہائے کی تیر ڈالتے تھے دے بھی تیرون پر ہر ایک نام لکھ کے ڈالتے تھے جسکے نام
 تیر کھلے وہ حقدار ٹھہرتا **وَمَا كُنْتَ لَدَيْنَهُمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ** اور تو نہ تھا ان پاس جب وکھجھڑتے تھے یعنی مریم
 کفالت کی واسطے جو آپس میں تکرار کر رہے تھے اسوقت تو موجود تھا جو انکا قصہ تجھ کو معلوم ہو تجھ کو معلوم نہیں
 ہوا مگر وحی سے اگر کوئی کہے اخبار سابقہ کا علم جو حاصل ہوتا ہے مشاہدے سے یا سماعت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا مشاہدہ کرنا یقینی تھا پھر اس گجھڑتا ہرے کی نفی کیا واسطے کیا لوگوں سماعت کا احتمال جو ہے اسکی کیا واسطے
 نفی نہیں کی اسکا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمّی ہونا اور علما اور اجار سے یہ قصہ نہ سنا
 اسوقت کے لوگوں کو خوب معلوم تھا دے صرف وحی کے منکر تھے اسلئے فقط مشاہدے کو ذکر کیا تا مطلب کو
 برہان کی طور سے ثابت کرے گویا یوں کہا میں منگو باتیں جو کہتا ہوں انکے معلوم ہونے کی راہ یا اجار سے سنا
 اور پڑھنا یا اللہ کی طرف سے انکی وحی ہونا یا حاضر رکھے دیکھنا اول کی دونوں باتیں تو تم پاس منہی ہیں ہاتی
 یہی تیسری بات اسکی نفی کیا تم کہنے میں مخری کے ارادہ **إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ**

بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اَسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ جَبَّ كَمَا فَرِشْتَنَ فِي اِی مَرْیَمَ بَنَاتِی كَمَا فَتَحَكَ بَشَارَتُهَا هُوَ
ایک اپنے کلمہ کی جسکا نام مسیح ہے عیسیٰ مریم کا بیٹا اس جگہ بھی فرشتوں جبرئیل علیہ السلام مراد ہیں بشارت اُس خبر کو
کہتے ہیں کہ جسکے سننے سے دل خوش ہوتا ہے کلمے سے مراد خبر اور رسالت ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے پاس کی ایک خبر جگہ
کہتا ہے ابن عباس کہتے ہیں کلمہ وہی عیسیٰ ہے عیسیٰ کو اللہ کلمہ کہنے کی وجہ سے اور مذکور ہو چکین لفظ عیسیٰ کا اصل سریانی
زبان میں ایشوع قناع بون مشرب کر کے عیسیٰ کہے مسیح کے لفظ کو بھی بعض کہتے ہیں معرفت اسکا اصل سریانی میں شیخ
مقامی اُسکی مبارک اکثر کہتے ہیں کہ وہ مشتق ہے مسیح سے اُسکی سنی چونکہ عیسیٰ کے چھوٹے سے بیار درست ہوتے تھے
اس لئے انکو مسیح کہے یا انکو برکت کی مسیح کے یا گناہ کی نجاست اُن کو پاک کئے یا دکان پیٹ سے نکلے تیل لگا ہوا
اُسکے سوا اور بھی کئی وجہیں کہے ہیں وَحِیْہَا فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ مرتبہ دالاد دنیا اور آخرت میں دُنیا کا مرتبہ
نبوت اور پھر جو اُن سے نمود ہو آخرت کا مرتبہ شفاعت کرنا اور درجے وَمِنْ الْمُقَرَّبِیْنَ اور نزدیک اللہ میں
یعنی بارگاہِ الہی کے مقربوں میں وَبِكَلِمَةٍ النَّاسِ فِی الْمَہْدِ اور بات کریگا لوگوں سے گواہ میں یا مان کی گوہر
ہد کی معنی لغت میں وہ جگہ جو بچے کو سنانے کی خاطر بنایا کرتے ہیں اُس سے یہاں گواہ اور مان کا گوہر دونوں مراد
ہو سکتے ہیں عرف اُس سے یہ ہے کہ طفولیت میں جو باتیں کرنے کی عمر نہیں ہے سخن کریگا چنانچہ عیسیٰ نے پیدا ہونے کے
اپنی مان کی برات پر گواہی دی ابن عباس کہتے ہیں کہ عیسیٰ ایک ساعت بات کر کے پھر جیکے ہو رہے پھر بات
کر نکلی عمر کو پہنچے تو بات کئے و کھلا اور پوری عمر کا ہو کا مفسرین کہتے ہیں کہ کہلا معطوف ہونی المہد پر معنی
یون ہے اور بات کریگا کھل ہو کے اُسپر ایک اعتراض تھا کہ کہولت میں ہر کوئی بات کرتا ہے پھر اُسکو ذکر کرتے
کیا فائدہ اُسکے کئی جواب دئے ہیں ایک یہ کہ اس سے عیسیٰ کا طور جو بدلتا گیا اُسکو بیان کرنا مقصود ہے کہ اس نے
پہلے بچہ تھا بعد جوان ہوا بعد ادمیر ہوا جو الہ ہوا اُسپر تغیر محال ہے گویا یہ رد ہے نجران کے نصاریٰ پر جو مسیح کو
الہ کہے دوسرا یہ کہ وہ لڑکپن میں ایک ہی مرتبہ بات کریگا اپنی مان کی برات کیواسطے جب ادمیر ہو گا تو وحی
اور نبوت کی باتیں کریگا قسرا یہ کہ لڑکپن میں جو بات کیا ویسی ہی بات ادمیر میں کریگا دونوں میں کچھ
تفاوت نہیں اس میں بڑا معجزہ ہوا نیز عامی کہتا ہے اگر کہلا کا عطف مجکم پر یا وجہا پر یوں تو بھی ہو سکتا ہے
اس تقدیر پر وہ عیسیٰ کا جو تھا حال ہوا اُسکو کہنے سے عرف یہ ہے کہ عیسیٰ طفولیت میں کریگا بلکہ ذرہ نہ سیکا گویا

انہی حیات کی بنیاد دیا و اللہ اعلم کھل لفت میں اُسکو کہتے ہیں جسکی قوت پوری ہو اور جوانی کامل عرب کے محاورے میں جسکی عمر میں سال سے متجاوز ہو اُسکو کھل کہتے ہیں آدمی کی عقل اُسی عمر میں کامل ہوتی ہے اور اُسی عمر میں انبیاء پر وحی نازل ہوتی ہے ابن قتیبہ کہتا ہے عیسیٰ علیہ السلام کی عمر جب تیس سال کی ہوئی اللہ تعالیٰ بے پروا بھیج ارحامی سال تک رسالت پہنچائے بعد آسمان پر گئے وہب بن منبہ کہا ہے کہ تین سال تک رسالت پر رہے لیکن کہتے ہیں عیسیٰ آسمان پر جاؤ وقت جوان تھے مراد یہ ہے آسمان پر سے جب اترینگے تو اوسط رہینگے وَمِنَ الصَّالِحِينَ اور نیک بخون میں ہے عیسیٰ کے اوصاف کو صالح کے وصف پر اس لئے ختم کیا کہ صلاح کا مرتبہ بہت بڑا اور اُسکا مقام بہت اشرف ہے کیونکہ آدمی صالح ہونگا جب تک اُسکے تمام افعال اور اقوال خوب طور پر اور اکمل طریق پر نہوں اللہ تعالیٰ اُن کے اوصاف جب ذکر کیا تو اس صف پر ختم کیا تا اُن کو بلند مقام اور مقام اشرف سے کمال حاصل ہو کہ قَالَتْ رَبِّ بُولی مريم نے اِی رب سیر یہ ہذا اللہ کو کرتی ہے بخوشی کہا ہے کہ یہ مذاجرئیل کو ہے اور رب کی معنی صاحب کی اَتَى یَکُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ کہاں سے ہوگا مجھکو لڑکا اور مجھکو ہاتھ نہیں لگایا کسی آدمی نے یون کہنا یا تعجب سے نہا کہ بن شوہر کے بچے کا پیدا ہونا عادت الہی کے برخلاف ہی یا دریافت کرنے کے لئے کہ یہ نکاح سے ہی یا اور کوئی طور سے قَالَ کَذَٰلِکَ اَللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَاءُ کہا اسی طرح اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہے اسکا کہنے والا یا تو جبرئیل ہے یا اللہ تعالیٰ ہے اور جبرئیل نے اُسکی بات کو نقل کیا اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاَمَّا یَقُوْلُ لَهٗ کُنْ فَاَیْکُوْنُ جب حکم کرتا ہی ایک کام کو یہی کہتا ہے اُسکو کہ ہو وہ ہو جاتا ہی یعنی اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہی ہے کہ مجھکو بن شوہر کے لڑکا دیوے اُسکی قدرت سے یہ کچھ بعید نہیں جیسے شوہر کے سبب پیدا دیتا ہے اُسکے بلا واسطہ بھی دیکھتا جیسا ارادہ کرتا ہے ویسا ہی ایک آئین کر دیتا ہے وَنُعَلِّمُهُ الْکِتٰبَ اور سکھاویگا اوسکو کتاب یعنی خط لکھنا و الحکمة اور حکمت یعنی علم کہ جسکے ساتھ علی ہو و التورۃ و الانجیل اور توریت اور انجیل و رسولا الی بنی اسرائیل اور رسول ہو گا بنی اسرائیل کی طرف یہ رسول ہونا یا لڑکپن میں ہے یا بعد بلوغ کے اسی میں رہو اُس پر جو کہتا تھا عیسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے سوا دوسرے لوگوں کی طرف بھی مبعوث تھے اور اس پر جو کہتا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام مبعوث تھے لیکن اسرائیلیوں کی طرف یہ جملہ جو علیہ سے یہاں تک کہ بڑا

مصاحبِ عاذر کا وقتِ اخیر قریب ہے آپ جلد تشریف لائے عیسیٰ وہاں سے تین روز کے راستہ پر تھے اپنے چاہنے والوں کے ساتھ وہاں آئے دیکھے تو وہ موافق ہوئے اسکی بہن کو کہہ ہو اسکی قبر بتلاؤ اس نے آگے قبر بتلائی عیسیٰ نے اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں دعا کئے وہ شخص قبر میں سے جی اٹھا ایک مدت تک باقی رہا اسکو اولاد ہوئی بوڑھیا کا لڑکا جو موافق اُسکو تختے پر ڈال کے لیجاتے تھے جب عیسیٰ پر اٹھا گذر ہوا عیسیٰ علیہ السلام اللہ سے دعا مانگے وہ اٹھ بیٹھا اور تختے پر سے اتر کے اپنے گھر کو گیا کئی دن زندہ رہا اور اسکو اولاد ہوئی ایک داروغہ محصول کا تھا اسکی لڑکی مر گئی عیسیٰ دوسرے دن کے دعا مانگے وہ زندہ ہوئی پھر اسکو اولاد ہوئی سام بن نوح کی قبر کے پاس کے دعا مانگے وہ قبر سے زندہ ہو کے نکلتے ہی قیامت کے اندیشے سے اُن کے سر کے آدھے بال سفید ہو گئے اُنکے زمانے بوڑھے ہوئے تو بال سفید نہیں ہوتے تھے وہ اٹھ کے پوچھے کیا قیامت آئی ہے عیسیٰ کہے نہیں لیکن میں تمکو زندہ کرنے کے واسطے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگا تھا پھر مر جاؤ گے مرنے پر بشارتِ موت کی سکرات ابنِ سری دفعہ اللہ پناہ دیوے پھر عیسیٰ دعا کئے وہ میں موئے باذن اللہ کا لفظ مکرر ذکر کیا تاکہ معلوم ہو کہ عیسیٰ زندہ ہو کرتے تھے اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھا عیسیٰ میں احیا کی قدرت نہیں تھی وَأَنبِئْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ اور خبر دیتا ہوں جو کھا کر آتے ہو اور جو چھپا رکھتے ہو اپنے گھر میں ابنِ عسا کہنے عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بچپن میں لڑکوں کے ساتھ رہتے سوا انکو کتنی ہی مان تیری خاطر یہ چیز کھانے کے واسطے رکھی ہے وہ لڑکا جا کے اپنے مان سے وہ چیز مانگتا وہ پوچھتی تھیں کہ کیونکر معلوم ہوا کہتا عیسیٰ اٹھ کر بولا لوگوں نے جب یہ دیکھے کہنے لگے ہمارے لڑکے عیسیٰ کے ساتھ رہنے سے بگڑ جاتے انکو اُسکے پاس نہ چھوڑنا پھر اُن تمام بچپن کو ایک گھر میں بند کر کے رکھے عیسیٰ لڑکوں کی تلاش میں نکلتے اُس گھر کے پاس جہاں لڑکے تھے گئے اور پوچھے وہ لڑکے کہاں ہیں اُنکے لوگ کہے ہو کہ معلوم نہیں پوچھے یہ آواز کیسی ہے بولے بند اور سوز کی عیسیٰ کہے ایسا ہی ہو دیکھے تو وہ بند اور سوز ہو گئے بین قادی کہتا ہوں آسمان پر سے حان جو آتا تھا آسمینِ حیانت نہ کرو اور آسمین سے کچھ اٹھانہ رکھو کہ عیسیٰ تاکید کئے تھے پھر دے حیانت کر کے چھپا رکھے پھر دے لوگ جو کھائے اور جو چھپا رکھے تھے عیسیٰ ان کو اسکی خبر دئے اور جو لوگ حیانت کئے تھے وہ خسر ہو گئے اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّكُلِّ اٰمٍ مُّؤْمِنٍ

اسین نشانی پوری ہو چکا اگر تم یقین رکھتے ہو یعنی میں نے بیماروں کو چمکے کرتا ہوں اور مردوں کو زندہ اور غیب کی خبریں جہاں ہوں تم عناد نہ کر کے مانو تو میری رسالت اور تصدیق کی نشانیاں ہیں وَمَصَدِّقًا لِّمَا كُنْتَ بَدِیْ
مِنَ التَّوْرَةِ اور سچ بتاتا ہوں توریت کو جو مجھ سے پہلے کی ہو یعنی میرے آگے جو توریت نازل ہوئی ہو اسکی تصدیق کرتا ہوں کیونکہ ایک نبی کا دوسرے نبی کی تصدیق کرنا ضرور ہے وَلَا جَلَّ لَكَ بَعْضَ الَّذِي حَرَّمَ عَلَیْكُمْ
اور اس واسطے کہ حلال کروں تمکو بعض چیز جو حرام تھی تمہارے لیے موسیٰ کی شریعت میں بعض چیزیں جو حرام تھیں تمکو
حلال کیا ہوں وہب بن منبہ نے کہا ہو موسیٰ کی جو شریعت تھی عیسیٰ اُسی پر تھے بیت المقدس کی طرف نمازیں متوجہ
ہوا کرتے اور شنبہ کی تعطیل کرتے مگر چند اشیا جو بھڑون کی عقوبت کے واسطے حرام ہوئیں تھیں انکو حلال کئے
جیسی چربی اور اونٹ کا گوشت اور بعض قسم کی مچھلی اور کئی اڑتے سوجا نور جو موسیٰ پر حرام تھے عیسیٰ انکی حلیت
لے آئے بعضے کہتے ہیں عیسیٰ توریت کے بہت احکام کو نسخ کئے اور شنبہ کی تعطیل موقوف کر کے اتوار کو تعطیل کئے اور
قبلہ کی جہت بھی بدل دئے حاصل عیسیٰ نے توریت کے بعض احکام کو نسخ کئے اس پر کوئی یون نہیں کہہ سکتا کہ اس
صورت میں عیسیٰ توریت کے مصدق نہیں کیونکہ اس کے بعض احکام جو اسوقت کی مصلحت کے لئے ہوئے تھے انکا خلاف
کرنے سے توریت کی تصدیق میں خلل نہیں ہوتا توریت کی تصدیق یہی ہے کہ اعتقاد کرنا اسین جو باتیں ہیں تمام
ہیں تمام حق ہیں وَجِئْتُمْ بِآیَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اور آیا ہوں تم پاس نشانی
لیکر تمہارے رب کی سو ڈرو اللہ سے اور میرا کہاؤں اِنَّ اللَّهَ رَحِیْمٌ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ بیشک اللہ ہے
رب میرا اور رب تمہارا اسو اسکی بندگی کرو رسول جتنے ہوئے سب اس باتیں متفق ہیں کیا خلاف نہیں کہ
رب سب کا اللہ ہے اسکی اطاعت کرنا احکام بجالانا منافی سے باز آنا لازم ہے هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِیْمٌ
یہ سیدھی راہ ہو یعنی اللہ کی توحید فَلَکُمَا الْحَقُّ عِیْسٰی مِنْہُمْ اَلْکَافِرُ جب معلوم کیا عیسیٰ نے انکا کفر
یعنی بنی اسرائیل عیسیٰ کے قتل کا ارادہ جو کئے تھے سو آپ کو جب معلوم ہوا ابن جریر نے سدی روایت کیا ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے حب عیسیٰ علیہ السلام کو بنی اسرائیل کی دعوت کا حکم کیا بنی اسرائیل نے آپ کو شہر سے نکال دیا
عیسیٰ اور انکی ماں مریم دونوں زمین پر گشت کرنے لگے ایک قریہ میں جا کے ایک شخص کے یہاں آئے
اُس نے انکی ضیافت کیا اور سلوک و مدار کیا اُس شہر کا حاکم بہت ظالم تھا لوگوں پر اکثر تعذبی کرتا

غرض عیسیٰ جبکہ گھر میں تھے وہ شخص ایک روز بڑی جھگڑ سے گھر میں آیا مریم اس شخص کی عورت کے پاس جو بیٹھے تھے پوچھے کیوں تیرا شوہر آج بہت خفا ہے بولی اس شہر کا حاکم مقرر کیا ہے کہ اُسکو اور اُسکے لشکر کو سستی والوں سے ہر روز ایک شخص باری سے کھانا کھلاوے اور شراب پلاوے اگر یہ کام بچا نہ لاوین سزا دیتے آج جاری باری ہے ہم پاس تو کچھ نہیں دیکھتے کیا کرتا ہے مریم کہ تم گھارے نہ ہونا میں اپنے لڑکے کو یہ بات کہتی ہوں وہ دعا کریگا تو تمھاری مراد برآو گی پھر عیسیٰ اسے اسکا مذکور کئے عیسیٰ کہے اس خیال سے باز آؤ کیونکہ اُس میں بہت سی قباحتیں مریم کہے اس شخص کا ہم بڑا احسان ہے البتہ اُسکا بدلہ لایا جائے تب عیسیٰ کہے اُسکو فرماؤ کہ دیگ اور گھڑے تمام پانی سے بھر کے رکھیں اور آپ دعا کئے پھر دیگوں میں پانی جو تھا گوشت اور روٹی ہو گیا اور گھڑوں میں پانی جو تھا شراب ہو گئی بادشاہ لوگوں کو لیکے آیا کھاپی کے فراغت پایا شراب جو پیا بہت بہتر تھی پوچھنے لگا کہ یہ کہا کی شراب ہے گھر والا بولا فلائی جگہ کی ہے بادشاہ بولا میرے یہاں اُسی جگہ کی شراب آتی ہے پر ایسی نہیں تیرے سری جگہ کا نام لیا اُسکی بات میں اختلاف ہونے سے بادشاہ ڈرا کے پوچھا اُس نے کہدیا کہ میرے یہاں ایک لڑکا رہتا ہے وہ اللہ سے جو دعا مانگتا ہے قبول ہوتی ہے اُن گھروں میں پانی تھا اُسکی دعا سے شراب ہو گیا بادشاہ کا ایک لڑکا جو اُسکو نہایت عزیز تھا اور چاہتا تھا کہ اُسکو اپنا ولی عہد کرے تھا راہِ مر کے تھوڑے دن گزرے تھے بولا جو پانی کو شراب کرے البتہ ہر دیکھ زندہ بھی کر لیا عیسیٰ کو بولا کہ کہا میرے فرزند کو زندہ کرو عیسیٰ کہے اُسکو میں زندہ کروں تو تمھارے لوگوں میں فساد ہو گا بادشاہ بولا اُس سے کچھ اندیشہ نہیں عیسیٰ کہے میں اُسکو زندہ کروں تو مجھے اور میری ماں کو چھوڑ دو ہمارا دل جہاں چاہے وہاں جاوینگے بادشاہ نے قبول کیا پھر عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی وہ لڑکا زندہ ہوا بادشاہ کے لوگ کہنے لگے بادشاہ آپ جینک تھا کہو کھا گیا اُسکی موت کی دن جو نزدیک ہوئے چاہتا ہے کہ اپنے فرزند کو جانشین کرے وہ بھی کہو کھا جاوے گا دے سب اس اندیشے سے جنگ کی خاطر مستعد ہوئے عیسیٰ کہہ کام ظاہر ہوا کہ انکے بھی دشمن نیکو درپے قتل کے ہوئے لیکن کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام حبیب بنی اسرائیل دعوت شروع کئے یہود کو معلوم ہوا کہ مسیح کی بشارت جو دے تھے وہ یہی ہے اُن پر شاق ہوا آپ کے ایذا کے درپے ہوئے اور قتل کا ارادہ کئے تب عیسیٰ نے مدد چاہی قَالَ کہد عیسیٰ نے مَنْ اَنْصَارِي الْاِلٰہِ کوئی ہے کہ میری مدد کرے اللہ کی راہ میں قَالَ الْاِحْوَارِیُّونَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰہِ کہا حواریوں نے

ہم بن مدکر بنو الی اللہ کے لئے اللہ کے دین کی اعانت کرنے والے سدی نے نقل کیا ہے کہ جب عیسیٰ علیہ السلام اس شہر سے نکلے تو دیکھے ایک جگہ باراشخص مچھلی کا شکار کر رہے ہیں ثمنون اور یعقوب انہیں بڑے تھے عیسیٰ ان سے کہے تم کیا کرتے ہو بولے مچھلی کا شکار کرتے ہیں عیسیٰ فرمائے میرے ساتھ چلو تا لوگوں کو شکار کرے بولے تم کون ہو فرمائے میں عیسیٰ ہوں مریم کا بیٹا اللہ کا بندہ اور رسول وہ بولے کچھ نشانی بتلاو فرمائے بہتر اور دعا کے پھر ثمنون نے جال جو ڈال تھا اُس میں اسقدر مچھلیاں جمع ہوئیں کہ جال پھٹ جا اور یہ لوگ جال نہ کھینچ سکیں دوسرے کشتی والوں کو ان کے واسطے بتائے اور دونوں کشتیاں مچھلی سے بھر گئیں یہ دیکھ کے ایمان لائے اور عیسیٰ کے ہمراہ ہوئے عطا سے منقول ہے کہا کہ مریم عیسیٰ کو ہنر سیکھنے کے لئے لوگوں کو حوالے کرتی تھی آخر حواریوں کی سپرد کئے دے دھوبی اور رنگریز کا کب کے تھے اُنکا چودھری ایک روز عیسیٰ کو کہا مجھ کو سفر درپیش ہے وہاں جا کے نوٹے کو دن دن لگینے رنگنے کے کپڑے بہت جمع ہیں تم ان کو رنگ جس کپڑے کو جو رنگ منظور ہے اُس پر میں اُسی رنگ کا نشان کر دیا ہوں یہ کہہ کے آپ سفر کیا عیسیٰ تمام کپڑوں کو ایک ہی گھرے میں ڈال کے رکھے اور فرمائے اللہ کے حکم سے جو رنگ مطلوب ہو وہی رنگ ہو و غرض جب چودھری پھر کر آیا تو پوچھا کپڑے رنگے ہو عیسیٰ علیہ السلام فرمائے ہاں رنگا ہوں پوچھا وہ کہاں ہیں فرمائے اُس گھر میں ہیں بولا کیا سب کے ایک ہی رنگ میں ڈبو کے خراب کر دیا فرمائے ہنیں پھر اُس میں سے کپڑا کوئی لال کوئی پیلا کوئی ہرا کوئی سیاہ جو اُسکو منظور تھا نکال دے وہ چودھری اور اُس کے تابعدار یہ دیکھے عیسیٰ پر ایمان لائے حواری کی معنی میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں حواری کی معنی مصائب اور حواص اور بعض کہتے ہیں حواری مشتق حور سے ہوا کی معنی سفید اُن کے کپڑے سفید رہنے سے اُنکو حواری کہے اور بعض کہتے ہیں ذات کے دھوبی تھے کپڑے دھو کے سفید کرتے تھے اس لئے اُنکو حواری کہے اور بعض کہتے ہیں اُنکے دل پاک و صاف رہنے سے اُنکو حواری کہے بعد عیسا نے حواریوں میں جو مصاحب اور راز دان اور یارِ خاص ہو اُسے حواری کہنے لگے چنانچہ بخاری اور مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر نبی کو حواری ہو اگر تے ہیں میرا حواری رُبیہ ہے ءَاَمَنَّا بِاللّٰهِ ہُمْ یَقِیْنُ لائے اللہ پر و اَشْهَدُ بِاَنَّکَ مُسْلِمُوْنَ اور تو گواہ رہ کہ ہم نے حکم قبول کیا گواہ رکھتے تا قیامت کے دن جو انبیاء کو اہی دیکھے اُسوقت ایمان کی گواہی ادا کریں سَرَبْنَا ءَاَمَنَّا بِمَا اَنْزَلْتَ ءَاہی رب ہم نے یقین کیا جو تو نے اُنما اپنے انجیل

جو تو عیسیٰ پر اتارا اُسکو ہم نے یقین کیا وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ اور ہم تابع ہوئے رسول کے یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے فَالْتَبَا مَعَ الشَّاهِدِينَ سو تو لکھ ہم کو گو اہی دینے والوں میں لیجئے جو لوگ اللہ کی وحدانیت کی گواہی دیتے ہیں انکے ساتھ ہم کو بھی داخل کر دیا وے جو تیرے انبیاء کی تصدیق کئے اور تیرے حکمو کو مانے انکے ناموں کے ساتھ ہمارا نام بھی لکھ اور ہماری گنتی انہیں میں کر اور انکو جو نعمتیں عطا کر لگا ہمکو بھی عطا کر فرمائی اور عبد حمید اور ابن المنذر اور ابی حاتم اور ابوشیخ اور طبرانی اور ابن مرددینہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ اُس شاہدین سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور آپکی امت کیونکہ وے گو اہی دیونگے کہ انبیاء اپنی امت کو رسالت پہنچائے بعضہ کہتے ہیں شاہدین سے مراد انبیاء ہیں کیونکہ ہر نبی اپنی امت کی گواہی دیگا وَمَكْرُؤًا اور فریب کیا اُن کافروں نے یعنی بنی اسرائیل جنہوں کا کفر عیسیٰ نے معلوم کئے ہیں فساد کی خاطر غمی کوشش کرنے کو کر کہتے ہیں ان کا مکر یہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرین سبب اسکا پہرے کہ عیسیٰ حواریوں کو ساتھ لیکے ہر جب شہر کو آئے تو انکو علانیہ دعوت کرنے لگے وے الگ لوگوں کو لگا دئے تا قبا پائے عیسیٰ کو مار ڈالیں۔

وَمَكْرُؤًا اور فریب کیا اللہ نے مکر کی معنی جو ہم نے لکھا اللہ تعالیٰ کے حق میں اُس معنی کا ارادہ کرنا محال ہے اسلئے اُسکی تاویل یوں کیجئے کہ اللہ تعالیٰ انکے مکر کی جزا دیا اس تقدیر میں مکر کی جزا کو مکر بولا کیونکہ جزا اُسکے مقابلے میں واقع ہوئی علم بلاغت میں اسکو مقابلہ اور ازدواج کہتے ہیں بعضہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اُن سے جو معاملہ کیا مکر مشابہت رکھتا تھا اس لئے اُسکو مکر فرمایا بعضہ کہتے ہیں لغت میں مضبوط اور کامل تدبیر کو نیکو مکر کہتے ہیں بعد عرف میں مکر اُس تدبیر کو کہے کہ جس سے اپنے غیرو کو بدی پہنچا وے یہ معنی جب کہیں تو مکر کی تاویل کی احتیاج باقی نہ رہی اللہ تعالیٰ جو فریب دیا وہ یہ تھا کہ جس نے عیسیٰ کا قتل کرنا چاہا تھا اُسی کو اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کی شبیمہ کر دیا سو اُسکو قتل کئے گلابی نے ابی مہالج سے اُس نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ عیسیٰ یہود یوں کی ایک جماعت کے پاس گئے وے آکھو دیکھ کے گالیوں دینے لگے عیسیٰ اُن کے لئے بد دعا کئے وے خنزیر بن گئے اس حالت کو دیکھ کے ایک شخص یہودانام جو یہودیوں کا سردار تھا اندیشہ ناگ ہو کے یہودیوں نے مشوریت کرنے لگا آخر سب یہودیوں نے اتفاق کیا کہ عیسیٰ کو مار ڈالیں وے سب کے نکلے تو جبریل عیسیٰ کو ایک چھپرین لینگے اور اُس کے سقف میں ایک روزن تھا اُس میں سے عیسیٰ کو لیکے آسمان کی طرف لگے یہود نے

ایک شخص کو جس کا نام عطیا نوس تھا حکم کیا کہ حجرین جا کر عیسیٰ کو قتل کرے وہ گیا تو عیسیٰ کو نہ پایا اُس کو حجرے سے پھینکنے کی خاطر
 دیر ہوئی لوگوں کو گمان ہوا کہ وہ دونوں باہم لڑتے ہیں جب وہ حجرے سے نکلا تو عیسیٰ سے بہت خبیثہ تھا لوگ اُس کی
 سمجھ کے قتل کئے اور سولی پر چڑھا دیئے وہب بن منبہ سے منقول ہے کہا کہ ایک شب عیسیٰ کو پکڑنے کے لئے یہودیوں مستعد
 ہوئے آپ کے انتظار میں ہے وہ شب بہت تاریک ہو گئی اور عیسیٰ کے اور ان کے درمیان فرشتے عایل ہوئے اُس شب
 حواریوں کو جمع کر کے وصیت کئے اور فرمائے تمہارے میں کا ایک شخص صبح کا رخ بانگنے پنے کے آگے میرے سے منکر ہوگا
 اور تمہوڑے پیسوں کے پیچھا حواریان وہاں پہنچے انہیں کا ایک شخص یہود کے پاس گیا اور بولا میں عیسیٰ کو پکڑ کے لا دوں تو
 تم بھٹک کر دو گے کہتے تھو کہ میرا اُس ہے وہ پیسے لیکے عیسیٰ کا پتا اُن کو بنا دیا عیسیٰ جس گھر میں تھے وہاں حبس کیا اللہ تعالیٰ
 نے عیسیٰ کو آسمان پر بلوالیا اور جو بتلائے کو آیا تھا اُس کو اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ کا شبیبہ کر دیا یہود اُس کو پکڑے وہ کہتا تھا
 میں وہ شخص ہوں جو عیسیٰ کو پکڑنے آیا تھا تم مجھ کو کیوں اسیر کرتے ہو پکڑ کوئی اُس کا کہا نہ مانا اور اُس کو سولی دے سب کا گمان
 یہی تھا کہ وہ عیسیٰ ہے عیسیٰ کی قتل کی کیفیت اُن کے مریم اور دوسری ایک عورت جس کو عیسیٰ جنون دُست کے تھے اُس کے سولی
 کے پاس رونے لگیں عیسیٰ اگر اُن کو کہے تم کیوں روتی ہو مجھ کو اللہ بلوالیا اور اُن کو شہید ہوا بعد سات دن کے عیسیٰ پہاڑ پر اترے
 پہاڑ نور سے روشن ہو گیا اور حواریان سب جمع ہوئے عیسیٰ اُن کو ملکوں میں دعوت کرنے کا لئے بھیجے جس ملک کی طرف جس کو
 بھیجا مقرر کئے اُس ملک کی بولی اُس کو معلوم ہو گئی اور وہاں لکھا ہے عیسیٰ کی ولادت کی وقت مریم برس تیرہ ایک
 تھی اور ششم کے عطا میں بیت لحم میں آجکا تو وہاں اسکندر بابی پرسلط ہو کینیسٹ سال کے تھے اچھی عمر جب تیس سال کی ہوئی اُس
 دہی بھیجا اور رمضان کے مہینے میں شرف رکھو آپ آسمان پر گئے اُس وقت اچھی عمر تیس سال کی تھی تین سال تک عورت آسمان پر چلا گیا
 مریم کا انتقال ہوا واللہ حمیر المکرمین اور اللہ کا دُوسرے بہتر ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی جڑ بہت ہی طوس سے دینے میں سب بہتر اذقال
 یعیسیٰ ارحم المتوفیات جدوت کہا اللہ نے اسی عیسیٰ میں مجھ کو پھیر لوں گا لفظ متوفیک جو آیا اُس کی معنی میں
 اختلاف ہو بعض کہتے ہیں وہ مشتق ہے توفیت الشیء یعنی اُس چیز کو مین بنے پوری لے لیا اُس کے کچھ نہ چھوڑا اب
 معنی آیت کی یوں ہوگی میں تمھو پورا اپنے طرف لے لوں گا اور کافروں کے ہاتھ پر مرنے نہ دوں گا بعض کہتے ہیں
 اُس کی معنی یوں ہے میں تیری عمر پوری کر دوں گا عمر پوری ہوئی بعد تیری موت ویگی کافروں کے ہاتھ پر تجھے مرنے
 نہ دوں گا بلکہ تمھو آسمان پر بلواؤں گا بعض کہتے ہیں اُس کی معنی حضرت مرنے کی ہے یعنی میں تمھو کو مارنا نہیں ہوں

تیرے دشمنوں کو تجھ پر مسلط نہیں کرتا دین جبرینے وہب بن عبسہ سے نقل کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام تین ساعت
 برکے بعد زندہ ہو کر آسمان پر گئے اور حاکم کی روایت میں آیا ہے کہ سات سات تک مردہ تھے بعد
 زندہ ہوئے اور ابن عساکر کی روایت میں آیا ہے کہ تین دن تک مردہ تھے بعد زندہ ہوئے لیکن کہتے ہیں
 موت مراد نیند ہے عیسیٰ سوتے تھے اس حالت میں انکو آسمان پر لے گیا یہ قول ربیع بن انس کا ہے لیکن
 کہتے ہیں اور انکے مین وادجوا ہے ترتیب کا فائدہ تو نہیں بخشتا آیت اس پر دلالت کرتی ہے
 کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ کے ساتھ یہ کام کریگا کب کریگا کیسا کریگا آیت میں مذکور نہیں اسکا بیان دلیل
 پر موقوف ہے دلیل سے ثابت ہوا کہ عیسیٰ زندہ ہیں احادیث سے ثابت ہوا کہ عیسیٰ زمین پر آویٹے وال
 کو قتل کرینگے بعد انکی وفات ہوگی یعنی کہتے ہیں مراد یہ کہ انکی تہو تین مار دیگا اور دنیا کے علانیہ لے
 دو کرے گا کیونکہ آدمی ماسوی اللہ سے جب تک فانی نہ ہو معرفت الہی کے مقام پہنچنا ممکن نہیں
 اور عیسیٰ آسمان پر جب گئے انکی حالت فرشتوں کی سی ہوئی کھانے وغیرہ کی کچھ حاجت
 نہ رہی شہوت و غضب وغیرہ برے اخلاق سب جاتے رہے ان کی سوائے اور بھی کئی وجہ لکھی ہیں
 سبکو کہنے سے کلام بہت دراز ہوتا ہے لیکن آسمان پر انکا زندہ جانا دہی قول مستبر ہے وَرَأَيْتُكَ اِلٰى
اور اٹھا لوں گا اپنی طرف یعنی اپنی کرامت کی جگہ میں اور فرشتوں کے مقام میں وَمُطَهَّرِكَ مِنَ
الَّذِينَ
كُفَرُوا اور پاک کر دوں گا جھکو کافروں سے یعنی یہود کے درمیان جھکو نکال لوں گا اور ان سے نجات دوں گا
وَجَاعِلُ
الَّذِينَ
اتَّبَعُوكَ قَوْقِ الَّذِيْنَ كُفَرُوا اِلٰى يَوْمِ الْقِيَمَةِ اور رکھوں گا تیرے تابعوں کو منکر
 اور قیامت کے دن تک تابعوں مراد مسلمان ہیں جو توحید میں عیسیٰ کے تابع ہو اور ان کے اقوال کی تصدیق کئے
 کافروں مراد یہود و نصاریٰ ہیں نصاریٰ اگرچہ مسیح کے مابعد رکھاتے ہیں پر حقیقت میں اس کے دشمن ہیں اللہ کا
 شریک ٹھہراتے ہیں اوصاف جو انہیں نہیں ان اوصاف سے انکو مہر اہتے ہیں اور اوپر کرنے سے مراد انکا غلبہ
 اور عزت و عظمت اور قوی دلائل ہیں ابن عساکر محدثین ابی سفیان سے اور ابن ابی حاتم اور ابن عساکر
 نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبرائے میری امت ایک
 جماعت ہمیشہ حق پر جنگ کرینگے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا دُعا کر دے اور حق پر ہی ہو دینگے بعد یہ آیت

یا عیسیٰ انی متوفیک آلا یہ بعضے کہتے ہیں عیسیٰ کے تابعداروں نے نصاریٰ مراد میں اور منکرین یہود میں یہودیوں کی ریاست جاتی رہی انکو نصاریٰ پر کبھی غلبہ نہ ہوا اور نصاریٰ کی ریاست قیامت قریب ہوئی تک باقی رہی مگر اس قول پر اتباع سے محبت کا ادا کرنا مراد ہے ثُمَّ اِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ پھر میری طرف ہر ملک پھر آئے گا یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے دونوں فریق جو عیسیٰ کے تابع ہیں اور جو ان کے منکر ہیں آخرت میں سب میرے پاس جمع ہو دیں گے فَاحْکُمْ بَیْنَکُمْ فِیْمَا کُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلَفُوْنَ پھر فیصلہ کرو گناہ میں جس بات میں تم اختلاف کرتے ہو یعنی انہیں جو عیسیٰ کے منکر ہیں اور جو عیسیٰ کو حد زیادہ بڑھادئے ہیں اور انہیں جو عیسیٰ کو انکی حد پر سہا رہے ہیں۔

فَاَمَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا سَوْجُوْا کَافِرُوْیْنَ یعنی یہود اور نصاریٰ میں جو کافر ہوئے فَاعَذِّبْهُمْ عَذَابًا مُّشَدِّدًا فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ پھر ان کو عذاب کرو گناہ سخت عذاب دنیا میں اور آخرت میں دنیا کا عذاب انکا قتل اور سب اور ذلت اور آخرت کا عذاب دوزخ میں جہنم و مَا لَهُمْ مِنْ نَّصِیْرٍ اور کوئی نہیں انکا مددگار یعنی وہ جو اللہ کے عذاب سے بچا دے وَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اور وہ جو ایمان لائے یعنی عیسیٰ پر انکی تصدیق کئے اور انکو اللہ کا بندہ اور رسول بولے وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اور عمل نیک کئے فِیْہِمْ لِحُوْمٌ سَوَّیٌ اور انکو پورا دیگا انکا حق یعنی انکے اعمال کی پوری جزا اپنے فضل و رحمت دیکھا وَاللّٰهُ لَا یُحِبُّ الظَّالِمِیْنَ

اور اللہ دوست نہیں رکھتا ظالموں کو یعنی کافروں پر رحم نہیں کرتا اور انکو خوبی سے یاد نہیں فرماتا اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا عَلَیْکَ مِنَ الْاٰیٰتِ وَالذِّکْرِ الْحَکِیْمِ یہ پڑھنا سننا ہے ہم تجھ کو آیتیں اور ذکر حکیم یعنی عیسیٰ اور مریم کے لئے اخبار اور دوسرے تھے دے ہیں جو ہم تجھ کو ای محمد خبر دئے اور وہ آیتیں تیری نبوت پر دلالت کرنے والی ہیں کیونکہ ان اخبار کو نہیں جانتا مگر جو شخص کتاب میں پڑھا ہے تو اُمی ہے آپ اللہ کو تو کہنے سے ثابت ہوا کہ وہ وحی سما ہے جو تجھ پر ہم نے نازل کیا یا آیات سے قرآن کی آیتیں اور ذکر حکیم سے قرآن مراد ہے اس تقدیر پر حکیم معنی حاکم ہو گا گویا یوں کہا قرآن حاکم ہے یعنی احکام اس سے مستفید ہوا کرتے ہیں یا حکیم معنی حکم ہے یعنی مضبوط ذکر کہ میں غلط نہیں آتا بعضے کہتے ہیں ذکر حکیم سے لوح محفوظ مراد ہے وہ سفید موتی کی تختی ہے عرش سے معلق کتب الہی تمام نسخے لکھے ہوئے ہیں اِنَّ مَثَلَ عِیْسٰی عِنْدَ اللّٰهِ مَثَلُ اٰدَمَ مِثْلَ عِیْسٰی کی مثال اللہ کے نزدیک جیسا ادم کی اس آیت کے نازل ہونے کا سبب ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ نجران کی وفد

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اُنہیں دو شخص سید اور عاقب نام تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہنے لگے ہمارے صاحب
 تم کہوں بد کہتے ہو حضرت بوجھے وہ کون ہے تو کہے عیسیٰ آپ انکو اللہ کا بندہ کہتے ہو اسکی شان بندے والا ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہاں اللہ کا بندہ ہی ہے بولے ایسا کوئی بندہ ہو تو بیان کیجو اور آپ کے پاس
 چلے گئے پھر حیرتیں بہت لیکے اترے یعنی عیسیٰ کون باپ کے پیدا کرنا آدم کی پیدائش سے شبیہ کیونکہ حق تعالیٰ نے
 آدم کو بن باپ اور ماں پیدا کیا خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ بنایا اسکو اپنے آدم کو مٹی سے ثُمَّ قَالَ لَكَ لَنْ قِيَكُونَ
 پھر کہا اسکو ہو جا وہ ہو گیا یعنی عیسیٰ کون باپ کے بنانا اجنبانہیں آدم کی پیدائش اس سے عجیب ہے کیونکہ آدم کے
 جسد کو مٹی سے بنایا بعد کن کے ایک امر سے وہ زندہ بن گیا فَيَكُونُ استقبال کا لفظ ہر ماضی یعنی کان کی جگہ میں چکات
 حال کے ارادے سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حق بات جو تیرے رب کی طرف سے یعنی مثال عیسیٰ کی جو معنی بیان
 کیا وہی حق بات ہے اللہ کی طرف سے فَلَا تَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ پھر تو مت رہ شک و ان میں یہ خطاب اگرچہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی لیکن اس سے آپ کی امت مراد ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شک ہرگز نہ ہوگا
فَمَنْ حَاكَمَكَ فَهِوَ پھر جو کوئی جگہ کرے تیرے سے اس بات میں نبی عیسیٰ کی صفت جو بیان کیا مَنْ لَعَنَهُ مَا
جَاءَ لَكَ مِنَ الْعَالَمِ بعد اسکے کہ پہنچ چکا تھا حکم علم اپنے دلیل جو عیسیٰ کی عبودیت پر دلالت کرتی ہو قتل تَقَالُوا
نَذَعُ أَبْنَاءَ نَاوَأَبْنَاءَ كُمْ تو کہہ اے محمد اؤ بلا میں ہم اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے وَنِسَاءَ نَاوَنِسَاءَ كُمْ
 اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں وَأَيُّسْنَاوَأَنفُسَكُمْ اور اپنی جان اور تمہاری جان ثُمَّ تَبْتَغَلْ پھر میرا
 سے دعا کریں فَنَجْعَلَ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ اور لعنت ڈالیں اللہ کی جھوٹوں پر پھر ان کے نصایح
 کی جماعت جو آئی تھی عیسیٰ کے باب میں اصرار کرنے لگی تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو یہ آیت پڑھ کے سنائے اور
 مباہلے کیو اسطے انکو بلائے دے کہ آج کے دن ہکو ہمت و دکل آکے ہم جواب دیوینگے جب وہاں سے نکلے دے
 اپنی جگہ پر آکے مشورت کرنے لگے اور عاقب کو جو اُنہیں صاحب تدبیر تھا کہے اے عبد المسیح تو کیا کہتا ہے عبد المسیح
 تمکو یقین ہوا ہے کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اگر ہم مباہلہ کریں تو ہم سب ہلاک ہو دیں گے اگر تمکو اپنے نصراہنت پر
 باقی رہنا ضرور ہے تو ان سے رخصت لیکے اپنے شہر کو جاؤ و غرض دوسرے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں حاضر ہوئے آپ حسین رضی اللہ عنہ کو گود میں لئے ہوئے اور حسن رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کے آئے آپ کے

سچے بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا اور اعلیٰ بیٹے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو ایسا فرماتے تھے کہ میں
 دعا کروں تو تم آئیں کہو نصاریٰ کے ایتھف سے پہلے دیکھ کے اپنے لوگوں کو کہا ان لوگوں کے چہرے ایسا معلوم ہوتا ہو کہ
 اگر وہ اللہ سے چاہیں کہ پہاڑ جوڑے اکٹھا ہوں تو اللہ تعالیٰ اسکو اکٹھا دے تم ان سے مباہلہ مت کرو اگر کرو گے
 تو ہلاک ہو گے اور قیامت تک کوئی نصرانی زمین پر نہ رہیگا تب لے یا ابوالقاسم ہم مباہلہ نہیں کرتے آپ اپنے
 دین پر دھرم اپنے دین پر رہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مباہلہ نہیں کرتے ہو تو اسلام لاؤ مسلمان
 لے جو حکم ہے تم بھی وہی ہے اور ان پر جو حکم ہو تم پر بھی وہی ہے وہ اسکو بھی نہ مانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے میں تم سے جنگ کروں گا کہ عربوں سے جنگ کر نیکی طاقت ہو نہیں لیکن ہم صلح کرتے ہیں کہ ہم سے جنگ کرنا
 اور ہمارے دین کے یونہی نہ پھیرنا ہم ہر سال دو ہزار جوڑے اور تینتیس اونٹ اور چونتیس گھوڑے دیا کرینگے رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم ان سے صلح کئے اور فرمائے میرا جی جس کی دست قدرت میں ہے اسکی قسم اہل بحران سے
 عذاب قریب پہنچ چکا تھا اگر وہ مباہلہ کرتے تو بند اور تور ہو جاتے اور بیابان میں اُنیر آتش سلگ جاتی اور بحر
 میں کوئی باقی نہ رہتا یہاں تک کہ درخت پر پرندہ بھی نہ رہتا اور برس تمام ہونیکے آگے نصاریٰ تمام ہلاک
 ہوجاتے یحیون کو اور عورتوں کو مباہلہ میں ختم کر نیکا فائدہ پہنچے کہ اُس میں اپنی سوتلی خوب ظاہر ہوتی ہے اور اپنی
 ماہیت کی مضبوطی نکلتی ہے کہ وہ اپنے عزیزوں کی خرابی کو کہی نہیں چاہتا جب انکو مباہلہ میں شریک کریں تو یقین معلوم
 کہ آپ حق پر تھے اور ختم نطلان پر اور سب قراہتوں میں بچے اور عہد میں سے زیادہ عزیز رہتے ہیں اس لئے
 ان کو مخصوص ذکر کیا یا ان کے عزیز ہونیکے دلیل پہنچے کہ ان پر کچھ مشکل آن پڑی تو آدمی اپنی جان دیتا ہی نہیں کا
 ہنصر اہتال ہو اہتال کے دو معنی ہیں ایک تو مباہلہ کے ساتھ دعا مانگنا دوسرا کسی پر لعنت کرنا پہلی معنی میں
 لینا اولیٰ ہے کیونکہ دوسری معنی میں تو کراہا ہوتی ہے اور جاہلین سے اہتال تھا اس لئے مباہلہ کے آئندہ جو
 فرمایا لعنت والین اللہ کے جو توں پر خدا اس سے لعنت ہے کہ اے اللہ اے اللہ اے اللہ اے اللہ اے اللہ اے اللہ اے اللہ اے اللہ اے اللہ اے اللہ
 کہ انکو جو لعنت کی پابست میں بھیڑا ہے آئین امت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر غریبی دلیل ہے کہ وہ قطعاً
 نبوت ہوا کہ نصاریٰ مباہلہ نہ کئے انکو نہ کئے یا اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی تو اللہ مباہلہ
 کرتے انکو القصد الحق شک نہیں ہے خبر تحقیق ہے عیسیٰ وغیرہ کا احوال جو ہم

کے کچھ کہوئے تین ذات قدیم کو ثابت کرتے ہیں باب بیاروح القدس اور کہتے ہیں اقنوم کلمہ کا مسیح کی
 ناسوت میں حلول کیا اور اقنوم روح القدس کا مریم کی ناسوت میں حلول کیا یہ دونوں اقنوم کی ذات
 مستقل ہوتی تو باب کی ذات سے مفارقت کر کے عیسیٰ اور مریم کی ناسوت میں حلول کرنا ممکن نہ ہوتا اور
 ایک ایک کو رب جو کہے اُس کا بیان یہ ہے کہ وہ جل و حرمت میں اپنے اجداد اور رہبان کی اطاعت کرتے
 ہیں وہ ہماری مانند بشر ہیں تو انکی اطاعت ایسی چیز میں کرنی جو اجتہاد سے تعلق نہ رکھتی ہو گویا انہیں کو رب
 ٹھہرانا ہی مثلاً اللہ تعالیٰ نے خنزیر کا کھانا حرام کیا ہے نصاریٰ اپنی کتاب کے برخلاف اس کے حکمت کا حکم کئے
 ہیں ترمذی نے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی اتحدوا احبارہم و رہبانہم اربابا من دون اللہ
 عیسیٰ بن حاتم رضی اللہ عنہ بولے یا رسول اللہ ہم تو انکی عبادت نہیں کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے دے تمھارے لئے چیزوں کو حلال کر دیتے تھے اور حرام تو تم انکا کھانا مانتے تھے یا ہنسی بولا ہاں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ عبادت ہی ہے یعنی اُس امر میں انکی بات ماننی انکو رب ٹھہرانا ہی
 یعنی کہتے ہیں کہ وہ اُنکو معبود کرتے ہیں اور جیسے کہتے ہیں کہ نصاریٰ کا مذہب یہ تھا کہ جبریاست اور جبر
 میں کامل ہوا اُس پر اثر لا ہوت گا ظاہر ہوتا ہی مجر وہ شخص مردوں کو زندہ کرنے اور اندھے اور کورٹی کو
 درخت کرنے پر قادر ہوتا ہے اس صورت میں وہ اُنکو اگرچہ رب نہ کہے پر ربوبیت کی حق جو میں انکے لوگ
 ثابت کئے وہ جی شورشکو ہو وہ یقین جانتا ہو کہ نصاریٰ کا عقیدہ بہت فاسد ہو فان قولی اس کے نزدیک میری قول
 تو هو کو لا تشعروا بما قاموا بملوک تم کہو کہ گواہ ہو کہ میں نے ایم حاصل اللہ کی عبادت کرتے ہیں یا اهل الکتاب
 فی ابرہیم و ما انزلت التورۃ ولا انجیل الا من بعدہ اکیث الوم کیوں جھگڑتے ہو ابراہیم پر اور اتری میں تھیں توحیدی
 گواہی کہ ابراہیم تمھارے میں تھا کہ کیوں جھگڑتے ہو توریث و انجیل تو ابراہیم کے بعد ان کے میں پورا ابراہیم
 تمھارے دین پر کیونکہ ہو گا یہود و نصاریٰ جو کہتے تھے کہ ابراہیم علیہ السلام اپنے دین پر تھے انکے دین فرمایا
 کہ توریث نازل ہوئے کے بعد یہودیوں کا دین نکلا اور نصاریوں کا دین انجیل کے بعد یہود و توفیق کتاب میں تو
 ابراہیم کے بعد نازل ہوئے ابراہیم کا اُنکے دین ہو نا کیونکہ ان کے دین انکے دین کا ابراہیم کے اور انکی دین
 و زمینان و دین انکے کا فاسد اور میری اور عیسیٰ کے دین میں دین انکے کا فاسد تھا انکے دین میں

کہ ابراہیم اور موسیٰ کے درمیان پانسو پچتر برس موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان ایک ہزار چھ سو تیس سال کا فاصلہ ہے ابن اسحق کہتا ہے ابراہیم اور موسیٰ کے درمیان پانسو بیسٹھ سال تھے موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان ایک ہزار سو میں سال انگریز کے بعض مورخین لکھے ہیں ابراہیم علیہ السلام کا تولد عیسیٰ علیہ السلام کے تولد کے ایک ہزار نو سو چھٹیاؤں میل آگے تھا موسیٰ کا تولد عیسیٰ کے تولد کے ایک ہزار پانسو ایک ہتر سال کے آگے تھا اَفَلَا تَعْقِلُونَ کیا تم نہیں سمجھتے یعنی اپنی بات جو غلط ہے اگر مخالف کہے کہ دین اسلام اور قرآن بھی ابراہیم کے بعد پیدا ہوا تم کہتے ہو کہ ابراہیم مسلم تھا یہود و نصاریٰ پر جو اعتراض وارد ہوا تھا تم پر بھی وہی اعتراض وارد ہوتا ہی جو اب اس اعتراض کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے کہ ابراہیم حنیف مسلم تھا خیریت و انجیل میں یہ مذکور نہیں کہ ابراہیم بدھری یا نصرانی تھا هَآءِہٖ اَنۡتُمْ حٰجُوۡہٗم فَمَا لَکُمۡ بِہِ عَلَیۡمٌ سنئے ہو تم لوگ جھگڑا کیے جس بات میں تم خیر بھی یعنی موسیٰ اور عیسیٰ کی نشان جو تمہاری کتابوں میں لکھی ہوئی ہے اور اسکا بیان تمکو معلوم تھا انہیں جھگڑا ہے اور دعوائے کہ ہم ان کے دین پر ہیں فَلِمَ حٰجُوۡہٗم فَمَا لَیۡسَ لَکُمۡ بِہِ عَلَیۡمٌ اب کیون جھگڑتے ہو اسوقت میں تم خیر نہیں یعنی ابراہیم ہو دی تھا یا نصرانی کر کے تمہاری کتابوں مذکور نہیں اس میں کا ہی کو جھگڑتے ہو وَاللّٰہُ یَعْلَمُ اور اللہ جانتا ہے یعنی ابراہیم کس دین پر تھا وَاَنۡتُمْ لَا تَعْلَمُوۡنَ اور تم نہیں جانتے مگر لکھان ابراہیم یقودیاؤ کا نصرانی نہ تھا ابراہیم ہو دی اور نہ نصرانی وَلٰکِنۡ کَانَ حَنِیۡفًا مُّسْلِمًا لیکن تھا ایک طرف کا حکم بردار حنیف اسکو کہتے ہیں جو تمام دینوں کو ترک کر کے ایک ہی راست دین کو اختیار کرے یعنی کہتے ہیں حنیف وہ جو اللہ کی توحید کرے اور انجیل دیوے اور نماز میں کعبہ کی طرف متوجہ ہو کر نماز کرے وَمِنَ الْمُشْرِکِیۡنَ اور نہ تھا شرک والوں میں مشرکین سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں جو شرک میں کہتے ہیں کہ اللہ کے لئے حیم ثابت کرتے ہیں اور غیر کہہ کہ ابن اللہ کہتے ہیں اور نصاریٰ مسیح کو ابن اللہ کہتے ہیں یہاں ایک اشکال ہے اسکا بیان یہ ہے مسلمان جو کہتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کا دین اسلام تھا اس سے کیا عرض ہے آیات اصول یعنی عقاید میں موافق تھا یا فروع یعنی فقہی مسائل میں اگر کہیں کہ موافقت اصول میں تھی تو یہ بات موافق اسلام کے ساتھ محض نہیں بلکہ موسیٰ اور عیسیٰ اور دوسرے تمام انبیاء کا عقیدہ متفق ہی عقاید مختلف ہونا ممکن نہیں بلکہ کہیں کہ موافقت فروع میں تھی تو لازم آتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت مستقل نہیں بلکہ

ابراہیم کی قیامت کو بیان کرنے والے ہوئے اور ظاہر ہے کہ نماز میں قرآن پڑھنا جو عبادت ہو ابراہیم علیہ السلام کے یہاں تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فروع میں اتحاد نہیں اس عترت کا جو ابین کہتے ہیں کہ موافقت اصول کی مراد ہے ہمارا عقیدہ اور ابراہیم علیہ السلام کا عقیدہ ایک ہی مخالف یہود و نصاریٰ کے وہ ہے جو ہمارے زمانے میں بنی الحاقہ عقیدہ ابراہیم علیہ السلام کے عقیدے کے خلاف ہے اگرچہ موسیٰ اور عیسیٰ اور ابراہیم علیہ السلام کا اصل عقاید ایک ہی ہو اگر کہیں فروع میں ہے تو بھی ہو سکتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کے سبیل موسیٰ کی شریعت سے نسخ کیا بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں موسیٰ کی شریعت کو ان شرایع سے جو ابراہیم کے زمانے میں تھیں نسخ کیا اس تقریر پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم صاحب الشریعت ہوئے موافقت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ جو ہر سو اکثر احکام میں ہر بعض میں مخالفت ہو تو کچھ خلل نہیں کرتا امام مازنی یہ دونوں جواب لکھا ہے **اِنَّ اَوَّلَ النَّاسِ بَابِ اِبْرٰهِيْمَ الَّذِيْنَ اَتَّبَعُوْهُ** لوگوں میں زیادہ مناسبت ابراہیم سے انکو تھی جو اسکے ساتھ تھے یعنی وہ جو ان زمانے میں اوصاف ایمان لائے اور انکی شریعت تابع ہو **وَهٰذَا الَّذِيْٓ اُوْرَاسُ بَنِي كَوْثَرٍ** یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی زیادہ مناسبت ہے کیونکہ آپ کی شریعت کے اکثر احکام ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کے مطابق ہیں **وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** اور ایمان والوں کو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو سو لوگ اگر کہیں کہ ہم ابراہیم علیہ السلام کے دین پر ہیں تو تمہارا یہی نہ کہ تم یہود و نصاریٰ جو بولے کہ ہم ابراہیم علیہ السلام کے دین پر ہیں **وَاللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِيْنَ** اور اللہ ولی ہے مسلمانوں کا یعنی انکا مددگار اور محافظ ہے اس آیت کے نازل ہونیکا سبب کلبی ابی صالح سے وہ ابن عباس سے اور محمد بن اسحق ابن شہاب کی طریق سے یوں روایت کئے ہیں کہ جب جعفر بن ابی طالب اور چند صحابہ حبش کو جا کہ وہاں رہنا اختیار کئے اور حبش کے بادشاہ کے یہاں انکو امن ملا قریش کے عمدہ لوگ دارالندوہ میں جمع ہو گئے حبش کے بادشاہ کو دو ہوشیار شخص کے ساتھ کچھ تحفے روانہ کر کے محمد کے لوگوں کو وہاں نکال دیا پھر عمر و بن العاص اور عمارہ بن ابی معیط کے ساتھ ادھر بیان وغیرہ تحفے دیئے روانہ کئے وہ کسی پر یہود ہو کے حبش کو پہنچے حبشی کے زور ہو گئے اسکو سجدہ کئے اور کہے ہماری بستی میں ایک جھوٹا آدمی پیدا ہوا ہے اور کہتا ہے کہ اللہ کا رسول ہوں چند نادان لوگ اسکے تابع بنے ہیں ہم نے ان کو روک کے کسی پہاڑ کے درہ کی طرف نکال دیئے اور وہاں نہ نکلتا کر کے اپنے عقیدے اُس نے جو کہ پیاس کا تاب لاکے اپنے چمیرے بھاٹی کو اس تک میں ڈال دیا

بارہوا اُس کا یہ ہے کہ تجھ سے دین میں خلل ڈالے اور تمہارے ملک میں فساد مچا دے اور سلطنت کو تباہ کر
 ہم خیر خواہی کیجئے اطلاع کرتے ہیں کہ آپ انکو اگر پکڑ کے ہمارے بند کرین تو ہم ان کو سزا دیونگے ہمارے بات کی دلیل یہ ہے
 کہ وہ جسے جب بادشاہ کے حضور میں حاضر ہوتے ہیں تو دوسروں کی مانند سجدہ نہیں کرتے اور لوگ جیسا ادب کرتے
 ویسا ادب نہیں کرتے کیونکہ آپ کے دین انکو ایسا ہے جیسا کہ میں نے مسلمانوں کو طلب کیا جب آپ آئے دروازے پر کھڑے
 ہوئے پیکار سے اللہ کے جتنے والے انکا اذن چاہتے ہیں جیسا کہ میں نے یہ سنا ہے کہ اس شخص کو کہو کہ وہی صدا بھائی کا
 جعفر جو مسروقہ وہی ہذا کے نجاشی بولا آؤ تمکو اللہ کا امان اور دسمہ ہر عمرو بن العاص کو یہ کہتے ہیں کہ بہت بڑے ہو گئے
 اپنے رفیق کو کہا تو سنا دے اپنے اللہ کے جتنے والے کہتے ہیں اور دیکھو بادشاہ ان کو گسٹھ کا جواب دیتا ہے عرض جعفر اور
 یہ تھا کہ نجاشی کو سجدہ نہ کئے عمرو بن العاص نجاشی کو بولا دیکھو یہ کیا معزور ہیں بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتے نجاشی نے جعفر
 پر چھانک جیسا سجدہ کرتے ہیں تم مجھ کو کیوں سجدہ نہیں کئے جعفر کہ ہم سجدہ نہیں کرتے ہیں جسے تم مجھ کو پیدا کیا اور سلطنت
 ہم جن ایام میں بٹ پرستی کیا کرتے تھے اسوقت مخلوق کو سجدہ کرتے تھے اب اللہ تعالیٰ مجھے رسول کو ہمارے پاس بھیجا
 رسول نے حکم فرمایا کہ ملاقات کیوقت السلام علیک کہیں جو بہشت والوں کا تختہ ہے نجاشی سمجھا کہ وہ حق بولتے ہیں
 تو بیت انجیل میں ایسا ہی ہے نجاشی بولا اذن مانگتے وقت اللہ کے جتنے والے کہے کہ کون شخص صدا کیا جعفر کہ
 میں کیا بولا تمہاری قوم والے تمکو میرے مانگتے ہیں تم کیا کہتے ہو جعفر کہ تمہیں بادشاہ تمہارے پاس کتاب اللہ ہے
 تمہارے رب پر روزیادہ بات کرنا اور کسی پر زیادتی کرنا لائق نہیں حکم کر دو ان دونوں سے ایک شخص میرے
 بات کرے اور دوسرا خاموش رہے عمرو بن العاص نے جعفر کو کہا کیا مانگتے ہیں سو کہو جعفر نجاشی کو کہہ ان دونوں
 سے جو چھوہم صاحب ہیں یا کسی کے غلام اگر ہم غلام ہیں اور اپنے صاحبوں بھاگ کے آئے ہیں تو ہم کو انکے حوالے
 کرنا نجاشی ان سے بوجھائیہ لوگ غلام ہیں یا صاحب بولے صاحب ہیں اشراف لوگوں میں نجاشی بولا تم اب غلام
 بنے جعفر کہ میں سے بوجھو کیا ہم کسی خون ناسق کو کہے بھاگ کر آئے ہیں جو ہمکو ان کے بدلے میں مارنے کو طلب کرتے ہیں
 عمرو بولا کسی کا خون تو کیا کرنا ہو گا ایک قطرہ نہیں بیٹے ہیں جعفر کہ بوجھو کیا ہم کسی مال ناسق لیکے آئے ہیں جو ہم سے
 مطالبہ ہے نجاشی بولا ایک قطار مال بھی لئے ہوں تو میں اسکو ادا کروں گا عمرو بولا کسی کی ایک ٹری بھی نہیں لئے
 اب نجاشی بولا پھر تم انھوں سے کیا مطالبہ کرتے ہو عمرو کہ ہم اور یہ اول ایک ہی دین پر تھے جو ہمارا با اجداد کا دین ہے

ابا بن دین کو بھڑکے دوسرا دین اختیار کئے اس لئے ہکو ہمارے قوم والے روانہ کئے ہیں تاکہ ہمارے ذمہ دین
 کر دیوین بخاشی نے اُسے بوجھاتم کیا دین اختیار کئے ہو جعفر کے بیٹے ہم جس دین پر تھے وہ شیطان کا دین تھا اللہ سے
 منکر تھے پھر دین کی بوجھاتم تھے ابا اللہ کا دین یعنی اسلام اختیار کئے ہیں اللہ کا رسول اُس دین کو اور
 ایک کتاب کو مریم کے بیٹے کی کتاب کی موافق لایا بخاشی بولا اے جعفر تو بڑی بات بولا اور حکم کیا ناقوس بجاؤ پھر
 ناقوس کے بجنے سے قیس اور راہب ساری کے تمام جمع ہوئے بخاشی نے اُسے کہا تمہیں اللہ کی قسم ہے جس نے عیسیٰ اپنی
 نازل کیا تم عیسیٰ کے اور قیامت کے درمیان ایک بنی ہو گا کر کے باتے ہو یا نہیں دے کہے ہاں عیسیٰ ایک بنی کی بشارت
 ہیں اور فرمائے ہیں کہ جو اُس بنی پر ایمان لاویگا وہ میرے پر ایمان لایا اور جو اُسکا منکر ہو گا وہ میرا منکر ہو بخاشی
 نے جعفر کو کہا وہ شخص ملکہ کو کس چیز کا امر کرتا ہے کہے ہکو اللہ کی کتاب پڑھ کے سنا تا ہے خوب کاموں کا امر کرتا ہے
 بُرے کاموں سے منع کرتا ہے یہ حکم کرتا ہے کہ ہمایہ سے دُست چلو اور قرابتی سے سُلو کہ کو یتیم
 پر جہر رکھو اور حکم کرتا ہے کہ نہ اللہ کی عبادت کرو اس کا ساجھی کسی کو نہ ٹھہراؤ بخاشی بولا کتاب وہ جو پڑھتا
 مجھ کو سناؤ پھر سورہ عنکبوت اور روم پڑھ کے سناؤ بخاشی کے انکو سے آند ہے بولا کیا خوب باتیں ہیں اور بھی کچھ پڑھو
 تب سورہ کہف پڑھے عمرو بن العاص بخاشی کو عقدہ دلانے بولا کہ دے عیسیٰ کو اور انکی مان کو بد بولتے ہیں بخاشی جعفر کو
 بوجھا عیسیٰ حق میں تم کیا کہتے پھر سورہ مریم پڑھنے لگے جب عیسیٰ اور مریم کا ذکر آیا تو بخاشی اپنی سواک سے ایک
 تینکا نکال کر بولا مسیح کی شانیں یہ لوگ جو کہے اُس سے اس تنکے کے برابر بھی وہ بڑھکے نہیں بعد جعفر کی طرف متوجہ
 ہو کے بولا جاؤ تم کو میرے ملک میں امان ہے کوئی تمکو بد بولے یا ایذا دیوے تو اُسکو سزا دو نگاہ بعد بولام خوش
 رہو مت ڈرو ابراہیم کے جتنے والوں کو آج کے دن کچھ اندیشہ نہیں عمرو بن العاص بخاشی سے بوجھا ابراہیم کے
 جتنے والے کون لوگ ہیں کہا یہ جماعت والے اور انکا صاحب جو اُسکے پاس دے آئے ہیں اور جو اُسکے
 تابع ہیں اور مشرک اُسکے منکر ہوئے اور ابراہیم کے دین پر آپ ہیں کر کے دعویٰ کئے پھر بخاشی نے عمرو بن العاص
 اور اُسکے رفیق کو جو ہدیہ لا کر دئے تھے پھیر دیا اور بولام یہ جو لائے ہو رشوت ہے میں نہیں لوں گا اللہ نے
 مجھے سلطنت رشوت لیکے نہیں دی جعفر کے پھر ہم اُسکے پاس اُٹھے اور وہاں بہت آرام سے رہے اُس نے
 ہمارا جھکڑا ابراہیم کے دین پر ہوا اسی پر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا ان اولی الناس بابراہیم الخ

وَذَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ أَزْوَاجٌ بَعْضُهُمْ كِتَابٌ لَّآ يَتَذَكَّرُ فِيهِ لَوْ كُنْتُمْ تُعْلَمُونَ
 سے بھلا دین یہود و معاذ بن جبل اور خذیفہ بن الیمان اور عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم کو اپنے دین میں لو کر کے کہے
 تب یہ آیت اُتری یعنی یہود چاہتے ہیں کہ تم کو دین پھیر کے کافر بنا دیں وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
 اور نہین راہ بھلاتے مگر آپ کو کیونکہ مومن تو انکی بات قبول نہیں کرتے وے اس آرزو سے آپ گنہگار
 ہیں وَمَا يَشْعُرُونَ اور نہین سمجھتے یعنی اس کام کا وبال جو اُنپر ہوگا اور انکو دو انا عذاب ملیگا سو اُسکی
 سمجھ اُن کو نہیں يٰ اَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تُسْهَدُونَ اِی کتاب الو
 تم کیون منکر ہوتے ہو اللہ کی نشانیوں اور تم دیکھتے ہو آیات مراد قرآن ہے بعض کہتے ہیں اُس سے تورات
 انجیل مراد ہیں اُن سے کافر ہونا یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت جو انہیں مذکور ہے ڈھانپ دین جب
 اخفا کئے تو اُسکے منکر ہوئے اور تم دیکھتے ہو یعنی جانتے ہو کہ وہ نبی برحق ہے اور تہائی میں اس بات کا اقرار
 کرتے ہو يٰ اَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ اِی کتاب الو کیون ملاتے ہو صحیح میں غلط اس کا
 بیان یہ ہے یہود و نصاریٰ کو معلوم تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اور آپ کا دین حق ہے لیکن
 ظاہر میں اسکا انکار کرتے تھے اور لوگوں کو شک شبہ میں ڈالتے تھے کیونکہ حق کو چھپانا بدون اُسکے تمام نہیں
 پھر تورات کی عبارت میں اپنی طرف سے کچھ مٹا دیے لوگوں کو سنا دیتے تھے وَلَكُلٌّ اَلْحَقُّ وَأَنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ اور چھپاتے سچی بات جان کر اپنے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نفرت جو تورت میں ہے اُسکو چھپاتے ہو اور
 وہ اللہ کا رسول ہے اور اُسکا دین حق ہے کہ تم جانتے ہو محض حسد اور دشمنی سے یہ کام کرتے ہو وَقَالَتْ
 طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ اور کہی ایک جماعت اہل کتاب کی ابن جریر نے سدی روایت کیا جو خبر کے
 یہود بارہ عالم کے مشورت کئے کہ ہم محمد کے دین میں صبح کو داخل ہونا اور شام کو منکر ہو کے کہنا کہ ہم محمد کا
 دریاخت کئے تو معلوم ہوا کہ وہ نبی نہیں جب ہم ایسا کرے تو جو لوگ اُن کے تابع ہیں شک میں پڑ جائیں گے
 اور کہیں گے یہ لوگ صبح کو ہمارے ساتھ تھے اب جو پھر گئے اسکا کچھ سبب بت اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو بت
 کی خبر دی اِبْنِ اسحق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے
 ہیں کہ جب اللہ بن الصیف اور عدی بن زید اور حارث بن عون آپس میں کہنے لگے ہم جاکے صبح کو محمد پر اور ان کے

اصحاب پر جو نازل ہوا اُس پر ایمان لانا شام کو منکر ہو جانا مسلمانوں کو شبہ ہو جاوے گا اور ہماری مانند
 دے بھی منکر ہو جائیگا تب اللہ تعالیٰ شہادت و اشہد علیہم کہ ایک نازل کیا مجاہد اور کلبی کہتے ہیں کہ یہ
 آیت قبلہ کی نشان میں نازل ہوئی قبلہ کی جہت جب بدل گئی تو یہود و بہت شاق ہو اکعب بن الاشرف
 بولا کعبہ کے مقدمہ میں جو محمد پر نازل ہوا اُس پر تم ایمان لاؤ اور صبح کو اسی جہت کی طرف نماز پڑھو اور شام
 کو منکر ہو کے اپنے قبلے کی طرف منہ کر دو گے کہیں یہ لوگ اہل کتاب ہم سے زیادہ دانا ہیں جانتے ہیں کہ ہم بھی
 اور ہم ہی متوجہ ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے راز پر آگاہ کر دیا اور یہ آیت نازل کی
 اٰمِنُو بِالَّذِي نَزَّلَ عَلٰی الَّذِيْنَ ءٰمَنُوْا وَجَنَّةٌ الْفٰتِحَاتِ اَن لَّوْجُوْا اَنَّا مُسْلِمُوْنَ پُر اَوَّلِ دِنِ ہر چیز
 بخلاؤں دیکھتے ہیں اسکو فتح کہتے ہیں منہ کو بھی اسی فتح سے جیت جیتے ہیں اس جگہ وجہ سے دین کا ابتدا کرنا
 وَاَكْثَرُ وَاٰخِرُ اور منکر ہو جاوے اور دین کے لئے فتح جو دین کا شہادت ہے پھر دین لینے ہم سب جہت والین
 مسلمانوں کو شک ہو جاوے گا اور دوسرے اپنے دین پھر دین کے لئے فتح جو دین کا شہادت ہے پھر دین لینے ہم سب جہت والین
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اُس پر مطلع کیا اسکا دواؤں نہ پڑا اور مسلمانوں کو کچھ ضرر نہ ہوا اگر اللہ تعالیٰ اس بات کی خبر
 دے دیتا تو ممکن تھا کہ بعض لوگ جسکے دین میں ایمان مضبوط نہیں ہوتا تھا شک میں پڑیں وَاَلَا فَرِحْنَا بِاَلَا فَرِحْنَا
 بَشَیْخِکُمْ اور اے نبی منکر ہو کر اُسی کا جو چلے تمہارے دین پر تب مفسرین کا اتفاق ہو کہ یہ جہت ہو کے
 قول کا ثمرہ ہے لیکن اسکا حاصل معنی و طور سے بیان کرتے ہیں بعض کہتے ہیں حاصل نہ ہے کہ تم نصیق ہو کر
 اسکی بات پر کوئی توجہ نہ کی بشریت پر چلے جو کوئی قرینیت کے کچھ احکام کو بدل دے اسکی بات نہ مانو بعض
 کہتے ہیں حاصل یہ ہے کہ تم جو کہ مسلمانوں کی بات صبح کی ان کے ظلم کو منکر ہو نا سو یہ ایمان نہیں ہو کر ان
 کے جو تمہارے دین پر توجہ نہ کی تاہم یہ گناہوں کے ہم بدلے ہو جو کرتے ہیں اُن سے جو غرض یہ ہے کہ ہمارے
 تا بعد از جو میں نے غرض میں قائل ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی خبر تک پہنچائی کہ وہ اس بات
 و فتنہ کی ہی نصیب ہو کر رہیں مقرر کر کے ہی دین حق ہے معاذم کہے سابق کے چلے کی معنی و طور سے
 کہ یہ اپنی غرض پر پہنچنے کے لئے قائل ہو کر ایمان لے لیں کہ ایمان یوں ہے یہ وہ کچھ غرض یہ تھا کہ ہم جس میں
 نہیں دینی حق ہے تو ان کو میں نے جہت سے دیا جو دین حق نہیں ہو گا کہ اس جہت کے کہ اللہ تعالیٰ اس میں

چلنے امر کیا تھا اور اُسکی متابعت فرض جب اللہ تعالیٰ امر فرما دے کہ دوسرے دین پر چلو اور اُسکی متابعت لازم کر دیا تو نئے دین پر چلنا فرض ہوا اگرچہ وہ پہلے دین کے برخلاف ہو کیونکہ دین حق نہیں ہوتا مگر اللہ کے حکم سے پھر جو دین بنا دے وہی دین حق ہے دوسری معنی پر اس جواب کا بیان یوں ہے ہدایت وہی ہے جو اللہ سے ہو یعنی اُس ہدایت کو دکھا دیا اُسکو تم مکرو فریب سے دفع کرو گے تو نفع نہ دیگا اَنْ يُّوفَىٰ اَحَدٌ مِّثْلَ مَا اَوْثَقْتُمْ اَوْ يَحْجَازَ كُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ مفسرین کا اختلاف ہے کہ یہ جملہ کس کے کلام کا تتمہ ہے بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے جو جواب دیا اُس کا تتمہ ہے اب یہی معنی اس جملہ کی یوں ہوگی اسی محمد کی امت نہیں مگر کسی کو جیسا تمکو ملا مگر یہ کہ یہود تم سے بچا جھگڑے کریں تمہارے رکے فضل کو دیکھ کے یعنی اللہ تعالیٰ تمکو جو فضیلت دیا اُس کو دیکھ کے جھگڑا کریں کہ ہم فضل بن حسین اور علیؑ اور عقیلؑ سے ہی معنی مروی ہے یا معنی یوں ہے امت محمدؐ تمکو دین کی دنیا اور دین جملہ کی سیکو خدائی یا تکلیف قیامت کے دن رکے پاس جھگڑیں یہ معنی فرا سے منقول ہے یا معنی یوں ہے ای یہود آیا اس سبب کہ کسی کو شرعی جیسی تمکو ملی ہے تم محمدؐ کے تابع ہونے کا انکار کرتے ہو یا اللہ کے پاس تم سے محبت کر بیٹھے کر کے منکر ہو قرأت ابن کثیر کی اس قول کی تائید کرتی ہے اُن نے اَنْ بُولَہُ ہنزہ استفہام زیادہ کر کے پڑھتا ہے بعضے کہتے ہیں یہ جملہ بھی یہود کے کلام کا تتمہ ہے اور قل ان الہدیٰ ہدیٰ اللہ کا جملہ ان کلام میں مستتر ہے اب معنی یوں ہیں کہ یہود آپس میں کہتے ہیں کہ تم یقین نکرو کہ کسی کو ملا جیسا تمکو ملا یعنی علم اور حکمت اور کتاب اور معجزے اور یقین نکرو کہ تم سے اللہ تعالیٰ کے پاس جھگڑیں کیونکہ تمہارا دین ان کے دین سے بہتر ہے یہ قول مجاہد سے منقول ہے اس آیت میں اور بھی تاویلین ہیں لیکن عوام انکو سمجھ سکیں اس لئے ہنہ ذکر نہیں کیا قل تو کہہ اسی محمد اِنَّ الْفَضْلُ بِيَدِ اللّٰهِ يُوْنِثُہُ مَنْ يَّشَآءُ بِيْشَآءُ بَرَّآی اللّٰہ کے ہاتھ ہے دیا ہے جس کو چاہے وَاللّٰہُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ اور اللہ کا غلایش والا ہے خبردار یہود کو گمراہیہ تھا کہ جو ان کو ملا سو کسی کو نہ ملے گا اسکے رد میں یہ فرمایا کہ فضل اللہ کے ہاتھ ہے فضل کی معنی لغت میں زیادتی اور اُسکا اکثر استعمال احسان کی زیادتی میں ہے بعد عرف میں کوئی شخص غیر برا احسان کرے تو اُسکو فضل کہتے ہیں اس جگہ فضل سے مراد نبوت ہے یا ایمان اور ہدایت کی توفیق اللہ کے ہاتھ ہے یعنی اللہ کا مالک اور امیر قادر ہے دینا ہے جسکو چاہے یعنی نبوت یا ہدایت استحقاق سے نہیں ملتی محض اس خالق کے ارادے پر

موقوف ہو چھ شخص پر مکتبہ من یسأء خاص کرتا ہوا بنی ہر بانی سے جسکو چاہے رحمت سے نبوت
مراد ہے یا دین اسلام یا قرآن واللہ ذو الفضل العظیم اور اللہ بڑے فضل والا ہے و من
اہل الکذب من ان تآمنہ یقظا یرؤدہ الیک اور بعضا امنین وہ ہے کہ تو اس پاس امانت
رکھے دھڑیاں کا تو اوکرے تجھکو وہم من تآمنہ بدینا یرؤدہ الیک اور بعضا امنین وہ ہے
کہ اگر تو اس پاس امانت رکھے ایک دینار پھیر دے تجھکو یہ آیت یہود کی شانین نازل ہوئی اللہ تعالیٰ فرماتا
کہ امنین امانت دار بھی ہیں اور دغا باز بھی امانت دار جو ہیں ان کے پاس مال بہت ساجی رکھیں تو خیانت
نہیں کرتے جیسے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ ان کے پاس ایک قریشی گیارہ سو سونے کے او قید امانت
رکھا انھوں نے اسکو جب مانگا تو دیدالے اور بعض دغا باز ہیں جیسے نجاش بن عازور ایک شخص نے ایک
دینار اس کے پاس رکھا جب مانگا تو اس نے اسکا انکار کیا بعضے کہتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ کے شانین ہیں
یا نازل ہوئی نصاریٰ میں اکثر امانت دار ہیں بہت مال ہو تو بھی خیانت نہیں کرتے اور یہود میں اکثر خانین
تھوڑا مال بھی ہو تو اس میں خیانت کرتے ہیں الا ما دمت علیہ قائما گر جب تک تو رہے اسکے پر
کھڑا ہے امانت رکھ کر اسکے پاس بچنے کے آگے مانگے تو دیگا اگر وہاں سے بچے اور مانگنے میں کچھ دیر کرے
تو منکر ہو جائیگا ابن عباس کہتے ہیں اس پر قائم رہے یعنی اس سے مانگتا اور جھگڑتا رہے ذلک یہ ہے
یہود یہ خیانت جو کرتے ہیں اسکا سبب یا تا تم قالوا انیس علینا فی الاممین سنین اسو اسے
کہ انھوں یہود کہہ رکھا ہے انہیں ہم پر جاہلون کے حق کا گناہ یعنی یہود کا عقیدہ یہ تھا کہ عربوں کا مال ہیکو
کھا نارا ہے اس میں گناہ نہیں کیونکہ دے ہمارے دین پر نہیں ہماری کتاب میں انکی کچھ حرمت نہیں
ہمارے دین کا جو خلاف کرے اسپر ظلم کرنا روا ہے حسن اور ابن حریج اور مقاتل کہتے ہیں کہ جاہلیت میں
عربوں کے نور یہود کے درمیان معاملہ تھا جو اسلام لائے بعد اپنے مال جو یہود پر باقی تھے سو مانگتے تو دے
کہنے لگے تمھارا کچھ حق ہم پر نہیں اور کچھ تمھارا قرض دینا لازم نہیں کیونکہ تم ملایا دین چھوڑ دے تمھارے
نور تمھارے درمیان جو عہد تھا سوٹ گیا ہے اور کہتے تھے کہ تو ریت میں ایسا ہی لکھا ہے اتھرتا لے
لے انکو چھلایا اور فرمایا یتوکون علی اللہ الذکذب وہم یعلمون اور جو حوٹہ لیتے ہیں ان پر

جانتے لیکن یہود جو کہتے ہیں کہ یہ بات کتاب اللہ میں ہے سو جھوٹ ہے دے جانتے ہیں کہ ہم جھوٹ کہتے ہیں اب اللہ تعالیٰ یہود کے رد میں فرماتا ہے تِلْكَ اِیْسٰیہِیْن بَلْکَہِیْدُ پُر اَکْہَا ل کھانے میں گناہ ہی لیکن مَنْ اَوْفٰی بِعَہْدِہٖ وَاٰتٰیہٗ فَاِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُتَّقِیْنَ جو کوئی پورا کرے اپنا اقرار اور پرہیز کرے تو بیشک اللہ پیار کرتا ہے پرہیزگاروں کو لیکن وہ اقرار جو اللہ تعالیٰ نے توریت میں یہود سے لیا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر ایمان لانا اور امانت ادا کرنا اسکو پورا کر نیکی اور گناہوں پر ہیز کر نیکی اور نیک عمل کر نیکی تو اللہ تعالیٰ انکو چاہیگا اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ بِعَمْدٍ اللّٰہَ وَاَیْمَانِہُمْ مِّنْہَا قَلِیْلًا تحقیق جو لوگ خرید کرتے ہیں اللہ کے اقرار پر اور اپنی قسموں پر تھوڑا مول لینے اللہ کی امانت اور جھوٹی قسم پر حقیر چیز بدل لیتے ہیں اس کثرت کی شان نزول عبد المزیق اور سعید بن منصور اور امام احمد اور عبد بن حمید اور بخاری و مسلم اور ابوداؤد و ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی شعبان بن قیس ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے مسلمان کا مال غنث کھنڈ کو جو کوئی جھوٹی قسم کھاوے تو اللہ سے ملے کیونکہ وقت اللہ اس پر غصہ ہوگا اس کی تصدیق پر اللہ تعالیٰ نے نازل کیا اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ اَلّٰیہِ ابْنِ مَسْعُوْدٍ کہ یہ کہتے وقت اشعث بن قیس گندھی رضی اللہ عنہ آئے اور لوگوں سے پوچھے ابو عبد الرحمن لینے ابن مسعود کیا کہے پھر لوگ یہ حدیث بیان کئے تب اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ کہے وہ سچ کہتے ہیں واللہ میرے قصہ میں یہ آیت نازل ہوئی میرے اور میرے چچے بھائی کے درمیان ایک کنواں تھا وہ میرے حق سے منکر ہوا میں اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا آپ مجھ سے پوچھے تیرے دعویٰ پر دو گواہ ہیں میں بولا ہنیں اسکو بولے کیا تو قسم کریگا میں بولا یا رسول اللہ وہ قسم کھا کے میرا مال لے لیگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے مسلمان کا مال تقادست کرنے کو جو کوئی جھوٹی قسم کھاوے تو اللہ سے ملے کیونکہ اللہ پر غصہ ہوگا پھر یہ آیت نازل ہوئی اِنَّ الَّذِیْنَ یَشْتَرُوْنَ اَلّٰیہِ یہ لفظ بخاری کا ہے بعضوں کی روایت میں چچے بھائی کے عوض یہودی خبر کو یہ ہے اور کتوے کے عوض زمین ہے امام احمد نے عدی بن عمر سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت امر القیس گندھی کے اور حضرت عت کے ایک شخص کے قصہ میں نازل ہوئی اور اشعث کے قصہ کے مطابق قصہ ذکر کیا ہے اسکے آخرین یہ نہایت کہیا

امرو القیس کہے یا رسول اللہ جو آپ حق جانکچھڑ دیوے تو اُسکو کیا ہو آپ فرمایا اُسکو بہشت ہے
 امراد القیس نے کہا یا رسول اللہ آپ شاہد رہو میں اُس دعویٰ سے باز آیا مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی ابی
 بن حجر رضی اللہ عنہ سے بھی ایسا ہی قصہ روایت کیا ہے لیکن ان دونوں شخص کا نام ذکر نہ کئے اور کہے کہ دو
 آئے تھے ایک حضرموت کا اور ایک بنی کندہ کا اور بخاری نے عبد اللہ بن ابی اونی رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہے کہ ایک شخص باز راہ میں کچھ اسباب لایا اور قسم کھایا کہ اس کا مول اتنا ٹھہرا ہے قسم محض اس لئے کھایا
 کہ ایک مسلمان کو فریب دے تب یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر نے عکرمہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت ابورافع
 اور کنانہ بن ابی الحقیق اور کعب بن الاشرف اور حبی بن اخطب کے قصے میں نازل ہوئی یہ لوگ یہود کے
 رئیس تھے توریت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں جو عہد تھا اُسکو بدل دیکے اُسکے خلاف لکھ دئے اور قسم
 کھائے کہ یہ اللہ کے یہاں ہے تا مال اور رشوت جو ان کو ملتی تھی موقوف ہووے معلوم کیجئے کہ یہ اختلاف
 اس آیت کی شان نزول میں جو وارد ہوا فی الحقیقت اُمین تعارض نہیں شاید کہ ان تمام کے مقدمہ میں وہ
 نازل ہوئی ہو وَلِئَلَّا يَكْفُرَ بَدْعُهُمْ فِي الْآخِرَةِ كَمَا كَفَرُوا فِي الْاُولٰٓئِكَ اور نہ بات کریگا اللہ کو
يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْعِقَالَةِ اور نہ نگاہ کریگا انکی طرف قیامت کے دن وَلَا يَنْفَعُهُمْ اور نہ پاک کریگا
 اُنکو یعنی گناہوں سے وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور اُنکو دکھ کی مار ہے معلوم کیجئے سابق کے احادیث سے
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت مخصوص کسی کے مقدمہ میں وارد ہوئی لیکن لفظ إِنَّ الدِّينَ يَشْتَرُونَ کا عام ہے
 تو اعتبار اسی عموم کو ہے پھر تو اُس میں تمام چیزیں جو اللہ تعالیٰ نے امر کیا اور روئے جلی معرفت کے دلائل
 نصب کیا اور عہد و میثاق جو انبیاء کی معرفت سے لیا اور روئے جو انسان اپنی ذات پر لازم کر لیتا ہے
 داخل ہوئیں اور یہ سبب عہد آہی میں جکد وفا کرنا لازم ہے دنیا کی متاع حقیر حاصل کرنے کو جو لوگ
 جو ٹھو قسم کھاتے ہیں انکی جہاں پانچ چیزیں ہیں کر کے اللہ تعالیٰ فرمایا انہیں کی چار چیزیں اُس شخص کے
 ثواب اور عزت سے محروم رہنے پر دلالت کرتی ہیں اور ایک چیز اُنکو سخت عذاب ہونے پر دلالت
 کرتی ہے پہلی جزا تو یہ ہے کہ اُنکو آخرت میں حصہ نہیں اس میں اشارہ ہے اس بات پر کہ وہ شخص
 آخرت کی منفعت سے محروم رہیگا دوسری یہ ہے کہ اُس سے خدا تعالیٰ بات نہ کریگا بات نہ کرنا

گناہ ہے اس سے کہ اللہ تعالیٰ اُس پر نہایت خفا فرمے گا یا اللہ تعالیٰ مقربوں سے جو کلمے کلام کرتا
 ہو اُن سے نہ کریگا تیسری یہ کہ اُنکی طرف نگاہ نہ کریگا یعنی مہربانی کی نگاہ چوتھی اُنکا تذکرہ نہ کریگا
 یعنی گناہوں سے پاک نہ کریگا یا اُنکی شان نہ کریگا اور باخبر کی متیوں چیزوں میں اشارہ یہ ہے کہ
 مے آخرت کی عت سے محروم ہیں یا نچوین اُنکا عذاب سخت ہو اس میں اشارہ یہ ہے کہ وہ
 فقط ثواب سے محروم نہیں بلکہ سخت عذاب میں گرفتار ہو دینگے امام احمد اور ابن منیع اپنے مسندین
 اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہم بین عین
 اُن گناہوں میں شمار کرتے تھے جنکو کفارہ نہیں کسی نے اُن سے پوچھا میں غوس کیا ہے تو کہے قسم کھا کہ
 کسی کے مال کو غارت کرنا حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے ابن جان اور طبرانی اور حاکم حارث
 بن البرص سے روایت کئے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا حج کے ایام میں دو وزن
 جیروں کے درمیان فرماتے تھے جو مجموعہ قسم کھا کے اپنے مسلمان بھائی کا مال ڈبو دیکو تو وہ اپنی جگہ دفن
 میں تیار کیا بعد فرمائے جو لوگ حاضر ہیں یہ بات سنا دیں اُنکو جو موجود نہیں دو بار یا تین بار یہ
 فرمائے حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے بیہقی نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو ٹی قسم شہروں کو ویران کر دیتی ہے مالک اور ابن سعد اور مسلم اور نسائی
 اور ابن ماجہ نے ابی امامہ ایلاس بن ثعلبہ حارثی رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی اور حاکم جابر بن عتیق
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کوئی مسلمان کا حق ڈبو دیکو
 اللہ تعالیٰ اُس کے لئے دوزخ لازم کرتا ہے اور بہشت اُس پر حرام کرتا ہے صحابہ عرض کئے یا رسول
 اگر وہ درزی سی چیز ہو تو آپ فرمائے اگرچہ وہ بیلو کی ایک جھڑی ہو تین بار اُسکو کہے عبد اللہ بن
 نے ابی سوید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو ٹی قسم کھانی
 رحم کو بایج کر دیتی ہے اور لوگوں کا عدو کم کرتی اور گھروں کو ویران کر دیتی ہے بخاری اور مسلم
 نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تین شخص
 ہیں اللہ تعالیٰ اُن سے بات نہ کریگا اور اُنکی طرف نگاہ نہ کریگا اور اُنکو سخت عذاب ہے ایک شخص

جیسے قسم کھا کے مسلمان کے مال کو ڈبو دیا دوسرا وہ شخص جو عصر کے بعد قسم کیا کہ میں اُس چیز کو اتنی ہی قیمت سے لیا ہوں لیکن اتنی قیمت سے نہیں لیا تھا مول بڑھا کے بولا تیسرا وہ شخص جسکے پاس افرود پانی تھا حاجت مند کو نہیں دیا اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرمایا آج کے دن اپنے فضل سے تجھ کو منع کر دینا جیسا تو افرود پانی کو کہ جس میں تیرے ہاتھ کام نہیں کئے تھے منع کیا تھا وَلَٰنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُنَ السِّتْرَ بِالْكِتَابِ اور ٹیک انہیں لینے اہل کتاب میں ایک جماعت میں مڑو گئے ہیں اپنی زبان کتاب پڑھنے میں اِس جماعت سے مراد کعب بن الاشرف اور مالک بن الصیف اور حُجّی بن اخطب وغیرہ ہیں یوں کالفظ لٹی سے مشتق ہے لی کی معنی لغت میں موڑنا اور نیڑھا کرنا عرب کہتے ہیں کویت یہ یعنی اُسکے ہاتھ کو موڑا اور تغیر کی معنی بھی کرتی ہیں کہتے ہیں لوی لسانہ یعنی اپنی زبان کو تغیر کیا اور پھر اس اصل کے دیکھئے آیت میں دو تاویل ہیں ایک یہ کہ خدا کے پاس سے جو آیتیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت میں نازل ہوئی تھیں انکو بدل دیکے اپنی طرف سے دوسری آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں بندہ عاصی کہتا ہے کہ شاید یہود کے یہاں توریت پڑھنے کا کوئی مخصوص لہجہ تھا سو وہ اپنے دل سے عبارت خاطر خواہ بنا کے توریت پڑھنے کی مانند اسکو بھی پڑھتے اُسی پر فرمایا کہ زبان کو موڑتے ہیں اور بعض کہتے ہیں زبان کو موڑتے یعنی لفظ جو موجود ہے اسکی اعراب وغیرہ کو بدل کے پڑھتے جس سے معنی بدل جاتی لَتَحْسِبُوْهُ مِنَ الْكِتَابِ تا تم جانو کہ وہ کتاب میں ہے یعنی تا غیر معلوم ہو کہ آپ جو پڑھتے ہیں وہ اللہ کی کتاب میں ہے جو اُنکے نبی پر نازل ہوئی وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ اور وہ نہیں کتاب میں یعنی وہ بات جسکو وہ کتاب میں ہے کہتے ہیں کتاب اللہ میں نہیں۔

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ اور کہتے ہیں وہ اللہ کے یہاں سے ہے اور وہ نہیں اللہ کے یہاں کا اوپر کی آیت میں جو فرمایا تھا وَاٰمَنُوا بِالْكِتَابِ اُسی کی تائید میں یہ جملہ فرمایا تا اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ وہ کتاب اللہ میں نہیں بولتے بلکہ صراحت کہتے ہیں

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ اور بولتے ہیں اللہ پر جھوٹا جانکر مَا كَانَتْ لَشَرِّ النَّاسِ لُؤْلُؤًا وَلَوْ رَدُّوْهُ عَلَىٰ اللَّهِ لَكُنْتُمْ مِنَ الْكَٰذِبِ وَلَوْ رَدُّوْهُ عَلَىٰ اللَّهِ لَكُنْتُمْ مِنَ الْكَٰذِبِ وَلَوْ رَدُّوْهُ عَلَىٰ اللَّهِ لَكُنْتُمْ مِنَ الْكَٰذِبِ

دیوے کتاب اور حکم پینبری مفاصل اور فحاک کہتے ہیں کہ یہ آیت نجران کے نصاریٰ کے شان میں نازل ہوئی وہ کہتے تھے کہ ہکو عیسیٰ نے کہا کہ آپ خدا ہی انکی رو میں یہ آیت نازل کیا اس تقدیر پر بشر سے عیسیٰ اور کتاب انجیل مراد ہیں ابن عباس اور عطا کہتے ہیں کہ یہودیوں میں سے ابو رافع قرظی اور نجران کے نصاریٰ سید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا یا محمد تم جانتے ہو کہ ہم تم کو رب بولیں اور تمہاری بندگی کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے معاذ اللہ کہ میں امر کروں اللہ کے سوا کسی کی بندگی کرو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس بات کے واسطے نہیں بھیجا اور نہ اس کا امر کیا تب یہ آیت نازل ہوئی اس تقدیر پر بشر سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کتاب مراد قرآن شریف ہے عبد بن حمید حسن بصری مرسل روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ہم آپس میں جو سلام کرتے ہیں آپ کو بھی وہی سلام کرتے ہیں آپ کو سجدہ کیون نہ کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایسا مت کرو لیکن تم اپنے نبی کی اکرام کرو اور جس کا حق ہے وہ اُسی کو دو کیونکہ اللہ کے سوا کسی کو سجدہ کرنا جائز نہیں اسی پر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا بشر آدم کی اولاد کو کہتے ہیں اسکا مفرد نہیں واحد اور جمع کے مقام میں یہی لفظ مستعمل ہے حکم سے شریعت کے احکام کو جانا مراد ہے اور نبوت سے مراد وہ مرتبہ جو اسکو حاصل ہوتا ہے ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ پھر وہ کہے لوگون کو کہ تم میرے بندے ہو اللہ کو چھوڑ کر اس آیت کی معنی یہ ہے کہ کوئی شخص نبی ہو کے لوگوں کو بولنا کہ تم اللہ کو چھوڑ کر میری بندگی کرو ممکن نہیں کیونکہ انکو مقام نبوت کا ہونا جب تک انکو اللہ تعالیٰ کی کمال معرفت حاصل نہ ہو اللہ کی معرفت کے بعد انوسیت کا دعویٰ کرنیکی انکو طاقت نہیں وَلَكِنْ كُونُوا ذُرِّيَّتَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ لیکن کہتے ہیں تم ربانی ہو جاؤ ربانی انکو کہتے ہیں جو عالم باعلیٰ ہو اور بعض کہتے ہیں ربانی وہ جو لوگون کو اول آسان علوم پر اللہ کے بعد بھاری علوم پر جانا ہو اور بعض کہتے ہیں ربانی وہ جو علم میں چہر بڑھکے ہو جو عالم کو کہتے ربانی وہ جسکو دل کی بنیائی اور لوگوں تعلیم کرنیکی قیامت ہو ربانی نسبت رب کی طرف اس نسبت میں الفا اور ذن اس واسطے زیادہ کئے تا اس صفت کے کمال پر دلالت کرے یا مبالغے کے لئے بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ اس سبب سے تم کتاب سکھلاتے ہو اور اس سبب سے کہ تم پڑھتے ہو یعنی تم جو علم سکھاتے ہو اور علم پڑھتے ہو اس کے

سب سے تم ربانی ہو جاؤ اس سے معلوم ہوا کہ علم کا جتنا اور اسکا پڑھنا اور پڑھنا آدمی کو ربانی کو تاج
 جسے علم پڑھا اور پڑھایا اور اسکا عرضِ حق تعالیٰ کی معرفت اور عمل کرنی ہو تو اس نے علم کو ضائع کیا اور
 اپنی محنت برباد دیا وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَالِکَ وَالنَّيْبَ اَزْجَانًا اور یہ حکم نہیں کرنا کہ
 ٹھہراؤ فرشتہ کو اور بنیو گورب قریش اور معابی کہتے تھے فرشتے اللہ کے بیٹاں ہیں اور یہ کہتے
 ہیں عزیز کو ابن اللہ ہے اور نصاریٰ کہتے ہیں مسیح علیہ السلام ابن اللہ ہے اَيَاكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ
اِذَا أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ کا کیا تم کو کفر سکھلاویگا بعد اسکے کہ تم مسلمان ہو چکے ہو یہ استغناء تم تعجب اور انکار کی
 راہ کرتے ہی لیکن نبی یہ حکم نہیں کرتا ہے وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ اور جب کہ لیا اللہ نے
 ميثاق بنیو کا ميثاق مصدر ہے اسکی معنی عہد اور اقرار جو قسم کے ساتھ مضبوط کئے ہوں اس مصدر کی
 اضافت اُنکے فاعل کی طرف یا مفعول کی طرف ہے فاعل کی طرف اضافت کریں تو وہ ميثاق ہے
 جو انبیاء سے لیا ہے مفعول کی طرف اضافت ہو تو وہ ميثاق ہے جو لوگوں سے انبیاء کو واسطے لیا گیا
 اضافت کے نظر کرتے آیت کی تاویل میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ميثاق انبیاء سے لیا
 اسطور پر کہ ان کے بعد نبی ہو اسکی تصدیق کریں اور اپنی امت کو جادین کہ جس نبی پر ایمان لائے
 اور اسکی مدد کریں یہ قول سفید بن جبیر اور حسن اور طلحہ من کا ہے بعض کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انبیاء سے ميثاق
 مخصوص اس بات کا لیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں اور انبیاء اپنی امتوں کے دشمنی کے کو محمد صلی
 علیہ وسلم جو دشمن ہوں تو ان پر ایمان لائیں یہ قول علی اور اکثر مفسرین کا ہے اور بعض کہتے ہیں ميثاق
 انبیاء اور انکی امت ہر ایک لیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں لیکن آیت میں فقط انبیاء کا ذکر کیا
 کیونکہ امت اُنکے کا بعد آ رہی ہیں شروع سے ہندو یونین تو تاج کا عہد بھی اس میں داخل ہوتا ہے یہ قول ابن
 عباس کا ہے جو بعض کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کتاب سے لیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور اس کے
 ميثاق مقرر فرما لیا یوں ہے وَلَا تَخْذُوا لِلدِّينِ اَوْلَادًا لِلَّذِينَ اُولُوا وَلَافِي سَبِيلِ اللَّهِ جس کی
 مراد ہیں اولاد نہیں کو بیٹوں کو لانا حکم کی راہ ہے کیونکہ جسی امت میں کہتے تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کے نظر کرتے نبوت کے مستحق ہم ہیں کیونکہ ہم اہل کتاب ہیں اور انبیاء ہمارے رشتہ سے تھے

لَمَّا آتَيْنَاكَ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكَ رَسُولٌ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ لَوْ مَنَّ
 بِهِ وَلْتَصَرِّفْهُ اس جگہ لہذا انہیں کہہ لایا کہ میں نے تو کو دو قرأتیں دی ہیں ان میں سے ایک قرأت
 دوسری قرأت لہذا لایا کہ میں نے تو کو دو قرأتیں دی ہیں دونوں قرأتیں میں سے ایک کو تخفیف ہی ہے لہذا میں نے تو کو
 پر لایا تاکہ اس کا اور قسم کا تو طریقہ ہے اور ما موصولہ بشرط ہے اور تو من کا جملہ قسم کی جواب اور شرط کی
 جزائی قائم مقام ہے اس وقت صحن یون ہوگی کہ جو کچھ میں تم کو دو لگا کتاب اور حکمت پھر آوے تم
 یا میں رسول کہہ سچ بتاؤ تمہارے پاس دینی کو تو اس پر ایمان لاؤ گے اور اس کی مدد کرو گے
 یعنی اپنی اس سے یہ ميثاق لیا کہ اگر میں تم کو کتاب اور حکمت دوں پھر ایک رسول تمہارے پاس دے گا تو
 سچ کرنا سوا ہے تو اس پر ایمان لانا اور اس کی مدد کرنا لایا کہ میں نے تو کو دو قرأتیں دی ہیں ان میں سے ایک کو تخفیف ہی ہے لہذا میں نے تو کو
 تم کو کتاب اور حکمت دینے کے سبب پھر بعد رسول ایک سچ بتانے والا آنے سے تم سے ميثاق لیا کہ اس پر
 تم ایمان لانا اور اس کی مدد کرنا رسول سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں ان کے پاس دینی
 کو سچ بتانا اس طرح سے ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفت اگلے انبیاء کی کتابوں میں لکھ دیا اور ان کے علامات کی شرح
 کیا جب آپ کی صفات اور احوال اپنی کتابوں کے مطابق ہو تو آپ ان کو سچ کہے آپ پر ایمان لانا لازم
 ہوا ميثاق کی تفسیر میں جو بیان کئے اُس کے دیکھتے رسول سے مطابقت کوئی رسول بھی ہو سکتا ہو قال فرمایا
 اللہ عز و جل اقرؤم و اخذتم علی ذلک اصحابی کیا تم نے اقرار کیا اور لیا اس شرط پر میرا یہ قالو
 اقرؤنا بولے انہی نے اقرار کیا یعنی رسول پر ایمان لانا اور اس کی مدد کرنا قبول کئے قال فاشہدوا
 و انا معکم من الشہدین فرمایا تو اب شاہد رہو اور میں بھی تمہارے ساتھ شاہد ہوں اس جملہ کو تاکید
 کے لئے اور ان کے واسطے فرمایا کہ جب ان کو معلوم ہو کہ ایک کا شاہد دوسرا ہے اور ان کے
 شاہد ہیں تو اقرار سے بدل جانے کا اندیشہ نہ کریں یہ ميثاق اس وقت میں لیا جب آدم کی ذریت کو
 ان کے حکم سے نکلایا اور انہیں چراغین کے مانند رکھتے تھے فمن قلی بعد ذلک فاولئک ہم
 الفسقون پھر جو کوئی پھر جادو ہے اُس کے بعد تو دوسری لوگ ہیں بے حکم یعنی اس اقرار کے بعد جو کوئی
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاو اور مدد کرے تو وہ اللہ کے حکم سے اور اس کی اطاعت سے

خارج ہے اَفْعَالُ دینِ اللہ یَعْنُونَ اب کچھ اور دین اللہ کے دین کے سوائے دعوئے حقے ہو آغیر کے
لفظ میں ہمزہ جو ہے انکار اور توبیخ کے واسطے ہے یعنی جبکہ اللہ تعالیٰ سب سے متناقض ہے چکا اور اہل کتاب
اُس بات کی معرفت حاصل ہونے کے بعد کیا دوسرا دین دعوئے حقے میں وَلَہُ اسْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَکَرْهًا اور اُسکی حکم میں ہے جو کوئی آسمان میں اور زمین میں ہے خوشی سے یا
زور سے اسلم کا لفظ مشتق ہے اسلام اسلام کی معنی عاجز اور حکم بردار ہونا طوع کی معنی سہولت سے مطیع
و منقاد ہونا اور کرہ وہ جو مشقت اور نفس کے جبر سے ہوتا ہے طوعاً اور کرہاً ایمان جو لائے اُسکی
تاویل میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں ماسوی اللہ جتنے موجودات ہیں تمام ممکن ہیں اللہ پیدا کیا تو پیدا
ہوتے ہیں نابود کیا تو نابود ہوتے ہیں تو سب اپنے وجود و عدم میں اُسکیکے عاجز اور فرمانبردار ہو کر بعضے
کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے باز رہنے کی کسی کو طاقت نہیں خوشی سے ہو یا جبر سے سب کو اُسکے
حکم پر چلنا ہے مسلمان جو صالح ہیں دین کے حکم کو خوشی سے بجا لاتے ہیں اور جو انکی طبیعت سے تعلق رکھتا ہے
جیسے مرض اور فقر اور موت اس میں اپنے نفس کو زور سے اللہ کا مطیع کرتے ہیں اور جو کافر
ہیں دین کے امور میں اللہ کے مطیع نہیں ہوتے پر دوسرے کاموں میں جبر سے مطیع ہیں کیونکہ اللہ
کی قضا و قدر کو دفع کرنا انکی طاقت نہیں بعضے کہتے ہیں مومن اللہ پر ایمان لائے ہیں خوشی سے
ایمان اُلکھو قیامت کے دن نفع دیگا اور کافر موت کیوقت زور سے لاتے ہیں لیکن وہ ایمان اُلکھنے
نہیں دیتا بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی الوہیت کے سب خلق مطیع ہیں طوعاً اور اُسکے تکالیف و آلام
کے مطیع ہیں کرہاً بعضے کہتے ہیں متناقض کے روز سب ایمان لائے لیکن مومن طوعاً ایمان لائے اور کافر
کرہاً بعضے کہتے ہیں آسمان و ارض تمام طوعاً ایمان لائے اور زمین و ارض بعضے طوعاً ایمان لائے اور
بعضے توار کے اندیشے سے کبریا ایمان لائے وَالَّذِیْنَ یُنٰجُونَ اور اُسکی طرف پھر جائیں گے یعنی
قیامت کے دن سب کا مرجع اللہ تعالیٰ کی طرف ہے طبرانی اوسط میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کسی غلام یا جانور یا بچے کی خویری ہو جاوے تو اسکے
کان میں یہ آیت پڑھو یاغیر دین اللہ شتھن الا یہ یونس بن بکر نے کہا ہے جانور اگر شرارت کرتے

اُسکے کان میں یہ آیت پڑھنے سے عاجز ہو جاتا ہے **قُلْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ** تو کہہ اسی محمد ہم ایمان لائے
 اللہ پر اللہ تعالیٰ نے کو کے مفرد کے صیغے خطاب کیا کیونکہ اللہ کا یہ حکم حق کو پہنچا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو کسی نہیں
 بعد ازاں کج جمع کی لفظ فرمایا کیونکہ قرآن جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اچکی و طست سے متبہ بھی نازل ہوا
 اور مجمع کے حکم میں تابع بھی اصل میں کسی طرف کہنا صحیح ہوا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اچکی تعظیم کیونکہ اسے اشارہ کیا کہ
 اپنی ذات کو جمع کے صیغے سے کہیں جیسا سلاطین بات کرتے ہیں **وَمَا اَنْزَلْنَا** اور جو
 کچھ اترتا ہم پر لینے قرآن اور سنت **مَا اَنْزَلْنَا عَلٰی اٰبِہِمْ وَاَسْمَعِیلَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ**
وَالْاِسْبَاطَ اور جو اترتا ابراہیم پر اور اسمعیل پر اور اسحق پر اور یعقوب پر اور اسباط لینے
 یعقوب کی اولاد پر **وَمَا اَوْفٰی مَوْسٰی وَعِیْسٰی وَالتَّیْمُوْنَ مِنْ دِیْنِہُمْ** اور جو ملا موسیٰ
 اور عیسیٰ کو اور سب نبیوں کو اپنی دین کی طرف **لَا یُفْرِقُ بَیْنَہُمْ اَحَدٌ** منہم ہم جدا نہیں کرتے
 انہیں کسی کو اس میں تعریف ہے یہود و نصاریٰ کو جو بعضوں پر ایمان لاتے ہیں اور بعضوں سے منکر
 ہیں **وَنَحْنُ کُلُّ مُسْلِمُوْنَ** اور ہم اسی کے حکم پر ہیں لینے اسکی توحید کرتے ہیں خالص اسکی عبادت
 کرتے ہیں اور اسکا سنا بھی کسی کو نہیں ٹھہراتے **وَمَنْ یَّتَّبِعْ عَلٰی الْاِسْلَامِ دِیْنًا فَلَنْ یُضِلَّ**
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ جو کوئی چاہے اسلام کو دین اور اس پر گزرتا قبول ہوگا یعنی صحیح اور مقبول اللہ کے یا میں میں اسلام
 لینے ہوگا اور دین جو حق تمام منسوخ ہوئے اللہ کے پاس اب مقبول نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ جو حق کا حکم کرے اور
 جس سے راضی ہو وہی صحیح ہو **وَفُوْی الْاَسْمٰی مِنْ الْخَیْرِ** یعنی اور وہ غرض آخرت میں جو اسے لینے اسکو ثواب ملیگا۔
 اور وہ اسکو عذاب ہوگا **کَیْفَ یُہْدِی اللّٰهُ قَوْمًا لِّذِکْرٍ اٰمِنًا** کیونکہ گمراہ دیا
 اللہ ایسے لوگوں کو کہ منکر ہو گئے بعد ایمان لانے کے لفظ **کَیْفَ یُہْدِی** کا استہزام ہے اسکا معنی
 جھوٹ ہے یعنی ہدایت دیتا اللہ ہدایت نازل ہوئی شان میں حارث بن سواد انصاری اور
 طبرانی ۱۰۱۰ ہرق اور حجاج بن اسلم وغیرہ بارہ شخص جو ایمان لائے قرآن مجید کے اور مدینہ سے
 ہجرت کے مکہ کو گئے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ آیت ہوئی شان تین تری
 وئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئی قبل کہا کرتے تھے کہ غم قرآنیت بنی مبعوث ہو گا جب

نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے حسد کی ماہ کرنے آپ کے منکر ہو گئے وشہدوا ان الرسول حق اور گواہی دے چکے کہ رسول سچا ہی لینے دے اقرار کر چکے کہ محمد سچ اللہ کے رسول ہیں وجاءکم البینات اور پہنچ چکے ان کو نشان لینے مجھے اور دلیل جو آپ کی راستی پر دلالت کرتے ہیں واللہ لا یہدٰی القوم الظالمین اور اللہ راہ نہیں دیتا بے انصاف لوگوں کو ظالم سے مراد کافر ہے پھر وہ خواہ کافر اصلی ہو یا مسلمان ہو کر مرتد ہوا ہے اولئک جزاؤہم ان علیہم لعنتہ اللہ والملتکۃ والناس اجمعین ایسے لوگوں کی جزا یہ ہے کہ ان پر لعنت ہو اللہ کی اور سب کی اور لوگوں کی سب کی آؤنگ کا اشارہ اپنی طرف ہو جو اسلام کے بعد کافر ہوئے ناس سے مراد مومن ہیں یا مطلق لوگ مومن ہوں یا کافر کیونکہ کافر بھی حق کے منکر کو لعنت کرتا ہے اگرچہ نہ جانے کہ حق کون سا ہے خلدین فہما سدا رہیں اس میں لینے لعنت میں یا دوزخ میں یا عقوبت میں لا یخفف عنہم العذاب ولا ہم ینظرون نہ ہلکا ہو ان پر عذاب اور نہ ان کو مقرر ملی لینے عذاب کا وقت جو مقرر ہے اس وقت میں عذاب ہونے کے کچھ فرصت ملے یا ایک وقت میں عذاب موقوف کر کے دوسرے وقت میں دیوے سو نہیں حارث بن سوید بن صامت انصاری نے جب سنا کہ یہ آیت نازل ہوئی بہت ناوم ہوا اور اپنے بھائی جلاس بن سوید کو لکھ بھیجا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھو کیا میں توبہ کروں تو مقبول ہے جلاس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تب اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَا الَّذِیْنَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ لَکُمْ خِصْوٰنٌ نَّ تَوْبَہِ کِی اُسکے بعد واصل ہو اور درست کریں لینے نیک عمل کریں تا معلوم ہو کہ توبہ دل کی تصدیق سے کئے ہیں فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ تو البتہ اللہ بخشنے والا ہے مہربان۔ جلاس یہ آیت اپنے بھائی کو لکھ بھیجا حارث توبہ کیا اور مدینہ کو آیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُس کا توبہ قبول کئے اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بَعْدَ اٰیْمَانِہُمْ بِشَکٍّ جُوک منکر ہوئے اپنے ایمان کے بعد ثُمَّ اَزْدٰوْا کُفْرًا پھر بڑھ گئے کفر میں لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُہُمْ ہرگز

قبول نہوگی انکی توبہ وَاُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ اور وہی ہیں راہ بھولے یہ آیت
یہود کی شان میں نازل ہوئی وے موسیٰ پر اور اُن کے بعد کے انبیاء پر ایمان لائے
عیسیٰ کے اور انھیل کے منکر ہوئے بعد کفر میں بڑھ گئے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور
قرآن کے منکر ہوئے معلوم کیجئے سب علماء کا اتفاق ہے کہ جو توبہ کرے تو اسکی توبہ اللہ
قبول کرتا ہے اس آیت میں جو فرمایا توبہ نہیں قبول کرتا اسکی تاویل میں اختلاف ہو حسن
اور عطا اور قتادہ کہتے ہیں کہ وہ توبہ قبول نہ ہوگی جسکو آدمی نزع کی حالت میں کرتا ہو یا
عباس کہتے ہیں توبہ انکا مقبول نہیں جو مرتد ہوئے اور اپنے بچانے کو ظاہر میں ایمان لائے
باطن میں کفر پر ہی رہے ابو العالیہ کہتا ہے یہ دے لوگ ہیں جو کفر کی حالت کے گناہ سے
توبہ کئے لیکن اپنے کفر سے توبہ نہ کئے بعضے کہتے ہیں پہلی آیت میں فرمایا جو لوگ مرتد ہو وینگے پیر
لعنت ہے مگر جب توبہ کریں تو انکا توبہ مقبول ہے اس آیت میں خبر دیا کہ وے لوگ توبہ کر نیکی بعد
بھی کافر ہیں تو اول کا توبہ مقبول نہیں فقال نے اسی وجہ کو ترجیح دی ہے لَٰنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا
وَمَا تَوَّاهُمْ کَفَارٌ فَلَنْ یُّقْبَلَ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّلٌ اِلَّا رِضًا وَهَبًا وَلَوْ اَفْتَدٰی بِهٖ
تحقیق جو لوگ منکر ہوئے اور مر گئے منکر ہی تو ہرگز قبول نہوگا ایسے کسی زمین بھر کر سونا اگر جہ بدلا دیہ کچھ آخرت میں فرما
کا لکٹ دیکھا لیکن جو فرمایا بے دلیل فرض تقدیر یعنی فرض کفر قیامت کے دن فرمے پاس میں بھر سونا ہوا وہ اپنی غلطی سے
دیا جاسکتا ہے تو مقبول نہوگا بعضے کہے کافر دنیا میں ہیں کہ مونا بھی ایسے کہ کفر پر جاؤ وہ خیر اسکو نیک اولیٰک کہتم عذاب
الیم انکو لینے وے جو کفر پر ہوئے انکو دکھ کی مار ہے وَمَا لَهُمْ مِنْ لٰصِقِیْنِ - اور
کوئی نہیں انکا مددگار یعنی مدد کر کے انکو عذاب سے چھڑا وے بخاری اور مسلم وغیرہ
انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
قیامت کے دن سے کم عذاب والے کافر کو اللہ تعالیٰ فرمایا گیتیرے پاس زمین پر جتنی چیزیں تھیں
سب چیزیں ہووین اور عذاب سے بچنے کو وہ سب مال دیو کر کے بھگو کہیں توبہ لے میں دیکھا تو وہ کہیگا ہاں البتہ تب اللہ تبارک و تعالیٰ
جپے آدم کے صلب میں تھا اس سے بھی آسان ایک بات تمہارے میں چاہتا کہ میرا مناجی تمہارے تو کونہ مانا شرک پر ہی ہا۔

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ہرگز نہ پاؤ گے تم نیکی کو جب تک نہ خرچ
 کرو کچھ ایک جس سے محبت رکھتے ہو یعنی برے کے خدا کو نہ پہنچو گے اور برابر نہ ہو گے جب تک اپنا
 بہتر مال جس سے دل بہت لگا ہے اللہ کی راہ میں نہ خرچ کرو بخاری اور مسلم انس رضی اللہ عنہ
 روایت کئے ہیں کہ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ مدینہ کے انصار میں بڑے مالدار تھے انکو ایک باغ تھا
 اسکا نام بیر جا اس باغ سے بڑی محبت رکھا کرتے وہ باغ مسجد کے روبرو تھا رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اس میں جایا کرتے اس کا پانی بہت بہتر تھا اسکو بیا کرتے جب یہ آیت نازل ہوئی ابو طلحہ
 کھڑے ہو کے عرض کئے یا رسول اللہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ اور
 بیر جا باغ بیٹ میرے جی کو بھایا ہے میں نے اس باغ کو اللہ کی راہ میں دیا اسکی خوبی اور اللہ
 تعالیٰ کے پاس میرے وہ باغ ذخیرہ رہنا مجھکو امید ہے آپ کی مرضی اسکو کس مصرت میں
 رکھنا ہو سو وہاں رکھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے واہواہ واہواہ یہ بہت فائدے
 کا مال ہے اسکو اپنے چھیرے بھائیوں کو دو پھر ابو طلحہ رضی اللہ عنہ وہ باغ اپنے چھیرے بھائیوں
 میں بانٹ دے وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ اور جو چیز خرچ کرو گے
 سو وہ اللہ کو معلوم ہے یعنی اگر پاک اور حلال مال اللہ کی راہ میں دو گے تو اللہ تعالیٰ اسکو
 نیک جزا دیگا اگر پاک اور حلال ہو تو اسکو اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرتا كُلِّ الطَّعَامِ كَانَ
 حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِیْلَ سب کھانیکو چیزیں حلال تھیں بنی اسرائیل پر یہ آیت نازل ہونے کا
 سبب یہ ہے یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے تھے ہو میں اسرائیم کی ملت پر
 ہوں اسرائیم تو اونٹ کا گوشت اور دو دو نہیں کھاتے تھے تم اسکو جو کھاتے ہو تو اسرائیم کی
 ملت پر نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اسرائیم علیہم السلام پر وہ حلال تھا یہودی کے
 ہم جسکو حرام جانتے ہیں وہ نوح اور اسرائیم کے وقت سے آج تک حرام ہیں تب اللہ تعالیٰ
 یہ آیت نازل کیا اور کہدیا سب کھانیکو چیزیں اسرائیم پر اور اسرائیل کی اولاد پر حلال تھیں
 اَلَا مَا حَرَّمَ اِسْرَءِیْلَ عَلٰی نَفْسِهٖ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّسْئَلَ التَّوْرَةَ لَکِنْ جَعَلَ حَرَامَ کَرْنِی

اسرائیل نے اپنی جان پر توریت نازل ہونے کے آگے اسرائیل لقب ہے یعقوب بن اسحق بن ابراہیم کا یعقوب علیہ السلام اپنے پرکون سی چیز حرام کئے تھے اسین اختلاف ہے مقاتل اور کلبی کہتے ہیں یعقوب علیہ السلام بہت بیمار تھے نذکے اگر اس بیماری سے مجھکو شفا ہو تو مرغوب غذا ترک کرو بنگا اونٹ کا گوشت اور دودھ انکا بہت مرغوب تھا بیماری سے شفا ہوئی بعد ان دونوں کو اپنے پر حرام کئے اسکو طبری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کیا ہے بعض کہتے ہیں یعقوب علیہ السلام رگین کو اپنے پر حرام کئے کیونکہ وہ اردن شہر میں تھے اپنے بھائی عیسیٰ بھاگ کر بیت المقدس کا راستہ لئے راہ میں فرشتہ بصورت انسان نمود ہوا یعقوب قوی ہو گئے اسکو چور تصور کر کے کشتی کرنا شروع کئے فرشتہ اکی ران دابا اور آسمان پر چلا گیا یعقوب کو عرق النسا کی بیماری بہت شدت ہوئی تمام شب درو سے بیقرار رہتے سو نذکے اگر مجھکو اس بیماری سے شفا ہوگی تو رگ نہ کھاؤ بنگا صحت ہوئی بعد گوشت کھائے تو اس میں کی رگین چکر نکال دیتے

انکے بعد انکی اولاد بھی ویسا ہی رگین نکال کے کھایا کرتے تھے قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْبَةِ فَإِنَّمَا تَقْبَلُونَهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ تو کہہ لاؤ تو رات اور تم پڑھو اگر سچے ہو لینے تم سچے ہو تو توریت اگر اسین بیا و د پھر دے تو رات نہیں لائے تا اپنی قلعی نہ کھل جائے فَمِنْ أَفْتَى عَلَى اللَّهِ الْكِذِبِ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ پھر جو کوئی باندھے اللہ پر جھوٹ اسکے بعد تو مہی ہیں بے انصاف لینے جب دلیل سے معلوم ہوا کہ حرمت اسکی یعقوب علیہ السلام کی طرف سے ہوئی اسکے پہلے حرام نہ تھے تو اس کا خلاف جھوٹ باندھنے والا عذاب مستحق ہے قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا تو کہہ سچ فرمایا اللہ نے سو اب تابع ہو جاؤ دین ابراہیم کے جو ایک طرف کا تھا یعنی اللہ تعالیٰ جو خبر دیا بنی اسرائیل پر سب کھانے حلال تھے مگر اسرائیل علیہ السلام جو اپنے پر حرام کیا وہی خبر سچ ہے یہود جو کہتے ہیں جھوٹے ہیں اب محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس دین کی عت کرتے ہیں وہی حق ہے ابراہیم کا دین وہی تمام اپنی یہودیت جھوٹ کے دین اسلام کو قبول کرو وہاں تک

مِنَ الْمُشْرِكِينَ اور نہیں لینے ابراہیم شرک کرنے والا اس میں تفریق ہے یہود کو کہوے اللہ کا
 صاحبی ٹھہراتے ہیں اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ تحقیق
 پہلا گھر جو ٹھہرا لوگوں کے واسطے یہی ہے جو مکہ میں برکت والا اور نیک گاہ چھا لوگوں اس آیت کی شانِ اول یہ ہے کہ بیت
 جو اپنا قبلہ رکھتے افضل ہے اور اسکی بنا کعبہ سے پہلے ہی انبیاء کی حیرت گاہ اور نیک گاہ اور محشر کی جگہ ہے مسلمان افضل ہے
 اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا پہلا گھر جو فرمایا اُس سے مراد عبادت گاہ ہے کعبہ پہلی مسجد ہے جسکی بنا اللہ تعالیٰ
 کی عبادت کی واسطے ہوئی تجارتی اور مسلم ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں بولا میں نے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم سے پوچھا کون سی مسجد زمین پر پہلے بنا ہوئی آپ فرمائے مسجد حرام میں نے پوچھا اُسکی
 بعد کونسی تو فرمائے مسجد اقصیٰ میں نے پوچھا دونوں مسجدوں کی بنائیں کتنے روز کا فاصلہ تھا فرمایا
 چالیس سال کا کعبہ کی بنا کس وقت ہوئی اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کعبہ پہلا گھر ہے جو زمین
 پر بنایا یا سمجھتی دلائل البتہ میں عبداللہ بن عمر سے مرفوع روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل کو آدم
 علیہ السلام کے پاس بھیجا اور کعبہ بنانیکا حکم کیا آدم اسکو تیار کئے بعد حکم ہوا کہ اسکا طواف کرو اور اُنکو
 کہے تم پہلے انسان ہو اور یہ پہلا گھر ہے انسانوں کے لئے بعض کہتے ہیں اسکو آدم کے آگے فرشتے بنائے تھے
 وہب بن منبہ سے منقول ہے کہ اسکو شیث بنا کئے حافظہ عقلمانی نے کہا ہے آدم اسکو پہلے بنا نا چاہے
 وہی قول معتبر ہے اُنکے بعد ابراہیم علیہ السلام اسکو بنا کئے بعد بنی جرہم اور عالقہ بھی بنا کئے بعد قریش
 اسکو دو دروازہ تھے ایک ہی دروازہ رکھے زمین پر تھا سو اسکا زینہ بند کئے اور جنوب کی جہت میں
 سنا تھا نہاتھ کے قریب طول میں کم کر کے بنائے اور اوپر سقف کئے بعد ابن الزبیر اسکو توڑ کے ابراہیم
 قواعد پر اسکو بنا کئے ان کے بعد حجاج بن یوسف نے کچھ تعمیر دیا اور جنوب کی جہت کی دیوار توڑ کے
 قریش کی بنا کے موافق کیا پشت کی طرف کا دروازہ بند کیا اور زینہ بند کیا جیسا قریش کے وقت تھا
 اسکے بعد یحییٰ بن زید کی شب شبان کی مسجودین تاج سنہ ایک ہزار انچالیس ہجری میں مسجد الحرام میں یانی کی
 سیل بڑی شدت آئی سو جنوبی دیوار جو حجاج بنایا تھا تمام گر پڑی شرقی جانب کی دیوار جو بعد میں
 دروازہ ہے آدمی دیوار اور غربی جہت کی تھائی دیوار خالی ہوئی شمالی دیوار فقط باقی تھی ہوا میں

بھی قتل آیا سلطان مراد خان بن سلطان احمد خان عثمانی نے تعمیر کا حکم فرمایا اور بہت سا پیسہ روانہ کیا سو جادی الثانی کی دسویں کو سنہ ایک ہزار چالیس ہجری میں دیو این جو باقی خین سبکو توڑ کے شہنشاہ کے دن اسی جہینے کی پھیسوں کو نئی بنا شروع کئے مسجد کے مینار اور دروازے وغیرہ ضائع ہو گئے سب کی مرمت کئے ذی القعدہ کی بیسویں کو اسی سال میں فراغت پا گئی بنا جو اب موجود ہے سلطان مراد خان کی ہے متقدمین کے تاریخوں میں جو ان کے حجاج کی بنا تھی سو کہتے ہیں اب بنا جو موجود ہے حجاج کی سو عوام کو اسکی اطلاع نہ رہنے سے ایسا ہی کہتے ہیں بات غلط ہے واللہ اعلم اور کبہ نام مکہ کا ہے بعضے کہتے ہیں کعبہ جس جگہ ہے اس جگہ کا نام یکہ ہے تمام شہر کا نام مکہ ہے اور مبارک کہا کیونکہ وہاں لوگوں کو بہت نفع اور خوبی ہے جو کوئی حج یا عمرہ بجا لاوے یا طواف کرے یا اعتکاف بیٹھے یا نماز گزارے تو اسکو بڑا ثواب ملتا ہے جہاں لوگوں کو ہدایت بولا گیا واسطے کہ وہ مومنوں کا قبلہ ہے نماز کی جہت واسطے اسی سے راہ پاتے ہیں یا جنت میں جانے کے لئے وہ راہ ہے کیونکہ جو اسکی جہت طرف متوجہ ہو کے نماز پڑھے وہ مومن ہے جو مومن ہو وہ بہشت میں جائیگا فَیْلَیْلَ بَلَّتَتْ اُس میں نشانیاں ظاہر ہیں لینے کعبہ کی حرمت اور فضیلت پر بہت سی نشانیاں ظاہر ہیں اب ان نشانیوں سے ایک نشانی بیان فرماتا مَقَامُ اِبْرٰہِیْمَ کھڑے ہو مکی جگہ ابراہیم کی ہے مقام کا لفظ ترکیب میں یا مبتدا ہے اسکی خبر محذوف ہے اب تقدیریوں ہوگی مہنا مقام ابراہیم لینے انہیں نشانیوں سے مقام ابراہیم ہے یا خبر ہے اسکا مبتدا محذوف ہے اب تقدیریوں ہوگی اعدہ مقام ابراہیم لینے ایک ان نشانیوں سے مقام ابراہیم ہے یا بدل پڑھا ہے آیات کا بدل بعض من کل مقام ابراہیم سے مراد پتھر ہے جس پر ابراہیم علیہ السلام کے دونوں پاؤں کے نشان ہو اُس پر نشان اٹھنیکا سبب یہ ہے کہ جسے کی بنا جب بلند ہوئی اور ابراہیم علیہ السلام ضعف کے سبب پٹھراٹھا انہیں سکے تب اُس پتھر پر کھڑے ہوئے انکے دونوں پاؤں پتھر میں دھس گئے یہی قول مشہور ہے بعضے کہتے ہیں ابراہیم علیہ السلام شام سے مکہ کو جانے لگے تو سارہ آپسے قسم لے کر جا کے وہاں آنا وہاں نہ اترنا جب مکہ میں آئے اسماعیل علیہ السلام کی بی بی کہ آپ اتر کے اپنا سر دھو اترنا انہیں اترے تب اُس پتھر لے کر انکے راسنی طرف رکھی اُس پر پاؤں رکھے اور آپ کا دامنہنی طرف

دھوئی بعد بائیں طرف رکھ کے بائیں طرف دھوئی اور اُس پتھر پر آپ کے پاؤں کا نقش اٹھا لیجئے کہتے ہیں لوگوں کو حج کے واسطے آنکی نذاجو کئے اُس پتھر پر کھڑے ہو کے کئے سوا آپ کے قدموں کی نشان اُس پر اٹھے اور پیر اُس میں کھٹون تک دھسا اور وہ پتھر دشمنوں کے ہاتھ سے بچ کے آج تک رہنا اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور ابراہیم علیہ السلام کی نبوت پر دلالت کرتا ہو وَمَنْ دَخَلَ كَانَ آمِنًا اور جو کوئی اندر آیا اُسکو امن ملا یہ بھی ایک نشانی ہے اُسکے نشانیوں سے عجب جنگ کرتے اور توہمتہ تے تھے جب کوئی حرم میں آجاوے تو وہ اپنی جان اور مال کا امن پاتا تھا یا امن ملتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی شخص دو حرم سے لینے مکہ اور مدینہ سے کسی ایک میں مرتے قیامت کے دن امن سے اٹھیں گے اس حدیث کو ابو داؤد و طحاہی اپنی مسند میں اور بیہقی شعب الایمان میں عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں اسحق بن راہویہ اپنی مسند میں اور بیہقی شعب الایمان میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں طبرانی معجم کبیر اور اوسط میں اور بیہقی شعب الایمان میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں دارقطنی اپنی سنن میں حاطب بن ابی بلتعہ کی حدیث سے روایت کیا ہے ان تمام روایتوں میں ضعف ہی مگر سب طریقوں کے دیکھتے حدیث کو قوت ہوتی ہے اسی لئے جلال الدین نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اللہ صاحب نے اُسکی نشانیوں سے دو نشانی پر اقتصار کیا کیونکہ ان دونوں کا ذکر کرنا کافی ہے اُنکے سواے اور بھی نشانیاں موجود ہیں پر مذہ کعبہ کی اوپر سے نہیں اُرتا وہاں جب پہنچتا ہے دامن یا بائیں طرف ہو جاتا ہے اور وہاں کے درندے حرم میں شکار دیکھے تو نہیں پکڑتے اگر شکار کا پیچھا کرے شکار حرم میں آجائے تو اُس سے باز آتے ہیں اور کوئی پرندہ کعبہ پر نہیں بیٹھتا مگر کبوتر باریر ہوتا ہے تو ٹمٹا حاصل ہونے کو وہاں بیٹھتا ہے اور اُس پر بیٹھ نہیں کرتا اور جو حرم کی حرمت کو توڑتا ہے اللہ تعالیٰ اُسکو جلد سزا دیتا ہے اور جو جبار اُس سے بے ارادہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُسکو ہلاک کرتا ہے تفسیر علماء متقدمین اپنے مشاہیرے کو ذکر کئے ہیں کہ کعبہ پر کوئی پرندہ نہیں اُرتا ان کے بعد کے علماء کہے ہیں حلال جانور اس پر نہیں اُرتا فاسق جانور جیسے چیل اس پر سے اُرتے ہیں کبوتر اس پر نہیں بیٹھتا مگر باریر ہو تو لیکن ہمارے زمانہ میں نقشہ یہ ہے چیل بائیل

وغیرہ اُسکے اوپر سے اڑتے ہیں کبوتر کی ٹکڑی جب وہاں پہنچتی ہے تو پھوٹ کے داھنے اور بائیں طرف ہو کے اڑتی ہے مگر جیسے کبوتر اوپر سے گزرتا ہے وہاں اکثر کبوتر جفتی واسطے ٹپکے اوپر جا کے بیٹھے ہیں بندہ عامی اُسکا سبب ایسا سمجھتا ہے اول کے لوگ کعبہ کی نہایت حرمت کرتے تھے اس لئے جا نور بھی کوئی اسپر سے نہیں گذرتا تھا انسان اثر المخلوقات ہو اُسکی تعظیم میں قصور کرتے ہیں تو جا نور بھی اُسکی تعظیم میں قصور کرتے ہیں اس لئے اب جا نور وہ تعظیم نہیں کرتے جو سابق میں کرتے تھے واللہ اعلم بالحوافظ کہتے ہیں یہ جملہ اگرچہ ظاہر میں خبر ہے لیکن معنی میں امر ہے گویا معنی یوں ہے جو وہاں جاؤ تو اُسکو من دیوے اور اس سے دلیل لیتے ہیں کہ اگر کسی نے حرم کے باہر جنایت کیا اور حرم میں جا کر پناہ لیا تو اُسکو وہاں قتل نہ کرنا خواہ یہ قتل قصاص کا ہو یا زنا کا حد یا روت کا پر اُسکو کھلنے پینے سے روکنا تا لاجار ہو کر باہر نکل آوے شافعی کہتے ہیں روہین قتل کرنا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن خطل کو قتل کئے اور آیت کو ظاہر پر جو خبر ہے حل کرنا ممکن ہے پر اُسکو امر لینا خلاف قانون ہے امن ثابت ہونے

کوئی ایک وجہ امن پایا جانا بس وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا اور اللہ کا حق ہے لوگوں پر حج کرنا اُس گھر کا جو کوئی پاؤ اس تک راہ اس آیت سے اللہ تعالیٰ نے بدو ن پر حج فرض کیا اسلام کے پانچ رکن میں حج بھی ایک رکن ہے اُسکی فرضیت کا منکر کافر ہے نجاری اور مسلم وغیرہا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اسلام کی بنا پانچ چیز پر ہے گو اہی دینا کوئی مبود نہیں سو اللہ کے اور محمد اللہ کا رسول اور نماز پڑھنا اور زکوٰۃ دینا اور حج کرنا اور روزے رمضان کے رکھنا حج کی معنی اصل میں قصد کرنا شرع میں بیت اللہ کی زیارت کا مخصوص طور پر قصد کرنا بیت گھر کو کہتے ہیں اسپر الف لام لاکے البیت کہتے تو بیت اللہ مراد ہے اُسکی فرضیت کی واسطے اللہ تعالیٰ نے وہاں پہنچنے کی استطاعت ہو نا شرط کیا جسکو استطاعت نہیں اسپر حج فرض نہیں استطاعت کی معنی راہِ زاحلہ لینے توشہ اور سواری کو کہ جو حدیث میں آیا ہے اس حدیث کو ترمذی اور ابن ماجہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کئے ہیں لیکن اُسکی سند میں ایرام بن یزید غازی ہے وہ ضعیف ہے اور حاکم نے انس کی حدیث سے روایت کیا ہے

اسکی سند میں بھی علت ہو اور ارقطنی اور حاکم قنادہ سے وہ انس سے روایت کیا ہو اس میں علت ہے اور ابن ماجہ نے ابن عباس سے مرفوع روایت کیا ہو اسکی سند بھی ضعیف ہو اور ارقطنی نے اسکو علی اور ابن مسعود اور عائشہ اور جابر اور عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہو ان تمام روایتوں کی سندیں ضعیف ہیں لیکن سب طریقوں کو جمع کرنے سے اسے اصل ہونا معلوم ہوتا ہے فقہا کہتے ہیں استطاعت دو قسم کی ہے ایک استطاعت خرج ادا کرنیکی دوسری استطاعت غیر سے کروانیکیں خود ادا کرنیکی استطاعت یہ ہے کہ آئے تک خرج اپنا اور اپنے اہل و عیال کا ہونا اور سواری رہنا اور دوسرے کے اندر کوئی شخص رہتا ہو تو اسکو سواری ہونا شرط نہیں اور سواری پر بیٹھنے کی طاقت ہونا اور راہ میں امن رہنا غیر سے حج کروانیکیں استطاعت یہ ہے کہ خود حج کو جانے سے عاجز ہے لیکن غیر کو پیسے دیکر حج کروا سکتا ہو تو حج کروانا فرض ہو ورنہ گھر

فَإِنَّ اللَّهَ أَخْرَجَ الْمُحْرِمِينَ ۝ اور جو منکر ہوا تو اللہ پر واہنیں رکھتا لوگوں کی یعنی اللہ تعالیٰ حج جو فرض کیا ہو اسکو کوئی انکار کیا تو اللہ کا کچھ بگاڑتا نہیں عالمین سے مراد جن اور انسان اور فرشتے ہیں سید بن المسیب کہتا ہے یہ آیت یہود حق میں اتری دیکھتے تھے حج کرنا فرض نہیں سدی کہتا ہے جسکو حج کی استطاعت اور حج نہ کر کے مر گیا تو وہ کافر ہے اسکی دلیل حدیث ہے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی جسکو ترمذی نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو زاد و اولاد اللہ کے گھر کو جانے کا پاوے اور نہ جاوے تو یہودی ہو کرے یا نصرانی یعنی یہودی یا نصرانی ہو کر مرنا اور حج ادا نہ کر کے مرنا دونوں برابر ہیں لیکن اس حدیث کی سند ہلال بن عبد اللہ ہے وہ مجهول ہے اور عارض ضعیف ہے اور سعید بن منصور اور امام احمد اور ابو یعلیٰ اور دارمی اور بیہقی شعب میں ابی امامہ سے مرفوعاً روایت کئے ہیں کہ جس کو حج کرنے سے ظاہر عافیت یا ظالم حاکم یا سخت بیماری منع نہ کرے پھر وہ حج نہ کر کے مرے یا نصرانی اس حدیث کی سند میں لیث بن ابی سلیم ہے وہ ضعیف ہے اور شریک ہے وہ سیسی المحض ہے اور اس کو امام احمد نے کتاب الایمان میں سفیان ثوری کی طریق سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور سعید بن منصور اور بیہقی عمر بن الخطاب سے اس حدیث کے مثل موقوف روایت کئے ہیں اور اسکی سند صحیح ہے حافظہ عثمانی وغیرہ کہتے ہیں کہ ان طریقوں کے دیکھتے معلوم ہوا کہ اس حدیث کو اصل میں جو بھی ہے اس میں حدیث کو موقوفات میں جو داخل کیا ہو

خطا کیا اور یہ حدیث اس شخص کے حق میں ہے جس نے حج کو باوجود استطاعت کے ترک کرنا حلال سمجھایا
 اُسکے کہنے کو ثواب اور نہ کرنے کو گناہ نہیں سمجھاتے کہتے ہیں یہ جملہ علیحدہ سے ماقبل سے تعلق نہیں اور
 وعید ہے کافروں کو **قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ** یا ایہ اہل کتاب کیوں منکر
 ہوتے ہو اللہ کی آیتوں سے اہل کتاب کے مراد یا انکے علمائین جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اُنکے پاس متحقق
 تھی یا سب اہل کتاب میں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے منکر ہیں مخصوص اہل کتاب کو خطاب کرنے میں
 اشارہ ہے کہ انکا کفر بہت قبیح ہے اگرچہ وہ کہتے ہیں کہ ہم تو بیت پر ایمان لائے ہیں پر وہ ان کتابوں کے
 منکر ہیں آیات سے نشانہ مراد ہیں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے **وَاللَّهُ مُتَعَدِّدٌ**
عَلَى مَا تَعْمَلُونَ اور اللہ کے روبرو ہے جو کرتے ہو یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں پر مطلع ہے اسکا
 بدلا دیگا **قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ لَصَدُوقٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ ءَامِنٍ يَتَّبِعُ مَا عَوجَّجَا**
 تو کہہ ایہ اہل کتاب کیوں روکتے ہو اللہ کی راہ سے ایمان لانے والے کو تم ڈھونڈتے ہو اُس
 تین کبھی اپنے اللہ تعالیٰ پر جو شخص ایمان لاتا ہو اُسکو اللہ کی راہ میں کبھی ہے کہ کبھی کیوں پیچھے ہٹے ہو یہودی
 عادت تھی مسلمانوں کو شیخہ میں ڈالنے کوئی ایمان لانا چاہتا تو ایک دیکھتے اور کہتے تو بیت میں غی کی
 جو مذکور ہے وہ صفت محمد میں نہیں اور کہتے ہو یہی کی شہادت قیامت تک باقی ہے کہ کسے تو بیت میں آیا
 اور کہتے اللہ کے احکام بھی کہیں منوع ہوتے ہیں **وَأَنْتُمْ شَهِيدٌ** اور تم خبر رکھتے ہو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نعت تو بیت میں مذکور ہوئی اور دین اسلام کا پسند ہوا تم کو خوب معلوم ہے **وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ**
عَمَّا تَعْمَلُونَ اور اللہ بخیر نہیں تمہارے کام سے اپنے تجاہے کفر اور جھٹلانے سے اور ہر مومن کو فریب
 دیتے ہے ہمدغافل نہیں جزا دینے کا وقت آگیا یہ جزا دیگا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ائِمُّوا** اسی ایمان والو
 اہل بیت کی شان نزول کو ابن جریر طبری نے نیز ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ شام بن قیس
 ایک یہودی تھا جو دھارم راجت کا فرسلمانوں سے بہت عداوت رکھتا سو ایک روز دیکھا چند
 لوگ اہل بیت اور خدیجہ کے باہم ہجرت کی بات کر رہے ہیں انہوں نے اہل بیت اور دھرم کی اسکو
 مکیوں کے لئے باتیں کہیں یہ لوگ باہم عداوت رکھتے تھے اب ہم سب آپس میں دوست بن جائیں یہ بات

اگر بنی قیل یعنی اوس اور خزرج باہم ملے ہمارے پیر نکر باندھے تو ہم کو اس شہر و نین رہنا دشوار ہوگا پھر ایک یہودی اُسکے ساتھ تھا سو اُسکو بولا تو اُن میں جا کے بیٹھ اور بُعَاث کے جنگ کا حوال بیان کر اہم
بیتین اُس میں جو بنائے ہیں پڑھکے سنا بُعَاث کا روز وہ تھا جس میں اوس اور خزرج کا جنگ ہوا تھا اور
فتح اوس کو ہوئی تھی وہ یہودی جا کے اُنکو اُس روز کا احوال بولا اور بیتین پڑھنے لگا اوس اور خزرج
اُپس میں فخریہ کرنے لگے آخرو دون قبیلے والوں میں جھگڑا لگا اوس بن قبطی اوسی اور جبار بن صخر
خزرجی اپنے گڑگوں پر اُسکے لڑنے لگے ایک بولا تم چاہتے ہو تو اُس جنگ کو آج کے دین ہم تازہ کر بتلاتے
ہیں پھر دونوں قبیلے والے تیز نوکے کہنے لگے مہینے کے باہر جنگ کو چلیو اور متیار باندھے پھر اوس اور
خزرج کے درمیان جاہلیت میں جو دعوی تھا اُس دعوی کے واسطے حربے پاس جمع ہونے لگے یہ خبر رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ چند مہاجرین کو جو وہاں موجود تھے لیکے انصار پاس تشریف لگے اور کہے
ایسی مسلمان تمہارے درمیان میں موجود ہوتے پر کیا تم جاہلیت کے رسوم اختیار کرتے ہو تم کو اللہ تعالیٰ اسلام
کی عزت دیا اور جاہلیت کے عہدین توڑا اور تمہارے میں الفت ڈال کیا پھر جیسے تھے ویسے ہی کافر
بہتے ہو دیکھو اللہ سے ڈرو تب انصار سمجھے کہ بیشیطان کا فساد تھا دشمنوں کو دبوچتے تھے پھر متیار و دلدیکے
خود بے لگے اور ایک کے ایک لگے اور سب کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آئے اس پر اللہ تعالیٰ
فرمایا اِن لَطِيعُوا فِرْقًا مِّنَ الَّذِيْنَ اَوْتُوا الْكِتٰبَ يَرُدُّوْكُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ

یعنے جو کوئی اللہ کے دین کو اختیار کرے اور اپنے امور میں اُسی سے التجا کرے تو وہ شخص راہِ حق کو
 پایا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ اسی ایمان والو ڈرتے رہو اللہ سے
 جیسا چاہتے اُس سے ڈرنا یعنی اُس سے پورا ڈرنا و اجابت کو ادا کرنا اور حرام سے باز رہنا عبد اللہؑ
 اور فریابی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ اپنی تفسیر و ن میں اور طبرانی معجم میں اور
 حاکم مستدرک میں اور ابو نعیم حلیہ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ حق
 ڈرنیکا یہ ہے اُسکی ایسی فرمانبرداری کرنا کہ اس میں نافرمانی نہ ہو ایسا حکم کرنا کہ اُسین ناشکری نہ
 ایسا ذکر کرنا کہ اُسین فراموشی نہ ہو حاکم اُسکی تصحیح کیا ہے ابن مردویہ نے اُسکو مرفوع بھی روایت کیا
 مفسرین کو اس جملہ کے حکم میں اختلاف ہے سعید بن جبیر اور قتادہ اور سدی کہتے ہیں یہ منسوخ ہے اس
 کے نازل ہونے سے صحابہ کو بہت گھبراہٹ ہوئی غرض کئے یا رسول اللہؐ کو اسکی طاقت ہو کہ اُس سے
 پورا ڈرے تب اللہ تعالیٰ اس آیت کی تائید جو سورہ قلابین میں ہے نازل کیا فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ
 وغیرہ کہتے ہیں یہ جملہ منسوخ نہیں بلکہ محکم ہے پورا ڈر رہی ہے جو اپنے پر لازم ہے اُسکو اپنی طاقت کے
 موافق ادا کرنا وَلَا تَقْوُ تَنَافُوتُمْ اور نہ مریو مگر مسلمان اس جگہ اگرچہ نہ مردیکر
 اپنی کا صیغہ فرمایا لکن مقصود اُس سے اسلام پر رہنے کے لئے امر ہے گو یا معنی یوں ہے اسلام کی حالت
 پر تم ثابت رہو اگر موت آوے تو اسی حالت میں آوے تر مذی اور بخاری عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کو پڑھے یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ
 حق تقاتہ ولا تموتن الا وانتم مسلمون اور فرمائے زقوم کا ایک قطرہ اگر زمین پر گرے تو اہل
 دُنیا کا تمام معاش تلخ ہو جائیگا جسکو زقوم کے سوا کچھ کھانا نہ ہو تو اُسکا کیا حال ہو گا تر مذی نے
 کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا اور مضبوط پکڑو اللہ کی رستی سب
 اللہ کی رستی سے مراد اللہ کا دین ہے یعنی دین اسلام کو اختیار کرو اسکو رستی سے تعبیر کیا کیونکہ کوئی
 باریک تنگ راہ میں گزنا چاہئے اور پیر پھیلنے کا اندیشہ ہو وئے تو رستی جسکی دونوں طرف راہ
 دو جانب سے باندھے ہوں پکڑے تو اُسکو خوف نہیں رہتا حق کی راہ بھی بہت باریک تنگ ہے اکثر

لوگوں کی آسپر غرض پاتے ہیں جسے دین اسلام مضبوط کجرا تو بڑے خوف سے بجات پایا جیسے کہتے ہیں اس کے
مراد قرآن ہی کو لکھ جو اس کے احکام پر چلیگا تو اسکو بجات ہوگی مسلم نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہما سے غدیر خم کی
حدیث میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں تمہارے میں دو گران چیز چھوڑ کے جاتا ہوں
ایک تو کتاب اللہ جو وہ اللہ کی رسی ہے جو اسکی پیروی کریگا ہدایت پایا جو اسکو ترک کیا تو گمراہ ہوا دوسری
چیز میرے اہل بیت ہیں الحدیث ترمذی اور دارمی علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے خبردار عنقریب فتنے ہونگے میں نے کہا یا رسول اللہ اس فتنہ سے بچنے کی کوئی
راہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کتاب اللہ ہی اس میں تمہارا قبل کی اور بعد کی خبر ہے اور تم آپس میں
چلنے کا حکم ہے وہی فصل ہے یہ وہ نہیں جو تمہارا اسکو ترک کریگا اللہ اسکے پرزے پرزے کریگا اور جو
اسکے غیر میں سیدی راہ طلب کریگا اللہ اسکو گمراہ کریگا وہی اللہ کی مضبوط رسی ہے وہی بچی نصیحت ہے
وہی سیدی ماہ ہے وہی ہے جو اسکی سبب خواہش ہاں نفس میں بہنیں کرتے اور زبان اس سے مخلوط بہنیں
اور ظلم اس سے سیر بہنیں ہوتے اور بیت بار اسکو تکرار کرنے سے کہتے نہیں ہوتا اور اسکے عجائب بہنیں ہوتے
وہی ہے بجات اسکو بسنے تو چپ نہ ہو سکے کہہ دے کہ ہم نے سنایا ایک عجب قرآن پھا تا نکلا
سو ہم اس پر ایمان لائے جو اسکی بات بولا تو سچ بولا اور جو اس پر عمل کیا تو ثواب پایا اور جو اس میں کا حکم کیا
تو عمل کیا اور جو اسکی طرف دعوت کیا تو سیدی راہ پر چلا ترمذی نے کہا اس حدیث کی سند میں مہول
شخص ہے اور اسکی سند میں عابت عور ہے اس میں مقال ہے اس حدیث کو ایک شاہ جہی ہے طبرانی نے اسکو
معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور اسکو حاکم ابن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی
روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ ہستہ آئی اللہ کی مضبوط
رسی ہے اور نگہا نوہ ہے اور شفا ناخ ہے اسکے پکڑنے والے کی خاطر یہاں ہے
نہایت حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے جانیفہ عقدا نے کہا کہ اسکے سند میں ابواسمیر جہی تو
ضعیف ہے ولا یصحہ قولہ اور جہی نہ جانیفہ اسلام لا یثبتہ میں جدائی نہ کر وہ جہاں کی کتاب ہے
یا جہاں تمہارے میں ہیں یا جہاں کہ ہوشتی واذکمہ وایضہ شاللہ علیکم اذینکم اذینکم

فَالْقَبِيلُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرُوا لِحُكْمِ اللَّهِ وَارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ عِندَ قَوْلِهِمْ إِنَّكُمْ لَعِندَ اللَّهِ قَائِمُونَ
 آپس میں دشمنی ہر اہلقت دی تمہارے دونوں میں اب ہو گئے اُسکے فضل سے بھائی بیٹے اسلام نے اُنکے
 قبل تمہارے میں عداوت تھی آپس میں جنگ کر رہے تھے اسلام کے سبب تمہارے دونوں میں محبت اہلقت
 کو ڈالاب آپس میں محبت اور اتفاق ہو گیا سب کہتے ہوئے حبیب بھائی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اوس
 و خزرج کے درمیان پیشین از اسلام کے مخالفت جو تھی اُسکی طرف اشارہ کیا اُنکا قصبہ یہ ہے اوس اور خزرج
 دو بھائی تھے اُنکی نایقہ اور اُنکا باپ حارث بن عمرو بن عامر جس کو ایک فرزند ہوا اُنکا نام مالک خزرج
 کو پانچ فرزند ہوئے اُن کے نام عمرو و عوف جنم کعب حارث اُنکی اولاد مدینہ میں ایک مدت رہی سب میں
 دوستی تھی بعد ازاں ایک شخص خزرج کے حلیف کو قتل کیا خزرج اُسکے بدلے میں ایک اونسی کو قتل کر دیا یہ
 اونسی تھا کہ کیونکہ انھوں میں دستور تھا حلیف کے بدلے میں اصل کو نہ مارنا پھر دونوں قبیلے والوں میں جنگ
 شروع ہوئی ایک سو بیس سال تک باہم جنگ ہوتا تھا اخیر جنگ جو ہوا اُسکا نام پوم بعاث ہے اُسکے
 بعد اسلام لائے اور جنگ سٹ گیا اُون جنگوں میں اکثر خزرج کو جو اکر تھی اوس عاجز ہو کے بنی قریظہ
 ملک چاہے خزرج اُنکو دیکھ کر یہود سے جا لیں شخص کو ٹپکے اپنے پاس گر وڑائے مبادا اوس کی ملک نہ کرے
 اوس کے چند قبیلے عاجز ہو کے خزرج میں گئے اور بعض وطن چھوڑ کے خیبر کی طرف بھاگ گئے بعد جو جنگ ہوا اُن
 اوس کے بہت لوگ مارے گئے اوس قبیلے قریش کے حلیف ہوا ماسوا ظہر کے ہم مکہ کو عمرے کی خاطر جاتے ہیں
 انہیں دستور تھا حج کو یا عمرہ کو جائیگا ارادہ کرے تو جنگ ہو تو قتل رہتا اسی جیل سے مکہ کو آئے لیکن مطلب
 حاصل نہونے سے پھر گئے بعد بتوید بن مسامت مکہ کو حج یا عمرہ کے واسطے آیا انہیں بہت دانا تھا اُنکی قوم اُسکی
 دانائی کے نظر کرتے اُسکو کامل کہا کرتے اُن دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرب کے قبیلوں پاس
 جا کے اُنکو دعوت کیا کرتے تھے سوید کے ایک بنی خزرج کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے پاس گئے اور اُنکو
 اسلام کی دعوت کے حُزید نے کہا شاید تمہارے پاس ہی ہے جو میرے پاس ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قریش سے پاس کیا ہے یولہ لقمان کی حکمت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قریش سے دیکھا حکمت ہے
 سو کہ وہ کچھ باتیں کہہ سکے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ حبیب سخن ہے لیکن سچ یا سچا ہے

اس سے بہتر ہے وہ قرآن ہے اللہ تعالیٰ نے اسکو میرے پرورشنامی اور ہدایتک واسطے نازل کیا ہے
 پھر آپ کچھ آیتیں پڑھے اور اسکو اسلام کی دعوت کئے اسنے انکار نہ کیا اور بولایا یہ خوب باتیں ہیں پھر
 مدینہ کو گیا خراج اسکو قتل کئے سوید کی قوم والے کہتے تھے کہ وہ مسلمان نہ ہوگا بعد اوس کے قبیلے سے ابو الجسر
 انس بن رافع بن عبد الاشہل کے چند جوہو کو اپنے ساتھ لیکے مکہ کو قریش سے حلف کر نیکی خاطر آیا
 ان لوگوں میں ایاس بن معاذ بھی تھا انکے آئینی جبرئیل کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف لیکے
 اور فرماے تم جسکے لئے آئے ہو اس سے بہتر بات میں تمکو بولنا ہوں تم اسکو مانو گے وہ کیا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماے میں اللہ کا رسول ہوں اللہ تعالیٰ نے مجھکو بندوں کی طرف بھیجا ہے تاکہ دعوت
 کروں اور سب اس خدا کے واحد لا شریک لہ کی عبادت کریں اور مجھ پر قرآن نازل کیا اور آیتیں پڑھیں
 سنا لے اور انکو اسلام کی دعوت کرے ایاس بن معاذ ان میں لڑکا کم سن بچا راٹھا ہے لوگوں
 جس بات کیو اسطے آئے ہو اس سے بہتر ہے ابو الجسر نے زمین پر سے مٹی لکڑاٹھا کر ایاس بن معاذ کے
 منہ پر مارا اور بلا لا خاموش ہو ہم اسکے واسطے ہنیں آئے ہیں ایاس بن معاذ چیکا ہو رہا اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اٹھکے چلا آئے اور وہ لوگ مدینہ کو گئے غرض خزیج کو فتح پر فتح جو ہوئی تھی اس سے
 خزیج فر کرنے لگے اور اوسوں کی جو میں بتیں کہتے گے اور بنی قریظہ اور بنی نفیر کی بھی بھوکے اوس سے
 اپنا شریک کرنا جنگ پر مستعد ہوئے اوس کا سردار حضرت بن ناک تھا والدہ اسید بن حنیف صلی اللہ علیہ وسلم کا
 ایک بھائی تھا انکے کہنے تھے اور خزیج کا سردار حضرت نمان بیاضی تھا باث کے نزدیک جنگ شروع
 اول غلبہ خزیج کو ہوا پھر حضرت اوسین کو ہمت دیکے بنی مقابلے میں آیا اوسین کی فتح ہوئی بہت سے سردار
 جانین کے مارے گئے سردار بن نمان بیاضی بھی مارا گیا حضرت بھی زخمی ہو گئے چند روز کے بعد موالین مدینہ
 کے جنگ کو باث کا جنگ کہتے ہیں باث باہر موعدہ کے ضم سے اور عین ہلال کے فتح سے اسکے اخیر میں
 نام شمشیر ہے جسے اوسین معیت میں لے گئے ہیں نام ایک جگہ لکھا ہے مدینہ کے پاس جیسے کہتے ہیں تمام قلعہ کا
 ہے جسکو اوسین بنایا تھا جیسے کہتے ہیں تمام مدینہ کا گاہ کا ہے بنی قریظہ پاس مدینہ سے دو میل
 پر اس جگہ جنگ ہوئی اس جنگ کا نام یوم باث ہوا یہ جنگ امع قول پر ہجرت کے قبل پانچ سال

اس جنگ کے بعد چند روز کے ایاس بن معاذ جو کہ کو آیا تھا سو بھی مورا مرتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سنا تھا اوپر ایمان لاکے کلمہ پڑھ کے جان دیا القہہ خراج کے چند شخص حج کو آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عادت کے موافق ہر ہر قبیلہ والے کو دعوت کرتے تھے سو عقبی پاس خراج کے بلکے پوچھے تم کو کون خراج ہے وہی خراج جو یہود کو مالی بن کہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بیٹھو میں تم سے کچھ کہتا ہوں پھر دے بیٹھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو قرآن پڑھ سکھائے اور اسلام کی دعوت کئے مدینہ والے بت پرست تھے یہود میں بلکے رہتے سو یہود اہل کتاب تھے یہود کے اور ان کے درمیان جنگ ہوتا تو یہود کہتے ایک بنی مبعوث ہو نیکار نامہ قریب پہنچا ہے وہ آؤ تو ہم تابع ہو کر تمکو عادی وارم کا سا قتل کرینگے جب خراج جو یہود کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعوت دے آئیں میں کہنے لگے یہود جو خبر دیتے تھے ایک بنی مبعوث ہو بیڑا لا ہے سو وہ یہی بنی ہے یہود کے آگے ہی ہم ایمان لانا دے ہم ہر سبقت کرے پھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کئے اور ایمان لائے کہ ہماری قوم میں با یکدیگر جنگ ہی ہم کے انکو دعوت کرتے ہیں اگر دے آپس کی عداوت کو جو یہود کے اتفاق کرے اور ہمارا کہا مانے تو تم ساعزیز شخص کوئی نہیں پھر اپنے شہر کو روانہ ہو دے مجھے شخص ہے ابو امامہ سعد بن زرارہ بخاری اور عوف بن حارث بن رفاعہ بخاری اسکو عوف بن عمار بھی کہتے اور رافع بن مالک بن العجلان اور قطیبہ بن عامر بن حدیدہ اور عقبہ بن مرثبان اور عمار بن عبد اللہ بن رباب یہ خراج کے قبیلہ والے تھے پھر اپنے شہر کو جا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا احوال بیان کئے اور انکو اسلام کی دعوت کئے انہیں اسلام کا چرچا ہوا انکا کوئی گھرنہ تھا مگر اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ ہو رہا تھا جب دوسرا سال آیا حج کے موسم میں انصار کے بارہ شخص آئے عبد بن زرارہ اور عوف بن حارث بن رفاعہ اور معاذ بن حارث بن رفاعہ اور رافع بن مالک بن عجلان اور ذکوان عبد بن قیس اور عبادہ بن صامت اور یزید بن ثعلبہ اور عباس بن عبادہ بن ثعلبہ اور عقبہ بن عامر بن ثعلبہ بن عامر بن حدیدہ یہ دس شخص خراج کے قبیلہ سے تھے اور ان کے قبیلہ کے دو شخص ابو الہیثم بن الہیثم اور عویم بن ساعدہ ان بارہ شخصوں میں پانچ شخص سال گذشتہ میں آئے سو میں

غرض یہ بارہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقبہ اولیٰ پاس بیٹھے بیت کئے اس بات پر کہ اللہ کا بھی
 کسی کو نہ ٹھہرانا اور چوری نہ کرنا اور زنا نہ کرنا اور اپنی اولاد کو قتل نہ کرنا اور بہتان نہ کرنا اور بھلے کام میں رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کی نافرمانی نہ کرنا اگر اس کو وفا کریگے تو جنت میں جائیگے اگر کوئی گناہ کر بیٹھے بعد دنیا میں اس کا حد جاری
 تو اس کا کفار ہو گیا اگر اس کو مخفی کرے تو اس کا امر اللہ کی طرف ہی چاہے تو عذاب دیکو یا بخشے یہ بیعت لینے کی وقت جہاد میں
 پھر دے لوگ مدینہ کو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکی تعلیم واسطے مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو ان کے
 ہمراہ روانہ کئے مصعب جاکے اسعد بن زرارہ کے گھر میں اترے نماز میں انہوں کو امام کرتے کیونکہ تباؤ اس اور
 خرنج ایک دوسرے کو امام کرنا مکروہ جانتے تھے القعہ ایک روز اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ اپنے ساتھ مصعب بن
 عمیر رضی اللہ عنہ کو لیکے بنی عبدالاشہل اور بنی ظفر کے گھروں کی طرف گئے اور بنی ظفر کا ایک باغ تھا اس میں چائے
 دو دنوں بیٹھے لوگ جو مسلمان ہوئے تھے انکے پاس جاکے جمع ہو یہ کیفیت سعد بن معاذ اور اسید بن حضیر کو بنی اشہل
 کے سردار تھے اور ہنوز ایمان نہیں لائے تھے معلوم ہوئی سعد بن معاذ نے اسید بن حضیر کو کہا یہ دو دنوں
 شخص جو ہمارے باغ میں آئے ہمارے نادان لوگوں کو بگاڑتے ہیں تم جاکے ان کو غصہ کرو اور تاکید کرو ہمارے
 باغ میں نہ آوے میرا خلیفہ بھائی اسعد بن زرارہ اس کے ہمراہ نہ ہوتا تو میں آپ جاکے منع کرتا ہر اسید بن حضیر
 اپنا حربہ لیکے انکے پاس چلے آئے اسعد بن زرارہ نے اسید آتا سو دیکھ کے مصعب کو کہا یہ شخص اپنی قوم کا سردار
 ہے تمہارے پاس آتا ہر فاضل اللہ فیہ یعنی اللہ کے دین کی راستی اس کو ظاہر کرو لینے ایسا سخن کر دو کہ اس کو
 ایمان کی ترغیب ہو مصعب کہے اگر وہ میرے پاس بیٹھا تو میں اس سے باتیں کروں گا اسید آئے گا ایمان دیتا کھڑے
 اور بولام آئے کیا ہمارے نادان لوگوں کو بگاڑتے ہو تمکو اپنی جان پیاری ہے تو یہاں سے نکلی جاؤ مصعب کہے
 تم بیٹھو ہماری بات سنانا اگر پسند آوے تو قبول کر دہنیں تو جو تمہارے پسند نہیں اس کو منع کرو اسید کہے تم راسخی
 بات بولے اور اپنا حربہ نکالو کہے میٹھا مصعب نے اسلام کی دعوت کی اور قرآن کا آیتیں پڑھ سکے سنائے مصعب اور
 سعد کہتے ہیں واللہ اس نے بات کر نیکی آگے اس کے چہرے کی چمکاٹ اور اسکی ملاہمت دیکھ کے ہم سمجھے کہ وہ
 اسلام لایا اسید کہے یہ سخن بہت بہتر ہے بڑا نیا را تمہارے یوں میں نے ملائے کیسا کرتے مصعب کہے تم پاک
 کپڑے پہنو اور کلمہ شہادت پڑھو دو رکعت نماز ادا کرو تو ہمارے دین میں داخل ہوے اسید بھائے پاک

پھنے اور کلمہ شہادت پڑھے اور دو رکعت نماز ادا کئے بعد کہ اب ایک شخص وہ تمہارا تابع ہوا تو اسکی قوم کا کوئی شخص تمہاری متابعت پس پانہو گا وہ شخص سعد بن معاذ ہے مین جا کے انکو بھیجتا ہوں پھر اپنا حربہ لیکے سعد بن معاذ پاس آئے سعد اپنی قوم کی مجلس مین جو بیٹھے تھے اسید کو دیکھ کے کہنے لگے واللہ اسید کا چہرہ جاتے وقت جو تھا سو اب ویسا نہیں جب اسید آئے تو سعد پوچھے تم جا کے کیا کرے اسید کہے مین اُن دونوں کی بات مین کچھ برا نہیں دیکھا اور اُن کو یہاں مت آ کر کے تاکید کیا دے بولے تمہاری مرضی نہیں تو ہم یہاں نہیں آتے لیکن مین سنا ہوں بنی حارثہ سعد بن زرارہ کو قتل کرنے آتے ہین سعد بن زرارہ تمہارا خلیفہ تھا ہے کر کے تلو حقیر کرنا چاہتے ہین سعد بن معاذ نے بنی حارثہ کی بات سُنکے غصہ سے جلد حربہ لیکے نکلے جا کے دیکھے تو دے دونوں خاطر جمعی سے بیٹھے ہین سعد سمجھ گئے کہ اسید نے انکی بات مجھے سُناتے ایسا کہا نہیں سعد انکو گالیاں دئے اور سعد بن زرارہ کو کہے تجھ کو میرے سے قرابت نہوتی تو یہاں سے توبچ کے نہ جاتا کیا تم ہمارے گھر مین آ کے ہماری مرضی کے برخلاف باتیں کرتے ہو سعد بن معاذ آتے سو دیکھ کے سعد بن زرارہ نے مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو کہے یہ اپنی قوم کا سردار ہے وہ تمہارا تابع ہوا تو اسکی قوم مین کا ایک شخص بھی خلاف نہ کر گیا غرض مصعب سعد بن معاذ کو کہے تم یہاں بیٹھکے ہماری بات سُنو اگر مرضی کے موافق ہو تو اسکو قبول کرو نہیں تو ہم تمہاری مرضی کے خلاف نہ کر لگی سعد بن معاذ کہے تم انصاف کی بات کہے اور حربہ لگانے کے بیٹھے مصعب نے اسلام کی دعوت کئے قرآن کے آیتیں پڑھکے سُنائے مصعب اور سعد کہتے ہین واللہ ہم اُنکے چہرے کی چمکاٹ اور ملایت دیکھ کے سخن کر نیکے قبل سمجھے کہ وہ اسلام لائے پھر سعد کہے اس دین مین ملنا چاہے تو کیا کرنا مصعب کہے ہاں کے پاک کپڑے پہنا بعد کلمہ شہادت پڑھنا اور دو رکعت نماز ادا کرنا سعد ہاں کے اسلام لائے اور دو رکعت نماز پڑھے اور حربہ لیکے اپنی قوم پاس گئے اسید بن حضیر بھی ساتھ ہوئے لوگ انھوں کو آتے دیکھ کے کہے واللہ سعد کا چہرہ یہاں سے جاتے وقت تھا سو نہیں دکھتا پھر سعد اپنی قوم کے پاس جا کے کھڑے ہو کے پوچھے اسی عبداللہ کہ تم مجھ کو اپنے پاس کیسا سمجھتے ہو کہے تم کو اپنا سردار سمجھتے ہین اور عقل مین افضل ہین اور مبارک نفس کے سعد کہے تمہارے مردوں اور عورتوں سے بات کرنا مجھ پر حرام ہے جب تک تم اللہ پر اور اُسکے رسول پر ایمان نہ لاؤ پھر وہ دین

نہیں گذرا کہ بنی عبد الاشہل کے مرد و زن تمام مسلمان ہو گئے بعد مصعب سعد بن زرارہ کے گھر میں رہے
لوگوں کو دعوت کرنے لگے انصار کا کوئی گھر نہ بچھا جس میں مرد اور عورت مسلمان نہ ہوں مگر بنی امیہ
زید اور بنی خطہ اور بنی دائل اور بنی واقف یہ قبیلہ والے ایمان نہیں لائے کیونکہ انہیں ابوقیس بن الاصلت شاعر
تھا اور لوگ اُسکے مطیع تھے سو انکو اسلام لانے نہیں دیا یہاں تک کہ خندق کا جنگ ہو اغرض مصعب بن چند
روز رہے مکے کو گئے اور انصار جو ایمان لائے تھے انہیں کے ساتھ تنخص اپنی قوم کے مشرکوں کے ساتھ حج کو آئے
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کئے ایام تشریق کے اوسط دونوں میں عقبی یا س یا سیم ملاقات
کرینگے کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بھی اس جماعت میں تھے سو کہتے تھے جب ہم حج سے فراغت پائے اور وعدہ
کی رات پہنچی ہمارے ساتھ جابر کا والد عبد اللہ بن عمرو بن حرام بھی تھا وہ ایمان نہیں لایا تھا ہم اپنی بات اپنے
قوم کے مشرکوں سے چھپاتے تھے سو جابر کے والد کو کہے تم ہماری قوم کے رئیس اور بڑے اشراف ہو تم دوزخ میں جلتا
ہو کہو بہت بد دیکھتا ہو بہتر ہے کہ تم اسلام لاؤ عبد اللہ اسلام لائے ہمارے ساتھ حاضر ہوئے اس شب کو ہم اپنی اسباب
پاس سوئے جب مات پھائی ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کیواسطے جانے لگے اپنے بچھونوں پر دینے
اور سرکتے ہوئے بچھتے تھے ہمارے ساتھ کے مشرکوں کو معلوم ہووے پھر ایک ایک شخص نخل کے جاتا عقبہ پاس جمع ہوتا
ہم ستر آدمی تھے ہمارے ساتھ دو عورتیں بھی تھیں ایک تو ام عمارہ نسیبہ بنت کعب دو سہری لم منیع اسامہ
عمرو بن عدی بن خلف پھر ہم سب پہاڑ کے درے میں انتظار کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
لائے آپکے ہمراہ آپکے چچا عباس بن عبد المطلب بھی آئے عباس ان ایام میں اپنی قوم کے دین پر تھے لیکن رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو شرط عہد ہوتا ہی اُسکو مضبوط کر نیکی خاطر حاضر ہوئے تھے اول عباس بن عبد المطلب
لگے اسی خزیج کی جماعت سنو راوی کہتا ہے عتبہ بن ابی ریحہ خزیج کے خزانے میں تھا اس وقت عتبہ بن ابی ریحہ کا
ہمارے پاس ہی سو ٹکڑے تھوڑے تھوڑے ہم انکو اپنی قوم ان لوگوں جو ہمارے دین پر تھے انہیں وہ پیشہ دین اپنی قوم کی مخالفت عتبہ سے ہوا اُسکو ہمارے
پاس رہنے کی مرضی نہیں تھا ہمارے پاس جانا اور تم میں ملنے کے رہنا چاہتا ہے مگر وہ اتنی مضبوطی ہے کہ تم
اس سے جو شرط عہد کرو گے سو اسکو نبھاؤ گے اور مخالفوں سے اُسکو بچاؤ گے تو اس امر میں اقرار کرو
اگر ان آئے بعد اُسکو مخالفوں کے ہاتھ میں دیرینے اور اسکی ہر طاقت ترک کر دیتی ہو تو ابھی کہہ دو کہنا

اپنی قوم میں وہ عزت اور قوت سے ہے ہم لوگ کہے تم جو بولے سو ہو کہ علوم ہو یا رسول اللہ آپ کیا فرما
 ہو سو فرماؤ اور اپنے واسطے اور اپنے پروردگار کو واسطے جو جو شرط و وعدہ لینا منظور ہے سولینا پھر رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے بات کئے اور قرآن کے آیتیں پڑھے اور اللہ کی طرف کی دعوت کئے اور اسلام
 پر ترغیب دئے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم سے بیعت اس بات کی لیتا ہوں کہ تم اپنے زین فرزند
 کی جیسی حفاظت کرتے ہیں میری بھی ویسا ہی کرنا براہین معروہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک
 پکڑ کر عرض کئے قسم ہے اسی کی جو آپ کو سچا بنی کیا ہے ہم آپ کی ویسی ہی حفاظت کریں گے یا رسول اللہ ہم سے بیعت
 لیتے ہیں اللہ ہم سے یہاں ہر مردی ہمارے بزرگوں سے چلی آتی ہے براہین معروہ سخن کر رہے تھے کہ ابوالمہشم بن النہان
 اُن کے سخن کے آڑ ہو کے کہے یا رسول اللہ ہمارے اور یہود کے درمیان شرط و پیمان تھا اب ہکو اُن کا شرط توڑنا
 پڑے گا اگر ہم اُن کی شرط توڑیں اور اللہ تعالیٰ آپ کو غلبہ یا تو آپ اپنی قوم میں چلے جا دیں گے اور ہکو چھوڑ دیں گے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم تبسم کر کے فرمائے میرا خون سو تمہارا خون ہے اور میری حرمت سو تمہاری حرمت ہے تم جس سے
 جنگ کرو گے میں اُن سے جنگ کروں گا اور تم جس سے صلح کرو گے تو میں اس سے صلح کروں گا براہین معروہ کہے
 یا رسول اللہ ہاتھ دراز کرو میں بیعت کرتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمہارے میں سے
 بارہ شخصوں کو نقیب مقرر کرو تا وہ اپنی قوم کا کفیل رہے پھر خنزج کے نوشخص اور آؤس کے تین شخص کو
 نکالے بنی بنجار کا نقیب سعد بن زرارہ اور بنی سلمہ کا نقیب براہین معروہ اور عبد اللہ بن عمرو بن حرام
 اور بنی ساعدہ کا نقیب سعد بن عبادہ اور منذر بن عمرو اور بنی زریق کا نقیب رافع بن مالک اور
 بنی الحارث بن النخزج کا نقیب عبد اللہ بن رواحہ اور سعد بن الربیع اور بنی عوف بن النخزج کا نقیب
 عبادہ بن العاصت یہ نو شخص خنزج کے آؤس کے تین شخص اسعید بن حفیر بنی عبد اللہ اشہل کا نقیب
 اور سعد بن خثیمہ بنی فہم کا نقیب اور رفاعہ بن عبد المنذر بن عمرو بن عوف کا نقیب بعض رفاعہ کے عوض
 ابوالمہشم بن النہان کو ذکر کئے ہیں بعض روایتوں میں آیا ہے یہ بارہ شخص کو جو چنے جبریل علیہ السلام
 کے اشارے سے تھا عرض جب ان بارہ شخصوں کو نکالے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نقیبوں کو
 فرمائے تم اپنی قوم کے کفیل ہو جیسا جو ابی عیسیٰ بن مریم کے کفیل تھے اور میں اپنی قوم کا کفیل ہوں

جہم بن عبد بن قتادہ کی روایت میں ہے کہ جب تمام لوگ بیعت کرنے پر متفق ہوئے عباس بن عبد بن فضالہ
 انصاری کہے اسی خزیج کی جماعت اس شخص کی بیعت جو کرتے ہو کس بات کی بیعت ہے سو سمجھے ہو یہ بیعت تمام
 کالے گورے آدمیوں کی تمام عرب عجم سے جنگ کرنے کی ہے اگر تم اپنا مال سب خرچ ہو گیا اور عمدہ لوگ مارے گئے
 کر کے اس شخص کی رفاقت ترک کر کے اسکو دشمن کے سپرد کر دینا ہے ہو تو ابھی چھوڑ دو کیونکہ اس وقت چھوڑ دینا دنیا اور
 کی رسوائی ہے اگر تمکو اعتماد ہو کہ تمہارے تمام مال خرچ ہو جاوے اور اسرا سب مارے جاوے تو بھی اسکی رفاقت
 نہ چھوڑ گئے تو اسکی بیعت کرو واللہ وہ دنیا اور آخرت کی خوبی ہے عباس بن فضالہ یہ جو کہنے اسوا تھا بیعت
 بکی ہووے یا اس کی بیعت موقوف کر کے عبد اللہ بن ابی بن سلول کو بھی اپنا شریک بنانا تا بیعت مضبوط ہووے
 انصار کہے ہم انکو اختیار کئے اگرچہ ہمارا تمام مال خرچ ہووے اور اشراف لوگ سب مارے پڑے پھر کہے یا رسول اللہ
 ہم اس عہد کو وفا کرے تو ہمارے لئے کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمکو جنت ہے کہ اپنا ہاتھ دراز کر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ دراز کئے سب اول برابن معرور بیعت کئے ان کے بعد دوسرے لوگ بیعت
 کئے بعضی کہتے ہیں اول اسعد بن زرارہ بیعت کئے بعضی کہتے ہیں ابو لہیثم بن النہان کہ جب بیعت فرغت
 ہوئی شیطان عقبہ پر ایسے بڑے آواز سے بکا کہ ہم اتنا برا آواز نہیں سنے باہل الجبابہ ہل کم فی مذم
 والعبادۃ معقد اجتماع اعلیٰ حربکم یعنی اسی جبابہ نے مذم کی ساتھ صابیوں نے تمہارے جنگ کی خاطر جمع ہوئے
 ہیں تم اسکا بندوبست کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ ارباب عقبہ ہیں مٹاؤ انہیں کا ہی بعد فرما
 اسی عدو اللہ کیا تو سنتا تھا واللہ ہم تیرے لئے خالی کر دیتے ہیں اور لوگو کو فرمائے اب تم اپنے مقام کو
 چلے جاو جبابہ مناکے گھروں کو کہتے ہیں کفار قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مذم کہا کرتے تھے اور
 اور مسلمان کو صابی مذم عقبہ شیطان کا نام ہے القصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گون کو جب شخص کئے
 عباس بن عبد بن فضالہ کہے قسم ہے اسکی جو آپ کو رسول برحق کیا اگر حکم کرتے ہیں تو ہم سویر ہی مناد اولیٰ
 تواریکے آتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مجھے اسکا امر نہیں ہے لیکن تم اپنے فرود گاہ کو جاؤ
 پھر ہم اپنے ٹھکانے پر آگے سو رہے جب صبح ہوئی قریش کے چند عمدہ شخص ہمارے پاس آگے کہنے لگے اسی خزیج
 کی جماعت ہم سنے ہیں تم ہمارے آجماچی کو یہاں سے نکال کے لیجاتے ہو اور ہمارے سے جنگ کرنے کی خاطر بیعت کئے ہو

عرب کے کسی قبیلے سے جنگ کرنا ہمارے پاس بدہن جو تم سے ہے راوی کہتا ہے یہ سنکے ہمارے ساتھ واکمشر کا
 قسم کئے کہ بات بالکل ہوئی نہیں اور ہم جانتے نہیں دے سچ بولے کیونکہ انکو ہماری بیعت سے اطلاع نہ تھی اُن
 ہم آپس میں ایک کو ایک دیکھنے لگے پھر وہ لوگ اُٹھے اُن میں حارث بن ہشام بن المغیرہ مخزومی بھی تھا
 اسکے پانچوں میں نئے نئے نعل تھیں کہتے ہیں لوگ جبرائیل کرے اُنہیں میں بھی گویا داخل ہوں کر کہ معلوم ہونے
 کیواسطے میں عبد اللہ بن عمرو بن حرام کو کہا اسی ابو جابر تم ہمارے عمدہ لوگوں میں ہو قریش کا یہ جوان
 نعل جیسے پہنا ہوا تم بھی کیوں نہیں پہنتے حارث نے یہ سنکے اپنے پانچوں نعل نکال کر میرے روبرو ڈالا اور
 قسم دینے لگا کہ تم اسکو پہننا ابو جابر بولے اُس جوان کو تو نے شرمندہ کیا اُسکے نعل اسکو پھیر دے
 میں بولانا پھیر دے گا کیونکہ مجھے نیک فال ملی اللہ جانتے تو میں اُسکا لباس چھین لوں گا پھر قریش اُٹھکے عبد اللہ
 بن ابی بن سلول پاس جا کے اسکو بھی پوچھے اُس نے بولا واللہ یہ بہت بڑا کام تھا اگر ہوا رہتا تو میری
 قوم مجھکو اطلاع کرتی مجھکو یقین ہے کہ یہ بات نہیں ہوئی پھر قریش چلے گئے اور انصار مدینے کو روانہ ہوئے
 قریش اس بیعت کی خبر معلوم کر کے مسلمانوں کو اول سے زیادہ ایذا دینے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے اللہ تعالیٰ نے تمکو بھائی دئے اور تمہارے امن کے واسطے ٹھکانا کیا تم مدینے کو ہجرت کرو سب سے اول
 ابوسلمہ بن عبد اللہ مخزومی ہجرت کئے اُن کے بعد عامر بن ربیعہ اُنکے بعد عبد اللہ بن حبش پھر توجاعین بنکئے
 بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کئے آپ کے سبب اوس اور خزرج کے قبیلوں میں دوستی اور اتحاد ہوا
 فساد مٹا سو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے انصار اللہ کی احسان کو یاد کرو جو تمکو اسلام سے مشرف کیا احکام
 قبل تم آپس میں دشمن تھے سو دوستی کر دی وَلَکُم عَلٰی اَشْفَاحِ حَقَرٍ مِّنَ النَّارِ فَاَلْقَدْ کَم
 مِنْهَا اور تم کفار پر ایک الگ کے گروے کے پھر تمکو خلاص کیا اس سے پہلے تم اپنے کفر کے باعث
 دوزخ سے قریب تھے تمہارے اور اسکے درمیان موت ہی تھی کَذٰلِكَ یَبۡیِّنُ اللّٰهُ لَکُمۡ اٰیٰتِہٖ
 لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ اسی طرح کہوتا ہے اللہ تمہارے نشانیاں شاید تم راہ پاؤ وَلَکُم مِّنۡکُم
 اُمَّةٌ یَّذۡہَبُوْنَ اِلَی الْخَیْرِ وَیَاۡمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوۡفِ وَیَنْہَوْنَ عَنِ الْمُنکَرِ اور چاہئے کہ
 تم میں ایک جماعت بلقی نیک کام کی طرف اور حکم کرتی رہے پسند بات کو یاد دہن کر تی رہے پسند

اس آیت میں اللہ تعالیٰ تین چیز کی تکلیف دیا ایک دعوت کرنا نیک کام کی طرف دوسرا حکم کرنا معروف کا قیاس نہ کرنا منکر سے نیکی کی دعوت میں سب اچھا اور افضل اللہ کی وحدانیت اور اُس کے صفات اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ثابت کر نیکی دعوت ہو معروف اُسکو کہتے ہیں جو کتاب سنت کے موافق رہے منکر اُسکو بولتے ہیں جو کتاب و سنت کے موافق نہ ہو خیر کی دعوت عام ہے اُسین امر معروف اور نہی منکر داخل ہو گئے لیکن اُنکے بیان میں مبالغہ کر نیکی کے لئے پھر ذکر کیا علما کہتے ہیں امر معروف اور نہی منکر فرض کفایہ ہے اُسکا حکم سب پر ہے لیکن ایک شخص بھی اُسکو بجا لاوے تو سب کے دستہ ساقط ہوتا ہے اس تقدیر پر من کا لفظ جو شکم میں ہے تبصیر کا ہے یعنی تمام امت اُسکے مکلف ہیں بلکہ توڑے من بعض کا ہونے پر بھی ایک دلیل ہے امر معروف اور نہی منکر کا مخاطب نہیں مگر وہی شخص جسکو انکا علم اور اُنکے قیام کرنے کا علم حاصل رہے جو جابل ہے وہ خطا کر نیک امر معروف کو منکر سمجھنے کا اندیشہ ہے بعضی کہتے ہیں میں بیان یہ ہے سننی یون ہیں تم امت ایسی ہو جو نیک کام کی دعوت اور امر معروف اور نہی منکر کرتے ہو

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اور وہی پیچھے مراد کو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں امر معروف اور نہی منکر

۳۷۹
ورد

امر معروف اور نہی
ما ویش

کے باب میں مبالغہ کیا مسلم اور ترمذی اور ابن ماجہ ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کوئی تم سے منکر چیز دیکھے تو اُسکو اپنے ہاتھ سے تعمیر دیوے اگر طاقت نہیں رکھتا ہے زبان سے تعمیر دیوے اگر یہ بھی مقدور نہیں رکھتا ہو تو دل سے تعمیر دیوے یعنی دل میں کہے کہ یہ بد کام ہے مجھکو اُسکے دفع کر نیکی طاقت ہوتی تو میں دفع کرتا اور یہ یعنی دل میں انکا کرنا اضعاف ایمان ہے اور ترمذی نے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قسم ہے اسی کی میری جان جسکی دست قدرت میں ہے چاہئے کہ تم نیک کام کا امر اور بد کام سے منع کرتے رہنا نہیں تو ایسا ہو گا اللہ تمہارے عذاب بھیجے گا پھر تم وعالم کو تو تمہاری دعا مستجاب نہو گی ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریبہ ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جبران اپنی صحیح میں ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ابی بکر تم ہمہ آیت پڑھتے ہو یا ایہا النبی امین علیکم انکم لا یضركم من صلی الا فانیہم اور میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوں فرماتے تھے لوگ جب کسی ظالم کو دیکھ کے اُسکا ہاتھ نہ پکڑ لیں گے یعنی اُسکو ظلم سے منع نہ کریں گے تو عنقریب اللہ تعالیٰ سب پر عذاب بھیجے گا امام احمد اور ترمذی اور ابن حبان اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص ہمارے چھوٹے پر رحم اور بڑوں کی توقیر اور امر معروف اور نہی منکر نہ کرے تو وہ شخص ہمارے میں نہیں اس باب میں احادیث بہت سی آئی ہیں علی کرنے والے کو یہ سب جو اب معلوم کیجئے جو چیز فرض ہے اُسکے لئے امر کرنا بھی فرض ہے اگر مذہب ہو تو اُسکے لئے امر کرنا مذہب منکر حرام ہو تو اس سے نہی کرنا بھی واجب ولا تکلوا کالدین تفرقوا واختلّفوا من بعد ما جاءہم البلیات ست انکی طرح جو پھوٹ گئی اور اختلاف کرنے لگے بعد اُسکے کہ پہنچ چکے انکو صاف حکم لوگ پھوٹ گئے اُنسے یہود و نصاریٰ دین اکثر مفسرین کا قول اختلاف جو کئے سوائے اُن کے اور نہی میں کچھ کہتے ہیں تفرق اور اختلاف دو نون ایک ہی معنی سے ہے تاکہ واسطے دو نون کو ذکر کیا جیسے کہتے ہیں تفرق ہے آپس کی عداوت اور اختلاف سے دین کے احکام میں مخالفت کہنی مراد ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں اللہ تعالیٰ مومن کتین جماعت کو لازم کر نیکا حکم کیا اختلاف اور تفرق سے منع کیا اور خبر دیا اول کے لوگ ہلاک نہیں ہوئے مگر دین کے کاموں میں جھگڑا فساد کرنے سے بچ کر رہا ہے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو تفرق و اختلاف سے منع کیا جیسے اہل کتاب نے تفرق و اختلاف کئے ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور حاکم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا یہود پھوٹ کے ایک ہتر فرقے ہوئے اور نصاریٰ کے بہتر فرقے ہوئے میری امت بہتر فرقے ہوگی ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور حاکم نے بھی اُسکی تصحیح کی ہے امام احمد اور ابو داؤد اور حاکم معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اہل کتاب اپنے دین میں پھوٹ ڈالیں تو بہتر ملت ہوگی یہ امت پھوٹ ڈالیگی بہتر فرقے ہوگی وہ سب دوزخ میں جائیں گے مگر ایک فرقہ ہے اہل جماعت ہیں اس مضمون میں بہت احادیث صحیح سندوں سے ثابت ہوئیں معلوم کیجئے اس اختلاف سے دینی عقاید کے اصول ہیں انکا اختلاف مراد ہے فقہی فروعات کا اختلاف مراد نہیں بہتر کی تفسیر جو فرمائے اسے یا کثرات ان بدعتی فرقوں کی مراد یا معتین عدمی مراد ہے اس تقدیر پر اس میں اعتراض ہے کیونکہ کہ ان فرقوں اصل فرقے جو ہیں انکو اعتبار کئے تو چھ فرقے ہیں۔ حرویہ اور قدریہ اور جہمیہ

سند تفرق و اختلاف

اور مرجیہ اور شیعہ اور جبریت اگر ان فرقوں کے فروغ فرے جو ہر فرقے میں کئی فرقے ہوئے ہیں اعتبار رکھتے تو اہل حق سے بڑھ جائے ہیں اسکا جواب یہ ہے یہاں ان فرقوں کے فروغ مراد ہیں لیکن ایک فرقے کے فروغ میں جس فروغ کو دوسرے فرع کے ساتھ زیادہ مخالفت ہو اسکو علاحدہ لینا اور جن فروغ میں مخالفت زیادہ نہیں انکو ایک ہی فرع شمار کرنا اس لحاظ سے فرقوں کی کثرت کو اس معین عدد کی طرف پھیر سکتے ہیں مثلاً شیعہ کے بائیس فرقے ہیں انہیں سے جس فرقے کو اپنے دوسرے فرقے کے ساتھ بہت مخالفت ہو اسکو علاحدہ فرقہ شمار کرنا جسکو اپنے دوسرے فرقے کے ساتھ تواری مخالفت ہو دونوں کو ایک ہی لینا اور بھی یہ سب فرقے ایک وقت میں مجتمع ہونا لازم نہیں بلکہ کوئی ایک وقت میں اسقدر ہونا کافی ہے معلوم کیجئے ہر فرقہ اپنے گمراہی اور دوسروں کو گمراہ سمجھتا ہے لیکن یہ گمان باطل ہے کہ واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے باقی فرقہ وہ جس پر میں اور میرے اصحاب ہیں اس سے ظاہر ہوا جو فرقہ اس طریقہ پر نہ ہو وہ گمراہ ہے صحابہ کے طریقہ کے خلاف پہلا فرقہ جو نکاح و بیہ تھے جن سے علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ جنگ کئے معلوم ہوا یہ فرقہ گمراہ ہے ایسا ہی شیعہ کا فرقہ نکاح و بیہ کا جو طریقہ تھا اسکے برخلاف ہوا تو معلوم ہوا کہ وہ گمراہ ہے اسی پر قیاس کیجئے بعضہ کہتے ہیں آیت میں لوگوں سے اس امت کے اہل بدعت مراد ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہے کہ واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کو خطاب کیا تم اچھے امتوں کی سی آپس میں اختلاف نہ کرو تاویہان دو امت ہو ایک مشبہ دوسرا مشبہ باس اہل بدعت مراد لیوین تو مشبہ مشبہ دونوں کا ایک ہی ہونا لازم آتا ہے یہ بات بعید ہے واللہ اعلم وأولیک لہم عذاب عظیمۃ اولان کیواسطے پڑا عذاب یعنی جو لوگ تفرق و اختلاف کئے ان کو آخرت میں بڑا عذاب ہوگا اختلاف کرنے والوں کے لئے اس جملہ میں سخت وعید ہے اور مومنین اسکو نہ کرنا کہے تہذیب ہے ابو داؤد نے ابوزر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو جماعت مقدار ایک یا بیش کے بھی ہو تو اس نے اپنی گردن اسلام کا گردن بنالما یوم تبیض وجوخ وکشف وجوخ حیدر سفید ہونگے یعنی منہ اور سلام ہونگے بعضہ کہتے ہیں اس حد سے قیامت کا دن مراد ہے کسی کے منہ سفید اور کسی کے منہ سیاہ ہونگے اسی میں اختلاف ہے الیحدی عاں کہتے ہیں ان سنت وجماعیت کے منہ سفید بخور اہل بدعت ضلالت کے منہ سیاہ ہونگے خطیب رافضی مالک حنفی وغیرہ اپنی اپنی مذہبات کے مطابق فرماتے ہیں اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایسا ہی مرفوع روایت کئے ہیں ترمذی اور ابن ماجہ اور عبد الرزاق اور امام
 احمد اور اسحق اور ابو یعلیٰ اور طبرانی اور ابن المنذر ابو غالب روایت کئے ہیں کہا ازارہ یعنی خراج کے سروں
 کو کاٹ کے دمشق کی مسجد کے بیڑیوں کے پاس نصب کئے ابوالامہ رضی اللہ عنہ انکو دیکھ کے کہ یہ دوزخ کے گتے بدترین
 مقولین ہیں آسمان کے نیچے یہ لوگ جھکو قتل کئے ہیں کہ بہترین مقولین ہیں بعدہ آیت بھی یوم تضرع وجہ تسووجہ آلاہ میں نے
 ابوالامہ کہا کیا اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تم سنے ہو تو کہنے ہی صلی اللہ علیہ وسلم اکیس بار دو بار یا خیر یا نیک ست بار میں سنتا ہوں
 اسکی خبر نہ دیتا بھنے کہتے ہیں نہ ہونگے نہ ہونگے اور کافروں کے منہ سیاہ اور بعض کہتے ہیں مخلصوں کے منہ سفید اور
 سناقوں کے منہ سیاہ ہونگے یہ منہ کا سفید اور سیاہ ہونا یا حقیقت میں وہی رنگ ہو یا سفیدی خوشی اور
 فرحت اور سیاہی سے غم مراد ہی ہے معنی حقیقی ہے اسکے صحیح ہونے پر ثانی مہی جو مجازی ہے اسکو اختیار کرنا
 اولیٰ بین فاما الذین اسودت وجوہہم سوادے جو سیاہ ہو ان کے منہ کفر تم بعد ایمانکم
 فذوقوا العذاب بما کفرتکم تکتھرون ایام کافر ہوے ایمان میں اگر سواب کچھ عذاب بدل
 اس کفر کر لیا یعنی جگے منہ سیاہ ہیں انکو سرفرش کے واسطے یہ کہیں گے اس آیت کی شان سے یہ معلوم ہوا کہ
 وہ لوگ ایمان لانے کے بعد کافر ہوئے ہیں سو عکسہ کہتا ہے ان سے اہل کتاب مراد ہیں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی بعثت کے قبل آپ پر ایمان لائے تھے جب مبعوث ہوئے تو کافر ہوئے اور انکار کئے بھنے کہتے
 ہیں مجھے وہ لوگ ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مرتد ہوئے حسن بصری سے منقول ہے کہ یہ منافق
 ہیں زبان سے ایمان لائے اور دل سے انکار کئے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایمان سے
 یشاق کے روز کا ایمان مراد ہے اس روز سب ایمان لائے دنیا میں موجود ہو بعد جو لوگ اپنے اس ایمان
 باقی رہے اور عمل خالص اللہ کے لئے کئے قیامت کے دن ان کے منہ سفید ہوں گے جو لوگ دنیا میں موجود ہوئے
 کافر ہوئے ان کے منہ سیاہ ہونگے بھنے کہتے ہیں وہ عکسہ ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر خروج کئے اس کے بعد ان کو
 قتل کئے بھنے کہتے ہیں اس سے بدعتی مذہب کے لوگ جیسے مذہب مرجمہ مراد ہیں کہتے ہیں ایمان کے بعد کافر
 ہونے سے وہ جماعت نکلا اور اعتقاد میں انکی مخالفت کوئی مراد نہیں آتا لہذا یوم تضرع وجہ تسووجہ
 وجوہہم فی رحمة اللہ ہم من جملة الخالدون انہ کہ منہ لکے سفید ہونے سے مراد ہیں ان کے

وے اُس رحمت میں ہمیشہ رہینگے اِس جگہ رحمت جنت مراد ہے اُسکو رحمت کہا کیونکہ وہ اللہ کی رحمت کی جگہ ہے اور رحمت کی لفظ لانے میں بھی ایک اشارہ ہے کہ مومن کی تمام عمر اگرچہ اللہ کی طاعت میں گزرے لیکن جنت میں جانا محض اُسکی رحمت اور فضل سے قُلْ أَتَيْتُ اللَّهَ مَثَلُ مَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ يَفْعَلُ بِهِ آمِينَ جو وعدہ وعید میں آئے حکم میں اللہ کے ہم بڑھ سنا تے ہیں تجھکو تحقیق لینے انکی وحی تجھ پر یقینا ہوتی ہے وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ اور اللہ نہیں چاہتا ظلم جہان والوں پر لینے کی کو بے جرم عذاب نہیں دیتا اُس سے ظلم ہوا محال ہے کیونکہ وہ سبکا مالک علی الاطلاق ہے اُس پر کوئی چیز واجب نہیں جو اپنی ملک میں تصرف کرے وہ ظلم نہیں اُسی طرف اشارہ کرنے کو فرمایا وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اور اللہ کا جو کچھ ہے آسمانوں اور زمین میں وَاللّٰهُ يَجْعَلُ الْاُمُوْرَ اور اللہ کی طرف رجوع ہے ہر کام کی لینے مومن کا فرط طبع اور عاصی سب کا مرجع اللہ ہے جو سب بات کی استحقاق رکھتا ہے اُسکو وہی جزا دیکر گناہ خیر اٰخِرُ حَبَشَۃٍ لِّلنَّاسِ تم بہتر سب امتوں سے جو پیدا ہوئی ہیں لوگوں میں اِس آیت کی شان نزول یہ ہے مالک بن الصیف اور وہب بن یہودا دونوں یہودیوں سے تھے عبد اللہ بن مسعود اور ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور سالم مولیٰ ابی حذیفہ رضی اللہ عنہم کو کہے ہم تمہارے سے افضل ہیں اور ہمارا حق تمہارے دین سے بہتر ہے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا لفظ کنتم جو آیا ہے بعضے اُسکو کان نامہ لیتے ہیں اس قول کے مطابق تم ترجمہ کیا اور بعضے اس کان کو ناقصہ کہتے ہیں تب معنی یوں ہوگی تم تھے بہتر سب امتوں میں لینے اللہ تعالیٰ کے علم میں تم بہتر تھے یا گذشتہ امتوں کے پاس تم بہتر امت ہو کر متصف تھے یا تم لوح محفوظ میں بہتر امت ہو کر لکھا تھا تم اگر کو جو خطاب کیا اُس میں اختلاف ہے عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور غریابی اور امام احمد اور نسائی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابن المنذر اور طبرانی اور حاکم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کے ہیں کہ وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینے کو ہجرت کے لئے حاکم اِس حدیث کی تصحیح کی انور حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند جدید ہے ضحاک کہتا ہے وہ صحابہ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کئے اور لوگوں کو دعوت کئے عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اللہ تعالیٰ چاہتا تو فرماتا انتم خیر امت الہیہ تم سب داخل ہوتے لیکن کنتم خیر امت فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لوگوں میں بہتر میرے قرن والے ہیں اُن کے بعد جو اُنسے لگے ہوئے اُنکے بعد جو اُن سے لگے ہوئے آئے عمران رضی اللہ عنہ کہتے ہیں مجھ کو یاد نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قرن کے بعد دو قرن کو ذکر کئے یا تین قرن کو اُن کے بعد ایک قوم ہوگی بے طلب گو اہی دیگی خیانت کریگی اُمین امانت نہی گذر کر گی اُسکو وفانہ کریگی اور اُن میں موہا پن ظاہر ہوگا اس حدیث میں قرن جو مذکور ہوا اُس سے مراد ایک وقت میں لوگ جو ہوتے ہیں وہ سب جب یکجا رہے تو ایک قرن ہوا بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنا قرن جو فرمائے اُس سے مراد صحابہ ہیں یہ احادیث اوپر کے احادیث کو معارض نہیں ہوتے کیواسلئے کہ اس آیت میں یہ امت بہ نسبت دوسرے امتوں کے بہتر رہنے کا بیان ہے اور اُن احادیث میں نے امت کے لوگ با یکدیگر بہتر ہونے میں ہے تو اس امت میں سب افضل صحابہ ہیں صحابہ میں بھی سب افضل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اُن کے بعد عمر رضی اللہ عنہ اُنکے بعد عثمان رضی اللہ عنہ اُن کے بعد علی رضی اللہ عنہ اُن کے بعد باقی عشرہ مبشرہ یعنی ابو عبیدہ بن الجراح اور زبیر بن العوام اور طلحہ بن عبید اللہ اور سعد بن ابی وقاص اور عبدالرحمن بن عوف اور سعید بن زید رضی اللہ عنہم اُنکے بعد اہل بدر اُنکے بعد اہل بیعتہ الرضوان اُن کے بعد دوسرے صحابہ اُن میں بھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کو لگے ہیں وہ افضل ہیں اُن سے جو جہاد کو نہ لگے اور جو زیادہ محبت سے مشرف ہوئے افضل ہیں اُن سے جو اتنی محبت میں نہیں رہے ان احادیث کو آپس میں افضل ہونے پر جو حل کئے اُسکی دلیل بخاری اور مسلم کی بعض روایتوں میں خیر امتی قرنی کر کر آیا ہے یعنی میری امت میں کے بہتر لوگ میرے قرن والے ہیں قَامِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ حکم کرتے ہو اچھی بات کا اور منع کرتے ہو بُری بات سے اس جملے میں امت کی بہتری کا سبب بیان کیا کہ دے امر معروف اور نہی منکر کرتے ہیں سابق کے امتوں میں بھی لوگ یہ کام کرتے تھے لیکن اس امت کے اُس کام کو بہت جد و کد سے بجالاتے ہیں بیان اسکا یوں ہے امر معروف اور نہی منکر کبھی دل سے ہوتا ہے کبھی زبان سے کبھی ہاتھ سے بہت قوی اُس میں وہ جو جنگ سے ہو کیونکہ اُس نے اپنی جان کی پروا نہ کر کے اندیشناک جگہ میں اُسکو ڈالا سب سے بڑا امر معروف دین حق اور ایمان ہے اللہ پر اور اُسکے رسول پر اور سب سے بڑا منکر اللہ کی ساتھ کفر ہے جہاد میں اپنے پر بڑی شقت اٹھانی اور غیر کو بڑی منفعت پہنچانی اور اُسکو بڑی محنت سے بچانا ہے اس لئے سب سے جہاد بڑی عبادت اور بڑا امر معروف ہو اور دوسری

بیان خیر امتی

شریعتوں کے نسبت ہماری شریعت میں جہاد کا امر بہت قوی ہے تو دوسے لوگ دوسرے امتوں سے بہتر ہو چکے ہیں۔
 مُمْہَرِّقُوْهُنَّۙ بِاَللّٰہِ اور ایمان لانے ہو اللہ پر اس جگہ رسول پر ایمان لانا کیونہیں ذکر کیا کیونکہ اللہ پر
 ایمان لانے کو رسول پر ایمان لانا لازم پڑا ہے کیونکہ اللہ پر ایمان لانا حاصل ہو گا جب تک رسول کی تصدیق
 ہو رسول کی تصدیق کوئی نہ کرے گا جب تک وہ اپنے دعوے کے موافق معجزہ نہ بتا دے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
 تو معجزے سے ثابت ہوئی اب اللہ پر ایمان لانے کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ضرور ہوا معلوم کیجئے حتی یہ
 تھا ایمان کو مقدم کرنا لیکن اس آیت میں امر معروف اور نہی منکر کو اول ذکر کیا اس واسطے ایمان لانے میں اس آیت
 کے مومن شریک ہیں یہ امت بہتر ہوئی نہیں مگر امر معروف اور نہی منکر کر نیکی سبب تو انکی خیریت کی موثر وہی
 امر معروف وہی منکر ہوئی ایمان شرط ہوا کیونکہ ایمان ہو تو طاعت بھی مقبول نہیں وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْکِتٰبِ
 لَكَانَ خَيْرًا لَّہُمْ اور اگر ایمان لاتے اہل کتاب تو انکو بہتر تھا یعنی یہود و نصاریٰ دین اسلام کو
 قبول کرتے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتے تو بہتر تھا ایمان جو نہیں لائے سو محض حب ریاست اور
 عوام اپنے تابع رہنے کے لئے تھا ایمان لاتے تو دنیا میں عزت اور آخرت میں بہشت ملتی مُمِیْنٌ اَلْمُؤْمِنُوْنَ
 کوئی ہیں اُن میں ایمان پر یعنی چند اہل کتاب مومن ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام اور سلمان فارسی اور نجاشی
 وَالْاَکْثَرُھُمْ الْفٰسِقُوْنَ اور اکثر انکے فاسق ہیں یعنی کفر میں سخت ہیں یا دے باوجود کفر کے
 اپنے دین کے احکام کو بجا نہیں لاتے فسق و فجور کیا کرتے ہیں لٰكِنْ یَّضٰی وَاٰذٰی دے تمہارا کچھ نہ بگاڑے
 مگر ستانا مقابل کہتا ہے یہود کے سردار اپنی قوم والوں کو جو ایمان لائے تھے جیسے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کہ
 ایذا دینی اور طعن تشنیع کرنی شروع کئے تب اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی تسلی کے واسطے یہ آیت نازل کیا کہ اے مومنو
 یہ یہود تمہارا کچھ نہ بگاڑے مگر زبان طعن و تشنیع کرنی اور کچھ دھکی دینی وَ اِنْ یُّقَاتِلُوْکُمْ یُّوَلُّوْکُمُ الْاَدْبَارَ
 ثُمَّ لَا یَنْصُرُوْنَہ اور اگر تم سے لڑیں گے تو تم سے پیٹھ دینگے پھر انکو مدد نہوگی یعنی اگر یہود کسی وقت
 تم سے جنگ کریں تو ہریت پا کے بھاگیں گے اور تم پر انکو فتح نہوگی بلکہ فتح تمہیں کو ہے اس آیت میں غیب کے
 چند باتوں کی خبر دی گئی ایک تو یہ کہ مومنین کو اُن سے کچھ ضرر نہ پہنچے گا دوسری بات اگر دے مسلمان
 سے لڑیں گے تو شکست پائیں گے تیسری ہریت کے بعد انکو قوت و شوکت نہوگی مگر اس آیت کے لئے مومنو

ظہور میں آئے بنی قریظہ اور بنی نضیر اور خیبر وغیرہ کے جنگوں میں یہود نہریت پائے بعد اُن کو شوکت نہوئی
جب جنگ یاریا ست کا خیال کئے ہیں تو ذلیل و خوار ہوئے ہیں انکی مخالفت سے مسلمان کا کچھ نہیں بگڑا کوئی یوں
نہ کہے یہود تو یوں ہی ہیں لیکن نصاریٰ کا حال ایسا نہیں کیونکہ یہ آیتیں مخصوص یہود کے لئے ہیں شان نزول کو دیکھنے
سے معلوم ہوتا ہے امام رازی نے ایسا ہی کہا ہے بندہ عاصی کہتا ہے نصاریٰ کی بھی شوکت ٹوٹ گئی اور سلیم اور قسطنطنیہ
بخشے والی ہونے سے اُنکے راجہ کو قصر کا لقب تھا اُن کی اختیار سے جاتا رہا جزیرہ قبول کئے باوجود کثرت کے بہت بار
مسلمانوں کے ہاتھ سے نہریت اٹھائے بالکلیہ شوکت ٹوٹنے کا وقت نہوز نہیں پہنچا ہے جب قہر پہنچے گا تو انشاء اللہ
ظہور ہو و یجاضرب علیکم الذلۃ آین مآ تقفوا ماری گئی اُن پر ذلت جہاں ہو و لینے یہود جہاں ہیں
تو ذلیل ہیں ذلت یہ ہے کہ اُنکو قتل کرنا اور اُن کے اہل و عیال کو بند میں لانا اور مال ضیعت کرنا جیسے کہتے ہیں ذلت
یہ کہ اُنکو بادشاہ یا رئیس شوکت والا نہیں جس شہر میں یہودی ہے تو رعیت اورے زور ہے الا یجبل من
اللہ سواى اللہ کی رسی کے لینے کسی حالت میں اُنکو پناہ اور خلاص نہیں مگر اللہ کی رسی کو پکڑے لینے اُنکے ہمد کو
قبول کرے و یجبل من الناس اور لوگوں کی رسی کے یعنی مسلمانوں کے ہمد کو قبول کرے حاصل یہ ہے یہود کو سب
حالتوں میں ذلت ہے مگر اللہ کے ہمد کو اور مومنوں کے ہمد کو قبول کریں تو اسوقت ذلت نہیں ہمد کو رسی
کیونکہ ہمد سبب ہوا خلاصی اور خوف نہ رہے گا جیسی رسی سبب ہوتی ہے خلاصی کی یہ رسی کیا ہے سو انہیں اختلاف
بعضے کہتے ہیں جل اللہ سے اسلام اور جل الناس سے ذمی ہونا اور جزیرہ دینے کو قبول کرنا مراد ہے بعضے کہتے ہیں
دونوں ہمد سے ذمی ہونا مراد ہے اور اُسکو دو جل سے تعبیر کیا کیونکہ یہود مومنوں سے جو امان لیتے ہیں وہ
امان اللہ کے حکم سے ہے امام فخر الدین رازی کہتا ہے ذی و نون بات حیر پسند نہیں میں کہتا ہوں ذمی کو جو
امان ملتا ہے دو قسم کا ہے ایک وہ جو اللہ تعالیٰ اُسکو نص کر دیا وہ جزیرہ لینا دوسرا وہ جو امام کی تجویز پر ہے کہ ایسا
زیادتی اور کمی کر سکتا ہے جل اللہ سے پہلی قسم اور جل الناس سے دوسری قسم مراد ہے و یاقا یعضب من اللہ
اور کہا لائے غصہ اللہ کا لینے یہود اُسکے غصہ میں پڑے و ضربت علیکم المسکنۃ اور مارے گئی انہیں
محتاجی لینے انہیں محتاجی کا خیمہ مارے ہیں وے اسہیں پڑے ہیں باہر نکل نہیں سکتے مسکنۃ کا حکم بہ نسبت اکثر کچھ
اکثر ہے محتاج فقیر ہو گئے ہیں جن بصری کہتا ہے مسکنۃ سے جزیرہ مراد ہے بعضے کہتے ہیں مسکنۃ یہ عرض ہے

یہود اگرچہ غنی مالدار ہوا اپنے تئیں مسکین محتاج نمود کرتے ہیں ذلک بانامہ گانوا لیکفرون بایلتا للہ و
یقتلون الانبیاء یغیر حق یہ اس واسطے کہ دے منکر رہے ہیں اللہ کی آیتوں سے اور قتل کرتے رہے پیغمبر
کو ناحق یعنی یہود پر ذلت اور محتاجی و اللہ تعالیٰ کا غضب جو ہوا ان کے کفر سے اور ناحق انبیا کو قتل کرنے سے
ہو ذلک بما عصوا و گانوا یعتدون یہ اس سے کہ دے بے حکم ہیں اور حد بڑھتے ہیں یعنی یہود پر یہ
بلا جو آئی انکی نافرمانی اور اللہ کے احکام کو توڑنے کے سبب آئی لیسوا سوا و دے سب برابر نہیں ابن اسحق اور
ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور بیہقی و لایل میں اور ابن عساکر ابن عباس رضی اللہ عنہما
روایت کئے ہیں کہ جب عبد اللہ بن سلام اور ثعلبہ بن سعید اور اسید بن سعید اور اسعد بن عبید وغیرہ یہود ایمان
لائے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کئے اور اسلام کی رغبت کئے یہود کے احبار کہنے لگے محمد پر ایمان نہیں
مگر دے جو ہمارے میں بگڑے ہوئے تھے اگر دے بگڑے ہوتے تو اپنے بزرگوں کا دین کا ہی کو چھوڑتے تب اللہ تعالیٰ
یہ آیت نازل کیا اس جملہ کی لگاؤ میں دو قول ہیں ایک یہ ہے لیسوا سوا ایک یو را جملہ ہے اور میں اہل کتاب
امت آہ علاحدہ جملہ ہے یون کہنے والے اُسکے بیان کے لئے سوا د پاس وقف کرتے ہیں اب معنی آیت کی یہ ہوگی
اہل کتاب جنگا ذکر پہلے آیا کہ تھوڑے ان کے مومن اور اکثر فاسق ہیں و سب برابر نہیں بعضہ کہتے ہیں معنی یون ہیں
یہود اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت جو اللہ کے حکم پر قائم ہیں دونوں برابر نہیں دوسرا قول لیسوا سوا
بعد کے کلام سے مربوط ہے اُس قول پر سوا د کے پاس وقف کرنا میں اہل الکتاب امت قائمہ یتلون
آیت اللہ انا الیل و ہم لیجدون اہل کتاب میں ایک فرقہ ہے حق پر کھڑا ہوا پڑتے ہیں آیتیں اللہ کی
رات کے گھڑیوں میں اور دے سجدہ کرتے اس جملہ کو پہلے جملے کا بیان ڈالے یا اُسکا متعلق گردانے دونوں
قول پر برابری بیان کر نیکی واسطے دو فرقوں کو ذکر کیا چاہئے ایک فرقہ وہ جو اللہ کے حکم پر ثابت دوسرا
فرقہ جو اللہ کے حکم پر قائم نہیں لیکن بیان ایک ہی کو ذکر کیا دوسرے کو چھوڑ دیا کیونکہ ع کے کلام کا دھبہ
گا ہے ایک شی کو بیان کرتے ہیں اُسکے ضد کو چھوڑ دیتے ہیں تا عقل سے اُسکو سمجھ لیوے اس آیت میں قائمہ
جو مذکور ہوا اُسکے معنی میں ابن عباس ایسا کہ ہیں کہ دے سعید صحی راہ پر ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم پر کھڑے ہیں اُسکے
حکم کا خلاف نہیں کرتے اور اُسکو نہیں چھوڑتے بعضی قائمہ کی معنی عادت کہتے ہیں اور آیات اللہ سے کتاب اللہ

اور سجدہ کرنے سے نماز پڑھنا مراد ہو اس نماز سے نماز تہجد مراد ہے ابن عباس سے ایسا ہی مروی ہے بعضہ کہتے ہیں
 عشا کی نماز ہی کیونکہ یہود اس وقت نماز نہیں پڑھتے امام احمد اور نسائی اور ترمذی اور ابویعلیٰ اور ابن جریر اور
 ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی سند حسن سے روایت کئے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ایک شب عشا کی نماز کی تاخیر کئے بعد مسجد میں آئے اور دیکھے لوگ نماز کی انتظار میں ہیں فرما
 کوئی دین والا نہیں جو اللہ کو اس وقت ذکر کرتا ہو سو اتمارے ابن جریر اور طبرانی کی روایت میں یوں آیا ہے
 کہ اس نماز کو اہل کتاب سے کوئی شخص نہیں پڑھتا اور یہ آیت نازل ہوئی لیسا سورہ من اہل الکتاب لایہ الله لقا
 اس امت قایتہ کی دوسری صفین کہتا ہوں یومنون باللہ والیوم الآخر ویا عمرون بالمعروف
 وَیہفون عن المنکر ویا رعون فی الخیرات ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر اور حکم کرتے
 ہیں پسند بات کو اور منع کرتے ہیں ناپسند سے اور جلدی کرتے ہیں نیک کاموں میں واولیک من الصالحین
 اور وہ لوگ ایسے وہ جو ان صفات سے موصوف ہیں نیک بختوں میں ہیں بدفریق کے صفین یہ ہیں کہ وہ
 اللہ کے حکم سے منحرف ہیں شب کے عبادت نہیں کرتے اللہ سے منکر ہیں انکے صفات میں الجحد کرتے ہیں اور پچھلے دن
 یعنی قیامت کے دن کو انکار کرتے ہیں اور نیک کاموں میں سستی کرتے ہیں وما یفعلوا من خیر فلن یمکفروا
 اور جو کچھ نیک کام سوا اسکی ناقدر شناسی نہ کئے جائیگی لیفعلوا کی ضمیر امت قایتہ کی طرف پھرتی ہے یعنی جو نیک کام
 کریں گے انکے ثواب سے محروم نہ ہوں گے اللہ نیکی کی جزا دیگا واللہ علیکم بالمتقین اور اللہ کو خبر
 برہیزگاروں کی ان الذین کفروا لکن نعنی عنهم اموالہم ولا اولادہم من اللہ شیئا
 مقرر وہ لوگ جو منکر میں ان کے کام نہ آویں گے ان کے مال اور نہ اولاد اللہ کے آگے کچھ نہیں کا فر اپنا
 مال دیکھ اللہ کے عذاب سے چھٹنا یا اپنی اولاد کی اعانت سے بچنا چاہے تو وہ نہیں سکیگا یہ آیت سب
 کفار کے لئے عام ہے بعضہ کہتے ہیں ان کفار سے بنی قریظہ اور بنی نضیر مراد ہیں کیونکہ ان کے سردار مال کی
 طمع سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی پر کمر باندھے سوان کو فرمایا تمہارے مال اور اولاد کا ہم
 آئینے بعضہ کہتے ہیں قریش کے کافروں کے حق میں نازل ہوئی بلکہ بھل بڑا مالدار تھا اور مال پر فخر کرتا تھا اس
 جگہ مخصوص مال اور اولاد کو ذکر کیا کیونکہ آدمی اپنے پرکی بلا کو مال خرچ کر کر کبھی دفع کرتا ہو اور کبھی اپنی

استبانت سونے دونوں چیزیں اللہ کے عذاب سے بچا گئے وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
اور دسے دوزخ کے لوگ ہیں و اسین رہے پڑے یعنی دوزخ سے کبھی انکو چھوڑا جائے گا مگر وہاں تک
فی ہذہ الحیوۃ الدنیا کمثل دھچ فیما حشر اصابَتْ حَرَّتْ قَوْمٌ ظَلَمُوا اَنْفُسَهُمْ فَاُھْلِكُوْهُ

جو کچھ کفار خرچ کرتے ہیں اس دنیا کی زندگی میں اُسکی مثال جیسی ایک باوا اسین یا لا مار گئی کھیتی ایک لوگوں کی
جنھوں نے اپنے حق میں بُرا کیا تھا بھرا سکونا بوند کر گئی حاصل معنی آیت کی یہ ہے کفار نیک کاموں میں مان خرچ
کرتے ہیں اُس سے انکو گمان ہو کہ وہ کام آویگا جیسی کھیتی سیکو ہوتی ہے تو اُسکو امید رہتی ہے کہ اپنے کام گئی
جب کافر خرچ کرتے سوال ضرورت کی وقت کام نہ آیا تو گویا کھیتی تلگئی سو انغم اور افسوس کے کچھ نہ ملا سابق
کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کفار کو انکا مال اور اولاد کچھ کام نہ آئیگی اس سے احتمال ہوا کہ کسی دل میں
خیال آوے کہ شاید کفار اپنا مال اللہ کی راہ میں خرچتے ہیں جیسا غریبوں سکینوں کو خیرات دیتے ہیں مسافر
بناتے ہیں اسکے سوا نیکی کے بہت کام کرتے ہیں شاید یہ انکو نفع دیوے سو اس خیال کو دفع کرنے کو یہ
آیت نازل کیا حاصل اس آیت کا یہ ہے کفار جو مال خرچ کرتے ہیں اگرچہ نیک کام میں ہو آخرت میں انکو
نفع نہ دیگا یہ حکم سب کافروں کے حق میں ہو کیونکہ مال جو دے خرچ کرتے ہیں یا دنیا کے منافع کے واسطے
یا آخرت کے منافع واسطے دنیا کے منافع کے لئے جو دیتے ہیں وہ آخرت کے لئے کام نہیں آتا کافر کا کیا ذکر مسلمان
بھی دنیا کے نفع کی واسطے دیوے تو اُسکو آخرت میں نفع نہیں دیتا اگر کافر آخرت کی منفعت واسطے دیتا ہو تو
انکو نفع نہ دیگا کیونکہ کفر اسکے تمام نیک اعمال کو باطل کر دیتا ہے بعضہ کہتے ہیں یہ آیت ابوسفیان اور
اور دوسرے مشرکوں کی شان میں اتری جو اپنا بہت سا پیسا بدر اور احد وغیرہ میں خرچے صرف کا ترجہ
بالا یعنی سرا اور ٹھنڈا ہم جو کہے وہ اکثر مفسرین اور اہل لغت کا قول ہے بعضہ کہتے ہیں صریحا دسموم کو
کہتے ہیں دونوں قول پر تمثیل صحیح ہے گو واسطے سردی ہو یا گرمی افراد سے ہوئی تو کسیت کو جلاتی ہے
وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ اَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُوْنَ اور اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا پرو اپنے جی پر ظلم
کرتے ہیں جمع کی ضمیر اس جملہ میں جو ہے پیسا خرچ کئے سو کفار کی طرف پھرتی ہے یعنی کفار جو نفقہ دے
اللہ تعالیٰ نے اسکے جواب کے ضایع نہیں کیا بلکہ انکا کفر اُسکو باطل کیا کھیتی والوں کی طرف ضمیر کو پھرتے

بھی صیحح ہے یعنی اللہ تعالیٰ انکی کھیتی ظلم کر کر ضایع نہیں کیا بلکہ وہ عدا کے مستحق ہو کر اپنے پر ظلم کئے
 یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِلِهَادِنَا مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبْرًا لَا
 نہ ٹھہراؤ بھیدی اپنے غیر کو وہ کمی نہیں کرتے تمہاری خرابی میں اکثر مفسرین کہتے ہیں اس غیر سے یہود
 مراد میں کو اسطے کہ ان آیتوں میں اول سے آخر تک خطاب یہود کی ساتھ ہے تو غیر سے وہی یہود مراد
 میں اسکو تائید کرتی ہے حدیث جبکہ ابن اسحق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے روایت کئے ہیں کہ چند مسلمان آئے انکو یہود کے ساتھ سابق میں قرابت اور دوستی تھی اسلام بعد
 محبت اور اتحاد کے دیکھتے مسلمان ان سے اپنے کاموں کی مشورت کیا کرتے اور اپنے دل کا بھید ان سے
 کہتے اللہ تعالیٰ اس دوستی سے نفی کیا اور اس آیت کو مازل کیا قاتلہ کہتا ہے اس سے منافق مراد میں
 وہ مسلمان کے پاس اپنا بھگل بتاتے دوستی نمود کرتے مسلمان انکو سچے سمجھ کر اپنے بھید ان سے ظاہر کرتے
 وہ جا کے یہود کو اس راز سے خبر دیتے پھر اللہ انکو اس سے منع کیا اسکی دلیل واذا القوم قالوا آمنا
 کا جملہ ہے سو یہ جملہ دلالت کرتا ہے غیر سے مراد منافقین ہیں کیونکہ اسطے کہ یہ منافقین کی صفت ہے
 بعضے کہتے ہیں اس سے سب کفار مراد ہیں کیونکہ اسطے کہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو اپنے غیر کے ہمیں بھیدی نہ کرنا
 کر کر منع کیا تو وہ علی العموم کافروں کو اپنا بھیدی نہ کرنے کی ہنسی ہوئی اسکے بعد کی آیت منافقوں سے
 مخفی ہونا اول آیت کے عموم کو منع نہیں کرتا کیونکہ اسطے کہ اصول فقہ میں ثابت ہو آیت کا ابتداء عام
 اور اسکا آخر خاص ہو تو آخر کا خصوص ابتداء کے عموم کو مانع نہیں بطنہ اصل میں لباس کو کہتے ہیں جو
 بدن سے لگا ہوتا ہے بعد اسکو اطلاق کئے معاصی پر جو اسکے ساتھ لگا رہتا ہے اور واقف اسرار ہوا
 کرتا ہے خیال کی معنی فساد اور ضرر جو آدمی کو لاحق ہو کے عقل میں نقصان ڈالتا ہے اس جملہ (لایا لکم
 خبلاً) سے مراد یہ ہے کہ تمہارے درمیان بیز اور فساد ڈالنے میں قصور نہ کریں گے وَذُوقُوا مَا عَنِتُّمْ
 او انکی خوشی ہے تم جب قدر تکلیف پاؤ یعنی مکر ضرر پہنچا اور تمہارا ہلاک ہونا اور مشقت میں پڑنا انکی مراد
 قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ نَحْلِي بَطْلِي ہے دشمنی انکی زبان سے یعنی انکی باتوں سے انکی عداوت
 معلوم ہوتی ہے ہنسی کی کذب کرتے ہیں اور اہل اسلام کو احمق اور نادان ٹھہراتے ہیں خدمت کرتے ہیں

بھگل مکر و تزویر

وَمَا تَخْنِي صُدُورُهُمْ الْكِبَرُ اُور جو چھپا ہے اُن کے سینوں میں سو اُس سے زیادہ ہے یعنی باتوں سے جو عداوت ظاہر ہوتی ہے اُس سے زیادہ اُن کے دلوں میں عداوت اور دشمنی ہے قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ تحقیق ہم نے بتا دئے تھو پتے اگر تھو عقل ہے یعنی کفار کی دوستی نہ کرنا کر کے تھو ہم کہہ دئے تھو سمجھ ہو تو تم اُن سے دوستی نہ کرو گے اللہ صاحب نے کافروں کو اپنا بھیدی نہ کرو کر کے حکم فرمایا اور انکو بھیدی نہ کر نیکی چار سبب چار جہوں میں کہے ایک لایا لو کم خبالا دوسرا دَوَّ اَمَّا عَنَّا تيسرا قد بدت البغضاء چوتھا قد بئنا لکم الايات سے جملے ہر ایک علیحدہ ہین ماقبل کی صفت وغیرہ ہین اس آیت میں ایک فقہ کا مسئلہ نکلا وہ یہ کہ کافروں کو کار و خدمت پر مامور نہ کرنا اُن سے کنارہ کشی کرنا چاہئے ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابن ابی حاتم روایت کئے ہین کہ عمر رضی اللہ عنہ کو کہے یہاں کا حیرہ کے لوگوں سے یعنی نصاریٰ سے مثنیٰ اور محاسب اوںکو آپ مثنیٰ گری میں داخل کرے تو بہتر ہو عمر رضی اللہ عنہ کہے اگر میں نے اُسکو اس کام میں داخل کیا تو مومنوں کے غیر کو میں نے بھیدی ٹھہرایا

هَٰذَا نَتَمُ اَوْلَآءَ تَحِبُّوْنَہُمْ وَلَا تَحِبُّوْا نَکُمْ وَتُؤْمِنُوْنَ بِالْکِتَابِ کَلِمَ سنئے ہو تم لوگ انکی دوستی رکھتے ہو اور وہ تھو دوست نہیں رکھتے اور تم سب کتابوں کو مانتے ہو ہا کا لفظ تینہ کے لئے ہے اتم سے مسلمانوں کو خطاب ہے اور اولاء سے اشارہ کفار کی طرف ہے یعنی ای مومنو تم قرابت وغیرہ کے دیکھتے یہود سے دوستی کرتے ہین اور وہ تمہاری دوستی نہیں کرتے کیونکہ تمہارے اور ان کے دین میں اختلاف ہے اور تم خدا کے سب کتابوں پر ایمان لاتے ہو اور وہ تمہاری کتاب پر ایمان نہیں لاتے اللہ تعالیٰ اس سے مومنوں کو سرزنش کرتا ہے کہ وہ باطل پر ہوتے ہوئے تم سے اتنے کر دے ہین جو تم حق پر رکھے اُن سے اس قدر کر دے نہیں چاہئے تم اُن سے زیادہ کر دے رہنا و اِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوْا اٰمَنَّا اَوْ جِبْ تَم سے ملے ہین کہتے ہین ہم مسلمان ہین آپ کی آیت کا نزول مبین کی شان میں لیوین تو امانا کی معنی ظاہر ہین اس واسطے کہ منافقین ظاہر میں اپنے کو مومن کہلاتے تھے اگر یہود کی شان میں لیوین تو شاید امانا سے موسیٰ کے دین ایمان لانا مراد ہو وَاِذَا اخْلَوْا عَصَوْا عَلَیْکُمْ الْاَفْئِلَ مِنَ الْغِیْظِ اور جب اکیلے ہوتے ہین کاٹ کاٹ کھاتے ہین تمہارا غلیان دشمنی سے

یعنے وہ لوگ تمہارے روبرو تو تمہاری سی بات کرتے ہیں تمہاری غیبت میں بڑی عداوت ظاہر کرتے ہیں اور نہایت
 غصہ ہوتے ہیں اتنا غصہ آتا ہے کہ اپنی انگلیوں کو کتر لیں چنانچہ لوگوں کی حادثہ ہو غصہ ارضہ راہد ہوجے اور مطلوب
 سے جاوے تو انگلیاں کترتے ہیں غصہ والا یہ حرکت اکثر کرنے سے انگلیاں کترنا کثایت ہو غصہ سے اگرچہ انگلیاں
 نہ کترے یہ غصہ آئینا کسبیب ہے جو وہ دیکھے مسلمان آپس میں دوستی رکھتے ہیں اور سب میں اتفاق ہے اور اس اتفاق
 مسلمان کو قوت اور روز بروز ترقی ہے اور اس میں یہود منافق کی ذلت اور رسوائی ہے اس لئے غصہ کھاتے ہیں اور
 انکو نہایت رنج ہوا کرتا ہے اس آیت میں بھی اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو کافروں کے مخالفت سے منع کیا اور تین چیز ذکر کیا
 کہ ہر ایک ان میں کا مسلمان کا اپنا بھیدی کا فر کو نہ بنانے پر دلالت کرتا ہے ایک تو یہ کہ ٹکود دوست نہیں رکھتے
 دوسرے تمہاری کتاب کہ نہیں مانتے تیسرے دل میں تم سے دشمنی رکھتے ہیں ایسوں سے دوستی رکھنا اور اپنا بھیدی
 عقل کا کام نہیں قُلْ مَوْثِقًا لِّلْغَيْطِ لَكُمْ تَوَكَّلْ اِیُّمُحَمَّدٌ مَّرَدُّ اِیُّمُحَمَّدٌ مَّرَدُّ اِیُّمُحَمَّدٌ مَّرَدُّ اِیُّمُحَمَّدٌ مَّرَدُّ
 یہ بدعا ہے ان پر اس سے عرض اسلام کو روز بروز ترقی ہونا اور اس سے انکو ذلت اور رسوائی ہونا ماز
 ہے وہ کفر پر قائم رہنا مراد نہیں اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ بِذٰلِ الصُّدُوْرِ اللّٰہ کو معلوم ہے دلوں کی بات
 تمہارے دلوں میں جو خطرے آتے ہیں سب اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں تمہارے دلوں میں جو عداوت ہے اللہ کو معلوم
 ہے صدور جمع صد کی ہے اسکی معنی سینہ اس سے خطرے جو دلوں میں ہیں اور خواہشیں جو نیکی سے پھرتے ہیں جو
 اِنْ تَسْتَسْکُمُ حَسَنَةً تَسُوْهُمْ اِذَا تَسُوْهُمْ اِذَا تَسُوْهُمْ اِذَا تَسُوْهُمْ اِذَا تَسُوْهُمْ اِذَا تَسُوْهُمْ اِذَا تَسُوْهُمْ اِذَا تَسُوْهُمْ
 جیسا غیبت خدا دشمن پر فتح یاب ہونا وَاِنْ تَصِبْکُمْ سَيِّئَةٌ یَّصْرِحُوْا بِهَا اور اگر تمہارے برائی خوش ہوں میں
 سیتہ سے دنیا کے مکروہات مراد ہیں جیسا لوگوں کا جنگ میں مارا جانا کھانے پینے میں تنگی ہونا یہ جملہ بھی باقی
 منع کی طرف اشارہ کرتا ہے یعنی جب کہ تمہاری دشمنی میں قصور نہیں کرتے تم کو واسطے ان سے دوستی بنانے
 وَاِنْ تَصِبْکُمْ سَيِّئَةٌ یَّصْرِحُوْا بِهَا اور اگر تم شکینا اور اگر تم ٹھہرے رہو اور بچتے رہو کچھ نہ بگڑے گا تمہارا
 ان کے فریب سے انکی ایذا کو تم سہونگے اور اللہ سے ڈرو گے اس کے حکم کا خلاف نہ کرو گے تو کچھ تمکو ضرر نہ ہوگا
 اِنَّ اللّٰهَ بِمَا یَعْمَلُوْنَ حَیْطٌ وَّہو کچھ وہ کرتے ہیں سب اللہ کے بس میں ہے یعنی وہ جو تمہاری عداوت کرتے
 ہیں اوّل میں بغض رکھتے ہیں سب اللہ کو معلوم ہے اسکی جزا دیگا اِنَّ اَیُّوْمَیْنِ اللّٰہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ سے

کناہہ کشی اختیار کرنے کو اور انکو مسلمان کے امور میں دخل نہ دینے کو مباغض بیان کیا کہ اس واسطے کہ انکو مسلمانوں کی دینی عداوت ہو دے چاہتے ہیں مسلمانوں کا دین اٹھ جاوے اسکے واسطے اقسام کے جیلہ کرتے ہیں مسلمانوں کو علم حاصل کرو کر کے ترغیب دیتے ہیں جب کوئی علم کی طرف مشغول ہو تو کہتے ہیں تمہارے علوم یعنی علوم دینی حاصل کرنے میں تم مشغول ہو تو تمکو معاش حاصل کر نیکی لیاقت نہیں ہوتی ایسا علم حاصل کرنا کہ جس سے فکر معاش ہو ہمارے علوم تم حاصل کرو گے تو فکر معاش تمکو حاصل ہوتی ہے انکے فریب پر نادان مسلمان انہیں کا گاتے ہیں یہ انہیں سمجھتے انکی غرض ہمارے دین کو ضائع کرنے پر محسوس ہے کہ ان کے اس دام میں نہ پھنسن دین کی مضبوطی کے واسطے علم حاصل کرنا معاش کی فکر نہ کرنا کیا واسطے معاش کا فیصل اللہ سبحانہ ہے انکے علوم حاصل کرنے سے معاش نہیں ملتی واللہ المستعان وَاذْغَدُوْتْ مِنْ اٰهْلِکَ یٰوَحِّی الْمَوْمِنِیْنَ مَقْعَدًا

لِلْقِتَالِ اور جب فجر کو نکلا تو اپنے گھر کے لوگوں سے بھٹانے لگا مسلمانوں کو لڑائی کے حکمانوں پر اکثر مفسرین کہتے ہیں یہ قصہ جنگ احد کا ہے بعض کہتے ہیں یہ جنگ احزاب کا قصہ ہے بعض کہتے ہیں بدر کا ہے پہلا قول ہی صحیح ہے کیونکہ بعد کی آیت میں اذہمت طائفان منکم ان تفسدا جو آیا اس میں سب علما کا اتفاق ہے کہ وہ نہیں ہوا مگر احد میں مجاہد اور کلبی اور واقدری کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح ہی بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کے مکان پر پلیدہ پانچلے احد کو پہنچے اور جنگ کے لئے صفین ایسی راست کھینچا تیر کو راست کرتے ہیں محمد بن اسحاق اور سدی نقل کئے ہیں بدر کے جنگ میں قریش کے اکثر عہدہ لوگ مارے پڑے اور انکی عت خستہ حال کے کو پہنچی بعد عبد اللہ بن ابی ربیعہ اور عکرمہ بن ابی جہل اور صفوان بن امیہ وغیرہ چند لوگ جنگے بھاگے بند مارے گئے تھے مسلمانوں سے جنگ کر نیکی ترغیب ہر شخص اپنے مقدور موافق پیسوں کی کمک کیا ابوسفیان لشکر ہو کے مکے سے نکلا انکی جماعت چہر شبہ کے روز عینین پہاڑ کے پاس جو احد کے مقابل ہے اُکے اُتری اُکے اُترنے کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ صحابہ مشورت کئے اور عبد اللہ بن ابی بن سلول کو بوا کے اسے بھی تجویز کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو اسکے آگے کبھی نہیں بوائے تھے پھر عبد اللہ بن ابی اور اکثر انصار کہے مدینہ میں ہم رہنا ان سے جنگ کرنے باہر بخانا واللہ ہم جنگ کرنے جب مدینہ کے باہر گئے ہیں تو ہکو شکست ہوئی ہے اور جب شہر میں رہے ہیں مخالف اندر آیا ہے تو شکست پایا ہوا آپ جب ہمارے

ساتھ ہوں تو البتہ بکوفع ہوگی کفار کو وہ نہیں چھوڑ دینا اگر رہے تو بری حالت سے رہے آخرنا امید ہو کر
چلے جائیں گے اگر بستی میں آوے تو مرد سانسے ہو کر مقابلہ کر لینگے بچے اور عورتیں گھروں پر سے پتھرے پھینک کے
مارینگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تجویز پسند آئی لیکن بعض صحابہ کہنے لگے یا رسول اللہ بکوفع کیسے
چلو نہیں تو دے گئے سمجھینگے کہ ہم در کے نہ آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہیں دیکھا کہ گائے بیج
ہوئے ہیں اسکا پچا رخوی سے کیا اور میری جماعت کے چند لوگ مار جائیں گے اور دیکھا میری تلوار کی دانٹ تو نا
ہے اسکی تعبیر نہایت سیست کیا اور دیکھا میں اپنا ہاتھ مضبوط بکتر میں کیا ہوں اسکی تاویل مدینہ سے کیا تھی
مرضی ہو تو مدینہ میں رہو اگر وے بستی میں آ جاوے تو ہم اُن سے جنگ کرینگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی مرضی مبارک یہی تھی شہر میں رہنا دے آ جاوے تو انکو گلی کو بچوں میں مار ڈالنا چند مسلمان جو بدر کے جنگ میں
حاضر نہیں تھے سو مجب ہوئے کہ بکوفع کیسے میدان میں نکلتا اپنی شجاعت بناوین انکا بجد ہونا دیکھ کے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم دولت سرا میں تشریف لینگے بکتر پر ہن ہتیار باندھ کے نکلے لوگ دیکھے آپ مسیح ہوئے ہیں
نادم ہو کے ایک دوسر کو ملامت کرنے لگا کہ تم کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کی وحی آتی ہے کہ
بات نہ مانگے نکلنے کا جو اسرار کئے بہت بجا کئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کے غرض
کرنے لگے اور کہے آپ کی مرضی کے ہم تابع ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نبی کو بکتر پہننے بعد اسکو اتارنا لایق
ہیں جب تک جنگ نہ کرے پھر جمعہ کی نماز پڑھے بعد کوئی انصاری مواتھا سو اسکے خازن کی نماز پڑھ کے نکلے
شب نہ کے صبح کو شوال کی پندرہویں ہجرت کا تیسرا سال احد پاس پہنچے اور عبد اللہ بن جبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ
پچاس تیر مارنے والو کو دیکھ پشست پر ہار پاس کھڑا کئے اور تاکید کئے تم اُس مقام کو چھوڑ کے ہرگز نہ نکلو اگر چہ
ہم سب راسے جائیں یا فتح یا ب ہوں اللہ تعالیٰ نے اسی تھک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اسی محمد تو یا وکر اُس
روز کا احوال جو تو نے اپنے لوگوں سے بیٹھے بی بی عایشہ کے گھر سے نکل کر ٹرائی کے موقع دیکھ کے مومنو کو
بٹھانے لگا واللہ سمیع علیہ اور اللہ سنتا جانتا ہر اذ کہت ظالمات منکم ان تفتلوا جب قصد
کیا دو فرقوں نے تم میں سے کہ نامردی کریں واللہ ویجمعہما اور اللہ مددگار تھا انکا جب اللہ ہو گا تو
وے کا سیکو نامردی کرینگے وعلی اللہ فلیتوکل المؤمنون اور اللہ ہی پر چاہئے پھر وسا کریں۔

مسلمان ان دو فریق سے بنی سلمہ خراج کے قبیلے سے اور بنی حارثہ اس کے قبیلے سے جو شکر کے مینہ اور میسرہ پر تھے مراد ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد کا قصد کئے آپ کے ہمراہ ہزار آدمی تھے بعض کہتے ہیں نو سو پچاس اور کفار تین ہزار تھے جب شرط کو پہنچے عبد اللہ بن ابی ابن سلول تین سو شخص کو اس کے تابع تھے لیکر پھر گیا اور بولامیر ہی بات نہ مانے چھو کروں کی بات پر نکلے ہیں ہم مفت میں اپنی جان کو واسطے کوئیں ابوجابر نے انکے پیچھے دوڑے کہا تم کو خدا کی قسم ہے رسول اللہ کو چھوڑ کے کہاں جاتے ہو ابن سلول بولا جنگ بتا سو ہو کو معلوم ہو تو تمہارے شریک ہونگے انکو دیکھ کے بنو سلمہ اور بنو حارثہ کے دلورین بھی نامردی آئی چاہے ابن سلول کے ساتھ پھر جانا لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو توفیق دیا سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان دونوں فرقوں پر جو بڑا احسان کیا اسکو ذکر کیا اور انکی تعریف کیا اور بولا کہ میں انکا ولی یعنی مددگار اور محافظ اور انکے کام کا دالی ہوں اور انکے دلورین ایک خضرہ جو آگیا تھا اس پر کچھ مواخذہ نہیں کیا بخاری اور مسلم نے جابر رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے یہ آیت اذہمت طایفان منکم ان تفتلوا ہمارے حال میں نازل ہوئی دو طایفہ بنو حارثہ اور بنو سلمہ بن اسکا نازل نہ ہونا مجھ کو خوش نہیں دکھتا کیونکہ اللہ نے فرمایا واللہ ولیہ یعنی ابتدا آیت انکی کچھ منقصت معلوم ہوتی ہے لیکن آخر میں جو کہا اس سے بڑی بقیہ نکلی وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ مَبْنِيكُمْ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ اور بیشک تمہاری مدد کر چکا ہو اللہ بدلی لڑائی اور تم بے مقدور تھے بدر نام ایک قرعے کا ہر مدینہ سے چار منزل پر بدر بن مخدب بن نصر بن کنانہ یا بدر بن الحارث وہاں رہتا تھا اس لئے اس جگہ کا نام بدر ہوا بعضے کہتے ہیں وہاں ایک کنواں ہی اسکا نام بدر آذلہ جمع ذیل کی ہے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ذلیل تھے فرمایا کیونکہ وہ بے نسبت کافروں کے کم تھے کیونکہ مسلمان تین سو تیرہ شخص تھے ہتیار ہمراہ نہیں رکھتے تھے انکے ساتھ ایک گھوڑا تھا اکثر لوگ پیادہ ہاتھ سواری کو جانور نہیں تھے چند چند شخص میں ایک ایک اونٹ تھا باری سے اسپر بیٹھتے تھے ہمراہ مال اسباب کچھ نہیں تھا مشرکوں کا حال اسکے برعکس تھا ہزار بھر لڑیا اقسام کی ہتیا رہے آمادہ تھا ان کے ساتھ سو گھوڑا ساتھ اونٹ تھا اسکا سبب تھا مسلمان ابوسفیان کے قافلے کو جو تجارت کا مال لئے جاتا تھا غارت کر نیلے ارادے روانہ ہوئے تھے اس قافلہ میں لوگ زیادہ نہ رہنے سے علی العموم نکلنے کی ہذا نہیں دئے اور مجھے

جنگ کی نوبت نہ پہنچے گی بخلاف کافروں کے کہ اپنے قافلے کو بچانے کے واسطے جنگ کے مستعد ہو کے آئے تھے اللہ تعالیٰ
 مسلمانوں کو فتح دیا فَاثْقُوا لَكُمْ تَشْكُرُونَ جو ڈرنے رہو اللہ سے شاید تم احسان مانو اِذْ يَقُولُ
 لِّلْمُؤْمِنِيْنَ اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يُمِدَّ لَكُمْ رَبُّكُمْ بِمِثْلِ مَا اَلَفَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُنَازِلِيْنَ جب تو کہنے لگا مسلمانوں
 کو کیا تم کو کفایت نہیں کہ تمہاری مدد بھیجے رب تمہارا تین ہزار فرشتے آسمان سے اُترے بَلٰی اِنْ تَصٰبِرُوْا
 وَتَتَّقُوْا وَاٰتُوكُم مِّنْ فَوْرِهِمْ هٰذَا اِمْدٰدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ اَلْفٍ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُّسَوِّمِيْنَ ۔
 البتہ اگر تم ٹھہرے رہو اور پرہیزگاری کرو اور دوسے آدین تم پر اسی دم تو مدد بھیجے تمہارا رب پانچ ہزار فرشتے
 نشانی کئے ہوئے تھے فرشتے مدد کو واسطے آتے ہیں کہ وعدہ جو کیا کس جنگ میں تھا سو اختلاف ہو اکثر مفسرین
 اور اہل سیر کہتے ہیں بدر کے جنگ میں تھا اس قول پر اِذْ يَقُولُ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ کا تعلق ولقد نصرکم اللہ سے ہو گا اس
 کے موافق بدر کے جنگ میں فرشتے آئے یا نہیں سو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں یہ مدد پہنچی ابن ابی حاتم قادمہ
 نقل کیا ہے کہ بدر کے روز پانچ ہزار فرشتے آیا اور ربیع بن انس سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اول ہزار فرشتے
 مدد کے لئے بھیجا بعد بھی مدد بھیجا سو تین ہزار فرشتے ہوئے بعد بھی مدد پہنچی سو پانچ ہزار فرشتے ہوئے بعض کہتے
 فرشتے نہیں آئے فقط ہزار فرشتہ جنگا ذکر سورہ انفال میں ہے وہی آئے ابن ابی حاتم نے شعبی سے روایت
 کیا ہے کہ بدر کے روز مسلمانوں کو خبر پہنچی کہ زبن جابر فہری مشرکوں کی مدد کرتا ہے یہ سننے کے مسلمانوں کو اُٹھ
 ہوا تب اللہ تعالیٰ نازل کیا اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يُمِدَّ لَكُمْ رَبُّكُمْ بِمِثْلِ مَا اَلَفَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُنَازِلِيْنَ سو کر مشرکوں
 کی ہزیمت سننے کے مدد نہیں کیا اور مسلمانوں کی مدد کو واسطے پانچ ہزار فرشتے بھی نہیں آئے فقط ہزار فرشتہ ہی
 آیا بعض کہتے ہیں یہ وعدہ احد کے جنگ میں تھا عکرمہ اور ضحاک اور مقاتل کا یہی قول ہے لیکن یہ مدد آنا صحیح
 اور اللہ سے ڈرنے پر شرط تھا دے لوگ صبر نہیں کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا خلاف کئے اس
 مدد نہیں آئی حجاج کہتا ہے احد کے روز بھی فرشتے آئے پر جنگ نہیں کئے لیکن بخاری اور مسلم سعد بن ابی وقاص
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ احد کے جنگ کے روز میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے دونوں بازو پر دو شخص کپڑے بہت سفید پہنے ہیں آپ کی طرف سے خوب سا جنگ کر رہے ہیں وہ
 دونوں شخص کو اس جنگ کے آگے اور اُس کے بعد کبھی میں نہیں دیکھا تھا دے دونوں جبریل اور میکائیل تھے اس سے معلوم

کہ اس دن بھی فرشتے جنگ کے مسوین کی معنی بن اختلاف ہے بعض کہتے ہیں نشان کئے ہوئے عرب کا دستور تھا جنگ کے روز اپنی معرفت کے واسطے نشان کرتے تھے یہ نشان اپنے بدن پر کئے تھے یا گھوڑوں کو اس میں اختلاف ہے عروہ بن الزبیر نے کہا علامت یہ تھی فرشتے سر پر زرد گڑی باندھے ابلق گھوڑوں پر تھے علی مرتضیٰ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ وہ سفید گریان باندھے پیچھے شلہ چھوڑے تھے قتادہ اور خاک کہتے ہیں گھوڑوں کے ماتھے پر اور دم میں رنگین صوف باندھے تھے بعض روایتوں میں آیا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدر کے روز صحابہ کو فرمائے تم نشانی باندھو کیونکہ فرشتے اپنے ٹوپی اور خود پر سفید صوف کا نشان باندھیں اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ جنگ کے روز شتر مرغ کا پر لگاتے اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سفید صوف کا نشان باندھتے تھے اور زبیر رضی اللہ عنہ سر پر زرد پٹی اور ابو وجانہ رضی اللہ عنہ سرخ پٹی باندھتے تھے بعض کہتے ہیں مسوین کی معنی چھوٹے ہوئے لینے گھوڑوں کا فردن پر چھوڑے تھے اس غرض گھوڑوں کو اسپر ڈال کے قتل کرتے تھے یا اسیر کرتے تھے وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بَشْرًا مِّمَّنْ يَلْعَنُ اللَّهُ مَن لَّمْ يَرْجِئْ كَيْدَهُمْ فَيَقْطَعْ لِقَاءَهُمْ يَوْمَ يَأْتِي الشُّرَكَاءُ يَكْفُرُونَ لَئِن لَّمْ يَكْفُرُوا لَسْتَ بِمُؤْمِنٍ

یا وعدہ اللہ نہیں کیا مگر تمہاری خوشی کی واسطے وَلَيَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ اور تم تسکین ہو تمہارے دلوں کو لینے دشمن کی ہتایت اور اپنی قلت سے اندیشہ نکرین وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْغَزْوِ الْحَكِيمَةِ اور مرد نہیں مگر اللہ کے پاس سے جو زبردست ہو حکمت والا لینے یہ خیال مت کرو کہ لوگوں کی کثرت سے فتح ہوتی یا فوشتے آنے سے فتح ہوتی کیونکہ شکست و فتح اللہ کی اختیار میں ہے چاہئے کہ نئے اللہ پر بھروسہ کرنا اپنا کو ترک کر کے سبب اسباب کی طرف متوجہ ہونا لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا تَآكُثُ ذَاكُذِبًا

ایک جماعت کو اس کا تعلق ولقد نصرکم اللہ بیدر ہے لینے بدر کے روز جو تم کو نصرت و یا سو کا فزونگی ایک طاعت کو ہلاک کر نیکی کے واسطے تھا لینے ترجمہ دیں کرتے ہیں تا توڑے ایک رکن شرک کی رکون سو بدر کے روز مشرکوں کے شتر آدمی قتل ہوئے اور شتر آدمی اسیر ہوئے جسے آیت کو غزوہ احد پر لگاتا ہی سو کہتا ہے کہ احد کے روز بھی یہ نصرت مسلمانوں کو ہوئی اور انکے سوا آدمی مار پیسے بعد لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا خلاف کئے اور مقام چھوڑ کے نکلے سو حکم میں آئے اَوْ يَكِيدُتْهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ یا اؤ کو اؤ ذکا کرے کہ پھر جاوین نامراد لینے فتح کی آرزو جو کرتے تھے بڑا دوسے خار و زیل ہو کے اَلَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ

شیء اَوْ تَتُوبَ عَلَيْهِمْ اَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَانْتِمُ ظَالِمُونَ تیرا اختیار کچھ نہیں یا انکو اللہ توبہ دیکے یا پھر عذاب کرے کہ دے ناحق پر ہیں اس آیت کی شان نزول میں اختلاف ہر صحیح قول وہ کہ احد کے جنگ میں اُتری بعضہ کہتے ہیں بیرمعوہ والوں کے قتلے میں نازل ہوئی رعل اور ذکوان اور عصبہ اور بنی لحيان کے قبیلے آکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہہ ہماری تمام قوم ایمان لائیں امید ہے ہماری مدد کیو اسطے چند شخص کو روانہ کرو آپ ستر شخص کو صفہ والوں سے جو قرا تھے روانہ کئے اور آپر منذر بن عمرو کو سردار کئے اور بیرمعوہ کو روانہ کئے وہ ہذیل کے شہر وحنین ایک جگہ کا نام ہے کہ اور عصفان کے مابین انکی روانگی صفر کے مہینے میں تھی سب چار ہجری احد کے بعد چار مہینوں کے جب انکی سرحد میں داخل ہوئے عامر بن الطفیل نے دغا سے ان تمام قاریوں کو قتل کیا اس کے قتل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت رنج ہوا پھر آپ نماز میں ان قبیلے والوں کو بددعا کرنے لگے اسکو منع کرنے پر یہ آیت نازل ہوئی ابن مسعود اپنی معاری میں اور امام احمد اور مسلم اور ترمذی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد کے روز اپنے منہ پر سے خون پونچھتے تھے اور فرماتے تھے کیونکر جھلا پا لگی قوم جو اپنے نبی کے منہ کو زخمی کیا اور اس کے دانت توڑے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا لیس لک من الامر شیء امام احمد اور بخاری اور ترمذی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں دوسری رکعت کے رکوع سے سر اٹھاتے تو سمع اللہ من حمدہ کے بعد کہتے یا اللہ لعنت کر فلا نے کو فلا نے کو ایک روایت میں آیا ہے لعنت کر صفوان بن امیہ کو اور ہیل بن عمرو کو اور حارث بن ہشام کو تب اللہ تعالیٰ لیس لک من الامر شیء کی آیت ظالمون تک نازل کیا امام احمد اور ترمذی اپنی روایت میں اس کے بعد یہ بھی زیادہ کئے ہیں کہ بعد وہ لوگ توبہ کئے لیکن اسلام لا اور امام احمد کی ایک روایت میں ان تین شخص کے ساتھ عمرو بن العاص کا نام بھی داخل کیا ہے بخاری نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو بددعا کرنا د عادینا جاتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے سو بعضے وقت سمع اللہ من حمدہ کے بعد کہتے یا اللہ نجات کو ولید بن ابی ولید کو اور سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ربیعہ کو یا اللہ مفر کو خوب کھنڈل دے اور اس کو قحط یوسف کی قحط سالی کا

لے لفظ حدیث کا لفظ
اللہ کے نام سے ہے
واجب ہے کہ اس کی

یہ بیکار کے فرماتے اور فجر کی نماز میں بھٹے وقت فرماتے یا اللہ لعنت کو فلا نے فلا نے عجب قبیلو کو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نازل کیا لیس لک من الامر شیء الا یہ مسلم کی روایت میں آیا ہو یا اللہ لعنت کر بھان اور رعل اور ذکوان اور عصبہ کو آن روایتوں کے خلاف کے سبب مفسرین شان و نزول میں اختلاف کئے ہیں ایک جنگ میں نازل ہوئی کر کے انس کی روایت میں تصریح ہے ابن عمر کی روایت میں کچھ تصریح نہیں ابو ہریرہ کی روایت جو بخاری میں آئی ہے اس میں بھی کچھ تصریح نہیں مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ رعل و ذکوان وغیرہ قبیلے والوں کی شانیں نازل ہوئی لیکن مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے بخاری کی روایت میں جو آیا ہے یہاں تک کہ اللہ وہ آیت نازل کیا سو مدح ہے کیونکہ مسلم کی روایت میں ہے زہری نے کہا بعد کو پہنچا کر جب یہ آیت نازل ہوئی لیس لک من الامر شیء او یتوب علیہم او یعذبہم فانہم ظالمون نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو ترک کئے حافظ ابن حجر عسقلانی کہتا ہے اگر یہ روایت محفوظ ہو تو احتمال ہے کہ جنگ احد کی بعد چند روز کے یہ آیت نازل ہوئی حق بات یہ ہے کہ قصہ احد میں نازل ہوئی آیت کا سیاق بھی اسی پر دلالت کرتا ہے اس آیت میں او یتوب علیہم کا عطف او یکتہم پر ہے اس معطوف معطوف علیہ کی درمیان لیس لک من الامر شیء کا جملہ مترشح ہے معنی یوں ہے اے محمد تجھ کو انکے امر میں کچھ دخل نہیں اللہ تعالیٰ انکے امر کا مالک ہے چاہے تو انکو ہلاک کرے چاہے تو ذلیل کرے پھر چاہے بعد توبہ کرے اور اسلام لاوے تو اسکا توبہ قبول کرے اگر کفر پر ہی اصرار کرے تو انکو عذاب کرے اللہ تعالیٰ ان کفار پر بد دعا کرنے سے منع کیا کیونکہ اسکو معلوم تھا یہ لوگ یا اپنی اولاد مسلمان ہوگی سو ویسا ہی ہوا یا منع کیا تا بندے کی عاجزی ظاہر ہووے اور بندے کو اللہ کے ملک و ملکوت اسرار میں دخل کرنا لائق نہیں سو معلوم کرے وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ اور اللہ کا مال ہے جو کچھ آسمان و زمین میں ہے یہ جملہ سابق کے جملہ لیس لک من الامر کی تاکید پر ہے یعنی تجھ کو کچھ اختیار نہیں اختیار اسکو جو یہ سب اسکی ملک ہے يَخْفَرُ مِنْ يَشَآءُ وَ يَعْذِّبُ مَنْ يَشَآءُ بخشنے جسکو چاہے اور عذاب کرے جسکو چاہے بخشنا اسکا فضل و احسان ہے عذاب کرنا عدل ہے جو چاہے سو حکم کرے اس کے حکم کو کوئی توڑنے والا نہیں اور اس کے کام کو کوئی بگاڑنے والا نہیں واللہ عفو رحیم اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ

اَصْعَاقًا مُّضْعَفَةً اِی ایمان والومت کھاؤ سود و روئے پر دونو سود کو کہ مطلق حرام اور گناہ کبیرین ہے
 دونو یا نہ ہو اس جگہ دونے پر دونو مست کھاؤ ذکر کر جو فرمایا بیان واقع ہے کواستے کہ جاہلیت کا دستور تھا قرض کا
 وعدہ ہو جاوے بیسیا نہ پہنچاؤے تو قرض کو دونو کر کے پھر حلت دیتے یہاں تک قرض دونے پر دونو ہو جاتا تھا
 اُن کو اس سے منع کیا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ اور ڈرو اللہ سے شاید تمہارا بھلا ہو لینے اگر بھلا چاہتے
 ہو تو سود کھانے سے باز آؤ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ اور بچو اُس آگ سے جو طیار ہوں
 کافروں کی واسطے یعنی تم ایسا کام نہ کرو کہ جس سے تم کو اُن کے ساتھ ملا کے جلاؤ ابو حنیفہ کہتے ہیں قرآن میں اتنی ہتد
 کی کوئی آیت نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ مومن کو برہنہ گاری نہ کرے تو اُس تش سے جو کافروں کے لئے ہتیاہی عذاب و عکا
 کر کے ڈرایا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ مومن اگر سود وغیرہ کو جو حرام میں حلال جانے تو اُنکے لئے
 یہ ہتدیدہی لینے اللہ تعالیٰ بسکو حرام کیا ہی اسکو کوئی مؤمن حلال جانا تو کافر ہو پھر کافروں کے لئے جو آتش
 اُسین جانیکا وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالتَّرْسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ اور حکم مانو اللہ کا اور رسول کا شاید تم پر رحم
 ہو و سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ اور دوڑو اپنے رب کی بخشش پر لینے جو چیزیں مغفرت کے سبب ہے
 انکو بجالانے میں سستی نہ کرو وہ چیزیں نیک اعمال میں جیسے اسلام اور توبہ اور فرضین ادا کرنا اور جہاد کرنا
 اور امام کے ساتھ تکبیر تحریم میں شریک ہونا وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْاَرْضُ اور جنت کی
 طرف لینے دوڑو جنت کی طرف جیسا پھیلاؤ ہے آسمان اور زمین لینے بہشت کی پہنائی اتنی ہی جلیسے
 اور زمین کی پہنائی ہے عرض کا ذکر کیا طول کو نہ کہا کیونکہ عادت ایسی ہے طول عرض سے بڑھکر رہتا ہے
 جب عرض اتنا ہو تو طول کو اس پر قیاس کر لیجئے اس سے عرض بہشت کی وسعت بیان کرنی ہی ہوگی
 جو دکھتا ہی اُسین آسمان زمین سے کوئی چیز بڑی نتھی اسلئے اُنکے ساتھ تمثیل دیا ابن جریر ابن عباس رضی
 عنہما سے روایت کیا ہے کہ سات آسمان اور سات زمین کو اگر باہم جوڑ کے دیکھیں تو جعفر پہنا ہوگی
 جنت کی اتنی پہنائی ہے بزار اور حاکم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص نبی صلی
 علیہ وسلم کے پاس آیا اور بولا مجھکو خبر دو بہشت کی پہنائی آسمان اور زمین کے برابر ہو تو دفع کہان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو مجھکو بول رات ایسی جو ہر چیز کو تار یک کر دیتی ہے آتی ہر دن

کہاں رہتا ہو وہ بولا اللہ جہان چاہے وہاں رہتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایسا ہی اُسکو اللہ جہان چاہے وہاں رکھے حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر نے طارق بن شہاب سے روایت کئے ہیں بولا چند یہودی آکے عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھے تم جو کہتے ہو بہشت کی بھیلاد و سہا و زمین ہے تو پھر دوزخ کہاں ہے عمر رضی اللہ عنہ کہے شب آوے تو دن کہاں رہتا ہے اور دن آوے شب کہاں رہتی ہے تب دیکھے تو ریت میں بھی ایسا ہی ہے معلوم کیجئے اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ دوزخ اور بہشت اب موجود ہیں اور بہشت ساتون آسمان کے اوپر عرش کے نیچے ہی بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم اللہ سے مانگو گے تو فردوس کو مانگو کیونکہ وہ بہشتوں میں سب افضل اور اونچی ہے اُسکے اوپر رحمان کا عرش ہے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی نے اُنسے پوچھا بہشت آسمان میں ہے یا زمین پر انس کہے کوئی زمین و آسمان ہوگی جو بہشت آسمان سے اوپر ہے وہ شخص پوچھا پھر بہشت کہاں ہے تو بولے ساتھ آسمان کے اوپر عرش کے نیچے قارہ بولا سلف کے علما کہتے تھے بہشت ساتون آسمان کے اوپر ہے اور دوزخ ساتون زمین کے نیچے حافظ جلال الدین السیوطی نے اتمام الدرایہ میں کہا ہے جنت ساتون آسمان کے اوپر رہنا آیات اور احادیث سے ثابت ہوتا ہے اور دوزخ کس جگہ ہو سوا میں توقف کرنا ہو کہ اللہ تعالیٰ اُسکو جانتا ہو اُسکی جگہ کی تعین میں احادیث جو وارد ہوئے ہیں ضعیف ہیں أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ تیار ہوئی ہے واسطے پرہیزگاروں کے پرہیزگار درجہ نیک کام کرتے ہیں اور گناہوں سے باز رہتے ہیں پرہیزگاروں کے چند صفات فرماتا ہو الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فی السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وے لوگ جو خرچ کرتے جاتے ہیں خوشی میں اور تکلیف میں یعنی نیک کام میں اپنے مقدور موافق پس خرچ کرتے ہیں اس میں دریغ نہیں کرتے کیسی حالت میں ہو ثروت یا تنگدستی فراغت یا سختی خوشی یا غمی راحت یا محنت متقین جنت میں داخل ہونگی پہلی صفت سخاوت کو ذکر کیا کیونکہ اپنا مال غیر کو دینا نفس پر بہت شاق ہوتا ہے علی الخصوص اس وقت کہ لوگوں کو پیسے کی بڑی احتیاج تھی جہاد میں اور فقیر مسلمان کی خدمت میں اپنا مال صرف کر دیتے تھے اس سبب سے سخاوت بڑی صفت ٹھہری بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مثال غیل کی اور مال خرچ کر کے

کی دو شخص کے مانند جو آپس کے بکتر ہیں سہلی سے بھاتی تک خرچ کرنے والا جب خرچ کرتا ہے تو اُس کے بدن پر بکتر کشا وہ ہوتا ہے یہاں تک اُس کے انگلیوں کو دھانکتا ہے یعنی اتنا دراز اور کشادہ ہوتا ہے کہ اُس کے تمام بدن کو یہاں تک اُس کے ہاتھ اور پانوں کے انگلیوں کو دھانکتا ہے بخیل جب کچھ دینا چاہتا ہے تو بکتر کی ہر کرٹی اپنے گلہ پر چپٹ جاتی ہے وہ اُس بکتر کو کشادہ کرنا چاہتا ہے بکتر کشادہ نہیں ہوتا اس حد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے رزق اور نعمت کو بکتر سے تشبیہ دی سخی اللہ کی راہ میں کچھ خرچا تو اُس کے نعمتیں بھی زیادہ اور کامل ہوتے ہیں بخیل کچھ خرچنا چاہے تو اُس کی حرص اور بخل نقصان کا ایشیہ خرچ کرنے سے مانع ہوتے ہیں وہ سمجھتا ہے خرچ نہ کرنے سے اپنے نعمتوں کی کشائش ہوتی ہے پر اُس سے کشائش نہیں ہوتی بلکہ اور تنگ ہو جاتے ہیں بخاری اور مسلم اور ابن جابر اپنے جامع صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی صبح نہیں مگر وہ فرشتے اترتے ہیں ایک ہاتھ سے اللہ اعط متقاً خلفاً یعنی یا اللہ خرچ کرنے والے کو یدل دے دوسرا کہتا ہے اللہ اعط معیجاً خلفاً یعنی بخل کرنے والے کا مال تلف کر بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ نے کہا تو خرچ کر میں تجھ کو دو گنا طہرانی معجم کبیر اور اوسط میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جنت عدن کو اللہ تعالیٰ نے ہاتھ سے بنایا اور اوسین پھلوں کو لٹکایا اور نہرین بہایا بعد اُس کی طرف دیکھ کے فرمایا کچھ بول وہ بولی قد اخرج اللہ یعنی مومنوں کا بھلا ہوا اللہ تعالیٰ نے کہا وغزنی لایجا وزنی فیک بخل یعنی اپنی عزت کی قسم تیرے بخل کو اپنا ہمسایہ نہ کرو گنا طہرانی نے اس حدیث کو دو طریق سے روایت کیا ہے انہیں سے ایک طریق جدید ہے ترمذی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور بیہقی جابر سے اور طہرانی اوسط میں عایشہ رضی اللہ عنہا روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سخی اللہ سے نزدیک بہشت سے نزدیک لوگوں سے نزدیک ہے اور دوزخ سے دور ہے بخیل اللہ سے دور بہشت سے دور لوگوں سے دور ہے دوزخ سے قریب نادان سخی اللہ کے پاس بخل عابد سے زیادہ دوست ہے انکی سندین سید بن محمد وراق ہے وہ ضعیفہ والکظیمین الغیظہ اور دبا لیتے ہیں غنہ یہ مومن کی دوسری صفت ہے یعنی انکو جب غنہ آوے اور اسکو چاہی

قدرت رہتے پر اُسکو پی جاتے ہیں عبد بن حمید اور بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لیس الشدید بالصرۃ ولكن الشدید الذی یملک نفسه عند الغضب یعنی کڑا پن کشتی کر کے گرانے سے نہیں لیکن کڑا وہ شخص ہے جو مالک ہو اپنی نفس کا غصہ کے وقت امام احمد اور بخاری ادب المفرد میں اور طبرانی کبیر میں اور مکام الاخلاق میں اور ابن ماجہ سنن میں یونس بن عبد بن دینار کی طریق سے وہ حسن بصری سے وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ کے پاس کسی گھونٹ میں بڑا اجر نہیں غصے کی گھونٹ سے جسکو بندہ اللہ کے واسطے پی جاتا ہے یہ لفظ ابن ماجہ کا ہے حافظ المنذری نے کہا ابن ماجہ کے رجال صحیح میں طبرانی کی طریق کو حافظ سیوطی نے تحسین کی ہے لیکن اسکی سند میں اور احمد کی سند میں علی بن عاصم ہے لوگ اسکا نام کرتے ہیں حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا کہ وہ صدق ہے کبھی خطا کرتا ہے ادب المفرد کے رجال سب صحیح کے رجال ہیں ثقات امام احمد اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور یہی شعب الایمان میں معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص غصے کو جاری نہ کی قدرت رکھتا ہو اُسکو وبالیگا تو اللہ تعالیٰ اُسکو علی روس الخلاق باکے کہیگا تیرا دل جتنے چاہتا ہو اتنے حور لے آوے اور اس حدیث پر سکوت کیا ہے اُسکے پاس یہ حدیث صحیح ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے بندہ حاصی کہتا ہے اسکی سند میں ابو مرحوم عبد الرحیم بن میمون ہے ہل بن معاذ سے وہ اپنے باپ معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے ابن معین کہا ابو مرحوم ضعیف ہے ابن ابی حاتم کہا اسکی حدیث لکھتے ہیں لیکن اس سے حجت نہیں پکڑتے بعض محدثین اسکی توثیق کئے ہیں ترمذی نے اسکی حدیث کو جو ہل سے روایت کیا ہے تحسین کی ہے ابن خزیمہ حاکم وغیرہ اسکی حدیث کی تصحیح کئے ہیں امام احمد اور طبرانی مکارم الاخلاق میں ابن ابیہ کی طریق سے وہ زبان بن فائدہ وہ ہل بن معاذ سے بھی روایت کیا ہے ابن ابیہ کا حال معلوم اور اور زبان بھی ضعیف ہے اس حدیث کی دوسری ایک طریق ہے اسکو طبرانی صغیر میں بقیہ بن الولید کی طریق سے وہ ابراہیم بن ادیم سے وہ فروہ بن مجاہد وہ ہل بن معاذ سے روایت کیا ہے بقیہ مدلس ہے غصے کے صغیر سے روایت کیا ہے اگرچہ یہ دونوں روایت ضعیف ہیں لیکن متابعت کی صلاحیت رکھتے ہیں ابو داؤد نے

محمد بن عجلان کی طریق سے وہ سوید بن وہب سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی لڑکے سے وہ اپنے باپ سے اس حدیث کو روایت کیا ہے سو اس میں اللہ تعالیٰ اسکو امن ایمان سے مجر دیکھا کہا ہے اللہ تعالیٰ بلا لگا کر کے جلد جو پہلی روایت میں ہے اسکو نہیں ذکر کیا ابن طاہر نے کہا کہ یہ صحابی وہی معاذ بن انس ہے اسکا لڑکا وہ سہل ہے انتہی اسکی سند میں سوید بن وہب جو ہی اسکو ذہبی میزان میں کہا کہ وہ تابعی ہے محمد بن عجلان کے سوائے اس سے کوئی شخص روایت نہیں کیا ہے حافظ عسقلانی تقریب میں کہا کہ وہ مجهول ہے چھٹے طبقے والوں کے لئے تبع تابعین میں عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن المنذر نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص غصے کو جاری کرنے پر قادر ہوتا ہوا اسکو دلیگا تو اللہ تعالیٰ اسکو امن اور ایمان سے مجر دیکھا سیوطی نے جامع الصغیر میں اس حدیث کی تحسین کی ہے لیکن اسکی سند میں عبد الجلیل الفلستینی ہے اپنے چچا سے وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے عبد الجلیل پیچا مجهول ہے عبد الجلیل کو ابن ابی حاتم نے ذکر کیا سو اسکی جرح اور تعدیل کچھ بیان نہیں کیا ذہبی میزان میں اس حدیث کو عبد الجلیل کے ترجمے میں وارد کیا ہے اور ابو لایجادی نے کہا کہ اس پر متابعت نہیں کی جاتی امام احمد اور بیہقی شعب الایمان میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کر کوئی گھوٹ احب نہیں اللہ تعالیٰ کے پاس غصے کے گھوٹ کو جسکو بندہ وبالیتا ہے اس کو گھٹ کو کوئی بندہ اللہ واسطے نہیں دیا لیگا مگر اللہ تعالیٰ اسکو یا طعن کو ایمان سے مجر دیکھا سیوطی نے اللہ المنصور میں کہا اسکی سند حسن ہے اور جمع الجوامع میں کہا کہ اسکو ابن ابی الدنیا کتاب ذم الغضب میں نکالا ہے طبرانی کتاب المعجم الاوسط میں موسیٰ بن عبد الرحمن الصنعانی کی طریق سے وہ ابن جریج سے وہ عطاء وہ ابن عباس سے اور بھی مقابل وضع ہے اسے وہ ابن عباس سے والکا طین الغبط کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہ اسے حراد ایک شخص تھیم پر بند جانی کرے اور تو اسکو رد کر کے قدرت رکھتے ہوئے اپنے غصہ کو دبا لیتے اور اسکو رد نہ کرے اسکی سند بہت ضعیف ہے ابن عدی کہا موسیٰ بن عبد الرحمن منکر الحدیث ہے ابن جبران کہا دجال ہے حدیث کو وضع کرتا ہے ایک تفسیر وضع کیا ہے اسکو ابن جریج سے وہ عطاء سے وہ ابن عباس سے روایت کرتا ہے والعنین عن الناس اور معاف کرتے ہیں لوگوں کو یہ متعین کی شیری صفت ہے ایسے کوئی شخص انہر زیادتی کیا ہو اسکو

کھلا گناہ یا بُرا کرین اپنے حق میں تو یاد کرین اللہ کو پھر بخشش مانگین اپنے گناہوں کی فاحشہ اس قول یا فعل کو کہتے ہیں جو نہایت بد ہو جا کر کہا ہی اس جگہ فاحشہ سے زنا مراد اپنے پر ظلم کرنے سے وہ گناہ جو زنا سے کم ہے جیسا بوسہ دینا گلے لگنا بعضے کہتے ہیں فاحشہ سے گناہ کبیرہ اور اپنے پر ظلم کرنے سے گناہ صغیرہ مراد ہے اللہ کو یاد لینے اسکے وعید اور عقاب کو خیال میں لانا بخشش مانگین لینے گناہ سے توبہ کرنا اور اس فعل سے باز آنا اور اپنے کئے پر پشیمان ہونا اور غم کرنا کہ پھر نہ کرو گناہ والذین اذا فعلوا کے جملہ کا عطف المتعین پر ہے یا الذین ینفقون پر ہے اس آیت کی انتظام پہلی آیت کے ساتھ اس طور پر ہے کہ اللہ تعالیٰ اوپر فرمایا بخت متعین کے واسطے چاہتا ہے سو انکے دو قسم ذکر کیا ایک جو طاعتوں پر مستعد ہیں اور عبادتوں میں مشغول رہتے ہیں الذین ینفقون سے انکے مقاد ذکر کیا دوسرے لوگ گناہ کئے بعد گناہ سے توبہ کئے والذین اذا فعلوا فاحشہ سو انکی طرف اشارہ کیا اور فرمایا یہ فرقہ پہلے فرقے کے مثل ہے کیسے لکے گناہ سے توبہ کیا سو شخص اُسکے مثل ہے جو گناہ نہیں کیا یہ بھی احتمال ہے اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں غیر کی طرف احسان کرنے کی ترغیب یا اب اس جملہ میں اپنی جان پر احسان کر نیکی ترغیب دیتا ہے گناہ گار اپنی گناہ سے جب توبہ کیا تو وہ توبہ اُسکی جان پر احسان عطا منقول ہے کہ یہ آیت ابوسعید خدریؓ کی شان میں نازل ہوئی اُسکے پاس ایک عورت خرما خرید کرنے آئی وہ عورت حسین تھی نہمان اُسکو بولایا خرما بہترین گھر میں بہتر خرما ہے اُسکو بے چل جب گھر میں گئی اُسکو کھینچ کے گلے لگایا اور بوسہ دیا وہ عورت کہی تو اللہ سے ڈر پھر اُس نے اس عورت کو چھوڑ دیا اور پشیمان ہو کر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اپنی کیفیت عرض کیا تب یہ آیت نازل ہوئی اس قصہ کو مقاتل بن سلیمان اپنی تفسیر میں مٹھا کہ وہ ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور عبد الغنی بن سعید الثقفی اپنی تفسیر میں موسیٰ بن عبد الرحمن سے وہ ابن جرجہ سے وہ عطاء وہ ابن عباسؓ سے مطول قصہ روایت کیا ہے حافظ عسقلانی نے کہا مقاتل متروک ہے اور ضحاک نے ابن عباسؓ سے نہانین عبد الغنی اور موسیٰ دو وزن ہا لک ہیں اس قصہ کو ثعلبی اور حمدوی اور بوردی اپنی تفسیروں میں بے سند وارد کئے ہیں انتہی حاصل کلام اسکی سند نہایت ضعیف ہے اس موسیٰ کا حلال اور بھی مذکور ہے وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ اور کون گناہ بخشتا ہے سوا اللہ کے نہ استغفار نام نہی کی معنی ہے ہے لینے اللہ کے سوائے کوئی گناہ نہیں بخشتا یہ جملہ

واقع ہوا اور معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان اپنی رحمت کی وسعت بیان کرنے کو اس جگہ کو ذکر کیا گیا واسطے گناہ گار کو اُس کے فضل و احسان کے سوا کچھ پناہ نہیں اور گناہ سے توبہ کرنے والا اللہ کے پاس نہیں کیا شخص کے مندر اور اس میں اشارہ ہے کہ بندہ مغفرت مانگے گا اسی کیونکہ گناہ گار کو عذاب یا بخشا اسی اختیار میں ہے نہ مغفرت مانگنا یا نہ نہیں مگر اسی کو کہ لُصِیْرُ وَاَعْلٰی اِنَّمَا فَعَلُوْا اور انہیں اپنے لئے پر یعنی اپنی بد کام پر ثابت نہیں ہے بلکہ اس سے باز رہنے اس جگہ کا عطف استغفار کے جملہ پر ہے گناہ پر اصرار کرنا استغفار کے لئے شرط ہے کہ زبان سے توبہ کرنا اور گناہ میں نہ پلٹنا ہے بعض کہتے ہیں اصرار یہ کہ استغفار نہ کرنا آبداد اور ترمذی اور ابویعلیٰ اور بزار ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اَصْرَرْتُ مِنْ اَسْتَغْفِرُ اِنْ عَادَنِي الْيَوْمَ سَبْعِينَ مَرَّةً لَیْسَ اَصْرَارُ نَهْنٍ کیا جسے توبہ کیا اگرچہ ایک دن میں اُس گناہ کو ستر بار پھر کے کرے ترمذی نے کہا یہ حدیث غریبہ اسکی اسناد قوی نہیں بزار نے کہا ہے اس حدیث کی سند میں ابونعیرہ ہے وہ کون ہے سو معلوم نہیں اُسے ابوبکر کے مولیٰ سے روایت کیا ہے وہ مولیٰ مجہول ہے حافظ عسقلانی نے کہا ہے اس حدیث کو ایک شاہد ہے اُسکو طبرانی کتاب اللہ عا میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے وَهُمْ لَيَعْلَمُوْنَ اور کو جانتے ہیں یہ جلدیصر و اکی ضمیر کا حال پڑا ہے لیکن دے جانتے ہیں کہ آپ بُرا کام کئے یا جانتے ہیں گناہ نہیں بخشا سو اللہ کے اَوْلَیَّاءُ جَوَّادُوْهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّنْ رِّبَّکُمْ وَجَنَّتْ جَحْرِیْ مِّنْ نَّحْبِیْ اَلَا تَعْلَمُ خَلْدُیْنَ فِیْہَا اَلَمْ یَا خِرَ اِسْمُ نَحْبِیْ اُنْ کے رب کی اور باغین جنکے نیچے بہتی نہر میں وہ پڑے اُن میں توبہ کرنے والوں کی یہ جزا ہے توبہ سے دو چیز مطلوب تھے ایک عذاب اس میں ہونا سو مغفرتہ میں رہیم اسکی طرف اشارہ کیا دوسرا ثواب میں سو (جائے تجری) سے اُسکی طرف اشارہ کیا اللہ تعالیٰ امتحین اور تائبین کا حال ذکر کیا گناہ پر جو لوگ مُغْفِرٌ مِّنْ اَوْ رَبِّیْ توبہ مرتے ہیں انکو بیعتی تفرمایا کہ یہ مقام ترغیب ترہیب کا تھا اول سود کھانے والوں کو دُرّ ایا کہ تم باز نہ آؤ گے تو انکو عذاب کے لئے جو نار ہو تو وہ ملیں پھر انکو اپنی گناہ سے باز آنے اور توبہ کرنے پر ترغیب دیا کہ اگر توبہ کر گئے تو متقین کے ساتھ بہشت میں جائیگے ایسے مقام میں مُصْرُوْنِ کو بھی مغفرت کرو گا کہ کہے کہ توبہ کرو گناہ پر جو غلامانے اور انکی بیٹیہ محو کے سا ہوتا ہوا واسطے انکو نہ کرنا کہ اس سے انکو ہم نہیں آتا کہ جس سے بہشت میں نہ جائیگے

زغشری نے تفسیر کشاف میں لکھا ہے مومن کے تین حالت ہیں ایک متقی دوسرا تائب تیسرا گناہ پر
مُصرحت متقی اور تائب کو ہی مُصرح کہ نہیں انتہی اسو اپنے معتزلہ کا مذہب ذکر کیا ہے وہ کہتے ہیں
مُرتکب گناہ کبیرہ کا توبہ نہ کر کے مرا تو بہشت میں نہ جائیگا مذہب اہل سنت کا یہ ہے جو مومن ہے
بہشت میں جائیگا اور کبیرے کا مرتکب اللہ تعالیٰ کے ارادے پر ہے چاہے تو عذاب دیکھ اور اس کے
سزا کے دن تمام ہوے بعد بہشت میں داخل کرے یا چاہے تو بن عذاب کے بخش دیوے آیات اور
احادیث اسکی بخشش کے باب میں بہت سے ہیں وَ نَعَمَ أَجْرُ الْعَالَمِينَ اور یہ خوب مروری
ہے کام کرنے والو کی مغفرت اور جنت اللہ کے فرمان بردار بندوں کو ملنا ایجا بہت خوب ثواب
ہے اس آیت سے استغفار اور توبے کی بڑی فضیلت ہوے گئی احادیث بھی اس میں بہت وارد ہیں
مسلم اور ترمذی اور ابن ماجہ اور بیہقی نے ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اللہ تعالیٰ فرمایا اے میرے بندو تم رات دن گناہ کرتے ہو اور میں تمہارے
سب گناہ بخشتا ہوں سو میرے سے بخشش مانگو میں تمکو بخشو گا احادیث ابن ماجہ کی روایت میں
یوں ہے اے میرے بندو تم سب گناہ گوارہ کرو جس کو میں عافیت دیوں سو میرے سے بخشش مانگو
میں تمکو بخشو گا اور تم سے جو چھکو سمجھو کہ بخشش کی میں قدرت رکھتا ہوں اور بخشش چاہیگا تو اسکو میں
بخش دوں گا ترمذی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے اللہ تعالیٰ بولا اے آدم کے بیٹے جب تک تو میرے سے دعا مانگا کریگا اور میرے
امید رکھیگا تو میں تیرے گناہوں کو بخشو گا تیرے سے کچھ ہی ہو اور چھکو پروا نہیں اے آدم کے لڑکے
تیرے گناہ آسمان تک بھر جائیگے پھر تو میرے سے بخشش مانگیگا تو میں تجھ کو بخشش دوں گا اور چھکو پروا
نہیں اے آدم کے لڑکے اگر تو زمین بھر کے گناہ کر کر میرے پاس آئیگا پھر مجھ سے ملے وقت میرا
شریک کسی کو نہ ٹھہرائیگا تو زمین بھر کے مغفرت میں تجھ کو دوں گا ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے
آپام احمد اور حاکم ابی سعید الحدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فرماتے ایسے نے کہا اے پروردگار تیری عزت کی قسم میں تیرے بندوں کے دھرم میں

دم رہے تک میں انکو اغوا دیتا رہوں گا اللہ تعالیٰ فرمایا میری عزت و جلال کی قسم وہ جب تک
میرے سے مغفرت مانگتے رہیں گے میں انکو بخشوں گا حاکم کہا اسکی سند صحیح ہے ابو داؤد اور ترمذی اور
نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جبان اپنی صحیح میں علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث بسنا تو مجھے اللہ تعالیٰ جس حدیث سے نفع دینا چاہتا تو نفع دیتا اور جب
صحابہ سے کوئی محکو حدیث بولتا تو میں اسکو قسم کھلاتا وہ جب قسم کرتا تو میں اسکی تصدیق کرتا اور
ابوبکر رضی اللہ عنہ محکو ایک حدیث بولے ابوبکر سچ کہے بولے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا فرمائے جو بندہ گناہ کرے پھر اچھی طہارت کرے اور دو رکعت نماز پڑھے بعد اللہ سے مغفرت
مانگے تو اللہ اسکو بخشا ہے اُس پر یہ آیت پڑھے وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا النَّفْسَ الَّتِي نَمَسُوا
نَعْلَمُ بِهَا بِهَدْيٍ مِنْ رَبِّهِمْ أَنَّهُمْ لَا مُنَاقَظِينَ روایت کئے ہیں اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں میری جان
ہے اگر تم گناہ کرتے تو اللہ تمکو لیجاتا اور اُس قوم کو لے آتا جو گناہ کرتے پھر اللہ سے مغفرت مانگتے
سو انکو بخشا اس حدیث کو مسلم ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے اور امام احمد عبد اللہ بن
رضی اللہ عنہما سے بھی روایت کئے ہیں ابو داؤد اور ترمذی نے بلال بن یسار بن زید سے وہ اپنے
باپ یسار سے وہ اپنے باپ زید سے مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کہیگا استغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الہی القیوم واتوب الیہ تو اسکو
بخشا جائیگا اگرچہ کافرون کے جنگ سے بھاگا ہو ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے حافظ عبد العظیم
منذری نے کہا اس حدیث کی سند جید اور متصل ہے اس حدیث کو حاکم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ
روایت کر کے کہا یہ حدیث بخاری اور مسلم کے شرط پر ہے اس روایت میں اسکو تین بار کہنا کہ
ایا ہے اس حدیث کو امام احمد اور ترمذی نے ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کئے
ہیں انکی حدیث میں یوں آیا ہے جو کوئی اپنے بچھونے پر آتے وقت استغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو الہی
القیوم واتوب الیہ تین بار کہے تو اللہ تعالیٰ اسکے گناہوں کو بخشے گا اگرچہ وہ دنیا کے کف کی مانند ہوں

اور اگر چہ ستاروں کے شمار میں ہوگا اور اگرچہ علاج کی ریتی کے شمار میں رہے اور اگرچہ دنیا کے
دوئوں کے شمار میں ہووے قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا

کیف کان عاقبۃ المکذبین ہو چکے ہیں تم سے آگے دستور سو پھر زمین میں تو دیکھو کیا
ہوا انجام جھٹلانے والوں کا احد کے روز جو قصہ رو دیا اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی تسلی کے واسطے اُس کا بیان
نازل کیا تا مسلمانوں کے لشکر میں کچھ لغزش آئی سو اُس سے اُنکو ہر اس نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عادت
اسی طور پر جاری ہوتی ہے کہ کافروں کو اول جہلت دیتا ہے جب وقت پہنچا تو ہلاک کرتا ہر زمین میں
پھرو کر کے جو کہا اُس سے مقصود گذشتہ امتوں کا احوال دریافت کرے اور معلوم ہووے کہ اُنکو کیا ہوا

کی ہذا اٰیٰتِ لِلنَّاسِ وَهُدًی وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِیْنَ یہ بیان ہے لوگوں کے واسطے اور ہدایت

اور نصیحت ڈرو لکھو تمہارا اشارہ قرآن کی طرف ہے یا مروہنی اور وعدہ اور وعید جو سابق میں کر چکا

بیان ہے لوگوں کے واسطے یعنی علی العموم لوگوں کے واسطے اور ہدایت ہے اور نصیحت ڈروالو کو کہ یعنی

گمراہی سے ہدایت ہے اور مخصوص پرستار گارون کے واسطے نصیحت ہی لکھتے کہتے ہیں ہذا یرتین خیر کو

حاکم سامان اور دامت اور موغلت اور انکو دواو عطف سے ذکر کرنا ان تینوں میں مغایرت ہونے کو

متعلق سے سو متنبہ رہیں۔ فوقہ سے سادہ ایک دلالت کو کہتے ہیں کہ جس سے حاصل تھا سوشل سائنس

تو یہ کہتا تھا کہ جس قدر غلط اور افسوسناک ہے اس قدر ہی افسوسناک ہے کہ اس نے اس کے لئے کیا کیا ہے۔

ہو گا کہ کھیت سے جو سودیں سکر امیر بنالو، حذو ان کرنے کا زح سود آت اور غلط

موصفت ظلام کو ہے ہیں جس کے دیں کے انھوں میں مایاں پیر جس کے کار برہم ہو ہدایت

محسوس سفین کو بچے لے کر فرمایا گیا وہ اس کے ہڈیاں اور سیخٹ اہلین کو فائدہ دے گیے ہیں دوست

ہیں دیے وہ علمینوا ولا تحزنوا واسم الاعلون ان لہام مؤمنین اور

ہو اور غم نہ تھا اور یحییٰ غالب رہو جیسے ابراہیم رہے ہو جیسے موسیٰ ہوئی رہے جہاد

سستی نگر و اورنگھارے لوگ جو ہمارے لئے ان کا عظم تھا و لیونہ و سہ بہت مین ہین ابن جریر سے

زہریلی سے روایت کیا ہے جب صحابہ کے بہت لوگ مارے جو زندہ تھے سورجی ہے اور انکو ہمارے

بہارِ دین و دنیا کی بہت سی باتیں

تھاری شان بلند ہے کیونکہ تم حق پر ہو اور اللہ کے ساتھ جنگ کرتے ہو آخر تمہیں کو فتح و نصرت ہوگی
 ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ جب تیر انداز پہاڑ کے درے میں نہریت پاؤ خالد
 بن الولید جو مشرکوں کے سواروں کا سرخیل تھا اپنے سواروں کو لیکے پہاڑ پر چڑھنا چاہا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یا اللہ تو مشرکوں کو ہمارے سے بلند ہونے مت دے یا اللہ ہکوت نہیں
 مگر تیری پھر مسلمانوں کی ایک جماعت دوڑ کے پہاڑ پر چڑھ گئے اور تیرین مار کے کافروں کو نیچے اتار
 دئے سو اللہ تعالیٰ نازل کیا ولا تہنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون یعنی تمہیں اونچے ہو ان کتہم مومنین کا
 جلد یا ولا تہنوا سے متعلق ہے یعنی تم اگر سچے مومن ہو تو سست نہو گے کیونکہ ایمان سے دل قوی ہوتا ہے
 اللہ تعالیٰ پر اعماؤ کرنا پڑتا ہے دشمنوں سے اندیشہ نہیں آتا یا انتم الاعلون سے متعلق ہے یعنی اللہ
 جو وعدہ کیا اور تمہارے غلبہ کی بشارت دیا اسکو سچ مانو گے تو تمہی کو غلبہ ہے **لَا يَمَسُّكُمُ قَرْحٌ**
فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلَهُ اگر تم نے زخم پایا تو وہ لوگ بھی پانچے زخم ویسا ہی یہ خطاب
 مسلمانوں کو ہے یعنی احد کی جنگ میں تمکو زخمین لگیں تو کیا ہوا بدر کے جنگ میں کافروں کو ایسے
 ہی زخمین لگیں تمہیں وہ کم زور نہیں ہوئے اور نامردی نہیں کئے تمکو سستی نہ کرنا اور غم نہ کھانا
 سزاوار ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جنگ میں زخمین جو لگے سو یہ تھے کہ آپکا چہرہ
 مبارک زخمی ہوا اور دانت ٹوٹے اور رخسار پر اور نیچے کے ہونٹ کے اندر زخم لگے اور گڑگا پھوٹا عبد الوہاب
 معمر سے وہ زہری روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ پر اس روز تو اس کے ستر زخم لگے مگر
 سب کی ضرر سے اللہ تعالیٰ آکھو بچا یا حافظ عصفانی نے کہا یہ مرسل قوی ہے اور ستر زخم جو بولاشتر
 زخم حقیقہ مراد ہیں یا زیادتی کے دیکھتے مبالغے کی راہ سے کہا **وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاؤُهَا**
بَيْنَ النَّاسِ اور اُسے دن بدلتے ہیں ہم لوگوں میں یعنی دنیا کے دن بدلتے آتے ہیں کبھی
 انکو فتح ہوتی ہے کبھی مسلمانوں کو بدر کے روز فتح ہوئی مشرکوں کے ستر آدمی مارے پڑے ستر آدمی امیر
 احد میں کافروں کو غلبہ ہوا مسلمانوں کے ستر شخص زخمی ہوئے ستر شخص شہید ہوئے بخاری نے پرا
 بن عازب رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ احد کے دن پہاڑوں کے پیروں پر چاس شخص کو ایک مقام

سے
 گڑگا پھوٹا

۷۰
میں درج ہے
دوسری جگہ

کھڑا کئے انکا سرخیل عبد اللہ بن جبر رضی اللہ عنہ کو کئے اور سب کو تاکید کئے کہ اگر بکو پرندے کیسے اڑ جائیں
یا ہم ان قوم کو ہزیمت دیکے کھنڈل دین تو تم اس مقام سے نہ نکھو جب تک میں نہ بلو اؤن جب جنگ
ٹٹا اور اللہ تعالیٰ کا فرون کو ہزیمت دیا میں نے دیکھا انکے عورتیں کپڑے اٹھا کے جاگتیں سو ان کے پندیا
اور پیچن دیکھتے ہیں عبد اللہ بن جبر کے ساتھ واسے یہہ دیکو کے کہنے لگے کیا دیکھتے ہو غنیمت لینے چلو عبد اللہ بن جبر
کہے کیا تم رسول اللہ صلی اللہ وسلم کی بات بھول گئے آپ تو فرمائے ہیں یہاں سے نہ نکھنا وے کہے واللہ ہم
غنیمت لینے جاگے جیسا اس مقام سے نکھلے اوسر آئے جو کڑی بھول گئے ہزیمت پا کے پھرے اسیکی طرف اللہ
تعالیٰ اشارہ کر کے فرمایا و الرسول یدعوکم فی آخرکم لینے اور رسول پکارتا تھا پھاری میں سونبی صلی اللہ علیہ و
سلم کے ساتھ بارہ آدمی کے سوائے کوئی نہ رہا اور ہمارے ستر آدمی موسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو بدر کے
میں کافرون کے ایک سو چالیس شخص پر دست یاب ہو گئے ستر آدمی بند میں آئے تھے ستر آدمی قتل ہو گئے
ابوسفیان آکے تین بار پکار کے پوچھا کیا ان لوگوں میں محمد ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکو جواب
بعد تین بار پکار کے پوچھا کیا ان میں ابن ابی قحافہ ہے تو فرمائے جواب میں یو پھر تین بار پوچھا کیا ان میں ابن ابی
فرمائے جواب میں دیو تب ابوسفیان اپنے لوگوں کی طرف پھر کے کھائے تینوں شخص مارے پڑے عمر رضی اللہ عنہ
رہ نہ سکے کہے اے عدو اللہ تو بکو پکارا دسب زندہ ہیں تجھکو بڑے دیکھنے والے باقی ہیں ابوسفیان بولا
یہہ روز بدر کے روز کے بسے میں ہر جنگ کو نوبت ہے تمہارے مردوں کے ناک کان کئے رہینگے میں اُسکا حکم
نہیں کیا اور اُسکا کرنا مجھ کو ناپسند بھی نہیں دیکھا بعد رجز بولنے لگا اَعْلٰیٰ اَعْلٰیٰ اَعْلٰیٰ اَعْلٰیٰ اَعْلٰیٰ اَعْلٰیٰ اَعْلٰیٰ
ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکو جواب کیوں نہیں دیتے صحابہ عرض کئے ہم کیا جواب دینا
آپ فرمائے کہو اللہ اَعْلٰیٰ و اَعْلٰیٰ لینے اللہ بہت غالب اور بہت بزرگ ہے ابوسفیان بولا ان العزٰی و
لا عزیٰ کم لینے بکو عزیٰ یوتن ہے بکو عزیٰ نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکو جواب دیو
کہے کیا جواب دینا فرمائے کہو اللہ مولا نا و لا مولا لی کم لینے اللہ ہمارا رفیق ہے تمہارا رفیق نہیں و لیعلم
اللہ الذین آمنوا اور اسوائے کہ معلوم کرے اللہ بکو ایمان ہے لینے اس جنگ میں
میں مصیبت پھر گزری اور کافرون کو غلبہ ہوا تا مومن اور منافق میں تفرق معلوم ہو چکا

خاص تھا تو اس شدت اور کثرت میں ممبر کئے کفاروں کے مقابلے سے نہیں ہٹے اور جبکہ ایمان خاص نہ تھا انکی فعلی کھل گئی اس آیت کے ظاہر لفظ سے یوں نکلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہہ جو کیا سو اپنے تئیں علم حاصل ہو نیکی لئے کیا اس سے لازم آتا ہو اللہ تعالیٰ کو حوادث کا علم ان کے ہونے پر ہونا ایسا ہی کئی آیتوں میں آیا ہے جیسا اس آیت میں ولما یعلم اللہ الذین جاهدوا انکم آلاہ اور اس آیت میں حتیٰ تعلم الجاہدین منکم والقابریں یہہ تو اللہ تعالیٰ پر محال ہے کیونکہ اسکا علم قدیم اور ازلی ہے پیش از وقوع کے اسکو حاصل ہے متکلیف اس کا جواب دیتے ہیں دلائل قطعی سے ثابت ہو اللہ تعالیٰ حوادث کو پیش از وقوع کے جانتا ہے اس کے علم میں تغیر نامہ محال ہے لیکن علم کو ذکر کر کر معلوم کا ارادہ کرنا اور قدرت سکوبول کے مقدور کا ارادہ کرنا بر سبیل مجاز عجب کے محاورے میں مشہور ہے کہتے ہیں یہہ فحاشے کا علم ہے یعنی اسکا معلوم ہے یہہ اسکی قدرت ہے یعنی مقدور ہے سو جو آیت اللہ کے مجد و علم پر دلالت کرے وہاں علم سے معلوم مراد ہو سطح جو الفاظ وارد ہو گئے ہیں انکا یہہ کلی جواب ہو اس جگہ میں لعلیم کے لفظ میں اور بھی چند وجہ ہیں پہلی وجہ یہہ ہی لعلیم لفظ کی منہی سے ہو یعنی ظاہر ہو و مخلص منافق سے اور مومن کافر سے دوسری وجہ مضاف محذوف ہی معنی یوں ہیں تا معلوم کرے اللہ کے اولیا تقسیم اور شان کے لئے مضاف کو حذف کر کے علم کی نسبت اپنی طرف کیا تفسیری وجہ لعلیم کی معنی یہہ ہے تا حکم کرے اللہ امتیاز کا مومن اور کافر میں حکم کے مقام میں علم کو ذکر کیا کیونکہ حکم حاصل نہیں ہوتا مگر علم کے بعد جو تھی وجہ لعلیم سے حذوف میں آنا ہوا ہے یعنی تا مومنوں سے وہ وقوع میں آنا جائے اس سے غرض یہہ ہی واقع ہو گا سو جیسا جانتا تھا بدلیتا ہی وقوع میں آیا سو جاکینگہ جو چیز وقوع میں آتی ہو انکی پر جزا دیتا ہو معلوم جو موجود نہیں ہو اسے امیر جزا نہیں و یخلف منیکہ اللہ تعالیٰ اور کوٹھے تم میں بعضہ شہید یعنی اسکو اللہ تعالیٰ اسکا کیا تا تم سے بعضہ کو شہادت کا مرتبہ رحمت کو سننے بعضہ مسلمانوں کو بد کے جگہ میں حاضر نہ رہنے سے نہایت ملال تھا انکو شہادت کی بڑی آرزو تھی ہو انکا تعلق علیہ السلام ہوا شہید ہونے کی خوشنودی شہادت سے ہو انکی معنی لغت میں حاضر ہونا اور گوہی دنیا مخرج میں پہنچا جو ان کے جگہ میں لکھا گیا اسکو نہیں کہتے ہیں کیا ہو اس کے کہ رحمت فرشتے اس کے پاس حاضر ہوتے ہیں یا نہ پہنچا ہو ان کے کہ اللہ تعالیٰ اور ان کے فرشتے کو اپنی دین میں ارادہ یا اس کے دن انبیا کے ساتھ گذشتہ امتوں پر برگزینی دینے کو طلب کیا جاوے گا

[illegible]

درین نکر گئے ان کو جو فضیلت ملی ہم بھی حاصل کرینگے اللہ تعالیٰ انکی آرزو برآئے واسطے احد کا روز درپیش کیا فان
مارنے والے جو تھے تن وہی نہ گئے اور جبکا ایمان راسخ تھا وہی ثابت قدم رہے جان باری کے الموت مراد یا جنگ
کیونکہ وہ موت کا سبب یا شہادت کی موت ہی لینے تم جنگ ہونے کی اور شہادت ملنے کی آرزو جو کرتے تھے اسکو اپنی نگاہوں
سے دیکھتے تھے جانی اور قرابتی مر کے سامنے پڑے اور تم کو واسطے ہر میت کا وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ اور محمد
تو نہیں مگر ایک پیغامبر ہے قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ہو چکے پہلے اس سے بہت پیغامبر اپنے سابق کے
پیغامبر جیسے مر گئے یا مار گئے اور ان پیغمبر کی امت جیسی اپنی دین پر قائم رہی ویسا ہی محمد بھی مر گیا یا مارا جائیگا
تو تمکو بھی محمد کے بعد اس کے دین پر قائم رہنا ضرور ہے کیونکہ یہ پیغمبر مبعوث ہونے سے عرض رسالت کو پہنچا دینی اور امت پر
حجت قائم کرنی ہی رسول کا قوم میں ہمیشہ باقی رہنا عرض بہنیں أَفَاِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ
پھر کیا اگر وہ مر گیا یا مارا گیا تم پھر جاؤ گے لٹے یا نوں نے کافر بن جاؤ گے اور اپنے اول کے دین کی طرف رجوع کرو گے
اس آیت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے گزر جاوین تو اس کے مرتد ہونے اور دین سے پھر جانے پر انکار ہی لینے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کے گزر جانے سے دین میں ضعف نہ آئیگا اور مومن پھر جائیں گے اہل پیغمبر تین انداز لوگ جو عہد امت میں جبر کے تابع کر کے قتل
کیواسطے مٹا گئے تھے غنیمت کیلئے بے حکم انتقام سے نکلے خالد بن ولید نے جو مشرکوں کے سینے کی فوج کا سردار تھا جگر خالی دیکھ کر
بن حیرہ وغیرہ چند شخص انتقام میں جو کمرے تھے انکو مار کے مسلمان کی فوج پر چڑھ کر کہا مسلمان جو اہل حق تھا کہ اپنی جان دینے کو پہلے
مسلمان کو شہید ہو گیا دشمن سمجھ گئے اس میں آواز نہ لگے اور مشرک بن عبد اللہ بن قیس نے پھر مار کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واث را او پھر سر
لگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر چڑھنا چاہتے بکتر تھے ہوتے اس پر جو نہ تے طلحہ رضی اللہ عنہ کے بیٹھے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکی اٹھ پر
رکے پھر پھر پھر طلحہ اپنے کھنٹ کو دیکر لپکا پڑھ غصہ کی اور مشرکوں کے دوسری چند عورتیں شہیدوں کے ناک کانٹ کے ہار بنا کر
پہنیں وحشی نے حمزہ رضی اللہ عنہ کو شہید کیا کر کے ہندہ اسکو اپنے بدن پر کا بالا اور پٹنیں نکال کے دی و حمزہ رضی اللہ عنہ
کا حکم چیر کے کلیجہ نکالی اور اسکا ایک ٹکڑہ لیکے چابی اور نعلی نہ سکی اسکو چھینک دی اور عبد اللہ بن قیس رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو مارنے کے ارادے سے آیا مصعب بن عمر رضی اللہ عنہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
نشان اٹھائے تھے اس کے مقابلے میں آئے ابن قیس نے مصعب کو شہید کیا اور چھلکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم کو شہید کیا ہون بھر لوگوں میں جا کے کہہ دیا میں نے محمد کو قتل کیا کافر بن گئے کسی نے پکارا محمد مر گئے

کہتے ہیں کہ یہ مذاہب کی قبیح بھولگ متفرق ہو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو بلانے اور فرمانے
 گئے الیٰ عباد اللہ یعنی اسی اللہ کے بندے میری طرف آؤ پھر میں شخص تک آپکی پاس جمع ہوئے اور آپ کے نزدیک سے
 مشرکین کو ہٹا دئے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اتنے تیر مارے کہ کمان کے گوشے نوٹ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنی ترکش کے تمام تیر و کو خالی کر دئے اور فرمائے تیروں کو پھینک میرے مابین تیرے پر سے فدا میں اور ابوطحہ
 رضی اللہ عنہ بڑے تیر انداز تھے اتنی تیر چلائے کہ دو یا تین کمانیں نوٹ گئیں کوئی شخص تیروں کا گتہ لیتا یا سبوتا
 صلی اللہ علیہ وسلم دیکھے تو فرماتے تیر ابوطحہ کو دے ابوطحہ تیر مارتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر اٹھا کے غصہ
 کرتے کہ ایسا تیر کہاں لگا اور ابوطحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کے مار کو اپنے اوپر لیا
 سو اٹھا ہاتھ مل ہو گیا اور قتادہ بن انس رضی اللہ عنہ کو مار گئے انکی آنکھ کا حدقہ خسارے پر نکل پڑا رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دست مبارک سے اُسکو اسکے گھر میں لگا دئے انکو اول سے زیادہ بہتر ہوئی جب رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم پشتمے پر گئے ابی بن خلف الحنظلی آپکا قصد کر کے آیا اور کہتا تھا لا نَحْتُ اِنْ نَحْنُ مَحْمُودٌ بِمَا نَحْنُ
 مِّنْ بَنِي بَنِي لُؤْلُؤٍ عَرَضَ كُنْ يَارَسُولَ اللّٰهِ حَكْمٌ هُوَ تَوْهَمٌ اُسکو مار لیتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اُسکو
 چھوڑ دو تا وہ میرے پاس آوے ابی بن خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا تو کہتا میرے یہاں گھوڑا
 بچپے اُسکو ہر روز بچے سیر دانا دیتا ہوں اُس پر بیٹھ گئے تو مارو لگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اِنشَاء
 مِّنْ تَحْجُوْكَ مَارُو لَکَا جَبْ وَہ نزدیک ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حارث بن الصتمہ رضی اللہ عنہ کے پاس چہرہ لیکے
 اُسکو ایسا جھکے کہ ہم حضرت کے نزدیک سے سرک گئے جیسا اونٹ اپنی پشت جھکے تو گھبرا جاتی ہے اور حرم
 اُسکے گردن پر مار دے زخم تو پست ہال لگی پر گھوڑے کی پشت سے جدا ہو کے زمین پر گر ا اور گائے بکارت سے
 بکارت لگا کہتا تھا محمد نے مجھ کو قتل کیا اُسکو اسکے لوگ آکے اٹھا لینگے اور بولے اس زخم سے کچھ اندیشہ نہیں
 اس بار سے میں نہ بچو لگا اگر ربیہ اور مضر کی تمام قوم کو یہ مار لگتا تو وہ سب جاتے محمد مجھ کو قتل کر دھکا کر کے کہے
 بعد اگر مجھ پر ٹھوکتے تو میں مر جاتا پھر ایک روز جی کے مو انجاری ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنے و انت کی طرف اشارہ کر کے فرمائے اللہ کا سخت غضب الیٰ و انت قوم پر جو اپنے نبی سے
 چھوٹے اللہ کا سخت غضب اس شخص پر جو رسول اللہ نے اسکی راہ میں قتل کیا جی انجاری ابن عباس رضی اللہ عنہما

۱۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے
 ۲۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ۳۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ۴۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

روایت کیا ہے کہ اللہ کا فضل بہت سخت ہوا اس پر جسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم قتل کئے اور اللہ کا فضل بہت سخت ہوا اس پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کو خون آلود کیا اہل سیر کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مارے گئے کر کے بات لوگوں میں اشتهار پائی بعد بعض مسلمان کہنے لگے اس وقت ہم عبد اللہ بن ابی بن مسلول باسن کو دوڑا کر کے مار گئے ابو سفیان امان کیو تو مناسب کہتا ہے اور بعض جنگ نہ کر کے بیٹھ گئے بعض منافق کہنے لگے محمد مار گئے ہیں تو تم اپنے اول کے دین کو اختیار کرو انس بن النضر رضی اللہ عنہ جو چاہتے انس بن مالک کے کہنے لگے اے لوگو محمد صلی اللہ علیہ وسلم مار گئے تو کیا ہوا محمد کا رب نہیں مارا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد زندہ کیا کرو گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کام کیو اسے جنگ کئے اس پر ہم بھی جنگ کرنا حضرت جس امر پر سر ہم بھی اسی پر مرنے بعد کہے یا اللہ میں عذر چاہتا ہوں انکے مقولے سے یعنی مسلمانوں کے اور ایر کرتا ہوں ان کے کام سے یعنی مشرکوں کے اور اپنی تو اکر پیچھے جنگ کئے یہاں تک کہ مار گئے مومے بعد دیکھے تو اپنے سر زخم سے زیادہ تھے انکو کوئی پہچان نہ سکے مگر انکی بہن انکی انگلیوں کو دیکھ کے پہچانی بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پتھر کی مار گئے اور لوگوں کو بولوانے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اول جو پہچانے سو کعب بن مالک رضی اللہ عنہ تھے کہتے تھے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں کو دیکھا خود کے نیچے سے چلتے ہیں میں نے چلا کے کہا اے مسلمانو دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اشارے سے فرمائے خاموش رہ پھر حضرت کے پاس جمع ہو گئے سو ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو ملامت کئے کہ تم کیا واسطے بھاگے کہے یا رسول اللہ ہمارا بنا پاپ سے فدا ہیں ہم سنے کہ آپ نے اس لئے ہم بھاگے اس پر اللہ تعالیٰ فرمایا نازل کی و ما محمد الا رسول الایہ و من یقلب علی عقبینہ قلن یضی اللہ شکیا اور جو کوئی پھر جاویگا آئے یاؤں وہ نہ بگاڑیگا اللہ کا کچھ اپنے جو شخص دین سے پھر جاویگا اور مرے ہوگا تو اللہ کا کچھ نقصان ہوگا اللہ سب غنی ہے و سبھی اللہ الشکرین اور اللہ ثواب دیگا جلا مانتے قابولن کو لینے دے جو اپنے دین پر ثابت رہے اور جنگ سے نہیں ہٹے اللہ تعالیٰ انکو شاکرین جو لا کھو اسطے کہ دے اللہ کی نعمتوں کا شکر جو ان پر تھا انکو ادا کئے و ما کان لنفس ان عوت یلا باذن اللہ کتباً موحلاً اور کوئی جی مر نہیں سکتا مگر اللہ کے حکم سے لکھا ہوا مقرر فی وقت لینے اسوقت

اور تاکی فتح سے نافع اور ابن کثیر اور ابو عمرو اور یعقوب قتل قاف کی ضم سے اور تاکی کسر ماضی مجہول کے
 صیغے سے پڑھتے ہیں ہم ترجمہ جو کئے ہیں پہلی قرأت پر اس قرأت پر ربیون قاتل کا فاعل ہو لینے کئی بنی کے ساتھ
 ہو کے بہت ریمان دشمن سے جنگ کئے اور زخم کھائے لیکن اس سے کچھ سہستی اور ناتوانی نہ آئی اور دشمن کے دین
 نہوئے کسو اسطے کہ اللہ کی راہ میں اور اسکی اطاعت میں اور دین کی نصرت و تائید میں یہ زخم لگے ہیں بلکہ دشمن سے
 مقابلہ کرنے میں ویسے ہی شیر ہے اسی محمد کی امت تکو بھی ان گذشتہ لوگوں کی چلن اختیار کرنا اور جہاد میں صبر کرنا
 اور شیر ذکی مانند کا فروز پر حملہ کرنا ضروری ہو قاری قتل مجہول کے صیغے سے پڑھتے ہیں انکی قرأت پر قتل کا نائب فاعل
 ہے اور سین تین وجہ ہیں پہلی وجہ یہ کہ قتل کا نائب فاعل ضمیر ہے بنی کی طرف پھرتی ہے یہ ربیون کثیر کا جملہ حال ہے
 دین قتل پر وقف کرنا کیا واسطے وہ کام تمام ہوا اب معنی یوں ہوگی کئی بنی بارے پڑا اور انکے ساتھ بیان
 جو تھے اپنا بنی مار جائے کچھ سہستی اور ضعف اختیار نہیں کئے بلکہ جہاد میں ثابت اور دین کی نصرت میں قائم رہے تم بھی
 وہ بنی ہی رہا جائے دوسری وجہ قتل کا نائب فاعل بنی کی ضمیر ہے اور ربیون محذوف فعل کا نائب فاعل ہو لینے کئی بنی
 مانگئے انکے ساتھ بھی بہت بیان مار پڑے تیسرے تیسرے بھی جو لوگ باقی تھے اور کوسستی نہ آئی تیسری وجہ قتل کا نائب فاعل ربیون
 اور یہ جملہ کا بن کی خبر ہو لینے کئی بنی کے ساتھ بہت بیان مار گئے لیکن جو لوگ اترے سو اپنے بنی کی رفاقت نہیں چھوڑ
 سستی نہیں اختیار کئے تکو بھی انکے طریقہ پر چلنا چاہئے اس آیت میں کنایہ ہو انکی طرف جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر گز
 منکرست ہو اور جہاد ہاتھ کھینچے اور جدیل ہو کے ابو نعیمان سے ابن عبد اللہ بن ابی منافق کو حاکم کرنا چاہا ربیون جمع
 کی ہے ربی اس عالم کو کہتے ہیں جو خدا ترس ہو بھینے کہتے ہیں ربی تا بعد ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ ربیون
 کی معنی بہت جامعین بھینے کہتے ہیں ربیون ہزار دن شاک کہتا ہے ایک بی بی ایک ہزار آدمی کو کہتے ہیں کابی کہا ہے
 ایک بی کے دس ہزار آدمی ہیں واللہ محبت الصابین اور اللہ چاہتا ہے ثابت رہنے والوں کو

یہ
 اول من القتل

وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى
 الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ اور کچھ نہیں بولے وہ ربیون کہہ رہے تھے اے رب ہمارے بخش ہمارے گناہ اور جو ہم زیادتی ہوئی ہمارے کام
 میں اور ثابت رکھ ہمارے قدم اور ہم کو منکر قوم پر فائز ہم اللہ کو اب الذی تبارک و تعالیٰ نے انکو ثابت دیا
 کہ اپنے نصرت ہونا اور غنیمت ہونا اور غنیمت بڑھنا اور نیک نامی حاصل کرنا و کسب ثواب الا آخرہ

ع

اور خوب ثواب آخرت کا لینے جنت اور نعمتیں اور اللہ کی رضوان آخرت کے ثواب کو حسن کا قید لگایا تا کہ تم
اور اللہ تعالیٰ کے پاس ہی مقبر رہنے معلوم ہو وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ اور اللہ چاہتا ہے کہ تم نیکی والوں کو یا تمہارا
الَّذِينَ ءَامَنُوا اِنْ لَّطِيعُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا اِيْرَدُوْكُمْ عَلٰى اَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوْا خِسْرًا
اسی ایمان والو اگر تم کہا مانو گے کافروں کا تو تم کو پھیر دے گی ایڑیوں پر پھر جاؤ گے نقصان میں کافروں سے
یہ دو نصرا مراد ہیں یا منافق ہیں جو احد دن ہریت دیکھنے کہنے لگے تم اپنے اول کے دین میں بجاؤ محمد اگر نبی ہو تو بار
نہ جاؤ ایڑیوں پر پھر نہ لینے لے پاؤں جانا اس اول کا امر جو کفر اور شرک ہو اختیار کرنا مراد ہے یعنی تم اٹکا کہا اگر مانو گے
تو تم کو کافرنہا گے خسران جو کہا اس میں دنیا اور آخرت دونوں کا خسارہ ہو دنیا کا یہ خسارہ ہے کافروں کے
منہج ہونا اور دشمنوں سے دہلنا آخرت کا خسارہ بہشت محروم ہونا اور دوزخ میں جانا بَلِ اللّٰهُ مَوْلٰیكُمْ
بلکہ اللہ تمہارا مددگار ہے وَهُوَ خَيْرُ النَّصِيْرِ اور وہ بہتر مددگار ہے یعنی تم کافروں کا کہا اس واسطے مانتے
ہو گے کہ تمہاری مدد کریں وہ تو اپنی ذات کو مدد کرنے سے عاجز ہیں تم کو کیا مدد کریں گے تم اللہ کی مدد مانو
اسی کی مدد سے بہتر ہے سَنُلْقِيْ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الرُّعْبَ اب ڈالینگے ہم کافروں کے دل میں رُعب
میں کافروں کے مسلمانوں کو ہریت دے بعد اللہ تعالیٰ نے کافروں کے دل میں رُعب ڈالا ہے رُعب سے لے کر رُعب
جاتے وقت پکار کے بولایا محمد تم چاہتے ہو تو تمہارا ہمارا وعدہ سال آئندہ پر بدر میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرماتے انشاء اللہ بہتر ہے کہتے ہیں کفار کے کی راہ لے جہد تو ہوا جا کے پشیمان ہو کر کہنے لگے ہم کیا برا کام کئے
اکثر لوگوں کو قتل کر کے خدائے بجاگوں کو چھوڑ کے چلے جانا عقل کا کام نہیں پھر جا کے ان کو تمہارے لگا دینا جب اس
بات کا غم کئے تو اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں رُعب ڈالا ان کو پھر کر آنے کی طاقت نہ ہوئی لیکن مفسرین کہتے ہیں کافروں کے
دل میں ہریت پڑنی مخصوص احد کے دن ہی تھی صحیح بات یہ ہے کہ یہ ہریت مخصوص نہیں بلکہ عام ہے گویا یوں فرمایا
جنگ میں تم کو ہریت ہوئی کہ کر کے غم نہ کرو آئندہ اللہ تعالیٰ کافروں کے دل میں رُعب ڈالے گا اور ان کو تمہارے عاجز بنا دے گا
اور تمہارے دین کو سب دینوں پر غالب کرے گا پھر اللہ تعالیٰ نے اس وعدہ کو پورا کیا دین اسلام سب دینوں پر غالب آیا
بخاری وغیرہ کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تم کو پانچ چیز عطا ہو میرے آگے کے کسی نبی کو عطا
نہیں ہوئے تھے سو اسی میں کہا نصرت بال رُعب سیرۃ شریفہ یعنی تم کو ایک جہنم کی راہ ہریت سے فتح ہوئی اس قول کو

تائید کرتی ہے جیسا اللہ کو اب اللہ مالک یزیرلہ سلطانا اس واسطے کہ انھوں نے شریک ٹھہرایا اللہ
 کا جسکی اُسے سزہ نہیں آتا رہی یعنی انکی دلوں میں رعب ڈالنے کا سبب یہ ہو کہ وہ بتوں کو اللہ کا شریک
 ٹھہرا و ما ولھم النار اور انکا ٹھکانا دوزخ ہے و یس مشوٰی الظالمین اور دوزخ بُری راہگاہ
 ہے بے انصافوں کی و لقد صدقکم اللہ وعداہ اور البتہ اللہ سچ کر چکا تم سے اپنا وعدہ محمد بن
 قرقطی سے منقول ہو کہا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ جنگ کے مقام سے اپنے گھروں کو آئے تو بعض لوگ کہنے
 لگے ہم پر یہ مصیبت کیا واسطے ہوئی اللہ تعالیٰ تو نصرت کا ہم سے وعدہ کر چکا تھا تب اللہ تعالیٰ یہ آیت
 نازل کیا یعنی اللہ تعالیٰ نے نصرت اور طغ کا وعدہ جو کیا تھا اسکو سچ کر دیا پہلے مسلمانوں کی فتح ہوئی
 اذ یحشونہم باذینہ جب تم لگے انکو کاٹنے اُسکے حکم سے یعنی اللہ کے ارادے اور اُسکے حکم پر
 تم کافروں کو ایمان قتل کرنے لگے یہاں تک کہ کافروں کی نشان بردار بنے عبدالدار کے قبیلے والے
 کیا وہ شخص قتل ہوئے و یکدیہ کیسی فتح ہوئی تھی حتیٰ اذ افشلتم و تثار غتم فی الامر و عصمت
 من یعیب ما ارنکم ما یحییون یہاں تک کہ تم نے نامردی کی ابھلا کام میں جھکڑا ڈالا اور بے حکمی کی بدنامی
 کہ جھکڑا دکھا چکا تمہاری خوشی کی چیز تھی اذ اکی معنی یہاں تک کہ کریم جو کہنے اس معنی پر کچھ تقدیر کر چکی جانتی
 یعنی اسکی معنی یوں کرتے ہیں یہاں تک کہ جس وقت اس معنی پر جزا کی تقدیر کرنا ضرور ہو تقدیر یوں لگی تھی
 اذ افشلتم و تثار غتم فی الامر و عصمت منکم اللہ انصر یعنی یہاں تک کہ جس وقت تم نے نامردی کی ابھلا کام
 جھکڑا ڈالا اور نامردی کی تو اللہ نے نصرت کو تم سے منع کیا تا فرما فی اُنسے یہ ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 احد کو اپنی پشت پر لئے اور منہہ دینے کی جانب کی طرف گئے اور تیر اندازوں کو پہاڑ کے در پر بٹھلائے اور انکو
 جنادے کچھ ہی جو تم اس مقام کو ہرگز نہ جھڑو و حکیم اُس جگہ کو ترک کئے کام میں جھکڑا ڈالے یعنی با یکدیگر اختلاف
 کئے عبداللہ بن جبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تیر انداز لوگ جو تھے مشرکوں کی ہزیمت و یکہ کے کہنے لگے یہاں
 کیا کرتے کھڑے ہو کے غنیمت پیدا کرنے چلو انکا امیر کبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھو یہاں سے تھامنے کہنے کی
 جو تا کید کئے تھے کیا اسکو بھول گئے وے با یکدیگر جھگڑنے لگے کوئی بولانا نہ جانا اور کوئی بولا جانا آخر عبداللہ بن
 جبر کے ساتھ دس شخص سے کم رہ گئے باقی سب لوگ نکل گئے خالد بن ولید اور عکرمہ بن ابی جہل دیکھے کہ میدان خالی

اُس طرف سے جلد کئے عبد اللہ بن جبر اور اُن کے ساتھ الذکوٰۃ قتل کر کے مسلمانوں کی بڑی جماعت کا قصد کئے
مسلمان صف باندھ سکے جو کھڑے تھے انکی صف ٹوٹ کے مومن اور مشرک خلط ہو گئے اور جنگ کا شمار
جو تھا بھول گئے اپنے لوگ پر آپ ارچلے لگے فح کے واسطے باد صبا جو چلی تھی موقوف ہو کے دوڑ چلنے لگی
ابلیس کپارا کہ محمد مار گئے سو لوگوں کے دل نہیں جبن آگیا ایک جماعت نے بھاگ کے مدینہ کی راہ لی مِنْكُمْ مَنْ يَبْتَغِ
الدُّنْيَا كُوفِي تَمَّ مِنْ سَيِّئَاتِهِمَا تَحَا دُنْيَا لِيْنِ دَعَا جَوْتَامَ مَجُورَ كَيْ غَنِيْتِ لِيْنِ دَوْرَ وَمِنْكُمْ مَنْ
يَبْتَغِي الْآخِرَةَ اور كُوفِي تَمَّ مِنْ سَيِّئَاتِهِمَا تَحَا تَحَا آخِرَتِ لِيْنِ دَعَا جَوْتَامَ مَجُورَ كَيْ غَنِيْتِ لِيْنِ دَوْرَ وَمِنْكُمْ مَنْ
مَقَامِ مَبْنِي مَجُورَ كَيْ غَنِيْتِ لِيْنِ دَوْرَ وَمِنْكُمْ مَنْ مَقَامِ مَبْنِي مَجُورَ كَيْ غَنِيْتِ لِيْنِ دَوْرَ وَمِنْكُمْ مَنْ
سے لے کر اُن سے نہایت پائے اس واسطے کہ انکو ازاد سے لے کر غلص کون ہے اور منافق کون ہے دنیا
کون چاہتا ہے آخرت کون چاہتا ہے سو معلوم ہو گا وَلَقَدْ عَفَا عَنْكَ اللهُ وَهُوَ تَحَقُّقُ اللهُ وَهُوَ تَحَقُّقُ اللهُ وَهُوَ تَحَقُّقُ اللهُ
لے کر تم سے بہ گناہ جو سرزد ہوئی رسول کے حکم کا خلاف کرنا اور کافروں کے منہ پر سے بھاگنا اللہ اسکو
معاف کیا وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ اور اللہ فضل رکھتا ہے مومنوں پر اِذْ تَضَعُوْكُمْ
جب چڑھے جاتے تھے تَعْدُوْنَ كَاصِيْدَةٍ اَصَادَتْ اِسْكَى مَعْنٰى زَيْنِ پُر دَوْرِ چلے جانا لے کر تم نہایت پاک
نبرد گاہ سے بھاگنے چلے جاتے تھے وَلَا تَكُوْنُوْنَ عَلٰی اَحَدٍ اَوْ رَجَعُوْا مَكِيَّتُمْ تَحْتِ كَيْ كُوْنُوْنَ اِسْكَى مَعْنٰى زَيْنِ پُر دَوْرِ چلے جانا لے کر تم نہایت پاک
بھاگتے تھے ایک دوسرے کی طرف اتفات نہیں کرتا تھا وَالرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ فِىْ اٰخِرِ لَكُمْ اور رسول کا
تھا بھاگتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو پیچھے سے پکارتے تھے اے اللہ کے بند میری طرف آؤ
ایک اکٹھے بہشت ہے فَاَنَّا بَكُمْ عَمَّا يَخْتُمُ بِكُمْ بَدَلًا لِّمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ اَنَابَ كَاصِيْدَةٍ اَصَادَتْ اِسْكَى مَعْنٰى زَيْنِ پُر دَوْرِ چلے جانا لے کر تم نہایت پاک
نعت میں رجوع کرنا اور کام کرنے والے کو اُسکے کام کی جزا جو دیتے ہیں اُسکو اَنَابَ كَاصِيْدَةٍ اَصَادَتْ اِسْكَى مَعْنٰى زَيْنِ پُر دَوْرِ چلے جانا لے کر تم نہایت پاک
اِس جگہ اَنَابَ کی اصل معنی میرا دیکھو تو مطلب حاصل ہو اپنے تمہارے بھاگنے کی پاداش دیا لیکن اَنَابَ کا استعمال اکثر
خیر میں ہوتا ہے شر میں نہیں ہوتا اِس فقیر پر انکی عقوبت کو مجازاً اَنَابَ کر کے کہا اِس کو عِلْمِ بِلَاغَتِ مِیْنِ اِسْکَمِ
کہتے ہیں بندہ عاصی کہتا ہے اِس جگہ اگرچہ ظاہر کے دیکھتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ اَنَابَ کا لفظ عقوبت میں مستعمل ہے
لیکن حقیقت میں وہ عقوبت نہیں تھی بلکہ آخرت کے نجات کی سبب تھی اِس اَنَابَ کا اطلاق کیا انعم میں ہے لفظ

نہیں

جو آیا ہے مح کی یا علی کی معنی سے ہر ایسے غم کے ساتھ یا غم پر غم بعضے بے کو اُسکے اصل معنی پر کہتے ہیں اور تجربہ یوں کرتے ہیں غم سے غم متصل ہے دو غم سے کیا مراد ہے بعضے کہتے ہیں پہلا غم وہ جو اُٹھو فتح نہوئی اور غنیمت نہیں ملی دوسرا غم اُنکو جو ہر میت ہوئی اور لوگ مارے پڑے بعضے کہتے ہیں پہلا غم اُنکو جو زمین لگن اور لوگ مارے پڑے دوسرا غم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مارے گئے کر کے جو سنے سواس غم نے اہل کے غم کو بھلا دیا بعضے کہتے ہیں پہلا غم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا جو خلاف کئے اُسکی جزامین اللہ تعالیٰ نے اذکو ہر میت دی اور لوگ مارے پڑے بعضے کہتے ہیں غم بعم سے مخصوص دو غم مراد نہیں بلکہ اُسکی معنی یوں بہت سے غم علی الاطلاق اُن پر وارہو لوگوں کا قتل ہونا اور زمین کھانا اور اُسے مصیبت ہونی اور عذاب اُترنیکا اندیشہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مارے گئے کر کے سنا اور کافرانہ ثانی این پر یوش کرتے ہیں اور ابوسفیان مدینہ میں گھس کے گھر دار کو تباہ کرنا ہر کر کے متفکر ہونا لَکِیْلًا تَحْزَنُوْا عَلٰی مَا فَاکُمْ وَلَا مَا آصَابَكُمْ مَا اَدٰ اِیْہِمْ نَہْ کُرو جو ہاتھ سے باوے اور نہ جو سامنے آوے معلوم کیجئے لکیدا کے لاین دو قول میں پہلا قول لا اپنی اصل معنی پر جو نفی ہے باقی ہے اور اس جملہ کا تعلق عفا عنکم سے ہر ایسے اُنکو وہ معاف کیا تا اُنکو دکہ نہو اُسکا جو فوت ہوئی اور نہ اُسکا جو تھو پہنچا کیا واسطے اللہ تعالیٰ عفو کرنے سے اُداسی سو جاتی رہی بعضے اُسکی معنی یوں کرتے ہیں تھو غم ایسا ہوا جو تمہاری اُداسی کو بھلا دیا دوسرا قول لا کا کلمہ زاید ہے صلہ کلام کے واسطے اب معنی یوں ہوگی تھو غم دکھایا تا طول ہوا سپر جو فوت ہوئی اور اسپر جو تھو عقوبت پہنچی وَاللّٰهُ حٰیثُ یَّہْمُ فَعَلُوْنَ اور اللہ کو خبر ہے تمہارے کام کی ایسے تمہارے سب کام نیک و بد اسکو معلوم شدہ اَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ اَمْنًا نَّعَاسًا یَّغْشٰی طَافَتْ مِنْکُمْ مَّیْرَمُ پُرانا را دکھ کے بعد امن کو اور اوکھ کر گھیر رہی تھی تم میں بعض کو یہ خطاب مومنوں کو ہر ایسے اُس خوف اور غم کے بعد تھو اللہ تعالیٰ نے اتنا بے فکر کر دیا کہ تھو نیند آتی شروع ہوئی نیند آنا علامت بیگماری کی ہر جو کو خوف ہر اس ہوتو اسکو نیند نہیں آتی بخاری ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں اونھیں لوگوں میں تھا جسکو اہل کے نیند آگھ گھیر رہی تھی میرے ہاتھ سے توار گرتی جاتی تھی اور میں اٹھا لیتا تھا امام احمد اور حاکم کی روایت میں آیا ہے ابو طلحہ کہے احد کے روز میں سر اٹھا کے دیکھا جبیر نظر پڑی اُسکا یہ حال تھا کہ دُعا کے نیچے سر رکھ کے نیند سے

جھک رہا ہے ابن اسحق نے کتاب المغازی میں زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ہم پر نہایت خوف ہوا پھر اللہ تعالیٰ ہم پر نازل ہوا اس وقت معتب بن قشیر اور ابی ہریرہؓ کان لئلا من الامر شیء ما قتلنا بہنہا یعنی ہمارے ہاتھ میں کچھ امر ہوتا تو ہم بیان نہ کر جاتے اسکی بہت بات میں سنا اور مجھ پر نواز اس قدر غلبہ کی تھی کہ وہ بات مجھ کو خواب معلوم ہوتی تھی وَطَائِعَةٌ قَدْ أَهْتَمْنَا بِهَا الْقِسْمَ اور بعضوں کو فکر پڑی تھی اپنے جی کی اس طایفہ سے منافق مراد ہیں اللہ تعالیٰ غصہوں پر نازل ہوا منافق پر نیند نہ آنے سے وہ اپنے جان بچانکی فکر میں پڑے تھے یُظَنُّونَ بِاللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِیَّةِ خیال کرتے تھے اللہ پر جھوٹے خیال جاہلون کے یعنی اللہ پر خیال کرنا ہے وہ نہ کر کے جھوٹے خیال کرتے تھے جیسا جاہلیت والے کرتے ہیں یَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ کہتے تھے کچھ بھی کام ہے ہمارے ہاتھ میں استقامت کا کلمہ ہے اسکی معنی نفی کی ہے اور امر سے نفرت اور فتح مراد ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ مدہ ہم سے جو کئے تھے کچھ نہ ہوا مشرکوں کو غلبہ ہے بعضی کہتے ہیں یہ استقامت انکاری ہے اور وہ مقولہ عبد اللہ بن ابی بن سلول کا ہے اُس نے اول کہہ دیا تھا مدینہ سے نہ نکلنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اسکی بات کا خلاف کر کے مدینہ سے نکلے اور لوگ شہید ہوئے عبد اللہ بن ابی بن سلول کو خزیج کے بہت مارے جانے کی خبر ہوئی اُس نے سُنکے کہا میں اُنکو منع کیا تھا میری بات مان مارے پڑے قُلْ نُوَكِّه اِیْ مُحَمَّدًا اَنْ اَمْلٰی کَلَّمَ اللّٰہُ سب کام اللہ کے ہاتھ میں فتح اور غلبہ نصرت اور شکست قضا و قدر سب اسکی اختیار میں ہیں جو چاہے ہو کرے یُظَنُّونَ فِی الْقِسْمِ مَا کَانَ لَکُمْ شَیْءٌ کہتے ہیں چوتھے سے ظاہر نہیں کرتے یہ جملہ حال پڑے یقولون کی ضمیر کا یقولون لَوْ کَانَ لَنَا مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ مَا قَتَلْنَاکُمْ لہٰذا کہتے ہیں اگر کچھ کام ہوتا ہمارا ہاتھ تو ہم مار جاتے اس کا یہ جو سابق کے جملہ کا بیان ہے یعنی دلیل بات جو پوشیدہ رکھتے ہیں سو یہ ہی کہتے ہیں لہٰذا اگر اختیار

محمد کے ساتھ نہ نکلتے اور مارے جاتے یہ مقولہ معتب بن قشیر کا ہو قُلْ نُوَكِّه اِیْ مُحَمَّدًا لَوْ کُنْتُمْ فِی سَبْعِ قُلُوبٍ لَّابْرَزَ الَّذِیْنَ کُنْتُمْ عَلَیْہِمْ الْقَتْلُ اِلٰی مَضِیْعَہِمُ اگر تم ہوتے اپنے گمروں میں البتہ باہر نکلتے جن پر لکھا تھا مارا ہی جانا اپنے پر اور اس آیت کا مطلب یہ ہوا دیشہ اور حذر کرنا قدر کے آگے

نفع نہیں دیتا اور تیر تقدیر کو دفع نہیں کرتی تم اگر اپنے گھروں میں رہتے تو بھی جن کی قضا آتی تھی وہ
 البتہ گھروں سے نکل آتے اور مر کر گرنے کی جگہ ہے وہاں پہنچتے وَلَیْسَتْ لَی اللّٰهُ مَا فِیْ صُدُورِکُمْ
 اور اللہ کو آنا تھا جو کچھ تمہارے جی میں ہے یہ جو فعلی محذوف کی علت ہے تقدیر یوں ہی وہ نہیں کریم
 احد لیسلی اللہ یعنی احد کے دن کو نصرت نہیں دیا تو اس کے تمہارے جی میں اخلاص ہے یا نفاق سوا اللہ کو
 آنا منظور تھا وَلَیْجِصَّ مَا فِیْ قُلُوبِکُمْ اور نکھارنا تھا جو تمہارے دلوں میں ہے یعنی شکست فائدہ
 یہ تھا کہ تمہارے دل تنگ اور شبہ سرباک صاف ہو جاویں وَاللّٰهُ عَلَیْہِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ اور
 اللہ کو معلوم ہے جی کی بات یعنی لوگوں کے دلوں میں جو پوشیدہ ہو وہ سب اللہ کو معلوم ہے اس کو آزمائش وغیرہ کی
 کچھ حاجت نہیں محض لوگوں پر مومن اور منافق کا حال کھل جائیکے واسطے یہ کیا اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَلَّوْا
 مِنْکُمْ یَوْمَ التَّقِیِ الْجَمْعِ اِنَّمَا اَسْتَلٰہُمُ الشَّیْطٰنُ بِبَعْضِ مَا کَسَبُوْا مَقْرَر جو لوگ تم میں سے
 جسدن بھرتی دو فوجیں سو انکو دگا دیا شیطان نے کچھ انکے کرتب یعنی احد کے دن فوجیں مسلمانوں
 کے اور مشرکوں کے جب متقابل ہوئیں تب تمہارے لوگ جو بھاگ گئے سو انکی گناہ کی شامت سے شیطان
 انکو لغزش دیا لغزش یہ کہ جو انکے دلوں میں دوسو سہ ڈالا اور غنیمت کے لالچ سے مقام کو چھوڑ کے
 نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا خلاف کئے بعضہ کہتے ہیں لغزش یہ تھی کہ شیطان انکو انکے
 گناہ جو سابق سرزد ہو گئے یا دلدلایا پھر توبہ نہ کر کے اس حالت اللہ تعالیٰ کی ملاقات کرنا مکروہ جہاں
 اور اپنے پاس قرار رکھئے کہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے تو ایسی طور سے کرنا کہ وہ راضی ہو بہتر ہے کہ اب
 یہاں سے چمپت ہونا عباد کی راہ سے یا نفاق سے نہیں بھاگے اس آیت کے سیاق سے معلوم ہوا کہ لوگ سب
 نہیں بھاگے نفس الامر میں ایسا ہی ہے لوگ تین تفریق ہو ایک جماعت نے بھاگ سکے نہ نہ کی راہ لی اور بالکل
 نہیں الٹی انہیں کے شان یٰٰن آیت اُتری اور انکی تقصیر معاف ہوئی اور ایک جماعت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 لگنے کر کے غم کھائے لیکن اپنے دین کے واسطے اور دشمن کو دفع کرنے کے لئے جان پر اٹھکے مرزا دعا کو شش کئے اکثر
 اکثر صحابہ کا یہی حال تھا اور ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھی نہز میت کی ابتدا
 ایک دو شخص ساتھ تھے بعد معلوم ہونے لگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیات میں ایک ایک دو دو کے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہونے لگے اس حالت کے دیکھتے روایتوں میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کتنے شخص تھے بعض روایتوں میں آیا ہے کہ آپ کے ہمراہ فقط مقداد بن الاسود تھے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ طلحہ بن عبید اللہ اور سعد بن ابی وقاص تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ پانچ شخص تھے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ گیارہ شخص تھے اور ایک میں آیا ہے کہ بارہ شخص تھے اور ایک میں آیا ہے کہ چودہ تھے جہا جہین کے ساتھ اور انصار کے ساتھ ان کے نام بھی لکھے ہیں ابو بکر اور علی اور عبد الرحمن بن عوف اور سعد اور طلحہ اور زبیر اور ابو عبیدہ اور انصار کے ابو جہانہ اور مجاب بن المنذر اور عاصم بن ثابت اور حارث بن العصہ اور سہل بن حنیف اور سعد بن معاذ اور اسید بن حضیر یہ نام واقعی لکھے ہیں اور بعض روایتوں میں سعد بن عبادہ اور محمد بن مسلمہ کا نام بھی آیا ہے اور زیاد بن السنن یا عمارہ بن زیاد بن السنن کا نام بھی آیا ہے اور عمر اور ابو طلحہ بھی ہمراہ تھے کہ صحیح میں آیا ہے وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ اور تحقیق اللہ انکو بخش چکا کیونکہ وہ نادم ہو اور توبہ کئے إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ بیشک اللہ بخشنے والا ہے تَحَلَّی رَحْمَتًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا اٰی اٰیْمَانٍ وَالْوَمَّ نَبُوءَاتُکُم طرچ جو منکر ہوئے یعنی عبد اللہ بن ابی بن سلول وغیرہ منافقین وَقَالُوا لَاخِوَانُہُمْ اور کہ اپنے بھائیوں کو یعنی انکو جو کفر اور نفاق میں ابن سلول کے شریک تھے یا انکو جو انکے بھائی تھے نسب میں لیکن مسلمان تھے اِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ خُصِّبَ سَفَرُكَ نَخْلِينَ مَلِكٍ مِّنْ يَّبْنِي تِجَارَتٍ وَسَلَىٰ يٰ اٰمَنُ اور کسی کام کے لئے کسی ملک میں سفر جاوین اور وہاں مر جاوین اَوْ كَانُوا غُرَىٰ یا ہوں جہا دین اور مارے جاوین غری جمع غازی کا ہے لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا تَدَارَكُوا وَمَا قَتَلُوا اگر رہتے ہم پاس نہ مرتے اور نہ مارے جاتے لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ تاکہ دُاے اللہ اُس سے افسوس انکے دلون میں لیجیل میں کالام ایک مقدر جملہ سے متعلق ہے جس پر نفی و لالت کرتی ہے تقدیر یوں ہے لا تَقُولُوا مِثْلَ قَوْلِهِمْ لِيَجْعَلَ اللَّهُ اَلَا يَبْهَتُونَ اے مومنو تم منافقوں کے بات کی مانند کہتے تالہ اُس قول سے منافقوں کے دلیمن افسوس ڈالے کیونکہ وہ منافق جب تمہارے دلیمن تم نہ مرتے کہ کہے شہید ڈالے اور تم انکی بات کو خاطر پر نہ لا کے اپنے سفر اور جہاد کو نہ چھوڑے تو منافق کا کھوٹ گیا اور

انکی بات کارگر نہوئی تو آخر وہ افسوس کریگی جیسے کہتے ہیں اس کلام کی تقدیر یوں ہوا ہم قاولا ذلک
 الکلام لیحل اللہ ذلک الکلام حسرة فی قلوبہم یسے منافق یہ بات کہے تا ابات اللہ ان کے دلیں حسرت
 ڈالے اس تقدیر پر انکے دلوں میں حسرت آئیگی وجہ یہ ہے کہ وہ شخص کے قریبی کہ جنکا ایمان قوی نہیں
 یہ بات جب سنیں تو انکی حسرت زیادہ ہوتی ہے کیونکہ انکا عقیدہ یہ تھا کہ اگر ہم کد کرتے اور انکو سفر
 اور جہاد سے منع کرتے تو وہ نہ مرتے ہم انکو بچا ہو کے منع کرنے سے و مارے گئے جب عقیدہ یہ تھا تو
 انکی حسرت البتہ زیادہ ہوگی مسلمان جو یہ عقیدہ نہیں رکھتے ہیں انکو اسکی موت افسوس نہیں ہوتا
 سو معلوم ہے منافق شہدہ ڈالا تو اسکی حسرت ہوتی ہے وَاللّٰهُ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ اور اللہ ہی جلاتا
 اور مارتا یہ ردی منافقوں کے قول پر یسے کہتے ہو کہ اگر نہ جاتے تو نہ مرتے ایسا نہیں کیونکہ امر اللہ کے
 اختیار میں ہے جلانے اور مارنے والا صاحب وہی اللہ ہی اکثر مسافر اور غازی ج جاتے ہیں گھر میں
 بیٹھنے والا مارتا ہے گھر میں چھپکے رہنا فائدہ نہیں دیتا وَاللّٰهُ یَمَّا تَعْمَلُونَ کَبِصْرٍ اور اللہ تمہارے

۴۱
ورد

کام دیکھتا ہے وَلَکِنْ قُلْتُمْ مَّا تَسْتَبِیْلُ اللّٰهُ اَوْ مِمَّ مَّغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَحْمَةً خَیْرٌ مِّمَّا یَجْعَلُونَ
 اور اگر تم مار گئے اللہ کی راہ میں یا مر گئے تو بخشش اللہ کی اور مہربانی بہتر ہے اس سے جو جمع کرتے ہیں جہاد
 تم قتل ہو یا اللہ کی راہ میں بھل کے مرنے کے تو تمکو آخرت میں مغفرت ہوگی اور اللہ رحم کریگا بخشش اور
 مہربانی دنیا میں زندہ رہنے سے اور دنیا کو حاصل کرنے سے بہتر ہے مغفرت اور رحمت کو کہ جو دلایا
 اشارہ ہے کہ ذرا اسی مغفرت اور ذرا اسی رحمت تمام دنیا سے بہتر ہے ابو داؤد نے ابی مالک شہری رضی اللہ
 سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ کی راہ میں بھلے کے مر گیا یا مارا
 تو وہ شہید ہے یا اسکو گھوڑا اگر ایگیا یا اونٹ اگر ایگیا یا اسکو کیرا اگر ایگیا یا اپنے بچھونے پر کسی طرح سے
 مر گیا تو وہ شہید ہے اسکی سند میں یقین بن الولید ہے جمہور اسکو فقہتے ہیں اور عبد الرحمن بن ثابت
 ابن ثوبان و مشقی ہے وہ صدوق ہے ابن المہدی اور ابو حاتم اور و جیم اور ابن مہین اسکی توثیق
 ابن ابی علی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 جو حج کیواسے نکلیگا اور مر جائیگا تو اللہ تعالیٰ اسکے لئے قیامت تک حج کرنے والی کا ثواب لکھیگا

اور جو عمر کے لئے نیک کیا اور مرجا کا تو اللہ تعالیٰ کے لئے قیامت عمر کرنے والی کا ثواب لکھ لکھا اور جو بھلائے نیک کیا اور مرجا کا تو اللہ تعالیٰ کے لئے قیامت عمر کرنے والی کا ثواب لکھ لکھا اس کی سند میں بنی ہو کر اکثر لوگ اس کی توثیق کئے ہیں اور اس کی حد کو صحت با صحت کہتے ہیں وَلَکِنْ مَّتَمُّوْا قِتْلَتُمْ لَا اِلٰی اللّٰہِ تَحْشَرُوْنَ اور اگر تم مر گئے یا مارے گئے تو البتہ اللہ ہی پاس کھٹے ہو گے لیکن تم کسی سے مر و آخرت میں سب اللہ ہی کے پاس جمع ہوتا ہے تب ہر ایک کو اُس کے عمل کی جزا دیگا فَمَا سَرَجَتٍ مِّنَ اللّٰہِ لَیْسَتْ لَہُمْ سُوْجِدٌ اِلَیْہِ جُوْزٌ مِّنْ دَلِیْلِ اَنْوَاسِ اَیْتِیْنَ جَارِجُوْر کو مقدم کر کے فہما رحہ فرمایا سو اس سے یہ فائدہ نکلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نرم دل ہونا اللہ کی رحمت ہی لینے اللہ تعالیٰ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو لطف و ملائمت کرنیکی توفیق دیا اور ان کے دل میں ہر والا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن پر نرم دل ہوئے وَلَوْ کُنْتَ فَطًّا غَلِیْظَ الْقَلْبِ لَا تُفَضُّوْا مِنْ حَیْثُ لَکَ اِذَا تُوْہُوْا بِدُخْلٍ مِّنْ دَلِیْلِ اَلْبَیْتِ مَثَرُ ہُوْجَتِ تیرے گرد سے فقط کی معنی بد خلق اور سخت گو اور بجا کرنے والا سخت دل وہ جس کو ہر بہنیں اس کی فقط اور غلیظ القلب دونوں صفت کو جمع کیا کیواسطے کہ لوگ بعضے بد خلق اور سخت گو بہنیں رہتے لیکن سخت دل نہ ہوتے کسی پر رحم نہیں کرتے اس واسطے فرمایا تو بد خلق اور سخت دل بہنیں حاصل یہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بد خلق اور سخت دل ہوتے تو آپ کے پاس لوگ نہ ٹھہرتے علی الخصوص اعراب جو بجا اور بے مروتی میں جیتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خوش خلق نرم دل رہنا ضروری معلوم کیجئے کہ رسول کی بعثت سے اللہ کے احکام اور شرع تکلیفات خلق کو پہنچانا مقصود ہے یہ غرض حاصل ہونگی جب تک لوگ دل سے اس کی طرف مایل ہوں یہ بات تمام ہونگی مگر رسول کے نرم دل اور مہربان رہنے سے اور اُن سے ہنساری اختیار کرنا اور اُن کی بد خلقی سے دگڑنا اور اُن کے تقصیر میں معاف کرنا اور ان کو شفقت کی نظر سے دیکھنا ان سب کچھ دیکھتے رسول فقط اور غلیظ القلب رہتا ہوا امام تغال نے اس آیت کو احد کے روز کے واقعے پر حمل کیا ہے معنی یوں کرتا ہے اللہ کی کچھ رحمت تھی احد کے روز جب کہ ہزیمت کے بعد بھی تیرے پاس آئے تو انہیں نرمی کیا اگر تو فقط اور غلیظ القلب ہوتا اور اپنے طعن و ملامت کرتا تو تیری اور بھاگیگی شرم سے تیرے نزدیک سے نکل جاتے اور دشمن شیر ہوتا اس کی طعن زیادہ ہوتی فَاعْفُ عَنْہُمْ سُوْءُ اَنْوَاسِ یعنی اُن کی لعنہ سے درگزر اور ان کی تقصیر میں معاف کرو اَسْتَغْفِرُ لَہُمْ اَوْ یُخْشِشُ نَاسُکَ واسطے لینے اللہ تعالیٰ سے اُن کی مغفرت چاہتا ہے تیری ہمارش قبول کرے اور ان کو بخشے جسے کہتے ہیں معاف کر لینے تقصیر میں جو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی ذات کے ہیں اور بخشش مانگ لینے گناہوں کی جو حقوق الہی ہیں و سَأَوْزُهُمْ فِي الْآخِرَةِ اور اُن سے مشورت لے کام میں لینے اُن سے تجویز کیا کر بغوی نے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا زیادہ مشورت لینا کسی کو میں نہیں دیکھی اور عبد الرزاق مصنف میں اور امام احمد اور اسحق اور ابن حبان حدیث کے قصہ میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ اپنے اصحاب سے مشورت بہت کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی کو میں نہیں دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل کامل اور اصحاب رہتے پر اور روحی اُترنا اور اپنی اطاعت تمام خلق اللہ پر بھلے برے امور میں فرض ہوتے ہوئے اگر مشورت کر لیا حکم اللہ تعالیٰ جو فرمایا اُس کے چند وجہ ذکر کئے ہیں پہلی وجہ مشورت کا حکم جو کیا صحابہ کی عزت و شان بتانے اور اُن کی محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے زیادہ ہونے ہی مشورت نہ کرے تو اُن کی ہرگ تھی شاید آزر دہ ہوں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدخلفی کرین دوسری وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ عقل میں سب سے کامل تھے لیکن لوگوں کی عقل کو انہما میں ایک شخص کی راہی میں مصلحت کی ایسی بات آ جاتی ہے جو دوسری عقل میں نہیں آتی علی الخصوص دنیا کے کاموں میں مسلم نے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں بھی ایک بشر ہوں جب تمہارے دین کے کاموں میں کچھ امر کروں تو اسکو اختیار کرو اور جب تمکو امر کروں کچھ چیز کا میری رائے میں بشر ہوں اور عائشہ اور انس رضی اللہ عنہما کی روایت میں آیا ہے کہ آپ فرمائے اتم اعلم بامر دنیا کم لینے تمہاری کے کاموں کا علم تم کو زیادہ ہو بخاری ادب المفرد میں اور عبد اللہ بن احمد زوائد میں حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کئے ہیں کہ کوئی لوگ آپس میں مشورت نہیں کئے مگر اللہ تعالیٰ انکو بہتر چیز کی راہ بتایا اسکی سند قوی ہے اُنکو مرفوع بھی روایت کئے ہیں لیکن وہ صحیح نہیں تفسیری وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے مشورت لینے کی احتیاج تھی لیکن لوگ آپکی اقتدا کرنے اور مشورت کر نیکی سنت جاری ہو اللہ تعالیٰ ایسا حکم کیا یہ وجہ حسن بصری و سفیان بن عیینہ سے منقول ہے جو صحیح وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ احاد کے دین مشورت کئے بعضے تو نکلنے پر مجبور ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی نکلنے پہنچتے تھے جب انکی بات سُنکے نکلے اور صورت ویسی ہوتی تو احتمال ہوا کہ اللہ اُن سے مشورت نہ لیکو جب مشورت نہ لیکو تو انکو کئی خیال میں آویگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں اُس روز کا اثر ہونے باقی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے حکم کیا کہ اُن سے مشورت لیا کرنا معلوم ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دلیں اُسکا کچھ

باقی انہیں باسچوین وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے مشورت جو لیتے ہیں اپنی رائے یعنی اور معلوم کرنی منظور تھی بلکہ معلوم ہو کہ انکی عقل کتنی ہے اور انکا فہم کیسا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی قدر رکھتے ہیں اس سے عقلمند کوٹ، اور فاضل و مفصل کوٹ، معلوم ہوگا تو ہر ایک کو اُس کے مرتبہ پر کھینکے چھٹی وجہ مشورت لینے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احتیاج انہیں لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے مشورت لیا کر ہر شخص اس مقدمہ میں بہتر اور مناسب بات کہنے کی واسطے سعی کرے اور سب کے اروج بہتر بات نکالنے پر متفق ہوگی ظاہر ہے کہ روح ایک بات پر متفق ہونا مقصد حاصل ہونے پر امانت کرتا ہو اسی سرا کے نظر کرتے نماز کو جماعت پر صلیب کا حکم اور جماعت سے نماز پڑھنا منفرد نماز پڑھنے سے افضل ہوا توین وجہ اللہ تعالیٰ مشورت لینے کا جب حکم کیا تو معلوم کہ اللہ تعالیٰ کے پاس اپنی قدر و منزلت ہو جب اُس کو جانتے تو زہد و تقویٰ میں جد و کد کرینگے تا اللہ کے پاس اپنی منزلت اٹھوین وجہ سلاطین کو کوئی فہم درپیش ہو تو مشورت نہیں لیتے مگر اسی جو غیر تمند اور عالی مرتبت اور بادشاہ کا مقصد صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورت لینے کا حکم ہوتا تو ان کے دلیمن خطر ہوتا کہ ہم جو گناہ کئے اُس کو اگرچہ اللہ تعالیٰ اپنی فضل سے صاف کیا لیکن اب اللہ تعالیٰ کے پاس ہماری وہ منزلت باقی نہیں ہو اُس خطرے کو دفع کرنے کے واسطے اللہ تعالیٰ نے مشورت لینے کا حکم کیا تا معلوم ہو کہ تم سے یہ نعرش جو سرزد ہوئی اُس کو صاف کر دیا اور تمہاری منزلت اللہ کے پاس جو تھی اُسین کچھ گھٹا و نہیں ہوا بلکہ تم توبہ خالص جو کئے اسکے کرنے سے تمہارا مرتبہ بالا ہوا سابق میں مشورت لینے کا حکم نازل نہیں تھا سو اب اس باب میں قرآن نازل ہوا اب سری بات سنئے کہ جب کسی مقدمے میں وحی نازل ہو چکی ہے تو اُسین مشورت لینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جائز نہیں اس بات میں علماء کا اتفاق ہے جس میں وحی نازل نہیں ہوئی ہے بجز وہ کیسا ہی مقدمہ ہو اُسین مشورت لینا یا بعضی میں سو علماء کو خلاف ہے لیکن کہتے ہیں تمام امور میں مشورت لینا لیکن کہتے ہیں فقط دنیوی امور میں اور لیکن کہتے ہیں فقط جنگ کے مقدموں میں اور ہر شخص اپنے قول کی دلیل ذکر کیا ہے اور دوسری دلیل پر قیاس کیا ہے بجز عاصی کہتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو ملاحظہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ سب امور میں مشورت نہیں لیتے تھے مشورت انہیں امور میں لیتے تھے جنہیں مشورت لینے کی احتیاج نہ خواہ تعلق جنگ کے یا نہ جنگ کے دنیوی امور ہوں یا دینی کیونکہ بدر میں جنگ کرنے کے مقدمہ میں مشورت اور بدر کے اسیر دکن مقدمہ میں مشورت

اور احد کے جنگ کو نکلنے میں مشورت لےئے اور حدیبیہ میں سید پاک کو جانا یا جو لوگ قریش کی ہلک سی جمع ہوئے
 میں انکے مقاموں پر جا انکو ہلاک کرنا کہہ کے مشورت لےئے اور بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کے ایک مقدمہ میں
 مقدمہ میں مشورت لےئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کر نیکی قبل صدقہ دیو کر کے آیت ج نازل ہوئی اس میں
 علی رضی اللہ عنہ سے مشورت لےئے کہ کس مقدار میں کسے صدقہ لینا دیکھو ان امور میں بعضہ جنگ کے مقدمات ہیں
 اور بعضہ جنگ کے مقدمات نہیں اور بعضہ دینی امور ہیں اور بعضہ دنیوی تو معلوم ہوا مشورت لینا مخصوص نہیں
 معلوم کیجئے شاور امر کا صیغہ ہے وجوب پر دلالت کرتا ہے پھر یہ امر وجوب کا ہے یا استحباب کا اس میں اختلاف
 ہے بعضہ کہتے ہیں مشورت لینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھا بعضہ کہتے ہیں یہ امر استحباب کا ہے
 بیہقی نے امام شافعی رضی اللہ عنہ سے ایسا ہی نقل کیا ہے ابو نصر القشیری بھی اپنی تفسیر میں اسی بات کا حرم
 کیا ہے یہی قول راجح ہے شاور ہم کی ضمیر راجح ہے الذین آمنوا کی طرف لینے مومنوں سے مشورت لے ان مومنوں
 صحابہ مراد ہیں لیکن سب صحابہ مراد نہیں بلکہ انہیں جو دانا اور عقلمند تھے مشورت کے لائق تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اصحاب میں ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے مثل کسی کو عقل و فراست اور دانا ئی نہیں تھی اس لئے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم انہیں سے اکثر مشورت کرتے بلکہ واحد ہی تفسیر وسط میں عمرو بن دینار سے روایت کیا کہ ابن عباس رضی
 عنہما کہے وے لوگ جن سے مشورت لینے کا حکم ہوا وہ ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما ہیں اسکو حکم اور بیہقی بھی روایت کیے
 ہیں حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے امام احمد اور اسد بن موسیٰ فضایل صحابہ میں ابو یعقوب بن سفیان کتاب المغیر
 میں عبد الرحمن بن غنم سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو فرمائے مشورت میں تم
 دونوں جب ایک امر پر اتفاق کرو گے تو میں تمہارا کبھی خلاف نہ کروں گا حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند لایا ہے
 اور عبد الرحمن بن غنم صحابی رہنے میں اختلاف ہو اور غنم غین مجمل کی فتح اور نون کی سکون امام نحر الدین دارمی کہتا ہے
 اس آیت میں اہل مشورت ابوبکر اور عمر کو مراد لینے میں اشغال ہو کہو کہ جو لوگ ہر نیت کھائے تھے اور اپنی نیت کو
 اور انکے لئے مغفرت مانگنے کا امر کیا ان سے مشورت لے کر کہ امر کرتا ہر عمر تو ہر نیت کھائے تھے مشورت لینے کے حکم میں داخل نہیں لیکن ابوبکر
 ہر نیت نہیں کھائے تھے تو آیت کے حکم میں داخل نہ ہونگے آیت ابوبکر کیسے مراد ہونگے بندہ عاصی کہتا ہے ہر نیت کھائے
 سو لوگوں سے مشورت لینا کہہ کے آیت میں کچھ دلالت نہیں ابوبکر کی آیت میں لینے ان الذین تو لو انکم

یوم النقی الجمان الآیہ میں ہر میت کھائے سو لوگوں کی بخشش کی خبر دے دیا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی نرم دلی بیان کیا اور بولا اگر تو نرم دل نہوتا تو تیرے پاس سب منتشر ہوجاتے دو مگر بار تیرے پاس جمع ہوئے
اس سے معلوم ہوا مغفرت مانگنی اور مشورت لینا ہر میت پاہوں سے مخصوص نہیں بلکہ آپ کے پاس جملہ لوگ
جمع ہیں ان مشورت لینا ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی انہیں میں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے
پھر اہل شوریٰ میں کیسے داخل نہونگے اور عمر رضی اللہ عنہ کو سنہزین بن شاکر کرنا صحیح نہیں کہو اسطے کہ
ہر میت کھا کے مدینہ کی راہ لے سو لوگوں میں آپ نہیں تھے بلکہ ابتدا ہر میت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم سے دور پڑ گئے تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام معلوم ہوا آپ کے نزدیک آئے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک نہ رہنے سے لازم نہیں آتا کہ ہر میت کھائے عمر رضی اللہ عنہ جنگ میں
موجود تھے اور اونکے اور ابوسفیان کے درمیان گفت و گو جو چلی اسکا قصہ صحیحین وغیرہ میں موجود ہے
فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ یہاں پر جب ٹھہر چکا تو بھروسہ سا کر اللہ پر یعنی تجویز کر کے تو ایک
بات جب ٹھہرا دیا بعد اللہ پر بھروسہ سا کر اچھا برا کرنے والا وہی صاحب اس سے غرض یہ ہے کہ
بندہ تمام امور میں اللہ کے سوا دوسرے کسی چیز پر اعتماد نہ کرے اور مشورۃ لینے سے توکل میں
خلل نہیں آتا تدبیر بالکل مجوز دینا توکل نہیں بلکہ اسباب کی رعایت کے ساتھ اللہ پر تعویض کیا جائے
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ مقررہ اللہ چاہتا ہے توکل والوں کو اِنْ یَفْعَلْ كَمَا يُنَاصِيكَ اللَّهُ فَلَا
غَالِبَ لَكَ اگر اللہ تمہاری مدد کریگا تو کوئی تمپر غالب نہوگا یعنی اللہ اگر توکو نصرت دیگا اور
دشمن پر غالب کرے تو کسی آدمی کی طاقت نہیں جو تم پر غالب آوے جیسا بدر کے روز نصرت دیا
وَإِنْ يَحْدُكُمْ مِنْ ذَٰلِكَ فَعَلَيْكُمْ یعنی اگر وہ تمکو نہ دے تو کوئی تمہاری مدد کرنے والا نہیں جیسا
احمد کے دن گذرا **وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ** اللہ پر بھروسہ سا چاہئے مومنوں کو کیا واسطے
تمام حکام اللہ کے اختیار میں ہے اور اسکے تھا کہ کوئی دشمن کو سکتا اور اس کے حکم کے آگے کوئی نہیں آتا
شد سے کو ضرورت اپنے سب مومنین اللہ پر توکل کرنا دو میر کا ٹیکا نہ کرنا کسی نے توکل کی معنی میں کیا

کہا ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ رِزْقَکَ وَ لَا تَقْلِبْ لِقَیْکَ نَاصِرًا غَیْرَہُ وَ لَا تَلْعَلْکَ شَاہِدًا سِوَاہُ
یعنی تو کل اُسکو کہتے ہیں رزق کیو اسطے اللہ کی نافرمانی نہ کرنا اور اپنا مددگار اسکے سوا دوسرے کے
نہ دھونڈھنا اور اپنے علی پر اُسکے غیر کو شاہد نہ رکھنا مسلم نے عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے روایت
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میری امت سے ستر ہزار آدمی بہشت میں بن حساب لینے
کے جائینگے صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ دے کون لوگ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ لوگ
ہیں جو گل بہنیں دیتے اور بہنیں منتر کرتے اور جانور کی فال بہنیں لیتے اور اپنے پروردگار پر توکل کرتے
عکاشہ بن محسن اٹھکے عرض کئے یا رسول اللہ آپ عا کیجئے کہ اللہ مجھکو انہیں میں کو سے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرمائے یا اللہ عکاشہ کو انہیں میں کر پھر دوسرا شخص کھڑے ہو کے عرض کیا یا رسول اللہ آپ
دعا کیجئے کہ اللہ مجھکو بھی انہیں میں کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عکاشہ تیرے پر اسکی سبقت
لیگیا تو لگل بہنیں دیتے یعنی بیماری دفع ہونیکے واسطے آتش کا داغ بہنیں دیتے ترمذی اور ابن ماجہ
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوں فرماتے
تھے تم اگر اللہ تعالیٰ پر پورا توکل کرو گے تو تمکو رزق پہنچا جائیگا جیسا پرندے کو پہنچاتا ہے صبح ہی غلی شکم نکلتا ہے
شام کو اگھاتا آتا ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے وَمَا کَانَ لِیَنْجِیَ اَنْ یَغْلَ اور بنی کا
کام بہنیں کہ کچھ چھپا رکھے یغل کا لفظ غلول سے مشتق ہے غلول کا معنی اصل میں خیانت کرنا عرف میں غنیمت
کے مال کو خیانت کرنے کے تئیں کہتے ہیں یعنی بنی کی شان بہنیں جو غنیمت میں خیانت کرے کیونکہ خیانت
کرنا بہت بُرا اور ہلکا کام ہے نبوت کا منصب نہایت جلیل اور بزرگ ہے نبوت اور خیانت دونوں
صحیح ہونا محال ہے اس آیت کے مائل ہو میکا سبب ابو داؤد اور ترمذی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
یوں روایت کئے ہیں کہ بدر کے جنگ میں ایک سرخ چادر گم ہوئی بیٹھے کہے شاید رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ہوں پھر اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا تو میری کھوپڑی چھپ گئی جس غریب ہو غلبی اور
واحدی مقاتل اور کلبی سے نقل کئے ہیں کہ یہ آیت اُحد کے قیزاندہ زون کے حق میں اُتری و جب وہاں
کو چھو کر نکلے اس خیال سے کہ غنیمت جسکے ہاتھ لگے خدا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی کو دینگے

ہم کو نہ دینگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو جب پوچھے مکتو تا کید کئے پر بھی تم کو اسطے مقام چھوڑ کے
 آئے تو کہے ہم وہاں لوگ چھوڑ کے آئے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمے ایسا نہیں تم
 اس واسطے آئے ہو کہ غنیمت ہم ہی کھا جائیگی سوائی سرزنش میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جناب کی
 برات میں یہ آیت اتری ابن ابی شیبہ اور ابن جریر ضحاک سے مرسل روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم چند شخص کو طلا یہ بھیجے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت کی تقسیم کئے سوطا
 والوں کو کچھ نہ دئے اس پر یہ آیت اتری اس قول پر بغل اپنی حقیقی معنی پر نہ رہیگا تقسیم پوری نہ کر نیو جائز
 غول کہا اسکے شان نزول میں اور بھی اقوال ہیں بڑے تفسیر و ن میں انکا ذکر ہے وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ
 بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اور جو کوئی چھپاویگا وہ لاویگا اپنا چھپایا ہوا قیامت کے دن لینے غنیمت میں کی
 کوئی چیز کسی نے خیانت کیا تو قیامت کے دن بعینہ اُس چیز کو اپنی پشت پر اٹھا کے لے آئیگا تا لوگوں
 میں اوسکی فضیحت پوری ہوگا اکثر مفسرین کی یہی بات ہے بخاری وغیرہ کی حدیث جس کو ہم آئندہ
 لکھینگے اس پر دلالت کرتی ہے بعضے کہتے ہیں اس چیز کی مثال دوزخ میں نہ ہوگی اور نہ کیا سوا اسکو تکلیف دینا
 اسکو لے آجرو شخص اپنی پشت اسکو اٹھا لاویگا جب اپنے مقام پر لایا تو وہ چیز پھر دوزخ میں گر جائیگی اور اسکو نکالنے
 کی تکلیف دینگے ایسا ہی اسکو عذاب دینے رہینگے یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ابو سلمہ نے
 کہا ہے اسکا ظاہر مراد نہیں بلکہ اسکو برسبیل تمثیل ذکر کیا اور اس سے اسکا وعدہ عید بہت سخت ہونا مراد
 ہے بندہ عاصی کہتا ہے آیت کو بظاہر معنی پر عمل کرنے سے محال یا اور کچھ قباحیت لازم نہیں آتی اور
 حدیث صحیح بھی اس کو توید ہے پھر تاویل کر نیکی کیا حاجت ہی قسم تو قتی کل نفس ما کسبت بھر
 پورا پاویگا ہر کوئی اپنا کما یا لینے ہر کوئی جو عمل کیا ہے تیکہ بجا اسکی جزا یا عجا نیکی کی انیک ہی کی جزا
 میکی وَسَيُجَنَّبُهَا الْمُتَطَلِّلُونَ اور انہر ظلم ہوگا لینے جہنم بدی کیا ہے اتنی ہی سزا میکی زیادہ ہوگی
 جنابت کرنے والو پھر اس آیت میں برا وعدہ بخاری اور مسلم و ترمذی و ابوداؤد سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمے کہ
 ہوسے لینے خطبہ پڑھنے کے لئے ہوسے سوغول کا ذکر کئے اس کے بعد میں بہت ہی کچھ بتائے یہاں تک کہ فرمائے میں ہرگز نہ پاؤں
 لینے نہ دیکھوں تم سے کسی کو قیامت کے دن اپنی گردن پر اونٹ کو اٹھایا ہوا ہے اور وہ اونٹ بھگتا

حدیث کا نظریہ ہے کہ
 قیامت کے دن ہر کوئی
 اپنے اعمال کے مطابق
 جزا یا عذاب پائے گا
 خدا تعالیٰ کا حکم ہے

پھر وہ شخص کہتا ہے یا رسول اللہ! غشی اپنے میری فریاد کو پہنچو میں کہوں گا تیرے واسطے مجھکو کچھ اختیار
 ہنہین میں نے تو تجھکو حکم پہنچا دیا تھا میں نہ دیکھوں گا تم سے کسی کو قیامت کے دن اپنی گردن پر ٹھوڑا
 اٹھا لاتا ہے اور وہ ہنہناتا ہے مجھکو پکارے گا یا رسول اللہ! غشی میں کہوں گا تیرے جھٹکارے کا مجھکو کچھ
 ہنہین میں تو حکم پہنچا دیا تھا میں تم سے کسی کو نہ دیکھوں قیامت کے دن اپنی گردن پر بھیڑی اٹھا لاتا ہے
 اور وہ میانہ پاتی ہے مجھکو پکارے گا یا رسول اللہ! غشی میں کہوں گا تیرے جھٹکارے کا مجھکو کچھ اختیار ہنہین
 تو تجھکو حکم پہنچا دیا تھا میں تم سے کسی کو نہ دیکھوں قیامت کے دن اپنی گردن پر جی اٹھا لاتا ہے جی پکار
 رہا ہے مجھکو پکارے گا یا رسول اللہ! غشی میں کہوں گا میرا کچھ اختیار ہنہین میں تجھکو حکم پہنچا چکا تھا میں تم
 سے کسی کو نہ دیکھوں قیامت کے دن اپنی گردن پر تسکات اٹھا لاتا ہے وے اڑ رہے ہیں مجھکو پکارے گا یا
 رسول اللہ! غشی میں کہوں گا میرا کچھ اختیار ہنہین میں تو تجھکو حکم پہنچا چکا تھا میں تم سے کسی کو نہ دیکھوں
 اپنی گردن پر صامت یعنی سونا روپا اٹھا لاتا ہے مجھکو پکارے گا یا رسول اللہ! غشی میں کہوں گا میرا کچھ
 اختیار ہنہین میں تو تجھکو حکم پہنچا چکا تھا یہ ترجمہ مسلم کی روایت کا ہے بخاری نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص
 رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت پر رکھے تھے اس کا نام
 کرکرہ تھا مگر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ دو بخ میں ہے پھر اسکا اسباب دیکھے تو ایک کل
 غنیمت سے خیانت کیا نکلی امام مالک اور امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ زید بن خالد
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص اصحاب خبیر کے دن ہوا اسپر نماز پڑھنے کے واسطے
 ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تمہیں نماز پڑ لو یہ سنتے سے
 لوگوں کے چہرے متغیر ہوئے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ شخص غنیمت کے مال سے چوری کیا
 پھر اسکا اسباب کھول کے دیکھے تو یہود کے یہاں بکے ٹہرے سکے جنکی قیمت دو درہم کی ہونگی مسلم اور ترمذی
 عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ خبیر کے روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب چند شخص آتے آتے
 کہنے لگے فلا نا شہید ہے فلا نا شہید ہے آخر نبی ایک شخص پر گزرتے ہوئے کہ فلا نا شہید ہے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فرمائے ایسا ہنہین میں نے دیکھا اسکو ایک چادر یا ایک کل غنیمت میں کی خیانت کرنے سے فوج میں

۱۰ طبری زیارت بخاری
 وراؤد ابوبکر بن
 نعیم

۱۱ صحیح بخاری و مسند
 کرمی اور فتح بخاری

بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے اسی عمر کو گون مین جا کے مذاکرہ و کو بہشت مین نہ جایا مگر مومنین نجاری
اور مسلم اور ابو داؤد اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ ہم خیبر کو گئے سو اللہ تعالیٰ نے خیبر کا فتح کر دیا وہاں ہجو غنیمت سونا روپا نہیں ملا فقط اسباب
اور کھانا کپڑا وہاں سے نکل کے وادی القری کو آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غلام
تھا اسکو بنی جذام مین بنی ضبیہ کے قبیلہ کا ایک شخص جسکا نام رفاعہ بن یزید تھا ہدیہ دیا تھا جب ہم وادی
القری مین آئے وہ غلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ پر کاجاوا کھولتا تھا کہ ایک تیرگے
اس غلام کو لگا اُسی مین اس غلام کی موت تھی سو مگر گیا لوگ کہنے لگے یا رسول اللہ اسکو شہادت مبارک
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یونہی قسم ہو اسکی جسکے دست قدرت مین محمد کی جان ہو اُسے
غنیمت تقسیم پانے کے قبل ایک دوپٹا خیانت کیا تھا سو آتش ہو کے اس پر بھپک رہا ہے لوگ گھبرائے
ایک شخص نعل کی ایک یا دو دوال لا دیا اور بولا اسکو خیبر کے دن مین نے لیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے یہ دوال آتش کی ہے نجاری کی ایک روایت مین آیا ہے کہ اس غلام کا نام یحکم تھا ترمذی
اور نسائی اور ابن جان اپنی صحیح مین اور حاکم مستدرک مین ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو قیامت کے دن تین بات سے بُری رکھے آگیا تو بہشت مین جائیگا۔
ایک تکبر دوسرا غول تیسرا قرض یہ ترجمہ ابن جان کی روایت کا ہے حاکم نے کہا یہ حدیث شیخین کی
شرط پر صحیح ہے تنبیہ غنیمت مین غول کیا اور غنیمت ہنوز تقسیم نہیں پائی تو جو اسباب دبا لیا ہو
بھیر دینا واجب ہے تقسیم کے بعد بھی امام کو ہی دینا واجب کر کے امام شافعی کہتے ہیں ثوری اور
اوتاعی اور لیث اور امام مالک کہتے ہیں اسکا پنجم حصہ امام کو دینا باقی فقہر مین باٹ دینا غنیمت مین
غول کرنا گناہ کبیرہ ہے امام نووی اس پر علما کا اجماع نقل کئے ہیں کچھ اور افراعی کہتے ہیں غول کرنے
والے کے اسباب کو جلا دینا امام احمد سے بھی ایک روایت ایسی ہی آئی ہے جمہور علما کہتے ہیں اس کے
اسباب کو نہ جلانا پہلے قول والوں کی دلیل عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جسکو امام احمد اور ابو داؤد
اور ترمذی صالح بن محمد بن زایدہ کی طریق سے روایت کئے ہیں کہا مین روم مین سلمہ بن عبد الملک

ہمراہ تھا ایک شخص کے اسباب میں غنیمت کا مال جو دبا رکھا تھا سو نکلا تھا جبہ سالم بن عبد اللہ بن
 عمر سے پوچھا اُسکو کیا سزا دینا سالم کہے میں نے عبد اللہ بن عمر سے سنا کہ عمر رضی اللہ عنہ کہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے غول کیا سو شخص کو پاؤ گے تو اُسکے اسباب کو جلا دو لیکن اسکی سند میں صالح
 بن زاید لیشی مدنی ہے وہ ضعیف ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث غریبہ میں بخاری سے پوچھا تو کہے صالح بن
 محمد منکر الحدیث ہے میں اوس سے روایت نہیں کرتا انتہی ابو داؤد نے اس حدیث کو دوسری طریق سے
 موقوف روایت کیا اور کہا یہ اصح ہے اور اس حدیث کو ابو داؤد نے زہیر بن محمد کی طریق سے وہ مروی ہے
 اپنے باپ سے وہ اُسکے دادا یعنی عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے ہے اللہ عنہما روایا کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما نے
 غول کیا سو شخص کے اسباب کو جلائے اور اُسکو مارے ابو داؤد دوسرے طریق سے اس حدیث کو
 موقوف روایت کیا ہے وہی راجح ہے ابن القیم نے کتاب الہدی میں لکھا ہے بعضہ کہتے ہیں اسباب جلا کر
 حکم منسوخ ہوا کیونکہ غول کے مقدمہ میں اکثر احادیث جو آئے ہیں انہیں یہ حکم نہیں بعضہ کہتے ہیں یہ
 تقریر یورالی عقوبات کے قسم سے ہے جسکو امام مناسب جانکے کرتا ہے مذہب عاصی کہتا ہے تقریر کے باب سے
 ہو تو جن کے یہاں تقریر میں مال لینا درست نہیں اُنکے پاس جلا نا بھی روا نہیں تھا وہی کہتا ہے اسباب
 جلا نیکی حدیث اگر صحیح ہو تو ہم کہیں گے شاید یہ حکم اُسوقت تھا تقریر میں مال لیا کرتے تھے جب یہ حکم منسوخ ہوا
 تو اسباب جلا نیکی حکم بھی منسوخ ہوا اَلْاَمْنِ اَتَّبِعْ رِضْوَانَ اللّٰهِ کَمَنْ بَاْعَ بَحْطِیْ مِنَ اللّٰهِ کیا ایک شخص جو
 تابع ہے اللہ کی مرضی کا برابر ہے اُسکے جو کما لایا اللہ کا غصہ یعنی جو شخص اللہ کو ڈرتا ہے اور اسکی مرضی کا
 تابع ہوتا ہے برابر نہیں اُسکے جو اللہ کی ناخوشی کا کام کرتا ہے سو خط کی معنی بڑی شدت کا غصہ کہ جس سے
 سزا دیو یہاں اس سے مراد اللہ کی عقوبت نازل ہونا جبکہ اللہ تعالیٰ ناخوش ہو وَاُولٰٓئِکُمْ جَہَنَّمُ
 اور اسکا ٹھکانا و فرخ ہے وَبَشِّرِ الْمَصِيْرَةَ اور کیا بڑی جگہ پہنچا اس آیت کی مراد میں اختلاف ہو گئی
 اور ضحاک کہتے ہیں اللہ کی مرضی کا تابع ہوا یعنی غنیمت میں غول نہیں کیا اللہ کا غصہ کما لایا یعنی غول کیا
 زجاج نے کہا ہے احد میں کافر مسلمانوں پر جب حملہ کئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو اُسپر
 حملہ کرنے فرماتے خود سے لوگ حکم بجا لائے اور خود سے نہ مانے جو حکم مانا وہ اللہ کی مرضی کا تابع ہوا اور جو حکم

وہ غصہ کما لایا بعضے کہتے ہیں مرضی کے تابع ہوئے سوہا جبرین ہیں اور غصہ کما لائے سو منافقین ہیں بعضے کہتے ہیں مرضی کا تابع ہوا جو ایمان لایا اور نیک عمل کیا اور غصہ کما لایا جو کافر ہوا اور گناہ کا مرتکب ہوا امام فخر الدین الرازی نے قاضی سے نقل کیا ہے کہ آیت میں نے سب جہنم مراد لینا صحیح ہے لیکن لفظ مخصوص وہی ہے کہ صحر کرنا صحیح نہیں کیونکہ لفظ عام ہے سب کو شامل ہوتا ہے جو نیک کام کرے اتباع رضوان اللہ میں داخل ہے اور جو بد کام کرے بار سبحان اللہ کے حکم میں شامل ہے آیت کسی مخصوص مقدمے میں نازل ہونے سے اس کا عموم باطل نہیں ہوتا ہم درجۃ عند اللہ لوگ کئی درجے ہیں اللہ کے یہاں یعنی جو اللہ کی مرضی کا تابع ہوا اور غصہ کما لایا و سب اللہ تعالیٰ کے پاس برابر نہیں عمل کے دیکھتے ہر ایک کا مرتبہ مختلف ہے جو اللہ کی مرضی کا تابع ہوگا تو اسکو ثواب عظیم ہے اور جو اسکی مرضی کا خلاف کریگا تو اسکو عذاب الیم ہے وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ اور اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے اعمال کا اور مرتبہ نجات دانا ہے ہر ایک کو اس کے عمل کے برابر جزا دیگا لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ ہر آیتہ تحقیق اللہ نے بڑا احسان کیا ایمان والوں پر جو بھیجا ان میں رسول انہیں میں کا بَلَّوْا عَلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ بِرُحٰنِہٖ اُنکی آیتیں اسکی اللہ کی آیات سے قرآن مراد ہے وَیَزِکِّہُمْ اُوْرَاقَہٗمَ کر تا ہوا انکو لینے انکو انکی بد طبیعتوں اور بد اعتقاد اور بد اعمال سے پاک کرتا ہے وَیُعَلِّمُہُمُ الْکِتٰبَ وَالْحِکْمَۃَ اور سکھاتا ہے انکو کتاب اور کام کی بات کتاب قرآن اور حکمت سے سنت مراد ہو وَاِنْ کَانَ اَمِنْ قَبْلِ لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبٰیْنٍ اور مقرر دے تو پہلے صریح گمراہ تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے قبل وہ بڑی گمراہی میں تھے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ کا بندوں کی طرف رسول کو بھیجنا اسکا احسان ہے کیونکہ رسول انکو دین کی راہ بتاتا ہے اور اس میں شک و شبہ نہ آوے تو اسکو دور کر تا ہے اس کے نور کی برکت سے انکی دلی بنیائی قوی ہوتی ہے اپنے خالق کو پہچانتے ہیں اور اسکی عبادت درست طور سے ادا کرتے ہیں پھر رسول سے جس قدر نفع زیادہ ہو سنت بھی زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے مومنوں کو نفع زیادہ ہوا سو سنت بھی زیادہ ہوئی آپ سے نفع زیادہ ہوا کیونکہ آپکی بعثت میں دوا مرہے گئے ایک منبت جو اصل بعثت سے ہو دوسری منبت

آپ کے صفات حاصل ہوئی اللہ تعالیٰ اس آیت میں پانچ صفت بیان کیا پہلی صفت کی طرف اشارہ کر کے فرمایا من انفسہم یعنی انہیں کی جنس کا عربی انہیں میں پیدا ہوا اور انہیں میں بلا انہوں کو آپ کے احوال سے خوب واقفیت تھی اور آپ کے تمام افعال اور اقوال پر مطلع تھے آپ پیدا ہونے سے وقت سے وفات تک صدق اور عفت سے رہے دنیا کی طرف التفات نہ کئے کذب خیانت سے محفوظ رہے بعد جب نبوت کا دعویٰ کئے تو یقین ہوا کہ آپ اس دعوے میں سچے ہیں دوسری صفت کی طرف اشارہ کر کے کہا تلو علیہم ایاتہ کیونکہ انکو معلوم تھا کہ آپ کسی سے علم حاصل نہ کئے اور کسی اہل کتاب کی صحبت میں نہیں رہے بعد چالیس سال کے دعوای نبوت کا کئے آپ علم و حکمت کے باتین ایسے ظاہر ہوئے کہ کسی ایسا سے ظاہر نہیں ہوئے اور گزشتہ لوگوں کے قصے اور انبیاء کے احوال جہاں کتاب کے یہاں تھے سب کو بیان کئے جسکو عقل سلیم ہودہ یقیناً سمجھ گیا کہ یہ دعویٰ آسمانی سے حاصل ہوا تیسری صفت کی طرف اشارہ کر کے کہا دیز کیہم کیونکہ جب نبوت کا دعویٰ کئے لوگ چاہئے مال متاع دیکھے اس دعویٰ سے باز رکھنا آپ اُسکو نہ مانے اور انکی ایذا کو سہے اور فقر فاقہ پر صبر کئے اور اقسام کی مشقت و محنت کو اٹھائے پر اپنے دعویٰ سے باز نہ آئے جب آپکی اقتدار بڑھ گئی اور جزیرہ عرب کے تمام لوگ آپکے تابع ہوئے اور جزیرہ اور خراج حاصل ہونے لگا تو اپنے طریق سے سرسبز و سجاوہ نہ کئے اور اپنے تین وزی راحت نہ دئے اور جب تک دے رستی پر نہ آئے انیر زحیٰ اور گرمی کرنا نہ چھوڑے تو معلوم ہوا رسول سچے ہیں دعوں کی انہیں جو تھی صفت کی طرف اشارہ کر کے کہا وعلیہم الکتاب والْحکْمۃ کیونکہ آپ خدا تعالیٰ کے یہاں سے جو کتاب لئے آئے اس میں توحید اور تنزیہ کی تقریر ہے اور عدل اور نبوت اور معاد کو ثابت کرنا اور عبادت کو نئی شرح کرنا اور طاعتین کو نیا اور جو کو معلوم ہے انسان کو کمال نہیں ہوتا جب تک حتمی کو نہ جائے اور نیک عمل کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کتاب ہے اُس میں اُسی کا بیان ہے تو ہر عاقل سمجھتا ہے کہ آپ جو فرمائے سو حق ہے پانچویں صفت کی طرف اشارہ کیا وان کاوا من قبل لعی ضلال سین کیونکہ آپ کے آنیکے قبل عربوں کا دین بہت ہی بد تھا بتوں کی پرستش لوٹنا چرانا بعد ناحق قتل کرنا اور ردی چیزیں کھانا پھر حضرت کی بعثت سے بعد منضوب کو پہنچے علم اور ذہر اور عبادت میں اولین پرست لے گئے اور دنیا کے زینتوں کی طرف التفات نہ کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم انہیں مین کے ہونے سے ان تمام اوصاف پر انکو خوب اطلاع ہوئی اور نبوت کے دلائل ان پانچ پر
 متحقق ہوئے تو ایمان لانا ان پر پہل ہوا امت کی اور بھی وجہ ہے کہ بنی اسرائیل میں بہت انبیاء ہوئے اور
 توریت و زبور انجیل ان میں اُتری اُسکو دے شرف جانتے تھے عربوں میں وہ شرف تھا جب اللہ تعالیٰ نے نبی
 کو کہ خاتم الانبیاء ہے جامع کتاب یکے ان میں مبعوث کیا تو ان کا شرف بڑھ گیا ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سب سے بے بون کو شرف ہوا کیا واسطے کہ عرب کا کوئی قبیلہ نہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے شرف
 و دیال یا ناہنال کی طرف سے لگتا ہے سو کہ بنی ثعلبہ کے کہ ان سے کچھ رشتہ نہیں کیونکہ وہ اصل میں عرب
 نہیں نصرانی ہیں اگر کوئی کہے اللہ تعالیٰ فقط مومنوں پر کیا واسطے امت و حرا لاکہ بعثت حضرت کی عام
 مومن اور کافر سب پر امت ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ اس بعثت سے نفع حاصل نہیں ہوتا مگر اسی کو جو
 ایمان لاوے اور اللہ سے ڈرے اس لئے مومنین کر کے کہا اگر کوئی کہے بعثت تو سب عرب و عجم کی طرف عام
 ہے جتنے مومن ہیں سب پر امت ہوئی پھر من انفسہم کہنے کی کیا وجہ اسکے دو جواب ہو سکتے ہیں ایک وہ جو
 بغوی نے بعض مفسرون سے نقل کیا ہے کہ من انفسہم سے جمیع مومنین مراد ہیں یعنی رسول انہیں میں کیا ہے
 ایمان اور شفقت کے نظر کرتے نسب قرابت کے دیکھتے نہیں دوسرا جواب یہ ہے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اول نفع جو حاصل ہوا عربوں کو ہی حاصل ہوا پھر انکے سہمی سے دوسرے مومنین پر امت پائی تو
 اول مخاطبین وہی ہوئے اس لئے من انفسہم کہا اَوْ كُنَّا اَصَابَكُمْ مُصِيبَةً کیا جو وقت تکو پہنچی ایک تکلیف
قَدْ اَصَبْتُمْ مِثْلَهَا حالانکہ تم پہنچا چکے ہو اسکے دو برابر قلاتم اتی ہذا کہتے ہو یہ کہاں سے آئی یعنی
 احد کے جنگ میں تمہارے مصیبت گزری اُسکو کہتے ہو یہ مصیبت تم پر کیا واسطے گزری ہم تو مسلمان ہیں اور
 ہمارے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے حالانکہ بدر کے روز اس مصیبت کے دو برابر مصیبت مشرکوں کو
 پہنچا چکے ہو کیونکہ احد میں مسلمانوں کے ستر آدمی فقط شہید ہوئے اور بدر میں کافروں کے ستر آدمی مارے گئے
 اور ستر آدمی اسیر ہوئے تو کہہ دینے والے اَوْ كُنَّا اَصَابَكُمْ مُصِيبَةً کہ یہ مصیبت آئی تو کہہ دینے والے یہ
 تمہارے کرب کی شومی سے تمہارے گزرا پہلے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جنگ کی واسطے مدینہ سے باہر
 نکلنے پر مجبور ہوئے آپ کی مرضی و وہ نہیں رہنے کی تھی دوسرا تیر انداز غنیمت کی لالچ سے مقام چھوڑ کے نکلے

یہی مخالفت تمہارے قتل و نہریت کا سبب ہوئی ابن ابی شیبہ اور ترمذی اور تسائی اور ابن جریر اور ابن مردوئی علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہ تمہارے قوم لوگوں کو اسیر جو کی لینے بدر کے دن اُسکو اللہ تعالیٰ نے مکروہ جانا اب انکو اختیار دیا ہے کہ ان اسیر کو قتل کرے یا اُن سے فدیہ لیکے چھوڑ دیوے اگر فدیہ لیکے چھوڑتے ہیں تو اتنے ہی لوگ تمہارے قتل ہونگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو بلا کے یہ بات سنائے صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ وہ ہمارے قرابتی اور بھائی ہیں ہم اُن سے فدیہ لیتے ہیں تاہمکو اپنے دشمن سے جنگ کرنے پر تقویت ہو اور ہمارے لوگ اس قدر شہید ہونا ہمو بُرا نہیں دیکھتا سوا حد کے جنگ میں بدر کے اسیر کو شمار میں ستر آدمی شہید ہوئے قتل ہو من عند انفسہم کی یہی معنی ہے یعنی یہ مصیبت جو تمکو آئی تمہارے فدیہ اختیار کرنے سے اور شہادت چاہنے سے آئی ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے اور اس حدیث کو مختصر روایت کیا ہے إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مقرر اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے چاہے تمکو فدیہ دے چاہے فتح نہ دیوے کبھی مشرکوں کو گھائل کرے کبھی تمکو و مَا آصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَيَا ذِي اللَّهِ جو کہ تمکو پہنچا جس دن بھڑن دو فوجیں سو اللہ کے حکم سے لینے احد کے روز تمہارے اور مشرکوں کی فوجیں جو بھڑن اور تمہارے لوگ زخمی ہوئے اور مارے پڑے سو سب اللہ کے ارادہ سے اور اُسکی قضا و قدر سے ہوا اللہ تعالیٰ اس جگہ کو مومنوں کے تسلی کی واسطے فرمایا جب انکو معلوم ہو گا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر سے ہے تو اللہ تعالیٰ کے حکم پر راضی ہو جائیگے وَلْيَعْلَمِ الْمُؤْمِنِينَ اور اس واسطے کہ معلوم کرے ایمان والوں وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ نَافَقُوا اور نافرمانوں کہ جو منافق تھے لینے اللہ تعالیٰ تم پر یہ مصیبت جو لایا اس واسطے تھا مومن ثابت رہیگے اور منافق ٹل جائیگے تو مومن کون ہے اور منافق کون سو معلوم ہو گا اللہ تعالیٰ کا علم ازل میں ثابت ہے لیکن بیان علم سے معلوم کا ارادہ کیا یا لوگوں کو علم حاصل ہو نیکا ارادہ کیا یا نفاق ماضی کا صیغہ ہے باب مفاعلہ سے نفاق سے مشتق ہے نفاق کی معنی ظاہر میں ایمان لانا و لہین اُسکا خلاف رکھنا منافق اس شخص کو کہتے ہیں جو ایمان ظاہر کرے اور دل میں اسکا خلاف رکھے یہ لفظ اہل اسلام کی اصطلاح ہے جاہلیت میں عرب اسکو اس معنی میں استعمال نہیں کرتے تھے یہ لفظ اصل میں نفاق سے مشتق ہے

تفق سوراخ کو کہتے ہیں اسی سے نافقا بھی مشتق ہے جنگی جو اپنی بل کے دو سوراخ بناتا ہو ایک کو قاصعاً کہتے ہیں دوسری کو نافقا کہتے ہیں قاصعہ کی طرف سے اُسکو بڑا جاتا ہے تو نافقا سے بھاگ جاتا ہے منافق بھی اپنے لئے دوراہ بنا رکھتا ہے زبان سے اسلام منہ دے کر تاہم دلیمن کفر رکھتا ہے ایک طرف میں گرفت کرے تو دوسری طرف بھاگتا ہے وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَيُكَلِّمُنَا لَقَائِهِ سُبُلَ اللَّهِ أَوْ أَذِقُوا اور کہا اُنکو کہ اُدھر لو اللہ کی راہ میں یا دفع کرو دشمن اپنے تمہارے دل میں ایمان کی محبت ہو تو ایمان واسطے لڑو اگر ایمان کی محبت ہو تو دشمن کو اپنے اور اپنے اہل و مال سے دفع کر نیکی خاطر لڑو کیونکہ تم بھاگو گے تو دشمن تمہاری پیٹ چڑھیکا یا معنی یوں ہیں اللہ کی راہ میں نہیں لڑتے ہو تو دشمن کو ہم سے دفع کرو کیونکہ لوگوں کی کثرت سے دشمن پر حکمت ہوتی ہے یہ جو اُدھر کر کے کہا سو ابو جابر عبد اللہ بن عمرو بن حرام انصاری رضی اللہ عنہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احد کی طرف نکلے تو آپ کے ساتھ ایک ہزار آدمی تھے جب شوط کو پہنچے عبد اللہ بن ابی بن سلول جو منافقوں کا سرخیل تھا اپنے ساتھ کئی آدمی کو لیکے پھر گیا ابو جابر عبد اللہ بن عمرو بن حرام نے انکا بیچا کر کہنے لگے ای لوگو اللہ سے ڈرو اور غنیم سر پہنچا سو وقت اپنے بنی کو چھوڑ کے مت جاؤ اسم کہتا ہے اُدھر کر کے کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لوگو کو جنگ کرنے اُدھر کر کے بلاتے تھے قَالُوا بولے یعنی منافق لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تُبْعَثُكُمْ اگر ہم کو معلوم ہو لڑائی تو تمہارا ساتھ کرین اس جگہ کے دو منہ ہوتے ہیں ایک یہ کہ آج کا دن جنگ ہو ہمارے سو ہو کو معلوم ہو تو ہم جنگ کریں گے ہماری دانست میں جنگ ہو گا دوسری معنی یہ ہے کہ جنگ کر نیکی دُشمن معلوم ہوتی تو ہم جنگ کرتے تم بے دُشمن نکلے اپنے کو ہلاکی میں ڈالتے ہو اِن دو تو معنی سے اُنکو مراد کچھ ہی ہو اس سے اپنی شرارت اور بد ذاتی معلوم ہوتی ہے کیونکہ دنیا کے کاروبار میں ظن علم کے قائم مقام ہوتا ہے جنگ کے آثار اُس روز ظاہر تھے دشمن اپنے شہر کے پاس ڈیرا دیا تھا جہاد کرنا مومنوں پر فرض ہو چکا تھا جنگ ہو گا کر کے خیال کرنا حاکمت ہے اور اللہ کے حکم پر نکلے سو لوگو کو ہلاک ہونے نکلے ہیں سمجھنا نادانی ہے تو معلوم ہوا وہ یہ جو کہے سو دل سے مومن تھے اُسی پر اللہ تعالیٰ نے انکا حال بیان کیا اور فرمایا لَهُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ وہ لوگ اُس دن کفر کی طرف نزدیک ہیں

یعنی دین کی تائید واسطے جان دینا یہ آیت احد کے شہدائے حق میں نازل ہوئی ابو داؤد اور حاکم ۱ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو فرمائے کہ تمہارے بھائیوں میں جو مارے گئے انکے ارواح کو اللہ تعالیٰ نے سبز پرندوں کے شکم میں رکھا ہے بہشت کے نہروں پر جاتے ہیں اور بہشت کے پھل کھاتے ہیں اور سونے کے قنادیل میں جو عرش کے نیچے لٹکے ہیں شب بامشب کرتے ہیں پھر وہ لوگ جب اچھا کھانا اور بہتر پانی اور خوب مکان دیکھے سو کہنے لگے کون شخص ہمارے بھائیوں کو خبر کر گیا کہ ہم زندہ ہیں تا وہ جنت کو حاصل کرنے سے باز نہ رہے اور جنگ کرنے سے ہمت نہ ہارتے اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں انکو خبر کرتا ہوں پھر یہ آیتیں نازل کیا ولا تحسبن الذين قتلوا اخرجتم سید بن منصور نے ابو الفتح سے مرسل روایت کیا ہے کہ احد کے جنگ میں مسلمانوں کے ستر آدمی شہید ہوئے مہاجرین کے چار شخص حمزہ بن عبد المطلب اور مصعب بن عمیر اور شماس بن عثمان اور عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہم باقی انصار کے لوگ تھے ابن اسحق نے بھی ایسا ہی کہا ہے ابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم مستدرک میں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ احد کے دن انصار کے چونسٹھ شخص اور مہاجرین کے چھ شخص قتل ہوئے پہلی روایت میں مذکور ہے سو چار شخص با پنچوان سعد مولیٰ حاطب بن ابی بلتعہ کا چھٹوان ثقیف بن عمرو اسلمی بنی عبد شمس کا حلیف محب الدین طبری نے شافعی سے نقل کیا ہے کہ احد کے شہدائے ہستہ شخص تھے اور مالک سے روایت کیا ہے کہ وہ پچہتر شخص تھے اُمین انصار کہ ہستہ اور مہاجر چار تھے ابو الفتح یحییٰ نے شہداء احد کے نام ذکر کیا سو چھانوہ شخص کو ذکر کیا ہے مہاجرین کے گیا وہ باقی انصار محمد بن اسحق جنکو ذکر کیا ہے ان تمام کو ذکر کیا باقی جو زیادہ کیا ہے وہ موسیٰ بن عقبہ کی یا محمد بن سعد کی یا ہشام بن الکلبی کی روایت سے ہے اس کے بعد بھی چار یا با پنچ شخص کو ابن عبد البر اور دمیاطی سے نقل کیا ہے تو سب سوسے زائد ہوئے بعضے کہتے ہیں یہ آیت بدر کے شہدائے حق میں نازل ہوئی حافظ جلال الدین سیوطی اور قاضی زکریا انصاری کہتے ہیں یہ قول غلط ہے کیونکہ بدر کے شہدائے حق میں سورہ بقرہ کی آیت نازل ہوئی ہے بعضے کہتے ہیں کہ یہ آیت بیر معونہ کے شہدائے حق میں نازل ہوئی ہے یہ بات بھی ضعیف ہے کیونکہ انکے حق میں آیت جو نازل ہوئی تھی اسکی تلاوت منسوخ ہوئی بکن احياء عند ربک یومئذ بلکہ زندہ ہے اپنے رب کے یہاں یعنی حضرت

قدس الہی میں انکو عزت اور مرتبہ ہے یہ تاویل ہے اس لئے کہ قربت مکانی اللہ تعالیٰ پر محال ہے
 یَرْزُقُونَ رُوزِی پاتے ہیں فَرْحِیْنَ بِمَا آتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ خوشی کرتے ہیں اس پر جو دیا انکو
 اللہ نے انکو شہادت کا شرف دیا اور حیات ابدی انکو مرحمت کیا درگاہ الہی میں مقرب ہیں بہشت کی
 نعمتیں کھاتے ہیں وَیَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِیْنَ لَمْ یَلْحَقُوا بِہُمْ مِنْ خَلْقِہُمْ اور خوش وقت ہوتے ہیں انکی
 طرف سے جو ابھی نہیں پہنچے انہیں پیچھے سے لینے مومن بھائیوں کو دنیا میں جو چھوڑ کر آئے تھے وہ بھی
 شہید ہو کے اپنے سے ملینکی خوشی کرتے ہیں اَلَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَ لَا ہُمْ یَحْزَنُونَ اس واسطے کہ نہ در
 اُنبہ اور نہ انکو غم یَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللّٰهِ وَ فَضْلِ خَوْفِہُمْ ہوتے ہیں اللہ کی نعمت اور
 فضل سے وَ اَنَّ اللّٰہَ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ اور اس سے کہ اللہ ضائع نہیں کرتا مزدوری ایمان
 والوں کی اللہ تعالیٰ پہلی آیت میں انکی خوش وقتی مومن کے لئے تھی سو بیان کیا اس آیت میں وہ جو اپنے
 لئے خوشی کرتے ہیں کہا اللہ تعالیٰ اس آیت میں شہد کی حیات کی خبر دیا سو یہ چار وجہ پر ہوتی ہے چار
 بیایات حقیقی حیات حقیقی مراد ہو تو پھر کیا وہ حیات آخرت میں ہے یا فی الحال زندہ ہیں فی الحال زندہ
 ہیں تو وہ حیات روح کو ہے یا روح اور جسد دو دو کو پہلی وجہ حیات مجازی ہے لینے انکا نام زندہ
 ہے یہ وجہ بعض معتزلہ کہتے ہیں لیکن حقیقت پر محل جائز ہوتے پر مجاز کو اختیار کرنا خلاف قانون ہے
 دوسری وجہ یہ حیات انکو آخرت میں ہوگی اس قول کو کعبی وغیرہ ایک جماعت معتزلہ کی اختیار
 کی ہے یہ قول بھی ہمارا پاس باطل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بل ہم احیاء یہ لفظ دلالت کرتا ہے
 کہ وہ آیت کے نزول کے وقت زندہ ہیں اسکو آخرت پر محل کرنا ظاہر آیت کا خلاف ہے اور آخرت
 میں مومن تمام زندہ رہیں گے شہد اکو مردے مت سمجھ کر کہے بولنے کا کچھ فائدہ نہیں تیسری وجہ وہ فی الحال
 زندہ ہیں لیکن حیات فقط روح کو ہے دلیل انکی حدیث مسلم کی ہے جو مسروق سے روایت کیا ہے
 کہا ہم عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اس آیت کی معنی سے سوال کئے وَ لَا تَحْسَبِ الدِّیْنَ قُلُوْا فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ
 اَمْوَالُکُمْ اَلَا یَعْبُدُ اللّٰہَ کہے ہم اس سے سوال کئے ہیں لینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو آپ
 فرماتے ارواح شہد اسکے ہنر پرندوں کے حکم میں ہے اُنہرندوں کے لئے عرش کے نیچے قادیل آویزاں

حزب و سرگ

ہیں اور سے جنت میں جہان چاہے وہاں جا کے چرتے ہیں پھر آ کے اُس قنابل میں رہتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ
 انہیں نمود ہوا اور پوچھا پھر کچھ جانتے ہو سے عرض کئے ہم کیا جہان اور ہم تو بہشت میں جہان چاہے وہاں
 جا کے چرتے ہیں اللہ تعالیٰ کئی بار ان سے ایسا ہی سوال کیا جب دیکھے کہ پوچھنا چھوڑتا نہیں تب عرض کئے ای
 پروردگار ہم یہی جانتے ہیں کہ تو ہمارا روح کو ہمارے جسد میں پھر ڈال تاہم تیری راہ میں دوسرا بارگاہ
 اللہ تعالیٰ نے دیکھا کہ انکو کسی چیز کی حاجت نہیں انکو پوچھنا ترک کیا اس حدیث میں عبد اللہ جند کو رہے
 بسنے کہتے ہیں کہ وہ عبد اللہ بن عمر بن لیکن ابو مسعود دمشقی اور حمید کہتے ہیں کہ وہ عبد اللہ بن مسعود ہی
 صحیح ہے امام نووی بھی اویسکو اعتبار کئے ہیں اہل سنت کے بعضے علماء کہتے ہیں کہ اس حدیث شہدائے اعدا
 زندہ رہنا ثابت ہوا اور جو کہے ہمارا روح کو ہمارے اجساد میں پھر ڈال اس سے جسد مردہ رہنا معلوم
 ہوا اس قول میں بھی اشکال ہے کیونکہ اہل سنت باس روح باقی رہتی ہے فنا نہیں ہوتی اگرچہ جسد فنا ہو جاو
 اروح شہدائے زندہ ہیں کہنا کچھ انکی خصوصیت پر دلالت نہیں کیا جو تھی وجہ سے فی الحال زندہ
 ہیں روح اور جسد دونوں کو حیات حاصل ہے اسی قول کو اکثر محققین اختیار کئے ہیں آیت کا سیاق بھی
 اسی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ زندہ ہیں روزی پاتے ہیں اور آسائش میں
 ہیں جب انکے اجسام زندہ نہ رہیں تو آسائش انکی پوری نہ رہی انکے اجسام کی حیات پر یہ بھی دلیل
 کہ زمین انکو نہیں کھاتی لیکن یہ حیات دنیاوی حیات کے مانند کہ جس سے جسد محتاج غذا وغیرہ کا
 تھا سو نہیں بلکہ یہ حیات دنیوی حیات فانی ہے مسلم کی روایت میں جو آیا ہمارے ارواح کو ہمارا
 جسد میں پھر ڈال اُس سے حیات دنیاوی مراد ہے اس سے جسد مردہ رہنے کی دلیل ہو نہیں سکتی

ع
 الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا اصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ احْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا اَجْرَ
 عَظِيمٍ جن لوگوں نے حکم مانا اللہ کا اور رسول کا بعد اسکے کہ لگے تھے انکو زخم جو انہیں نیک ہیں اور پیغمبر
 انکو ثواب بڑا ہے بخاری نے عودہ سے روایت کیا ہے کہ بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا اس آیت کے بیان میں
 اسکو کہے تیرا باپ اور نانا انہیں لوگوں میں ہیں احد کے جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھا
 تھا سو پیچھا اور مشرک لوگ چلے گئے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باندیشہ ہوا کہ مشرک لوگ بھی اللہ

لوگوں کو حکم کئے کہ انہیں بچا کر و ستر شخص مستعد ہو کے بچے ابو بکر اور زبیرؓ بھی انہیں تھے اسکا بیان اہل مغازیٰ نے
 کہتے ہیں کہ ابوسفیان اور اُس کے ساتھ والے احد سے کوچ کر کے روم کو پہنچے سو آپس میں ملامت کرنے لگے اور
 پھرنے سے ناوم ہوئے اور کہنے لگے تم نہ محمدؐ کو مارے نہ اُنکے جو ان عورتوں کو پکڑے اُنکے لڑکوں کو مارے
 انہیں بھگورون کے سوا کوئی باقی نہیں رہا پھر اُنکو چھوڑ کے چلا آنا بہت بیجا ہوا اب حاکم کے اُنکو متا صل کرنا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے ارادے پر مطلع ہو کے چاہے کہ اُنپر رعب ہو اور اُسے معلوم کریں
 کہ مسلمانوں کو قوت اور شوکت باقی ہے پھر احد کے جنگ کے دوسرے روز یکشنبہ شوال کی سولہویں کو
 لوگوں میں منادی کرواے کہ ابوسفیان اور اُس کے ساتھ والوں کا بچھا کرنے نکلنا اور یہ تاکید کئے کہ کل
 روز جو ہمارے ساتھ شریک تھا وہی آنا غیر نہ آنا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر اور عثمان
 اور علی اور طلحہ اور زبیر اور سعد اور عبدالرحمن بن عوف اور عبداللہ بن مسعود اور حذیفہ بن الیمان اور ابو
 عبیدہ بن الجراح وغیرہ ستر شخص کو لیکے بچے جابر بن عبد اللہ کے عرض کئے یا رسول اللہ میرے والد
 عبد اللہؓ میں حرام مجھکو گھر میں رکھ کے کہے تھے کہ مجھکو سات لڑکیاں ہیں گھر میں مرد کی ذات کوئی نہیں
 میں اور تو دونوں کا جنگ کو جانا مناسب نہیں اور میں جنگ کو نہ جانا ہرگز مجھکو گوارا نہیں تو گھر ہی میں جا
 اسلئے میں جنگ کو نہ آیا اب مجھکو اجازت دیجئے حضرت اُنکو اجازت دئے اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مدینہ سے آٹھ میل پر حمرہ الاسد کو پہنچے وہاں معبد خزاعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا یہ ہنوز
 ایمان نہیں لایا تھا لیکن خزاعہ کے قبیلہ والے تمام مومن اور کافر سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 دوستی اور موافقت رکھتے تھے اور قریش وغیرہ کی کیفیات پر حضرت کو مطلع کرتے تھے پھر معبد نے عرض کیا
 یا رسول اللہ آپ کے ہمراہ لوگ جو مارے گئے ہکو نہایت شاق ہوا پھر معبد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نزدیک سے نکل کر وہاں ابوسفیانؓ ملا وہاں دیکھا قریش بیٹ کے آنے پر مستعد ہیں اور کہتے ہیں ہم
 محمدؐ کے ساتھ کے اکثر لڑکوں کو مار چکے ہیں پھر اُجاکے باقی لوگوں کو مار کر فراعنت پائینگے ابوسفیان نے
 معبد کو دیکھ کے پوچھا کیا خبر ہے معبد بولا محمدؐ اپنے اصحاب کو لیکے تمہارے تعاقب کے واسطے آتا ہے بہت سا
 لشکر ساتھ ہی کل کے روز جو لوگ حاضر نہیں ہوئے تھے وہ بھی تمام پشیمان ہو کے ساتھ میں اُنکو تمہارے

ہلتے ہی نکو کھا جاوے ابوسفیان بولا تیرا برا ہو کیا کہتا ہے معبود لاوا اللہ تو اس مقام سے نہیں نکلے تک اُنکے سوا
 نمود ہوتے ہیں ابوسفیان بولا ہم تو انکو بچ دینا دے اُنکھیرنے جاتے ہیں معبود بولا ہرگز نہ ارادہ مت کر اُنکی
 جمعیت بہت بھاری ہے تم انکا مقابلہ ہرگز نہ کر سکو گے یہ کیفیت سُنتے سے ابوسفیان وغیرہ کو رعب ہوا
 اور اپنے ارادے سے باز آئے اور عبدالقیس کے قبیلے کے چند سوار جاتے تھے سو اُن سے ابوسفیان نے
 پوچھا تم کہاں جاتے ہو کہے مدینہ کو بولا محمد کو میرا ایک پیام پہنچا دو میں عکاظ میں تمھارے ان اونٹوں پر کش
 بار کروا دو لگا کہے خوب بولا مدینہ کو جاؤ نیگے تو ایسا کہہ دو کہ ہم تمکو متاصل کرنے کے خاطر اب آتے ہیں یہ کہے
 ابوسفیان مکہ کو روانہ ہوا اور عبدالقیس کے سواران حمرا الاسد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے ابوسفیان
 کا پیغام دئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سُننے لگے کہ حبنا اللہ ونعم الوکیل پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وہاں تین روز رہے مدینہ کو سدھار بعض مفسرین کہتے ہیں یہ آیت ہر الموعود کے قصہ میں اتری اسکو بدر الضعیف
 بھی کہتے ہیں اُسکا قصہ یہ ہے ابوسفیان نے اُحد جاتے وقت پکار کے کہدیا کہ تمھاری مرضی ہو تو سال آئید تمھارا مقابلہ
 بدر میں ہو گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے انشاء اللہ بہتر ہے جب برس ہوا ابوسفیان قریش کو لیکے مگر ظہران
 کے نواحی میں مجنباس اتر ا اللہ تعالیٰ نے ابوسفیان کے دلیں رعب لایا ابوسفیان نے بلٹنا چاہا وہاں اُسکو نعیم بن سعد
 الاشجعی جو عمرہ ادا کر نیکی خاطر آیا تھا ملا ابوسفیان نعیم کو بولا ای نعیم میں نے محمد سے وعدہ کیا تھا کہ اس سال بدین
 مقابلہ کرنا اس سال قحط پڑے ہو گا جانا مناسب نہیں برسات ہو کے ملک سرسبز ہو گا تو اونٹوں کو چراتے اور
 انکا دودھ پیتے جائینگے لیکن محمد آوے اور ہم نہ آوین تو اُنکی لاف زیادہ ہوگی اگر انہیں کی طرف سے خلاف عہد
 ہو تو ہماری بڑی خوشی ہے تو مدینہ کو جا کر دے نہ نکلے سی تدبیر کر اور کہہ دے کہ ہم بڑی جمعیت آتے ہیں اور تمکو
 اُن سے مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں یہ کام تمکون کیا تو میں تجھکو دس اونٹ دیتا ہوں غرض نعیم نے اونٹ دینے کی
 ضمانت ہیل بن عمرو سے لیکے مدینہ کو گیا دیکھا لوگ جنگ کو نکلنے کی تیاری کرتے ہیں پوچھا کہاں جاؤ کہے ابوسفیان
 کا وعدہ تھا اُسکو وفا کرنے جاتے ہیں نعیم بولا جب تم اپنی بستی میں تھے اُن سے مقابلہ نہ کر سکے اب کیا وہاں جاتے
 ہو دے تو بڑی جمعیت آتے ہیں مقابلہ جب ہو گا تو تمھارا کوئی شخص بچ کے نہ ایلگا بھنے لوگ یہ سنکے ہلکے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی نہ آوے تو بھی میں تمھارا ہوتا جاؤ لگا جو پاک مومن تھے جنگ کو نکلنے تیار ہوئے اور کہے حبنا اللہ

و نعم الوکیل پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو لیکے نکلے اور بدر کو پہنچ گئے لوگوں سے ابوسفیان کی خبر دیتے
 گئے وے ڈرائیکے خاطر کہ ابوسفیان بڑی فوج لیکے آتا ہے مسلمان کہتے حسبنا اللہ و نعم الوکیل پھر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بدر میں آئے روز انتظار کئے مشرکوں کوئی جنگ کو نہ آیا ابوسفیان مجھ سے اُنکے مکہ کو چلا گیا
 جاہلیت میں معمول تھا برس کو ایک بار بدر میں ہاٹ جتنا آٹھ روز تجارت کرتے سو مسلمان وہاں آٹھ روز
 رہے تجارت کر کے نفع پیدا کئے ایک کو دو نافع ملامینہ کو سلامتی سے آکر پہنچے الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ
 کہا لوگوں نے بھنے مفسرین کہتے ہیں یہ آیت پہلی آیت کے ساتھ متعلق ہے اور الذین سے وہی لوگ ہیں جو
 اللہ کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ماننے حمرار الاسد کے غزوے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہمراہ ہوئے اُنکے قول پر ناس سے مراد عبد المقیس کی وفد جو ابن عباس اور محمد بن اسحق کا بھی قول ہے بھنے
 کہتے ہیں یہ کہیت بدر الموحد کے غزوے کو جو لوگ نکلے انکی شان میں نازل ہوئی اس قول پر ناس نعیم بن مسعود شخمی
 تو لفظ ناس کا عام ہوا لیکن اس سے خاصا ارادہ کئے ناس کا اطلاق شخص واحد پر کرنا درست ہوا کیونکہ ایک
 شخص کچھ کام کرے یا کچھ بولے اور دوسرا اس پر راضی ہو کہ تو اس فعل اور قول کی نسبت جماعت کی طرف
 نیک ہوتا ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں فرمایا واذ قلتم نفساً یعنی اور جبکہ قتل کئے تم ایک شخص کو قتل
 ایک ہی شخص تھا لیکن دوسرا اُس کے کام سے راضی ہونے سے قتل کی نسبت اُن تمام کی طرف کیا بھنے کہتے ہیں
 منافقین مراد ہیں منافق دیکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوسفیان کے وعدہ پر جنگ کی تیاری کر رہے ہیں تو اپنے
 دوست و قرابتی کو جاننے منع کرنے لگے اور کہے کہ تمہارے شہر کو آئے تو تم اُسے مقابلہ کرنے کے اویست
 لوگ تمہارے گھائل ہو اب تم وہاں جاو گے تو کوئی تم سے بچ کر نہ آئیگا اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكَ مَقَرًا
 لوگ تمہارے واسطے یکٹے ہوئے ہیں اس ناس سے مراد ابوسفیان اور اُسکے ساتھ کے مشرک ہیں یعنی مشرکوں
 نے تمہارے مقابلہ کی واسطے بہت لوگوں کو جمع کیا ہے فَاَخْشَوْهُمْ سُوْتَمِ اَنْهٖ وروینے اُن سے جنگ کرنے
 مت جاؤ تمہارے مقابلہ کی طاقت نہیں فَرَاَدَهُمْ اِيْمَانًا پھر انکو زیادہ ہوا ایمان یعنی اس بات سے مومنوں
 کی تصدیق اور یقین زیادہ ہوا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ اور بولے یعنی مومنوں نے بس ہے
 ہکو اللہ اور کیا خوب کار ساز ہے بخاری نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ابراہیم

ہاٹ جاتی ہوتی دراز بھنی
 دراز بھنی سو دن دراز بھنی

علیہ الصلوٰۃ والسلام آتش میں جلتے وقت جبنا اللہ ونعم الوکیل کہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کہے ان الناس
 قد جمعوا لکم تو آپ فرمے جبنا اللہ ونعم الوکیل وکیل وہ جسکی طرف اپنے تمام کام موقوف کر دیتے ہیں کبھی کہتے ہیں
 وکیل کی معنی کافی یعنی بس ہوتا ہے لایعنے کہتے ہیں وکیل کی معنی کفیل ہے کفیل اسکو کہتے ہیں جو کسی کا روبرو اپنے
 ذمہ پر لیتا ہو اللہ تعالیٰ کو وکیل کہے تو ان کے ارزاق اور مصالح کا کارماز اور ان کے تمام امور کا مدبر ہوا دیکھو
 سُبْحَانَ اللَّهِ بَہِیْرَہُ اے اللہ کے احسان سے یعنی دشمن سے نہ ملے خیر و عافیت پھر کر آئے وَفَضْلٍ اور
 فضل سے یعنی تجارت کا فائدہ جو بد کے ہاٹ میں ملائے کہتے ہیں نعمت دنیا کے منافع اور فضل سے آخر کا ثواب لَمْ
 یَسْتَمِمْ سَوْءٌ کَچھ نہ پہنچی انہیں برائی یعنی انکو قتل کی اور زخون کی کچھ ایذا اور محنت نہ ہوئی وَاسْتَبْعَا
 وَضَوَانَ اللَّهِ اور چلے اللہ کی رضا پر یعنی خدا کی خشود کی بھنے کہتے ہیں صحابہ کہنے لگے کیا اُسین کو جہاد کا ثواب
 ملیگا تو اللہ تعالیٰ نے انکو جہاد کا ثواب دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہو کر کے اُن سے خوش ہوا
 وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ اور اللہ کا بڑا فضل ہے کہ انکو نکلنے کی توفیق دیا اور ان کے دلون کو مضبوط کیا اور
 زیادہ کیا اور دین کے کامون پر انکو صلابت دیا اور دشمن کے دلعین انکا رعب دلا اِنَّمَا ذٰلِکُمُ الشَّیْطٰنُ
 یَخَوِّفُ اُولَیْہِا بِہِہِ نہنیں ہے مگر شیطان کہ ڈراتا ہے اپنے دوستون کو ذلکم مبتدا ہے شیطان اُسکی خبر ہے اور
 یخوف اولیاءہ کا جملہ منافق ہے شیطن کے بیان کے لئے یا شیطان ذلکم کی صفت ہے اور یخوف اولیاءہ کا جملہ خبریہ ذلکم کا
 اشارہ اسی ڈرانے والے اور مومنون کی ہمت ہٹانے والون کی طرف ہے شیطان مراد یا سواہین جو آکے
 مسلمانون کو خبر دے یا نعیم بن مسعود ہے انکی سرکشی اور کفر پر تروی کے دیکھتے انکو شیطان بولایا ابلیس اور
 جو لوگوں کے دلونین و سوسہ ڈالتا ہے یخوف اولیاءہ کے جملے میں تین وجہ ہیں پہلی وجہ یخوف کا مفعول ثانی اور
 حرف جو محذوف ہے تقدیر یون ہے یخوفکم باولیاءہ ابن تقدیر پر معنی یون ہوگی ای مومنو شیطان کو ڈراتا ہے
 اپنے دوستون دوسری وجہ یخوف کا مفعول اول محذوف ہے تقدیر یون ہے یخوفکم باولیاءہ یعنی شیطان ڈراتا ہے
 کو اپنے دوستون کا ان دونوں وجہ پر اولیاءہ ابو سفیان اور اسکے ساتھ والے مشیرک مراد میں تیسری وجہ اولیاءہ
 مفعول اول نجاف کا ہے اور مفعول ثانی محذوف یا ستروک ہے معنی یون ہے شیطان ڈراتا ہے اپنے دوستون کو
 کے جنگ سے اسوجہ پر اولیاءہ سے مراد منافق ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نہیں گئے اور تخویف جین

عرب مراد ہے جو شیطان نے منافقوں کے دلمین ڈالا فلا تخافوہم سوائے تم مت ڈرو تم کی ضمیر کا مرجع یا یہ
 ہے یعنی شیطان کے دوستوں سے مت ڈرو ضمیر کا بہ مرجع اُس صورت میں ہو گا بخوف اولیاءین او یہی دو وجہیں اختیار
 اگر وہ ان تیری وجہ لیں تو اس وقت اس ضمیر کا مرجع ناس ثانی ہے جو ان الناس قد جمعوا لکم میں مذکور ہو ایسے
 لوگ جو تمہارے واسطے اکٹھا ہو میں اُن سے مت ڈرو جنگ سے جہن مت لیو وَخَافُونَ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ اور محمد
 درو اگر ایمان رکھتے ہو کیونکہ ایمان کا مقتضایہ ہے اللہ ہی کو ڈرنا دوسروں سے نہ ڈرنا وَلَا يَخْزِيكَ الَّذِ
 يُسَارِعُونَ فِي الْكَفْرِ اور تجھ کو غم نہ آوے اُن لوگوں جو جلدی کرتے ہیں کفر میں لوگ سے کفار قریش
 مراد میں بعضے کہتے ہیں منافق اور یہود و مسابین بعضے کہتے ہیں وہ چند لوگ ہیں اسلام لا بعد مرتد ہوئے آیت کا مضمون
 یوں ہوا ہے محمد جو گل کفر کے کاموں پر جلدی کرتے ہیں اور تیرے سے جنگ کرنے فوجیں لے آتے ہیں اُن کا غم نہ کر یا کفر
 میں جلدی کرنے سے مراد کافروں کی مدد کرنا یعنی جو لوگ کافروں کی نصرت و مدد کرتے ہیں اُن کا غم نہ کر اِنْتُمْ
 لَنْ يَضُرَّوْا اللّٰهَ شَيْئًا بَشَرًا يَكُفِّرُ اللّٰهَ كَافِرًا یعنی دے بہ بخون کفر میں جلدی کرنے سے اپنا ہی
 بُرا کر لیتے ہیں اللہ کا اور اُس کے دوستوں کا کچھ بگاڑ نہیں کرتے یُرِيدُ اللّٰهُ الْاَلَّا يَجْعَلَ لَكُم مَّخْطَا فِي الْاٰخِرَةِ
 اللہ چاہتا ہے کہ انکو فائدہ نہ آخرت میں یعنی آخرت کے ثواب اُن کو محروم رکھے وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 اور انکو مارے بڑی یعنی انکو ثواب ملے پر بھی بڑا عذاب اِنَّ الَّذِيْنَ اَشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ
 لَنْ يَضُرَّوْا اللّٰهَ شَيْئًا مَّقْرَجُونَ نے خرید کیا کفر ایمان کے بدلے دے نہ بگاڑینگے اللہ کا کچھ لینے منافق
 ایمان لا کر پھر اس سے جو بدل گئے اس سے اللہ تعالیٰ کا کچھ نقصان نہ کئے اپنی جی پر ظلم کئے وَلَكُمْ عَذَابٌ
 اَلِيْمٌ اور انکو دکو کی مار ہو آخرت میں وَلَا يَجْعَلَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اِيْمَانًا لِّكُم خَيْرًا لِّفَسَادِ اِيْمَانِ
 یہ نہ سمجھیں منکر کہ ہم جو فرصت دیتے ہیں انکو کچھ بھلائی ہے اُن کے حق میں لینے کا فریہ گان نہ کریں کہ اللہ انکو
 ہلکت دیا اور اُن کی عمر بڑی کیا سو اُن کے حق میں بہتر ہے اِنَّمَا عَلٰی لَيْزِ اِدَا وَاِيْمَانِمْ تَوْفِیْقٌ
 دیتے ہیں مگر اتنے واسطے کہ دے بڑے جا دین گناہ میں لینے انکو ہلکت دینا اور انکی عمر زیادہ ہونا اُن کے گناہ
 بڑھنے کے واسطے ہے وَلَكُمْ عَذَابٌ مُّهِیْنٌ اور انکو ذلت کی مار ہے آخرت میں مقاتل نے کہا ہے یہ
 آیت مکہ کے مشرکوں کی شاہین نازل ہوئی عطا کہتا ہے بنی قریظہ کے یہود کی شاہین اُتری بعوی نے

ابن کبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھے کون لوگ خیر میں آپ فرمائے
 جسکی عمر دراز ہو اور اسکا عمل نیک رہے پوچھے کون لوگ بد میں فرمائے جسکی عمر دراز ہو اور اسکا عمل بد رہے
 مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ اور اللہ وہ
 نہیں کہ چھوڑ دیکر مسلمانوں کو جس طرح پر تم موجب تک جدا کرے ناپاک کو پاک سے اس آیت کی شان نزول میں
 اختلاف ہو چکی کہ کفار قریش کہے یا محمد تم کہتے ہو جو شخص تمہاری مخالفت کیا وہ دوزخ میں جاگیا اور اللہ تعالیٰ
 اس پر غصہ ہوگا اور جو تمہاری متابعت کیا وہ بہشت میں جاگیا اور اللہ تعالیٰ اس سے خوش ہوگا بھلا تمہارے کون
 ایمان لایگا سو بیان کر دیکر یہ آیت نازل ہوئی سدی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 میری تمام امت کو مجھے بتلائے جیسا آدم کو بتلائے تھے میں نے معلوم کیا انکو جو میرے پر ایمان لائینگے اور جو منکر
 ہونگے یہ بات منافقوں کو معلوم ہوئی سو منحرف سے کہنے لگے جو لوگ ہنوز پیدا ہوئے ہیں ان میں کون مومن اور کون کافر
 ہوگا کر کے محمد زعم کرتے ہیں ہم تو موجود ہیں ہم سے کون مومن اور کون کافر ہے سو خبر دیو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کو انکی بات پہنچی حضرت منبر پر کھڑے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کر کے فرمائے کیا لوگ میرے علم پر طعن کرتے ہیں واللہ
 قیامت تک جو چیزیں ہوئیں ان سے پوچھو میں کہہ دیتا ہوں عید اللہ بن خدا ہے سہی کھڑی ہو کے پوچھے یا
 رسول اللہ میرا باپ کون ہے آپ فرمے تیرا باپ خدا ہے پھر عمر رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے عرض کئے یا رسول اللہ دنیا
 باللہ رہا و بالاسلام دنیا و بالقرآن اما ما دیکر نبی آپ ہماری تقصیر معاف کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم منبر پر سے اترے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا بندہ عامی کہتا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 خطبہ پڑھے اور عبد اللہ بن خدا ہے وغیرہ سوال کئے اور عمر رضی اللہ عنہ عذر خواہی کئے اُس میں یا ایہ الذین امنوا
 لاتسلوا عن اشیاء ان تبدلکم توکم کی آیت نازل ہوئی کر کے بخاری وغیرہ کی حدیث سے ثابت ہوا کہ بعض
 کہتے ہیں مومنین سوال کئے ہم گنہگار ہوتا اس سے مومن اور منافق میں ہم تمیز کرے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت
 نازل کیا بعض کہتے ہیں منافقوں کی ایک جماعت دعویٰ کی کہ اپنا ایمان بھی مومن کے برابر اللہ تعالیٰ احد
 جنگ میں انکا نفاق ظاہر کیا اور یہ آیت اُتار اس آیت کی معنی اور حکم میں بھی اختلاف ہے ابن عباس اور
 اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ انتم کا خطاب کفار اور منافق کو ہے معنی یوں ہے اے منافق اور کافر وہ اب تم نفاق

اور کفر کی حالت میں جو وہ اسی حالت پر اللہ تعالیٰ مومنوں کو جو چھوڑ دیکھا سو نہیں بلکہ غیث اور طیب کو
جدا کر لیا بعضے کہتے ہیں خطاب مومنوں کو ہر معنی یوں ہیں اے مومنو اب جس حال پر تم ہو کہ مومن و منافق
مخلوط ہیں مومن کون اور منافق کون سو معلوم نہیں کیونکہ ظاہر میں تو سب ایمان کا دعویٰ کر رہے ہیں
سو اُس حال پر تو اللہ چھوڑ گیا جب تک جدا نہ کرے مومن کو منافق سے یہہ جدا کرنا یا اس طرح سے ہے
کہ اپنے نبی کو صلی اللہ علیہ وسلم معلوم کر اوسے اور منافقوں کی حالت سے خبر دیو یا ایسے مشقت کے کاموں کی
تکلیف دیو کہ منافق انکو نہ کر سکے جیسا اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنا اور جان دینا ان چیزوں سے آزمائش کے
تو قلعی کھل جاتی ہے پھر احد میں ایسا ہی کیا خلاص ٹھہر گئے اور منافق سرک گئے وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ
عَلَى الْغَيْبِ وَرَأَى اللَّهُ يُونُسَ نَهْنِیْنُ کہ تمکو مطلع کر اوسے غیب پر معلوم کجئے اوپر کے جملہ میں اللہ تعالیٰ وعدہ
کیا کہ مومن کو منافق سے جدا کرنا دو طور پر ہے ایک آثار و علامات مقرر کرنا جس سے تمیز حاصل ہو غیث
مطلع کرنا یہاں مطلع کیا سو پہلی طور سے کیا کیا واسطے اللہ تعالیٰ کی عادت جاری ہو کہ غیب پر سوا انبیاء کے
کسی کو مطلع نہیں کرتا کبھی کے قول پر اس آیت میں خطاب کفار قریش کو ہے جو کہ یا محمد کون ایمان لاتا ہے
اور کون ایمان نہیں لاتا سو ہمکو کھدو اس قول پر آیت کی تفسیر یوں ہوگی اے کافر و اللہ تعالیٰ تمکو مومن کون
اور کافر کون سو خبر نہیں دیتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی غیب کی بات نہیں جانتا عادت الہی الہی
جاری ہے کہ غیب کی خبر پر ہر کسی کو مطلع نہیں کرتا اب مومن کون کافر و منافق سے امتیاز کرنے کی کچھ راہ
نہیں مگر امتحان ہے مومن جو ہے آفت و مصیبت پر صبر کریگا اور ایمان پر ثابت قدم رہیگا اور منافق
جھسل جائیگا بعضے کہتے ہیں خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی اللہ یوں نہیں جو محمد کو غیب کی
خبر دیوے تا مومن کون اور کافر کون سو تمکو بتا دے وَلَٰكِنْ اللَّهُ يَحْكُمُ مِّنْ رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ
ولیکن اللہ برگزیدہ کرتا ہے اپنے رسولوں میں جسے چاہے یعنی اللہ تعالیٰ ہر کسی کو غیب پر مطلع نہیں کرتا
لیکن اپنے رسولوں میں جسے چاہے اسکو پسند کر کے غیب کی خبروں پر مطلع کرتا ہے جب نبی کو غیب کی خبر
مطلع کیا تو نبی علیہ السلام خبر دیتا ہے کہ فلا نامومن ہے فلا منافق یا معنی یوں ہو نبی کو پسند کرنے کے بعد اس کے
واسطے سے لوگوں کو شریعت کی تکلیف دیتا ہر اس تکلیف میں مومن اور منافق کا حال کھل جاتا ہر اس آیت سے

ثابت ہوا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو غیب نے انی نہیں حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہیں مگر جس بات کی خبر ہو یا ہے اتنا ہی معلوم ہے انبیا اولیا غیب کی کچھ خبر نہیں جانتے مگر وہی جو اللہ انکو وحی والہام سے یا نور فرستے معلوم کرواتا ہے اہل اسلام کا یہی عقیدہ ہے جو کوئی عقیدہ رکھے کہ اللہ کے سوا دوسرا کوئی غیب نے ان ہی تو وہ کا شر ہے لیکن یہاں ایک بات سمجھنے کی ہے بعضے جاہل خیال کرتے ہیں کہ جو اس سے بقدر علم حاصل ہوتا ہے انبیا اولیا کو بھی اتنا ہی حاصل ہوتا ہے یہ بھل ہے کہ واسطے کہ پانچ سو اسے اشیا جو درک ہوتے ہیں ہر شخص کے ادراک میں تفاوت رہتا ہے ایک شخص دوسری چیز کو مثلاً انسان ہی کو کے درک کرتا ہے دوسرا شخص بصارت ضعیف رہنے سے اسکو نہیں دیکھتا انکو کی تیزی سے دوسری چیز کو دیکھنے والے کے تیز بین نہ کہینگے ایسا ہی کسی کا سامعہ تیز رہنے سے آہستہ بات کو سنتا ہے کسی کا کند رہنے سے پکار کر کرتے سو بات نہیں سنتا اللہ تعالیٰ انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام اولیا کی بصارت کو اتنی تیز کر دیا کہ جس سے انکو آسمان پر کا حال معاینہ ہوتا ہے ایسا ہی انکی سماعت کو بھی تیز کیا کہ جس سے ملکوت میں کلام جو ہوتا ہے اسکو سنتے ہیں انکے درکات قوی ہونے سے محسوسات کو درک کرنا غیب نے انی میں شمار نہ کریگے اور بھی انکی ہمت دنیوی امور کی طرف زیادہ مصروف نہیں رہتی ان کے دلون کو عوالم قدسیہ کمال اتصال رہتا ہے اس لئے امو غیبی انکے دلون میں ہمیشہ منقش ہوتے ہیں پھر کسی نبی سے یا ولی سے استمداد ہم چاہے تو اسکو اس امر کا مکاشفہ ہونا بعد نہیں اسکو اسکا اور اک یا اسکا سامعہ قوی رہنے سے حاصل ہوتا ہے یا کشف کے رو ہوتا ہے ایسا نہ سمجھنا کہ مر گئے ہیں اور ان کے حواس اب باقی نہیں کیا واسطے کہ اہل سنت و جماعت کے پاس انبیا علیہم السلام حیات میں اور بھی موت سے ارواح فنا نہیں ہوتے بلکہ باقی رہتے ہیں اجسام کی آلائش سے مجرہ ہونیکے جہت اور اکات انکے دو چندان ہوئے پھر غیب کے باتون کا مکاشفہ ہونا بعد نہیں واللہ اعلم فَاٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَّسُوْلِهِ سُوْمُ الْيَقِيْنِ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ پُر اور اُسکے رسولون پر لینے اللہ پر اور اُسکے رسول پر نزل ایمان لاؤ نفاق کی امت جاو یا مطلب یون ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت واضح دلائل سے ثابت ہو چکی بعد کچھ باقی نہیں رہا مگر اللہ پر اور رسولون پر ایمان لانا یا عرض یہ ہے کہ تم ایمان لانا اور جانا چاہئے کہ غیب اللہ ہی جانتا ہے اور رسول اُسکے برگزیدہ بند ہیں اللہ جس امر پر انکو مطلع کرتا ہے اسکو جاننے میں اور جو وحی کرتا ہے

غیب میں انبیا

اسی کو کہتے ہیں فَإِنْ تَوَمَّنُوا فَلَكُمْ أَسْرُكُمْ عَظِيمٌ اور اگر تم ایمان پر رہو اور پرہیزگاری پر تونکو بڑا ثواب ملے گا لَاحَسَبَ الْبُحْبُوحَةِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ مَا أَمْسَرَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ اور نہ سمجھیں جو لوگ نخل کرتے ہیں ایک چیز پر کہ دی ہے اُنکو اللہ نے اپنے فضل سے یہ بہتر ہے اُن کے حق میں اپنے نخل کرنے والے یہ نہ سمجھیں کہ نخل اُن کے حق میں بہتر ہے بَلْ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ بَلْ كُنتُمْ بَرًا اُنکے واسطے لینے والے لوگ نخل کرنا ان کے حق میں بُرا ہے سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ آگے طوق پڑیگا اُنکو جس پر نخل کیا تھا قیامت کے دن نخل کی معنی کنجوسی لینے اپنے باس کی پونجی اُسکے حقدار کو نہ دینا ایسا کام جس سے بہت ہوتا ہو اُسکو عربی میں بخیل اور ہندی میں کنجوس کہتے ہیں انسان میں یہ صفت نہایت مذموم ہے یہ آیت اسکی مذمت پر دلالت کرتی ہے احادیث بھی اسکی مذمت میں بہت وارد ہیں مسلم نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما تم ظلم سے ڈرو کیا واسطے ظلم ظلمات ہے قیامت کے دن اور شمع سے ڈرو کیا واسطے کہ شمع تمھارے آگے لوگوں کو ہلاک کیا شیخ اُنکو خون بونے پر اور حرام کو حلال جاننے پر لایا ظلم ظلمات لینے ظلم کرنا سبب پڑتا ہے قیامت کے دن اُس شخص کو تاریکی میں چلنے دوزخ میں جانیکا شیخ شین کے ضم اور حاد جہلک تشدید سے نخل کے ساتھ حرص ہونے کو کہتے ہیں ابو داؤد اور حاکم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبے میں فرمائے تم شمع سے ڈرو اگلے لوگ ہلاک نہیں ہو مگر شمع سے شیخ اُنکو نخل پر لایا سو نخل اُنکے شمع اُنکو گناہ پر لایا سو گناہ کئے حاکم نے اس حدیث کو مطول روایت کیا ہے اور کہا یہ حدیث صحیح ہے مسلم شرط پر نسائی اور ابن جان اپنی صحیح میں اور حاکم مستدرک میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے راہ خدا میں نکلا سو غبار اور دوزخ کا دھواں دونوں ایک شخص کے شکم میں کبھی جمع ہونگے اور ایمان دونوں ایک شخص کے شکم میں کبھی جمع ہونگے طبرانی معجم کبیر میں اور معجم اوسط میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ جنت عدن کو اپنی دست قدرت سے بنایا اور آبِ اسین پھل لگایا اور نہرین نکالا بعد اسی طرف دیکھ کے کہا سخن کر جنت بولی مومن نے فلاح پائے اللہ تعالیٰ فرمایا میری عزت کی قسم کوئی نخل میرے

بیچ رہے تھے میرا ہمسایہ ہوگا امام منذری نے کہا طبرانی اس حدیث کو دو طریق سے روایت کیا ہے ان میں سے ایک طریق کی سند جدید ہے ابن جبان نے اپنی صحیح میں ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں شخص کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے اور تین شخص پر غصہ رہتا ہے پھر پوری حدیث ذکر کئے بعد اور اللہ تعالیٰ غصہ رہتا ہے جو دو سے پر جوڑنا کرے اور بغیل اور منکبہ پر ترمذی نے ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومن میں دو خصلت جمع نہیں ہوتے بغل اور بد خلقی ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے سو صدق بن موسیٰ کی طریق کے دوسری طریق سے آئی سو ہم نہیں بندہ عامی کہتا ہے ابن معین اور نسائی وغیرہ نے صدق بن موسیٰ کی تضعیف کی ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں اس آیت میں بغل جو مذکور ہوا اس سے اپنے ذمہ برحق جو واجب ہوا اسکو ادا کرنا مراد ہے کیا واسطے کہ ایسا بغل کرنے والے پر وعید شدید ہے ایسا وعید ہوگا مگر واجب کے لئے دوسری دلیل یہ ہے اللہ تعالیٰ بغل کی حد کیا طوع کو ترک کرنے سے مذمت نہیں کی اب جانا چاہے مال کا خرچ کرنا جو واجب ہے اس کے اقسام میں بیلا خرچ کرنا اپنی ذات کے کھانے وغیرہ میں دوسرا خرچ کرنا اپنے قریبی وغیرہ کے واسطے کہ جتنا خرچ چلانا اسپر واجب ہے تیسرا زکوٰۃ لگانا چوتھا دشمن لینے کفار مسلمانوں کے جان و مال کا قصد کر کے چڑھاوے اور حاکم کو مال کی احتیاج ہو تو مسلمانوں پر واجب ہے اپنے مقدور موافق پیا حاکم کے حوالے کرنا تا انکو دفع کرے پانچواں کوئی شخص فوت نہ ملنے سے جان کدنی کی حالت کو پہنچا تو اسکی جان بچنے کی مقدار کا مال اسکو دینا ان ابواب میں جو کوئی مال نہ خرچے تو وہ گناہ گار ہوا اللہ صاحب وہ جو فرمایا طوق پڑیگا اسکی تفسیر میں بھی اختلاف ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں کہ وہ مال طوق ہنگے اسکے گلے میں پڑیگا آیت کا ظاہر اسی پر دلالت کرتا ہے عادیث بھی اسی بات کی تائید کرتے ہیں امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن خزیمہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو بندہ اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دیا اسکے لئے وہ مال شجاع اقرع ہنگے اسکے گلے میں طوق پڑیگا بعد اسکے سچوٹی پر یہ آیت پڑے سیطوتون ما یجلوا بہ شجاع شین کے ضم اور کسر سے سانپ کو کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں شجاع مخصوص نر سانپ کو کہتے ہیں بعض کہتے ہیں ایک قسم کے سانپ کو کہتے ہیں اور اقرع وہ جو اسکی عمر زیادہ ہونے سے اسکے سر کے بال بھڑ جاتے ہیں یا اس کے نہر کی تیزی سے سر پر کی کھال نکل جاتی ہے

بخاری اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
 من اتاہ اللہ مالاً فلم یوزکاتہ مثل لہ مالہ یوم القیمہ شجاعاً اقرع لہ زینتاً یطوقہ یوم القیامۃ ثم یاخذ بہ
 ثم یقول انا مالک انا کنزک ثم تلا ولا تحسبن الذین یخلون الایہ یعنی جسکو اللہ تعالیٰ مال دیوہ اُس مال کی نکلت
 اور اُنکو قیامت کے دن اُسکا مال شجاع اقرع کی صورت لیگا اس سانپ کو دو طرف زبیر ہو کے وہ سانپ
 طوق ہو کے اُسکے گلے میں پڑیگا اور وہ سانپ اس شخص کے منہ کے دونوں طرف ڈسیگا اور کہیگا میں تیرا مال
 ہوں میں تیرا گنج ہوں بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت پڑھے ولا تحسبن الذین یخلون الایہ زبیر
 معجرہ کی فتح سے کف کو کہتے ہیں جو سانپ کے منہ کے دونوں جانب میں آتا ہے یعنی کہتے ہیں دو سیاہ نقطوں کو
 کہتے ہیں جو سانپ کے دونوں آنکھ پر ہوتے ہیں یا اُسکے منہ کے دونوں جانب میں ہوتے ہیں یا دو کچلیاں
 دو جانب میں رہتے ہیں لہٰذا منہ کے جانب کو کہتے ہیں یاخذ میں ضمیر جو ہے شجاع کی طرف پھرتی ہے اور
 کی ضمیر یا شجاع کی طرف پھرتی ہے اسوقت ترجمہ یوں ہو گا وہ سانپ اس شخص کو اپنے منہ کی دونوں جانب
 بکڑیگا یا ضمیر اس شخص کی طرف پھرتی ہے اسوقت معنی یوں ہوگی وہ سانپ اس شخص کے منہ کے دونوں
 کو بکڑیگا بعضی کہتے ہیں بخل کرتے والوں کے گلے میں آتش کی طوق ڈالینگے اور بعضے کہتے ہیں انہیں قیامت کے دن
 جبر کرینگے کہ تم جو حق ادا نہیں کئے ہو اُسکو دیو وہاں اُن سے اسکا ادا نہ ہو سکیگا اُس میں اُنکی توبہ ہے کہ جبنا
 ممکن تھا اسوقت تم کیا واسطے نہیں دیئے اور بعضے کہتے ہیں حقیقت میں طوق بہنیں بلکہ یہ تمہیں ہے اُس سے
 یہہ غرض ہے کہ اُس بخل کی گناہ انکو قیامت کے دن حاصل ہوگی کوئی چیز کسی کو لازم ہوتی ہے تو عجب محاورہ
 میں اسکو طوق سے تعبیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں غلانی چیز اُسکے گلے کی طوق ہوئی اہل ہند کے محاورہ میں بھی
 یہہ تمہیں مستعمل ہے کہتے ہیں لعنت ابلیس کے گلے کی طوق ہوئی اور وہ اُسکے گلے کا ہار ہوا چادر مروی ہے
 یہہ آیت ہو کہ اجار کی شانین نازل ہوئی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات کو پوشیدہ کئے اور اُنکی نبوت
 کا انکار کئے اس قول پر بخل سے علم کو چھپانا اور اسکو ظاہر نہ کرنا مراد ہے اور طوق پڑنے سے چھپانے کی گناہ
 اُنپر لانا مراد ہے یا آتش کی طوق اُن کے گلے میں ڈالنا اس پر ابی ہریرہ کی حدیث دلالت کرتی ہو کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی کسی سے کچھ علم کا سوال کرے اور وہ باوجود جاننے کے اُسکو چھپا دے

اللہ تعالیٰ اسکو آتش کی لگام دیگا اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ روایت کئے ہیں امام فخر الدین رازی نے کہا ہے کہ آیت دو نون فریق کے حق میں جو علم کا نخل کرتے ہیں اور جو مال کا نخل کرتے ہیں عام لینا اور وعید دو نون فریق کے حق میں ہونا بعید نہیں وَاللّٰهُ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور اللہ وارث ہے آسمان و زمین کا اسکی تفسیر میں دو وجہ میں پہلی وجہ یہ ہے آسمان زمین کے لوگوں اور علم وغیرہ کے حواری ہوتے ہیں وہ سب اللہ کا ملک ہے پھر کیا واسطے اللہ کے ملک کو اسکی راہ میں خرچ نہ کر کے نخل کرتے ہو دوسری وجہ جو اکثر مفسرین کہتے ہیں یہ ہے کہ آسمان والے اور زمین والے لوگ تمام فنا ہونگے اور لوگوں کی ملک اسباب تمام رہ جائیگی تو اسکا مالک سدا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں بندے دعویٰ کرتے تھے یہ اپنا ملک ہے جب سب مر جاویں اور اس ملک دعویدار کوئی باقی نہ رہا تو اللہ تعالیٰ ہی اسکا وارث ہوا آیت سے مقصود یہ ہے کہ تمام مالکوں کی ملک باطل ہوگی اور اللہ کی ملک ہی باقی رہے گی گو یا سب کی میراث کا وارث اللہ ہی ہوا پھر جسکا وارث اللہ ہوتا ہے اسکو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ نہ کر کے نخل کرنا حسرت و ندامت کا سبب وَاللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ اور اللہ جو کرتے ہو سو جانتا ہے تم جو اللہ کی

راہ میں دیتے ہو یا نخل کرتے ہو اسکی خبر اللہ کو دیگا لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ فَتْنٌ وَّ نَحْنُ اَعْنِيَاءُ مقرر اللہ نے سنی انکی بات جنھوں نے کہا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم مالدار ہیں حسن بصری اور قتادہ اس آیت کی شان نزول کا سبب یہ کہتے ہیں کہ جب من والذی یقرض اللہ قرضاً حسناً کی آیت نازل ہوئی لینے کو نہ وہ جو قرض دیتا ہو اللہ کو قرض نیک ہو دیکھنے لگے اللہ فقیر ہے ہمارے قرض مانگتا ہے اور ہم غنی ہیں انکے رد میں اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا حسن کہتا ہے جی بن اخطب یہودی یہ کہتا تھا عکرمہ اور سدی اور مقاتل اور مجاہد بن اسحاق کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی قینقاع کے یہود کو خط لکھے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے بھیجے اس خط کا مضمون یہ تھا تم اسلام لاؤ نماز پڑھو زکوٰۃ ادا کرو اللہ کو قرض حسنہ دو ابو بکر صدیق یہود کے پاس بیت المدرا میں لینے انکی کالج میں گئے وہاں بہت سی یہود غلام بن عازور کے پاس جو یہودیوں کا جڑ تھا جمع تھے اسکے نزدیک دوسرا ایک جڑ بھی تھا اسکا نام اشجج ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فحاصل کو کہے تو اللہ سے ڈر اسلام لاؤ اللہ تجھکو خوب معلوم ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول

اللہ تعالیٰ کے پاس سے سچی بات لائیں اور وہ بات تمہاری توریت میں لکھی ہوئی ہے تو ایمان لا اور محمد کی تصدیق کر اور اللہ کو قرض حسنہ دہشت میں جائیگا اللہ تعالیٰ مجھ کو دونا ثواب دیگا فخاص بولا اسی ابو بکر تم کہتے ہو اللہ ہمارے مال قرض مانگتا ہے قرض نہیں مانگتا مگر جو فقیر ہے تم کہتے سو بات حق ہو تو معلوم ہوا اللہ فقیر ہے اور تم غنی ہیں اور اللہ کو سود منع کیا اور تم کو سود دیتا ہے یعنی وہ جو اللہ کا فیض اعطیٰ لہ اضعا فاکثیرہ اگر غنی ہوتا تو تم کو سود نہ دیتا ابو بکر رضی اللہ عنہ غصہ ہو کے فخاص کو زور سے طبا نچہ مارے اور کہے واللہ اگر تمہارے درمیان جھگڑا ہوتا تو اسی عدو اللہ تیری گردن مارتا فخاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا اور کہا یا محمد دیکھو تمہارے ملازم نے میرے ساتھ کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر رضی اللہ عنہ سے پوچھے کیا واسطے تم اسکو مارا ابو بکر کہے یا رسول اللہ یہ عدو اللہ ایک بڑی بات بولا کہا اللہ فقیر ہے اور ہم مالدار ہیں میں اللہ تعالیٰ کے حق کے واسطے غصہ ہوا اور اسکو طبا نچہ مارا فخاص انکار کر بیٹھا اللہ تعالیٰ نے ابو بکر کی تصدیق اور فخاص کی تکذیب یہ آیت نازل کیا لقد سمع اللہ آلائیہ اس آیت میں قالوا کو جمع کے صیغے سے لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکو متعدد لوگ کہے ہیں قصے جو ہم بیان کئے اس سے معلوم ہوا کہ فخاص کہا تھا اس میں کچھ منافع نہ ہیں شاید دوسرے بھی ایسا کہے ہونگے یا وہ کہا اور دوسرے اسکے قول کو پسند کئے پھر اس قول کی نسبت سب کی طرف کرنا صحیح ہے اور قول اللہ جو خدا رہو یا انکا اعتقاد ایسا ہی تھا یا تمہاری راہ سے بولے ہر صورت بہت بڑی بات ہے عقلمند ایسی بات بولے گا کافر کفر و ضلالت کی تردید میں یہ بول بیٹھے سَنَكْتَبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْاَنْبِيَاءَ لِيُغْنِيَ عَنْكَ اب ہم کہ رکھینگے انکی بات اور جو خون کئے ہیں نبیوں کے ناحق بے یہود جو کہے اللہ فقیر ہے اور ہم مالدار انکی بات ہم اپنے علم میں یاد رکھینگے اسکو چپ نہ چھوڑینگے یا اس بات کو فرشتے انکے اعمال نامہ میں لکھ رکھینگے تا قیامت اسکی جزا ملے کیونکہ وہ بہت بڑی بات ہے اس میں اللہ کے اور رسول کے ساتھ کفر اور استہزاء اس کے ساتھ وہ بھی ہم رکھینگے جو انبا کو ناحق قتل کئے ہیں بعضے کہتے ہیں معنی یون ہوئے یہود جو کہے اور ان کے اسلاف جہکے دونوں چیزیں ہم لگہ رکھینگے اور ہر ایک کو اسکے عمل کے مطابق جزا دیگے اس جگہ قتل کی نسبت ان کی طرف جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے کیا حال کہ قتل سے نہیں کئے بلکہ ان کے آبا و اجداد کے کیا واسطے کہ ان کے کئے پر یہ لوگ راضی ہوئے تو بے گنجی قتل کرنے میں شریک ہوئے بعضے کہتے ہیں معنی یون ہیں سے

بات جواب کہے اور اپنے اجداد کے کئے پر جو راضی ہو دو وزن بات کو ہم لکھ رکھینگے اور اسکی جزا لکھو گے
 اس آیت میں اللہ تعالیٰ فقر و غنا کی بات کے ساتھ انبیاء کے قتل کو جو ضم کیا سو اگاہ کر نیکیے واسطے کہ یہ پہلی
 گناہ نہیں جو یہود کئے ہیں ایسے بہت سے کام ان صادر ہوئے وہ لوگ انبیاء کے قتل پر جب جرأت کئے
 ہوں تو ان سے یہ بات صادر ہو نا کچھ بعید نہیں و لقول ذوقوا عذاب الحریق اور کہنیے کچھ
 جہن کی مار لیئے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرشتوں کی زبانی انکو کہیگا دنیا میں جو کہتے تھے کلمہ و یحییٰ ہاں ایک
 اشکال ہو اسکی تقریر یہ ہو یہود کا اعتراض ایسا تھا کوئی کسی سے مال طلب کیا تو فقیر اور محتاج ہوا اللہ جب
 مال مانگا تو فقیر ہوا اللہ تعالیٰ پر تو فقیر کا اطلاق کرنا محال ہے معلوم ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے مال
 نہیں مانگا مال نہ مانگنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق میں قبح کرتا ہو اس اعتراض کا جواب کہے وعید
 کرنا مناظرے کی این کا خلاف ہو اس اشکال کو امام فخر الدین رازی اپنی تفسیر میں لکھا ہے اور اس کا جواب
 ایسا لکھا ہے کہ اگر ہم اپنے اہل سنت و جماعت کے اصول کے قواعد کو دیکھے تو یوں جواب دیئے اللہ تعالیٰ جب
 سو کرے اور جو ارادہ ہو سو حکم فرماوے اس صورت میں اللہ تعالیٰ باوجود غنی رہنے کے بندوں کو مال خرچ
 کر کے تکلیف دینا کچھ بعید نہیں اگر ہم معتزلہ کے اصول کو رعایت کریں یوں جواب دیئے اللہ تعالیٰ
 بندوں کے مصالح کی رعایت کرتا ہے اور اس تکلیف میں کوئی مصلحتیں موجود ہیں ایک تو مال کو خرچ کرنے
 سے اسکی محبت دل سے نکل جاتی ہے یہ محبت دل سے نکلنے میں بہت منفعت ہیں کیا واسطے موت کیوقت
 اسکے دل میں مال کی محبت رہیگی تو اسکے روح کو مال چھوڑ جائیگا بہت درد ہوگا دوسرا مال خرچ کرنا وسیلہ ہے
 سدا ثاب منے کا تمیز مال خرچ کرنے سے ماسوی اللہ کی محبت دل خالی ہوتا ہے جب قدر ماسوا اللہ کا جب
 دل سے کم ہوا اتنی ہی محبت اللہ کی اسکے دل میں قوی ہوگی یہ محبت سب سعاد توں کی اصل ہے اور
 ان وجہوں کو قرآن میں مکرر ذکر فرما چکا باوجود ان وجہوں کو ذکر کرتے بھی وہ شبہہ وارد کرنا محض غرض
 کی راہ سے تھا اس لئے فقط وعید کو ذکر کیا جواب کی طرف متوجہ ہوا انتہی شدہ عاصی کہتا ہے جواب ایسے
 مقدمہ سے دیا جاوے کہ ضم اسکو قبول کرے اہل سنت و جماعت کے اصول پر جواب دیکو یا معتزلہ کے طریق پر
 و دونوں کو ضم جو یہودی ہیں قبل نہ کر کیے پیر امام رازی کے جواب اشکال دفع نہیں ہوتا محکو پہلے تو نفس

سوال میں سخن ہے قرض دینے کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر کے واقف ہوا اللہ قرض حسنہ بنا جو کہا اس پر اعتراض ہے یا بند ہے جو ایک دوسرے کو قرض دینے سے مامور ہیں اس پر اعتراض ہے اگر پہلی شق پر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ تم اعتراض چل سے کرتے ہو اللہ کو قرض دینے سے اس کے بندوں کو قرض دینا مراد ہے قرض کی بنا اللہ تعالیٰ کی طرف مجاز ہے اگر دوسری شق پر ہے تو تمہارا اعتراض تمام نہیں ہوتا کیونکہ اسے کہ اللہ تعالیٰ بند کے اس کی ضرورت کیوقت قرض دو کر کے امر کیا اس سے امر کرنے والے کا فقر و محتاج ہونا لازم نہیں آتا وہ جو کسی مال طلب کرنے سے فقیر و محتاج ہونا یہ مقدمہ بھی مسلم نہیں ہو دے کے اعتراض کے دفع کی طرف یہاں متوجہ نہیں کیا واسطے تمہارا مقدمہ کہ کوئی کسی سے مال طلب کیا تو فقیر و محتاج ہوا اس کو ہم قبول نہیں رکھتے قرض منہ دینے اور راہ خدا میں مال خرچ کرنے پر یہود کو توریت میں امر کر چکا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر جو اعتراض کئے اُن کی تورات پر بھی وہی اعتراض وارد ہوتا ہے یہود اس کا جواب دینگے ہمارا جواب بھی وہی ہے اب کھلو جواب دینے کی احتیاج نہ رہی ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيَكُمْ یہ بدلا اس کا جو تم نے بھیجا اپنے ہاتھوں سے۔ یہ عذاب جو ٹکود گیا بدلا اُس اعمال کا ہے جو تمہارے نفس کے ہیں کیونکہ تم اللہ سے اور اس کی آیات سے متحرکے اور انبیاء کے قتل پر اقدام کئے اس حکم سے ہاتھوں سے انسان کی ذات مراد ہی اکثر کاموں کا ہاتھ تھا انہیں سے بہت کام ہوتے ہیں اس لئے فعل کی نسبت ہاتھ کی طرف مجاز آیا وَ اَنَّ اللّٰهَ لَكَيْسٌ يُّظْلِمُ لِّلْعَبِيدِ اور تحقیق اللہ ظلم نہیں کرتا بندوں پر لیکن اللہ تعالیٰ بن گناہ کے عذاب نہیں دیتا کیونکہ وہ ظلم اللہ تعالیٰ عادل ہے مقتضی عدل کا یہ ہے کہ گنہگار کو عذاب دینا اور نیک کردار کو ثواب اگر کہے ظلم مبالغہ کا صیغہ ہے کثرت و زیادتی کو چاہتا ہے اس کی معنی بہت ظلم کرنے والا ظلم کی معنی ظلم کے معنی سے خاص ہوئی خاص کی نفی ہے لازم نہیں ہوتی کیا واسطے بہت ظلم نہیں کرتا کہ تو معلوم ہوتا ہے کہ شاید ظلم کو تا ہی جواب یہ کہ ظلم کو عیب کے مقابلہ میں لایا بندے کو کثیر اور بہت ہیں تو مقابلہ کیا کثیر کو کثیر کے ساتھ یا جب ظلم کثیر کو نفی کیا تو اس سے ظلم قلیل بھی نفی ہوا کیونکہ ظلم ظلم نہیں کرتا مگر اپنے نفع کی واسطے بہت کو کہ جس میں نفع زیادہ ہے ترک کرے تو قلیل کو بطریق اولیٰ ترک کرے گا یا ظلم کا صیغہ مبالغہ کی واسطے نہیں بلکہ نسبت کی واسطے ہے لیکن اللہ تعالیٰ ظلم نہیں ہے جیسا عطار اورقبال اور براز کہتے ہیں اپنے منسوب عطر کی طرف اور بقل کی طرف اور بزر کی طرف

الذین قالوا ان الله عهد إلینا الا فی من لرسول حتی یاتینا بقرآن تاکلمہ الناس
جو کہے کہ مقرر اللہ نے ہمو کہہ رکھا ہو کہ تم یقین نہ کریں کسی رسول کا جب تک لاوے ہم پاس ایک نیا زوجہ
کھا جاوے گا الذین کا یہ جملہ سابق کے الذین کی نعمت ہے یعنی اللہ نے سنا انکو جو کہے اللہ نے ہم سے عہد کیا
ہمو امر کیا کہ کوئی رسول کی ہم تصدیق نہ کریں جب تک نہ بتاوے یہ معجزہ کہ آگ آسمان پر اتر کے قربانی
کو کھا جاوے یعنی جلاوے جیسا بنی اسرائیل کے انبا کی وقت آگ قربان کو جلا دیتی تھی یہ معجزہ جو بتاوے تو اس
صدق پر دلیل ہے کہی نے کہا ہے کعب بن الاشرف اور مالک بن الصیف اور وہب بن یہود اور زید بن
اور نخاص بن عازر اور یحییٰ بن اخطب جو یہودیوں کے سردار تھے انکے شانین یہ آیت اتری کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو آگے کہے یا محمد تم کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے تین رسول کیا ہے اور اپنے پر کتاب اتار
توریت میں تو اللہ ہمو ایسا کہہ رکھا ہے کہ کوئی شخص رسول ہون کر کے دعویٰ کرے اسکو سچ نہ مانو
جب تک وہ قربانی کو جلانے آتش نہ لاوے اگر تم رسول ہو تو آتش لے آو پھر یہ آیت اتری قربان
کہ جس سے اللہ کی نزدیکی بندہ حاصل کرتا ہے پھر وہ نماز ہو یا روزہ پھیرا اور کوئی نیک عمل اس جگہ قربانی
وہ قربان جسکو جلانے آتش آتی تھی بنی اسرائیل جب جانور کو قربانی کرتے یا جنگ میں غنیمت ملتی تو اسکا کھانا
انکو روا نہیں تھا اسکو جمع کر کے چھوڑ دیتے سفید رنگ کی آتش جبین و ہوان نہیں آسمان پر سے آواز کرتی
ہوئی اتر کے اس ذبیحے کو یا غنیمت کو جلا کے خاک کر دیتی قربان قبول ہونیکی یہ علامت تھی اگر انکی قربان
یا غنیمت قبولیت میں نہ آوے تو وہ نہیں پڑے ہتا آگ نہیں اترتی عطا سے روایت کہ بنی اسرائیل
قربانی اللہ کے واسطے ذبح کر کے اسکا پاکیزہ گوشت اور پوٹھا اور آنت پر کی چربی لیکے گھوکے پیچ دھرتے
اور سقف کو کھول دیتے اور گھر کے باہر گرداگر تمام لوگ کھڑے ہوتے بنی علیہ السلام گھر میں جا کے دعا مانگتا تو
سفید رنگ کی آگ آسمان پر سے آواز کرتی ہوئی اترتی اس آگ میں دھوان نہیں رہتا پھر اس قربان کو کھا جاتی
یہود کے اس دعو کی رد میں یہاں علماء کے دو قول میں پہلا قول جسکو سندی نے کہا ہے کہ توریت میں شرط ایسی
نہ کہو یہ لیکن اس شرط کے ساتھ دوسری بھی ایک شرط تھی کیا واسطے توریت میں ہے کوئی آگے نہ سے کہے
کہ میں رسول ہوں تو اسکو سچ نہ مانو جب تک قربان کو کھا جائے آگ نہ لاویم یہاں تک کہ مسیح اور محمد آوے جسکو

کرتے ہیں پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قربان کا معجزہ جو طلب کرتے ہو نعمت کی راہ سے گرتے رہا استر شاد
 کے واسطے نہیں جب ثابت ہوا غاطین یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود چندین معجزے
 دیکھتے پر بھی قربان کا معجزہ طلب کرنا استر شاد کے واسطے نہیں بلکہ نعمت کی واسطے ہر اللہ تعالیٰ کی حکمت متعقی
 ہوئی کہ ان کے سوال کو قبول نہ کریں اور وہ معجزہ نہ بتلاوے اب اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی
 واسطے فرماتا ہر فان کذبوا کذباً رسلاً من قبلك جاءوا بالبینات والزبیر والکذیب اللہ
 پھر اگر تھکھکو جھٹلاوین تو آگے تجھ سے جھٹلائے گئے بہت رسول جو لائے نشانیاں اور ورق اور کتاب لکھی
 اگر یہود تھکھکو نبوت و شریعت کے دعویٰ میں یا قربان لائے سوا نبیا کے قتل میں جھٹلاوین تو غم نہ کھا کیونکہ
 یہ جھٹلانا تیرے ہی ساتھ مخصوص نہیں بلکہ کافروں کی عادت یہی ہے انبیا کو باوجود معجزے بتلانے اور کتابیں
 لائیکے جھٹلاتے ہیں و انبیا اس پر صبر کئے اور انکی ایذا کے متحمل ہو تو بھی صبر کر اور ان انبیا کے طریقے پر مستقیم
 رہ بنیات جمع بنیہ کی ہے اسکی معنی دلیل اس جگہ مراد معجزے اور نبوت کے دلائل ہیں زیر جمع زبور کی ہے
 زبور مطلق کتاب کو کہتے زجاج کہتا ہے کتاب کہ جس میں حکمت اور نصیحت ہو بعضے کہتے ہیں کتاب جمین فقط حکم ہو
 بیضا و نجی کہا ہے کتاب کی معنی قرآن کی عرف میں وہ کہ جس میں شریعتیں اور احکام ہو زبور جب مطلق کتاب
 کی معنی سے ہو تو اسپر الکتاب المنیر کا عطف خاص کا عطف عام پر ہے کیونکہ زبور عام ہوئی اور کتاب نیز
 بہ نسبت خاص ہوئی اسکی شرف کے واسطے علیحدہ ذکر کیا بعضی کہتے ہیں زبور سے صحیفے مراد ہیں اور کتاب المنیر
 تورات و انجیل و زبور ہے کل نفس ذائقة الموت ہر جی کو چکھنی ہر موت اس آیت سے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 تسلی مقصود ہے اور آپ کے دل پر غم جو آیا ہے اُسکو دفع کرنا سوا اُسکو دو وجہ سے دفع کیا ایک یہ کہ جسکو معلوم ہو کہ
 آخر مرنا ہے تو اس کے دل سے غم و اندوہ نکل جاتا ہو دوسری وجہ یہ ہے اس دنیا سے گزر گئے بعد بھی ایک ٹھکانہ
 کہ وہاں نیک بخت کون ہو اور بد بخت کون ہو معلوم ہو جائیگا حق پر کون تھا اور ناحق پر کون موعیان ہو گا اور
 ہر ایک کو اُس کے عمل کی جزا ملیگی یعنی دو وزن وجہ جسکو یقین ہو تو اُس کے دل میں ہرگز غم کو مجال نہ رہیگی مردی
 کہ جب یہ آیت نازل ہوئی قل یتوفاکم ملک الموت صحابہ کہے یہ تو بنی آدم کے حق میں نازل ہوئی جن اور چار
 اور وجوش اور پرندوں کا ذکر کہاں تب یہ آیت نازل ہوئی اگر کوئی اشکال کرے کہ اس آیت کا عموم

چاہتا ہے کہ جو نفس ہو سو مرنا بہشت کے حور و لہان بھی نفوس ہیں لیکن دے نہ مر گئے اور بھی اللہ تعالیٰ فرماتا
 فصعق من فی السموات ومن فی الارض انما من شاء اللہ یعنی پھر مر گئے جو ہیں آسمان میں اور جو ہیں زمین
 میں مگر جسکو اللہ چاہے اسے معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ جسکو استثنایا دے نہ مر گئے اسکا جواب یہ ہے کہ اس جگہ کل
 نفس سے مراد تکلفین ہیں جو دار تکلیف میں موجود ہیں اس پر اس کے بعد کی آیت دلالت کرتی ہے وَاِنَّمَا
تَقُوْنُ اَجْرًا كَمَا یَوْمَ الْقِيَمَةِ اور تلو پورا بدلہ لانا ملیگا مگر قیامت کے دن لینے اعمال کی پوری جزا
 قیامت کے دن ملیگی یعنی جس دن سب قبروں سے اٹھیں گے نیکی کیا سو اپنی نیکی کا ثمرہ پا لیا بدی کیا سو بُرائی کی جزا دیکھیگا
 اس جگہ میں اشارہ ہے کہ پیش از قیامت بھی جزا ملتی ہے لیکن پوری نہیں کیونکہ جو منفعت دُنیا میں تکلف کو ملتی ہے
 غم و اندوہ کے ساتھ مگر رہتی ہے اسکی زوال و انقطاع کا اندیشہ رہتا ہے پورا ثواب نہ ملیگا مگر قیامت کے دن دُعا
 خوشی ہے غم نہیں امن ہے خوف نہیں لذت ہے درد نہیں سعادت ہے منقطع ہو نیگا اندیشہ نہیں عذاب میں بھی
 یہی بات جاری ہے دُنیا میں درود جو لذتوں کا حصہ ہو سو نہیں بلکہ ہر درد کے ساتھ راحت بھی لگی ہے پورا درود
 نزل راحت سے سدا رہنے والا اُسی دن ہو گا فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَاَدْخِلَ الْجَنَّةَ هَذَا فَاَنْزَلَ جَهَنَّمَ
 سر کا دیا آتش سے اور داخل کیا بہشت میں اسکا کام بنائے اسکی مراد ملی انسان کی مراد اُن امر کے سوا کچھ نہیں
 عذابِ خلاص پانا اور بہشت میں جانا جسکو دے دو دن بات حاصل ہو تو اسکی مراد ابلی تر مذی نے سورۃ النجم
 کی تفسیر میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں ہتیا
 کو رکھا ہوں اپنے نیک بندوں کے لئے ایسی چیزیں جتنو نہ کوئی اکٹھ دیکھی اور نہ کوئی کان سُنا ہے اور نہ کسی شے
 دلمینِ خطور کیا ہے تم چاہتے ہو تو پڑھو لینے اس بات کی دلیل چاہتے ہو تو اس آیت کو پڑھو فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ اَنْضٰی
اِلَیْهِمْ مِنْ قَرَارٍ عین جزا و بجا کا نوا بیلوں اور بہشت میں درخت ہے سوا اس درخت کے سایہ میں سویر
 چلتا رہے تو اسکا سایہ قطع ہو گا تم چاہتے ہو تو پڑھو (و غلطی مدود) اور کوڑے کی جگہ بہشت میں بہتر ہے دنیا
 اور جو اُس دنیا میں ہے اگر تم چاہتے ہو تو پڑھو فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَاَدْخِلَ الْجَنَّةَ هَذَا فَاَنْزَلَ جَهَنَّمَ
 العزیز تر مذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور مسلم کتاب الامارہ میں عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما
 حدیث طویل روایت کیا ہے اُس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جسکو دوست آتا ہے وہ زنج سے سر کا

اور بہشت میں جانا تو اُسکی موت آوے اُس حال میں کہ وہ ایمان لاتا ہے اللہ پوچھ لے دن پر اور لوگوں کے ساتھ
وہ کرے جو اپنے ساتھ لوگ کر نیکو دوست رکھتا ہے وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُوْرِ اور دنیا کی
زندگی تو نہیں ہے مگر دغا کی جنس ہے اس دنیائے فانی کی زندگی انسان کو فریب میں ڈالتی ہے اُسکو امید
اب بہت روز رہو گا پھر وہ امید منقطع ہو جاتی ہے مال وغیرہ اسباب جس سے آدمی منفعت لیتا ہے اُسکو
متاع کہتے ہیں اور بعض گھر کے اسباب کو جیسے کپڑا، دیکچہ کٹورہ چکی میل وغیرہ کو متاع کہتے ہیں غرور
وہ جو انسان کو فریب میں ڈالتا ہے اور باقی نہیں رہتا اور بعض کہتے ہیں غرور کی معنی باطل اس آیت میں
اللہ تعالیٰ دنیا کو دغا کی جنس کے ساتھ تشبیہ دیا جسکو خرید کرنے والا بہتر بھگے فریب خرید کرتا ہے بعد اسباب
معلوم ہوتا ہے وہ ناکاری جنس رہتی ہے سعید بن جبیر نے کہا دنیا کی زندگی دغا کی جنس ہونا فقط اُسکے لئے ہے
آخرت کو چھوڑ کے دنیا کی طلب میں ہے جو کوئی آخرت کے طلب میں ہو تو اُسکے لئے دنیا خوبی کو پہنچانیکا تو شہ ہے
دنیا آنے سے فساد جو ہوتا ہے اُسکے کئی وجوہ ہیں ایک وجہ یہ ہے جسکے سب مرادین دنیا میں برآوے اُسکو غم اور
فکر بھی بہت ہوتا ہے کیا واسطے زندگی کا بھروسہ نہیں اور اُسکو ان اسباب منفعت اٹھانیکا علم نہیں جب دلیں
یہہ دغا ہوا تو عیش منقص ہوا دوسری وجہ یہ ہے کہ اکثر مرادین برآوے اسکی حرص زیادہ ہوتی ہے حقد
حرص زیادہ ہوگی اسقدر دل کو بھی سخت بچ ہوگا آدمی سمجھتا ہے اپنے مرادین برآوے تو اپنی نفس طموش ہوگی
ایسا نہیں بلکہ اُسکی خواہش زیادہ ہوتی ہے اور حرص بڑھتی ہے اور غبت بہت ہو جاتی ہے تیسری وجہ یہ انسان
کو دنیا جس قدر زیادہ ملیگی اتنا ہی آخرت سے جسکے برابر کوئی سعادت نہیں محروم ہوگا جو شخص ان تینوں
وجہوں کو پہچانیکا تو اُسکو دنیا متاع الغرور ہونا معلوم ہوگا اسی پر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں لین
متہما قاتل سمہا لینے دنیا کو چین تو نرم دکھتی ہے اور اسکا نہر قاتل ہے اور بعض کہتے ہیں الدینا ظاہر نطفۃ
السرور ویاظہنا مطیہ النور لینے دنیا کی ظاہر کو دیکھتے تو خوشی کے گمان کی جگہ ہے اور اُسکا باطن دیکھتے تو
بُرائیوں کی سواری ہے لَتَبْلُوْنَ فِیْ اَمْوَالِکُمْ وَاَنْفُسِکُمْ اللہ کی قسم البتہ تم آزمائے جاؤ گے تمہارے
مالوں میں اور جانوں میں یہ تمہاری آزمائش ہے اور جان بھی یہہ جگہ ایک محذوف قسم کا جواب تقدیر
یوشک واللہ لتبلون اسی لئے ترجمے میں ہم قسم کو ظاہر کرتے آیت کا مطلب یہہ اللہ تعالیٰ تمہارے چھتین اور باجو

نازل کرتا ہے تمہاری آزمائش کے واسطے ہے تا مومن اور غیر مومن معلوم ہو مال کی آزمائش یہ ہے کہ مال میں نقصان آنا یا اُسکے حقوق ادا کرنا جان کی آزمائش یہ ہے کہ مصیبت آنا یا رہونا اللہ کی راہ میں مارا جانا دوسرا واقعہ رب کا کرنا اور تکلیفات شرعی ادا کرنا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ سب احوال آگاہ ہے آزمائش کا اطلاق ذات پر کرنا محال ہے اس صورت میں آزمائش سے مراد یہ ہے کہ اُسکے ساتھ معاملہ آیا کرنا گویا کوئی آزمائش کرتا ہے تا مومنوں کو معلوم ہو اس آیت میں اللہ تعالیٰ مومنوں کو یہ خطاب کیا تا دوسے مصیبتوں پر صبر کرنے

اور اذیتوں کو سہنے آمادہ و تیار ہونے کا ایک کچھ ایذا پہنچے تو نہ ڈگمگادین وَلشَّمْعُنْ مِنَ الذِّیْنِ اَوْ تَوَالِکِشْ مِنْ قَبْلِکُمْ وَمِنْ الذِّیْنِ اَشْرَکُوْهُ اَذٰی لَکُمْ اَوَّلَیْنِ اور البتہ سنو گے اگلی کتاب اَلْوَسْ اور شرکوں سے ایذا بہت اگلی کتاب اَلْوَسْ مراد یہود و نصاریٰ ہیں اور شرکوں کے عرب کے مشرک اذی کثیر جو فرمایا اسے اقسام کی ایذا جو اَن تَمُوْنِ یَنْ نَمُوْیْ وے غریب کو اور سچ کو ابن اللہ کہتے تھے اور اللہ کو تین میں تیسرا اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی الامکان لطف کرتے تھے اور جو بھائی تھے اور اگلی پر لگو کو غریب تھے تھے اور آپ جگہ جگہ نے لشکر جمع کرتے تھے اور مومنوں کی ہمت کھاتے تھے اَن تَصْنَعُوْا وَاسْتَقُوْا اِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ اور اگر تم ٹھہرے ہو اور پرہیز گاری کو تو مقرر ہے ہمت کے کام میں خطیب ل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مومنوں کو بھیے اگر تم اگلی ایذا پر صبر کرو گے اور میرے ڈرو گے جس چیز کا امر کرتا ہوں اسکو بجالاؤ گے اور جس چیز کو منع کرتا ہوں اس پر ہیز کرو گے تو یہ غم الامور ہے یعنی نیک تدبیر کہ جسکے کرنے میں خوبی ہے عقلند کو نہیں پہنچا کہ اسکو ترک کرے بھٹے کہتے غم الامور کی معنی یہ ہے میں نے تمکو لازم کروایا کہ اسکو البتہ کیا جائے اس آیت کی شان نزول میں اختلاف ہے ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور فیاض ہودی کے درمیان قصہ جو چلا اور فیاض بولا اللہ نفیر ہے اور ہم مالدار اور ابو بکر غصہ ہوئے یہ آیت نازل ہوئی حافظ عسقلانی نے کہا ہے اس کی سند حسن ہے عکرمہ اور مقاتل اور ابن جریج کا بھی یہی قول ہے عکرمہ روایت ہے کہا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فیاض بن عازر اسے جو بنی قنیقاع کا رئیس تھا مدد چاہے اور خطوط لکھے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حوالے کئے اور کہے یہ خط لیجا کے اسکو دیو اور تاکید کئے تم وہاں جاؤ تو میں نہیں بولا سو کام کچھ مت کر بیجو غرض ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تلوار کو حایل ڈال کے فیاض کے بیان کے خط دئے فیاض خط پڑھکے کہا تمہارا رب مسدود محتاج ہوا جو ہم سے مدد مانگا ابو بکر چاہے اسکو تلوار گھائل کرنا

لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو تاکید کے تحت یاد کر کر اُسکو نہ مارے تب یہ آیت نازل ہوئی اور عبد اللہ بن مسعود سے وہ زہری وہ عبد الرحمن بن کعب بن مالک سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت کعب بن الاشرف یہودی کے حق میں نازل ہوئی وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور صحابہ کی سچو کرتا تھا معلوم کیجئے اس آیت میں صبر کر نیکامی آج آپ کے دو تاویل ہیں پہلی تاویل یہ ہے کہ اگر کافروں کی طرف سے جان و مال کو کچھ نقصان پہنچے یا کچھ ایذا دیوین تو اسکو سہنا اور ان سے مقابلہ اور جنگ نہ کرنا اس تاویل پر واحدی کہتا ہے کہ یہ حکم آیت تیسف سے منسوخ ہوا فقال کہتا ہے یہ حکم منسوخ نہیں بلکہ ظاہر یہ ہے آیت احد کے قصہ کے بعد نازل ہوئی اس سے معقود کفار کے گندے باتوں پر صبر کرنا اور اکثر اوقات میں ان کے ساتھ مدارا کرنا ان باتوں میں صبر کرنا ان سے جنگ کرنے کو منافی نہیں امام فخر الدین الرازی کہتا ہے واحدی کا قول ضعیف ہے فقال جو کہا سو بات تو یہ ہے بندہ عاصی کہتا ہے اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کی حدیث جسکو بخاری وغیرہ روایت کئے ہیں اس میں آیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن عبادہ کی بابر پرسی کے واسطے گئے راہ میں ایک مجلس تھی وہاں عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ وغیرہ چند انصار اور یہود جمع تھے انہیں عبد اللہ بن ابی بن سلول بھی تھا اور اسلام نہیں لایا تھا سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے سخت باتیں کیا پر اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درگندے اس حدیث کے آخر میں مذکور ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اہل کتاب کے صحابہ شرک اور اہل کتاب کی زیادتی کو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے امر کیا تھا معاف کر دیتے تھے اور انکی ایذا پر صبر کرتے اللہ تعالیٰ فرمایا و تسمع من الذین او تو الکتاب من قبلکم ومن الذین اشرکوا الذی کثیر الایہ اور فرمایا و کثر من اہل الکتاب لو یردوکم من بعد ایمانکم کفار احصا من عند الفہم الایہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عفو کر نیکامی امر جو اللہ تعالیٰ انکو کیا تھا اُسکو بجا لاتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کافروں کی جنگ کا اذن دیا پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدر کی جنگ کئے اور اس میں قریش کے سردار مار گئے عبد اللہ بن ابی بن سلول اور اسکے ساتھ کے مشرک اور بت پرست بولے یہ امر یعنی اسلام نمودین آیا اب اسلام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کرنا سو اسلام لائے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عفو کی یہ آیت پیش از غزوہ بدر کے نازل ہوئی تھی اس کے بعد قتال کا حکم ہوا فیہ لیت کرتی ہے اس کے نسخ پر لیکن نسخ سے یہ مراد نہیں کہ عفو کا حکم بالکل منسوخ ہوا بلکہ یہ غرض ہے عفو جو لازم اور

فرق تھا موقوف ہوا جنگ کرنے کی اجازت ہوئی دوسری تاویل یہ ہے صبر سے مراد کافروں سے جنگ
 صبر کرنا اور انکار کرتے ہیں اور شرک کے رسوم مٹانے میں انکا اندیشہ نہ کرنا وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِنِّي
الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ لَعْنَةُ اللَّهِ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا اور جب اللہ نے اقرار لیا کتاب والوں
 سے کہ البتہ تم اسکو بیان کرو گے لوگوں کے پاس اور نہ چھپاؤ گے کتاب والوں سے یہود و نصاریٰ کے علماء
 میں عہد لینے سے اللہ تعالیٰ انکو تورات میں جو نہایت تاکید کے ساتھ فرمادیا تھا کہ اسکو نہ چھپانا لوگوں میں
 علانیہ کہنا مراد ہے ضمیر لتینہ کی اور لاکھوتہ نہ کی کتاب کی طرف پھرتی ہے کتاب میں یعنی تورتہ انجیل
 میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعت وغیرہ جو ہے اسکو تم بیان کرنا اور نہ چھپانا بعضہ کہتے ہیں انکے ضمیر
 بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف پھرتی ہے یعنی بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نعت جو تمکو معلوم ہے اسکو نہ چھپانا
 ابن کثیر اور ابو بکر اور ابو عمر و لیسینہ اور ولایتونہ یا رشناہ تھانیہ سے قراوت کہتے ہیں غایب کے صیغہ بریغیہ
 اللہ سے اہل کتاب اسکو بیان کریں اور وہ اسکو نہ چھپا لیں جو لوگ خطاب کے صیغہ سے قراوت کئے
 ہیں سو انکا بنی علیہ السلام ميثاق لیتے وقت جو لوگ حاضر تھے انکو خطاب ہے فَبَيِّنُوا لَہُمْ
 بصرہ بیک یا وہ اقرار اپنے پیچھے کے پیچھے یعنی اس اقرار پر ثابت نہ رہے اور اسکو عمل میں نہ لائے اور
 اسکی طرف التفات نہ کئے وَأَشْرُوا بِہِ غَنًا قَلِيلًا اور خرید کا اسکے بدلے مول تھوڑا یعنی انکے علماء
 نے دنیا کی تھوڑی منفعت کی طمع سے حق بات کو پوشیدہ کئے کیونکہ انکا اندیشہ ہوا کہ اگر حق بات کہہ دیں تو اپنی
 عزت اور آمدنی جاتی رہی فَبَيِّنُوا لَہُمْ سو کیا بری خرید کرتے ہیں یعنی یہ چھپانا انکے حصہ بہت بری
 چیز ہے معلوم کیجئے اس آیت کی ظاہر کے دیکھتے اگرچہ یہود و نصاریٰ کے علماء کے حصہ مخصوص ہے لیکن اسکے حکم میں
 اس امت کے علماء بھی داخل ہیں کیونکہ انکو بھی اللہ تعالیٰ قرآن جو اشرف کتب الہی ہے دیا جو شخص ظالم حاکم کو
 خوش کرنے یا اسکو اعانت کرنے یا اپنے میں منفعت ملنے یا اور کسی اندیشہ سے حق بات کو چھپایا یا اپنا علم دوسروں
 کو معلوم نہ ہونیکے بغیر سے نہ بولا تو اس عید میں داخل ہو گا قادمہ کہا اللہ تعالیٰ نے علماء سے یہ اقرار لیا ہے
 جسکو کچھ معلوم ہو تو دوسرے کو سکھاؤ اور علم کو پوشیدہ رکھنا ملاکی کا سبب مروی ہے کہ حاج بن یوسف نے
 جو بڑا ظالم امیر تھا حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کو کہلا بھیجا تمہاری طرف سے مجھکو بہت سی باتیں پہنچی ہیں حسن بصری کہ

تمام باتن جو تجھ کو پہنچے ہیں وہ میں نہیں بولا ہوں اور تمام باتیں جو بولا وے سب تجھ کو نہیں پہنچی حجاج بولا میں سنا ہوں
 تم کہتے ہو نفاق حکو ہم سنتے تھے اب گڑھی باز دھکے تلوار لیکر نمود ہوا ہے حسن بصری کہے مان میں یہ بات بولا ہوں
 حجاج بولا یہ باتن جو تجھ کو پسند نہیں تم کیا واسطے کہتے ہو حسن بصری کہے اللہ تعالیٰ نے کتاب و آلون سے عہد لیا ہے کہ
 اسکو لوگوں کے پاس میان کرو اور اسکو مت چھپاؤ اس لئے میں بولا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور
 ابن جان اپنی صحیح میں اور بہقی سنن میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فرمائے جو کوئی کسی علم سے سوال کیا جاوے اور وہ شخص جان کے اس علم کو چھپائے تو قیامت کے دن اسکو آتش کی لگام
 دینگے ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اور حاکم نے اسیکے مثل روایت کیا ہے اور کہا کہ سند اسکی صحیح ہے
 شیخین کی شرط پر اس حدیث کو ابن جان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما
 روایت کیا ہے ابو یعلیٰ اور طبرانی نے کبیر میں اور اسطین ابن عباس سے روایت کیا ہے حافظ عبد العظیم
 منذری نے کہا ہے ابو یعلیٰ کی حدیث کے تمام راوی ثقہ اور متحج بہ ہیں صحیح میں اور طبرانی کی سند جدید ہے
 اس حدیث کو ابن ماجہ نے ابو سعید خدری سے روایت کیا ہے اس حدیث کو طبرانی عبد اللہ بن سعد اور
 طلح بن علی سے ابن ماجہ انس بن مالک سے عقیلی جابر اور عائشہ سے ابن جوزی عمرو بن عبسہ سے بھی روایت
 کئے ہیں اور جابر بن عبد اللہ اور عبد اللہ بن عمر وغیرہ سے بھی مروی ہے اکثر طرق اس حدیث کے ضعیف ہیں
 لیکن سب کو جمع کر کے دیکھیں تو حدیث کو تقویت ہوتی ہے طبرانی نے اسطین ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائے مثال اس شخص کی جو علم سیکھتا ہے پھر اسکو بیان نہیں کرتا ایک شخص
 کے مانند ہے جو خزانہ جمع کرتا ہے اور اسکو خرچ نہیں کرتا اس حدیث کی سند میں ابن اسیم ہے اور
 بن اسامہ نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ جاہل سے علم سیکھنے کا عہد نہیں لیا جب تک اہل علم
 سکھانے کا عہد نہیں لیا یعنی اللہ تعالیٰ نے اول عالموں سے سکھانیکا عہد لیا بعدہ جاہلون سے سیکھنے کا عہد لیا اس اثر کی
 طریق میں حسن بن عمار ہے وہ ضعیف ہے ابن ابی حاتم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 اہل کتاب سے اگر اقرار نہ لیا ہوتا تو میں تمکو کوئی حدیث نہ کہتا اور یہ آیت پڑھی واذا اخذ اللہ ميثاق الذين
 او تو الکتاب لیبتئنه للناس الا یہ لا تحسبن الذین یقرحون بما اوتوا نہ سمجھو کہ جو لوگ خوش ہوتے ہیں

اپنے کئے پر و یحبون ان یجدوا اِمالکم یفعلوا اور دوست رکھتے ہیں تعریف بن کئے پر فلا
تَحْسِبْنَهُمْ بِمَقَارَئِهِ مِنَ الْعَذَابِ سوزہ جان کہوے خلاص ہیں عذاب و لکم عذاب الیم اور
انکو دکھ کی مار ہے لا تحسبن کو عاصم اور حمزہ اور کسائی تاشناۃ فوقانیہ سے خطاب کے صیغہ پر پڑھتے ہیں باقی
قرآن لا تحسبن یا دشناۃ تھانیہ سے غایب کے صیغہ پر پڑھتے ہیں اور فلا تحسبنہم کو ابن کثیر اور ابو عمر یا دشناۃ تھانیہ
اور بار موحده کے ضم سے جمع غایب کے صیغہ سے پڑھتے ہیں باقی قرآن دشناۃ فوقانیہ اور بار موحده کے فتح
واحدا خطاب کے صیغہ سے پڑھتے ہیں جو لوگ دو لوگوں کو خطاب کے صیغہ سے پڑھتے ہیں انکی قرأت پر لا تحسبن
اور فلا تحسبنہم کا خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے یا جو شخص خطاب کا اہل ہو اسکو خطاب ہے
یعنی اسی محمد تو مت سمجھو یا اے سننے والے تم مت سمجھو جو لوگ غایب کے صیغہ سے پڑھتے ہیں تو لا تحسبن
کی ضمیر مومن کی طرف پھرتی ہے یعنی مومنین نہ سمجھے ان لوگوں کو جو خوش ہوتے ہیں فلا تحسبنہم کو جمع غایب
کے صیغہ سے جو پڑھتے ہیں انکی قرأت میں فلا تحسبن کا فاعل ہم ہے اور مفعول محذوف ہی معنی یون ہیں جاتے
مومنین ان لوگوں کو جو خوش ہوتے ہیں خلاص عذاب کا حاصل مضمون آیت کا یہ ہے جو لوگ اپنے کئے
پر خوش ہوتے ہیں یعنی اپنی مکرو فریب پر اور حق کو چھپانا اور اپنی عیب کو مخفی رکھنا اور کھوٹے کو کھراتنا
اور دے جو دوست رکھتے ہیں تعریف بن کئے پر کیونکہ وہ لوگ اقرار کو نہ نبھائے اور حق کو ظاہر کئے
اور سچی بات نہ کئے یہ مدیان انہیں رہتے پر اپنے تئیں خوب ہون کر کر نمود کرتے ہیں ایسے لوگ عذاب
میں گرفتار نہ ہونگے کر کے مت سمجھ بلکہ انکی جگہ دوزخ میں ہے معلوم کیجئے یہ آیت پہلی آیت کے تحت میں داخل
ہے سوال کتاب غیرہ کے اذیتوں کا یہ بھی ایک ایذا ہے کہ وہ لوگ اپنے مکرو فریب پر اور دغل فضل پر
خوش ہوتے ہیں اور اپنے تئیں راست باز اور دیانت دار سمجھنا کر گرازد کرتے ہیں انکی ایسی چال و چلن
دلیسے سے مسلمان کو ایذا ہوتی ہے سو اس ایذا پر بھی صبر کرینا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہوا اس
آیت کی شان نزول میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں منافقوں کے حقین نازل ہوئی بخاری اور مسلم نے
ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں چند منافق تھے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنگ کو نکلتے تو
وہ ہتھیں نکلتے اور اپنے بیٹھنے پر خوش ہتے جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آتے تو دے آپ کے پاس

غاب دیوے مومنوں کو نجات بخشے اِنْ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰخِلَافِ الْیَسْرِ
 وَالنَّهَارِ لَاٰیٰتٍ لِّاُولِی الْاَلْبَابِ : مقرر آسمان و زمین کا بنانا اور رات و دن کا بدلتا
 اس میں نشانیاں ہیں عقل والوں کو اس آیت کی شان نزول کا سبب ابن ابی حاتم اور طبرانی جعفر بن ابی
 المغیرہ کی طریق سے وہ سعید بن جبیر سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں قریش
 یہود کے پاس آکے پوچھے موسیٰ کیا معجزہ لائے یہود کہے عصا اور ید بیضا الحدیث پھر قریش کہے ہمارے
 واسطے صفا پہاڑ کو سونے کا بنا دو تب یہ آیت نازل ہوئی حافظ عسقلانی نے کہا اس حدیث کے رجال تمام
 ثقہ ہیں مگر حاکمی کہ اس میں لوگوں کو سخن ہے اور حسن بن موسیٰ اسکو حدیث سے یعقوب کے وہ جعفر بن ابی
 المغیرہ سے وہ سعید بن جبیر سے مرسل روایت کیا ہے یہ مرسل روایت ہی معتبر ہے اس روایت میں
 بھی ایک اشکال ہے کیونکہ یہ سورہ مدنی ہے اور قریش مکہ میں تھے وہ سوال کیسا کئے حافظ ابن
 حجر عسقلانی نے اس اشکال کے جواب میں کہا شاید یہ سوال ہجرت کے بعد کئے ہوں علی الحنفی صلی
 حدیبیہ کے زمانے میں انتہی آیت کی معنی یوں ہے اے لوگو تم مائل کر کے دیکھو اور سوچو میں نے آسمان و
 زمین کو کیسا پیدا کیا ہوں اور تمہارا رزق اور معاش انہیں رکھا اور رات دن کی گردش لگا دیا کبھی
 تو رات برستی ہے اور کبھی دن بڑھتا ہے دن جو رکھا ہوں اس میں محنت مزدوری
 کر کے معاش کی فکر کرے اور رات کو آرام لیوے سوائے عقلمند و اسکو دیکھ کر تفکر
 کرو اور عبرت پکڑو ابن حبان نے عبد الملک بن سلیمان کی طریق سے وہ عطا سے روایت کیا ہے کہا میں
 اور ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عبید بن عمر مکے بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کے یہاں گئے ابن عمر بی بی
 کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بہت عجیب امر جو دیکھی ہو وہ کہو بی بی بہت روئے
 اور کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سب کام عجیب ہی تھے ایک شب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم تشریف لے آئے اور میری چادر کے اندر آئے یہاں تک کہ آپ کے بدن کا پوست
 میرے پوست کو لگا بعدہ فرمایا اے عائشہ آجکی شب اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے مجھے اجازت
 دو گے میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں آپ کا تقرب چاہتی ہوں اور مجھکو آپ کی خوشی منطوری ہے آپکو اجازت

وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کر مشک میں سے پانی لیکے وضو کئے پانی زیادہ خرچ کئے بعد نماز کو کھڑے ہو کے قرآن پڑھتے تھے اور روتے تھے یہاں تک کہ اشک سے پہلو تر ہوئے بعد ازاں اور اللہ کی حمد و ثناء کئے بعد ہاتھین اٹھائے یعنی دعا مانگنے لگے اور آپ روتے تھے اشک زمین پر ہوئی اس میں بلال صبح کی نماز کے واسطے بٹائے آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو روتے دیکھ کر کہے یا رسول اللہ کیا آپ روتے ہیں اللہ تو آپ کے اگلے اور پچھلے گناہ سب معاف کر چکا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یا بلال کیا میں شکر نہ کروں بعد فرمائے میں کیوں نہ روں گا اللہ تعالیٰ ان راتوں میں یہ آیت نازل کیا ہے اِن فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ بَعْدَ فَرَمٰی وِیْلَہٗ اِسْکُوْا اِسْ ایت کو پڑھا اور اس میں دھیان کیا ثعلبی علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب کو اٹھے تو مسواک کرتے بعد آسمان کی طرف دیکھ کر پڑھتے اِن فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ الایہ بخاری اور مسلم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک شب میں اپنی خالہ ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر کے لوگوں سے ایک ساعت باتیں کر کے آرام کئے جب پچھلی شب ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ بیٹھے اور آسمان کی طرف دیکھ کر فرمائے اِن فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ الایہ ایک روایت میں آیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوشیار ہو کے ہاتھیں اٹھائے اور ال عمران کے آخر کے دس آیتیں پڑھیں

الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْنَ یَذْکُرُوْنَ اللّٰہَ قِیَآمًا وَ قُعُوْدًا وَ عَلٰی جُنُوْبِہِمْ وَّ جِیَادَہِمْ میں اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور کھڑے پر لیٹے دے لوگ ہمیشہ یاد الہی میں رہتے ہیں اور سب حالتوں میں اللہ کا ذکر کرتے ہیں یہاں تین حالتیں لکھی گئی ہیں کہ اکثر انسان ان تین حالتوں سے خالی نہیں رہتا لیٹنا بھی کئی طرح کا ہوتا ہے کھڑے اور لیٹے یہاں کر دہ لیٹنے کو ذکر کیا کہ اس کے اندر بھی شرعاً اور عرفاً مذموم ہے لوگ بھی اکثر اس طور سے لیٹے نہیں کھڑے لیٹنا بہ نسبت چست زیادہ ہے کیونکہ پہلو وہیں اور پشت ایک ہی ہے تو البتہ کھڑے کا وقت زیادہ ہوا چست سے غلبہ دیکھتے کھڑے کہا اور اہل طب کہا کرتے ہیں چست لیٹنا فکر کرنے کو مانع ہوتا ہے پہلو پر لیٹنا اس کو

کرتے ہیں پیدائش میں آسمان اور زمین کے رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا اِی رب ہمارے
تو نے یہ بے عیب نہ بنایا لفظ رَبَّنَا قولِ محذوف کا مقولہ ہے یعنی آسمان و زمین کی پیدائش میں تفکر کر کے کہتے ہیں ^{ای}
رب ہمارے تو نے یہ بے عیب نہ بنایا بلکہ اسمین تبری وحدانیت پر اور کمال قدرت پر دلیل ہے اور اسمین کی ^{مکنتین}
رکھا ہے سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ تو پاک ہے عیب سے سو بھوکو بجا دوزخ کے عذاب سے یعنی ہم تیری ^{مست}
کی تصدیق کئے اور تو جنت اور دوزخ جو تیار رکھا ہے اس کا اقرار کئے اب بھوکو دوزخ سے بچا معلوم کیجئے
اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں دعا کر نیکی کیفیت بندوں کو تعلیم کی سودعا کرنے والا اول اللہ تعالیٰ
کی حمد و ثنا کر کے بعد دعا کو سُن لیجئے اپنی خاطر کسی چیز کے حاصل کر نہیں صرف کر نیکو اور اس چیز کو
دلیل پھر آنے کو فکر کہتے ہیں یہ فکر الف سانہن ایک قوت ہے جس کے سبب انسان مجہولات کو معلومت
سے حاصل کرتا ہے اس قوت کو عقل کے مطابق جاری کر نیکو تفکر کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا جس چیز کی
صورت ذہن میں کسی وجہ سے حاصل ہو تو اسمین تفکر کرنا ممکن نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
تم اللہ تعالیٰ کے نعمتوں میں تفکر کرو اللہ تعالیٰ کی ذات میں تفکر مت کرو اسکو طبرانی وغیرہ ابن عمر
رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں ابن عباس وغیرہ سے بھی ایسی ہی روایت مرفوعہ وارد ہوئی
ہے اللہ تعالیٰ کی ذات پاک میں تفکر کرنے کو منع فرمائے کہ واسطے کہ اللہ تعالیٰ کسی صورت سے
مستصف ہونے سے منزہ ہے اسکو تصور کرنا بھی محال ہوا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے خبر دیا کہ
وے آسمان و زمین کے پیدائش میں تفکر کرتے ہیں دیکھئے کہ اللہ تعالیٰ صنایع عجیب اور بدایع غریب ^{اہن}
و وصیت رکھا ہے تا اس خالق کی کمال قدرت کا نمونہ ہو اور سمجھے کہ انکو ایک خالق ہے قادر مدبر حکیم
وَبَنَّا اِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّاسَ فَتَدَاخِرْنِيْہٗ اِی رب ہمارے جسکو تو نے دوزخ میں ڈالا
تو مقرر اسکو تو نے رسوا کیا وَمَا لِلظَّالِمِیْنَ مِنَ الْاَضَیْرِ - اور گمراہ گاروں کا کوئی نہیں مددگار
اختری ماضی کا صیغہ ہے باب افعال سے اسکا مجر و خزی ہے خزی کی معنی امانت اور ذلت
اور فصیحت اور بے عزت کرنا اہل قبلہ سے گناہ کبیرہ کا مرتکب جو ہو وہ مومن نہیں کر کے مقرر
اس آیت سے دلیل لیتے ہیں کبیرہ کا مرتکب دوزخ میں پڑا تو اسکو اللہ تعالیٰ اخرا کیا سو یہ بات

اس آیت سے ثابت ہوئی مومن کو اخراہین کر کے اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا ہے یوم
لا یخری اللہ النبی والذین امنوا معہ یعنی اس دن رسوا نہ کرے گا اللہ تعالیٰ نبی کو اور انکو جو اس نبی کے
ساتھ ایمان لائے ان دونوں آپکو کو جمع کرنے سے لانہ ہو گا نہ کبیرہ والا مومن نہیں اس اعتراض
کے کئی جواب ہیں پہلا جواب یوم لا یخری اللہ النبی کی آیت اخرا مطلق ہوئی کو مقتنی نہیں بلکہ مومن نبی
ساتھ جس حال میں ہو گا اس عالمین اسکو اخراہین اس حالت میں اخراہونا دوسری حالت میں اخرا
ہوئی کو منافی نہیں اخرا کی ایک حالت عدم اخرا کی ایک حالت ہر دونوں میں تناقض نہیں امام راہی
نے اسی جواب کو پسند کیا دوسرا جواب اخرا مخصوص ہے اسکو جو دوزخین سدا رہے گا کہ
موافق دوزخین جا کے نکلا تو اسکو اخراہوا یہ قول سعید بن المسیب اور ثوری اور قتادہ کا ہے تیسرا
جواب دوزخین گیا سو شخص جائی کی حالت میں اسکو خزی ہو جائے جب نجات پایا تو اسکی خزی دفع
ہوئی آیت کی معنی یوں ہیں جسکو تو نے دوزخین ڈالا اسکو رسوا کیا گیا واسطے دوزخین ڈالا اور اس
عذاب دیا اسیکو تائید کرتی ہے حدیث جسکو ابن جریر طبری اور حاکم عمر بن دینار سے روایت کیے
ہیں ابو جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما عمر کے ارادے سے آئے پھر میں اور عطا کے انکے پاس
میں نے پوچھا کیا دوزخین گئے بعد نہ نکلیں گے یعنی مومن جابر کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھکو
خبر دے گئے کہ دے کفار میں میں نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انک من تدخل النار فقد اخزیہ جابر کہے
نے جب چلایا تو اس سے بڑھ کے کوئی خزی ہے اس سے کم چیز میں خزی ہے ابن جریر طبری
نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور بولا دوزخین گیا تو جانے سے اسکو خزی ہوئی اگرچہ بعد اس
نکلے اس تقدیر پر خزی سے تنگ اور فضیحت مراد ہوگی چوتھا جواب خزی کی معنی اہانت اور
ہلاک اور ابعاد اور شرمندگی اور خجالت بھی ہے جو شخص دوزخین جایگا تو اسکے مناسب
کی خزی اسین مراد ہوگی اسین سے نکلے تک مومن کو شرمندگی اور خجالت ہے حاصل جواب
اخرا کا لفظ مشترک ہے مشترک لفظ کو نفی اور اثبات دونوں میں ملے حل کرنا صحیح نہیں پھر
اس سے حجت پکڑنا ساقط ہوا معتزلہ جیسے ان دو آیتوں سے اپنے مذہب پر دلیل پکڑتے ہیں

ایسا ہی مرجیہ گناہ کبیرہ والا مومن دوزخین نہ جانے پر اس سے دلیل لیتے ہیں کہ واسطے کہ صاحب
 الکبیرہ مومن ہے مومن کو خزی نہیں دوزخین جانا خزی ہے تو چاہئے کہ صاحب کبیرہ دوزخین نہ جا
 معتزلہ کو جو جواب دئے اسکو تامل کرنے سے ان کا جواب بھی نکلی آتا ہے منکرین شفاعت و ما
 لفظ ملین من الفار سے فاسقون کو شفاعت نہونے پر دلیل لیتے ہیں کہ واسطے کہ شفاعت بھی ایک نوع
 کی نصرت ہے جس نصرت کی نفی جب کیا تو اسکے نوع کی نفی بھی ثابت ہوئی بیضاوی اسکے جواب میں
 بولا نصرت اسکو کہتے ہیں کسی جنیر کو قہر و غلبے سے دفع کرنا شفاعت میں قہر نہیں بلکہ عاجزی ہے نصرت
 کی نفی کرنے سے شفاعت کی نفی لازم نہیں آتی امام رازی اسکے چند جواب دیا ہے پہلا جواب قرآن لیت
 کرتا ہے مطلق ظالم کافر ہے جیسے اس آیت میں فرمایا والکافرون ہم الظلمون کافرون کا مدعا
 کوئی نہونے سے مومنوں کے لئے شفاعت نہونا لازم نہیں آتا کافر اپنے کو شفاعت اور مدد کرنا لاکو
 نہیں کر کے تخصیص جو کرتے ہیں اسی کو تائید کرتی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وے قیامت کے دن
 کہیں گے فما لنا من شافعين ولا صديق حميم یعنی ہمارا کوئی سفارشی نہیں اور نہ کوئی دوست محبت
 کرنا لاکو دوسرا جواب شفاعت اللہ تعالیٰ کے اذن سے ہوگی جب اذن سے ہوئی تو شفع نصرت پر
 قادر نہیں ہوا مگر اذن کے بعد جب اذن ہوا تو نصرت پر بالاستقلال قادر نہیں ہوا تیسرا جواب
 آیت عام ہے شفاعت کی ثبوت کے دلائل خاص ہیں مقدم ہے عام پر رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مَنَادًا
 يٰنَادِي لِلْاِيْمَانِ اَنْ اٰمِنُوْا بِرَبِّكُمْ فَاٰمَنَّا اِی رب ہمارے ہمنے مقرر سنا کہ ایک پکار
 والا پکار رہا ہے ایمان لائیکو کہ ایمان لاوا اپنے رب پر سو ہم ایمان لائے ابن عباس وغیرہ اکثرین
 کہتے ہیں اس پکارنے والے سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں محمد بن کعب القرظی نے کہا پکارنے والے
 سے قرآن مراد ہے کیا واسطے ہر شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات نہیں کیا یعنی جب نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہو تو آپکے پکارنے کو بھی نہیں سنا بخلاف قرآن کے اسکو ہر کوئی سنتا
 اور سمجھتا ہے ایمان لائیکو تو فین جب اسکو اللہ تعالیٰ دیا تو اسکا پہلا ہوا اسکو واسطے کہ قرآن پر شد
 اور ہدایت اور اقسام کے دلائل پر جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر دلالت کرتے ہیں شامل ہے جو شخص اسکو

سنا اور سمجھا اور ایمان لایا تو گویا قرآن اُسکو ایمان کے واسطے پکارا رَبَّنَا فَاعْفُ عَنَّا ذُنُوبَنَا
ہمارے اب بخش بھوکو ہمارا گناہ وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا اور دُعا پڑھ کر ہماری بُرائیاں ذُوب سے
کبیر اور سیئات سے صغائر مراد ہیں بعضہ کہتے ہیں دونوں کی ایک ہی معنی ہے تاکید کے واسطے ذکر کیا
کواسطے کہ دعا میں جلال اور مبالغہ کرنا مذہب بعضہ کہتے ہیں جو ہم کہتے ہیں کہ بخش اور جو آئندہ ہم سرزد ہونے والے گنہگاروں کے لیے
غفران لگنا ہوگی جو توبہ کرنے سے خجستہ جائیں تفسیر لگنا ہوگی جو طاعتوں سے محو ہو جائیں وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ اور موت
ہو مہنگوں کے ساتھ یعنی بھوکو ابرار کے زمرے میں داخل کر ابرار انبیاء اور صالحین مراد ہیں اسکی معنی یہ ہے
کہ وہی جس عمل پر مرگے ہو بھی اسی عمل پر مارتا کہ ہم قیامت کے دن اُنکے درجہ میں رہیں یا معنی یوں ہیں بھوکا ہے تالوا
میں رکھ کے مَارَ رَبَّنَا وَاعْدِ تَنَا عَلٰی رُسُلِكَ اٰی رَبِّ هَمَار اور کہ بھوکو وعدہ دیا تو اپنے رسولوں
پہنچے رسولوں کی زبان پر یا رسولوں کی تصدیق پر ثواب دینے کا وعدہ جو کیا ہے اُسکو دے اگر کوئی کہے اللہ تعالیٰ وعدہ کیا
نہیں کرتا پھر وعدہ کو پورا کرنے کی طلب کواسطے کرنا اسکا جواب یہ ہے کہ وعدہ پورا ہونیکے جو اسباب ہیں محافطت کی
توفیق طلب کرتے ہیں یا اپنی عاجزی اور فروتنی اور بندگی ظاہر کرتے ہیں یا آپس اکرام کے مستحق ہونا یقینی
اپنے تین اُسکے مستحق ہونیکے لیاقت کا سوال کئے وَلَا تَحْزَنْ نَا یَوْمَ الْقِيَمَةِ اور رسوا نہ ہو قیامت کے دن
یعنی ہلاک اور فضیحت مت کر اور اس دن ہماری اہانت نہ کر اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْوَعْدَ مقرر تو خلاف نہیں
وعدہ اس آیت طاعت کی توفیق اور عصیت سے عصمت طلب کرنے کی توفیق مقصود ہے گویا یوں کہ بھوکو طاعت کی توفیق دے
جب توفیق دیا تو اس توفیق کو باطل کرنے کے اور بھوکو ملاکی اور رسوائی میں ڈالنے کے کام سے بچا ابو یعلیٰ جابر رضی اللہ
عنه سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عار اور تخریب لینے رسوائی ابن آدم کو قیامت کے دن
اللہ تعالیٰ کے برابر دکھائے ہو سو وقت اس مرتبہ میں ہوگی کہ وہ بندہ اپنے کو دوزخ میں ڈالنے کیو اُسکو
آندزدہ کرے گا بعضہ کہتے ہیں لا تَحْزَنْ کا سوال اسواسطے ہے بعضہ آدمیوں کو گھمندا رہتا ہے کہ آپ نیک کام میں ہیں
قیامت کے دن ظاہر ہوگا کہ وہ نیک کام پر نہیں تھا پھر اُسکو موقف میں حسرت اور مذمت ہوگی سو وہ حسرت و
مذمت میں ہوگا سوال کئے فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ پھر قبول کی انکی دعا اُنکے رب نے یعنی جو مانگے سو دیا
اِنِّیْ لَا اُضِیْعُ عَمَلًا مِّنْکُمْ مِنْ ذَکْرِ اَوْ اَنْتٰی یہ اللہ تعالیٰ کا مقولہ ہے لینے اللہ

فرمایا مقررین ضایع نہیں کرتا محنت کسی محنت والے کی تم میں مرد ہو یا عورت سعید بن منصور اور عبد الرزاق اور
ترمذی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور حاکم ام سلمہ رضی اللہ عنہا روایت ہیں کہ نبی
فرمایا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے ہجرت عین توکل کچھ ذکر کیا سو میں نہیں سنی تب اللہ تعالیٰ فاسجاب لہم بہم کی آیت آخر
تم نازل کیا حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے بَعْضُکُمْ مِنْ بَعْضٍ بعض تمہارے بعض سے ہے یعنی تم آپس میں ایک
ہو مرد و عورت پیدا ہوتا ہے عورت مرد پیدا ہوتی ہے یا مرد و عورت سب اصل میں ایک ہی دم اور حوی علیہا الصلوٰۃ والسلام
بچنے میں یا دو نو نہیں کہاں اتحاد اور انفصال ہے یا دین اور لغت اور ولات میں متحد ہیں یا معنی یوں طاعت کو ثواب اور
معصیت پر عقاب نے بعضی مثل بعض کے ہیں فَالَّذِينَ هُمْ يُحِبُّونَ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَبَرُوا
سے چھوٹے اور نکالے گئے اپنی گھروں سے وَأَوْذَوْا فِي سَبِيلِی اور سنا گئے میری راہ میں وَقَتْلُوا أَوْ قَتِلُوا
اور لڑے اور مار گئے ہیں یعنی ہمارے جن اپنے گھر دار کو اور عورت بچوں ترک کر کے نکلے اور اسلام لائے مشرکوں نے انکو
جو جو ایذا دی سو وہ ہے بعد ہر جذبہ ض ہو تو دشمن لڑے اور جنگ میں شہید ہو فی سبیل اللہ تعالیٰ کی طاعت اور
اسکے دین کو قائم کرنے میں اور اسکی رضا مندی میں نکلنا مرد ہی ہمہ ہمارے جو مکہ سے حبش کی طرف اور مدینہ کی طرف ہجرت
ہیں لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ البتہ دھانپو گناہ یعنی محو کرو گناہ ان کے بُرایاں لینے گناہ ان وَلَا دَخِلَهُمْ
جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ قَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ اور البتہ انکو داخل کرو گناہ باغوں میں جنکے نیچے
بہت زیادہ بد لا اللہ کے پہلے سے یعنی انکے گناہ جو بخشا اور انکو بہشت میں داخل کیا سو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و احسان سے انکو
بد لا دیا وَاللَّهُ عِنْدَ أَحْسَنِ الثَّوَابِ اور اللہ ہی بہان ہے اچھا بد لا اللہ تعالیٰ انکو بد لا دیا محض اسکا فضل و
کرم تھا سو اسکی تاکید کیواسطے اس جگہ کو ذکر کیا ابن جریر اور ابوالشیخ اور طبرانی اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان
عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سافر کا سفر
اول داخل ہو گا سو زمرہ ہاجرین کے فخر اکا ہی و لوگ ہیں جو سب ایمان سے بچتے تھے انکو حکم کچھ کرو تو سنتے اور اطاعت
کرتے تھے انہیں سے کسی کو حاکم کے پاس کچھ حاجت رہتی تو وہ میں اس کے دلیلیں دے جاتی رہتا اتنی اور اللہ تعالیٰ قاسم دین
بلائیگا تو اپنی رحمت اور راستگی کے ساتھ اکی اللہ تعالیٰ کا ایسا میر بند جو میری راہ میں لڑے اور مار گئے اور میری راہ میں
لگے اور میری راہ میں کوشش کے تم بہشت میں جاؤ پھر لوگ بن حساب اور بن عذاب بہشت میں بیٹھ گئے تھے اگر اللہ تعالیٰ کو

اور کہے اسی رات ہم رات ن تیری تسبیح کرتے ہیں اور تیری کفایت یاد کرتے ہیں بھ کوں گہن جھکو تو نے ہمارے
 دی اللہ تعالیٰ فرمایا چھ میروے بند ہیں جو میری راہ میں لڑائی کئے اور میری راہ میں سائے گئے پھر فرشتہ انکے پاس
 دروازہ نہیں سے جاکے کہیں گے سلام علیکم بما صبرتم فعم عقبی الدار یعنی تمہاری سبکدوشی صبر کے سوتھارا پچھلا گھر کیا
 ملا حکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے لَا تَغْتَرَبُوا تِلْكَ تَقَلُّبُ الدِّينِ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ جھکو فریب کو آجانا کا دروازہ
 کا شہر و زمین اس آیت کی شان نزول یہ ہے کافر فراغت میں تجھے تجارت کرتے اور خوشی سے گزران کرتے انکا ایسا حال
 بعض مسلمان گئے دیکھو اللہ کے دشمن کس لغت اور فراغت میں ہیں اور ہم سختی میں گرفتار ہیں تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا
 لا تَغْتَرَبُوا کا خطاب اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کم ہو لیکن اس سے مراد جو کس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی
 فریب نہیں کھاتے اسکی معنی یوں اسی سنو وہ جھکو فریب دینے یعنی کافر فراغت اور سائش میں ہیں انکی طرف مت دیکھو اور
 مت ہو متاع قلیل ثم ما وایم جہنم ویدس المہادہ یہ فائدہ دے تھوڑا سا پھر انکا ٹھکانا دوزخ ہو اور کیا
 آرام کی جگہ ہے یعنی دنیا و دوزخ جو اسکے نعمتیں رہنے والے نہیں اور یہ عین فانی ہو کر قیامت کے دن دوزخ میں پڑیں گے
 لکن الذین اتقوا ربہم لہم جنت تجرعی من تحتہا الانہار لیکن جو لوگ ڈرتے رہے اپنے رب سے
 انکو باغ میں جگہ نیچے بہتی ندیاں خلدین قہما نزل کا من عند اللہ سدا رہیں گے انہیں جہان فی اللہ کے
 یہاں سے یعنی اللہ کے فضل و کرم سے جہان آیا تو اسکے لئے چرین ہیا جو کرتے ہیں انکو نزل کہتے ہیں وما
 عند اللہ خیر ولا برار اور جو اللہ کے یہاں ہے سو بہتر ہے نیک بخون کو یعنی فضل و نعمت خیر و
 کرامت اللہ تعالیٰ نے اپنے مطیعوں کے لئے جو آمادہ رکھا ہے بہتر ہے کافروں کے دنیا کے نعمتوں سے
 وَاِنَّ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ وَمَا اُنْزِلَ عَلَیْكُمْ اور تحقیق کتاب
 والوں میں ایسے وہ بھی ہیں جو ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور جو اتراتھاری طرف یعنی قرآن اور جو
 اترانکی طرف یعنی تورات انجیل زبور وغیرہ خاشعین اللہ ہو کہیں اللہ کے آگے لا یشترون
 بآیت اللہ ثمتا قلیلاً خرید نہیں کرتے اللہ کی آیتوں پر تھوڑا مول یعنی یہ وہ کہے روسا اپنی بیات
 اور آمدنی اور رشوت جانیکی اندیشے سے اپنے کتب کی تحریف کرتے ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 صفات چھپاتے ہیں ویسا کہ نہیں کرنے اُولٰٓئِكَ لَہُمْ اُجْرٌ ہُمْ عِنْدَ رَبِّہُمْ انکو انکی مزدوری

انکے رب کے بیان اِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ بیشک اللہ تعالیٰ شتاب لیتا ہے حساب ابن جبرو غیر
متعدد و طریقوں سے روایت کئے ہیں جنکا خلاصہ یہ ہے جس کا بادشاہ جسکا نام اصحٰمہ تھا امر اجبریل علیہ
السلام آگے اسکی موت کی خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو لیکے بقیع کے میدان
تشریف لائے اور فرمائے تمہارے بھائی نجاشی پر نماز پڑھو پھر نماز خانہ پڑھے منافقین کہے دیکھو نماز
پڑھتے ہیں جس کے نصرائی پر جسکو کبھی دیکھے نہیں اور نہ وہ انکے دین پر ہے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل
کیا لَبِئْسَ كَافَّةً کہتے ہیں بخران کے چالیس آدمی کی شانیں نازل ہوئی انہیں حبشی تیس آدمی اور رومی آدھی
تھے وے سب عیسیٰ علیہ السلام کے دین پر تھے سونبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے بعضے کہتے
ہیں عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ وغیرہ اہل کتاب ایمان لائے ان سب کی شانیں نازل
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا اے ایمان والو صبر کرو یعنی اپنے دین پر تم ثابت رہو سختی ہونے
اسکو مت چھوڑ دو یا ثابت رہو طاعتوں پر یا فریض کو ادا کر نہیں یا بلاؤں پر و صَابِرُوا اور سختی
بتاؤ یعنی کفار کے مقابلہ میں مضبوط رہو جنگ کے سختیوں کو سہو اگرچہ اوپر صبر کرو کر کے جو فرمایا اس میں
یہ بھی داخل تھا لیکن جنگ کی سختی بہت شدت رہتی ہے اسلئے اسکو ذکر کیا و رَاطِبُوا اور لگے ہو
یعنی جہاد کے واسطے مستعد رہو مطلق کی اصل معنی با یکدیگر گھوڑے بندھے رکھنا اور دونوں طرف کے
لوگ لڑائی کے مستعد رہنا بعد اسکو گھاٹہ بانڈھکے دشمن کو دفع کرنے لوگ جو رہتے ہیں اس میں استعمال کئے
اگرچہ گھوڑا نہ بانڈھا رہے اور اپنے تین کسی کام پر لازم رکھنے کو بھی با طہ کہتے ہیں اس جگہ رباط کیا مراد
اس میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں گھاٹھ میں دشمن کو دفع کرنے رہنا اسکو تائید کرتی ہے وہ جو بخاری
اور مسلم اور ترمذی اور بیہقی شعب الایمان میں ہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے فی سبیل اللہ ایک دن رباط کرنا دنیا سے اور جو اس میں ہے بہتر
امام احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور طبرانی اور بیہقی سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایک دن رات کا رباط ایک چھینے کے روزے اور شبیداری
بہتر ہے اگر وہ میں مراقبہ عمل جو کرتا ہے اسکے لئے وہ عمل جاری رہتا ہے یعنی اسکا ثواب ہمیشہ جاری

رہتا ہے اور اسکا ذوق اسپر جاری رہتا ہے اور فتنان سے لینے فتنہ قبر سے امین رہتا ہے طبرانی کی روایت میں یہ بھی زیادہ کیا قیامت کے دن شہیدوں کے ساتھ اٹھتا ہے رباط کی فضیلت میں حدیث بہت سی وارد ہوئے ہیں جنکا ذکر ترغیبات کے کتابوں میں مذکور ہے بعضہ کہتے ہیں ایک نماز کے بعد دوسری نماز کی انتظار ہی کرنا اسپر دلالت کرتی ہے وہ جو ابن المبارک اور ابن جریر اور ابن المنذر اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان میں داؤد بن صالح کی طریق سے روایت کئے ہیں اُس نے کہا ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے مجھے کہا تمکو معلوم ہے یہ آیت کس بابت میں نازل ہوئی میں بولا نہیں کہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا جنگ تھا جسکے واسطے رابطہ ہو لیکن نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے ابن مردویہ نے دوسری طریق سے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے یوں روایت کیا ہے کہا ایک روز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے میری طرف متوجہ ہو کے کہے یا ابن ابی یہ آیت یا ایہا الذین امنوا اصبروا الایہ کس بابت میں نازل ہوئی سو مجھکو معلوم ہے میں نے کہا نہیں ابو ہریرہ کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسا جنگ نہیں تھا جس کے لئے رابطہ ہو لیکن یہ آیت نازل ہوئی ایک قوم کے حق میں جو مسجد کو آباد کرتے تھے نماز کو اسکے وقت پر اور اگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہوئے بیٹھے تو انکے شانہ میں نازل ہوئی اصبروا یعنی پانچ نمازوں پر ثابت رہو صابر دالینے اپنی نفس دہوا پر سختی تلاء و رالبوا یعنی مساجد میں لگے رہو آتام مالک اور امام شافعی اور امام احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے آیا میں تمکو خبر نہ دیوں اس سے جو کہ اللہ تعالیٰ گناہوں کو مٹھ کر تا ہے اور مرتبوں کو بلند کرتا ہے مشقت کے وقت وضو کامل کرنا اور اذکون کو مساجد کی طرف زیادہ کرنا اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا فذلکم الرباط فذلکم الرباط فذلکم الرباط یعنی رباط یہی ہے اسکو تین بار فرمائے احتمال ہے کہ رباط سے دونوں معنی مراد ہو کیا واسطے رباط مشتق ربط ہے ربط کی معنی یا بڈھنا پھر جو شخص کسی امر پر صبر کیا اور اسکو لازم کر لیا تو وہاں رباط کہتے ہیں یہ لازم کر لینا خواہ جہاد میں ہو یا نہ

ثلاثاً رابعاً وک
وَمِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثَةٌ
قِرَادِیْط

پہنچو یعنی تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو اسکے ماسوا بری ہو تو تمہارا بھلا ہوگا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ اس سورۃ میں علوم کے اصول اور فروع کے بہت سی قسمیں بیان کیا ہے اصول کا بیان کیا سو اپنی توحید اور عدل اور نبوت اور معاد کا ذکر کیا فروع کا بیان کیا سو تعلق جن کا تکالیف اور احکام تھا جیسے حج اور جہاد بیان کیا بعد سورت کا ختم ایسی آیت پر کیا جو تمام آدابِ مشق ہی اسکی تقریر ایسی ہی انسان کے احوال و قسم کے ہیں ایک فقط اسی تعلق کو کھتا دوسرا اسکے اور غیر کے درمیان مشترک ہی پہلی قسم میں صبر ضروری دوسری قسم میں مصابرہ صبر کے تحت میں کئی انواع داخل ہیں پہلا توحید اور عدل اور نبوت کی معرفت کیواسطے نظر اور استدلال کی مشقت پر اور غی فہم کو دور کرنے کے واسطے جواب استنباط کر کے مشقت پر صبر کرنا دوسرا واجبات اور مندوبات و اگر نیک صبر کرنا تیسرا منہیات سے باز رہنے کی مشقت پر صبر کرنا چوتھا دنیا کی سختیاں اور آفتیں جیسے مرض اور فقر اور قحط اور خوف پر صبر کرنا اصبر و اجر فرمایا اسکے تحت میں سب اقسام داخل ہوتے ہیں اور ہر قسم کے تحت میں انواع ہیں کہ جنکی انتہا نہیں مصابرت اسکو کہتے ہیں اپنے اور غیر کے درمیان برائیاں جو پڑتی ہیں اسکو سہنا اسکے تحت میں گھر والے اور ہمسایہ اور قرابت دار اور ذات بھائیوں سے کچھ بد خلقی ہو تو اسکو سہنا اور کوئی شخص بدی کیا تو اس سے بدلا کرنا اسکی تحت میں اپنے نفس پر غیر کو ایثار کرنا اور ظالم سے عفو کرنا اور امر معروف نہی منکر اور جہاد اور مبطلین کے شبہ دفع کرنے کے واسطے مباحثہ کرنا اور انکے شہون کا جواب دینا اور انکے دلوں سے دے شبہ دفع کرنے کے واسطے سعی کرنا یہ سب مصابرتیں داخل ہیں پھر انسان اگرچہ صبر اور مصابرت کے واسطے تکلیف کرے لیکن اسکی ذاتیں بد اخلاق موجود ہیں و باعث ہوتے ہیں برے کاموں پر و شہوت اور غضب اور حرص ہی انسان اسکو مجاہد سے عاجز کر نہیں اپنی تمام عمر مشغول نہ رہے گا تو صبر اور مصابرت اس سے ہونگی اسکے واسطے رابطہ فرمایا یہ فلو نہیں کا ایک فعل تھا انسان جو فعل کرتا ہے اسکے لئے غرض اور باعث رہنا ضرور ہے تو اس مجاہد میں بھی غرض اور باعث ضرور ہوا وہ باعث اللہ تعالیٰ کا دہے توفیق حاصل ہوا اسکے لئے فرمایا و اتقوا اللہ لعلکم تفلحون فخر الرازی ایسی ہی تقریر کیا ہے اس سعادت کی فضیلت میں بیضاوی وغیرہ حدیث جو ذکر کئے ہیں کہ جو شخص

سورت ال عمران پڑیگا تو دوزخ کی بل پر اسکی ہر آیت پر امان ملیگ سو اس حدیث کو حفاظ الحدیث موضوع کہتے ہیں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے ہر ہر سوگ کی فضیلت میں ایک طویل حدیث موضوع بعضوں نے روایت کیا ہے سو اس میں یہ بھی ہے ابن السنی کتابہن علی الیوم واللیلہ کے اور ابو نعیم اور اور ابن عساکر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرب ال عمران کے آخر کے دس آیت پڑھا کرتے تھے و آرحی نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے موقوف روایت کیا ہے ال عمران کے آخر کو جو شخص شب کو پڑھیگا تو اُسکے لئے اس شب کا قیام لکھا جائیگا اور طبرانی ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص جمعہ کے دن سورہ صین ال عمران پڑھا جاتا ہے پڑھے تو آفتاب غروب ہوئے تک اس شخص پر اللہ اور اُسکے ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند ضعیف ہے

سورة النساء مدنیة وهی مائة وست وسبعون آية

سورت النساء مدنیہ میں نازل ہوئی اسکے ایک سو چہتر آیت ہیں خطیب الشریعی نے کہا اسکی تین درجیاں لکھی ہیں اور

سورة ہزار تیس حرف ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ

الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ گو دُرتے رہو اپنے رب سے جس نے بنایا تمکو ایک جان سے یعنی آدم علیہ السلام سے وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا اور اسی جان سے بنایا اُسکا جوڑا اللہ تعالیٰ اوم علیہ السلام پر نیند ڈالا سو گئے بعد انکی بائیں طرف کی چھوٹی پسلی سے حوا کو پیدا کیا آدم ہوشیار ہو کے اسکو دیکھے اپنے سر کے پاس بیٹھی ہے بوچھے تو کیا ہے بولی میں عورت ہوں کہے تو کیا واسطے بیدار ہوئی ہے بولی تا تو میرے لئے آرام پکڑے پھر دو نوہن محبت اور الفت ہوئی حوا کس وقت پیدا ہوئی اس میں اختلاف ہے کعب الاخبار اور وہب بن منبہ اور ابن اسحق کہتے ہیں کہ آدم بہشت میں جانیکے قبل پیدا ہوا ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ آدم بہشت میں گئے بعد حوا وہیں بہشت میں پیدا ہوئی وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً اور مکھیرا یعنی اللہ تعالیٰ ان دونوں سے یعنی آدم اور حوا سے بہت مرد اور عورتوں کو اسحق بن بشر اور ابن عساکر ابن عباس

شیخ الجزیری آپ نے تصحیح کیا ہے
چالیس پڑھا ہے
آیات ۱۷۶
کلمات ۳۷۴۵
حروف ۱۵۸۹۱

رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ آدم علیہ السلام کو چالیں بچے ہوئے میں لڑکے اور میں لڑکیاں
اللہ تعالیٰ مردوں کو کثرت کی وصف کر کے اکٹھا کیا عورتوں کی وصف نہیں کیا کواسطے کہ حکمت
مقتضیٰ ہے عورتیں بہت ہونا کیا واسطے اللہ تعالیٰ مردوں کو ایک عورت سے زیادہ اپنی صحبت میں رکھنا
جائز رکھا جب مرد بہت ہوتا تو عورتوں کی کثرت بھی ضرور ہوتی اور انکو کثرت سے وصف کرنے میں
اشارہ ہے کہ حال مردوں کا اتم ماکمل ہے اور انکو ظہور و اشتہار لائق ہے اور عورتوں کو لائق بپندگی
اور گم نامی وَاللّٰهُ الَّذِیْ تَسَاءَلُوْنَ بِہِ وَالْاَرْحَامِ اور ڈرتے ہو اللہ سے جب کا واسطے
دیتے ہو آپس میں اور خبردار رہوناتے والوں سے یعنی تم کسی سے اعانت چاہتے یا اپنے پر اسکو مہربان
کرنا چاہتے ہو تو اسکا واسطہ دیتے ہو عرب کہتے تھے اسالک باللہ یعنی اللہ کا واسطہ دیکے تجھے
ماگتا ہوں انشدک باللہ یعنی اللہ کا واسطہ دیکے تجھ کو قسم دیتا ہوں الارحام میں دو قرأت ہیں اکثر
خاریان سیم کے فتح سے پڑھتے ہیں لفظ اللہ پر عطف ڈالکے اسوقت معنی یون ہوگی تم ڈرو اور خبردار
رہوناتے والوں سے یعنی ان سے قطع دوستی مت کرو حمزہ المکومیم کے کسر سے پڑھتا ہے یہہ کی ضمیر پر
عطف ڈالکے اس قرأت پر معنی یون ہوگی ڈرو اللہ سے کہ جس کا واسطہ اور رحم کا واسطہ دیتے
ہو یہ بھی عرب کی عادت تھی اللہ کا اور رحم کا واسطہ دیا کرتے اور کہتے سالک باللہ وبالرحم یعنی
اللہ کا اور رحم کا واسطہ دیکے تجھے ماگتا ہوں ارحام جمع رحم کی ہے اسکی معنی قرابت اصل میں رحم
بجہ دان کو کہتے ہیں سوسب ایکہی رحم سے بچنے سے رحم کو قرابت میں استعمال کئے بعض کہتے ہیں
رحم مشتق رحمت سے ہو کیا واسطے قرابت کے سبب ایک دوسرے پر رحم کرتا ہے مہربان
ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے نام کے ساتھ رحم کو ضم کرنے سے رحم کا حق بڑا معلوم ہوا اور اسکو
قطع کرنا بڑا گناہ ہے بخاری اور مسلم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ کو اور پچھلے دن کو مانتا ہے تو اپنے رحم کو وصل کرے بخاری اور
مسلم انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جس کو اپنی
رزق کی کٹیش ہونا اور اجل میں تاخیر ہونا یعنی عمر دراز ہونا دوست ہو تو اپنی رحم کو وصل کرے

عمر بڑھی ہونا جو کہ اس سے مراد طاعت کی توفیق اور گناہ سے محفوظ رہنی اور اس کا نام نیکی سے یاد کرنا مراد ہے گویا وہ نہیں مرا بعضے کہتے ہیں قضا و طور کی ہے ایک قضا مبرم جو ام الکتاب اور علم الہی میں ہے اس قضا کو بدل نہیں دوسری قضا معلق جو فرشتے کو عمر کا علم ہوتا ہے اس میں بدل جائز ہے کیا واسطے فرشتے کو معلق حکم ہوتا ہے یعنی فلا نا شخص اگر اپنی رحم کو وصل کر لگا تو اس کی عمر مثلاً سو برس کی ہے اگر قطع کر لگا تو اس کی عمر ساٹ برس کی اس وصل اور قطع کر نیکا علم اللہ تعالیٰ کے پاس رہتا ہے کہ اس میں بدل نہیں بخاری اور مسلم عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے رحم عرش سے لٹکی ہے کہتی ہے جو شخص مجھ کو وصل کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو وصل کرے اور جو مجھ کو قطع کرے اللہ تعالیٰ اس کو قطع کرے امام احمد اور بزار سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ رحم شجنہ ہر رحم سے یعنی مشتق ہے رحم کے اسم سے جو اس کو قطع کر لگا تو اللہ تعالیٰ اس پر جنت کو حرام کر لگا احمد کے رجال ثقہ میں إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا مقرر اللہ ہے تم پر مطلع رقیب اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اس کی معنی وہ جو اپنے مخلوقات سے غافل نہیں بعضے کہتے ہیں نگاہ بان کہ جس سے مخلوقات کا کوئی امر پوشیدہ نہیں اس جملہ کو جو ذکر کیا اس میں اشارہ کیا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سارے اسرار پر مطلع ہے جو شخص ایسا ہو تو اس کو دُرُ نادر ہے وَأَنْتَ الْيَسْتَمِعِي أَمْوَالَهُمْ اور دے دلو یتیموں کو ان کے مال ابن ابی حاتم سعید بن جبیر سے ثعلبی اور واحدی مقاتل اور کلبی سے روایت کئے ہیں کہ یہ آیت بنی غطفان کے ایک شخص کی شان میں نازل ہوئی اس کو بھتیجا تھا بہت سا مال اس کا اسکے چچا کے پاس تھا لڑکا بالغ ہو کے اپنے مال کی درخواست کیا چچا نے اس کو نہیں دیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فرادہ کیا تب یہ آیت نازل ہوئی مقاتل اور کلبی کہتے ہیں کہ اسکے چچا نے اُس کے کہا ہم اللہ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کئے اور حُب الکبیر سے ہم اللہ کی پناہ لیتے ہیں اور اس کا مال اسکے ذمہ کر دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنی نفس کی نخب سے بچ لگا اور اپنے پروردگار کی اسطوریہ اطاعت کر لگا تو وہ بہشت میں جا لگا غرض وہ لڑکا اپنا سا مال فی سبیل اللہ خرچ کر دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اجر ثابت ہو گناہ

باقی رہ گئے صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ گناہ کیسہ رہی تو فرمائے اس لڑکے کو اجر ملا اور اُسکے باپ پر گناہ رہ گیا بزدلہ عامی کہتا ہے شاید باپ نے مال وجہ شرعی سے جمع نہیں کیا تھا یا اسکے حقوق ادا نہیں کیا تھا اسلئے اس پر گناہ رہ گیا اس آیت میں دے ڈالو کر کے حکم جو ہے یتیموں کو اولیا اور اوصیا کو ہر نیکی جمع یتیم کی ہے یتیم اس لڑکے کو کہتے ہیں باپ اسکا مر جاوے لغت کی رو سے یتیم کا اطلاق بچے پر اور بالغ پر ہوتا ہے لیکن عرف میں بچے کو یتیم کہینگے جب بالغ ہوا تو یتیم کی اطلاق اسپر سے جاتی رہی فقہاء کے پاس بھی یتیم اسکیو کہتے ہیں معلوم کیجئے یتیم کی اطلاق نابالغ پر جب ہوئی جب تک کہ یتیم ہے یعنی بالغ نہیں اسکا مال اسکو دینا جائز نہیں جب بالغ ہوا اور مال دینے کا لائق ہوا تو وہ یتیم نہیں بھرا اس آیت میں بلوغ کے بعد انہر یتیم کی اطلاق جو کی سوا اصل لغت کے نظر کرتے ہی یا یتیمی کا وقت قریب رہنے سے مجازاً ان پر اطلاق یتیم کا کئے تا اگلی حالت پر رحم کرے بعضے کہتے ہیں امر زمان مستقبل کو بھی تناول ہوتا یہاں امر اسی قبیل کا ہے یعنی یہ بچے جو اب یتیم ہیں دے بالغ ہوئے بعد اُنکے مال انکو دینا لو و لا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ اور بدل نہ لو گند استھرے سے لینے تمھارے مال جو حلال پاک ہیں اسکو جھوڑ کے یتیم کا مال جو تمھیر حرام ہے نہ لو سعید بن المسیب اور زہری اور سدی کہتے ہیں یتیموں کے اولیا جو تھے یتیم کا جید مال لیکے اسکے در عوض اپنا روپی مال اسکو دیتے بعضے تو اسکی بکری فرسہ ہوتو آپ لیکے اُسکے بدل اپنی دہلی بکری دیتے کوئی اسکا جید درم لیکے اپنا کھوٹا درم اُسکے بدل دیتا اور کہتا بکری کے بدل بکری ہے درم کے بدل درم سو اس تبدیل سے نہی ہوئی و لا تَاْكُلُواْ اَمْوَالَهُمْ اِلَىْ اَمْوَالِكُمْ اور نہ کھاؤ اُنکے مال اپنے مالوں کے ساتھ یعنی اپنے مال کے ساتھ اُنکا مال ملا کے نہ کھاؤ مال کھانا جو بولا اس سے سب تصرفات کہ جس سے اُنکا مال تلف ہو مراد ہے لیکن مال سے بڑی غرض کھانا ہر اسلئے کھانگو ذکر کیا اِنَّهٗ كَانَ حَوْكًا كَبِيرًا بے شک وہ اپنے یتیم کا مال کھانا بڑا گناہ ہے وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَا تَقْسِطُوْا فِیْ الْیَتٰمٰی فَاَنْکَلُوْا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ مِمَّا مَنٰی وَتِلْكَ اَرْجَ لَعْنَةُ الْاَنْفٰثِ نہ کرے یتیم لڑکیوں کے حق میں تو نکاح کرو جو نکو خوش آوین عورتیں دود و اور تین تین اور چار چار بخاری اور مسلم وغیرہ عروہ بن الزبیر سے روایت کئے ہیں کہا میں نے نبی بی عایشہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کی

عرض کو پوچھا تو بی بی نے فرمایا اے میرے بھائی یہ یتیم لڑکی ہے اسے دلی کے پاس رہتی ہے ولی کو اس کے مال میں شرکت رہتی اس لڑکی کا مال اور جمال اس ولی کو خوش لگتا تو اس کو آپ نکاح میں لانے کا قصد کرتا اور اس کے مناسب مہر جو غیر شخص نکاح میں لاوے تو دیتا ہے نہیں دیتا سو یتیم لڑکیوں کو انکا بڑا مہر جو ہوتا ہو دیکھ نکاح کرے تو بہتر ہے نہیں تو ان کو نکاح کرتے کی ہنسی ہو ہی ان کے سوا دوسرے عورتیں نکو خوش آویں یعنی کم مہر پر راضی ہو وین تو ان کو نکاح کر دے بی بی عایشہ نے فرمایا ہے پھر لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے بعد فتویٰ طلب کیا تو اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا یستفتوکم فی النساء قتل اللہ فیکم فیہن وما تیلی علیکم فی الکتاب فی یتامی النساء اللاتی لا تو توہن ما کتب لہن وترغیدن ان تنکھن من سو اللہ تعالیٰ یہ نازل کیا کہ یتیم لڑکی کو بصورت مال دار ہو تو اس کو نکاح کرنے کی رغبت رکھتے ہو اور اس کا مہر پورا دیتے ہو مال اور جمال نہ رہنے سے ناپسند ہو تو اس کو ترک کر کے دوسری عورت کو نکاح کرتے ہو سو پسند نہ رہنے کی وقت جیسا اس کو ترک کرتے ہو رغبت کے وقت اس کو نکاح نہ کرنا مگر اس کا بڑا مہر دیکھ یہ تفسیر جو عایشہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہوئی اس سے ان ختم میں جو شرط ہے اور فائزہ اطاب میں جو جزا ہے اس کا رابطہ حاصل ہوا یعنی یتیم لڑکی کو نکاح کرنے سے اس کے حقوق تم سے ادا نہیں ہو سکتے تو دوسری عورتیں جو تمہارے پسند ہوں نکاح کر لو مثنی و ثلاث و رباع ان صیغون معنی میں تکرار مثنی کی معنی دو و ثلاث کی معنی تین تین رباع کی معنی چار چار ان الفاظ کو اختیار کیا کہ واسطے کہ جمع کو جمع کے ساتھ مقابلہ کرے تو احادیث کی تقسیم احادیث پر کرینا فائدہ بخشا ہے اس جگہ خطاب تو جمع کو تھا مگر یہ وجہ ہوئی تاہر شخص ان اعداء سے جس قدر جمع کرنا چاہتا ہے جمع کرے عوب و عجم کا عرف اسی پر جاری ہے مثلاً ایک جماعت کو گئے کہ یہ ہزار روپے تم اپنی مرضی موافق دو دو اور تین تین اور چار چار تقسیم کر لو ہر شخص بمقدار لیکھا اگر اس مقام میں مفرد لفظ لا تو بے معنی ہو جانا ہے و ثلاث و رباع میں دو عاطفہ چھ آیا ہے اؤ کی معنی سے ہے یعنی دو دو یا تین تین یا چار چار امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے ایسا ہی ثابت ہوا ہے آپ اسکی معنی میں فرمائے ہیں او ثلاث اور رباع بعضوں نے کہا ہے داوے سے ہر شخص کو اپنے واسطے ان اقسام سے کسی قسم کو اختیار کرینا فائدہ بخشا اگر دو پر فائدہ ہو دو کو

نکاح کرے مگر پر قادر ہو تو تین کو کرے چار پر قادر ہو تو چار کو کرے ہر شخص کو چار عورتوں سے افرو و نکاح کرنا جائز نہ ہونے پر امت کا اجماع ہوا اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہو کہ آپ کو چار عورتوں سے افرو و نکاح کرنا جائز ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں جو ان کی دلیل دوسری آیت سے مستفاد ہوتی ہے امام شافعی اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور بخاری کتابنا سخ و مسوخ میں اور ابن حبان اور حاکم اور دارقطنی اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ عیدان بن سلمۃ الثقفی سلام لایا اسکے نکاح میں دس عورتیں تھیں سو اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم امر کئے ان چار عورتوں کو رکھ کے باقی سب کو چھوڑ دے اس حدیث کی سند میں کلام ہے ابن ابی شیبہ اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور بخاری کتابنا سخ و مسوخ میں قیس بن الحارث رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں اس نے کہا میں اسلام لایا سو میری نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں میں نے آکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا حضرت فرمائے ان سے چار عورتیں اختیار کر باقی دوسرے کو چھوڑ دے معلوم کیجئے اس حدیث کے اکثر روایات اس کے صحابی کا نام قیس بن الحارث کہتے ہیں بعض روایتوں میں بن الحارث بن قیس کر کے آیا ہے عروہ بن مسعود اور صفوان بن امیہ اور نوفل بن معاذ رضی اللہ عنہم اسلام لائے ان کے نکاح میں چار عورتوں سے افرو و تھیں سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو طلاق دینے کا حکم کئے اس حکم میں بعض رافضیوں کو خلاف ہے وہ اٹھارہ عورتیں نکاح کرنا جائز ہونے پر آیت سے دلیل لیتے ہیں اجماع کا خلاف ہونے سے ان کا قول قابل محبت نہیں معلوم کیجئے حر کا چار عورتوں حرّہ کو نکاح کرنا جائز ہے غلام کو دو عورتوں سے افرو و نکاح کرنا جائز نہیں شافعی اور ابوہریرہ فقہا کا یہی مذہب ہے ربیعہ اور مالک کے روایت ہے کہ اس کو چار عورتیں جائز ہیں اس آیت کے عموم سے دیں لیتے ہیں امام شافعی جواب دے کہ یہ آیت احرار کے واسطے مختص ہے کو اسلئے کہ اس آیت کے اخیر میں کہا او ما ملکت ایما نکم غلام تو کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا تو معلوم ہوا یہ حکم احرار کا ہے عید کا نہیں فان خفتم الا تعتدوا فواحدہ بھر اگر دو گے برابر نہ رکھنے کو تو ایک ہی لینے دو تین چار عورتیں نکاح کرنے سے ان کو انصاف سمجھنا تا تم سے ہونی کا اندیشہ ہو تو ایک ہی عورت کو نکاح کرو آق ما ملکت ایما نکم یا جو اپنے ہاتھ کا مال ہے یعنی اپنی ملک کی لوندی ہو تو اس کو اپنی تصرف میں

رکھو ایک نکاحی بی بی اور چند لونڈیوں کا حکم برابر کیا کواٹلے کہ بی بی عورتوں کے حقوق کے نسبت کرتے بند یوں کے حقوق وہ نہیں اور انکو قسم بھی نہیں ذلک اَدْنٰی اَلَا تَعْوَلُوْا یہ تم میں مگر سے نزدیک ہے یعنی عورتوں کی تقلیل کرنا ایک نکاحی پر اکتفا کرنا یا لونڈی سے کارروائی کرنا تمہارے لئے بہتر ہے کیا واسطے افرود بیبیاں ہوتی تو تم سے ایک ہی کی طرف میلان ہونا اور دوسروں کی حق تلف کر نیکا اندیشہ ہے تعولوا جمع مضارع ہے عال یعول عولاً کا ماخوذ ہے عال المیزان یعول عولاً یعنی میل کیا یا مخوذ ہے ہر حال فی الحکم سے یعنی جو رو ظلم کیا اس جگہ میل سے مراد ممنوع میں ہے جو مقابل عدل کے ہے مفسرین ایسا ہی کہتے ہیں ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن جبان اپنی صحیح میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع روایت کئے ہیں کہ ان لا تعولوا کی تفسیر ان لا تجردواہر یعنی تم ظلم نہ کرو لیکن ابن ابی حاتم نے کہا رفع اسکا خطا ہے عایشہ پر موقوف ہونا صواب ہے سعید بن منصور اور ابن ابی شیبہ مصنفین اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہا سے اسکی تفسیر ان لا تمیلوا سے کئے ہیں عکرمہ اور مجاہد اور ضحاک سے بھی ایسی ہی تفسیر آئی ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں اسکی معنی ایسی کئے کہ لا کثر عیالکم یعنی تمہارے عیال بہت نہ ہو اس تقدیر پر وہ مشتق ہے عال الرجل عیالہم یعنی انکا خسرچ دیا کیا واسطے کہ جسکے عیال بہت ہو اسکو ان کا خرچ چلانا لازم پڑتا ہے سو کثرت خرچ سے کثرت عیال کا کماۃ ارادہ کیا اصمعی اور کسائی سے جو ائمہ لغت ہیں عال کی معنی اکثر عیالہ منقول ہے ابن ابی حاتم نے زید بن اسلم سے روایت کیا ہے اس نے کہا ان لا تعولوا کی معنی ان لا یکثر من تعولوا ہے یعنی بہت نہ ہووے لوگ کہ جنکا تم خرچ چلاتے ہو انہری نے عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ اسنے اسکی تفسیر لا کثر عیالکم سے کی ہے استیکو تا ید کرتی ہے قراوت یحییٰ بن مضر کی اسنے اَلَا تَعْلُوْا پر صاب ہے اسکا اشتقاق اعال الرجل سے ہے یعنی اسکی عیال بہت ہوئے عیال سے مراد عورتیں ہیں حرہ عورت اگر ہو تو انکا خرچ انکے مال کے مناسب بنا پڑیگا بخلاف لونڈیوں کے اور پھر لونڈیوں کو صاحب کس کو نیکی تکلیف دےکتا ہے جب کسب کوین تو آپ بھی کھا دینگے اور صاحب کو بھی کھلا دینگے بخلاف حرہ کے اور بھی باندی کو پالنے سے عاجز ہو تو

بیچ سکتا ہر خلاف حرہ کے اسکو چھوڑ نہیں سکتا ناصر البیضا دی جو بولا اگر اولاد مراد لو تو بھی ہو سکتا ہے
 کہا واسطے کہ لونڈیوں سے اولاد کم ہو نیکی مظنہ ہے بہ نسبت نکاح کے کیا واسطے لونڈی میں عزل جائز ہے
 انتہی سوا سبابتین اتکال ہے کیا واسطے لونڈی اپنی ملوکہ ہے یا غیر کی لونڈی اسکے نکاح میں ہے دونوں سے
 عزل کرنا حرام نہیں زوجہ حرہ بھی اذن دے تو عزل حرام نہیں اگر اذن نہیں دے تو اس میں دوجہ
 ہیں اصح وجہ میں عزل حرام نہیں احادیث میں عزل سے ہنسی جو وارد ہوئی ہے کہ ہمت تنزیہ پر محمول
 اسور نہیں اولاد کم ہو نیکیا مظنہ بنتا نہیں ہم کہہ جو بولے اس سے ثابت ہوا امام شافعی رضی اللہ عنہ جو
 تفسیر کی تابعین سے بھی مروی ہے امام شافعی آپ متفرد ہوں اور اسکی تفسیر عرب کی لغت کے محاورے
 کے مخالف نہیں امام شافعی پر بعضوں نے اعتراض جو کیا ہے نہیں سے کیا ہی امام رازی اور زرخشتری وغیرہ
 بدلائل اس کا بیان بسط سے کئے ہیں وَأَقْوَىٰ لِلنِّسَاءِ صَدَقَتُهُنَّ نَخْلَةً اور دے ڈالو عورتوں کو
 انکے مہر خشن کے صدقات صا د کے قح اور دال کی ضم سے جمع صدقہ کی ہے مہر کو کہتے ہیں نخلۃ کی معنی
 عطیہ کر کے عرب کہتے ہیں اور نخلہ کذا اخلا و نخلۃ یعنی اسکو دل کی خوشی سے کچھ عوض اس سے
 لینے کا توقع نہ رکھکے دیا بعضوں نے نخلۃ کی معنی (فریضۃ سماء) کئے ہیں یعنی معین حق جسکا دینا
 فرض ہے دے ڈالو کر کے خطاب جو ہے نکاح کرتے شوہر و ن کو ہے کلمی وغیرہ کہتے ہیں خطاب
 عورت کے اولیا کو ہے کیا واسطے جاہلیت کی عادت تھی رائڈ کو نکاح کر دیا تو مہر اس عورت کو
 نہ دیکے ولی آپ لیتا اس سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوْا
هَبْيًا مَّهِرًا پھر اگر چھوڑ دین نکو اسین سے کچھ دل کی خوشی سے تو اسکو کہا ورجا پچھتاہنی اور
 مری اس کھانیکو کہتے ہیں بن انگ کے حلق میں جاوے بعضوں نے کہا ہنی وہ مرے دار ہو اور مری
 وہ جو کھائے بعد اسکا انجام بخیر ہو آیت کی معنی یہ ہے عورتیں خوشی سے اگر مہر خشن تو صحیح ہے
 پھر پورا مہر خشن یا تھوڑا کیا واسطے کہ مہر اسکی ملک ہو ولی کو اسین کچھ حق نہیں بخشنے کو ولی کی خوشی
 کی قید لگا یا کیا واسطے کہ شوہر کے اخلاق بد ہونے یا عورت سے بد سلوکی کرنے سے بیزار ہو کر مہر
 بخش دے تو اس کو کھانا مرغوب نہیں لیکن فقہا کا مذہب ہے عورت اپنے شوہر کو مہر بخش دے بعد

بعض مفسرین نے
 عذر سے بعد
 وقت سے
 ان کا حرج
 منہ دارا

طلب کی تو اسکو رد کرنا کیا واسطے کہ خوشی سے بہنیں بخشی تھی شریح سے ایسا ہی مروی ہے ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق طریق سے محمد بن عبید اللہ الثقفی کے روایت کئے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ اپنے قاضیوں کو لکھ بھیجے عورتیں دیتاں ہیں رغبت اور بہتہ لینے خوشی سے اور ڈر سے سو جو عورت دے بعد پھر لے لینا ارادہ کی تو اسکو پہنچتا ہے مذہب شافعیہ اور حنفیہ کا یہ ہے کہ عورت کے بعد رجوع کرنا جائز ہے تو اسکو بہنیں پہنچتا مگر اگر اسے بخشے تو پھر لینا پہنچتا ہے وَلَا تَزْنِ زَوَاژُ الشُّفْهَاءِ أَمْوَالُهُنَّ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا اور مت پکڑو بے عقول کو اپنے مال کہ جسے بنائی اللہ نے تمہاری گزران یہ خطاب کسکو ہے اس میں مفسرین کو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں یتیموں کے اولیاء کو ہے یتیم کو رشد حاصل ہوئے تک اسکا مال اُسکے ذمے نہ کرنا اپنے پاس رکھنے بقدر ضرورت اُسکے لئے خرچ کرنا سعید بن جبیر کا قول یہی ہے ہوا کی اضافت اولیاء کی طرف کی کیا واسطے کہ بالفعل مال انہیں کے اختیار میں تھا مہمان اور متصرف وہی ہیں بعض کہتے ہیں خطاب ہر شخص کو ہو اور سفہاء سے عورتیں مراد ہیں یا مخصوص اولاد یا دونوں قباہتے کہا اللہ مردوں کو اپنے مال عورتوں کے پاس دینے سے منع کیا کیا واسطے کہ وہ سفہاء ہیں خواہ بی بیائیں یا میاں یا مائیں ابن جریر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اپنے سفیہ لڑکے کو اپنے مال پر سلطنت کر اور اسکو مال سے کھلانے کا امر کیا ابن جریر وغیرہ طریق سے علی کے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسکی تفسیر میں یوں روایت کئے ہیں تیرا مال جسکو اللہ تعالیٰ تجھے عطا کیا اور اس میں تیری گزران کھا اسکو اپنی عورت کے یا بچوں کے حوالہ کر کے اپنی ضرورت کی وقت انکے پاس التجا کرنا سو ایسا مت کر لیکن اپنا پیسا اپنے پاس رکھ کے اسکی اصلاح کر اور انکا کھانا کپڑا اور خرچ تو دیا کہ سفیہ کی معنی لغت میں خفت سو جسکی عقل میں نقصان ہو خواہ امور دینی میں یا دنیوی میں کہ جس سے فقہا یا مسحق حجر کا ہوتا ہو اسکو سفیہ کہتے ہیں دوسری تفسیر پر کہ جسکو ہم ذکر کئے سفیہ سے یہ مذموم صفت مراد نہیں بلکہ خفت عقل اور قلت تمیز مراد ہے کہ جس سے خرچ چلانے کا دھبہ نہیں آتا قیام یا کے بعد الف سے قراءۃ عام وغیرہ کی ہے نافع اور ابن عامر اسکو قیما پڑھتے ہیں قاف کی کسر اور یا کی فتح سے تخفیف کے ساتھ اسکے بعدیم معنی دونوں کے ایک ہی ہیں اللہ تعالیٰ مال کو قیام بولا کیا واسطے آدمی کا نبھاؤ اور معیشت بن مال کے بہنیں

مال سبب قیام کا تھا اسکو مجازاً قیام بولا سبب کا جو نام تھا اسکو سبب پر مبالغہ کیا اسلئے اطلاق کیا یعنی خود
یہ مال تمہارا قیام ہے اللہ تعالیٰ اکثر جگہ قرآن میں لوگوں کو اپنے مال کی حفاظت کرنی اور اسکو بچایا اور
خرچ ڈالنے سے منع کیا کیا واسلئے آدمی کا دل جب تک فارغ نہ ہو اس سے دینی اور دنیوی مصلحتوں کو حاصل
کرنا ممکن نہیں جب تک مال نہ ہو دل کی فراغت حاصل نہیں ہوتی کیا واسلئے منافع حاصل کرنا اور مضرتیں
کرنا بن مال کے ممکن نہیں اسلئے اسکی محافظت پر امر کرتا ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں بچہ بالغ ہو اسو
سفید ہے تو اسکا مال اسکے حوالے کرنا یا بالغ ہوا تب رشید تھا بعد ازاں میں پیسا ملنے سے سفید ہوا تو اسکو حجر
یعنی اسکے مال میں تصرف کرنے سے اسکو قاضی منع کر دیا اور لوگ اس سے معاملہ نہ کر نیکی منادی کروانا
ابو حنیفہ کے صاحبزادے پاس بھی سفید کو حجر کرنا ہر فتویٰ انھیں کے قول پر ہے امام ابو حنیفہ کہتے ہیں اسپر حجر
نہیں شافعی کی دلیل یہ ہے کہ وہ سفید ہے کیا واسلئے سفید کی معنی لغت میں خفیف الوزن جو شخص مال کو بچا
صرف کرے اور بیفائدہ اسکو ضائع کرے تو اس شخص کو عقلمند و کج پاس کچھ وزن اور اعتبار نہیں رہتا ہے
لوگوں کے آنکھ میں سبک ہو جاتا ہے تو اسکو سفید کہنا لازم ہوا جب سفید ہوا تو اس آیت کے حکم میں مندرج ہوا
کیا واسلئے اعتبار عموم لفظ کو ہے نہ خصوص سبب فقہاء کے پاس سفید کون ہے سو اسکا بیان آتی سو آیت میں
بیان کریں گے وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا اور کھلاؤ انکو اس میں یعنی اس
مال میں اور پہناؤ اور کھو انکو بات معقول رزق کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر تو بے محنت و مشقت کے
جو دیتا ہے مراد ہے بندوں کی طرف نسبت کر تو مقرر ہی خرچ جو عین وقت پر ہو مراد ہے یہاں
اللہ تعالیٰ انہما کا لفظ لایا یعنی اس مال میں انہما نہیں بولا یعنی اس مال سے کیا واسلئے منہا کہتا تو یہ معلوم
ہوتا اس کے عین المال میں سے کچھ کھانیکو دو لیکن لایق یہ ہے اسکے مال کو اسکے خرچ کی جگہ ٹھہرانا
اس سے تجارت وغیرہ کرنا اور منافع جو حاصل ہوتے ہیں اس میں کھانے وغیرہ کا خرچ دینا عین المال
کچھ خرچ کرنا یتیم کے مال میں تجارت وغیرہ کرنا جو کہ سو امر مذکور ہے دلی پر لازم نہیں جس چیز کو
شرع یا عقل نیک اور خوب سمجھتی ہے اسکو معروف کہتے ہیں اور جس چیز کو شرع یا عقل قبیح اور بد سمجھتی
اسکو منکر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ انکو خوب بات بولنے کا حکم کیا تا انکے دل خوش ہوں اس قول معروف

کیا بات مراد ہے مفسرین کو اختلاف ہے بعضوں نے کہا ابھی بات کہنا جو دلمین تاثیر کرے اور اسکی سفامت زاین کرے بعضوں نے کہا انکے ساتھ نیک وعدہ کرنا عطا نے کہا اسکو ایسا بولنا مجھکو نفع ملے تو مجھکو دو کا غنیمت ملی تو مجھے شریک کر دگا بعضوں نے کہا انکو دعا دینا ابن زید نے کہا یتیم جو ہے اگر اسکا نفقہ تجھ پر نہیں ہے تو اُسکے لئے دعا کر اسکو کہہ سکھو اور تجھکو اللہ عافیت دیوے اللہ تجھکو برکت دیوے بعضوں نے کہا ان سے ایسی بات کرنا کہ جس سے انکے دل خوش ہوں سو دلی سفیہ یتیم کو کہے تیرا مال میرے پاس امانت ہے میں اسکا محافظ ہوں تو بالغ ہوگا رشید رہیگا تو تیرا مال میرے سپرد کروں گا رجا نے کہا ان دین کے باتوں کی تعلیم کرنا مصیبت کے چیزیں انکو سکھانا وَاَتَّبِعُوا الْيَسْطٰى حَتّٰى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَاِنْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رٰشِدًا فَاَدْفَعُوْا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ اَرْبَابُكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ مِّنَ الْيٰسْطٰى لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْيٰسْطٰى الَّذِيْنَ هُمْ عَنْ اَمْوَالِ النَّاسِ مُدْبِرُوْنَ اِنَّمَا يَقْنَنُ رَبُّكَ لَئِنْ لَمْ يَرْفَعِ رَافِعٌ عَنْ اُولٰٓئِكَ لَئِيْذٌ مِّنْ رَبِّكَ عَلٰى اُولٰٓئِكَ لَئِيْذٌ عَظِيْمٌ اور اوسکے چچا کے شاہن اتری رفاعہ مر کے اپنے لڑکے ثابت کو چھوڑ گیا لڑکے کا چچا آکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کیا میرا بھتیجا چھوٹا ہے وہ میرے علاقہ میں ہے اسکے مال سے مجھکو کیا حلال ہے اور اسکا مال اسکے ذمہ کس وقت کر دوں تب یہ کہتے نازل ہوئی اللہ تعالیٰ فرمایا یتیموں سے آزمائش کرو لینے وہ یتیم نہ بنیں یا نہیں سو امتحان کرنا فقہا کہتے ہیں ہر شخص کے یتیم کی امتحان علیحدہ ہے تاجر کے لڑکے کی امتحان خرید و فرو کرنے میں اور قیمت چکانے میں ہے زراعت کرنے والے کے لڑکے کی امتحان زراعت کے کاموں میں اور اسکے کاظم لون کو اجورہ وغیرہ دینے میں ہے امیر کے لڑکے کا امتحان نوکر چاکر کو درماہہ دینے میں ہے عالم کے لڑکے کا امتحان کتب کی خرید میں ہے غرض ہر حرفے والے کے لڑکے کی امتحان اس حرفے میں ہے لڑکی ہو تو اسکی امتحان تاگا کا تنے میں اور سیونین اور گھر کے اسباب کی محافظت میں کھانیکے چیزوں کو جو ہے بلی سے بچانے میں ہے امتحان ایک بار لینا کفایت نہیں کرتا بلکہ چند بار لینا کہ جس اسکے رشد کا ظن غالب حاصل ہو یہ امتحان کس وقت لینا اس میں ہمارے فقہا کو دو وجہ ہیں ایک وجہ میں بلوغ کے بعد لینا لکن اصح وجہ میں امتحان پیش از بلوغ کے ہے پیش از بلوغ کے امتحان کس طور سے کرنا اس میں دو وجہ ہیں اصح وجہ میں لڑکے کے پاس کچھ پیا دیکے کیسا مال اٹھاتا

مول کیا چکاتا ہے دیکھنا جب معاملے کا عقد ٹھہرا اسوقت ولی آپ عقد کرنا دوسری وجہ میں خود لڑکا عقد کرنا حاجت پر نظر کرتے اسکا عقد کرنا صحیح ہے ابو حنیفہ کے پاس نابالغ کے تصرفات ولی اذن دیا تو صحیح ہے نکاح کی عمر کو پہنچا جو بولا اس سے بالغ ہونا مراد ہے بلوغ دو چیز سے ہوتا ہے ایک خروج منی سے خواہ بیدار میں نکلے یا خواہ میں جسکو احکام کہتے ہیں دوسرا عمر پوری پندرہ برس کی ہونا اور عا نہ پر سخت بال نکلنا کافر کے فرزند میں بلوغ کی علامت ہے ان علامتوں میں مرد اور عورت دونوں مشترک ہیں عورت کی بلوغ کے پھر دو علامت افزہ وہیں حیض آنا یا حمل ہونا ان علامتوں کے امکان کا وقت عمر پوری نوں برس کی ہوئی بعد سے ہی ابو حنیفہ کے پاس عورت کی سن امکان بھی ہے لیکن مرد کی سن امکان بارہ برس ٹھہرائے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا یتیم بالغ ہوئے بعد انہیں تم رشد دیکھو تو مال کے حوالے کر دو سورشد سے عقل و ہوشیاری اور حجت سے مال خرچ کرنا مراد ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ کہتے دین و مال کی اصلاح کو رشد کہتے ہیں دین کی اصلاح یہ ہے حرام چیز کے ترک ہونے سے عدالت ساقط ہوتی ہے پرہیز کرنا مال کی اصلاح یہ ہے مال کی تہذیب کرنا یعنی ضائع کرنا مال کو دریا میں ڈال دینا اور معاملات وغیرہ میں غبن فاحش کا متحمل ہونا یعنی صریح نقصان کرنا مثلاً روپے کے مال کو دو روپے سے خرید کرنا اور حرام میں پیسا اڑانا ان سب کو تہذیب کہینگے مال کو نیک کاموں میں خرچ کرینگے جیسے صدقہ دینا اور مسجد یا مدرسہ بنانا اور جو اسکے مانند ہو تہذیب نہ کہینگے اصح وجہ میں نفیس کچھ ان میں جو اسکی مقدور سے افزہ ہو پیسا خرچ کرنے کو یا بھاری مول کے کپڑے پہنے کو یا باندیان بہت خرید کر کے ان سے تمتع لینے کو بھی تہذیب نہ کہینگے بیان کئے سورشد جس شخص میں ہو اسکو سفیہ کہینگے جب تک سفاہت باقی ہے مال اسکے حوالے کرنا صاحبین نے ابو یوسف اور محمد بن الحسن کا مذہب بھی یہی ہے ابو حنیفہ کے پاس بالغ ہو کے رشید نہ ہو تو پچیس برس کی عمر ہوئی تک انتظار کرنا اسکے بعد اسکا مال اسکے ذمہ کر دینا غیر رشید بعد بلوغ کے کچھ تصرف کیا تو اسکے تصرفات ہمارے یہاں صحیح نہیں ابو حنیفہ کے پاس سفیہ اسکو کہینگے جو اخراجات میں اسراف کرتا ہے اگرچہ نیک کام ہو مثلاً مساجد بنانے میں صرف کرے اور بے غرض مال کو ضائع کرتا ہے یا غرض جسکو دیدار عقلاً

اعتبار نہیں کرتے ہیں اُڑاتا ہے مثلاً قوال کھینچان بھاد بھکتیوں کو پسیا دیتا ہے یا تماشا کر نیوا لکھ دیتا ہے یا بڑی قیمت سے کبوتر مول لیکے اُنکو اڑایا کرتا ہے فقط فاسق رہنے سے اُسکا رشد زایل نہیں ہوتا وَلَا تَاْكُلُوْهَا سُرَاۗءًا اور مت کھاؤ اُنکو اڑا کر یہ خطاب یتیموں کے والیوں کو ہے یعنی یتیموں کے مال کو ناحق تم مت کھاؤ وَیَدَاۗءًا اَنْ یَّکُوْۤا اور جلدی سے کہ بڑے ہو جاؤ یعنی بڑے ہو کے مال سے لینگے اندیشے سے جلدی کر کر انکے مال کو خرچ نہ کیجو وَمَنْ کَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَغْفِرْ وَمَنْ کَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاکُلْ بِالْمَعْرُوْفِ اور جو کوئی ہے تو نکر تو جا ہے بازگے اور جو کوئی ہے محتاج تو کھاوے موافق دستور کے یعنی ولی تو نکر ہے تو یتیم کا مال نہ کھاوے ولی محتاج ہو تو اپنا محتاج نہ لیوے۔ امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے عمرو بن شیبہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے عرض کیا مجھکو کچھ ملتا نہیں اور میرے پاس مال نہیں میرے پاس یتیم ہے اسکا مال موجود ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کُلْ مِنْ مَّالِ یتِیْمٍ غَیْرُ مَسْرُوْفٍ و لا تاتل و لا تاق مالک بمالہ یعنی تیرے یتیم کے مال سے کھایا کر مگر اسراف نہ کر اور نہ اسکو اپنا اصل مال ٹھہرا اور اسکے مال سے تیرے مال کو مت بچا کر تجارتی نے عروہ بن الزبیر سے روایت کیا ہے کہ بنی عاصیہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یہ آیت وَمَنْ کَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاکُلْ بِالْمَعْرُوْفِ یتیم کے مال کے والی کے حقین اتنی ہی فقیر ہو تو دستور کے موافق اس سے کھانا در عرض اسکے قیام کے اسکے مال پر عبد اللہ بن مسعود اور ابن سعد اور ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابن ابی الدنیا اور ابن جریر اور ابن المنذر اور بیہقی سنن میں عمرو بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں فرمائے اللہ تعالیٰ کے مالین اپنے کو یتیم کے والی کی منزلے میں ٹھہرایا ہوں اگر مجھکو غنا حاصل ہو تو اس سے یا نہ ہوں اگر محتاج ہوں تو دستور موافق لیون پھر مقدور ہو تو اسکو ادا کر دیوین امام مالک اور سعید بن منصور وغیرہ قاسم بن محمد سے روایت کئے ہیں کہ ایک اعرابی ابن عباس کے پاس آیا اور یولا میرے علاقہ میں چند یتیم ہیں اُنکو اونٹان بن سوانکا دو دھکس قدر مجھکو حلال ہے

ابن عباس کہے اگر تو کم گیا سو اونٹ کو دھونڈتا ہے اور خارش و الیکو دوا لگاتا ہے اور عرض کی اصلاح کرتا ہے اور پانی پلانے کے دن انکو بانی پلاتا ہو تو انکا دودھ بیا کر مگر اسقدر کہ ان دن کے بچوں کو ضرر نہ ہو اور دودھ پچرتے میں مبالغہ نہ کرے ابن عباس سے اور بھی روایتیں آئے ہیں اور یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے بعض کہتے ہیں یتیم کے والی کو اسکے مال سے اپنی محنت کے مقدار پسیا لینا جائز ہے عایشہ اور عکرمہ اور حسن وغیرہ کا یہی قول ہے بعضوں نے کہا ہے لینا جائز نہیں مگر عند الحاح اس قول والو نہیں بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے محتاج ہو تو بقدر ضرورت لیوے لیکن مقدور ہوا تو اسکو ادا کرنا یہی قول عبیدہ بن عمرو اور سعید بن جبیر اور مجاہد کا ہے بعض کہتے ہیں اگر نادا جب نہیں بعض کہتے ہیں سونا روپا ہو تو اس سے کچھ لینا جائز نہیں مگر قرض کی طور انکے سوائے دوسرے چیزیں ہوں تو بقدر احتیاج کے لینا جائز ہے ابن عباس کے قولوں میں انکا اصح قول یہی ہے شعبی اور ابو العالیہ وغیرہ ایسا ہی کہتے ہیں مذہب شافعیہ کا یہ ہے ولی غنی ہے تو اسکو یتیم کے مال سے کچھ لینا مطلق جائز نہیں اگر فقیر ہے یا اسکے کاموں میں مشغول ہوئے ہے اسکے کسب میں ٹوٹا پڑتا ہے تو لینا جائز ہے کس مقدار میں لینا اس میں خلاف ہے امام شافعی کہتے ہیں اپنے خرچ کے موافق لینا امام نووی نے کہا اصح قول پر حسیح اور اجرت مثل دو نو میں جو اقل ہے اسکو لینا اکثر اصحاب ہمارے اسکو اختیار کئے ہیں امام شافعی نے اسی پر رض کیا ہے پھر مقدور ہوئے بعد جو لیا ہے اسکا بدل دینا لازم نہیں حنفیہ کا مذہب فتاویٰ قاضیخان میں ایسا کہتا ہے وصی یتیم کے کاموں میں پھرنے کے واسطے اسکے پیسوں سے جانور کرایہ کرنا اور اپنے خرچ کا پسیا لینا ضرور ہو تو استحسانا جائز ہے نصیر نے کہا ہے وصی یتیم کے پیسوں سے اپنا کھانا کھانا اور اسکے کام کے واسطے اسکے جانور پر سوار ہونا جائز ہے فقیہ ابو اللیث نے کہا یہ اس صورت میں وصی محتاج رہے بعض کہتے ہیں کھانا اور اسکے جانور پر سوار ہونا جائز نہیں قیاس یہی ہے استحسان میں وصی محتاج ہے تو بقدر یتیم کے مال میں محنت کرتا ہے اتنا کھانا دستور کے موافق جائز ہے انتہی

فَاِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ يَجْرَبُ أَلْوَحْلَ كَرَوَانِكُ مَالِ تَوَكُّوَاهُ

اُس پر انکو مال دیتے سو اس پر گواہ رکھے گا امر و جو کچھ اسے نہیں بلکہ ارشاد کا امر ہے یعنی بندوں کی تعلیم واسطے فرماتا ہے ولی کو اللہ تعالیٰ تعلیم کرتا ہے یتیم کے بلوغ کے بعد اسکا مال اسکو دیگا تو اسپر رکھو تاہمت دفع ہو اور آئندہ پیا نہیں دیا کرے دعویٰ کرے اور ولی پر ضمان نہ آوے گواہ موجود ہونگے تو پیا نہیں ریا کر کے دعویٰ کر نہیں سکتا اور ولی کی امانت ظاہر ہوتی ہے اس آیت میں دلیل ہے ولی مال ویدالنے کا دعویٰ کیا تو بن گواہ کے دعویٰ مقبول ہونگا شافعی اور مالک کا قول یہی ابو حنیفہ کہتے ہیں ولی کا قول مقبول ہوگا یعنی قسم کے ساتھ و کھنی بِاللّٰهِ حَسْبُہَا اور بس ہے اللہ حساب لینے کو یا جزا دینے کو یا گواہی کو اس میں وعید ہے یتیم کے ولی کو اگر یہ یتیم کے مال میں تغلب تصرف بجا کرے گا تو اس کا حساب اللہ تعالیٰ

لے گا اور اوس کو سزا دے گا لِلْوَجَّالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مرد و ن کو ہے حصہ اُس میں جو چھوڑ مرین مان باپ

اور ناتے والے ثعلبی اور بغوی کہتے ہیں یہ آیت اوس بن ثابت انصاری کی شانین نازل ہوئی وہ مرا ایک جو رد چھوڑا جس کا نام ام کجہ تھا اسکے بیٹ سے تین لڑکیاں تھیں سو میت کے چچیرے بھائی ایک کا نام سوید دوسر کا نام عرفجہ تھا مال کے وارث بنے اسکی جو رو اور لڑکیوں کو کچھ نہ دئے کس واسطے کہ جاہلیت کا دستور تھا عورتوں کو اور چھوٹے لڑکوں کو کچھ حصہ نہیں بالغ مرد جو ہیں وہی وارث ہوتے اور کہتے وارث ہونگا مگر وہی جو خنک کرے غنیت کو سیٹھ ناموس کو دشمن بچاؤ اوس بن ثابت کی عورت ام کجہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئی اور کہی یا رسول اللہ اوس بن ثابت مگر تین لڑکیوں کو چھوڑا ہی میں اسکی جو رو ہوں میر پاس کچھ مال نہیں جو لڑکیوں کو کھلاؤں انہوں کا باپ اچھا مالدار تھا اسکا مال سوید اور عرفجہ لے لئے بھجوا اور اسکے لڑکیوں کو کچھ نہ دئے لڑکیاں میر پاس ہیں مجھے کھاتی او پیتی نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو کو بلاو چچے یا رسول اللہ اسکی اولاد گھوڑے پر سوار نہیں ہوتیں اور گرانی نہیں اٹھاتیں اور دشمن کو دفع نہیں کرتیں تب اللہ یہ آیت نازل کیا لیکن اسین کس قدر دینا اسکی تفصیل نہیں تھی اسلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوید اور عرفجہ کو کھلا بھیجے اوس کا مال اسے بطور امانت رکھو کیا واسطے اللہ تعالیٰ اسکے لڑکیوں کو بھی حصہ

حکم کیا ہے لیکن کس قدر دینا سو بیان نہیں کیا مجھ کو اس کا بیان نازل ہو چکی انتظار ہی بعد اللہ تعالیٰ
یوحیکم اللہ فی اولادکم کی آیت نازل کیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو بلوا کے ام کجہ کو شن
اور لڑکیوں کو ثنیں دیکے باقی کا مال سوید اور عجمہ بن تقیم کے حافظ عسقلانی نے کہا اس قصہ کو
ثعلبی اسکے بعد بغوی بن اسناد کے ذکر کے ہیں سیوطی نے کہا ابو الشیخ بن حیان نے اپنی تفسیر میں
پورا قصہ ابن عباس سے روایت کیا ہے لیکن اسکی روایت میں مذکور ہے اوس بن ثابت مکرے
ایک لڑکا اور دو لڑکیاں چھوڑا ہی اور چھیرے بھائیوں کا نام خالد اور علفظ کہا ہے اخیر میں کہا
عورت کو ثن دئے اور باقی اسکی اولاد کو دئے لڑکے کو دو لڑکیوں کے برابر اس قصہ کو ابن
جریر طبری نے عکرمہ سے بھی روایت کیا ہے لیکن دونوں کے سیاق میں اختلاف ہے اُس نے کہا
یہ آیت ام کجہ اور اسکی بیٹی کجہ اور ثعلبہ بن اوس اور سوید کی شانیں نازل ہوئی دسے انفار
تھے انہیں سے ایک اس عورت کا شوہر تھا اور ایک اسکی لڑکی کا چچا پھر اس عورت کی فریاد
وغیرہ مختصر ذکر کیا ابن ابی حاتم عکرمہ سے جو روایت کیا ہے سوا سین کہا ام کلثوم اور بنت
کجہ اور ثعلبہ بن اوس اور سوید کی شانیں نازل ہوئی باقی ابن جریر کی روایت کے مطابق ذکر
ہے ابن المذہب نے بھی اسکو عکرمہ سے ذکر کیا ہے عکرمہ کے بعض روایتوں آیا ہے کہ ام کلثوم اور اسکی
لڑکی ام کحلہ یا ام کجہ اور ثعلبہ اور سوید کی شانیں نازل ہوئی میت کا نام اوس بن ثابت کر کے
جو آیا اسکے در عرض بعض اسکا نام اوس بن الثعلبہ میں بعض اسکا نام اوس بن لکھن اور بعض ثابت
کہیں بن حافظ عسقلانی ام کجہ کو کاف کی ضم اور جیم کی تشدید سے ضبط کیا ہے حافظ سیوطی اسکو حاء
مہملہ سے ضبط کیا ہے مجد العیروز آبادی نے بھی قاموس میں حاء مہملہ کی باب میں ذکر کیا ہے ام
جو مذکور ہوئی حاء مہملہ سے ہی اور اسکے بعد لام ہے وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
وَالْاَقْرَبُونَ اور عورتوں کو حصہ ہے اس میں جو چھوڑ مر بن مان باپ اور ناتے والے یعنی بیٹے
مردوں کو ہی نہیں بلکہ اس میں مرد اور عورت دونوں شریک ہیں مردوں کو جو میت کی
اولاد ہو یا اسکے عصبہ تو انکو میراث سے حصہ ہے اور عورتوں کو بھی انکے مانبا کے اور قرابت

مال حصہ ہے فَمَا قَاتَلَ مِنْهُ أَوْ لَقِيَ مُمَيَّنًا مَفْرُوضًا اس میں یعنی میت کے مال میں تھوڑا
 مال ہو یا بہت حصہ مقرر کیا ہوا یعنی ایک معین حصہ ہے کہ اس کا خلاف نکرنا اِنْ حَصَّوْنَ کا بیان اللہ تعالیٰ
 آئندہ فرماتا ہے اس آیت میں دلیل ہے خطاب کے وقت سے بیان کی تاخیر کرنا جائز ہے اور یہ بھی دلیل ہے
 وارث نے اپنے حصہ سے اعراض کیا تو اس کا حق ساقط نہیں ہوتا وَإِذَا أَحْصَى الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ
 وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ اور جب حاضر ہوں تقسیم کے وقت نالتے والے اور
 یتیم اور محتاج تو انکو کچھ کہلاؤ اس میں سے یعنی ترکے کے مال سے انکو بھی کچھ دیو قرابت والوں سے
 اس جگہ دے لوگ ہیں جنکو میراث میں سے کچھ حصہ نہیں یتیم کو مسکین پر مقدم کیا گیا واسطے کہ یتیم کی بے
 مقدوری زیادہ ہوتی ہے حاجت بڑی رہتی ہے تو انکو صدقہ دینا افضل ہوا قُولُوا لِمَا هُمْ قَوْلًا
 مَعْرُوفًا اور کہو انکو بات معقول امام رازی نے کہا قول معروف سے دینے کی منت نہ رکھے
 اور زبان سے غیر غلط نہ کہنی یا جنکو کچھ دیا ہے ان کو زیادہ دینے کا وعدہ کرنا اور جنکو کچھ نہیں دیا
 ہے اسے معذرت کرنی مراد ہے یہ آیت محکم ہے یا منسوخ اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں یہ
 آیت مواریث کی آیت سے منسوخ ہوئی یہ قول سعید بن المسیب اور قاسم بن محمد اور عکرمہ اور
 ضحاک اور قتادہ کا ہے مجاہد اور عطاء بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں
 مجاہد کی طریق کو نحاس نے اپنی نسخ میں روایت کیا ہے عطاء کی طریق کو ابو داؤد اپنی نسخ میں
 اور ابن ابی حاتم تفسیر میں روایت کئے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا کہ ائمہ اربعہ کا بھی یہی قول ہے
 بعض کہتے ہیں منسوخ نہیں بلکہ محکم ہے یہ قول ابو موسیٰ الاشعری اور حسن اور ابو العالیہ اور شعبی اور
 عطاء بن ابی رباح اور سعید بن جبیر اور مجاہد اور نخعی اور زہری کا ہے سعید بن جبیر اور عکرمہ اور
 مقسم ابن عباس سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا ابن عباس سے اصح روایت
 یہی ہے اوپر کے قول کے روایتیں ضعیف ہیں جو لوگ اسکو محکم کہتے ہیں انہیں اختلاف ہی مجاہد
 اور ایک فرقہ کہتی ہے کہ یہ حکم واجب ہے ابن حزم نے اسکو اختیار کیا ہے وجوب کو جس نے
 اختیار کیا اسکے پاس خلاف ہے بعضوں نے کہا وارث بالغ ہو یا بچہ و ونون کے حصوں میں سے

کچھ دینا واجب ہو تو آپ دیو کچھ ہو تو اسکی طرف سے اسکا ولی دیکر بعضے کہتے ہیں وارث
 بالغ ہو تو مال دینا واجب ہے کچھ ہو تو ولی یا وصی دینا ہر حال کا حصہ ہے مجھکو اسمین کچھ دخل نہیں اگر مجھکو کچھ دخل ہو
 تو البتہ تنکو دینا بچے بڑے ہونگے تو سمجھ کر تمھارا حق دیونگے دے لوگ کہتے ہیں قول معروف سے
 یہی مراد ہے حسن اور نخی کہتے ہیں پیسے اور اسباب کی تقسیم میں یہ دینا ہے زمینات اور غلاموں وغیرہ
 کی تقسیم ہے تو اسمین کچھ نہیں اچھی بات یوں لانا کافی ہے اور ایک جماعت کہتی ہے یہ حکم مندوب ہے
 ورموردیکہ ورثہ بالغ ہوں وارث بالغ ہو تو دینا مستحب بھی نہیں بقوی نے کہا یہی قول اولی ہے
 امام رازی نے کہا فقہار امصار کا یہی قول ہے سعید بن منصور اور عبد بن حمید اور بخاری اور ابو داؤد
 کتاب ناسخ و منسوخ میں اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی طریق سے سعید بن جبیر
 کے روایت کئے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا بعضے لوگ کہتے ہیں یہ آیت منسوخ ہوئی
 واذا حضر القسمة اولو القربى الآية واللہ منسوخ نہیں لیکن لوگ اس پر عمل کریں تہا وہ اپنے سہل انکاری
 کئے دے دو والی ہیں ایک والی ہے وارث ہوتا ہے وہی کھلاتا اور پہناتا ہے دوسرا والی ہے
 جو وارث نہیں وہی کہتا ہے بات بہتر سو بولتا یہ یہ یتیم کا مال ہے میرا اسمین کچھ نہیں اس روایت سے
 معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستحب ابن عباس بھی اسکے اسباب پر گئے ہیں کیا واسطے فرض ہوتا تو لوگ
 جن سے صحابہ مراد ہیں اس پر عمل کرنے میں تہا وہ نہ کرنے آیت کی معنی میں بعضوں نے کہا ہے
 قسمت وصیت مراد ہے وصیت کے وقت قرابتی جنکو میراث نہیں اور یتیم اور مسکین حاضر ہو تو
 وصیت کرنے والے کو اللہ تعالیٰ نے امر کیا کہ ان لوگوں کو بھی کچھ دو اور اسکے ساتھ کسے بھی
 کرو اس قول کو تائید کرتی ہے روایت ابن عباس کی جسکو عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابو داؤد
 کتاب النسخ میں اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی اسماء بنت عبد الرحمن بن ابی بکر
 الصدیق اور قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق سے روایت کئے ہیں کہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکر
 اپنے والد عبد الرحمن کا ترکہ تقسیم کیا سو گھر میں کسی مسکین کو اور قرابت والے کو نہیں چھوڑا مگر
 اپنے باپ کی میراث سے کچھ دیا اور یہ آیت تلاوت کی واذا حضر القسمة الآية اس وقت

عائشہ رضی اللہ عنہا زندہ تھیں تاہم نے کہا ابن عباس کو میں یہ ماجا بولا ابن عباس کہے مطلب کو
 نہیں پہنچا یہ حکم وارث کو نہیں یہ آیت وصیت میں ہے میت انکو کچھ دینے کی وصیت کرنا حافظ
 عقدا نے کہا عبد الرزاق کی روایت کی سند صحیح ہے وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ
 ذُرِّيَّتَهُمْ ضَعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا چاہئے ذرین
 وے لوگ کہ اگر چھوڑیں اپنے پیچھے یعنی اپنی موت کے پیچھے اولاد ضعیف تو ڈرتے ہیں انپر سوچا ہے
 ذرین اللہ سے اور کہیں بات راست یعنی جسکی اولاد ضعیف ہو تو وہ اپنی موت کے بعد اولاد کو ضرر
 پہنچنے کا اندیشہ رکھتا ہے ویسا شخص ڈرا چاہئے یہ حکم کسکو ہی سو مفسرین کو خلاف ہے بعضوں نے کہا
 یہ حکم انکو ہے جو مر لیں گے پاس جتے ہیں اسکی تباہ حالت دیکھکے کہتے ہیں ایسے وقت میں اپنی جان
 کی بھلائی کا خیال رکھو تیرے وارث کچھ کام نہ آئینگے خیرات کر یا مذہبی غلام کو آزاد کر سو ایسی
 ترغیب دینے سے انکو اللہ تعالیٰ نے منع کیا اسکی اولاد کی بہبودی نظر میں رکھنے کا امر کیا اس
 قول پر معنی یوں ہوگی تم اپنی اولاد ضعیف بھوکے محتاج رہنا جیسی مکروہ جانتے ہو بیمار کی اولاد پر
 بھی اسبات کا خیال رکھو اسکو ایسی ترغیب مت دو جس سے اسکی اولاد محروم ہو حاصل
 اسکا یہ ہے تو اپنے نفس کے واسطے یہ بات مکروہ جانتا ہو تو اپنے مسلمان بھائی کیواسطے
 اسکو مکروہ جان بعضوں نے کہا خطاب اسکو جسکی موت کا وقت پہنچا اور ارادہ کیا کہ وصیت
 کرے تو لوگ اسکے پاس جو جمع تھے اسکو کہتے اپنی اولاد کے واسطے مال رکھو اور اسکو
 وصیت کرنے سے مانع ہوتے ہیں بعضوں نے کہا خطاب بیمار کو ہی ہے اسکو زیادہ پسوند کو
 خراج کرنیکی وصیت سے منع کیا اس توجیہ پر اگر ثلث سے افراد وصیت نہ کرنیکے حکم کے
 قبل یہ آیت نازل ہوئی ہے تو اس آیت سے وصیت جو ترکے کو مستغرق نہو مراد ہو اگر ثلث
 سے افراد وصیت کرنیکے حکم کے بعد یہ آیت نازل ہوئی ہے تو اولاد کی بہبودی کے واسطے
 ثلث سے بھی کم دینیکی وصیت کرنا مراد ہوگی اسی پر نظر کرنے اکثر صحابہ ثلث سے کم کی
 وصیت کئے ہیں ہاں یہ فقہا بھی کہتے ہیں ثلث سے کم دینے کی وصیت کرنا افضل ہے بعضوں نے

کہا یہ خطاب یتیموں کے اولیا کو ہی یعنی جو شخص اپنے بعد اپنی اولاد تباہ ہو چکا اندیشہ رکھتا ہے تو وہ شخص غیر کے یتیم لڑکے کا مال ضائع کرے گا اندیشہ کرے اس توجہ پر آیت سے عرض حض اور ترغیب ہی اس بات کہ یتیم کے مال کی احتیاط اور محافظت ایسی کرے کہ اپنے بعد اپنی یتیموں کی محافظت جیسی کرنا چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اس میں فالتوا اللہ کا جلد ذکر کیا سو پہلے جملہ کی تقریر کے واسطے ہی گویا یوں کہا اوپر یہ حکم جو گذرا اس کے بجالانے میں احتیاط کرو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور بات کرو تو قول سدید کہو قول سدید سے حق اور راست اور سدید ہی بات مراد ہے مرتضیٰ کے پاس بیٹھنے والوں کی راست بات یہ ہے کہ اسکو نفٹ سے کم صدقہ دینے کی اور باقی مال درشہ کو چھوڑ نیکی تاکید کرنا وصی کی اور یتیم کے ولی کی راست بات یہ ہے کہ اپنے بچوں کو جیسی لطف و مہربانی کی بات کرتے ہیں یتیم لڑکوں سے بھی ویسی ہی بات کرنا انھیں ایذا نہ دینا میراث تقسیم کر لینے والوں کی راست بات یہ ہے کہ حاضرین سے سخن نیک اور ملایم کرنا إِنَّ الَّذِينَ يَكْلُمُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَكْلُمُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا مَّقْرَرَةً جو لوگ کھاتے ہیں مال یتیموں کے ناحق دے نہیں کھاتے اپنے پیٹ میں مگر آگ۔ مقاتل بن حیان کہتا ہے یہ آیت غطفان کے ایک شخص کے حق میں نازل ہوئی جسکا نام مرثد بن زید تھا اپنے بھائی کے لڑکے کے مال کا ولی ہو اس کو کہا گیا تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا یتیم کا مال ناحق جو شخص کھاتا ہے تو اپنے شکم میں آتش ڈالتا ہے یعنی قیامت دن آگ ہو جائیگی جو کھاتے ہیں سکو آگ لاسو باعتبار یا بکل ہر معلوم کیجئے کہ یہ آیت اور اوپر گزری سو آیت (وَلَا تَكُلُوا أَمْوَالَهُمُ الِی اَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ كَانَ حَبًّا كَبِيرًا) نازل ہوئے بعد لوگ یتیموں کا کھانا پانی علاحدہ کر دیئے کہ جس سے تصدیق ہونے لگے تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا (وَاِنْ تَخْلَطَوْا فَاَنْتُمْ اَسْکَابِیْنِ) امیسوین و ردوین مذکور ہوا بعضوں نے خیال کیا ہے کہ (وَاِنْ تَخْلَطَوْا فَاَنْتُمْ اَسْکَابِیْنِ) ان دونوں آیتوں کو نسخ کی یہ بات غلط ہے کیا واسطے کہ یہ آیتیں یتیم کا مال ناحق نہ کھا جانے میں وارد ہوئی ہیں اور وہ آیت یتیموں کے مال کی اصلاح اور ان پر احسان کرنا میں وارد ہوئی ہے پھر کیسا نسخ کرتی وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا اور عنقریب پڑینگے جہنم کی آگ میں ابن ابی شیبہ ابو یعلیٰ اور طبرانی اور ابن حبان اپنی صحیح میں اور ابن ابی حاتم ابی جریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قیامت کے دن ایک قوم اپنے قبروں اٹھیں گی سو
 انکے مودن سے اگ زبانہ مارتی رہیں گی صحابہ کہے یا رسول اللہ دے یوں لوگس ہیں فرمائے
 کیا تم نہیں دیکھتے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلما انما یا کلون فی بطونہم نارا
 لینے دے لوگ وہ ہیں جو یتیموں کا مال ناحق کھا جاتے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند ضعیف ہے
 ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم اپنی اسرا کی شب کی بھوکو خبر دئے سو کہے میں نے ایک قوم کو دیکھا انکے ہونٹ اٹھ گئے ہونٹ کی
 طرح ہیں اور ان پر ایک شخص موکل ہے کہ انکے ہونٹوں کو پکڑ کے انکے منہ میں آتش کا پتھر
 ڈالتا ہے تو وہ پتھر شکم میں جا کے انکے اسفل سے نکلتا ہے وچلاتے پلاتے ہیں میں بولا یا جبریل یہ
 کون ہیں تو کہا یہ لوگ ہیں جو یتیموں کا مال ظلم سے کھا جاتے ہیں حاکم اور بیہقی شعب الایمان میں
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے چار شخص ہیں
 انکو بہشت میں داخل نہ کرنا اور اسکے نعمتیں انکو نہ چکانا اللہ تعالیٰ پر حق ہے شراب پینے پر مدد
 کر نیا الا اور سود کھانے والا اور یتیم کا مال ناحق چٹ کر نیا الا اور والدین کی نافرمانی کرنے والا حاکم
 نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے حافظ المنذری نے کہا اسکی سند میں خثیم بن اراک ہے وہ مشرک
 ہے بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور نسائی اور بزار ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم سات چیزوں سے جہنم پاک کرینا لے ہیں دور ہوا زانجلہ
 یتیم کا مال کھا جانے کو ذکر کیا عمرو بن حزم کی حدیث میں جبکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں وارد کیا
 ہے اور عمیر بنی کی حدیث میں جبکو طبرانی کبیر میں بسند حسن روایت کیا ہے سو یتیم کا مال کھانا
 اکبر کہا اور اعظم کبیر ثابت ہوا ہے یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ
 الانثیین کہہ رکھتا ہے لگو اللہ تمہاری اولاد میں مرد کو حصہ برابر دو عورت کے یہ آیت
 کس کی شانین نازل ہوئی اسین اختلاف ہے ابن سعد اور ابن ابی شیبہ اور احمد اور ابو داؤد
 ترمذی اور ابن ماجہ اور مسدود و ابو یوسف اور ابن ابی عمر اور ابن منیع اور ابن ابی اسامہ اور ابو علی

اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور ابن جان اور بیہقی اپنی سنن میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت
کئے ہیں کہ سعد بن الربیع کی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکے عرض کی یا رسول اللہ
یہ دونوں سعد بن الربیع کے لڑکیاں ہیں انکا باپ آپ کے ساتھ احد کے جنگ میں شہید ہوا ان
لڑکیوں کا چچا اس کا سبب مل لیا انکے لئے کچھ نہ چھوڑا انکو کوئی نکاح نہ کر گیا مگر مال رہے تو بڑا
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اسکا حکم کر گیا تب یہ آیت نازل ہوئی یٰٰصیکم اللہ فی اولادکم پھر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکے چچا کو بلواکے کہے سعد کے لڑکیوں کو دو ثلث دے اور اسکی عورت
کو ثمن باقی جو رہا سو تیرا ہے اوپر مذکور ہوا کہ یہ آیت ام کجہ اور اسکے لڑکیوں کی شانین نازل
ہوئی اسکے شوہر کا نام آؤس بن ثابت انصاری تھا اس قصہ کو واقدی نے کلبی کی طریق سے
ابن عباس سے روایت کیا ہے یہ دونوں شخص بالاتفاق ضعیف ہیں ام کجہ کے قصہ میں وارد ہوئے
ابونعیم اور ابو موسیٰ طریق سے عبد اللہ بن محمد بن عقیل کے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے بھی وارد
کیا ہے لیکن شوہر کا نام نہیں ذکر کیا یہ طریق بھی ضعیف ہے ابو داؤد نے اسی عبد اللہ بن محمد کی طریق
سے جابر بن عبد اللہ سے ذکر کیا سو عورت کا نام ذکر نہیں کیا اسکے شوہر کا نام ثابت بن قیس کہا
ابو داؤد نے کہا کہ یہ روایت خطا ہے صحیح یہ ہے کہ اسکا نام سعد بن الربیع ہے انتہی بعضوں نے
کہا ہے آؤس بن ثابت یہ حسان بن ثابت کا بھائی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شاعر تھا لیکن یہ
صحیح نہیں ہوتی کیا واسطے اگر حسان کا بھائی ہوتا تو اسکا وارث حسان ہوتا مگر فطر اور مویہ نہ ہوتے تم
کجہ کے اور اسکے شوہر کے اور اسکی لڑکی اور وارثوں کے نام میں روایات کا بہت اختلاف ہے سب آیات ضعیف
رہنے سے وہ قابل حجت نہیں اگر قصہ صحیح ہو تو دونوں کی شانین نازل ہونیکو کجہ مانع نہیں عبد بن حمید اور بخاری
مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی سنن میں
طریق متعدد ہے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ میری بیاز پر نبی کیوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
اور ابو بکر رضی اللہ عنہما یادہ پانچ سلم کے گھر دن احاطے میں تشریف لے آئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو بلوئے
دیکھ کے پانچ منگو اکرو خوکے اور میر پر وہ پانچ چھوٹے بچے ہوشیار ہوئے کہ یا رسول اللہ میں پانچ منگو

بنا ثاب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کیا یو صیکم اللہ فی اولادکم معلوم کیجئے یہ مذکور آیت نازل ہوئی کر کے ابن حنیفہ کی روایت جو محمد بن المنکدر سے جابر بن ابیہ ترمذی اور حاکم عمرو بن قیس کی طریق سے محمد بن المنکدر سے بھی ایسا ہی روایت ہیں عبد بن حمید اور ترمذی یحییٰ بن آدم کی طریق سے اور اسماعیلی اسحاق بن اسرار علی کی طریق سے دونوں ابن عیینہ سے وہ محمد بن المنکدر سے بھی ایسی ہی روایت کیا ہے لیکن مسلم نے عمرو بن العاص سے اور نسائی محمد بن منصور سے و دونوں سفیان بن عیینہ سے وہ محمد بن المنکدر سے روایت کیا سو کہا میراث کی آیت یستفونک قل اللہ ینکم فی الکلالہ نازل ہوئی ابن خزیمہ نے عبد الجبار بن العلاء ابن عیینہ روایت کیا سو کہا آیت میراث کی ان امرؤ ملک لیس لہ ولد نازل ہوئی اسکی ایک روایت میں آیت کلالہ کی نازل ہوئی بخاری قیثمہ اور ابن المدینی اور الجعفی کی طریق ابن عیینہ سے روایت کیا سو اس میں آیت میراث نازل ہوئی کر کے کہا ایک روایت میں آیت فرائض کی نازل ہوئی کر کے کہا یہ آیت کو ذکر نہیں کیا مسلم نے سفیان الثوری سے وہ ابن المنکدر سے روایت کیا سو بھی آیت میراث کی نازل ہوئی کر کے کہا آیت کو ذکر نہیں کیا حافظ عسقلانی کہا ابن المنکدر سے محفوظ یہی آیت ہے اور بولوا ابن عیینہ کی روایت میں آیت کو جو ذکر کیا ہے وہ ابن عیینہ کا ہے حدیث میں مرجع ہے اور آیت کو نہی نازل ہوئی سو اس میں بھی ابن عیینہ کے راویوں کو اضطراب و مباحثہ وغیرہ ہیں ابن حنیفہ کی روایت میں یو صیکم اللہ فی اولادکم کی آیت نازل ہوئی کر کے جو آیا ہے وہ ہم سے کیا وہ آیت ابن ربیع کے لڑکیوں کی شائین نازل ہوئی ہے جابر کے مقدمہ نازل ہوئی یو صیکم قل اللہ ینکم فی الکلالہ کی آیت کیا وہ جابر کو ثاب اور والدہ نہیں کلالہ وہی شخص ہے جو کو ولد اور والدہ نہ ہو حافظ عسقلانی انکو رو کیا اور بولوا کلالہ کی تفسیر میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مال موردش کا نام ہے اور بعض کہتے ہیں ارث کا نام ہے اس اختلاف کے نظر کرتے کلالہ کی تفسیر ولد اور والدہ نہ ہونی معین نہیں ہوئی تو پھر اس سے دلیل پکڑنا صحیح نہ ہوا بخاری کی روایت میں آیا ہے یستفونک قل اللہ ینکم فی الخیرات ہے جو نازل ہوئی یہ آیت جب اخیر میں نازل ہوئی تو اس سے دلیل لینا صحیح نہ ہوا ظاہر یہ ہے کہ میراث کی آیت سے یو صیکم اللہ فی اولادکم کی آیت مراد ہے عبد بن ربیع کے لڑکیوں کی شائین نازل ہونا اس کو مانع نہیں کیا واسطے دونوں کے مقدمہ میں نازل ہوئی ہے یہ بھی احتمال ہے کہ اس آیت کی ابتدا ان لڑکیوں کے مقدمہ میں نازل ہوئی ہو اس کے آخر میں وان کان رجل یورث کلالہ

جابر کے قصہ میں جابر جو کہ (یوسفیم اللہ فی اولادکم کی آیت نازل ہوئی اسے کلام کی آیت جو یوسفیم سے متصل ہے مراد لئے انتہی لمصائبہ عامی کہتا ہے جابر کے وارث انکے باری کی وقت بہنوں کے سوا کوئی ذوی الفروض نہیں تھے یوسفیم اللہ فی اولادکم کی آیت میں اخیانی اور علاتی بہنوں کے میراث کا ذکر نہیں وان کان رجل یورث کلاتہ ولہ اخ وادخت میں بہن اور بھائی جو مذکور ہیں انہیں اخیانی بھائی اور بہن مراد ہوئیں سب کا اتفاق ہے جابر کی شانیں یہ آیت اگر نازل ہوئی ہو تو بہن بہنوں کی میراث کا ذکر نہ رہنے سے انکے غرض کو مفید نہیں سوال کے مطابق آیت نازل ہونا بعید ہے اس سے یقیناً معلوم ہوتا ہے آیت المیراث سے یستفونک قل اللہ یفتیکم مراد ہے جابر علیہ السلام عنہ کلام کے میراث کی تقسیم کا استقنا کرنا اسپر یستفونک کر کے نازل ہونا اور انکے وارث بہنوں رہنا دلیل بتین ہے کہ مراد جابر کی یہی آیت ہے یہ آیت اخیر میں نازل ہوئی کر کے جو آیا اسکو منافی نہیں کیا واسطے اسکا اخیر ہونا امر سببی ہے یعنی میراث کی آیتوں میں یہ اخیر آیت ہی آتی ہے تاکہ ثابت کرتی ہے حدیث جعفر بن ابی الزبیر کی طریق سے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں جابر ہوا میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میں نے کہا یا رسول اللہ میں اپنی بہنوں کے لئے تہائی مال کی وصیت کرتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے احسان کر میں نے کہا آؤ سے مال کی وصیت کرتا ہوں کہ احسان کر بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف میجا کے پھر آئے اور فرمائے تو اس باری میں نہیں مرنے اللہ تعالیٰ آیت نازل کیا اور تیرے بہنوں کو دو تہائی دینے کو بیان کیا جابر کہتے تھے یستفونک قل اللہ یفتیکم فی الکلام کی آیت نازل ہوئی اوپر کی حدیث جابر کی ایک باری تھی اور یہ حدیث دوسری باری میں تھی کر کہنا بعید ہے اس حدیث میں اور اس حدیث میں کچھ منافی نہیں شاید جابر اپنے مال کی تقسیم کس طرح سے کرنا سوال کر کے اپنے بہنوں کو اس قدر دینا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے گئے بعد یہ آیت نازل ہونے سے تشریف لا کر انکے بہنوں کا حصہ بیان کئے واللہ اعلم معلوم کیجئے اوپر گذرئی سو آیت للرجال نصیب مما ترکوا الا اللہ ان و الاقرین الا یہ کی یہ آیت تفصیل ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یوسفیم جو فرمایا

مذہبہ مضارع کا ہے ایسا کہ معنی اصل میں وصل کرانا عرب کے محاورہ میں ایسا کہتے ہیں
وَصَمَتِ الْأَرْضُ صَمًى وَصُمِّيَا وَوَصَاءٌ وَوَصَاءَةٌ یعنی اس کے نباتات متصل ہوئیں اس کو جب
باب افعال میں لینگے تو اوصی کی معنی وصل کرانا اور پہنچانا اس تقدیر پر آیت کی معنی یوں کی
اللہ تعالیٰ کو ایک بات کہتا ہے ایسی بات ہے جو تمہارے مر بعد تمہاری اولاد کے حقوق پورے
ملنے کو پہنچاتا ہے فقال نے ایسی ہی معنی کو بیان کیا بعضے کہتے ہیں یو صیکم کی معنی یا مرکم کی ہر
یعنے حکم کرتا ہے تمکو بعضے کہتے ہیں اسکی معنی بعد الیکم یعنی عہد کرتا ہے تمکو بعضے کہتے ہیں یفرم
یعنے فرض کرتا ہے اولاد کا ذکر مقدم کیا کہ اسے اومی کو اپنی اولاد کے ساتھ نہایت تعلق
رہتا ہے اس لئے تمکو مقدم کیا اور بولامیت کو اولاد ہو تو لڑکے کو دو حصے اور لڑکی کو ایک حصہ
وَمَا كَانَ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَكَهْنٌ ثَلَاثًا وَكَهْنٌ پھر اگر ہو دین یعنی اولاد و عورتیں
دو سے اوپر تو انکو ہین دو تہائیاں جو چھوڑا و ان کا نصف واحدہ فَلَہَا النِّصْفُ
اگر ہے یعنی لڑکی ایک تو اسکو آدھا مال ہے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے ان جملوں میں اولاد کا حصہ
بیان کر دیا اولاد کے ساتھ دوسرے حصہ دار بھی ہین یا نہیں اگر انکے ساتھ دوسرے حصہ دار ہین
تو انکے تین حالت ہین یا میت کو لڑکے اور لڑکیاں دو نوں ہین یا فقط لڑکیاں ہین یا فقط
لڑکے پہلی حالت میں کہا لڑکے کو دو لڑکیوں کے برابر دینا اگر میت فقط ایک لڑکا اور ایک لڑکی
چھوڑا ہے لڑکے کو دو حصے اور لڑکی کو ایک حصہ دیگے اگر متعدد ہین تو ہر لڑکے کو دو حصے اور ہر
لڑکی کو ایک حصہ دیگے دوسری حالت میں یعنی لڑکا نہیں فقط لڑکیاں ہین اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اسکو
آدھا مال ہے اگر دو افراد ہین یعنی تین ہین یا اس زاہد تو ان تمام میں دو تہائیاں ہین دو لڑکیاں
ہین تو ان کو کس قدر دینا سو نہیں فرمایا ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہین دو لڑکیاں ہون تو
انکو بھی نصف ہے جمہور امت کہتے ہین لڑکیاں دھرمون تو بھی انکے واسطے دو ثلث ہو گیا واسطے
کوئی شخص مرے ایک لڑکا اور ایک لڑکی چھوڑا تو لڑکی کو ایک ثلث اور لڑکے کو دو ثلث دیگے کیا
واسطے اللہ تعالیٰ فرمایا للذکر مثل حظ الانثیین ایک لڑکے کو دو ثلث دیئے تو آیت سے معلوم ہوا کہ

رو لڑکیوں کا حصہ ہے تو پھر دو لڑکیوں کو بھی دو ثلث دینا اس آیت سے ثابت ہوا تیسری حالت
 میں فقط لڑکوں کو چھوڑا ہے تو ایک لڑکا ہو تو اسکو پورا مال دیجے اگر زاید ہو تو انہیں علی السوۃ تقسیم کرے
 لڑکا ہو تو اسکو پورا مال دینے کا حکم آیت سے نکلنے کا بیان یہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا للذکر مثل
 حظ الانثیین اس جملہ سے معلوم ہوا مرد کا حصہ عورت کے دو برابر ہے بعدہ فرمایا وان کانت واحدة
 فلها النصف اس سے معلوم ہوا فقط لڑکا ہو تو اسکو دو نصف ہر ان دو فون کیون کو جمع کرنے سے
 معلوم ہوا ایک لڑکے کا حصہ پورا مال ہے اگر اُسکے ساتھ لڑکے اور بھی ہوں تو سبکو علی السوۃ تقسیم
 کر دینگے اولاد کے ساتھ دوسرے حصہ ارشاد الدین اور احد زوجین تو انکا حصہ جاتی مال میں اور پر کی تقسیم کے مطابق تقسیم کر دے
 معلوم کیجئے اس آیت کا عموم چار صورت سے تخصیص پایا ہے پہلی صورت مرد و عیدین تو ارث نہیں دوسری صورت
 جو عید قتل کیا ہو اسکو حصہ نہیں تیسری صورت فرسلمان کا وارث نہیں نا انکی تخصیص حدیث سے ثابت ہوئی اسی پر اجماع مسلمان
 کا وارث ہوتا ہو یا نہیں اس میں اختلاف ہو معاذ اور معاویہ اور شریح القامنی اور شعبی کہتے ہیں
 وارث ہوتے ہیں جمہور کہتے ہیں دوسری وارث نہیں ہوتے مسلمان مرتد ہوئے ہو یا اسکو قتل کر کے
 تو مال جو یرث کے زمانے میں حاصل کیا ہے اسکا کوئی وارث ہوگا بلکہ بیت المال میں داخل
 کرینگے اسلام کی حالت میں جو کسب کیا تھا شافعی کے پاس وہ بھی بیت المال میں داخل کرنا ابو حنیفہ کہتے
 وہ مال اسکے مسلمان وارثوں میں تقسیم کرنا چوتھی صورت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کسی کے مال
 کے وارث نہیں ہوتے اور انکے مال کا بھی کوئی وارث نہیں ہوتا مذہب اکثر مجتہدین کا یہی ہے انکی
 دلیل حدیث مشہور ہے لا ارث ما ترکنا صدقہ ہم وارث نہیں کئے جاتے جو چھوڑ جاتے ہیں وہ صدقہ
 ہے اس مسئلہ میں شیعہ کو خلاف ہے ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک
 کی تقسیم کرنا اور دوسرے صحابہ انکے قول کی تسلیم کرنا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم وہ حدیث کہہ رہے
 ہوا اسکے مقرر ہونا اور فاطمہ اور عباس اور ازواج پھر ارضی اللہ عنہم دعویٰ ہے باز رہنا صحابہ
 اجماع پر دلالت کرتا ہے اجماع کا خلاف جو کہ اسکا قول مردود ہے ولا یؤتیہ لیکن
 وَاَحَدٌ مِنْهُمْ الشَّدِيدُ بِمَا تَرَكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ لِوَرِثَتِهِ كَمَا بَابُ كُو

ہر ایک کو دو نوین چھٹا اٹل سے جو چھوڑا اگر میت کو اولاد ہے اب اللہ تعالیٰ مان باپ کو حصہ کس قدر دینا ہے سو شروع کیا اور فرمایا ان کے تین حالت ہیں پہلی حالت ان کے ساتھ اولاد نہ ہو تو مان کو ایک سدس ہے یعنی چھٹا حصہ اور باپ کو ایک سدس ہے معلوم کیجئے ولد کا اطلاق لڑکا اور لڑکی دونوں پر ہوتا ہے میت کو لڑکا ایک رہے یا فرزد اور اسکے ساتھ لڑکی بھی رہے یا نہ بچے جالتو تین وہی سدس سدس دیوینگے اگر لڑکا نہیں فقط لڑکیاں ہیں تو اس تقدیر میں مان کو وہی سدس ہو لیکن باپ کو سدس جو اسکا فرض ہے اسکے سوا باقی رہا سوال بھی اسکو دیوینگے مثلاً ایک لڑکی ہے تو لڑکی کو نصف اور مان کو سدس اور باپ کو سدس دیگے ایک سدس جو باقی ہے وہ بھی عصوب کی راہ سے باپ ہی کو دیگے

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ آبَاؤُهُ فَلَكُمْ مِمَّا تَرَكُوا ثُلُثٌ پھر اگر اسکو اپنے میت کو اولاد نہیں اور وارث میں اسکے مان باپ لڑکی مان کو ثلث ہو یعنی تہائی اس جملے میں والدین کی دوسری حالت کی طرف اشارہ کیا وہ میت کو اولاد نہ ہو تو اس تقدیر میں مان کو ثلث ہے باپ کو کس قدر سو بیان نہیں کیا کیا واسطے میت کو مان کے سوا کسی نہیں سوائے ظاہر ہوتا ہے جب اسکو کوئی نہ ہو تو پورا انہیں کو دیگے مان کا حصہ جب ثلث ہو تو لازم آیا باپ کو باقی دینا جیسا اولاد میں مرد کو عورت کے دو برابر حصہ تھا یہاں بھی ویسا ہی باپ کو مان کے دو برابر ہوا پہلی آیت میں باپ کا فرض سدس تھا یہاں دو ثلث جب لیا تو سدس تو اسکا فرض ٹھہرا باقی عصوب کی جہت سے لیا اس سے ثابت ہوا اگر مان نہیں باپ ہے تو سارا مال لیا گیا واسطے عصبہ ہے عصبہ اسکو کہتے ہیں کہ جسکو حصہ مقرر نہیں اگر ذوی الفروض اپنے جگہ حصہ مقرر ہیں ان کے ساتھ ہی تو ان کے حصہ جاتا ہی لیا دوسرا کوئی نہیں ہے تو پورا مال کا وارث ہو گا معلوم کیجئے مان باپ کے ساتھ میت کا شوہر یا جود ہے تو اس صورت میں شوہر یا جود کو اسکا حصہ دئے بعد جو باقی رہتا ہے اسکا ثلث مان کو دیوینگے باقی باپ کو اگر اولاد نہ ہو گا نہ بچہ یہی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں شوہر یا جود کو اسکا حصہ دیگے مان کو کل مال کا ثلث دیگے باقی جو رہا باپ کو دیگے کیا واسطے کہ وہ عصبہ ہے میت کو عورت اور مان باپ

سروق بھی ابن عباس کی موافقت کرتا ہو اگر شوہر ہے تو جمہور کی موافقت کرتا ہو تاہم مان کا حصہ یہ
افزودہ ہو فان كَانَ لَهُ اُخُوَةٌ فَلَا مِثْرَ السُّدُسِ پھر اگر اُسکو بیعت کو بھائیوں ہو تو اُسکی
مان کو سدس یعنی چھٹا حصہ ہے یہ ابویں کی تفسیری حالت ہے میت کو بھائیوں اور بہنوں ہو تو مان کو
سدس ہے اُخُوَةٌ جمع اخ کی ہے اخ بھائی کو کہتے ہیں لیکن اس جگہ اُخُوَةٌ کا لفظ بھائیوں اور بہنوں دو وزن کو
شامل ہے جمع کا لفظ لائے سے معلوم ہو کہ بھائیوں یا بہنوں تین ہوں تو مان کو سدس ہو اس بات پر سب
مجتہدوں کا اتفاق ہے بھائی یا بہن ایک ہو تو مان کو سدس نہیں بلکہ ثلث ہو اس میں بھی سب کا اتفاق
ہے اگر دو ہوں تو اس میں فقہاء کو اختلاف ہے اکثر صحابہ کہتے ہیں تین کا حکم جو ہے دو کا حکم بھی وہی
ہے عمر اور عثمان اور علی اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کا مذہب یہی ہے ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا بھی
مذہب ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں دو ہوں تو مان کو سدس نہیں بلکہ وہی ثلث ہو ابن جریر اور
حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں روایت کئے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما عثمان
رضی اللہ عنہ کے پاس جا کے کہے تمہاری قوم کی زبان میں دو بھائیوں کو اُخُوَةٌ نہ کہیں گے سو دو بھائیوں
ہوں تو مان کو ثلث سے سدس کی طرف نہ پھیرنا عثمان رضی اللہ عنہ فرمائے میرے آگے ایک بات
ٹھہر گئی اور ملکوں میں جاری ہوئی اور لوگ اُسکے موافق تقسیم کئے ہیں سو میں اُسکو رو کر نیکی طاعت نہیں
حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے جواب کا حاصل یہ ہے اس حکم پر سابق اجماع ہو چکا ہے
میں اس کا خلاف نہیں کہہ سکتا سن لیجئے بعض مفسروں نے کہا اس اختلاف کا منشا یہ ہے اقل جمع دو ہی
یا تین اس میں علماء کو اختلاف ہے قاضی ابوبکر الباقلائی کہتا ہے اقل جمع دو ہی جمہور علماء کہتے ہیں اقل جمع
تین ہے اس اختلاف کے نظر کرتے بعض نے دو کو جمع کا حکم کیا بعضوں نے اُسکو واحد کا
حکم دیا باندہ عامی کہتا ہے اگر اقل جمع کا لحاظ اس اختلاف کا منشا ہوتا تو
جمہور کو لازم پڑتا دو اُخُوَةٌ سے مان کا حجب نہ کرنا سو معلوم ہوا کہ اقل جمع کے
محافضے یہ اختلاف نہیں بلکہ تشنُّع پر جمع کے لفظ کی اطلاق مجباً جائز ہے
یا نہیں صحابہ اُخُوَةٌ کے لفظ کا اطلاق اخوین پر مجباً نہ ہو کہے ہیں اس سے

معلوم ہوا کہ وہ جائز ہے اسکو تائید کرتی ہے وہ جو حاکم اور بیعتی روایت کئے ہیں کہ زید بن ثابت نے
دو بھائی سے مان کی حجب کرتے تھے لوگ کہے یا ابا سعید اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (مان کان لہ اخوة) تم دو بھائی
سے کیسا محبوب کرنے ہو تو کہے عرب اخین کو اخوة بولتے ہیں یہ دلالت کرتی ہے کہ اخین کا لفظ اخوة پر
اطلاق کیا جاتا ہے ابن عباس کے قول سے ثابت ہوا کہ یہ اطلاق حقیقی نہیں تو لازم ہوا کہ وہ مجاز ہے اصل
الفاظ میں تو حقیقت تھی یہاں حقیقت پر حمل نہ کر کے مجاز پر جو حمل کئے ہیں کیا واسطے اسکے نظائر میں جمع سے
مثبتہ مراد لئے ہیں اس جہت یہاں بھی اسی پر حمل کئے واللہ اعلم یاد رکھئے میت کو باپ سے اور اخوة باپ
ہی وارث ہوگا اخوة محبوب ہوگے با این ہمہ مان کے حق میں تو ماؤں والے کا دل لے گا اسکا وارث بھی
باپ ہی ہوگا مثلاً میت والدین اور تین بھائیوں کو چھوڑ کے مرا تو مان کو سدس دیگے باقی پانچ سدس
باب لیگا جمہور فقہاء کا مذہب یہی ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں یہ سدس جو مان کا تھا اخوة کو
ملیگا مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصِي بِهَا اَوْ دَيْنٍ يَبْهٍ وصیت کے پیچھے جو دلو امرایا قرض کے یعنی اولاد
اور والدین کو بھروسے دینا جو کہے اسوقت دیگے دین ادا کر کے وصیت جاری کئے بعد کچھ بچ رہا ہو تو
کیا واسطے کہ ترکہ سے اول میت کی تجہیز و تکفین کریگے اسکے بعد دیندار کا دین بھیرگیے تمام مال دین
کھپ گیا تو نہ وصیت جاری ہوگی نہ ورثہ کو کچھ ملیگا اگر دین نہیں ادا ہو کے کچھ باقی رہا تو میت کی
کو کچھ دینے کی وصیت کیا ہے تو مال باقی جو رہ گیا ہے اسکے ثلث میں وصیت جاری کریگی باقی یکو ورثہ میں
تقسیم کریگی ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور عبد بن حمید اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن
المنذر اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور بیعتی علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں فرماتے تم یہ آیت
پڑھتے ہو (مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يَوْصِي بِهَا اَوْ دَيْنٍ) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دین کو پیش از وصیت کے
اذا کئے یعنی اس آیت میں وصیت مقدم رہنے سے یہ نہ سمجھو کہ وصیت دین پر
مقدم ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دین کو اول ادا کروائے ہیں اس حدیث
کی سند میں عارض الاعور ہے وہ اگرچہ ضعیف ہے لیکن امت کا اجماع
منعقد ہوا ہے کہ دین وصیت پر مقدم ہے معلوم کیجئے اس جگہ

اگرچہ تلفظ میں وصیت دین پر مقدم، لیکن اذکار کا لفظ جو اباحت کے واسطے ہے لائق سے حکم میں مقدم نہیں کیا واسطے اذکار کا لفظ ترتیب کے واسطے نہیں بلکہ دو چیز میں سے ایک کے واسطے رہتا ہو گیا یوں کہ ان دونوں میں سے ایک کے بعد ورثہ کا حق دینا خواہ مفرد ہو یا ایک دوسرے کے ساتھ منعموم ہو تو دین باوجود مقدم رہنے کے اللہ تعالیٰ اسکو لفظ میں موخر ذکر کیا کیا واسطے دین میں غیر کا حق میت کے ذمہ پر باقی رہتا ہے قرعہ خواہ میت کے پاس مال دیکھا تو کسی طور سے اپنا حق لیکھا وارث کو بھی حقدار کا حق پہنچانے میں کچھ انک نہیں بخلاف وصیت کے مفت غیر کو مال دینا ہے اسکو ادا کرنا ورثہ پر شاق ہوتا ہے منطوق تھا کہ اسکو ادا کرنے میں سستی کرے سو اہتمام اور انکی ترغیب اسے اسکو مقدم کیا اس امر کی تاکید واسطے اذکار کے لفظ سے ذکر کیا تا معلوم ہو کہ ادا کرنے میں دونوں برابر ہیں

أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا تَهَارے باپ اور بیٹے کونسا معلوم نہیں کون ایسے شتاب پہنچتے ہیں تمہارے کام میں یہ جملہ وارثوں کے حصوں کے بیان میں اور (فرصت من اللہ) کے درمیان معترضہ واقع ہوا ہے اسکو ذکر کر نیکامیاد یہ ہے جسے جب مختلف ذکر کیا اور عرب کی عادت میراث بانٹنے میں جو تھی اسکے برخلاف حکم کیا تو لوگوں کے دلوں میں یہ خطرہ ہو گا کہ تقسیم سطور پر ہوتی تو بہتر تھی سو اس منطوق کو دفع کرنے یہ فرمایا یعنی تمہارے وارث خواہ تمہارے اصول رہو یا تمہارے فروغ انہیں سے دنیا میں اور آخرت میں کون نیکو زیادہ کام آئیو الا ہے سو تم کو معلوم نہیں پھر اللہ جیسی تقسیم کرنے کا حکم کیا ہے اسکے موافق عمل میں لاؤ اپنی خواہش کے موافق ایک کو دیکے دوسرے کو محروم نہ کیجو مجاہد کہتا ہے نفع سے دینی نفع مراد ہے بعضے کہتے ہیں احزوی نفع مراد ہے ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں آبا اور ابنا سے جو اللہ تعالیٰ کا زیادہ مطیع ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے پاس اسکا مرتبہ بلند ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ بعضے مومنوں کو بعضوں کے لئے شفیع کیا ہے اس اثر کا مطلب یہ ہے کوئی شخص سمجھتا ہے آخرت میں اپنا والد اپنے کو نفع دیکھا کوئی سمجھتا ہے اپنا لڑکا اپنے کو نفع دیکھا سو یہ بات نہیں بلکہ جو شخص اللہ کا زیادہ مطیع ہوا اسکا مرتبہ بلند ہو گا بلند مرتبہ والا اپنے والد کی یا لڑکے کا

شفیع ہو گا اسکو تائید کرتی ہے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
جنت میں کوئی شخص گیا تو اپنے والدین اور عورت اور بچوں کو چاہیگا تو کہینگے دس تیرے مرتبہ کو
اور غل کو نہیں پہنچے پھر وہ شخص کہیگا اسی رب میں نے غل جو کیا سو اپنے اور انکے لئے کیا ہوں پھر
حکم ہو گا اسکے لوگوں کو اسکے ساتھ لاحق کر دو سیو طے نے بیفاوی کے حاشیہ میں کہا اس حدیث
کو طبرانی کبیر میں اور ابن مردویہ اپنی تفسیر میں روایت کئے بندہ عاصی کہتا ہے طبرانی اسکو صغیر
میں بھی روایت کیا ہے اسکی سند میں ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن بن غزوان ہے دارقطنی نے کہا
متروک ہے حدیث کو وضع کرتا ہوا ابن عدی نے کہا اسنے ثقات سے یو اعلیٰ کو روایت کرتا ہے
اور وضع حدیث سے مہتمم ہے واللہ اعلم بحسنہ کہتے ہیں یہ جملہ مقررہ نہیں بلکہ آیت کی معنی کے تحت
تعلق رکھتا ہے معنی یوں ہیں تمہارے باپ اور بیٹے جو تمہارے وارث بنتے ہیں انہیں تمکو کون دنیا اور
آخرت میں تمہارے بہت کام آئیگا سو تم نہیں جانتے کوئی سمجھتا ہے باپ بہت کام آئیگا لیکن بیٹا
کام آتا ہے کوئی سمجھتا ہے بیٹا کام آئیگا لیکن باپ کام آتا ہے اگر حصہ کی تقسیم تمہارے اختیار پر
چھوڑ دین تو جو مستحق ہے اسکو تم نہ کیے جو مستحق نہیں اسکو دو گے اس لئے اللہ تعالیٰ نے جو صلت
جانا اسکے موافق تقسیم کیا فَرِیضَةً مِنَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِیْمًا حَكِیْمًا حصہ باندھا اللہ
کا ہے مقرر اللہ خبر دار ہے حکمت والا فَرِیضَةً کا لفظ مفعول مطلق ہے یوصیکم اللہ کے جملے کا
اسکے مفعول کو تاکید کرنے کے واسطے لایا ہے کیا واسطے کہ یوصیکم سے مراد یفرض اللہ علیکم ہے یعنی
فرض اور معین کیا تمہرے فرض کرنا کر کے یا مفعول مطلق ہے فعل محذوف کا اسکی تقدیر یوں ہے
فرض اللہ ذلک فَرِیضَةً یعنی فرض و مقدر کیا اللہ تعالیٰ اس تقسیم کو فرض کرنا یعنی اس حکم کو بجالانا
تمہرے فرض و واجب ہے اسکے برخلاف جو تم کرتے تھے سو فقط اپنی نفاہیت کی راہ سے کرتے تھے
اللہ سب معلومات کا علیم ہے اس تقسیم کے مصالح و منافع کا بھی عالم ہے اور وہ حکیم ہے امر نہ کریگا
مگر اسی کا جو بہتر اور پسندیدہ ہو وَلَکُمْ یُضَفِّ مَا تَرَکَ اَزْوَاجُکُمْ اِنْ لَکُمْ یَکُنْ لَکُمْ
وَلَکُمْ اور تمکو ہے آدھا اسکا جو چھوڑ مرین تمہاری عورتیں اگر نہ ہو اُنکو بیچہ فَاِنْ کَانَ لِمَنْ وَلَکُمْ

ثمن

رکھتا ہے یا با لواسطہ جو بواسطہ ہے وہ اتصال نسب کے سبب کرتے ہی بازوجیت کے یحتمل قسم ہوئے
پہلی قسم اتصال جو اتصال نسب کے سبب ابتدا حاصل ہوتا ہے وہ اشرف اعلیٰ ہے یہ اتصال بہن
ہوتا مگر ولادت سے اللہ تعالیٰ اس قسم کی قرابت والون کا حصہ اول بیان کیا دوسری قسم اتصال
جو زوجیت کے سبب ابتدا حاصل ہوتا ہے سو اس کا رتبہ پہلے سے کم ہے اسکو اسکے بعد ذکر کیا
تیسری قسم اتصال جو غیر کے واسطے سے حاصل ہوتا ہے اس اتصال کو کلام کہتے ہیں پہلی قسم کے
کرتے اس قرابت میں تھوڑا فاصلہ پڑا اسلئے اللہ تعالیٰ اس قسم کو اوپر کے قسموں کے بعد ذکر کیا
کلام کو کہتے ہیں اس میں صحابہ کو اختلاف ہے اکثر صحابہ اور جمہور فقہاء کہتے ہیں حبکو والدین اور ولد
ہو وہ کلام ہی یہی قول ابو بکر الصدیق اور علی اور ابن مسعود اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم
کا ہے عمر اور ابن عباس سے بھی ایک روایت ہے صحیح مختار قول یہی ہے بعضے کہتے ہیں کلام وہ
حبکو ولد بہنیں یہی قول عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے طاؤس نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے
کلام وصف وارث کی ہے یا مورث کی اس میں بھی اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں میت کے ورثہ جو
زندہ ہیں انکی وصف ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قول یہی ہے جمہور فقہاء کا مختار بھی یہی ہے
بعضے کہتے ہیں وہ میت کی وصف ہے یہ قول علی بن ابیطالب اور ابن مسعود کا اور ابن عباس کا
ہے شاید یہ اختلاف اسکی حقیقت کے نظر کرتے ہو ورنہ عرب کے استعمال میں دونوں کی صفت میں
مستعمل ہے امام رازی نے کہا کلام اس آیت میں میت کی وصف ہے جو اولاد اور والدین کو
بہنیں چھوڑا حاصل آیت کا یہ ہے کوئی مرد یا عورت مر جاوے اور اسکو اولاد اور والدین نہ
مگر ایک ہی بھائی یا ایک ہی بہن ہے تو اسکو ایک سدس دیئے اگر ایک سے زیادہ ہو تو انہیں
میں اسی ثلث کو بانٹ کے دیئے اوامرۃ کا عطف رجل پر ہے اس عطف کے نظر کرتے (ولد
اخ و اخت) میں ولد اور لہا کہنا تھا لیکن عرب کا محاورہ ہے جب دو اسم ذکر کر کے انکے
بعد ان دونوں کی خبر ذکر کرنا چاہے اور دونوں کا حکم ایک ہی رہے تو کبھی دونوں کی طرف
اضافت کرتے کبھی ایک ہی کی طرف اس قاعدہ کے رو سے یہاں ولہا اخ و اخت کہتے ہیں

اخ اداخت کہے دو نون صحیح ہیں لیکن مرد کو شرف تھا اس لئے ولہ اخ اداخت فرمایا یا دیکھئے اس کا
 اخت سے بھائی یا بہن اخیا فی مراد ہے اس پر سب مفسرین کا اتفاق ہے اخیا فی بھائی اور بہن اسکو کہتے
 بہن میت کی اور اس بھائی یا بہن کی والدہ ایک ہی اور باپ دو نون کا مختلف اس جگہ اخیا فی بھائی
 یا بہن مراد لئے کیا واسطے سورے کے آخرین آیت جو آتی ہے اس میں ایک بہن کو نصف اور دہم
 کو دو ثلث اور بہن بھائی مخلوط ہوں تو مرد کو عورت کے دو برابر دینے کا حکم کیا ہے تو معلوم ہوا
 وہاں بھائی بہن سے جو مراد بہن یہاں وہ مراد نہ ہونا اس لئے وہاں حقیقی یا علاقائی بھائی اور بہن
 مراد لئے اور یہاں اخیا فی کو کیا واسطے وہاں لحاظ باپ کا تھا باپ کا حصہ انکو دیا یہاں لحاظ ماں کا
 ہے ماں کا حصہ ثلث تھا سو انکو دیا ماں کے حصہ سے بڑے انکو دینیکا کوئی وجہ نہیں اخیا فی بھائی
 بہن کا حکم جو مذکور ہو اس پر سب مجتہدین کا اجماع ہے کہتے ہیں اخیا فی بہن دو ہوا اس سے زائد ثلث
 میں شریک ہو گئے ان میں مرد کا اور عورت کا حق برابر ہے مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِي بِهَا اودین
 بعد وصیت کے جو ہو چکی ہے یا دین کے غَيْرِ مَضَآئِرٍ جب اردن کا نقصان نہ کیا ہو غیر کے لفظ کو
 کیا واسطے یوصی کے فاعل کا حال واقع ہوا ہے یعنی وصیت جو کرنا ہے اس سے ورثہ کے ضرر کا قصد
 ہونا اگر ضرر کا قصد کیا ہے تو گناہ گار ہو گا مثلاً کہا یہ مال جو ہے وہ فلاں کی ودیعت ہے یا اپنے پر خانے
 کا اس قدر دین ہے حالانکہ حقیقت میں اسکی ودیعت یا دین نہیں تھا یا بولنا فلاں پر میرا قرض جو باقی تھا
 سب مجھکو وصول ہوا حالانکہ وصول نہیں ہوا تھا اسکے مانند جس سے ورثہ کو ضرر پہنچے ابو داؤد
 اور ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کوئی مرد یا کوئی عورت اللہ تعالیٰ کے عین سے
 تم کو تارہی میرے کا وقت پہنچا تو ورثہ ضرر کی وصیت تو اسکے لئے دوزخ ہے ترمذی کہتا اس حدیث کی سند حسن ہے نہ کاملاً
 اس حدیث کو شہر بن جو شہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے نسائی اور ابن عدی کہتے
 ہیں کہ وہ قوی نہیں احمد اور یحییٰ بن معین اسکی توثیق کئے ہیں عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں بھی اسکو
 روایت کیا ہے اسکی روایت میں یوں ہے آدمی ستر برس تک اہل خبر کا عمل کرتا رہا وصیت کر نہیں ظلم
 کیا تو اسکا ختم پر عمل برہو اوہ دوزخ میں جا بیگا اور آدمی ستر برس تک اہل شر کا عمل کرتا رہا وصیت

انصاف کیا تو اسکا ختم نیک عمل پر ہوا وہ بہشت میں جا لگا امام احمد اسکو اپنی مسند میں عبد الرزاق سے اور ابن ماجہ بھی عبد الرزاق کی طریق سے ایسا ہی روایت کئے ہیں ابی عبد بن ماجہ اور ابن ابی حاتم اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور وار قطنی اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ وصیت میں اضرار یعنی غیر ضرر پہنچانا گناہ کبائر سے ہے اور یہ آیت پڑھے غیر مضار روایت من اللہ بقضون نے اس حدیث کو مرفوع بھی روایت کیا ہے عقیلی نے کتاب الضعفاء میں کہا عمر بن الخطاب المصعبی کے سواے دوسرا کوئی اسکو رفع نہیں کیا ہے بیہقی نے کہا اسکا وقت ہی صحیح ہے اسکا رفع ضعیف حافظ عسقلانی نے فتح الباری میں کہا اسکو سعید بن منصور موقوف روایت کیا ہے اسکی مسند صحیح ہے اور نسائی مرفوع روایت کیا ہے اسکے رجال ثقہ ہیں بندہ عامی کہتا ہے نسائی نے اسکو کتاب التفسیر میں روایت کیا ہے شاید اسکے نسخے مختلف ہیں کیا واسطے بحال الدین الزلیعی تخریج میں ہدایہ کے کہا ہے کہ نسائی اسکو موقوف روایت کیا ہے اور ابن ہند بھی اپنی اطراف میں ایسا ہی کہا ابن ماجہ نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو کوئی اپنے وارث کو میراث پہنچنے سے بھاگے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنت سے اسکی میراث کو قطع کر لگا اسکو عبد الرحیم بن زید العمی نے اپنے باپ سے وہ انس سے روایت کیا ہے عبد الرحیم متروک ہے اور اسکا باب ضعیف ہے ہمارے فقہا کہتے ہیں وصیت ثلث مال میں صحیح ہے اور مستحب وصیت ثلث سے کم رہنا اور وارث کی واسطے نہ رہنا اگر ثلث سے افزو کی وصیت کیا یا وارث کو وصیت کیا تو ورثہ کی اجازت پر موقوف ہوگا جسکو وارث نہیں وہ شخص ثلث سے افزو کی وصیت کرنا باطل ہے کیا واسطے وہاں حق مسلمان کا تعلق بکراؤہ وصیت نافذ نہوگی ابو حنیفہ کے پاس یہ وصیت صحیح ہے اور موسیٰ کہ کو پورا مال دیگے معلوم کیجئے وصیت کبھی واجب ہوتی ہے جیسی زکاۃ وغیرہ حق اللہ یا کسی آدمی کا حق اسکے ذمہ پیر رہے اور اسکے شہود نہیں ہیں تو وصیت کرنا اس پر واجب ہے اور کبھی مندوب ہوتی ہے مثلاً فقرا کو دنیا کہ جس سے کثرت اجر کا ارادہ ہو اگرچہ مال کم ہو اور عیال بہت ہے اور کبھی مکروہ ہوتی ہے جیسی اسکے عکس میں اور کبھی مباح

ہو تو ہے جہاں کہیں اسکے دو نوں امر مستوی رہے مثلاً غنی کو مال دینے کی وصیت کیا اور کجی حرام ہوتی ہے جیسی معصیت میں یا ورثہ کو ضرر پہنچانے اکثر فقہاء اصرار کو گناہ کبیرہ میں شمار کئے ہیں اور ثلث سے زیادہ مال کی وصیت کو بھی بعضوں نے حرام کہا ہے اور اسکو اصرار میں داخل کرتا ہے تجارتی اور مسلم وغیرہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ وہ اتنا بیمار بڑے کہ قریب المرگ ہو بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکی عیادت کے واسطے تشریف لے گئے سعد عرض کئے یا رسول اللہ میرے پاس بہت سامان ہے ایک لڑکی کے سوکھیر کوئی وارث نہیں اس مال میں سے دو ثلث کی وصیت ایسا میں کروں حضرت فرمائے نہیں ویکہ نصف کی کروں تو کہے نہ وہ کہے ایک ثلث کی تو کہے مان ثلث کی کروں ثلث بہت ہے تو اپنے وارثوں کو غنی چھوڑنا بہتر ہے فقیر ہو کر لوگوں کے پاس ہاتھ پر رکے بھیک مانگتے پھرنے سے اس سے معلوم ہوا کہ ثلث سے افراد مال کی وصیت ممنوع ہے ہمارے فقہاء سے ابو سعید المتولی نے کہا کہ ثلث سے افراد کی وصیت کرنا مکروہ ہے ہمارے جمہور فقہاء اسکو اختیار کئے ہیں ابن جریر شنی تحفہ میں کہا جس نے حرام بولا سو اسکا قول ضعیف ہے اگرچہ اس وصیت سے ورثہ کی حرمان کا ارادہ کرے کیا واسطے حرمان کے ارادے کو یہاں کچھ تاثیر نہیں ثلث مال کی وصیت کرنا میت کا حق ہے حرمان کا قصد ثلث میں کچھ تاثیر نہیں کرتا اس سے زیادہ کی وصیت کیا تو نافذ ہوگی مگر ورثہ کے اذن سے ورثہ جب اذن دیکو تو حرمان کی نسبت اسکی طرف ہوتی شمس الرملی نے کہا یہی قول معتد ہے

وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ کہہ رکھا ہے اللہ نے اور اللہ سب جانتا ہے توکل والالفاظ وصیۃ کا یا مفعول مطلق یوصیکم کا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اسکو اسکا امر کرتا ہے امر کرنی یا مفعول بہ غیر مضارع اسوقت میں ہوگی وصیت کیوقت ورثہ کا ضرر نہ کرنا قُلْتُ حَدُّهُ اللَّهُ یہ حدین باندھی اللہ کی میں تلک کا اشارہ یا نزدیک جو مذکور ہوا اسکی طرف ہے یا سب احکام جو سورے کے اول سے یہاں تک مذکور ہوئیں ان کا نام حد و درکھا کیا واسطے شرع کے احکام بمنزلہ حد اور احاطے کے ہیں اس سے تجاوز کرنا مکلف کو جائز نہیں وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا اور جو کوئی حکم پر چلے اللہ کے اور اس کے رسول کے تو داخل کرے اسکو باغوں میں

بچنے نیچے بہتی ندیان سدا رہے انہیں بعض مفسرین کہتے ہیں اللہ کی اطاعت اور ایسا ہی نافرمانی اس شخص سے ان چیزوں سے جو اس صورت میں مذکور ہوئیں اکثر محققین کہتے ہیں یہ حکم عام ہے ان تکالیف کو اور اونکے سوائے دوسرے تکالیف کو شامل ہے کیا واسطے لفظ عام ہے سب تکالیف کو شامل ہوتا ہے

مخصوص تکالیف کے بعد اسکو ذکر کرنا اسکے عموم کی تخصیص کو مقتضی نہیں وَ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ اور یہی ہے بڑی مراد ملنی وَمَنْ لَّيْصَ اللَّهُ وَسَوْ لَہُ اور جو کوئی نافرمانی کرے اللہ کی اور اسکے رسول کی وَ يَعِدُكَ حَدُودًا اور درگزرے اسکے حدوں يَدْخُلُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا داخل کرے اسکو آگ میں رہ پڑا اسین وَلَہُ عَذَابٌ مُّحِیْنٌ اور اسکو ذلت کی مار ہے معلوم کیجئے یہ دخل کا

لفظ دونوں آیتوں میں یا مضمومہ اور خاء معجمہ کی کسر سے مضارع غائب کا صیغہ بابا فعال سے قرأت عاصم وغیرہ کی ہے نافع اور ابو جعفر اور ابن عامر دونوں جگہ مذخلہ نون کی ضم سے جمع مستکلم مع الغیر کے صیغے سے پڑتے ہیں اس قرأت پر اسکی معنی یون ہوگی داخل کر گئے ہم اسکو اس قرأت پر اول کے جملہ غائب کے صیغے سے ذکر کر کے اسکو مستکلم کے صیغے سے جو ذکر کیا اسکو بلاغت واسطے التفات کہتے ہیں مقرر

کہتے ہیں مومن گنہگار دوزخ میں ہمیشہ رہے گی اس آیت میں دلیل ہے اس کا جواب یہ ہے عصیان یہاں شرک مراد ہے اور بھی آیت دلالت کرتی ہے اللہ تعالیٰ کے حدود کو تعدی کرنا سبب خلوت مارا ہے یہ تعدی متحقق نہوگی مگر جو شخص اعتقاد کیا کہ یہ تمت حکمت و مصلحت کے رو سے نہیں جو شخص ایسا اعتقاد کیا تو کافر ہو ابن توبہ کے اسی اعتقاد پر مواتو البتہ وہ مخلد فی النار ہو گا جو شخص یہ احکام تکالیف کو حق مانا اور انکو قبول کرنا فرض سمجھا مگر شومی نفس سے اس پر عمل نہیں کیا تو اسکو اللہ تعالیٰ کے حدود تعدی کیا کر کے نہ بولے وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ اَنْ

مِنْكُمْ اور جو کوئی بدکاری کرے تمہاری عورتوں میں تو شاہد لاؤ اُنہی چار مزا بنوں میں فاحشہ لغت میں قبیح کو لینے بد کام کو کہتے ہیں بعض کہتے ہیں جو فعل یا قول کہ اسکی قبیح دلائلین عظیم ہو اور زبان پر لانا ایسا بد ہو اسکو فاحشہ کہتے ہیں اس جگہ فاحشہ سے نفا مراد ہے اس پر سب مفسرین کا اتفاق ہے زنا کی قبیح بڑی رہنے سے اسکو فاحشہ کہے نساکم سے یا حرہ عورتیں مراد ہیں لینے

باندیوں کا یہ حکم نہیں یا جو روان یا مومن عورتیں مراد ہیں شاید لایکا خطاب شوہر کو ہے
یا اس شخص کو جو عورت پر زنا کی ہمت کیا ہے یا خطاب حکام کو ہے یعنی زنا کے ثبوت کی واسطے
چار شخص کی شہادت لیوے شہود عادل مرد ہو نا شرط ہے فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي
الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَكُمْ سَبِيلًا پھر اگر وہ گواہی دیں
تو ان کو بند رکھو گھر و نہیں یہاں تک تمام کرے انکو موت یا کر دے۔ اسد انکی کچھ راہ تمام کرے
انکو موت کی معنی یہ ہیں ملائکہ انکی عمر تمام کرے یا انکو موت پکڑ لیوے یعنی مرنے مفسرین کہتے ہیں
یہ حکم اول اسلام میں تھا عورت زنا کی تو اسکو گھر ہی میں قید کرتے اسین حکمت یہ ہے عورت باہر
بھری تو اسکو مردوں سے آشنائی ہوتی ہے اور زنا کا سبب تہی گھر سے باہر نکلنے نہ دو تو دھگڑ
نہیں ملتا بعد یہ حکم منسوخ ہوا اس بات پر مفسرین کا اتفاق ہے لیکن اسکے نسخ میں اختلاف ہے بعض
کہا اسکا نسخ آیت جلد کی ہے جو سورہ نور میں نازل ہوئی الزانیہ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة
جلدة بعضوں نے کہا اسکا نسخ حدیث ہے عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کی جسکو عبد الرزاق اور امام
شافعی اور طحاہسی اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور عبد بن حمید اور دارمی اور مسلم اور ابو داؤد اور
ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن الجارود اور طحاہدی اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بخاری
اور ابن جبان روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی جب نازل ہوتی تو حضرت کو کرب و
بیقراری ہوتی چہرے کا رنگ بدل جاتا ایک روز حضرت پر وحی نازل ہوئی اس سے جب افاق ہوا
فرمائے خذوا عنی یعنی میرے سے لو یعنی حکم جو بیان کرتا ہوں اسکو سنو اللہ تعالیٰ نے عورتوں کی
راہ کیا شب یعنی بیاہتی کو سو نماز پانے مار کے پتھر و سنگسار کرنا اور بکر یعنی کنواری کو سو نماز پانے
مار کے ایک برس تک شہر بدر کرنا جیسے کہتے ہیں یہ آیت اس حدیث سے منسوخ ہوئی اور حدیث سورہ
نور کی آیت سے منسوخ ہوئی لیکن یہ قول شافعی کے قواعد کے موافق نہیں کیا واسطے اس قرآن کا نسخ
سنت اور سنت کا نسخ قرآن سے جو نا لازم آتا ہے شافعی اسکو روا نہیں رکھتے ابوسلمان
نے کہا آیت اور حدیث منسوخ نہیں کس واسطے کہ اللہ تعالیٰ انکی کچھ راہ ہوئی تک گھر وں میں

۴۰۰

دھڑکا

بند رکھنے کے حکم کو مفید کیا تو اپنی راہ ہوئی مجھ سے عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے
 اس اجمال کی تفصیل کی اسکی ناسخ نہیں ہوئی اور جلد کی آیت کے عموم کو تخصیص کی بکری کو سوجھ مارنے
 پر سب علما کا اتفاق ہے اسکو شہر بدر کرنا واجب ہی یا نہیں اسین فقہا کو اختلاف ہی شافعی اور
 اکثر فقہا اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ وہ واجب ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ وہ واجب نہیں امام مناسب
 سمجھا تو بطور تعزیر کے شہر بدر کرے ثبب کو رجم کرنا واجب ثبب سے مراد محسن ہے رجم کے باہین
 محسن اسکو کہتے ہیں عاقل بالغ رہنا اور عورت سے کہ جسکے ساتھ نکاح کا عقد صحیح ہوا ہے وطی کرنا
 ایسے محسن کو رجم کرنے پر صحابہ اور فقہا کا اجماع ہے بعضے خوارج اور معتزلہ اسکو انکار کرتے ہیں محسن
 کو اول جلد سے مار کے بعد رجم کرنا یا فقط رجم کرنا اسین بھی اختلاف ہی علی رضی اللہ عنہ سے دونوں
 میں جمع کرنا ثابت ہوا ہے عبادہ کی حدیث جو گدزی اسپر دلیل ہے احمد اور اسحق اور داؤد اور ابن المذہب
 کا مذہب بھی یہی ہے شافعی اور جمہور کہتے ہیں محسن کو فقط رجم کرنا جلد سے نہ مارنا عبادہ کی حدیث
 میں جلد و ن کا حکم جو تھا سو منسوخ ہوا اسکو اسطے کہ غامدیہ اور جہنیہ وغیرہ کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم

فقط رجم کا حکم کئے جلد و ن کا امر نہیں کئے تو معلوم ہوا کہ وہ واجب نہیں وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمَا
 مِنْكُمْ فَاذْوَٰهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ قَوَّامًا وَجِيمًا
 اور جو دو کرنے والے تم میں سے کریں وہی کام تو سناؤ انکو پھر اگر توبہ کریں اور نیک چلن اختیار
 کریں تو انکا خیال چھوڑو مقرر اللہ توبہ قبول کرتا ہے مہربان اللذان تثنیہ الذی کا ہے ان دو
 سے مرد و عورت مراد ہیں سعید بن جبیر اور سدی کہتے ہیں پہلی آیت میں ثببہ عورت کا حکم بیان
 فرمایا اس آیت میں بکر مرد و عورت کا حکم ذکر کیا اس سے معلوم ہوا ایذا کا حکم مرد و عورت
 دونوں میں مشترک ہو اور قید کا حکم فقط ثببہ عورت کے لئے ہے حسن بصری کہتا ہے اس آیت کا نزول
 پہلی آیت کے قبل ہے معنی یونہی مرد ہو یا عورت جو نہا کرتے ہیں انکو سنا پھر توبہ کرے اور بکر
 کام سے باز رہے تو ان کا خیال چھوڑ دینا اگر توبہ نہ کرے اور اپنے کام میں اصرار کرے تو عور و ن کو
 قید کر رکھنا ایذا سے مراد انکو سخت یا تین کرنا بے حیائی غیرت کہنا بعضے کہتے ہیں انکو گالی دینا

ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں ہر زنا کیا تو اس کو زبان سے سخت کہتے تھے اور چلوں سے مارتے تھے ان سے اعراض کرنا یعنی اس کا خیال چھوڑنا جو بولا اس سے انکو ایذا نہ دینی مراد ہے یعنی جب کو دو ذون زنا سے توبہ کریں اور نیک چلن اختیار کریں تو انکی ایذا سے باز رہنا اس آیت کا حکم بھی منسوخ ہو نہیں مفسرون کو اتفاق ہے معلوم کیجئے ابو مسلم الاصفہانی کہتا ہے کہ یہ دو ذون آیتیں منسوخ نہیں بلکہ پہلی آیت یعنی واللہاتی باتین الفاحشۃ سے سخافات یعنی عورت عورت سے بد کام کرنا جسکو طبق زنی اور چپٹ بازی کہتے ہیں مراد ہے چپٹ باز عورتوں کو جس تک جس کرنا دوسری آیت یعنی واللذان یا تیاہنا منکم سے لواطت مراد ہو لواطت کرنا تو انکو زبان سے اور ہاتھ سے ایذا پہنچانا اسکو مؤید ہے قول مجاہد کا جس کو ابن جریر وغیرہ روایت کئے ہیں اسنے کہا واللذان یا تیاہنا سے لواطت مراد ہے سورہ نور کی آیت سے زنا مراد ہی جو مرد و عورت کے درمیان ہوتا ہے اسکا حکم بکر کو سوجلد سے ہیں اور شیب کو رجم کرنا ہی اور بولا ایسا سے ان آیتوں میں کسی آیت کی نسخ کا دعویٰ کرنیکی احتیاج نہیں رہتی لواطت پر بھی فاحشہ کا اطلاق آیا ہے اما ذون الفاحشۃ وانتم تبصرون کی آیت اسپر دلالت کرتی ہے طہرانی نے دلیل بن الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے السحاق بین النساء زنا نہیں لیکن چپٹ بازی عورتوں کی انکے درمیان زنا ہے اور بولا پہلی آیت میں من نسا منکم کا لفظ عورتوں کی تخصیص پر دلالت کرتا ہے اور دوسری آیت میں منکم کا لفظ مردوں کی خصوصیت پر دال ہے اور بولا واللذان مرد اور عورت تعلیق کے قاعدہ پر لینا درست نہیں کیا واسطے عورتوں کا حکم پہلی آیت میں فرما دیا دوسری آیت میں بھی عورت کا ارادہ کرنا کر رہے اور پہلی آیت میں فاحشہ سے زنا مراد لینا اور دوسری آیت میں بھی اسکو مراد لینا ایک شئی کو ایک ہی جگہ میں کررانا ہی اہل بلاغت کے پاس نہ تکرار قبیح ہے اور بھی اللہ تعالیٰ نے اوجیل اللہ بن سبیل فرمایا اس رجم اور جلد مراد لینا صحیح نہیں کیا واسطے رجم اور جلد میں انکی کچھ راہ نہیں ہوئی بلکہ ان پر تو ناپڑا اس میں سبیل علیہن ہے سبیل میں نہیں کسی اس آیت میں ہے لہا ما کسبت علیہا ما اکسبت اور بولا ہم کہتے ہیں انکی راہ کر دینے سے نکاح ہے

انکی شہوت منقضی ہو نیکو اللہ تعالیٰ سہل کرنا مراد ہے انتہی فخر رازی کا میلان بھی اسکی قول کے طرف ہے بندہ عاصی کہتا ہے اسکا قول باطل ہے کیا واسطے کہ فاحشہ سے اس جگہ زنا مراد ہونے پر سب مفسرون کا اتفاق ہے اسکا اطلاق لواطت پر ہونے سے اس جگہ بھی وہی مراد ہونا لازم نہیں چپٹ باری پر زنا کا اطلاق جو آیا ہو مجازاً ہے اگر حقیقت ہوتا تو سورہ نور کی آیت پر نظر کرتے چپٹ باری کو بھی سو جلدے مارنا لازم ہوتا اسکا تو کوئی قائل نہیں مجاہد کا قول جو نقل کیا اول اسکی سند کو دیکھا جائے صحیح ہے یا نہیں بر تقدیر ثبوت اسکا قول شاذ ہے قابل حجت نہیں کسی آیت کی تفسیر تاویل جسکو متقدمین ذکر نہیں کئے ہیں استنباط کرنا جائز ہے کر کے اہل اصول جو کہتے ہیں اس تاویل کی صحت پر دلالت نہیں کرتی کیا واسطے کہ نئی تاویل جہان قدیم تاویل کو جو مجمع علیہ باطل ٹکرے تو نئی تاویل استنباط کرنا جائز ہے اگر نئی تاویل کو مجمع علیہ باطل کرتی ہو سو اس قبیل کی تاویل احداث کرنی جائز نہیں پہلی آیت میں عورتوں میں سے اور دوسری میں مردوں میں بکر مراد لینا جیسے سعید بن جبیر و سدی ہم نقل کرتے ہیں کہ اس نے زعم کیا باطل کرتا ہے تفصیل کے مقام میں اسطور کی تکریر لانا عین بلاغت ہے (اور صحیحین میں سبیل) سے رجم اور جلد مراد ہونا بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا ہر عبادہ بن الصامت کی روایت جسکو مسلم روایت کیا ہے اس پر دلالت کرتی ہے عبادہ بن الصامت کی حدیث کو ایک شاہد ہے جسکو امام احمد نے سلمہ بن المحقق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میرے سے لو میرے سے لو اللہ تعالیٰ انکے لئے راہ کیا بکر بکر سے کیا تو سو جلدے مارنا اور ایک سال شہر بدر کرنا شیبہ شیبہ کیا تو سو جلدے مارنا اور رجم کرنا اسکی سند حسن ہے اور عبد بن حمید صحیح سند سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ انکی سبیل یہ ہوئی رجم شیبہ اور جلدے بکر کو ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول حکم میں حدیث مرفوع کے ہے یہی نے مجاہد روایت کیا ہے اسنے کہا سبیل سے حد مراد ہے قتادہ بھی ایسا ہی کہا جب شارع سے اور صحابہ سے سبیل کی تفسیر رجم اور جلد سے وارد ہو تو اسکے مقابلہ میں قیاس کرنا فاسد ہے کتب کے لفظ کو لازم سے اور علی سے متعدی کرنے سے جمل کے لفظ کا تعدی بھی ویسا ہی ہونا لازم نہیں دیکھو علی کا لفظ مضر

ہے صلی کو اس سے متعدی کرنے سے مفرت کی معنی کا فایہ نہیں بخشا سبیل کی یہ تفسیر کرنے سے قرآن
کا نسخ خبر احاد سے نہیں ہوا جیسا قبضے کہتے ہیں بلکہ اجمال کی تفصیل ہوئی جس کا بیان ہم اوپر کئے ہیں
اس احادیث میں انہی راہ نہیں ہوئی جو بولا سو مسلم نہیں کیا واسطے جو ان عورت کو علی الخصوص شدت
شہوت کے وقت میں قید کرنے سے قتل کرنا اسکو خوب دکھتا ہو بھی یہ سبیل دنیا میں ہونا ضرور
نہیں آخرت کی سبیل دنیا کی سبیل افضل ہے اسکو رجم کرنے سے یا جلدے مارنے سے طہارت اور
سبیل اخروی حاصل ہوتی ہے کہ جس سے نجات ملتی ہے عورت مساحقہ کرنا اور مرد لواطت کرنا اگرچہ
گناہ کبیرہ ہیں لیکن انکے ثبوت کو واسطے چار شاہد ہونا کر کے کسی صحابہ ثابت ہوا اور کوئی مجتہد اس
علی نہیں کیا چار شاہد رہنا مخصوص زنا کو واسطے ہے چار شاہد لانا کر کے جو بولا اس سے معلوم ہوا
سے زنا ہی مراد ہے فرمایا اور ابن المذہب اور نحاس اپنی کتاب الفاسخ میں اور بزرگ طبرانی مجاہد کی
طریق سے روایت کئے ہیں کہ (واللہ لاتی یا تین الفاحشہ کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے عورت
جب زنا کرتی تو اسکو گھر میں قید کرتے مگر گئی تو مگر گئی جی تو جی یہاں تک کہ سورہ نور کی آیت نازل ہوئی
علی اور عطا اور عکرمہ بھی ابن عباس سے ایسی ہی روایت کئے ہیں ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر
روایت کیا ہے کہا ابتداء اسلام میں عورت کا نسا چار مرد عادل کی شہادت جب ثابت ہوتا تو
اسکو قید کرتے اسپر کچھ حد نہیں تھی اگر اس عورت کو شوہر رہتا تو عورت کے پاس مہر جو دیا تھا لے لیتا
اسی مہر سے اسکا خچہ چلاتا طلاق نہیں دیتا اور اس عورت جماعت بھی نہیں کرتا یہاں تک مہر جاوے
آن دلائل سے معلوم ہوا کہ یہ آیت مساحقہ کے مقدمہ میں نازل نہیں ہوئی مساحقہ کرنے والی کو قید بھی
کر نیکا کوئی مجتہد قائل نہیں دوسری آیت لواطت کے مقدمہ میں نازل ہوتی تو صحابہ اسپر عمل کر
اکے حد میں اختلاف نہ کرتے باوجود شدت احتیاج کے صحابہ اس آیت سے حجت پکڑنا دلیل
ہے کہ یہ آیت لواطت میں نازل نہیں ہوئی ابن ابی الدنیا اور اسکی طریق بھیقتی بند حید
محمد بن المنکدر سے روایت کئے ہیں کہ خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
کہ بھیجے کہ میں نے عرب کے بعض نو اسی میں دیکھا ایک مرد دوسرے مرد کو نکاح کرتا ہے جیسے عورت کو

نکاح کرتے ہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فتحاً کو جمع کئے اور انہیں اسکا حکم پوچھے علی رضی اللہ عنہ فرمایا یہ گناہ جسکو کوئی مسکن
 کی مگر ایک نیت یعنی لوط علیہ السلام کی امت کو اللہ تعالیٰ کیا کیا سو تم سب جانتے ہو میری راہ یہ ہے کہ اسکو آتش جلا نا پھر کبھی راہ
 اسی پر متفق ہوئی ابو بکر رضی اللہ عنہ اسکو آتش میں جلا نا حکم کئے مگر لوطی آتش میں جلا نا چار خلیفوں سے ثابت ہوا ہے
 ابو بکر الصدیق اور علی بن ابیطالب اور عبداللہ بن الزبیر اور ہشام بن عبدالملک بعضے اہل علم کہتے ہیں
 لواطت کرنے والے کا حکم زنا کا حکم ہے محسن ہو تو رجم کرنا محسن نہ ہو تو سوجدے مارنا یہی قول سعید
 بن المسیب اور عطابن ابی رباح اور حسن بصری اور قتادہ اور غنی کا ہے ثوری اور ازاعی بھی ایسا
 کہتے ہیں ابن الزبیر سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے یہی نے عطا سے روایت کیا ہے کہ ابن الزبیر
 باس سات شخص کو لواطت کئے سولے آئے انہیں سے چار شخص محسن تھے سوا کو رجم کئے اور تین
 شخص غیر محسن تھے سوا کو رجم نہ کئے شافعی کے دو قول ہیں اظہر قول یہی ہے اور ابی یوسف اور
 محمد بن الحسن سے بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں شافعی باس اس قول پر مفعول کو سوجدے اور ایک
 سال تک شہر بدر کرنا ہے پھر مفعول مرد ہو یا عورت محسن ہو یا غیر محسن فقہا کی ایک جماعت کہتی ہے
 لوطی محسن یا غیر محسن فون کو رجم کرنا سعید بن جبیر اور مجاہد ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسا ہی روایت
 کئے ہیں شعبی سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے زہری بھی یہی کہتا ہے امام مالک اور احمد اور اسحاق
 کا یہی قول ہے اور علی رضی اللہ عنہ بھی لوطی کو رجم کئے کر کے ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت
 کیا ہے ابن ابی شیبہ اور یہی ہندی بسند صحیح ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ شہر میں بلند
 جگہ کو ن سی ہے سو اس پر سے لوطی کو الٹا پھینکا بعد اسکو سنگسار کرنا شافعی کے ایک قول
 میں لوطی کو خواہ غافل ہو یا مفعول قتل کرنا انکی دلیل ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے
 جسکو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں اور امام احمد اپنی مسند میں اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور
 ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن ابی الدینا کتاب ذم الملاحی میں اور ابو یعلیٰ اور عبد
 دو نو اپنی مسندوں میں اور ابن جریر تہذیب الآثار میں اور ابن الجارود کتاب المغنی میں
 اور دارقطنی اپنی سنن میں اور حاکم مستدرک میں اور یہی معنی میں اور ضیاء مقدسی کتاب النجاة میں

روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لو ط کی قوم کا عمل کرتا ہوا کسی کو تم پاؤ گے تو فاعل اور مفعول دو نو کو قتل کرو اس حدیث کی صحت میں اختلاف ہے ابن الجارود اور حاکم اور ضیاء مقدسی اور ایک جماعت محدثین کی اسکی صحت کے قائل ہیں اور ایک جماعت اسکی صحت میں کلام کرتے ہیں اس حدیث کو ابو ہریرہ اور جابر اور ابی موسیٰ اور ابو ایوب اور عثمان رضی اللہ عنہم روایتوں سے مرفوع شواہد بھی وارد ہوئے ہیں لیکن انکے اسانید میں مقال ہے ابن عباس کی حدیث کی صحت میں حافظ جلال الدین سیوطی نے ایک رسالہ تصنیف کیا ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں لو ط پر حد نہیں اس پر تعزیر ہے پھر اسکو آتش سے جلانا یا بلند مکان پر سے اودھا پھینک کے سنگ ر کرنا یا جلکا مارنا یا مڑتک اسکو قید کرنا اس اختلاف سے معلوم ہوا کہ یہ آیت لو ط کے مقدمے میں نازل نہیں ہوئی اگر نازل ہوئی تو ابتداءً سب پر عمل کرتے نفس موجود ہوتے ہوئے یہ اختلاف نہ کرتے تو معلوم ہوا اسکو لو ط کا حکم ٹھہرانا باطل ہے اگر کہے صحابہ غرض یہ تھی لو ط پر حد قائم کرنا ہے یا نہ کرنا اس آیت میں اسکا کچھ ذکر نہیں اس لئے اس آیت کی طرف رجوع نہیں کئے اسکا جواب یہ ہے لو ط کی یہ تعزیر نفس سے جب ثابت ہو تو اس پر حد قائم کرنے میں اختلاف کرنا بیجا ٹھہرتا ہے اگر فقہ سخت سست جسکو بولو کر کے امر کرے تو اس پر حد قائم کرنے کی واسطے اختلاف کرنا نفس صریح خلاف ہوتا ہے واللہ اعلم انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم توبه قبول کرنی اللہ پر نہیں ہے مگر انکی جو برا کرتے ہیں نادانی سے پھر توبہ کرتے ہیں جلد سوا انکو اللہ تعالیٰ معاف کرتا ہے معلوم کیجئے معتزلہ کہتے ہیں توبہ قبول کرنی اللہ تعالیٰ پر عقلاً واجب ہے اور اس آیت سے دلیل لیتے ہیں کیا واسطے کلمہ علی کا وجوب پر دلالت کرتا ہے معلوم ہوا کہ اسکی توبہ قبول کرنی واجب ہے اہل سنت کہتے ہیں اللہ تعالیٰ مالک مختار ہے جو چاہے کرے اس پر کوئی چیز واجب نہیں لیکن اللہ تعالیٰ مومنوں کا توبہ قبول کرے گا وعدہ کیا اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں خلاف آنا محال ہے تو اس روئے توبہ قبول کرنی گویا واجب ہوئی کیا واسطے اس نے جس چیز کی ایجاب غیبر کی طرف سے اس پر نہیں تھی سو اپنی ذات پر واجب ٹھہرا

تو علی کے لفظ کا اطلاق کرنا صحیح ہوا ابو حیان کہتا ہے اس جگہ دو مضاف محذوف ہیں ایک
 بندہ اسے دوسرا خبر سے اس جگہ کی تقدیر یوں ہے اما قبول التوبۃ مترتب علی فضل اللہ یعنی توبہ قبول
 کرنی مترتب نہیں ہے مگر اللہ کے فضل پر اس تقدیر میں علی اپنے اصل معنی پر باقی ہے التوبۃ جو فرمایا
 اس گناہ مراد توبہ قبول کرنی کو جہالت سے قید کیا سو اگلا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے جو شخص جان کے گناہ پر اقدام کرتے ہوئے
 مقبول نہیں لیکن یہ معصوم نہیں کہ گناہ دانہ سے گریا جانے دو حالات میں مقبول ہوتا ہے اس بات پر امت کی جامع جگہ کے
 محاورے میں بے اعتدالی کرنے کو جہالت کہتے ہیں عبد الرزاق اور ابن جریر قتادہ سے روایت
 ہیں کہا جس چیز سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوتی ہے اُسکو جہالت کہتے ہیں خواہ عدا ہو یا بلا عدا
 اور بولا اس بات پر سب صحابہ رضی اللہ عنہم کا اتفاق ہے عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر
 ابو العالیہ سے روایت کئے ہیں بولنا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کہتے تھے بندہ جو گناہ کرتا ہو
 جہالت ہے عبد بن حمید اور ابن جریر وغیرہ مجاہد سے روایت کئے ہیں کہا جو شخص اللہ تعالیٰ کی
 نافرمانی کیا تو وہ جاہل ہے ابن جریر نے کلبی کی طریق سے ابی صالح سے روایت کیا ہے اس
 کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما اس آیت کی تفسیر میں کہتے تھے جو شخص بُرا کام کرے وہ جاہل ہے
 اس نے جہالت بُرا کام کیا ان تمام کے کلام سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی جس کی اُسکو جاہل
 اور اُسکے کام کو جہالت بولینگے عاصی کو جاہل کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ثواب و عقاب ملنے کا علم جو
 شخص کو تھا اُسکو استعمال میں نہیں لایا جب استعمال نہیں لایا تو جاہل اور وہ دونوں مساوی
 ہوئے اس لئے اُسکو جاہل کہے خواہ اُسکو گناہ سمجھ کر کیا یا گناہ نہیں سمجھا بعض کہتے ہیں اُسکو جہالت
 کہنا واسطے اُس نے لذت فانیہ کو لذت باقیہ پر اختیار کیا اس لئے جاہل ہوا بعض کہتے ہیں معصیت
 اُسکو لانے والی چیز کا جہل ہے کیا واسطے اُس نے معصیت کی قباحت اور اُسکی بری عاقبت کو نہیں
 جانا وہ گناہ معصیت ہو نیک جاہل نہیں سو جو شخص گناہ کرتا ہے اُس گناہ کی حالت میں وہ جاہل ہے
 ہو اے نفسانی اسپر غالب ہونے سے اُسکا کمال علم ملوب ہوتا ہے توبہ کو شتاب کرنا کہا
 اُس شتاب کرنے سے حضور موت مراد ہے یعنی ملک الموت کو اور موت کے ہول کو معاینہ کر نیکے

قبل توبہ کیا تو وہ توبہ قبول ہوتا ہے موت کے ہول کو معاینہ کئے بعد توبہ کیا تو وہ توبہ مقبول نہیں
مفسرین کا اس بات پر اتفاق ہے امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی شیبہ الیامان
مین عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مقرر
اللہ تعالیٰ بندے کے توبہ کو قبول کرتا ہے جب تک غرغہ نہ کرے ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے
اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے غرغہ اسکو کہتے ہیں بیمار کے منہ میں پانی یا اور کوئی پتلی چیز ڈالے تو
اسکے حلق کے اندر غرغہ کر کے حکم میں نہ اترے اور اسکو نکلنے کی قدرت نہ رہے دم حلق میں جب تک
اسوقت یہ حالت ہوتی ہے اس حالت کو پہنچنے کے قبل تک توبہ کرنی مقبول ہے اس مدت کو غریب
بولا کیا واسطے جو آنے والی چیز ہے سو قریب ہے اور عمر انسان کی اگرچہ دراز ہو وہ قلیل ہے اور
اسکی موت قریب انسان کو لازم ہے ہر آن موت کا وقت آنکی انتظار میں رہے اسی واسطے
کہتے ہیں گناہ سے مفارقت کرتے ہی توبہ کرنا اس پر فرض ہے تاگناہ پر اصرار کرنے والوں میں
داخل ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ شروع میں اتما التوبۃ علی اللہ کا جملہ فرما بعد اذ لک یتوب اللہ
علیہم آہ کا جملہ فرمایا سو پہلے میں اعلام ہے اسپر کہ اللہ تعالیٰ توبہ قبول کرنی اپنے پر جو لازم کیا ہے
یہ لزوم احسان و فضل و کرم کا ہے لزوم استحقاق نہیں دوسرے جملہ میں توبہ قبول کرنے کی
خبر دیتا ہے اور بھی پہلے جملہ سے توبہ کی توفیق مراد ہے یعنی توبہ کی ہدایت اور اسکی ارشاد اور اسپر
اعانت کرنا گناہ کو جو اللہ تعالیٰ کی عظمت اور قہر کو نظر میں نہ لا کے چہالت سے کر بیٹھا ہے پھر جلد
توبہ کرتا ہے اور گناہ پر اصرار نہیں کرتا ہے اس سے باز آتا ہے یہ سب اللہ تعالیٰ کے فضل سے
دوسرے جملے میں اشارہ ہے بندہ کہ جسکی شان ایسی ہو وہ توبہ کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو قبول کرتا ہے
وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا یعنی جانتا ہے کہ اس شخص نے شہوت اور چہالت
غالب آنے سے گناہ کیا حکمت والا یعنی ایسی صفت کا بندہ جتنا توبہ کیا تو اسکے توبہ کو قبول کرنا کرم
کا مقتضا ہے یا اپنے بندوں کے دلوں کی تصدیق و یقین کو جانتا تھا سو اپنی حکمت کے مقتضا سے اس
توبہ کو قبول کیا وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا اور انکی توبہ مقبول نہیں کرتے

برے کام حتیٰ اذ احضروا اہم الموت قال انی ثبت الان یہاں تک جب سامنے آئی
ایسی کسی کی موت کہنے لگا میں نے توبہ کی اب ولا الذین یقولون وھم کفار اور نہ انکی جو
مرتے ہیں کفر میں اولئک اعتدنا لھم عذاب الیماء انکے واسطے ہم نے تیار کی ہے دکھ کی بار
آپ کی آیت میں اللہ تعالیٰ توبہ قبول کرنے کا شرط بیان کیا اب اس آیت میں جنکی توبہ قبول نہیں انکا ذکر شروع
کیا سو اُسکے دو قسم کیا پہلی قسم وہ لوگ جو گناہ پر اصرار کرتے ہیں موت کا وقت جب حاضر ہو یعنی
سکرات لگی اور ملک الموت کو دکھیا اور اپنے جسد سے روح کو نکلتے پایا پھر ایسی حالت میں توبہ کیا تو
اُسکی توبہ قبول نہیں معلوم کیجئے موت کا وقت قریب ہونا توبہ قبول ہونے کو مانع نہیں بلکہ احوال
کہ جنکو مشاہدہ کرنے سے آخرت کے امور اس پر منکشف ہوئے اور معرفت اللہ تعالیٰ کی ضروری ہوئی
اور تکلیف ساقط ہوئی سو یہ حالت توبہ قبول ہونیکو مانع ہے فرعون کی ایسے ہی وقت میں ایمان
لانے سے توبہ مقبول ہوئی دوسری قسم کفار ہیں والذین یقولون انکی طرف اشارہ کیا یعنی
کفار جو اپنے کفر پر مرتے ہیں آخرت میں و توبہ کرے تو انکی توبہ مقبول نہیں کسو واسطے کہ آخرت
میں تکلیف اٹھ گئی اور عذاب کہ جسکا وعدہ تھا اسکو معاینہ کئے اس آیت سے بدعتی مذہب کا فرقہ
جنکو وعید یہ کہتے ہیں اپنے مذہب پر دلیل لیتے ہیں اور کہتے ہیں یہاں اللہ تعالیٰ والذین یقولون
وہم کفار کے جملہ کو الذین یقولون السیئات کے جملہ پر عطف کیا معطوف مغایر معطوف الیہ کا رہتا ہے تو معلوم
ہوا پہلا طایفہ کافرون کا نہیں وہ منافق ہیں یا فاسق مومنین منافق اور کافر دونوں شارع
پس حکم میں مساوی ہیں تو ثابت ہوا کہ یہ طایفہ فاسق مومنین کا ہے بعد جب دونوں فریق کے
حق میں بولا اولئک اعتدنا لھم عذابا الیماء تو معلوم ہوا یہ وعید فاسق اور کفار دونوں کے حق میں
ہے اسکا جواب یہ ہے کفار یا منافق جو کفر پر مرتے ہیں وغیرہ ان کافر اور منافق کے
جو موت کو معاینہ کر کے توبہ کرتے ہیں اسقدر تغایر معطوف اور معطوف الیہ میں عطف کے واسطے
بس ہے اسی پر سعید بن جبیر نے کہا ہے پہلا جملہ یعنی انا التوبۃ اہ مومنون کی شان میں ہے دوسرا
جملہ یعنی ولیست التوبۃ کا منافقون کے حق میں ہے یعنی منافق یا کافر موت کو معاینہ کی وقت توبہ کرتے

میسرا جملہ یعنی ولا الذین یوتون کافرون کی شان میں ہے یعنی کافر جو اپنے کفر پر مرتے ہیں اور اصلاحاً توبہ نہیں کرتے ابن المنذر نے حکمہ کی طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہہ کہ یعلون السیات مراد اہل الشریک میں یعنی اہل الشریک جو معاندہ ہو سکتے۔ وقت توبہ کرتے ہیں ابن المنذر اور ابن جریر وغیرہ علی بن ابی طلحہ کی طریق سے ابن عباس سے روایت کئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اول اس آیت کو نازل کیا بعد از اللہ لا یغفران لشرک بہ و لیغفر ما دون ذلک لمن یشاء کو نازل کیا سو جو شخص کفر پر ہوا تو اسکی مغفرت حرام ہے اللہ تعالیٰ کی توحید کو اپنی مشیت پر رکھا مغفرت سے مایوس نہیں کیا اس قول پر یہ آیت عقاب مبین کے حق میں نازل ہوئی لیکن اسکا حکم دوسری آیت سے منسوخ ہوا اور یہ بھی احتمال ہے کہ (الذین یعلون السیات) مراد فساق مومن ہیں وہ حضور موت کے وقت توبہ کرے تو انکا توبہ مقبول نہیں انکے بعد اللہ تعالیٰ نے کافرون کو ذکر کیا کفر نہایت قبیح تھا اور فساق مومن کافر کا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے پاس بہت حقیر و ذلیل تھا اس لئے اس کے حق میں وعید ذکر کیا اور فرمایا (اولئک اعدنا لهم عذاباً الیم) اولئک اسم اشارے کا لفظ ہے اسم اشارہ جاری مجری ضمیر کے ہوتا ہے ضمیر کا مرجع اقرب مذکور کی طرف ہوتا ہے اسم اشارے کی مرجع بھی اسیکی طرف ہونا اقرب مذکور تو کفار ہیں اولئک کا اشارہ بھی انہیں کی طرف ہوا اور یہ عذاب مخصوص کافرون کے لئے ہوا کیا واسطے کفر کے سبب زیادہ عقوبت اولئک کے مستحق ہوئے اب وعید یہ کو اس آیت میں کچھ محبت نہ رہی یا ایہا الذین امنوا لا

یحمل لکم ان ترثوا النساء کرمھا ای ایمان والو حلال نہیں تگو کہ وارث ہو عورتوں کے زور بقوی نے نقل کیا ہے کہ جاہلیت میں مرنے کے لوگوں کا دستور تھا مرد کے عورت کو چھوڑا تو اس عورت کا مندر بٹیا یا اس مرد کے عصبات کوئی شخص آکے اس عورت پر یا اسکے خیمہ پر اپنا کپڑا ڈالتا پھر وہ شخص اس عورت کا مالک ٹھہرتا پھر اول کا شوہر جو ہر دیا تھا اسی ہر پر اکتفا کو تا بغیر ہر کے نکاح کر تیا دوسرے نکاح کر دیتا یہ شخص جو ہر دیتا اسکو آپ ہی لیتا یا کسی کو نکاح نہ کر دیکے چپ ڈال کھتا تا وہ عورت تنگ ہو میراث وغیرہ اپنے اول کے شوہر سے کچھ لی ہے تو دیکے اس کے نیچے سے چھوٹتی یا وہیں مر جاتی چا در دالنے کے قبل وہ عورت نخل جا کے اپنے لوگوں میں ملی تو وہ عورت اپنی ذات کی فتنہ

رہتی اسلام کا دور آئے بعد بھی ان میں ایسا ہی دستور جاری تھا ابو قیس بن الماسلت انصاری
 رضی اللہ عنہ مولا اس کی عورت کبیشہ بنت معن انصاریہ پر اس کا میندر بیٹا جس کا نام حصن یا قین بن
 ابی قیس تھا چادر ڈال کے اسکا مالک بنا لیکن اسکو نکاح نہ کر کے اسکو ضرر پہونا کر کے کھانا کپڑا نہ دیکے
 اس کو تنگ کیا کبیشہ آکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ ابو قیس مولا اس کا لڑکا میرے
 نکاح کا مالک ہوا وہ مجھکو نہ کھانا دیتا ہے نہ میرے پاس آتا ہے اور نہ مجھکو چھوڑتا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمائے اللہ تعالیٰ کا امر ہوے تک تو اپنے گھر ہی میں بیٹھی رہ پھر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا
 ابن جریر وغیرہ متعدد طریقوں سے اس قصے کا مضمون روایت کئے ہیں اسکے اصل کو بخاری اور
 مسلم اور ابوداؤد اور نسائی اور بیہقی اپنے سنن میں اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم
 طریق سے عکرمہ کے روایت کئے ہیں اس نے کہا اس آیت کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے
 کوئی شخص مر گیا تو اس شخص کے اولیا یعنی عصبہ اس عورت کے مستحق ہوتے چاہے تو آپ اس کو نکاح کرتے
 چاہے تو دوسرے کے نکاح کر دیتے چاہے تو کسی کو نکاح نہیں کر دیتے یہی لوگ اسکے مستحق ہتے عورت کے
 لوگوں کو کچھ اختیار نہیں انکی شان میں یہ آیت نازل ہوئی وہ جو کہے اس عورت کا نام کبیشہ تھا لڑکی
 معن بن عاصم اوسی لکی اور اس کے شوہر کا نام ابو قیس بن الماسلت تھا مولا اسکو ابن جریر وغیرہ
 ابن حرج کی طریق سے عکرمہ سے وہ ابن عباس ایسا ہی روایت کئے ہیں بھی طبری نے ابی امامہ بن بھل بن
 روایت کیا ہے اپنے والد سے روایت کیا کہ ابو القیس بن الماسلت جب مولا اس کا لڑکا چاہا اپنی میند بانی کو آپ نکاح کر کے گیا
 جا لیتا دستور ایسا ہی تھا تب اللہ تعالیٰ نے آیت نازل کیا حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا اس آیت کی سند حسن آیت کی معنی میں
 دو قول ہیں ایک معنی عورتوں کے ذات کے وارث ہونے یعنی انکو جبر سے میراث میں مت لوشان نزول
 کے احادیث جو ہم ذکر کئے اسی پر دلالت کرتے ہیں بعض کہتے ہیں عورت کے مال کے وارث مت ہوں
 جب وہ عورت اسپر راضی ہوں لفظ کرہ کا مصدر ہے معنی سے اسم فاعل کے یا مفعول کے حال بڑا
 یرثون کی ضمیر کا فاعل کی معنی یوں تو معنی یوں ہوگی جس حال میں کہ وہ عورتیں اسکو کارہ ہیں مفعول
 کی معنی ایسے تو یوں معنی ہوگی جس حال میں کہ تم انہر جبر کرتے ہو کرہ کے کاف میں دو قرأت ہیں

خمرہ اور کسائی اور خلف کاف کی خم سے پڑتے ہیں باقی کے قرا کاف کی فتح سے دونوں کی معنی ایک ہی ہیں حافظ الدین النسفی نے کہا کہ ہا کا قید لگانے سے کُہ نہ ہو تو جائز ہونا مراد نہیں کیا دوسرے ایک شی کو ذکر سے تخصیص کرنی اسکے ماعد کی نفی پر دلالت نہیں کرتا وَلَا تَعْتَمِدُوا لَهَا لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا أَتَيْتُمُوهُمْ اور مت رو کو انکو تاکہ لیدو اُن سے کچھ اپنا دیا ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ مرد نے اپنی عورت سے ناخوش ہوتا اور اس کی صحبت سے بیزار ہوتا تو ہرجو لی تھی اسکو پھیر دینے کے واسطے اسکو مار دھاڑ کرتا بیزار ہو کے ہر پھر دے اللہ تعالیٰ انکو اُس سے منع کیا اور بولا جیساجبر سے اُن کو میراث میں لینا حلال نہیں نکاح کے بعد انکو روک کے اُن سے کچھ ہرجو دئے تھے پھیر لینا بھی روا نہیں ابن جریر نے زید بن اسلم سے روایت کیا ہرجو بولا کہ میں قریش کی عادت تھی کسی شریف عورت کو نکاح کرتا عورت اُسکی موافقت نہیں کرتی تو اُس عورت سے مفارقت کرتا اس شرط پر کہ دوسرے شوہر کو اپنے بے اذن نکاح نہ کرنا اس بات کی لکھا پڑی ہو اس پر گواہ رکھتے جب عورت کو کوئی منگنی کیا تو اگلے شوہر کو کچھ میا دیے راضی کی تو اُس کو نکاح کی اذن دیتا نہیں تو اُسکو مانع ہوتا اس صورت میں بھی خطاب شوہر دن کو ہے بعض کہتے ہیں یہ خطاب میت کے اولیا کو ہے ابن جریر نے عکرمہ کی طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہرجو کہ میت کے اولیا عورت کو میراث میں لیتے پھر اسکو نکاح کرنے سے مانع ہوتی ہرجو اول کے شوہر پاس لی تھی اسکو پھیر دی تو اسکو اذن دیتے اسے اللہ تعالیٰ نے انکو منع کیا اَلَا اَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ مگر جب کہین فاحشہ صریح اوپر کے حکم سے اس کو استثنا کیا اور بولا ان عورتوں کو ضرر کے ارادہ سے روکنا اور ان سے میا لیکے چھوڑنا کسی وقت میں یا کسی سبب سے حلال نہیں مگر ان سے فاحشہ صریح ہو تو اُن سے روک کے پیا لینا حلال ہے اس فاحشہ سے زنا مراد ہے یہی قول حسن اور ابی قتادہ اور سدی کا ہے یہ حکم باقی ہے یا منسوخ ہوا اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں وہ حکم منسوخ نہیں باقی ہے بعض کہتے ہیں وہ حکم منسوخ ہوا عبد المزیق اور ابن جریر اور ابن المنذر عطاء بن ابراسانی سے روایت کئے ہیں اس نے کہا عورت سے فاحشہ صادر ہوتا تو اس کو ہرجو دیا جاتا

لے لیکے اس کو نکال دیتا اور بلا لحد و وجہ نازل ہو تب یہ حکم منسوخ ہوا بعضہ کہتے ہیں فاحشہ سے نشوونہ
یعنی عورت شوہر کی نافرمانی کرنا برے اخلاق سے پیش آنا اور مرد کو اور اس کے لوگوں کو اذیت پہنچانا
مراد ہے یہ قول ابن عباس سے اور قتادہ اور ضحاک سے مروی ہے ابن عباس کہے اس سے نشوونہ
جب ہونے لگا تو شوہر کو اس سے فدیہ لینا حلال ہوا معلوم کیجئے عورت سے پیسا لیکر طلع کر نیک حکم
اگرچہ منسوخ نہیں لیکن اسکو پیسے دی تک عضل کرنا اور روکنا اور ضرر پہنچانا جو اس آیت سے مفہوم ہوتا
ہے منسوخ ہوا کیا واسطے ائمہ اربعہ کے پاس اسکو ایسا روک کے پیسا لینا صحیح نہیں جیسے کہ ابن کثیر
اور ابوبکر باد ثناء کی فتح سے پڑتے ہیں اسم مفعول کا صیغہ اس کی معنی ظاہر اور روشن کیا گیا بانی
قریاء و ثناء کی کسر سے پڑتے ہیں اسم فاعل کا صیغہ اس کی معنی ظاہر اور روشن کرنے والا فتح سے جو پڑ
ہیں اس کی وجہ یہ ہے بیان کرنا حقیقت میں فاحشہ کا فعل نہیں بیان کرنا اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اس لئے
مفعول کا صیغہ بولافاحشہ یعنی زنا کی ثبوت چار شاہد سے ہوتا ہے سو فاحشہ شہود کے سبب ظاہر
ہوئی تو صیغہ مفعول کا درست ہوا کسر سے جو پڑتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے فاحشہ جب ثابت اور
ظاہر ہوئی تو بیان کی سبب پڑے پھر بیان کی نسبت اس کی طرف کرنا جائز ہوا مال دونوں قرأتوں
واحد ہے اسی لئے اردو کے مترجم نے اسکو صریح سے ترجمہ کیا ہے وَعَاشَتْ وَهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ
اور گدازان کرنا ان کے ساتھ خوبی سے اکثر لوگ عورتوں کے ساتھ بد سلوکی کیا کرتے تھے اس لئے
حسن معاشرت کا حکم کیا بعضہ کہتے ہیں اس جملہ کی تعلق دو اقوال النساء صدقاتہن نخلتہ کے ساتھ
ہے یعنی عورتوں کا ہر پہنچا دو اور ان کے ساتھ خوبی سے چلو معاشرت بالمعروف سے مراد و ملا
سے ان کے ساتھ بات کرنا شب کو ان کے ساتھ ملے سونا کھانا کپڑا عادت کے موافق دینا مسلم نے
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفے کے دن
ہمزہ بین خطبہ جو پڑے اس میں فرماے عورتوں کے حق میں اس سے ڈرو کیا واسطے تم کو
اللہ کے امان سے لئے ہو اور اللہ کے کلمہ سے ان کی فوج کو حلال کئے ہو ان عورتوں پر
تھخارا حق یہ ہے جس شخص کو تم مکروہ رکھتے ہو اس کو تمہارا بچھونا کھد لے نہ دیو سے

اگر ایسا کریں تو انکو مارو لیکن سخت مار نہ رہے اور ان کے لئے تمہارے پر کھانا کپڑا ہے دستور کے موافق
 فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ خَيْرًا كَثِيرًا ۚ بَعْدَ إِفْرَاقِكُمْ ۚ وَكَوْذُ
 جانوں لینے دے عورتیں نگو نہ بھادین تو شاید تم مکروہ جانے ایک چیز اور اللہ نے رکھی اس میں بہت خوبی
 یعنی دے عورتیں نگو نہ بھادین اور انکی محبت سے تم بیزار ہو تو انکی بے اعتدالی کو سہا و راسخ فراق
 مست کرد انکو طلاق نہ دو شاید اُنسے موافقت کرنے میں تمہارا بھلا ہے عسیٰ ان تکمر ہو کا جملہ اہل میں
 جزا کی علت تھی اسکو قائم مقام جزا کے کر کے عزا کو حذف کیا گیا یا تقدیر یوں ہے فان کرہتموہن
 فامبروا عسیٰ ان تکمر ہوا وہ خیر کثیر سے فرزند مراد ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے موافقت کرنے میں
 سچ پیدا ہو جاوے تو خشکی جو تھی جاتی رہی عورت مرد میں محبت اور رغبت پیدا ہوگی یا خیر کثیر سے ڈرا
 مراد ہے کیا واسطے باوجود اس عورت نفرت ہو نیکی ثواب ملنے کے ارادے اُسکے بے اعتدالیوں
 نظر نہ کیا اور اسکی بد خلقی اور ستائے کو سہا اور اُسکے ساتھ نیکی سے پیش آیا اسکو کھانا کپڑا دستور کے
 موافق دیا تو دنیا میں نیک نامی اور آخرت میں ثواب کمایا بعض کہتے ہیں آیت کی معنی یوں ہیں اگر
 تم انکی محبت سے بیزار ہو گے اور اُنسے فراق کر نیکی خواہش رکھو گے تو مفارقت کرو شاید اس مفارقت
 میں اُس عورت کا بھلا رہے کہ واسطے کہ وہ عورت اُس شوہر کے علاقہ سے نکلی بعد دوسرے شوہر کو
 بیاہ کرے اور دونوں میں موافقت ہو کے خیر کثیر ملے حسن اور مقابل سے ایسا ہی مروی ہے
 وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مِّمَّا نَكَحْتُمْ فَلَا تَجْزِيَكُمْ فِيهِ عَدْوٌ ۚ وَلَوْلَا إِذْ سَأَلْتُمُوهُنَّ لَبِغْتُمْ ۚ فَاصْبِرْ ۚ
 دوسری عورت وَاَتَيْتُمْ اِحْدَاهُنَّ قِطَارًا فَلَا تَاْخُذْ بِاَمْنِهِ شَيْئًا اور بچے ہو
 انہیں سے ایک کو دھیر مال تو پھیر نہ لو اُس میں سے کچھ قطار سے بہت مال مراد ہے قطار کو کہتے ہیں
 اسکے بیان سورہ آل عمران میں مذکور ہوا اس آیت میں (ان اردتم جو فرمایا اس سے خطاب ہے ہر
 کو ہے زوج سے عورت مراد ہے پہلی آیت میں عورتوں سے فاحشہ صادر ہو تو اس کو روکنا جائز
 رکھا تھا سو عورتوں سے فاحشہ اگر نہ ہو تو انکو ضرر پہنچانا حرام ہے کہ اس آیت میں فرمایا اور
 بولا عورت کو طلاق دیوے تو اسکو فہر جو دے میں اُس سے کچھ پھیر نہ لینا اگرچہ بہت مال بھی

مفسرین کہتے ہیں عورت مرد میں سووا العشرت اور نا اتفاقی جو ہوتی ہے یا مرد کی کھوٹائی ہو یا عورت کی مرد کی کھوٹائی ہے تو عورت سے کچھ لیکے فراق کرنا مکروہ ہے اگر کھوٹائی عورت کی ہے تو اس سے پیسا لیکے خلع کرنا حلال ہے عورت کی طرف سے کچھ کھوٹائی ہو مرد اس کی طرف فاحشہ کی تہمت باندھ سکے پیسا لیوے تو اس کی تہدید میں یہ آیت نازل کیا معلوم کیجئے اس آیت میں ہر بڑا باندھنا جائز ہونے کی دلیل ہے سعید بن منصور اور ابو یعلیٰ مسروق کی طریق سے روایت کئے ہیں کہا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نمبر پر چڑھ کر فرمائے اے لوگو عورتوں کے ہر کیا واسطے بڑا باندھتے ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب جو تھے آپس میں ہر چار سو درم یا اس سے کم باندھتے تھے ہر بڑا باندھنے میں اللہ کے پاس تقویٰ یا کرمت ہوتی تو اس میں ان پر تم سبقت نہ لیجاتے عورت کا ہر چار سو درم سے کوئی افرود کیا سو پھر میں تم سے نہ سنو یہ کہہ کے حضرت مبرک سے اترے بعد قریش کی ایک عورت آڑ ہو کے کہی یا امیر المؤمنین عورتوں کا ہر چار سو درم پر افرود باندھنے سے آپ منع کئے تو فرمائے ہاں وہ عورت کہی کیا اللہ تعالیٰ جو فرمایا (وآتیم اعدائکم قطارا) آپ نہیں سنے عمر یہ سنکے کہے اللہم غفرا یعنی یا اللہ مجھے بخش لوگ سب عمر سے زیادہ فقیہ ہیں پھر آکے نمبر پر سوار ہوئے اور کہے لوگو عورتوں کا ہر چار سو درم سے افرود باندھنے سے میں تم کو منع کیا تھا جو شخص اپنے مال سے قدر دنیا دوست رکھتا ہو دیکو الجبال الزلیمی تخریج کشاف میں کہا اس کی سند قوی ہے حافظ السیوطی نے در المنثور میں کہا اس کی سند جید ہے بندہ عاصی کہتا ہے اس کی سند میں محمد بن اسحق ہے اس کی جرح و تعدیل میں محدثین کا اختلاف مشہور ہے اکثر متاخرین کے قرار داد پر اس کی حدیث حسن ہے عبد الرزاق اور ابن المنذر ابو عبد الرحمن سلمیٰ کی طریق سے روایت کئے ہیں اس نے کہا عمر رضی اللہ عنہ فرمائے عورتوں کے ہر بڑے مت باندھو تب ایک عورت کہی یا عمر یہ حکم کرنا تم کو نہیں پہنچا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وآتیم اعدائکم قطارا من ذہب عمر رضی اللہ عنہ فرمایا عمر سے ایک عورت بحث کر کے غالب آئی ابو عبد الرحمن السیوطی کہا کہ ابن مسعود کی قرأت میں ایسا ہی ہے یعنی قطاراً من ذہب اس کی سند متصل نہیں کیا واسطے ابن ابی حاتم یحییٰ بن معین سے روایت کیا کہ ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے عمر رضی اللہ عنہ سے سنا نہیں زبیر بن بکارت نے موفقیات میں عبد الصمد

عورت کا ہر بڑا باندھنا
اس حدیث کا غلط فہمی
غلط و زائد روایتی حدیث
ارادہ علیہا ربنا نہ دیجے
میں غنا اس کا حاصل نہیں
کھے اور نہ

طریق سے روایت کیا ہے بولامعرضی اللہ عنہ فرمائے عورتوں کا ہر چالیس او قیون سے زیادہ مدت
 جس نے اس سے زیادہ باندھا تو اس نیا دتی کو میں بیت المال میں داخل کرونگا ایک عورت کہی
 آپ کو یہ ہنیں پہنچا کیا واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و آتیتم احد اہن قطار اتب عمر رضی اللہ عنہ
 کہے عورت صواب کو پہنچی اور مرد نے خطا کی میرے روایتیں اوپر کی روایت کو تائید کرتے ہیں
 پہلا خطبہ جو پڑھے اُس کو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے محمد بن سیرین کی طرف
 سے ابو الجہا ہرم بن شیبہ سے روایت کیا ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خطبہ پڑھا کہ عورت کا تیس دن کی ہر چالیس
 اور اس کو ابن عباس نے صحیح میں اور حاکم مستدرک میں روایت کئے ہیں کم نے کہا اسکی سند صحیح بخاری کی شرط اور بولام ابن عمر
 اور ابن عباس بھی اسکو روایت کئے ہیں اور بولامعرضی اللہ عنہ خطبہ پڑھا کہ عورت کا تیس دن کی ہر چالیس اور اسکی سند صحیح بخاری کی شرط
 بخاری میں امام احمد سند میں ہوا ہے اور ابن ابی شیبہ اور عبد الزراق اپنی مصنف میں بھی روایت
 کئے ہیں اور اسکو اسحق بن راہویہ اپنی مسند میں عطاء الخراسانی کی طرف سے روایت کیا ہے کہ عمر
 رضی اللہ عنہ فرمائے عورتوں کے ہر بڑے مدت باندھو پھر خطبہ ذکر کیا اُسکے آخر میں زیادہ کیا ہے
 کہ اُسکے بعد عمر رضی اللہ عنہ ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا کو نکاح کئے سو ہر چالیس ہزار باندھے لیکن
 یہ سند منقطع ہے کیا واسطے عطاء الخراسانی عمر سے نہیں سنا امام رازی نے کہا میرے پاس ہر زیادہ
 باندھا جائز ہونے پر آیت دلالت نہیں کرتی کیا واسطے (ان آتیتم احد اہن قطار افا تاخذوا
 منہ شئاً) کو قطار دینا جائز ہونے پر دلالت نہیں جیسا یہ قول (لو کان فیہا آیت الا اللہ فیہا
 حصول الہد پر دلالت نہیں کرتا حاصل یہ ہے ایک شئی کو ایک شئی کی شرط کرنے سے وہ شرط
 فی نفسہ جائز الوقوع ہونا لازم نہیں انتہی بندہ عاصی کہتا ہے (ان اردتم استبدال زوج کا جملہ شرط
 ہے و آتیتم احد اہن قطار کا جملہ شرط نہیں بلکہ حال واقع ہوا ہے اور آتیتم ماضی مثبت کا صیغہ ہے
 حال پڑا وہاں قد کا لفظ مقدم ہے یہ حال ہر کثیر عطا کرنے پر دال ہے تو اُس سے جو از زیادہ
 مفہوم ہوئی ہم تسلیم کئے کہ و آتیتم تقدیر میں ان آتیتم کے ہے کیا واسطے جملہ شرطیہ کا حال پڑھنے سے
 شرطیت اس میں بھی تعلق بکڑی لیکن ان کا لفظ موضوع اس شرط کے لئے ہے جس کی وقوع یا لا وقوع

جرم نہیں یہ ممکن نہیں مگر اسی شرط میں جو فی نفسہ جائز الوقوع ہے قیاس اس کا (لو کان فیہا البتہ
 الا اللہ) پر صحیح نہیں کیا واسطے استعمال لو کا مخالف ہے ان کی استعمال کو لو کی استعمال اس مقام میں
 ہے جہاں شرط قطعاً منتهی ہوتا ہے سو وجود اکہہ کا قطعاً منفی ہوتا ہے اسکا حاصل یہ ہے جس شرط
 کا وجود محال ہے وہاں تو کی استعمال بخلاف ان کے محال شرط میں اسکو استعمال نہیں کرتے مگر مجازاً
 جیسی اس آیت میں (قل ان کان للرحمن ولد فانا اول العابدین) وجود ولد کا رحمن کو محال ہے با این
 لفظ ان کا ایک فائدہ کیواسطے مجازاً لے آیا وہ فائدہ ولد کی نفی ابلغ وجہ سے کرنا بخلاف اس جگہ کے
 مال کثیر مہربین دینا محال نہیں بلکہ انکی عادت تھی تو شرط جائز الوقوع ہوئی پھر مہربانانہ صوابی جائز
 اہل سان اس سے جواز کی دلیل لینا اسکی دلالت پر بڑی دلیل ہے معلوم کیجئے عمر رضی اللہ عنہ اس
 عورت کے قول کو تسلیم جو کئے اس سے شیعہ عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں طعن کرتے ہیں اور کہتے ہیں عمر
 جب ایک عورت کے اعتراض سے بسر نہیں آئے اور اسکے جواب سے عاجز ہوئے تو امامت کے قابل
 کیا ہوں گے یہ طعن بجا اور عداوت کا ناشی ہے کیا واسطے عمر رضی اللہ عنہ کتاب اللہ سے نہایت
 ادب اور حتی الوسع تاویل کی طرف رجوع نہیں کرتے تھے حرب بن قیس اپنے چچا عیینہ بن حصن کو حضرت عمر
 پس ملاقات کیواسطے لے آئے اس نے کہا اسی عمر تم ہجو مال بہت نہیں دیتے اور تقسیم برابر نہیں کرتے
 اس سے عمر رضی اللہ عنہ نہایت غضب میں آئے اسکو مارنا قریب تھا کہ اس میں حرب لایا امیر المؤمنین
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاہلین) یعنی اختیار کر معاف کرنی
 اور حکم کر نیک کام کا اور کنارہ کر جاہلون سے مجرد اسکے بڑھنے کے عمر رضی اللہ عنہ کا غصہ
 جاتا رہا ہے اسکے انتقام سے درگزرے غصہ کے وقت انسان اپنی اختیار سے نکل جاتا ہے وہی
 حالت میں باوجود اس حکومت و اقتدار کے درگزرنا امر الہی سے انکو کمال انقیاد ہونے پر دلالت
 کرتا ہے ایسا ہی اس قصہ میں بھی اسکے قول کا رد نہیں کئے حالانکہ آیت میں اور ان کے قول میں
 منافات نہیں کیا واسطے آیت میں دلیل جواز کی ہے لیکن اسکے کراہت کو مانع نہیں عمر رضی اللہ عنہ
 اسکے جواز کے منکر نہیں تھے بلکہ اسکے استحباب کی طرف اشارہ کئے اور فرمائے بنی صلی اللہ علیہ وسلم

لڑکیوں کا اور آپ کے اکثر بیویوں کا ہر اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر اصحاب کا ہر بہت کم مقدار تھا
 تم بھی انکے ہر کی مقدار سے زیادہ مت باندھو عمر رضی اللہ عنہ یہ حکم جو کئے اس مضمون کے احادیث
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہوئیں امام احمد اور حاکم اور بیہقی سنن میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عورت کے جلد میں یعنی برکت سے اُسکے ہر کی
 تیسیر ہے یعنی ہر تھوڑا رہنا حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے مسلم کے شرط پر ذہبی نے بھی اس کے قول کو مستحکم
 حافظ عراقی نے کہا کہ اسکی سند جدید ہے ابو داؤد اور حاکم اور بیہقی سنن میں عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے (خیر الصدقاتِ ائیسرہ) ابو داؤد کی روایت میں
 آیا ہے (خیر النکاح ائیسرہ) یعنی بہتر ہر کا وہ جو کم ہو یا بہتر نکاح کا وہ جو آسان ہو یعنی ہر کم ہو حاکم
 کہا یہ حدیث شیعین کی شرط پر ہے ذہبی نے بھی اس کے قول کو مستحکم رکھا امام احمد اور حاکم اور بیہقی اور
 بزار عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے (اعظم النسا برکتہ
 ائیسرہ من صدقات) یعنی بڑی برکت والی عورت وہ جس کا ہر آسان اور کم ہو حاکم نے کہا یہ حدیث
 صحیح ہے مسلم کے شرط پر ذہبی نے بھی اُسکو مسلم رکھا حافظ زین الدین عراقی نے کہا کہ اسکی سند جدید ہے
 اور حافظ سیوطی بھی اس حدیث کی تصحیح کی ہے ان احادیث ثابت ہو کہ ہر تھوڑا باندھنا مستحب ہے
 آیت سے جو از جو نکلتا ہے اُسکے استجاب کو منافی نہیں آیت نص نہیں کہ قطار جو دیا ہے ہر ہی ہو
 احتمال ہے کہ وہ ہر کے سوا افر و بخشش رہے اسکو پھیر لینے سے منع کیا عورت کو جو دیا ہے اسکو پھیر لینا
 شافعی اور حنفی دونوں مذہب کے رو سے جائز نہیں سو عمر رضی اللہ عنہ مومنوں کو اپنے اموال کی فحشیت
 کیواسطے خیر خواہی سے منع کئے تا اپنے اموال کہ جس سے قوام ہے عورتوں کی رضا مندی میں مصروف نہ کرے
 اور منافقہ کے وقت اسکو چھین بیٹھے جیسا علی رضی اللہ عنہ اہل کوفہ کو کہے اسی اہل کوفہ حسن کو نکاح
 کر کے مت دو کیا واسطے کہ وہ عورتوں کو بہت طلاق دیا کرتا ہے سو نکاح امر مستحب ہو پر لوگوں کی
 خیر خواہی کیواسطے اپنے فرزند حسن رضی اللہ عنہ کو نکاح کر دینے سے منع کئے بن احمد کے نظر کرتے عمر رضی
 اللہ عنہ تہدیک واسطے فرمائے ہر افر و دیکھا تو عین کے بیت المال میں رکھو نکاح امام مصلحت اور دفع فساد کے

نہایت میں رہا ہے
اور اس کا جواب

واسطے حکم کرے اور وہ حکم مستحب رحمہ اللہ کوئی شخص اُسکو بجا نہ لاوے تو ایام کو اسکی تعزیر کرنا بالکل
پہنچتا ہے اسلئے تہدیک کی واسطے اُسکا مال چھین کے بیت المال میں رکھو گا فرمائے تعزیر میں بیجا جرم
لینا مختلف فیہ مسئلہ ہے مجتہد اس کا حکم کرے تو اُس پر کچھ طعن کی جگہ نہیں لوگ عمر سے افتد میں یا عورت
صواب بولی اور مردو خطا کیا جو فرمائے تواضع اور مفہم نفس کی راہ سے تھا چنانچہ علی رضی اللہ عنہ سے
بھی ایسا کلام ثابت ہوا ہے ابن جریر اور ابن عبد البر محمد بن کعب روایت کئے ہیں کہ ایک شخص نے
علی رضی اللہ عنہ سے کوئی مسئلہ پوچھا آپ اسکا جواب دئے وہ شخص بولایا امیر المؤمنین اسکا جواب یہ
ہنیں بلکہ جواب یہ ہے علی رضی اللہ عنہ شکے فرمائے تو نے صواب کہا اور ہم نے خطا کی اَنَا خَذُوْنَهُ

بُخْتًا نَاوَا اِنَّمَا مَبْنٰیہ کیا لیا جاتے ہو ناحق اور صریح گناہ سے ہمزہ جو (اَنَا خَذُوْنَهُ) میں ہے
انکار اور توبیخ کے واسطے ہے یعنی اسکا م کی بُرائی تو کو معلوم ہے اور اسکی قبیح شرح اور عقل کے رو سے
متبرعیاں ہے با این ہمہ کیا اسکو لیتے ہو بہتان لغت میں اُسکو کہتے ہیں کوئی شخص کچھ کام نہیں کیا سو
کیا کو کے جو ٹھوٹا کر کہنا اور باطل سخن کرنا کہ جس کو باطل کرنے سے آدمی متحیر ہو جاتا ہے اس اخیر
محاذ کرتے بہتان کی تفسیر ظلم اور ناحق سے کرتے ہیں بہتان اور اثما کو نصب جو ہوا حال کی جہت
اسکی تقدیر (مُبَاہِتِیْنِ اور اُنہیں) ہوگی یعنی کیا اسکو لیتے ہو حال یہ کہ تم ظلم اور گناہ کرتے ہو اِن
دونوں کو مفعول لہ ڈالیں تو بھی صحیح ہے یعنی اُسکو کیا ظلم اور گناہ کے واسطے لیتے ہو بعضہ کہتے ہیں اہل
جاہلیت کی عادت تھی دوسری عورت کو نچا کرنا چاہے تو پہلی عورت زنا کی کر کے اُسپر بہتان کرتے
اور اسکے جرمانہ میں مہر جو دیتے تھے اسکے پاس سے چھین لیتے اسواسطے کہا کیا بہتان کر کے لیتے ہو

وَكَيْفَ تَاْخَذُوْنَهُ وَقَدْ اَفْضٰی بَعْضُکُمْ اِلٰی بَعْضٍ اور کیونکر اُس کو یعنی اپنے دئے ہوئے کو
لیتے ہو اور پہنچ چکے ہو ایک دوسرے تک کیف کا کلمہ تعجب اور انکار کے واسطے ہے یعنی تم کو جو سے
لیتے ہو حالانکہ وہ عورت اپنی نفس کو تیرے حوالہ کی اور تو اُس کا مزہ لے چکا اب عقلمند کا کام نہیں
جو دئے سو پھیرے اَفْضٰی کا لفظ ماضی ہے افصار سے اس کی معنی لغت میں پہنچا ہوا اَفْضٰی
مُرَاد کیا ہے سو اس میں اختلاف ہے بعضہ کہتے ہیں وہ کنایہ جاع سے ہے یہی قول ابن عباس اور

مجاہد اور سدی کا ہے زجاج اور ابن قتیبہ اسی کو اختیار کئے ہیں امام شافعی کا مذہب بھی یہی ہے
 کیا واسطے شافعی کے پاس قبل وطی کے طلاق دیا تو آدھا مہر پھر لینا پہنچتا ہے بعضہ کہتے ہیں انفا
 خلوت مراد ہے پھر وطی ہو یا نہ ہو کبھی نے کہا عورت مرد دونوں ایک چادر میں ہوئے تو انفا
 ہوا پھر اس سے جماع کرے یا نہ کرے فرائ نے اسی کو اختیار کیا ہے ابو حنیفہ کا مذہب یہی خلوت
 صحیحہ جب ہوئی پورا مہر لازم ہو چکا وَ اخْذَنْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا عَلِيًّا اور لے چکین یعنی وہ عورتیں
 تم سے عہد گاڑھا عہد لینے والا الْحَقِيقَةُ اللہ تعالیٰ ہو یعنی اللہ تعالیٰ عورتوں کے واسطے یا ان کے سبک تے تمہارے
 سے عہد لیا لیکن مبالغہ کیواسطے اور عہد لینے کا سبب رتین ٹھہرنے اسلئے فعل کی اسناد عورتوں کی
 طرف کیا علیظ کی معنی گاڑھا اور موٹا اور سطر اس سے عہد مضبوط اور قوی اور استوار مراد اس عہد کی مراد
 اس میں اختلاف ہے ابن ابی شیبہ اور ابن المنذر ابن عباس سے روایت کئے ہیں کہ ميثاق علیظ
 امساک بمعروف یا تشریح باحسان مراد ہے عبدالرزاق اور عبد بن حمید اور ابن جریر قادم سے روایت
 کئے ہیں کہ اس نے بھی ایسا ہی کہا اور بولانکاح کے وقت یہ ميثاق لینے کی عادت تھی شوہر کو کہتے
 تو جو نکاح کرتا ہے سو تجھ سے اللہ تعالیٰ کا عہد ہے کہ اُسکو رکھنے کا ارادہ ہے تو دستور کے موافق
 رکھنا ہنن تو خوبی سے رخصت دینا ابن ابی شیبہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ وہ
 جب نکاح کر دیتے تو کہتے امساک بمعروف یا تشریح باحسان پر میں تجھکو نکاح کر دیتا ہوں ابن ابی
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں اپنے لڑکیوں کا یا کسی قرابت والی عورت کا
 نکاح باندھتے تو کہتے امساک بمعروف یا تشریح باحسان پر تجھکو میں نکاح کر دیتا ہوں مجاہد سے مروی
 کہا ميثاق علیظ نکاح کا صیغہ ہے جس سے عورتوں کے فرج حلال ہوتی ہے اسکی دلیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 جو فرمائے عورتوں کے مقدمے میں اللہ سے ڈرو کیا واسطے تم انکو اللہ کی امانت لئے ہو اور ان کے
 فرج کو اللہ کے حکم سے حلال کئے ہو وَلَا تَنْكِحُوا اٰبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ اور نکاح میں نہ لاؤ
 جن عورتوں کو نکاح میں لائے تمہارے باپ اس آیت کی شان و نزول کو فرمایا اور ابن المنذر
 اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور بیہقی اپنی سنن میں عدی بن ثابت الانصاری سے یوں روایت کئے ہیں

کہ اُس نے کہا ابو قیس بن الاسلت انصاری صالح لوگوں میں تھا مرا اُس کا لڑکا قیس نے اسکی عورت کو نکاح کا پیغام کیا عورت کہی میں تجھکو اپنا لڑکا سمجھتی تھی اور تو اپنے قوم کے صالح لوگوں میں سے
 میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم پاس جا کے پوچھتی ہوں آپ کیا فرماتے ہیں پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 پاس آ کے کہی ابو قیس مرا اور اُسکا لڑکا مجھکو نکاح کا پیغام کیا ہے اور میں اُسکو اپنا لڑکا سمجھتی تھی آپ
 کیا فرماتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ کا حکم ہوئے تک تو اپنے گھر میں جا کے رہ پھر یہ آیت
 نازل ہوئی (وَلَا تَنْكِحُوا اَبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) یہی نے کہا یہ حدیث مرسل ہے سیوطی نے کہا ابن
 ابی حاتم نے عدی بن ثابت سے وہ انصار کے ایک مرد سے روایت کیا ہے ہندہ عامی کہتا ہے
 اس روایت پر بھی اُسکی سند متصل ہونا ثابت نہیں ہوتا کیا واسطے انصار کا مرد جو تھا وہ مجھول
 وہ مجھول صحابی ہی ہونا اُسکی روایت سے ثابت نہیں ہوتا حافظ عسقلانی نے اصحاب میں کہا اس روایت
 کی سند میں قیس بن الربیع ہے وہ روایت کیا ہے اشعث بن سوار سے یہ وہ دونوں ضعیف ہیں
 اور یہ سند منقطع ہے سابق مذکور ہوا کہ ابو قیس بن الاسلت کی شان میں (لایحل لکم ان
 ترثوا النساء کرہا) کی آیت نازل ہوئی اور اُسکے لڑکے کے نام میں اختلاف تھا کسی روایت
 میں قیس اور کسی روایت میں حصن کر کے مذکور تھا اور کسی میں اسکا نام محسن بر تقدیر صحت و غلط
 میں جمع یون کر سکتے ہیں مثلاً دو لڑکے تھے ایک لڑکا جاہلیت کی عادت کے موافق چادر ڈال کے
 مالک ہوا اس کو نفقہ نہ دینے سے وہ فریاد ہوئی تب (لایحل لکم ان ترثوا النساء) کی آیت نازل ہوئی
 بعد دو سہ لڑکا اسکو نکاح کا پیغام کیا تب یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر نے عکرمہ سے روایت کیا
 کہا کہ ابو قیس بن الاسلت اپنی باپ اسلت کی عورت جس کا نام عبید تھا ضمہ کی بیٹی اور اسود
 بن خلف نے اپنے باپ خلف کی عورت جو لڑکی تھی ابی طلحہ بن عبد العزی بن عثمان بن عبد الدار
 اور صفوان بن امیہ نے اپنے باپ بن خلف کی عورت جس کا نام فاختہ تھا بیٹی الاسود بن المطلب
 بن اسید کی اور منظور بن ربیع نے اپنے باپ رباب بن سیار کی عورت جس کا نام مکیہ تھا بیٹی خارجہ
 کی نکاح کئے ان سبھوں کے مقدمے میں یہ آیت نازل ہوئی لَا مَا قَدْ سَلَفَ مگر جو آگے ہو چکا

یعنی جاہلیت میں تحریم کا حکم نازل ہو نیکی قبل باپ کی عورت کو نکاح کئے ہیں وہ معاف ہیں اور
 کچھ گناہ ہیں اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا مقرر یہ بھیجائی ہے اور کام غضب کا
 اور بُر ہی راہ ہے اِنَّہ کی ضمیر کا مرجع یا اس نکاح کی طرف ہر جو پیش ازہنی کا تھا یعنی یہ نکاح جس کو
 اللہ تعالیٰ حرام کیا ہے وہ تمہارے پاس بُرا کام تھا اور تم اسکو حقیر سمجھتے تھے میذرمان کو نکاح
 کر کے بیٹا جاتا تو عرب اس لئے کہ کو مقتی کہتے تھے کیا واسطے باپ کی عورت مان ہوئی مان کو نکاح کرنا عربوں کے پاس نہایت قبیح تھا
 اسکو نکاح کرنا مان کو نکاح کر نیکی ماند تھا اس لئے کہ پاس قبیح تھا سوائے خدا کے نہایا کہ یہ نکاح تحریم کے آگے بھی تھا یا اس قبیح
 یا ضمیر کی مرجع نکاح کرنی ہر بعد تحریم کے یعنی یہ نکاح نہیں بعد فاحشہ اور مقت اس تقدیر پر ماضی کا صیغہ اسوا لایا کہ وہ نکاح اِنَّہ
 کے حکم میں اور اس کے علم نلی میں ان صفوں کے مستحق تھا اس کو فاحشہ کہا گیا واسطے مان کو نکاح کرنا
 بہت قبیح گناہ ہے مقت کی معنی شدت بغض سو یہ نکاح کرنا اللہ تعالیٰ نہایت غضب میں آئینکا
 اور اس کے کرنے والے سے کمال بغض رکھنے کا سبب اللہ تعالیٰ کا بندے سے بغض رکھنے سے مراد
 اسکو سخت عذاب میں گرفتار کرنا اور اسکو رسوا کرنا مراد ہے برسی راہ ہے کر کے فرمایا کیا واسطے
 اللہ تعالیٰ کے غضب کا سبب یہاں تین چیز ذکر کیا فاحشہ اور مقت اور سبیل کیا واسطے قبیح تین
 قسم کی ہوتی ہے ایک عقل کے نظر کرتے دوسرا شرع کے تیسرا عادتوں کے سوائے میں
 قیندن قبیح جمع ہوئی ہیں فاحشہ سے عقلی قبیح کی طرف اشارہ ہے مقت سے عادی قبیح کی طرف
 اشارہ ہے ساء سبیل سے شرعی قبیح کی طرف اشارہ ہے جب تین بات اس میں جمع ہوئیں
 تو نہایت قبیح ہوا عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور حاکم اور بیہقی اپنی مسند میں
 برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں اُس نے کہا میرا مومن مجھڈا لیکے جاتا تھا
 سو دیکھ کے میں نے بوجھا کہاں جاتے ہوئے ہے ایک شخص اپنا باپ مرے بعد اسکی عورت
 کو نکاح کیا ہے مجھکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم روانہ کئے ہیں کہ جا کے اسکی گردن ماروں
 اور اسکا مال لے لوں حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے ابو حنیفہ اس آیت سے دلیل لیتے ہیں
 یا پ جس عورت سے زنا کیا ہے اسکو بھی نکاح کرنا جائز نہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ

اس آیت میں بای کی منکوحہ کو نکاح کرنے سے منع کیا نکاح عبارت ہے وطی کرنے سے تو معلوم ہو اباب کی موطوہ کو نکاح کرنا منہی عنہ ہے موطوہ عام ہے خواہ نکاح سے ہو خواہ زنا سے نکاح سے وطی مراد ہونا جو بولے کیا واسطے بعضی آیتوں میں نکاح کا لفظ آیا ہے اُس سے وطی مراد ہر جیسی بہت آیت (وَابْتَغُوا الْبَیْطَ حَتَّىٰ اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ) سو یہاں نکاح دلی مراد اور بعضی آیتوں میں نکاح کے لفظ سے عقد مراد جیسی یہ آیت (فَاَنْكُحُوا طَائِفًا مِّنَ النَّسَاءِ) نکاح سے مختلف معنی جو مراد ہو اُس کے نظر کرتے نکاح کا لفظ مشترک ہو کہنا یا ایک معنی میں حقیقت دوسری میں مجاز ہو لہذا خلاف اصل اس لئے دونوں میں قدر مشترک جو یہی ضم مراد ہے طاب اسکو اختیار کئے جب قدر مشترک سے ہنی ہوئی تو ہر ایک قسم سے بھی ہنی ہوئی تو بای کی منکوحہ اور موطوہ دونوں سے ہنی ہوئی شافعی کے پاس بای کی منکوحہ کو نکاح کرنا حرام ہے زنا سے دلی کیا سو عورت کو بیٹا نکاح کرنا حرام نہیں کیا واسطے نکاح کا لفظ عقد میں حقیقت ہے دلی میں مجاز ہے اکثر آیات اور احادیث اور عرب کا محاورہ اسی پر دلالت کرتا ہے وہ جو کہے ضم کی معنی جو قدر مشترک ہے اسکو اختیار کئے سو صحیح نہیں کیا واسطے ضم جو دلی میں ہوا سو دونوں کے جسم میں طاب اور طاقات سے ہر ایک نکاح میں ضم ہو ہوا سو ایسا نہیں بلکہ اس میں ایجاب و قبول ہے دے آواز میں کہ جن کو بقا نہیں عقد سے جسم کی طاب اور طاقات نہیں ہے تو معلوم ہوا ضم دونوں کی معنی میں قدر مشترک نہیں اب ضرور ہوا ایک معنی میں حقیقت اور ایک میں مجاز لینا سو نکاح میں حقیقت لئے کیا واسطے کوئی شخص کہا میں نکاح کیا ہوں تو اس سے عقد متبادر ہوتا ہے وطی متبادر نہیں ہوتی وطی کا معنی لینے احتیاج قریبے کی ہوتی ہے تو معلوم ہوا کہ وطی میں اسکا استعمال مجاز ہے اس کے واسطے کے دلائل میں جابن میں بہت سا کلام ہے اسکو کہنے کی یہ جگہ نہیں حُرْمَتٌ عَلَیْکُمْ اَنْ تَنْکُحُوْا اُمَّهَاتِکُمْ حَرَامٌ ہوتی ہیں تمہاری مائیں معلوم کئے حرم سے اپنی ذات حرام ہوتا مراد نہیں بلکہ اس سے انکا نکاح حرام ہونا مراد ہے انجاء صحیح ام کی ہے قیاس یہ تھا کہ اس کی جنہ امامت ہونا لیکن خلاف قیاس

ہا بڑا کے اُمہات کہے اُمہات سے مراد وہ عورت جو تجھ کو جنی یا تجھ کو جنا ہے اُسکو
 جنی اگرچہ کتنا بھی اوپر ہو اُس میں جتنے دادیاں اور جتنے نایان ہیں سب داخل ہیں
 لیکن لفظ اُمہات کا اُسکو حقیقتہً شامل ہوتا ہے یا مجازاً اُس میں اختلاف ہے وَبَنَاتُکُمْ
 اور تمہاری بیٹیاں بنت سے مراد وہ عورت ہے ولادت کی جہت سے اُس کا
 تجھ کو پہنچے اگرچہ چند مرتبے رہے اس میں نواسی اور پوتری اور اکملن لڑکیاں
 سب داخل ہوئیں وَأَخَوَاتُکُمْ اور تمہاری بہنیں اخوات جمع اخت کی ہے
 بہن کو کہتے ہیں اُن سے تیرے اصول میں یعنی ماں باپ میں جو عورت تیری شریک ہو
 مراد ہے خواہ سگی بہن ہو یعنی تیری اور اسکی ماں باپ دونوں ایک ہی بہن اُسکو
 اخت اعمیانی کہتے ہیں خواہ میذر بہن یعنی ماں دو بہن باپ ایک ہے اُسکو اخت
 علاقائی کہتے ہیں یا ماں ایک ہی ہے اور باپ علیحدہ اس کو اخیانی بہن کہتے ہیں۔
 وَخَالَاتُکُمْ اور تمہاری پھپھیاں عمات جمع عمہ کی ہے اس سے مراد وہ عورت
 ہے تیرے باپ کی شریک اُسکے اصل میں ہوگی اس میں باپ کی سب بہنیں یعنی اعمیانی
 اور علاقائی اور اخیانی اور دادا کے تینوں قسم کی بہنیں اور اُسکے اوپر کے داداؤں کی
 بہنیں سب داخل ہوئیں نانا کی بہن بھی اُس میں داخل ہوگی وَخَالَاتُکُمْ اور تمہاری
 خالات جمع خالہ کی ہے اُس سے مراد وہ عورت ہے تیری ماں کی شریک
 اُسکی اصل میں ہوگی اس میں تیری ماں کے تینوں قسم کی بہنیں اور نانی کے اور داوی
 کے تینوں قسم کی بہنیں اور اُسکے اوپر کے نایان و دادیاں کی بہنیں سب داخل ہوگی
 وَبَنَاتُ الْأَخِ اور بھائی کی بیٹیاں اس سے مراد عورت تیرے تینوں قسم کے
 بھائیوں کی اولاد میں ہو اور تیرے بھائی کی طرف اُس کا نسب پہنچے اس میں بھائی
 کی بیٹیاں پوتیاں نواسیاں اگرچہ ساغر ہوں یعنی اُن کے اولاد کی بیٹیاں سب
 داخل ہیں وَبَنَاتُ الْأَخِ اور بہن کی بیٹیاں اُس سے مراد عورت تیرے

تینوں قسم کی بہن کی اولاد میں ہو سو بہن کی بیٹیاں پوتیاں نواسیان اگرچہ سافل
ہو داخل بہن پہ سات قسم کی عورتیں نسب کے سبب سے حرام ہوئیں انکی حرمت
مؤید ہے کسی وجہ سے حلال نہیں ہوتیں وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ اور
تمہاری مائیں جو گود دودھ پلائیں وَإِخْوَانُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ اور تمہارے
بہنیں دودھ دینے سے اب اللہ تعالیٰ بیان فرماتا ہے اُن عورتوں کا جنکا نکاح رضاعت
یعنی دودھ پلانے سے حرام ہے سو انہیں سے دو عورت کو ذکر کیا ایک اصل
وہ دودھ پلانے والی دوسری اسکی فرع وہ دودھ پلانے والی کی لڑکی اُن دو کو
ذکر کر کے اشارہ کیا رضاعت نسب کے مثل ہے نسب سے جو عورتیں حرام ہیں رضاعت
سے بھی وہ عورتیں حرام ہونگی اسی کو تائید کرتی ہے حدیث جسکو عبدالرزاق اور
ابن ابی شیبہ اور بخاری اور مسلم عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے رضاعت حرام کرتی ہے جنکو کہ ولادت حرام کرتی ہے اور
صحیحین میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ کی لڑکی کو نکاح نہ کرنے کی وجہ فرما
اگر وہ میری ربیبہ میری پرورش میں ہوتی تو بھی حلال نہوتی کیا واسطے وہ میرے
رضاعی بھائی کی لڑکی ہے مجھ کو اور ابوسلمہ کو یعنی اس لڑکی کے باپ کو ثویبہ دودھ
دی ہے اس سے معلوم ہوا جو عورت نسب کے سبب سے حرام ہوتی ہے اسکی نظیر رضاعت
سے حرام ہوتی ہے مرقعات کو اہتات جو بلا اس سے نکاح کی حرمت ثابت ہوئی
اور انکو نظر کرنا حلال ہے اور اکیلی اُن کے ساتھ رہنا اور اُن کے ساتھ سفر کرنا
درست ہوا ماون کے دوسرے احکام اُن میں جاری نہ ہونگے جیسی میراث اور
نقحہ وغیرہ معلوم کیجئے رضاعت سے حرمت ثابت ہونیکے لئے دو شرط ہیں پہلی شرط
بچپن میں دودھ پینا اسکی انتہا شافی کے پاس دو سال ہیں اور ابوحنیفہ کے پاس لڑائی سال ہیں
دست گذرے بعد دودھ پیا تو حرمت ثابت ہونگی دوسری شرط تفرقے سے پانچ بار پینا

کم بیا تو رضاعت ثابت نہوگی امام شافعی پاس یہ شرط ہو اور احمد سے بھی ایک روایت ایسی ہی ہے
 ابو حنیفہ اور مالک اور دوسرے ائمہ کے پاس یہ شرط نہیں مطلق پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے
 وَأَمَّا نِسَاءُكُمْ أَوْرَاقُ تَحَارَى عورتوں کی آب سسرال کی جہت سے
 عورتیں جو حرام ہیں انکو ذکر کیا سو بولا ساس حرام ہے یعنی کوئی شخص کسی عورت کو نکاح کیا تو
 اس عورت کی مان اس لڑکی کے شوہر پر حرام ہے اس میں عورت کے تمام نانیان اور دایا
 اگرچہ عالی ہوں داخل ہوئیں وَرَبِّئُكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي
 دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَوْرَاقُ تَحَارَى
 ربیب لڑکیاں جو تمہاری پرورش میں ہیں جن عورتوں سے تم نے صحبت کی پھر اگر تم نے
 صحبت نہیں کی تو تم پر گناہ نہیں رَبَائِبُ جمع ربیبہ کی ہے اپنی عورت
 کی لڑکی جو دوسرے شوہر سے ہے اُسکو ربیبہ کہتے ہیں لڑکا ہو تو اس کو ربیب کہتے ہیں
 ربیبہ مشتق ہے کیا واسطے عورت کے خاطر سے اُسکے اولاد کی پرورش ہی شوہر اکثر
 کرتا ہے حُجُور جمع ہے حجر کی گودہ کو کہتے ہیں یہاں اُس سے پرورش اور تربیت کرنی
 مراد ہے پرورش اور تربیت کو حجر کہے کیا واسطے بچے کی جو شخص پرورش کرتا ہے اُسکو
 اپنے گودہ میں بٹھاتا ہے پھر پرورش کو استعارۃً حجر کہے ابو عبیدہ کہتا ہے فی حُجُورِکُمْ کی
 معنی فی بیوتکم کی ہے یعنی تمہارے ربیب لڑکیاں جو تمہارے گھروں میں ہیں دَخَلْتُمْ بِهِنَّ
 جو بولا اُس سے جامع مراد ہے عقد نکاح مراد نہیں معلوم کیجئے ربیبہ کی حرمت کے واسطے
 اللہ تعالیٰ دو شرط ذکر کیا ایک تو وہ اُسکی پرورش میں ہو دوسری شرط اُسکی مان سے
 دلی کرنا سو عورت کو نکاح کر کے اُس سے دلی کئے بعد اُس عورت کی لڑکیاں اور اُسکی دایا
 پوتیاں اگرچہ سافل ہو اُس شوہر پر حرام ہوتی ہیں خواہ لڑکیاں نسب کی جہت سے ہو یا رضاعت
 سے اگر عورت کو پیش از جماع کرنے کے طلاق دیا یا جماع کرنے کے آگے وہ مرگئی تو اُسکی لڑکی
 حلال ہے بخلاف ساس کے کہ وہ بجز عقد کے حرام ہوتی ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ ساس کی

حرم کو مطلق ذکر کیا ربیبہ کی حرمت کو دخول کا قید لگایا ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا
 یہی مذہب بعضوں نے دخول کے قید کو ساس اور ربیبہ دونوں سے لگاتے تھے عبد اللہ بن
 الزبیر اور مجاہد کا مذہب یہی تھا ابن ابی شیبہ اور ابن جریر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے
 بھی ایسا ہی روایت کئے ہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اول یہی قول تھا بعد اُس سے رجوع
 کئے عبد الرزاق اور سعید بن مسعود اور ابن ابی شیبہ اور ابن المنذر اور بیہقی اپنی سنن میں
 ابی عمرو الشیبانی سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص بنی شمع سے ایک عورت کو نکاح کیا
 ہنوز اس سے وطی نہیں کیا تھا پھر اُسکی مان کو دیکھا سو اس کے دل میں چچی اسکو طلاق
 دیکے اس کی مان کو نکاح کرنے کا فتویٰ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے چاہا آپ جواز کا مسئلہ
 دئے اس نے لڑکی کو طلاق دیکے مان کو نکاح کیا اور اسکو اولاد بھی ہوئی بعد ابن مسعود
 مدینہ کو آئے سو عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھے ایک روایت میں آیا ہے بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے اصحاب پوچھے دے سب کہے کہ وہ عورت حلال نہیں جب ابن مسعود کو نہ
 کو مراجعت کئے اس شخص کو کہے کہ وہ لڑکی کی مان پیر پر حرام ہے پھر وہ شخص اس سے مفارقت
 کیا اس کو امام مالک طائین بھی روایت کئے ہیں لیکن انکی روایت مرسل ہے ربیبہ اُس شوہر
 کی پرورش میں ہو نیکا قید جو آیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے ربیبہ پرورش میں نہ ہو تو اسکی
 نکاح صحیح ہے عبد الرزاق اور ابن ابی حاتم بسند صحیح مالک بن اوس بن الحد ثانی سے روایت
 کئے ہیں اس نے کہا میری ایک عورت تھی موئی اسکو میرے سے اولاد بھی تھی سو مجھ کو برا
 غم ہوا علی رضی اللہ عنہ مجھ سے ملے سو کہے تیرا یہ حال کیا واسطے ہے میں نے کہا میری عورت
 مر گئی علی رضی اللہ عنہ کہے آیا اس کو کوئی لڑکی بھی ہے یعنی دو سر شوہر سے تو میں نے کہا ہاں یف میں بتی
 علی رضی اللہ عنہ کہے کیا وہ لڑکی تیرے پرورش میں تھی تو میں نے کہا نہیں فرمایا اسکو نکاح کر میں کہا کیسا نکاح کرنا اسکا
 فرمایا (وہا یکم الاتی فی حجرکم) علی رضی اللہ عنہ فرمادہ تیری پشہن نہیں تیری پرورش میں ہوتی تو
 حرام ہوتی داؤد ظاہری کا مذہب بھی یہی ہے لیکن ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء

وہ لڑکی اسکی پرورش میں نہ ہو تو بھی حرام ہے اور یہ قید غالب عادت کے نظر کرتے ہے کیا واسطے اکثر احوال میں یہ لڑکیاں اسی کی پرورش میں رہا کرتی ہیں اس کی پرورش نہ ہو تو بھی وہ حرام ہونے کی دلیل بعد جو اللہ تعالیٰ فرمایا **وَقَانَ لَمْ تَوْنَا دَخَلْتُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ** کیا واسطے جناح مرتفع ہونے کو فقط عدم دخول بر مصلق کیا تو معلوم ہوا مجرد دخول جناح کے حصول کو مقتضی پرورش میں ہو یا نہ ہو **وَحَلَّلْنَا بَیْنَکُمُ الذِّیْنِ مِنْ اَصْلَابِکُمْ** اور عورتیں منھاری بیٹیوں کے جو تمھارے پشت سے ہیں حلال جمع حلیلہ کی ہے عورت کو کہتے ہیں اس میں بیٹیوں کے عورتیں اور پوتے نواسوں کی عورتیں اگرچہ سافل ہو داخل ہیں ان کی حرمت نفس عقد سے ثابت ہوتی ہے اصلا بجمع صلب کی ہے وہ اصل میں وہ نام ہے ہڈی کا جو پشت میں شانے سے کمر کے منکے تک پہنچتی ہے سو پشت کو مجازاً صلب کہنے لگے مرو کی منی اس ہڈی میں سے ہو کے انٹین میں آتی ہے اور اس منی سے بچہ منعقد ہوتا ہے اس لئے بچہ کو اسکی صلب کی طرف نسبت کرتے ہیں یعنی اسکی منی سے پیدا ہوا سو لڑکا صلب کا لڑکا کر کے قید لگانے سے متنبی لڑکا نکل گیا متنبی لڑکے کا حکم ابتداء اسلام میں صلبی لڑکے کے مثل تھا سو اللہ تعالیٰ یہاں قید کرنے سے متنبی لڑکے کی عورت نکل گئی وہ حرام نہیں معلوم کیجئے اس آیت کا ظاہر رضاعی لڑکے کی عورت حرام نہ ہونے پر دلالت کرتا ہے لیکن نسب سے جو عورتیں حرام ہیں رضاع سے بھی وہی عورتیں حرام ہیں کر کے حدیث جو آئی ہے اس آیت کے عموم کو خاص کر دی سورضاعی لڑکے کی عورت بھی حرام ہے **وَاَنْ يَّجْعَلُوا** **بَیْنَ الْاَحْتَمٰلِیْنِ** اور جمع کرنا درمیان دو بہنوں کے یعنی دو بہنوں کو ملا کے اپنی طبیعت میں رکھنا حرام ہے پھر وہ دونوں اعیانہ میں ہو یا علاقائی یا حیاتی نسبت ہو یا رضاع سے معلوم کیجئے دو بہنوں میں جمع کرنا تین وجہ سے ہوتا ہے پہلی وجہ ایک عقد میں

دونوں کو جمع کرے مثلاً کہے میں ہند کو اور اسکی بہن کو نکاح کیا یہ عقد فاسد ہے
نکاح و دونوں کا منعقد نہیں ہوتا اگر ایک بہن کو اول نکاح کیا بعد دوسری کو نکاح کیا
تو اس دوسری کا نکاح باطل ہے پہلی کو طلاق بائن دیا بعد دوسری بہن کو نکاح کیا
تو دوسری کا نکاح صحیح ہوگا دوسری وجہ ملک یمن سے دو بہنوں کے درمیان
جمع کرنا یعنی دونوں کو مول لے کے ان سے وطی کرنا سو دونوں کو ملا کے وطی کرنا جائز نہیں ایک
سے وطی کیا تو دوسری اس پر حرام ہوئی جب تک پہلی کو بیع یا مہر یا عتق یا کتابت سے
اپنے پر حرام نہ کرے دوسری سے وطی جائز نہیں تیسری وجہ ایک بہن نکاح میں تھی دوسری
بہن کو خرید کیا تو اس باندی سے وطی کرنا جائز نہیں جب تک منکوحہ بہن کو طلاق نہ دیوے
دو بہنوں میں جمع کرنا پہلی وجہ سے بالاجماع حرام ہے دوسرے دونوں وجہ سے جمع کرنا
بعضے سلف جائز رکھے ہیں ابن عباس سے ایسا ہی مروی ہوا ہے اور امام احمد سے بھی ایک
روایت ہے جمہور فقہاء کے پاس ان دونوں وجہ سے بھی جمع کرنا حرام ہے امام مالک اور امام
شافعی اور عبد بن حمید اور عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ اور ابن ابی حاتم اور بیہقی سنن میں طریق
ابن شہاب زہری کے روایت کئے ہیں اسنے قبیلہ بن ذویب سے روایت کیا ہے کہا
ایک شخص عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے پوچھا دو بہنوں کے درمیان ملک یمن سے
جمع کرنا جائز ہے یا نہیں عثمان کہے ایک آیت اس کو حلال کرتی ہے اور ایک آیت حرام
کی ہے میں اسکو نہ کرونگا پھر وہ شخص وہاں سے نکلا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے
ایک شخص سے شاید وہ علی رضی اللہ عنہ تھے ملکہ پوچھا تو کہے مجھکو اختیار ہو تو ایسا کرنے والے
سزا دینا معلوم کیجئے دو بہنوں کو حبس جمع کرنا حرام ہے عورت کو اور اسکی خالیا اسکی
بہن کو جمع کرنا بھی حرام ہے صحیحین وغیرہ میں حدیث اسکی نہیں کی وارد ہوئی ہے جمہور فقہاء کا
یہی ہے الا ما قد سلف مگر جو آگے ہو چکا یعنی بنی وارد ہونیکے قبل جاہلیت کی عادت پر جو دو
بہنوں کو نکاح میں جمع کرتے تھے سو مٹا ہے إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا مقرر اللہ ہے بخشنے والا مہربان

الجنس الخا
ع

وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ اور شوہر والی عورتیں محصنات جمع محصنہ کی ہوتی ہیں احصان سے
اسکی معنی لغت میں منع کرنا باز رکھنا محصنہ کی معنی منع کرنے والی باز رکھنے والی عورت بعد اسکو چند معنی
میں استعمال کئے ایک حرہ یعنی بی بی جو آزاد ہو اور کیسی لونڈی نہ رہے دوسری عقیفہ یعنی ست رہنے
والی عورت اسکو محصنہ کہے کیا واسطے اسنے اپنی فرج کو فساد سے باز رکھی بجا کام کرنے سے اپنے
تین منع کی تیسری مسلمان عورت جو تھی شوہر والی عورت اس آیت میں محصنہ سے یہی اخیر کی معنی یعنی
شوہر والی عورت مراد ہو گیا واسطے یہاں محصنات کا عطف محرمات پر کیا تو معلوم ہوا احصان جو سب
حرمت کا مراد ہونا حریت اور عفت اور اسلام کو حرمت میں کچھ تاثیر نہیں اس سے معلوم ہوا محصنات
شوہر والی عورتیں مراد ہیں یعنی شوہر والی عورتیں تمہرے حرام ہیں شوہر سے بن غارت کئے گئے اسکو نکاح
کرنا حلال نہیں یہ ساتویں عورت ہو جو کسی سبب نظر کرتے حرام ہوئی لَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مگر جتنے
مالک ہو جو دین تمہارے ساتھ یہ استثنای پہلے حکم سے یعنی شوہر والے سبب بن تمہرے حرام ہیں مگر شوہر والی عورت
بند میں آوے اور اسکا شوہر دار الحرب میں ہو تو اس عورت کی استبرا کے بعد اس کے مالک کو اس سے وطی کرنا
حلال ہو گیا واسطے بند میں آنے سے اس کے نکاح کا عقد ٹوٹ گیا استبرا کی معنی پاک ہونا یہاں استبرا سے
رحم پاک ہونا مراد ہے اسکو حمل ہو تو حمل وضع ہوئے تک اس سے وطی جائز نہیں حیض آنے والی ہو تو ایک حیض
تک صبر کرنا حیض نہیں آنے والی ہو تو ایک مہینہ گزرنے تک توقف کرنا اس آیت کی شان نزول کو مسلم
ابوداؤد وغیرہ ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے یوں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنین کے دن
فوج کی ایک ٹکری اوٹاس کی طرف روانہ کئے سو دشمن سے مقابلہ کر کے انہر فتح یاب ہوئے اور انکے کئی
عورتیں مسلمانوں کے ہاتھ لگیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اُسے وطی کرنے کو عیب نہ کیا واسطے ان سے
شوہر موجود تھے تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا حنین ایک جگہ کا نام ہے طایف اور مکہ کے درمیان
نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ہوازن میں جنگ ہوئی مسلمانوں کو فتح ہوئی اوٹاس الف کی فوج اور داؤد
سکون طارمہ اور سین مہملہ کی درمیان الف ہی ایک اور ٹکری ایک جگہ کا نام ہے جو ہوازن کے شہر ہون میں معلوم ہے
مالک میں کو استثنای کیا سبب کی ساتھ مخصوص باندی کسی مسلمان کو نکاح میں ہو اور اس باندی کو بیع سے یا ہبہ سے

مالک ہو تو بدون طلاق کے ملک میں سے اسکو وطی کرنا حلال نہیں اکثر صحابہ اور ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے ابن مسعود اور ابی بن کعب اور ابن عباس اور جابر اور انس رضی اللہ عنہم کہتے ہیں مالک باندی بچا یا مہر کیا تو اسکو طلاق ہو گیا استبراک کے مالک وطی کرنا حلال ہے کِتَابُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ لَکُمُ اللّٰہ کا ہے تم پر یعنی ان تمام عورتوں کی حرمت کو اللہ تعالیٰ تم پر لکھ چکا ہے اسکا خلاف جائز نہیں یا معنی یوں ہے تم اپنے پر لازم کر لو اللہ کے لکھے کو وَاحِلٌ لَّکُمْ مَا وَرَاءَ ذَٰلِکُمْ اور حلال کیا گیا تو جو ان کے سوا کہیں یعنی یہ عورتیں جنکی حرمت مذکور ہوئی اُن کے سوا جتنے عورتیں ہیں انکی نکاح تم پر اللہ تعالیٰ حلال کیا اہل کی لفظ میں دو قرأت ہیں ابو جعفر حمزہ کسا ئی خلف حفص اہل ہمزے کی ضم اور مہملہ کی کسر سے ماضی مجہول کے صیغے سے پڑے ہیں مذکور معنی اسی قرأت پر ہے دوسرے قرأت ہمزہ اور حاد و نون کے فتح سے ماضی معروف کے صیغے سے پڑھتے ہیں انکی قرأت پر معنی یوں ہوگی اللہ تعالیٰ حلال کیا تمکو جو ان کے سوا کہیں آس آیت کے ظاہر معلوم ہوتا ہے حرام عورتیں جو مذکور ہوئیں انکے سوا تمام عورتیں حلال ہیں لیکن دوسری دلیلوں سے انکے سوا بھی چند عورتیں حرام ہیں خالہ بھانجی میں بھی بی بی جمع کرنا جائز نہیں جس عورت کو تین طلاق دے چکا ہو اسکو دوسرا شوہر نکاح کر کے طلاق دے تک نکاح کرنا صحیح نہیں عورت جو عدہ بیٹھی ہے اسکا عدہ تمام ہو تک نکاح کرنا حلال نہیں جسکے نکاح میں حرمت ہو اسکو کسی کی باندی نکاح کرنا جائز نہیں جسکو حرہ عورت کے تین نکاح کرینی طاقت ہو تو امام شافعی کے پاس کے تین باندی کو نکاح کرنا صحیح نہیں جس کے نکاح میں چار عورت ہو تو پانچویں کے تین نکاح کرنا صحیح نہیں جس عورت سے ملا عنہ کیا ہے اسکو نکاح کرنا صحیح نہیں اس آیت کا عموم اس لئے تخصیص پایا اَنْ تَتَّبِعُوا بِاَمْوَالِکُمْ مُحْصِنِیْنَ غَیْرِ مَسَاخِیْنِ یوں کہ طلب کرو اپنے مال کے بدست طلب کے نے یا نکاح میں لانے نہ متی نکالنے یعنی ان محرمات عورتوں کے سوا دوسرے عورتیں تمکو اللہ تعالیٰ حلال کیا سو اس شرط پر کہ تم اپنا پیسا خرچ کر کے عورتیں طلب نہ کرنا یہ خرچہ ہر اشخاص یعنی عفت کے واسطے ہونا یا نکاح واسطے ہونا منع و ایہ رہنا پیسا خرچ کرنا سو عورت کو ہر دیکے نکاح کرنا یا باندی لے لیکے

۱۔ بنی تصرف میں لانا محسنین اور غیر مسافحین یہ دونوں تتبعوا کی ضمیر کے حال پر ہیں اس جگہ احصان یا عفت مراد کیا گیا مراد ہی مسافحین منع سے مشتق ہے منع کی اصل معنی اُٹلینا یہاں اس سے زنا یعنی چھنلا مارا زنا کو منع بولے کیا و اسطے

زنا کرنے والی کو غرض کچھ نہیں مگر دعائے معلوم کیجئے نہیں جب قدر مال دیو جائز ہے تو رہا بہت آیت سے
 بھی یہی مفہوم ہوتا ہے صحیحین کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ ہر اگرچہ انگوٹھی لوہے کی ہو شافعی کا یہی قول ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں
 ہر دس م سے کم ہونا بھی ابو حنیفہ کہتے ہیں ہر مال کی قسم سے رہنا شرط ہے منافع ہو جیسے قرآن کی سورتوں کی
 تعلیم کو ہر ٹھہرانا صحیح نہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ ابتداء کو مال سے قید کیا سورتوں کی تعلیم مال نہیں شافعی کہتے ہیں
 سورتوں کی تعلیم کو ہر ٹھہرانا صحیح ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سورتوں کی تعلیم کو ہر ٹھہرے صحیحین کی حدیث سے ثابت ہے عورت
 کو مال طلب کرنی جائز ہونے پر آیت دلالت کرتی ہے منافع سے طلب کیا نہ کرنا اس پر آیت دلالت نہیں کرتی
 فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً مِّمَّا رَزَقْنَاهُنَّ ۚ ذَٰلِكَ أَصْلُ حُكْمِهَا ۚ
 تو دو انکو ان کے حق جو مقرر ہوئے استمتع ماضی کا صیغہ ہے استمتع سے استمتاع کی معنی لغت میں انتفاع یا نایمان
 اس جماع کرنا یا نکاح کا عقد مراد ہے اور ہر مراد ہے ماکلف موصول ہے اس سے مراد چیز ہے یا عورتیں یہ بھی
 ماکلف طرف پھرتی ہے ماکلف لفظ کی رعایت کرتے مفروضہ لے آیا اور فاقہ میں اور اجور ہن میں معنی کی رعایت کرتے
 جمع کی ضمیر کے لئے آیا منہن میں من جو آیا ہے بیان کیواسطے ہے یا بتعین کیواسطے معنی یون ہن دین عورتیں جن سے
 تم انتفاع لے رہے ہیں ان منکوحات سے سود و انکو ان کے ہر یا معنی یون ہن جس چیز سے تم اس سے اپنے منکوحات سے
 انتفاع لے رہے ہیں جماع سے یا عقد سے تو اس پر انکو ان کے ہر دو ہر کو اجر بولا گیا واسطے جو چیز منفعت کا بدل
 پڑتا ہے اسکو اجر یعنی اجرت کہتے ہیں جیسے گھر کی یا جانور کی منفعت کے بدلے جو پیا دیتے ہیں اسکو اجر کہتے ہیں
 پیا بھی منفعت کا بدل ہے اس لئے اسکو اجر بولا ہے عین بدل نہیں ہے کہ اسکو دوسرے لفظ سے تعبیر کرے
 فَرِيضَةٍ کا لفظ مفروضہ کی معنی سے حال ہے اجور ہن کا یعنی ان کے ہر دینا تبہ فرض اور لانہ ہے فَرِيضَةٍ کو مفعول
 تاکید واسطے وال کے اس کی تقدیر فرض اللہ ذلک فَرِيضَةٍ کرنا یا مقدور کی صفت وال کے اسکی تقدیر فاقہ میں
 اجور ہن ایما مفروضہ کا بھی صحیح ہے جو ہر مفسرین آیت کی یہی تفسیر کرتے ہیں بعض مفسرین کہتے ہیں اس میں
 نکاح متو کا حکم ہے متو اسکو کہتے ہیں عورت کو کچھ دیکے معین چند روز رکھنے پر عقد یا نہ دھنا اتنے دن جب
 ہوے بن طلاق کے وہ عورت جدا ہوئی اُن معین ایام میں دونوں کوئی مرے تو اس عورت کو یا شوہر کو میراث نہیں
 اور شوہر کے مرنے سے عورت پر عدت بھی نہیں چھوٹتا تو اسکا نسب بھی اس شوہر سے ثابت نہیں ہوتا کہتے ہیں آیت کی

معنی یوں ہے جس عورت سے متعہ کرتے ہیں تو اسکو اسکی اجرت دیدار معلوم کیجئے متعہ ابتداء اسلام میں مباح تھا بعد وہ حکم منسوخ ہوا عمر رضی اللہ عنہ زمانہ میں اسکی حرمت پر سب سب کا اتفاق ہوا بعد ابن عباس اسکے مطلق جواز کے باوجود کہ وقت مباح ہونیکے قائل تھے ابن عباس اس بات سے باز آئے سو بھی ثابت ہوا یہ فقہار مکہ سے ابن عباس کے بھنے تابعین بھی جواز کے قائل تھے بعد تمام امت اسکی حرمت پر اجماع کئے اب اسکی حرمت میں کسیکو خلاف نہیں مگر شیعہ اسکے جواز پر ہیں اور کہتے ہیں اس آیت سے متعہ ہی مراد ہے کیا واسطے اوپر کی آیت میں عورت کو پیسے طلب کیا حکم کیا بعد بولا متعہ کے بعد انکی اجرت دو تو معلوم ہوا عورت کو وطی واسطے اجرت طلب نہ ناجائز ہے یہ ہونگا مگر متعہ میں کیا واسطے نکاح مطلق میں حلیت حاصل نہیں ہوتی جب تک عقد نہ ہو اور ولی اور شاہدین اس پر نہ رہے ہوں فقط مال طلب نہ حلیت مفید نہیں ہوتا اس سے ثابت ہوا کہ یہ حکم متعہ کا ہے اور کہتے ہیں اس آیت کو نکاح پر حل کرے تو حکم کی تکرار لازم آتی ہے کیا واسطے سورت کے شروع میں کہہ دیا فاکھوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلاث ورباع بعد کہا و اتوا النساء صدقاتہن خلعہا بن بھی یہ حکم نکاح کا کیونکہ تو حکم کی تکرار ہوتی ہے جب آیت کو متعہ پر حل کرے تو جدید فائدہ ہوتا ہے جدید فائدہ ولی ہی تکرار سے اور کہتے ہیں اسکو ابی بن کعب اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی قرأت تائید کرتی ہے انکی قرأت میں آیا ہے فما استمتعتم بہ منہن الی اجل مستی فاولئک اجرہن یعنی جو تم ان سے اپنے کام لئے ہیں کسی مقررہ وعدہ تک تو دو انکو انکے حق عبید بن حمید اور ابن جریر قنادہ روایت کئے ہیں اُسے کہا کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی قرأت میں ایسا ہی ہے اور ابو داؤد کتاب المصاحف میں عبید بن جبر سے روایت کیا ہے کہ ابی بن کعب کی قرأت میں ایسا ہی ہے عبد الرزاق عطا روایت کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فما استمتعتم بہ منہن الی اجل مسمیٰ کر کے پڑھے اور بولے ابی کی قرأت میں ایسا ہی ہے عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن الانباری کتاب المصاحف میں اور حاکم مستدرک میں طریق متعدد سے ابی نصرہ سے روایت کئے ہیں اُسے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس فما استمتعتم بہ منہن تا توہن اجرہن کو پڑھا ابن عباس کہے فما استمتعتم بہ منہن الی اجل مسمیٰ ابو نصرہ نے کہا ہم تو ایسا نہیں پڑھتے ابن عباس کہے واللہ اسکو اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی نازل کیا حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اور بولا مسلم کے شرط پر ہے اس قرأت سے ثابت ہوا کہ یہ حکم متعہ کا ہے اور کہتے ہیں اس آیت میں مجرد استمتع پر اجماع

دینے کا حکم ہے استمتاع کی معنی تلمذ اور انتفاع ہر نکاح میں ابرجہ دیتے ہیں استمتاع پر موقوف نہیں بلکہ مجرد عقد پر ہے کیا واسطے مجرد عقد سے نصف مہر لازم ہو جاتا ہو معلوم ہوا کہ نکاح کو استمتاع نہ کہینگے کیا واسطے استمتاع میں تلمذ ہونا ضروری ہے مجرد نکاح میں تلمذ نہیں تو معلوم ہوا کہ یہ حکم متعہ کا ہے اور کہتے ہیں ان بتبعوا باہم شامل ہے اسکو جو عورت کو مال علی التابید طلب کے لیے یا برسبیل توقیت یہہ دونوں قسم آیت میں جب داخل ہوئے تو یہہ آیت متعہ کی حلیت کو مقتضی ہوئی اور کہتے ہیں متعہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں حلال تھا اسکو حرام نہیں کئے مگر عمر رضی اللہ عنہ طحاوی نے روایت کیا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دو متعے ہوتے تھے ایک عورتوں کا متعہ دوسرا حج کا متعہ اور میں ان دونوں سے منع کرتا ہوں اور کہتے ہیں جوشی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں حلال ہو وہ عمر کے حرام کرنے سے حرام نہیں ہوتی عبدالرزاق اور ابن المنذر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عمر کو رحم کرے متعہ نہیں تھا مگر رحمت کہ جس سے اللہ تعالیٰ نے امت محمد پر رحم کیا تھا اگر عمر اس سے نہ کرتے تو زنا کا محتاج نہیں ہوتا مگر شقی عبدالرزاق اور ابن جریر حکم سے روایت کئے ہیں کہ علی رضی اللہ عنہ کہے عمر متعہ سے نہ کرتے تو زنا نہ کرتا مگر شقی ثعلبی اپنی تفسیر میں ابی رجا و الطاروسی کی طریق سے روایت کی ہے کہ عمران بن حصین رضی اللہ عنہما کہے متعہ کی آیت کتاب الدین نازل ہوئی اسکے بعد دوسری کوئی آیت اسکو نسخ کر نیکی نازل نہیں ہوئی ہیکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متعہ کا امر کئے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے کہ متعہ کئے حضرت ہیکو منع نہیں کئے ان کے بعد ایک شخص نے اپنی راسی سے جو جاہا سو کیا اور کہتے ہیں اول اسلام میں متعہ جائز ہونے پر سب کا اتفاق ہے کسی کو اسکے جوازمین اختلاف نہیں بعد وہ حکم منسوخ ہوا یا نہیں سو اس میں اختلاف ہے اگر اس حکم کا نسخ ہوا ہو تو اسکا نسخہ تواتر سے معلوم ہوا ہوتا یا اخبار احوال سے معلوم ہوا ہے تو لازم آتا ہے کہ علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم وغیرہما کا منکر ہونا اس حکم کے جس کا حکم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے ہونا بتواتر ثابت ہوا ہے ایسے حکم کا منکر کا فری تو معلوم ہوا کہ بات قطعاً باطل ہے اسکا حکم خبر احوال سے ثابت ہے تو بھی باطل ہے کیا واسطے متعہ کی اباحت تواتر و اجماع ثابت ہوئی ہے ثبوت یقیناً معلوم ہوا خبر احوال سے اسکو ہم نسخ کرے تو قطعی امر سے قطعی امر کو نسخ کرنا لازم آتا ہے باطل ہے

اور کہتے ہیں احادیث تم جو ذکر کرتے ہو اُمین خیبر کے دن متعہ کی نہی کئے کر کے وارو ہے اور بعض روایت میں آیا ہے فتح مکہ کے دن اسکی اجازت دئے اور ایک روایت میں آیا ہے حجة الوداع میں اجازت یہ دونوں واقعے فتح خیبر کے بعد ہوئے ہیں تو معلوم ہوا خیبر کے دن متعہ کی نہی ہوئی کر کے روایت جو وارو ہے غلط ہے کیا واسطے ناخ اپنے منسوخ پر کیسا مقدم ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ متعہ کے منسوخ کی احادیث جو ہیں اُمین تناقص ہے وے احادیث قابل حجت نہ ہے ہم اہل سنت جماعت کہتے ہیں اس است کو نکاح متعہ پر حل کرنا صحیح نہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ نے عورتیں جنکی وطی حرام تھی پہلے ذکر کیا بعد بولاد اہل کم ماوراء لکم یعنی حلال کیا اُن کے سوا اس حلیت کو مطلق نہیں چھوڑا بلکہ اسکا ان بتبعوا باموالکم سے شرط لگایا تا معلوم کرے اُنکے دو عورتیں جو حلال ہیں سو مطلق حلال نہیں بلکہ بیسایا خراج کر کے انکو طلب کرنا یعنی انکو ہر سے طلب کرنا یا بیسایا دیکے باندی مول لینا اس شرط سے عورت کو عاریت لیکے یا بن بیون کے مفت وطی کرنا حرام ہوا بعد اس حکم کو پھر دو شرط سے مفید کیا اور فرمایا محصنین غیر مسافحین یعنی بیسایا خراج کر کے طلب کر دے تو مخصوص عفت واسطے ہو نایا مخصوص نکاح سے ہونا کہ جس سے وہ عورت اُسکی دو جو رو ہو اور غیر کی گلاؤ سے محفوظ رہے محض دھات نکالنے کی واسطے نہ ہو وے اس شرط سے متعہ باطل ہو گیا واسطے اس میں عفت منظور نہیں فقط دھات نکالنی غرض ہے وہ عورت ہر شبے یار کے گلے لگتی ہے اور ہر وقت تازے مرد کو دھو سوتی ہے بعد اللہ تعالیٰ اس حلال نکاح پر تفریع کر کے فرمایا فما استمتعتم بہ منہن فاتوہن اجورہن اس سے غرض یہ نہ نکلی مہر دیکے عورت کو جو نکاح کئے ہیں اس سے متعہ حاصل کرنے سے مہر لازم ہوا اگر وطی ہوئی ہے تو پورا مہر دنیا لازم ہے پیش از وطی طلاق دیو تو آدھا مہر دنیا ضرور ہوگا اس آیت کو اُسکے ماقبل سے قطع کر کے ابتداء کلام لینا اور اسکو متعہ پر حل کرنا عریت کے قواعد کے رو سے باطل ہے کیا واسطے اس جگہ کے شروع میں فا کا لفظ لایا فا کا لفظ لانا اپنے ماقبل سے قطع اور ابتداء کلام ہونے کو منع کرتا ہے بلکہ مابعد کو ماقبل سے مربوط کرتا ہے وہ جہ کہ تھے نکاح صحیح پر اسکو حل کرنے سے فائدہ جدید حاصل نہیں ہوتا سو بات باطل ہوئی کیا واسطے فائدہ جدید یہی ہے نکاح ہونے سے مہر ادا کرنا لازم ہوا خواہ پوری مہر لازم ہو یا آدھی مہر اوپر کے آیتوں میں مہر کو وقت لازم ہوتا ہے سو ذکر نہیں تھا

یہاں اسکو ذکر کیا یہ البتہ فائدہ جدید ہے نکاح کو استمتاع نہیں بولتے کر کے جو کہ سو مسلم ہے ہم یہ نہیں کہتے
استمتاع سے مراد نکاح ہے بلکہ استمتاع کی معنی انتفاع ہی کی ہے لیکن جب نکاح افسے انتفاع حاصل کرنے کا
سبب ہوا اور نکاح کرنے سے ایک نوع کا انتفاع اسکو مل چکا اور فلانے کی عورت ہوئی کر کے بول لگا اس
انتفاع کی واسطے آدھا ہر گلے لگا تو معلوم ہوا کہ مجرد نکاح میں استمتاع موجود ہے اور اصل کلمہ ماوراء ذلک میں اگرچہ
نکاح متعہ داخل تھا لیکن نیچے کے فید نے اسکو نکال دیا نیچے کے قید کو چھوڑ دیکے متعہ حلال ہے کہنا سچا ہے
ابن کعب رضی اللہ عنہ وغیرہ کی قرأت جو ذکر کئے ہیں اسکی صحت میں کلام ہے بر تقدیر ثبوت شاذ
قرأت ہے قرأت شاذہ قابل حجت نہیں علی الخصوص نظم قرآنی کے خلاف ہو جو لوگ قرأت شاذہ
کو حجت غلطی گردانتے ہیں ان کے قول پر بھی یہ قید لگانے سے متعہ پر آیت دلالت نہیں کرتی کیا
واسطے الی اجل مستحی کی تعلق استمتاع سے ہے عقد کے ساتھ تعلق نہیں متعہ میں مدت معین کی تعلق نفس عقد
کے ساتھ رہتی ہے استمتاع کے ساتھ نہیں رہتی معنی یونہی نکاحی عذون کے ساتھ ایک مدت معین تک
تمتع پاؤ گے تو اسکا پورا جہاد کر دو اس قید کو افرود کر نیک فائدہ یہ ہے کہ ایسا نہ سمجھے پورا جہاد
کرنا لازم ہوا مگر نکاح کی پوری مدت تمام ہو دی یعنی دونوں میں موت وغیرہ جب فراق ہوتا ہے تب جہاد اگر ناکمل مجرد نکاح کے مہر لازم
ہوا اگر ہم مسلم رکھے کہ یہ آیت شو کے حکم میں ہے تو بھی ہم کو کچھ خلل نہیں کیا واسطے اہل اسلام میں باج تھا بعد وہ حکم کتاب سنت سے منسوخ ہوا
اسکے نسخ میں متعدد احادیث و اہل پیغمبر کتاب سے منسوخ ہوا جو ہم کہے اسکا بیان یہ ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
(والذین ہم لغیر زوجہم حافظون الا علیٰ ازاہم او مالکیت ایماہم) اس آیت میں وطی حلال ہونیکے
سبب کو اللہ تعالیٰ نے دو چیز میں حصر کیا ایک نکاح صحیح دوسرا ملک یمین اس حکم کو سوتہ المومنین
میں ذکر کیا پھر تاکید واسطے سورت المعاج میں بھی اسیکو ذکر کیا اسکے بعد دونوں جگہ میں فرمایا
(من اتبعی ورا ذلک فاولئک ہم العادون) متعہ کی مذمت نہ روجہ ہے نہ بندی کیا واسطے بند
رہتی تو اسکو بیچ وغیرہ سے مالکانہ تصرف کرنا روا ہوتا حالانکہ بالاجماع وہ تصرف جائز نہیں معلوم ہوا
کہ وہ بندی نہیں روجہ بھی نہیں کیا واسطے روجہ ہوتی تو موت سے دونوں توارث ہوتا کیا واسطے
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (وکلم نصف ما ترک ازاہم الکمل الآیہ اور عدت واجب ہوتی کسواسطے کہ اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے (والذین یؤفون منکم ویذرون ازواجاً یترصن بآفسهن اربعۃ اشہر وعشرا) اور نب ثابت ہوتا کیا واسطے حدیث مشہور میں آیا ہے الولد للفراش یعنی بچہ بچھونے کا ہے یعنی عورت کے ساتھ ملے بچھونے پر جو شخص سوتا ہے خواہ شوہر ہو یا صاحب اس کے ساتھ بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے متعہ کے زیدی میں یہ تینوں بات نہیں نہ اسکو میراث ہے نہ عدت اور نہ اس سے نسب ثابت ہوتا ہے شیعہ کا بھی اس بات میں اتفاق ہے تو معلوم ہوا کہ وہ زوجہ نہیں جب یہہ دونوں امر یعنی زوجیت اور ملکیت اس میں نہ ہو تو اس سے وطی کرنا والا (فمن اتبعی وراہ ذلک فاولیک ہم العادون) میں داخل ہوا اس سے ثابت ہوا کہ متعہ حرام ہے اسکی حکیت کا جواز اس آیت سے منسوخ ہوا یہہ آیت از قبیل اخبار و اوصاف ہے احتمال نسخ کا اس میں ممکن نہیں اسکی تاکید کرتا ہے وہ جو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے کہ ابن ابی ملیکہ کہتا ہے میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو متعہ سے پوچھا بی بی نے فرمایا میرے اور تمہارے درمیان کتاب اللہ ہے یعنی اسکا حکم پوچھنے کی احتیاج نہیں کیا واسطے کتاب اللہ میں اسکا حکم موجود ہے اور یہہ آیت پڑھی (والذین ہم لفروجہم حافظون الاعلیٰ ازواجہم واما ملکیت ایماہم فانہم غیر ملو من فم اتبعی وراہ ذلک فاولیک ہم العادون) سو اللہ تعالیٰ جسکو نکاح کروادیا یا بند میں دیا ان کے سوا دوسرے کو کوئی چاہا تو اسے حد سے تجاوز کیا یعنی ان کے سواے متعہ وغیرہ سے تصرف کرنا صحیح نہیں حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی اور بولاشیخین کے شرط پر ہے امام محمد بن الحسن الشیبانی نے اپنی کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے اسے حد سے اسے ابراہیم سے کہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہے عورتوں سے متعہ کر نیکی رخصت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو ایک جنگ میں ہوئی تھی وہ اپنی مجردی کی شکایت کئے تھے بعد اسکو آیت نکاح اور میراث اور مہر کی منسوخ کی اسکی سند کے رجال سب ائمہ فقہاء ثقات ہیں عبدالرزاق اور ابن المنذر اور بیہقی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ متعہ منسوخ ہوا طلاق اور مہر اور عدت اور میراث اسکو نسخ کئے ابن عدی اور دارقطنی اپنی سنن میں ابی ہریرہ روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہے نکاح اور طلاق اور عدت اور میراث مرد و عورت میں جو ہوئی متعہ کو حرام کئے حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند حسن ہے

اسحق بن راہویہ اور ابن حیان ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب ثنیۃ الوداع پاس اترے چراغین دیکھے اور عورتیں روتیں سوئے پوچھے یہ کیا ہے لوگ کہے یا رسول اللہ یہ وہ عورتیں ہیں لوگ جن سے متعہ کئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نکاح اور طلاق اور عدت اور میراث نے متعہ کو توڑا اسکی سند بھی حسن ہے لیکن ابو ہریرہ کی ان دونوں سند کے بعضے رجال میں محدثین کو کلام ہے اس حدیث کو ایک شاہد ہو اسکو حافظ ابو بکر الحازمی نے اپنی کتاب النسخ و منسوخ میں جاہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک کی واسطے نکلے شام کے قریب گھاٹہ جو ہے وہاں ہم جب پہنچے عورتیں آئیں ہم ان سے متعہ کر نیکی بات کئے اور کہے ہمارے مل میں آنا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عورتوں کو دیکھ کے پوچھے یہ کون عورتیں ہیں ہم کہے یا رسول اللہ ہم اُنسے متعہ کئے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتنا غضب میں آئے کہ حضرت کے خساخس سرخ ہوئے اور خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کئے اور متعہ سے نہی کئے پھر ان عورتوں کو ہم رخصت کئے ہم کبھی اسکی طرف عود نہ کئے اس گھاٹہ کا نام ثنیۃ الوداع ہوا ابو داؤد اپنی کتاب نسخ و منسوخ میں اور ابن المنذر اور نحاس وغیرہ نے عطا کی طریق سے اُسے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے انھوں نے کہے (فما استمتع بہن فاقوتہن باجوہن) کو یہ آیت منسوخ کی (یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقواہن لعدتہن) والمطلقات یتربصن بانفسہن ثلاثہ قروا والا لئلی یسئن من المحيض من نسائکم ان اربتم فعدتہن ثلاثہ اشہر) ترمذی وغیرہ محمد بن کعب القرظی کی طریق سے روایت کئے ہیں اُسے کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا متعہ بہن تھا مگر ابتداء اسلام میں آدمی شہر میں آتا وہاں اسکا کوئی آشنا نہین رہتا سو وہاں جتنے روز رہتا اتنے دن تک نکاح کرتا تا اسکے اسباب کی محافظت کرے اور اسکے کاموں میں چین کرے یہاں کہ یہ آیت نازل ہوئی الاعلیٰ ازواجہم او ما ملکت ایمانہم ابن عباس کہے ان دونوں کے سوئے نکاح اور ملک کے سوئے جہیز ہو سو حرام ہے اسکی سند میں موسیٰ بن عبیدہ الربزدی ہر وہ ضعیف ہے عبد اللہ اور ابن المنذر صلی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رمضان کا روزہ دوسرے تمام روزوں کو نسخ کیا اور زکوٰۃ دوسرے صدقوں کو نسخ کیا اور طلاق اور عدت اور شائع کو نسخ کئے یہ چیز بھی ضعیف ہے ابو داؤد اپنی کتاب النسخ میں

اور ابن المنذر اور نحاس اور بیہقی سعید بن المسیب سے روایت کئے ہیں کہ میراث کی آیتیں متعہ کو نسخ کئے
معلوم کیجئے ان احادیثوں میں بعضے احادیث اگرچہ ضعیف ہیں لیکن ان سب یقون کو جمع کرنے سے متعہ
کی حرمت ان آیتوں سے ہونا معلوم ہوا ہم مسلم رکھے کہ سہ ضعیف روایتیں قابل حجت نہیں لیکن آیت
اسکا نسخ جب معلوم ہوا تو ان احادیث کو حجت نہ گردانے تو بھی ہمو کچھ خلل نہیں وہ جو کہتے ہیں متعہ کو
عمر رضی اللہ عنہ حرام کئے سو بات غلط ہے عمر رضی اللہ عنہ اپنی طرف سے حرام نہیں کئے بلکہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ہنسی کئے ہیں کر کے منع کئے اسپر ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث دلالت
کرتی ہے جسکو ابن ماجہ اور ابن عساکر اور تمام اور ضیاء المقدسی کتاب المختارہ میں روایت کئے ہیں کہ
عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہو بعد ایک روز خطبہ پڑھے سو کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم متعہ کی اجازت تین دن تک
دئے بعد اسکو حرام کئے واللہ جو شخص متعہ کریگا سو مجھکو معلوم ہوگا اور محسن رہیگا تو میں اسکو رجم کروں گا
مگر اسنے چار شاہد لاوے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حرمت کے بعد بھی اسکو حلال کرے حافظ عسقلانی نے کہا
حدیث صحیح ہے ضیاء المقدسی نے بھی اس حدیث کی تصحیح کی ہے اور بیہقی نے روایت کیا ہے کہ عمر رضی
اللہ عنہ منبر پر کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کر کے کہے لوگو کو کیا ہے نکاح متعہ کرتے ہیں حالانکہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم اس سے ہنسی کیا ہیں متعہ کیا سو شخص کا مقدمہ میرے پاس آئیگا تو میں اسکو رجم کروں گا یعنی تو
میں جو آیا ہے عمر رضی اللہ عنہ کہ متعہ کو میں حرام کیا ہوں سو اس سے عرض یہ ہے متعہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے زمانہ میں اول مباح تھا لیکن میں اس سے ہنسی کرتا ہوں کیا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے
ہنسی کئے سو میرے پاس اسکی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو عمر رضی اللہ عنہ کے اس خطبے میں متعہ حرام
ہوینکی بڑی دلیل ہے کیا واسطے عمر صحابہ کے مجمعے میں یہ خطبہ پڑھے صحابہ سب اپنے خطبہ کو مسلم رکھے کوئی
انیر انکار نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ اسکی حرمت پر سب اجماع ہوا کیا واسطے صحابہ جو سکوت کیے یا دسب جانتے تھے
متم حرام نہیں لیکن عمر کے اندیشے سے سکوت کیے یا انکو اسکی حرمت کا علم نہیں تھا اسکو کئے یا وہ کسی مرتضیٰ سے سکوت
اور کہے دونوں بات یعنی اندیشے سے خاموش رہتا یا اسکی حرمت و اباحت کا انکو علم نہ رہنا دونوں باطل ہیں
کیا واسطے متعہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع میں حلال رہنا لیکن اندیشہ سے سکوت کرنا سو اس سے عمر کی اور دوسرے

تمام صحابہ کی تکفیر لازم آتی ہے کیا واسطے جو شخص جائز شرع میں متعہ حلال ہے بدون اسکے نسخ کے میں اسکو حرام کرتا ہوں کہا تو وہ شخص کافر ہوگا اور جو شخص جانا انہوں خطاکئے اور کافر ہوئے سو اس بات پر تصدیق کیا تو وہ بھی کافر ہوا اس بات سے تمام امت کی تکفیر لازم ہوتی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (کنتم خیر امتہ اخرجت للناس) دوسری قسم یعنی اسکی حرمت اور حلیت کا علم نہیں تھا اس لئے وقف کئے سو یہ بات بھی باطل ہے کیا واسطے اگر مباح رہتا جیسا نکاح مباح ہے تو سب لوگ کو اسکی اباحت کا علم رہنا ضرور ہوتا ایسا حکم مخفی رہنا ممنوع ہے بلکہ اسکی حلیت شکیبے پاس معلوم رہنا واجب نکاح مباح ہے منوع نہیں سو سیکو جیسا معلوم تھا متعہ کا حال بھی ویسا ہی ہوتا سو اس سے معلوم ہوا تمام کو اسکی اباحت یا حرمت کا علم نہونا باطل ہے اب ثابت ہوا کہ انکو اسکی حرمت کا علم تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکی اباحت کو نسخ کئے سب کے علم تھا اس لئے سکوت کئے تو اسکی حرمت پر سب صحابہ کی اجماع ہوئی انکے اجماع کی سند حدیث علی رضی اللہ عنہ کی ہے جسکو امام شافعی سیفیان بن عیینہ سے روایت کئے ہیں اُسے زہری سے روایت کیا ہے اُس نے حسن اور عبد اللہ سے جو فرزند تھے محمد بن بن ابی طالب کے روایت کیا ہے دو دون اپنے باپ یعنی محمد بن الحنفیہ سے روایت کئے ہیں اُسے کہا علی رضی اللہ عنہ ابن عباس کو کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکاح متعہ سے اور شہری گدھون کے گوشت سے ہنہی کئے ہیں امام مالک اور عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ علی بن ابیہامہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کے متعہ سے خیبر کے دن منع کئے اور شہری گدھون کے گوشت سے بخاری اور مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ ابن عباس کو کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم متعہ سے اور شہری گدھ کے گوشت سے خیبر کے زمانہ میں ہنہی کئے ہیں ایک روایت میں آیا ہے علی رضی اللہ عنہ کو کہ ابن عباس کہتے ہیں عورتوں سے متعہ کرنا کچھ مضائقہ نہیں علی رضی اللہ عنہ فرماتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم متعہ سے خیبر کے دن ہنہی کئے اور شہری گدھون کا گوشت کھانے سے مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے کہ ابن عباس عورتوں سے متعہ کرنے میں نرمی کرتے یعنی وہ جائز ہے کہ کہتے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماے جہلایا ابن عباس یعنی ای ابن عباس جلدی مت کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپس سے ہنہی کئے خیبر کے دن اور شہری گدھون کا گوشت سے مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے علی رضی اللہ عنہ خاٹے کو کہے انکے رجل کلیمہ یعنی ثوبیہ آدمی ہے یعنی

بے راہ جاتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم متعہ سے نہی کئے ہیں وارقطنی کی روایت میں آیا ہے کہ علی اور ابن عباس رضی اللہ عنہم عورتوں کے متعہ میں کلام کئے علی رضی اللہ عنہ انکو کہے انک امر تنایہ یعنی تو تنایہ آؤ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے نہی کئے ہیں سعید بن مسفور کے روایت میں آیا ہے کہ ابن عباس عورتوں کے متعہ کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں کر کے فتویٰ دئے سو علی رضی اللہ عنہ سنے کہ کیا تجھکو معلوم نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے نہی کئے الحدیث معلوم کیجئے یہ حدیث سب ایسے حدیث کے پاس ثابت ہر سب اسکو روایت کئے ہیں اسکی صحت پر سب کا اتفاق ہے اہلبیت سے جو حدیث مروی ہے اور انکا وہ مذہب ہے اس پر عمل کرنا شیعہ پاس لازم ہے یہی نے امام جعفر الصادق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہے نکاح متعہ وہ بعینہ زنا ہے باوجود اس کے اسپر عمل نہ کرنا ان کے قواعد کا خلاف ہے عبدالرزاق اور امام احمد اور مسلم سب سبۃ المجہزی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں بولا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہو متعہ کی اجازت دئے پھر میں اور ایک شخص ملے بنی عامر کی ایک عورت پاس گئے وہ عورت گویا اونٹنی کی سی دروازہ گردن تھی یعنی جوان قوی ہیکل تھی پھر ہم نے اس کے پاس سوئی بات کئے اُس نے کہی تو مجھکو کیا دیگا میں بولا اپنی چادر دون گامیرے ساتھ کا شخص بھی اپنی چادر دوں گا کر کے کہا میری چادر اسکی چادر بہتر تھی اور میں بہ نسبت اس کے جوان تھا میرے ساتھ وہ اسکی چادر کو دیکھی سو چادر اسکی پسند آئی اور مجھکو دیکھی سو میں اس کے پسند پڑا مجھکو بولی تیری چادر مجھکو بس ہے پھر میں اس عورت سے ملے تین روز زنا بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم حکم کئے کسی شخص کے نزدیک متعہ کیا سو عورت ہو تو اسکا خیال چھوڑ دینا مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ سبرہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فحش کے جنگ کو گیا وہاں پندرہ روز رہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں سے متعہ کرنے کی اجازت دئے پھر اوپر کی روایت میں قصہ جو بولا اس کے مثل بیان کر کے بولا اس عورت کے پاس سے میں نہیں نکلا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو حرام کئے مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے میں دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکن اور باب کے درمیان یعنی حجر اسود اور کعبہ کے دروازہ کے مابین کھڑا ہو کے فرمائیے اے لوگو میں تمکو عورتوں سے استمتاع کرنیکی اجازت دیا تھا مقرر اللہ تعالیٰ نے اسکو قیامت تک حرام کیا پھر جس شخص کے پاس متعہ کی عورت ہو تو اسکی راہ کو مت جاؤ اور ان عورتوں کو کچھ دئے ہیں آج سے نہ لیں

مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے مکہ فتح ہوئے سو سال ہم مکہ میں داخل ہوئے بعد ہکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
متہ کر نیکی اجازت دئے پھر ہم ہنوز مکہ سے نکلے نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے نہی کئے مسلم
ایک روایت میں آیا ہے کہ عمر بن عبد الغزیز رضی اللہ عنہ نے کہا مجھ کو ربیع بن سبرۃ الجہنی نے خبر دیا کہ اُسکا
والد یعنی سبرہ بن معبد جہنی نے کہا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم متہ سے نہی کئے اور فرمائے اَلَا اَنتَ حَرَامٌ مِّنْ
یَوْمِکُمْ ہَذَا الِیْ یَوْمِ الْقِیَامَةِ یعنی خبر دار بے شک متہ آج کے دن سے قیامت کے دن تک حرام ہے اگر
کوئی شخص ان عورتوں کو کچھ دیا ہے تو اُسکو نہ پھیر لیوے ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور مسلم
سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ او طاس کے سال ہکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عورتوں سے تین روز متہ کر نیکی اجازت دئے بعد ہکو اُس کے بعد متہ سے نہی کئے یہی متہی نے ابو ذؤ
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ متہ حلال نہیں ہوا تھا مگر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو تین
تک بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے نہی کئے ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں سالم بن عبد اللہ سے روایت
کیا ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک شخص متہ سے پوچھا تو کہے حرام ہے وہ شخص کہا فلا نا
شخص اس میں کلام کرتا ہے ابن عمر کہے واللہ مقرر وہ جانتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متہ کو
خیبر کے دن حرام کئے اور ہم زمانہ کرینگے یعنی متہ ناہی ہم اُسکو نہ کرینگے اِن احادیث کے سوا
اور بھی احادیث اُس کے حرمت میں دو سر صحابہ ثابت ہیں لیکن ہم اختصار واسطے ان کو نہیں لکھے
علی رضی اللہ عنہ جو نقل کئے ہیں عمر رضی اللہ عنہ متہ سے نہی نہ کرتے تو زمانہ کرنا مگر شقی یہہ روایت منقطع
قابل حجت نہیں ابن عباس سے جو مروی ہے اُس کے ثبوت میں بھی قطری سند صحیح سے بھی یہ نقل ثابت ہو تو قابل رد کر
ہے کیا واسطے یہ بے معنی کلام ہے کیا واسطے اسکی نہی شارع کی طرف سے ہے یا نہیں شارع کی طرف سے ہو تو اعتراض
شارع پر ہے یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر بلکہ اللہ تعالیٰ متہ سے نہی نہ کرنا مناسب تھا نہی کرنے سے لوگ زمانہ
پڑتے ہیں یہ کلام تو منکر کفر ہوتا ہے علی مرتضیٰ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم ایسا سخن کرنا باطل ہے اگر نہی شارع
کی طرف سے نہیں تھی لیکن عمر رضی اللہ عنہ اُس سے نہی کئے ہیں تو عمر کی نہی کو ان پر قبول کرنا لانہ نہیں تھا اگر
اُسکو قبول کئے ہیں تو نہی نہ کر نیکی ارز و کرنا خلاف عقل ہے اگر انکے قول کو قبول نہیں کئے ہیں تو اُسکو کرنا

بیجا ہے اسکی کچھ حاجت نہیں علی رضی اللہ عنہ سے صحیح روایات جو وارد ہیں جنکو ہم ذکر کئے وے ولالت
 کرتے ہیں کہ علی رضی اللہ عنہ سے متعہ کا جواز جس نے نقل کیا ہے سو صحیح نہیں ثعلبی نے اپنی تفسیر میں عمران
 بن حصیب سے متعہ کی حدیث جو نقل کیا سو خطا ہے جن میں متعہ کی حدیث کے نازل نہیں اُن سے یہ جوائی ہے حج کے متعہ کی حدیث نے اپنی صحیح میں ابی جابر الطاری
 طریق سے عمر کی حدیث کو ذکر کیا سو اس حج کا متعہ تصریح کیا ہے اسکو ثعلبی نے نہ سمجھ کے غلطی کیا ابن عباس سے متعہ کی حدیث جو
 نقل کئے ہیں سو صحیح ہے لیکن اسکے مطلق حدیث کے قائل نہیں تھے بلکہ کہتے تھے ضرورت کیوقت میں متعہ مباح ہے
 یہ روایت ان سے صحیح بخاری میں آئی ہے بعض روایتوں میں آیا ہے حبسا مرد اور خنزیر کا گوشت
 اضطرار کی حالت میں مباح ہوتا ہے ویسا ہی متعہ اضطرار کی حالت میں مباح ہے بعد ابن عباس اس
 قول سے باز آئے متعہ کی حرمت کے قائل ہوئے کہ ترمذی وغیرہ تصریح کئے ہیں وہ جہتے ہیں متعہ بالاحتیاج
 حلال تھا اسکی حرمت خبر متواتر سے ثابت ہوئی یا خبر احاد سے الی آخرہ باطل ہے کیا واسطے صحابہ رضی اللہ
 عنہم کو اسکا مانع قطعاً معلوم تھا اسکا علم انکو خیر متواتر اور خبر احاد سے نہیں تھا بلکہ وے لوگ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اسکی نہی سنے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر انکو یقینی تھی اس لئے اسکی حرمت کا
 حکم کئے جو لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنے تھے انہیں بعضوں کو اصلاً اسکا علم نہیں تھا اور بعضوں کو
 علم تھا لیکن احتیاء احاد سے حاصل تھا جب عمر رضی اللہ عنہ اسکی تحریم پر خطبہ پڑھے اور سب اسکو قبول کئے
 کوئی اعتراض نہ کیا تو سب کا اجماع اسکی تحریم پر ہوا اجماع کے واسطے ایک مستند ہونا ضروری یہاں اسکی
 تحریم کی مستند وہی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکی نہی ثابت ہوئی اس نہی کا علم بعضوں کو قطعی ہونا
 ضرر نہیں دیتا کیا واسطے اجماع کی سند قطعی ہونا کچھ ضرور نہیں ملتی ہو تو بھی کافی ہے اس سے ثابت ہوا یہاں
 استقویع کی رفع متظنون سے نہیں ہوئی وہ جو کہے تھے متعہ کی نہی میں احادیث جو آئے ہیں نہی کیوقت ہوئی
 سو اس میں اختلاف ہے اس اختلاف سے ان احادیث میں تناقض ہوا پھر وہ احادیث قابل حجت نہیں سو
 بات مقبول نہیں کیا واسطے اس میں جمع یا ترجیح ممکن ہے جب یہ ممکن ہو تو تناقض دفع ہوا متعہ کی حرمت
 احادیث کے ظاہر پر نظر کرنے سے سات جگہ میں ہے خیر - عمرۃ القضا - غزوۃ فتح خین - ادھاس بنو ک
 حجة الوداع ان سات میں اصح بات غزوۃ فتح میں نہی ہوئی عمرۃ القضا میں نہیں کئے کہ حسن بھری سے

مرسل روایت آئی ہے حسن کے مرسل حدیث ضعیف ہیں قابلِ حجت نہیں حنین کا ذکر جو آیا ہے علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں خیبر کے درعوض ایک راوی نے حنین کر کے کہا ہے وہ روایت شاذ ہے قابلِ حجت نہیں اوطاس کا ذکر سلمہ بن الماکوع کی حدیث میں آیا ہے جسکو امام احمد اور مسلم وغیرہ روایت کئے ہیں اس حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوطاس کے سال متعہ کی رخصت تین دن تک دئے بعد اُس سے نہی کئے سو اس حدیث میں تصریح نہیں کہ اوطاس کے جنگ کے روز یہ حکم ہوا حکم اس جنگ کے قبل یا بعد ہو نیکو شامل ہے فتح مکہ رمضان میں ہجرت کے آٹھویں سال ہو ۱۱ اسی سال کے شوال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم حنین کا جنگ کئے کفار ہزیمت پامستغرق ہوئے انکی ایک جماعت اوطاس کی طرف جو ہوازن کے ملک میں ایک مقام کا نام ہے بھاگی نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکی تعاقب کرنے ابو عامر اشعری کے ساتھ فوج لے کر گئی دیکھ روانہ کئے پھر ابو عامر جا کے انکو ہزیمت دئے الغرض فتح مکہ کے سال کو عام اوطاس کہنا صحیح ہے انہوں سال فتح نہ کیلئے سال اوطاس کہنے کا وجہ بعد ہم بیان کرینگے تبوک کا ذکر جابر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کی حدیث میں آیا ہے جنکو ہم اوپر ذکر کئے لیکن ان حدیثوں کے سند ضعیف ہیں یا این ہمہ اسین ذکر نہیں کرتے اسی وقت حرام ہوا بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کو دیکھ کے غصہ ہونا دلالت کرتا ہے کہ اسکے قبل اسکی حرمت ہو چکی تھی لیکن جنکو اسکا علم نہیں تھا وہ متعہ کئے تھے خیبر کی روایت علی رضی اللہ عنہ سے صحیحین وغیرہ میں ثابت ہو لیکن بعضی روایتوں میں آیا ہے نہی عن متعہ النساء یوم خیبر وعن لحوم الحرم الاہلیۃ یعنی منع کئے عورتوں کے متعہ سے خیبر کے دن اور شہری گدھوں کے گوشت سے اور بعضے روایتوں میں آیا ہے نہی عن نكاح المتعہ وعن لحوم الحرم الاہلیۃ زمن خیبر یعنی منع کئے نكاح متعہ سے اور شہری گدھوں کے گوشت سے خیبر کے زمانہ میں پہلی روایت کے متعہ کی نہی خیبر میں ہو صریح ہے دوسری روایت میں آیت کی تصریح نہیں کیا واسطے زمن خیبر کی تعلق مجموع دونوں چیزوں سے بھی ہوتی ہے اور فقط لحوم الحرم الاہلیۃ سے بھی ہوتی ہے اس روایت پر نكاح متعہ کی نہی کا زمانہ حدیث میں مذکور نہیں سعیان بن عیینہ اور حمید بن غفرہ و متقدمین اور متاخرین کی ایک جماعت اسی روایت کو ترجیح دئے ہیں اور کہتے ہیں خیبر میں شہری گدھوں کے گوشت کی حرمت ہوئی متعہ کی نہی اسین نہیں ہوئی بلکہ دوسرے وقت یعنی فتح مکہ

ہوئی تب دو مقام باقی رہے ایک فتح مکہ دوسرا حجتہ الوداع یہ اختلاف راوی کا ہے سبرہ بن معبد کا
فرزند ربیع جو اس حدیث کا راوی ہے اس سے اکثر لوگ فتح مکہ کر کے روایت کئے ہیں اور بعض حجتہ
الوداع کر کے روایت کئے ہیں فتح مکہ کی روایت ہی راجح ہو گیا واسطے وطن چھوڑ کے بہت دن ہوتے
اور عورتوں کی حاجت اسی میں تھی بخلاف حجتہ الوداع کے کہ یہاں لوگوں کے ساتھ انکے عورتوں کی
تھیں اور خرچ کی تنگی بھی نہیں تھی اور عورتوں سے بچھڑ کے دن زاید نہیں ہوئے تھے کیا واسطے ذی القعدہ
پانچ دن باقی تھے تب مدینہ سے نکلے ذوالحلیفہ میں آکے احرام باندھے بعد ذی الحجہ کی چوتھی کو مکہ میں داخل
ہوئے طواف الوداع وغیرہ مناسک سے فراغت پائے بعدہ بعض محرم ہی رہے اور بعضوں کے ساتھ ہدی نہیں
تھی انکو عمر کیے اعمال ادا کر کے حلال ہونیکا حکم کئے یہ حلال ہو جانا انپر شاق ہوا غرض پھر یو الترویہ یعنی
ذی الحجہ کی آٹھویں کوچ کا احرام باندھ کے منی کو نکلے اس سے معلوم ہوا حجتہ الوداع میں متعہ کی ہدین
بلکہ اسکے قبل فتح مکہ میں ہوئی سب حدیثوں میں جو لوگ جمع کرتے ہیں دے کہتے ہیں متعہ مطلق
مباح نہیں تھا بلکہ سفر کی حالت میں حاجت واسطے مباح ہوا تھا امام شافعی اور بخاری اور مسلم وغیرہ
ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ جاتے
ہمارے ساتھ عورتیں نہیں تھیں سو ہم اپنے تین خفی کرنا چاہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ہکو منع کئے
پھر عورت کو کچھ دیکے چند روز تک اسکو نکاح کرنے کا اذن دئے ابن عبدالبر نے ہبل بن سعد رضی اللہ
روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم متعہ کی رخصت نہیں دئے مگر مجردی سے لوگوں پر شدت
ہونے سے بعد اس سے ہنی کئے آن حدیثوں سے معلوم ہوا رخصت نہیں ہوئی تھی مگر حاجت کے واسطے
حاجت جب دفع ہوئی تو اس سے ہنی کئے اجازت کے بعد پہلے بار خیر میں اس سے ہنی کئے بعد دفع کے میں
اذن دئے تین روز کے بعد ہنی کئے اور فرمائے قیامت تک اسکی حرمت باقی ہے اسکی اباحت مکرر ہونے
سے کچھ قیاحت نہیں کیا واسطے اسکی اباحت ضرورت کیواسطے ہو اگر تھی ضرورت دفع ہوئی تو اس
ہنی کرتے تھے خیبر کے سفر میں چندان مشقت نہیں تھی اسکے فتح سے سابق کی تنگی بھی دفع ہوئی اس لئے اس سے
ہنی کئے بعد فتح مکہ میں اجازت دیکے تین روز کے بعد اسکی حرمت کو موبد کر دئے فتح مکہ میں اسکی اجابت کا

اذن جو ہوا تھا شاید علی رضی اللہ عنہ کو اس سے اطلاع نہیں تھی کیا واسطے یہ اباحت فقط تین روز تک تھی بعد ہی ہوئی اس لئے خیبر میں جو بنی ہوئی تھی اُسکی ذکر کئے یا اطلاع تھی لیکن اسکے بعد ماحرمت کا حکم ہوا اس لئے اس اباحت کو اعتبار نہ کر کے خیبر کی بنی کو ذکر کئے کیا واسطے اس میں دو چیز سے بنی ہوئی تھی متہ اور گوشت خزاہن عباس رضی اللہ عنہما ان دونوں کی اباحت کے قائل تھے اس لئے ان کے رو میں فرمائے کہ خیبر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں سے بنی کئے ہیں او طاس کے سال متہ سے بنی کئے کو کے حدیث میں جو آیا ہے فتح مکہ میں بنی کرنے کو منافی نہیں کیا واسطے فتح مکہ اور او طاس کا جنگ ایک ہی سال میں ہوا ہے فتح مکہ کے سال بنی ہوئی کہنا یا او طاس کے سال بنی ہوئی کہنا دونوں میں کچھ فرق نہیں ہاں او طاس میں مباح ہو بعد حرام ہوا کہتا تو یہ بات صحیح نہ ہوتی لیکن سال فتح کو سال او طاس کے تغیر کرنے کی کچھ وجہ ہونا ضرور ہے شاید سلمہ بن الاکوع او طاس کو گئے بعد اسکی بنی کی خبر انکو ہوئی اس لئے عام او طاس کہے یا اس سال کے فتوح میں یہ اخیر فتح تھا اس لئے اُسکو ذکر کئے بتوک میں بنی کئے سو روایت بھی اُسکو منافی نہیں کیا واسطے وہاں فقط بنی کئے اور غصہ میں آئے شاید بنی کی اطلاع بعضوں کو نہیں تھی اس لئے دے متہ کرنا چاہے تھے انکو غصہ سے منع کئے حجة الوداع کی روایت جو آئی ہے راوی کا اختلاف ہے اس میں کون سی روایت راجح ہی ہم اوپر ذکر کئے حج الوداع میں لوگوں کا بہت جمع تھا سب کو اطلاع ہونا کر کے اس کی فقط بنی ذکر کئے ہوئے دوسرے بہت احکام اس دن بیان کئے متہ کرنے والے کے حکم میں فقہاء کو اختلاف ہے شافعیہ اور مالکیہ اور حنابلہ سے بعضے کہتے ہیں اس میں زنا کی حد جاری کر تگی محسن ہو تو اُسکو جرم کرگی محسن نہ ہو تو سوجھ مار کے ایک برس تک شہر بدر کر نیگے عمر رضی اللہ عنہ کے خطبے سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے ابو حنیفہ کے پاس اس میں حد نہیں فقط تعزیر ہے ائمہ ثلاثہ کے پاس اصح قول بھی یہی ہے کہ اس میں حد نہیں کیا واسطے صحابہ کے اجماع میں ابن عباس رضی اللہ عنہما جو شریک تھے انہوں نے اسکی اباحت کا فتویٰ دئے اس شبہ سے حد دفع ہوا واللہ اعلم ولا جناح علیکم فیما تراضیتم بہ من بعد الفریضۃ اور گناہ نہیں سکو اس میں جو ٹھہرا تو تم دونوں آپکی رضا سے مقرر ہونے پیچھے یعنی مہر ٹھہر چکے بعد عورت رضا مند ہو پورا مہر یا تھوڑا مہر بخش دی یا مرد پورا مہر دئے بعد پیش از دخول طلاق دیا اور پورا مہر اُسکو چھوڑ دیا

اپس کی رضامندی سے ہر کے عوض کچھ بڑی قیمت یا کم قیمت کی چیز دیا تو کچھ مضایقہ نہیں جو لوگ پہلے جملہ کو متعہ پر حل کرتے ہیں وہ اس جملہ کی تفسیر میں یوں کہتے ہیں کہ وہ دو نوں کچھ پیسا دیکھے ایک معین مدت تک رہنے کا عقد کریں پھر وہ مدت تمام ہو بعد اُنکو اختیار ہے چاہے تو اور چند روز رہے چاہے تو فراق کرے إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا مقرر اللہ ہے خبردار حکمت والا یعنی تم کو اللہ تعالیٰ جن عورتوں کی وطی حرام اور جن کی وطی حلال کیا سب کے جانتا ہے اُس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں حکیم ہے اپنی حکمت کے مطابق تم کو امر اور نہی کرتا ہے اُسکے احکام کو قبول کرنا تم کو ضرور ہے وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِيعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَافٍ لَمْ يُمْسِكُوا اور جو کوئی نہ رکھتا ہو مقدور تم میں کہ نکاح میں لاوے بی بیان مسلمان تو جو ہاتھ کا مال ہے آپس کی تمہارے مسلمان لڑکیوں سے یعنی جس شخص کو مسلمان بی بی کے تین نکاح کر نیکی قدرت نہیں ہے تو اپنے مسلمان بھائی کی مسلمان باندی کو نکاح کرے طول طاق کی فتح سے لغت میں فضل اور زیادتی کی معنی سے ہر غنی کو بھی طول کہے کیا واسطے آدمی غنی ہو تو اپنے مراد میں حاصل کرتا ہر حکو فقر کی حالت میں حاصل نہیں کر سکتا یہاں طول سے بی بی عورت کو نکاح کئے تو اُسکو ہر اور کھانا کپڑا دینے کا مقدور رہنی مراد ہے محضاتِ حرم مراد ہے یعنی بی بی عورت کہ کسیکی باندی ہونے میں مملکت میں من تبعیض کے واسطے اور اسکا تعلق محذوف ہے تقدیر یوں مفتیز وج مملکت ایما نکم یعنی نکاح کرے کسی کو تمہارے باندیوں سے ایما نکم میں ضمیر مخاطب کی جو ہے اُس سے لوگ مراد ہیں نکاح مراد نہیں کیا واسطے اپنی لڑکی سے بن نکاح کے وطی حلال ہے اسکو نکاح کرنا جائز نہیں نکاح جائز ہوگا مگر غیر کی لڑکی سے وہ غیر مسلمان ہونا ضرور نہیں بلکہ کافر ہو تو بھی اُسکی لڑکی کو نکاح کرنا جائز ہے فقیات جمع فتاة کی ہے فتی کا مونث ہوا اُسکی اصل معنی لغت میں جوان بعد اُسکو باندی غلام میں استعمال کئے باندی کو فتاة کہے اور غلام کو فتی کہے اگرچہ جوان نہ رہے اس آیت یہ معلوم ہوا حر یعنی کوئی صاحب غیر کی باندی کو نکاح کرنا جائز نہیں مگر دو شرط سے پہلی شرط اُس شخص کو بی بی عورت کو نکاح کر نیکی مقدور نہ ہونا دستور یہ ہے بی بی کو نکاح کرے تو مہر بہت دینا پڑتا ہے اور اُسکے کھائی کھلائی کے اخراجات بہت لگتے ہیں جس شخص سے

اُسکے اخراجات کی جہدہ برائی ہو نہیں سکتی وہ شخص باندی کو نکاح کرے تاہر کم لگے اور کھانے کپڑے کا خرچ زیادہ نہ پڑے دوسری شرط نکاح نہ کرنے سے زنا ہو نیکا اندیشہ رہتا اس شرط کو اللہ تعالیٰ آمیزہ ذکر کرتا ہے جابر اور ابن عباس اور سعید بن جبیر اور طاؤس اور مسروق اور کحول اور عمرو بن دینار وغیرہ کا یہی قول ہے شافعی اور مالک اور احمد کا مذہب بھی یہی ہے علی اور حسن بصری اور سعید بن المسیب سوا ایک جماعت کہتی ہے جس شخص کے نکاح میں حرہ نہ ہو تو اُسکو باندی کا نکاح جائز ہے خواہ حرہ کو نکاح کر نیکی قدرت ہو یا نہ ہو ابو حنیفہ کا مذہب یہی ہوئے لوگ نکاح کی معنی وطی لیتے ہیں یعنی جو شخص حرہ کو وطی کر نیکی قدرت نہیں رکھتا ہے باندی کو نکاح کرے باندیوں کو بن ضرورت نکاح کرنے سے اللہ تعالیٰ منع کر نیکی جہدہ میں پہلا وجہ یہ ہے بچہ حریت اور رقیق میں اپنی مان کا تابع ہوتا ہے والدہ حرہ رہی تو بچہ بھی حر ہوتا ہے اگر رقیق ہو تو بچہ بھی رقیق ہوتا ہے مگر شخص کا بچہ غیر کا رقیق ہو تو میں اس شخص کو خفت اور نقصان دوسرا وجہ باندی اپنے صاحب کی خدمت کرنا اور اُسکے حقوق ادا کرنا شوہر کے حق پر مقدم ہے اگر شوہر کو اس ضرورت کی کم کوئی دیر ہو کہ اور صاحب اسکو اپنی خدمت سے نہ چھوڑے تو شوہر کا کچھ نہیں چل سکتا تیسرا وجہ ہر صاحب ملک ہوتا ہے شوہر کو معاف کرنا چاہیے تو اسکو اختیار نہیں اور شوہر اسکو اپنی خوشی سے کچھ دیوے تو صاحب ہو جاتا ہے چوتھا وجہ صاحب چاہا تو اس باندی کو دوسرے کے پاس بیچ سکتا ہے جب بیچ دیا تو دوسرا صاحب اس باندی کو اور اس بچہ کو لیکے کسی دوسرے شہر کو نکل جاوے تو جو رو بھی ہاتھ سے لگئی اور بچہ بھی بچھا اس میں نہایت ضرر ہے اور جب باندی کو بیچنے سے طلاق ہو جاتا ہے اگرچہ شوہر کی مرضی اسکو طلاق دینے کی نہ رہے ان کے قول پر تو شوہر کی بہت ہی سبکی ہوئی پانچواں وجہ باندی صاحب کے پاس اکثر رہا کرتی ہے اپنے کام کی واسطے بازار کو لوگوں کے گھروں کو بھیجا کرتا ہے اجنبی مردوں میں پھرتی رہتی ہے تو اندیشہ ہو کہ کسی سے لگاؤ ہو جاوے یا صاحب ہی اس سے وطی کر بیٹھے تو شوہر کا نہایت ضرر ہو ان اندیشوں پر نظر کرتے اللہ تعالیٰ باندیوں کو نکاح سے منع کیا مگر حاجت کے وقت اُسکی رحمت دیا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ محسنات کو مومنات جو قید لگایا اس سے معلوم ہوتا ہے مسئلہ کے نکاح کی مقدور جبکہ نہ رہے اور حرہ کتابیہ کی نکاح کی مقدور ہے تو اسکو باندی نکاح کرنا جائز ہے شافعی نے فقہ کا یہی قول ہے لیکن ابو حنیفہ اور اکثر فقہاء اور شافعیہ کا اصرار ہے کہ یہ قول یہ ہے کہ یہاں بھی باندی

نکاح کرنا جائز نہیں ایمان کا قید جو ہے استحباب کے واسطے ہے کیا واسطے حرم خواہ مسلمان ہو یا کافر بدعتوں کے واسطے خرچ برابر ہے تو معلوم ہوا قید استحباب کے واسطے ہے اور فضیلت کو مومنات کا قید جو لگایا اس معلوم ہوتا ہے باندی مسلمان ہو تو اسکو نکاح کرنا جائز ہے کتابیہ باندی کو نکاح کرنا صحیح نہیں خواہ شوہر یا غلام شافعی اور مالک کا یہی قول ہے کیا واسطے مسلمان باندی میں رقیہ کے سبب سے ایک ہی نقصان ہے بخلاف کتابیہ کے اس میں دو قسم کا نقصان، ایک کفر و سراق اس لئے کتابیہ باندی کو نکاح کرنا صحیح نہوا ابو حنیفہ کہتے ہیں کتابیہ باندی کو بھی نکاح کرنا جائز ہے مومنات سے اسکو قید جو کیا ہے وہ بھی مذکور کے واسطے ہے جیسا محسنات میں تھا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاٰیْمَانِنَا نِکْمٌ اور اللہ خوب جانتا ہے تمہارا ایمان یعنی ظاہر حال سے مومن یا غیر مومن جو معلوم ہوتا ہے اُسکو تم اعتبار کرو باطن میں وہ مومن ہے یا نہیں اللہ جانتا ہے باطن پر مطلع ہو کے عمل کر نیکی تکلیف نہ کو نہیں دیا ہے بَعْضُکُمْ مِّنْ بَعْضٍ تمہارے بعض سے ہیں یعنی تم آپس میں ایک ہو کیا واسطے تم سب ایک ہی آدم سے پیدا ہوئے ہو ضرورت کے وقت باندی نکاح کرنے سے ننگ نہ سمجھو تم کہنے کا وجہ یہ ہے عرب اپنے نسب سے فخر کرتے تھے باندی کے بچے کو بھیجیں یعنی دو غلا کہتے تھے اُنکو اللہ تعالیٰ معلوم کر آیا کہ نسب سے تم جو فخر کرتے ہو لائق فخر کے نہیں کیا واسطے سب کے نسب کا سلسلہ آدم ہی کو پہنچتا ہے یا معنی یوں ہے تم سب کا دین ایک ہی ہے ایمان لانے میں تم سب برابر ہیں ایمان سے بڑھ کے کوئی فضیلت نہیں جب اس بڑی فضیلت میں سب برابر ہو تو دوسرے فضیلتیں جو اُس سے کم ہیں انکی طرف التفات نہ کرنا فَاَنْکِحُوْهُنَّ بِاِذْنِ اَهْلِیْنَ پھر اُنکو یعنی لونڈیوں کو نکاح کر لو اُن کے لوگوں کے حکم سے اُس حکم میں سب کا اتفاق ہے کہتے ہیں ایک کی باندی کو اُسکے صاحب کے بے اذن نکاح کرنا باطل ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ باندی کی نکاح کے جواز کو اُسکے صاحب کا اذن شرط کیا والا صاحب اذن نہ دیکو تو نکاح درست نہیں اس میں حکمت یہ ہے باندی صاحب کی ملک ہی نکاح کے بعد صاحب کے ہوتے منفعتیں جو اُس باندی سے تھے معطل ہو جاتے ہیں اس لئے اُسکے نکاح کو صاحب کا اذن شرط ہوا وَ اَتَوْهُنَّ اَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ اور وہ اُنکو انکی اجرت موافق دستور کے اجور جمع اجر کی ہے اس سے ہر مرداد ہے یعنی اُنکا ہر دینے میں حیلے حوالے مت کرو یا ویسی باندیوں کا

ہر دینے کا جو دستور ہو اس موافق و معلوم کیجئے مہر جو دیتا ہے وہ ہر صاحب کا ملک ہی اسکو باندھنے کی
 طرف نسبت کیا اس واسطے کہ وہ اُنکے بضع کی منفعت کی اجرت ہے **مُحْصِنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ وَلَا**
مُتَّحِدَاتٍ اخذ ان ست دایان نہ مستی نکالتیان اور نہ بکرتیان و مگر محصنات حال پڑا ہی فائز ہوتی
 کی مفعول کی ضمیر کا غیر مسافحات اسی ضمیر کا دوسرا حال ہے یعنی انکو نکاح کر جس حال میں کہ دے ست
 ہوں نہ زنا کرتیان اسکے ظاہر لفظ سے معلوم ہوتا ہی چھٹال باندی کو نکاح نہ کرنا فقہا کہتے ہیں یہ شرط
 استحباب کے واسطے ہی رانیہ کو نکاح کرنا جائز ہے اگرچہ باندی ہو لیکن ایون کو نکاح نہ کرنا مستحب ہے
 آحاد ان جمع خدن کی ہے خارجہ کی کسر اور دال پہلے کی سکون سے یار اور دوست کو کہتے ہیں اسکو عورت
 طرف اضافت کر کے عورت کا خدن جب کہ تو اس بار کو کہینگے جس کے ساتھ مخفی زنا کرے حسن بصری نے
 کہا ہے مسافحات و عورتیں ہیں جو شخص بوائے اسکے پاس جاتے ہیں اور اس سے زنا کرتی ہیں ذات اخذ ان
 جو ایک ہی یا سے لگتے ہیں دوسرے کے پاس نہیں جاتے جاہلیت میں عرب مسافحے کو حرام جانتے تھے خدن سے
 لگنا جائز سمجھتے تھے اور اسکو زنا نہیں کہتے تھے ان کے پاس یہ فرق معتبر تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے دونوں
 قسم کو ذکر کیا اور دونوں کی حرمت کا نص کیا **فَاِذَا اُحْصِنَ فَاِنَّ اَكْثَرَ نِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ**
مَا عَلَى الْمُحْصِنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ پھر جب و قید میں آچکیں سو اگر کرین بے حیائی کا کام یعنی زنا
 کرین تو انہیں آدھی وہ مار جو بیبیوں پر مقرر ہے احسن کو حمزہ اور کسائی اور خلف اور ابو بکر
 ہمزے کی اور صا و ہملہ کی فتح سے باب افعال کے ماضی معروف کے صیغے سے پڑھے ہیں اسکی معنی
 یون ہوگی جب و اپنی فروج کی محافظت کرین باقی قرآن ہمزے کے ضم اور صا د کے کسر سے ماضی مجہول
 کے صیغے سے پڑھتے ہیں اب اسکی معنی یون ہوگی جب و نکاح میں آچکیں محصنات اس جگہ کنواری بی
 مراد ہیں یعنی کنواری حرہ زنا کری تو اسکو سو جلد مارتے ہیں اور شافعیہ کے پاس ایک برس تک شہر بدر
 بھی کرتے ہیں سو باندی نکاح میں آئی بعد زنا کری تو اسکو کنواری بی بی کا آدھا حد یعنی پچاس جلد
 مارنا اور چھ مہینے شہر بدر کرنا محصنات کنواری حرہ مراد لئے کیا و انکاح والی حرہ کا حد رجم ہے
 اگر وہ مراد ہو تو لازم آتا ہی باندی کو آدھا رجم کرنا یہ تو باطل ہے کیا واسطے رجم تصنیف قبول

نہیں کرتا اس سے معلوم ہوا محصنات کنواری حرہ مراد ہے معلوم کیجئے باندی محصنہ ہو یا نہ ہو اس سے
 زنا صادر ہو تو اُسکو پچاس جلد میں آیت میں اُسکے حد کو احصان پر متعلق کیا سو احصان کو اُسکے
 مارنے کی شرط واسطے نہیں ذکر کیا بلکہ اس واسطے ذکر کیا کہ نکاح سے حد مغلط ہوتا ہے لیکن باندی
 محصنہ یعنی مزوجہ ہو تو بھی نکاح کے سبب سے اسکا حد مغلط نہیں ہوتا جیسے حرہ میں مغلط ہوتا ہے جب
 نکاح کے بعد حد مغلط نہ ہو تو بیش از نکاح کے بطریق اولی مغلط نہ ہو گا معلوم کیجئے یہ جملہ اوپر کے اور نیچے
 حکم درمیان معترضہ واقع ہوا ہے غیر مسافحات و لاتخذات اخذ ان کے مناسبت کیواسطے اسکا حکم ذکر
 فرمایا ذَٰلِكَ لِمَنْ حَاشَى الْعَنْتِ مِنْكُمْ یہ یعنی باندیوں کو نکاح کرنا اُسکو ہے جو تم میں در تکلیف
 میں پڑنے سے ڈلک کا اشارہ باندیوں کو نکاح کی طرف ہے یعنی بیبیوں کے نکاح کا مقدور نہ رکھنے والا
 مومن باندی کو نکاح کرنا جو کہ اس وقت ہر اُسکو نکاح نہ کرنے سے اندیشہ عنت کا رہے عنت کی
 معنی لعنت میں محنت اور مشقت یہاں اُس سے زنا مراد ہے یعنی جس شخص کو شدت شہوت سے زنا میں پڑنے
 کا اندیشہ ہے تو وہ شخص نوڈی کو نکاح کرے زنا کو عنت بولا گیا واسطے وہ سبب مشقت کا ہو کہ جبیری
 یا اخروی سزا مرتب ہوتی ہے وَ اِنْ لَقِیْتُمْ وَاخِیْرَ لَکُمْ اور صبر کرنا تمکو بہتر ہے باندی کو نکاح کرنا
 ہونیکے تین شرط بولا ایک تو حرہ کو نکاح کر نیکی مقدور نہ ہونا دوسری شرط باندی مومن رہنا تیسری
 نکاح کرنے سے زنا کا اندیشہ ہونا ان شروط کی رعایت کے بعد بھی باندی کو نکاح نہ کر کے صبر کرے تو بہتر ہے
 تا بچہ جو ہوتا ہی غلام نہ ہو وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ اور اللہ بخشنے والا مہربان، یہ جملہ گویا اوپر کے
 کلام کی تاکید واسطے ہے یعنی یہ نکاح نہ کرنا بہتر تھا لائق تھا کہ اس سے منع کرے لیکن اللہ تعالیٰ تمپر رحم
 کیا جو اُسکو تمپر مباح کیا یُرِیْدُ اللّٰهُ لَیْبِیْنِ لَکُمْ وَ یَهْدِیْکُمْ سُبُلَ الدِّیْنِ مِنْ قَبْلِکُمْ وَ یُؤْتِیْ
عَلٰیکُمْ اللہ چاہتا ہے کہ بیان کرے تمہارے واسطے اور چلاؤ تمکو اگلوں کی راہ اور متوجہ ہو دو تمپر یعنی
 تمہارے گناہ بخشے یا بتا دے تمکو وہ جو تمکو گناہوں سے منع کرنا ہی یا تم اُسکے گناہ پر جو تھے اُس سے اپنی
 طاعت کی طرف پھیرے یہ علاحدہ جملہ ہر احکام اوپر جو گزرے انکو بجالانے کیواسطے اُسکو کہا یعنی
 جس چیز میں تمہارے دین کی طریق اور تمہارے کاموں کی مصلحت ہے اللہ اُسکو تمہارے لئے بیان کرتا ہے

تحلیل و تحریم میں اگلے پیغمبر و مکی جو راہ تھی اللہ تعالیٰ حکم وہ راہ بتاتا ہے اگلے پیغمبر و مکی راہ بتاتا ہی جو بولا اس سے بعض مفسرین کہتے ہیں نکاح جن عورتوں کا ہمہ پر حرام کیا اور جن کا نکاح ہکو حلال کیا اگلے پیغمبر و مکی وقت بھی ایسا ہی حکم تھا بعض کہتے ہیں آیت یہ مراد نہیں بلکہ متراد ہے اگلے انبیاء کو مصلحت کے امور حبس یا نکاح بھی ویسا ہی بتلاتا ہے شرعیت اور تکالیف میں اگرچہ تمہارے اور ان کے درمیان اختلاف ہے لیکن مصلحت کی راہ کے دیکھتے سب میں اتفاق ہے (متوب علیکم) سے مراد یہ ہے کہ حل و حرمت بتانیکے آگے تم سے یہ افعال جو صادر ہو گئے تھے کہنے اللہ تعالیٰ درگزر کرتا ہے تم معصیت جو تھے اس سے اپنی طاعت کی طرف پھیرتا ہے یا مراد یہ ہے احکام جو گزرے ان میں تم سے قصور ہو جاوے اور تم توبہ کرو تو اللہ تعالیٰ تمہارے توبے کو قبول کرتا ہے وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ اور اللہ جانتا ہے حکمت والا یعنی تمہارے سب احوال اور دین و دنیا کی مصلحتیں تمام اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تمہارے ساتھ جو معاملہ کرتا ہی اور ان کے بجا لایا امر جو کرتا ہی اپنی حکمت کے رو سے کرتا ہے

وَاللّٰهُ يُرِيدُ اَنْ يَتُوبَ عَلَیْكُمْ وَ يُرِيدُ الَّذِیْنَ يَتَّبِعُوْنَ الشَّهَوَاتِ اَنْ قَتِلُوْا اَمَلًا عَظِیْمًا اللہ چاہتا ہے کہ تم پر توبہ ہوو اور جو لوگ لگے ہیں اپنے مزوں کے پیچھے وے چاہتے ہیں تم مڑ جانا بہت دور پہلے جملہ کی تاکید واسطے اس جملہ میں بھی توبہ علیکم کو ذکر کیا یہ لوگ جو اپنے شہوات کے پیچھے لگے ہیں ان سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں بعض کہتے ہیں فقط یہود مراد ہیں و کہتے ہیں میندرہن کی بیٹی کو نکاح کرنا جائز ہے بعض کہتے ہیں مجوس مراد ہیں و کہنوں کو اور بھتیجن کو اور ہنجیان کو نکاح کرنا جائز ہے کہتے تھے جب اللہ تعالیٰ انکی حرمت نازل کیا مسلمانوں کو کہنے لگے خالہ اور پھپی تمہر حرام ہیں سو ان بیٹیوں کو نکاح کرنا حلال کہتے ہو بھائی کی اور بہن کی بیٹی بھی حلال ہونا تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا بعض کہتے ہیں اس سے زانی لوگ مراد ہیں و چاہتے ہیں آپ صبی گناہ میں پھنسے ہیں تم بھی ویسے ہی پھنسے رہو یُرِيدُ اللّٰهُ اَنْ یَّخَفِّفَ عَنْكُمْ اللہ چاہتا ہے کہ تم سے بوجھ ہلکا کرے یعنی شرع کے احکام تمہر سہل ہووین یہ حکم جتنے شرعی احکام ہیں سب میں عام ہے کہ جن احکام کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و احسان سے ہم پر آسان کیا اور بنی اسرائیل جیسی سختی والا تھا ہمہر نہیں ڈالا بعض کہتے ہیں تخفیف سے

باندی کو ضرورت کیوقت نکاح کرنا مراد ہے وَخَلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِيفًا بنایا گیا انسان کمزور
انسان شہوتوں سے اپنے کو تھام نہیں سکتا اور طاعتوں کی مشقت کو اٹھا نہیں سکتا یا عورتوں سے
اپنے کو روک نہیں سکتا عورت کو دیکھتے ہی اس کی عقل جاتی رہتی ہے اور اس سے صبر نہیں ہوتا یا
انسان کی خلقت ہی ضعیف ہے ابن ابی الدنیا اپنی کتاب التوبہ میں اور ابن جریر اور بیہقی شعب الایمان
میں صالح مری کی طرح سے روایت کرتے ہیں وہ قتادہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ سورۃ
میں آٹھ آیتیں اتریں وے آیتیں اس امت کے لئے جس پر آفتاب طلوع اور غروب کرتا ہے بہتر ہے یعنی تمام
دنیا ملنے سے انکو وے آیتیں بہتر ہیں پہلی آیت یرید اللہ لیبین لکم ویہدیکم سنن الذین من قبلکم ویتوب علیکم
واللہ علیم حکیم ہے دوسری آیت واللہ یرید ان یتوب علیکم ویرید الذین یتقون الشہوات ان یتوبوا
میلًا عظیمًا تیسری آیت یرید اللہ ان یخفف عنکم وخلق الانسان ضعیفًا چوتھی آیت ان تجتنبوا کلمات
ما تنہون عنہ کفر عنکم سیئاتکم وندخلکم مدخلًا کریمًا پانچویں آیت ان اللہ لا یظلم شئًا ذرۃ الا یہ حیوین
آیت ومن لیل سواد او یظلم نفسه ثم یتغفر اللہ الا یہ ساتویں آیت ان اللہ لا یغفران لیشرک بہ
یغفر ما دون ذلک الا یہ آٹویں آیت والذین امنوا باللہ ورسولہ ولم یفرقوا بین احدہم والئک
سوف نوتیم اجورہم الا یہ حافظ عسقلانی نے کہا صالح مری ضعیف ہے اور قتادہ کی روایت ابن عباس
منقطع ہے یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا اموالکم ببینکم بالباطل اے ایمان والو! نہ
مال ایک دوسرے کا آپس میں ناحق معلوم کیجئے اوپر کی آیتوں میں اپنی ذات میں نکاح سے جو تصرف
کرتے ہیں ذکر کیا اب مالوں میں تصرف کرنے کو ذکر کیا یا اوپر عورتوں کو مال سے طلب کرو کر کے فرمایا
اب مال پیدا کر نیکی راہ بتایا سو بولا غیر کے مال کو باطل سے نہ کھانا باطل حرام مراد ہے جو شرعین جائز
ہیں جیسے سود اور جوار اور ثوب و ثعب اور چوری اور خیانت اور جھوٹی شاہدی یا جھوٹی قسم سے کسی مال
لینا اور اسکے مانند معلوم کیجئے غیر کے مال کو ناحق کھانا جیسا حرام ہے ویسا ہی دوسرے تصرفات بھی
اسکے مال میں حرام ہیں لیکن مقصود اعظم مال سے کھانا ہے اس لئے کھانے کو ذکر کیا بعضوں نے کہا اس
آیت غیر کے مال کو ناحق کھانا جیسا حرام ہوا ہے اپنے مال کو بھی ناحق کھانا حرام ہوا ہے جیسے شرابی

اور زہدی باری وغیرہ میں مال حسیج کرنا حرام ہو اور معاملات جو شرعاً فاسد ہیں ان معاملات سے مال حاصل کرنا بھی حرام ہوا الا ان تَکُونْ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْکُمْ مَکْرَہٌ کہ سو دہوا پسکی خوشی سے اوپر کے حکم سے اسکو خارج کیا یعنی غیر کا مال باطل سے کھانا حرام ہے لیکن تجارت میں نفع جو ملتا ہے اسکو کھانا حلال ہے بشرطیکہ باج شتری و دون کی خوشی سے بیع واقع ہو اور بیع میں شروط و جہین رعایت کرے معلوم کیجئے یہ اور صدقہ اور وصیت مال جو ملتا ہے اسکا کھانا بھی جائز ہے لیکن مال کے اکثر تصرفات تجارت سے حاصل ہوتے ہیں اور رزق حاصل ہونیکا غالب سبب تجارت ہی اور اسکے کرنے میں کچھ تنگ نہیں اس لئے تجارت کو ذکر کیا بخلاف پیسے سے یا صدقہ وغیرہ سے مال لینے میں اکثر تنگ ہوتا ہے اس لئے انکو ذکر نہیں کیا ترمذی اور حاکم ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تاجر راست گو امانت دار انبیا اور صدیقین اور شہدائے ساتھ رہیگا ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے ابن ماجہ اور حاکم اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تاجر راست گو امانت دار قیامت میں شہدائے ساتھ رہے گا اصہبانی نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے پاکیزہ کسب تجارتوں کا کسب دے تاجر کہ جب سخن کرے تو جھوٹ نہیں کہتے وعدہ کئے تو اسکا خلاف نہیں کرتے آپ خرید کرے تو اس چیز کی ذمت نہیں کرتے اور آپ بیچے تو اسکی تعریف نہیں کرتے انہر کی حق ہو تو اسکو دینے کی واسطے جیل نہیں کرتے انکا حق غیر پر ہو تو لینے کی واسطے سختی نہیں کرتے اور حاکم نے رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تجارت قیامت دن فجار یعنی فاسقوں میں اٹھینگے مگر جو ان میں اللہ سے ڈرے اور نیک کام کرے اور راست کہے حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے امام احمد اور حاکم عبد الرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تاجر وہی فجار ہیں یعنی فاسق ہیں صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ کیا اللہ تعالیٰ سچا حلال نہیں کیا فرماتے البتہ درست کیا لیکن دے قسم کھاتے ہیں تو گناہ کرتے ہیں یعنی جھوٹ کھاتے ہیں اور بات کرتے ہیں تو جھوٹ کرتے ہیں حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ مَت مارڈالو اپنے جانوں کو یعنی آپس میں خون نہ کرو یعنی ایک دوسرے کا قتل نہ کرنا
ایک دوسرے کو قتل نہ کرنے کو اپنے جانوں کو قتل نہ کرو فرمایا کیا واسطے تمام مسلمانوں کا دین ہی ہو
تمام ملکہ ایک جان ہو کجب غیر کو قتل کیا تو اپنے کو قتل کیا صحیحین وغیرہ میں ابن عباس وغیرہ رضی اللہ
عنہم سے آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں خطبہ پڑھے سو اس میں فرمے لا ترحلوا
بعدی کفاراً لیضرب بعضکم رقاب بعض یعنی تم مت ہو جاو میرے بعد کافران مارتے ہیں تمہارے بعض کو
بعض کو کافران مت ہو یعنی کافران آپس میں جیسے خون کرتے ہیں تم ویسا مت کرو یا اپنی کو
آپ قتل کرنے کی نہی بھی آیت سے ثابت ہوئی خود اپنے کو مار لینا بھی حرام ہے تجارتی اور مسلم ابی
ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے جو شخص پہاڑ پر سے
اپنے کو گرا کے مارڈالے تو وہ دوزخ کی آتش میں گرایا جاوے گا خالد بن ولیدؓ اذہا ابدی یعنی ہمیشہ ہمیشہ
لانہایت جو شخص زہر کھا کے اپنے کو مارڈالے تو وہ زہر اسکے ہاتھ میں رہے گا جہنم میں اس زہر کے گھونٹ
پیتا رہے گا خالد بن ولیدؓ اذہا ابدی جو شخص اپنے کو لوہے سے مار لیکے مر گیا تو دوزخ میں وہ لوہا اسکے ہاتھ
میں رہے گا اپنے شکم میں مار لیتا رہے گا خالد بن ولیدؓ اذہا ابدی معلوم کیجئے ان تینوں لفظ کے معنی ایک ہیں تاکہ
واسطے لایا خلوا اسکے حق میں جو آیا ہے یا تہدید کے واسطے ہے یا حلال جان مارنے والے پر محمول ہے
اس نہی کے بہت حدیث آئے ہیں اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمْ وَحِيْمًا مقرر اللہ تمہارا سرپرست ہے یعنی اللہ اپنی
مہربانی سے جس میں مشقت ہو اس سے تم کو منع کیا یعنی کہتے ہیں اللہ تعالیٰ بنی اسرائیل کو توبہ کے واسطے
اپنے جانوں کو قتل کرنا حکم کیا تم محمدیوں پر رحم کر کے ایسے تکالیف اور سختیوں کا امر نہیں کیا وَمَنْ
يَفْعَلْ ذَلِكَ عَدُوًّا نَا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيْهِ نَارًا جو کوئی یہ کام کرے زور اور ستم
تہم ذلیل کے اسکو آگ میں ڈالک کا اشارہ یا قتل کی طرف ہے یا لوگوں کا مال ناحق کھانا اور قتل کرنا
دونوں کی طرف ہے یا سورت کی شروع سے یہاں تک جن چیزوں سے نہی کیا ہے ان سب کی طرف
اشارہ ہے عدوان اور ظلم کا قید جو کیا اس لئے کہ قتل کرنا کبھی حق پر ہوتا ہے جیسا قصاص میں قتل کرتے
ہیں اور مال لینا کبھی حق پر ہوتا ہے جیسی دیت لیتے ہیں اسکو خارج کر سیکے واسطے اللہ تعالیٰ اس وعید کو

تقدی اور ظلم سے مقید کیا عدوان اور ظلم اگرچہ دونوں کی معنی قریب ہیں انکو مکرر لانے سے فائدہ بہت
عدوان ستم مراد ہے اور ظلم سے حق سے تجاوز کرنی اور جس چیز کا کرنا سزاوار نہیں اُسکے کرنے میں افراط
وزیادتی کرنا مراد ہے بعضہ کہتے ہیں عدوان غیر بر تقدی کرنا اور ظلم سے اپنی جان پر تقدی کرنا
اور اپنے کو عذاب کا مستحق کرنا افعلی مضارع کا صیغہ ہے اُسکا مصدر افعلا ہے اصلہ کی معنی آتش میں
بھونٹنا افعلیہ نارا سے غرض یہ ہے ہم قیامت میں اُسکو دوزخ میں ڈالنے اُسکی آتش سے جلائیے گئے
وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا اور یہ اللہ پر آسان ہے معلوم کیجئے جتنے ممکنات ہیں اللہ تعالیٰ
کی قدرت کے نسبت کرتے سب برابر ہیں ان میں سے اُسکے پاس کوئی مشکل اور کوئی آسان نہیں یہاں
آسان ہے کہ کہے جو اللہ تعالیٰ فرمایا بندوں کے عرف کی لحاظ سے فرمایا یا تہدید میں مبالغہ کرنیکے واسطے
یہ فرمایا کہ کوئی شخص اس سے بھاگنے کی قدرت اور اُسکے حکم سے سرکشی کرنیکی طاقت نہیں رکھتا
اِنْ تَحْتَسِبُوا اَلْبَئِیَّ مَا تَفْتَوْنَ عَنْهُ تَكْفُرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنَذَلْخُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا
اگر تم بچتے رہو گے بڑے چیزوں سے جو تم ان سے منع کئے گئے ہو تو ہم نابود کر دیں گے تمہاری تقصیر میں اور داخل
کر دیں گے تمکو عزت کے مقام میں تحتنبوا مضارع کا صیغہ ہے اجتنب اُسکی معنی کسی چیز سے دور ہونا کہا کر جمع
کبیرہ کی ہر کبیرہ وہ گناہ جو بہت بڑی ہے مکفر مضارع کا صیغہ تکفیر سے ہے اُسکی معنی ستر کرنا و ڈھانپ
دینا یعنی ہم ان کے سیئات کو یعنی صفات کو ڈھانپ دیں گے گویا ان کو نہیں کیا اس سے معلوم ہوا گناہ
صغیر کو حسنات محو کرتے ہیں بخلاف کبائر کے انکو محو نہیں کرتا مگر توبہ مدخل کریم سے بہشت مراد ہے یعنی
تم کبائر گناہوں سے پرہیز کرو گے اور طاعتوں کو بجالاؤ گے تو تمکو ایسی جگہ میں رکھیں گی کہ تمکو وہاں عزت
مدخل میں دو قراءت ہیں نافع اور ابو جعفر سیم کی فتح سے پڑھتے ہیں باقی کے قرایم کی ضم سے پڑھتے ہیں
دونوں قراءتوں پر یہ وہ طرف مکان کا صیغہ ہے اُسکی معنی داخل ہونے کی جگہ ہم اوپر ترجمہ کئے سو اسی
معنی پر ہے یا مصدر سیمی ہے لیکن فتح کی حالت میں ثانی مجرد کا مصدر ہوگا دخول کی معنی سے اور ضم کی
حالت میں ثانی مزید فیہ کا مصدر ہوگا ادخال کی معنی سے ثانی مجرد کا مصدر لیوے تو کلام کی تقدیرین
ہوگی مدخلکم الجنۃ فتدخلون مدخلا کریم یعنی داخل کریں گے ہم تمکو جنت میں پھر تم بہشت میں جاؤ گے

عزت کا جانا تھا ثانی مزید فیہ کا مصدر لیوسے تو مدخل فیہ محذوف ہوگا اسکی تقدیر یوں ہوگی و نہ حکم الجنت
مرخا کریم یعنی داخل کریں گے ہم متوجہ جنت میں داخل کرنا عزت کا معلوم کیجئے اس آیت میں اللہ تعالیٰ ارشاد
کیا کہ گناہ وہ طور کی ہے کبیرہ اور صغیرہ علما کو اس میں دو قول ہیں ایک جماعت کہتی ہے جتنے گناہ ہیں
سب کبیرہ ہیں گناہ صغیرہ نہیں ہوتی لیکن بعضے گناہ کو صغیرہ جو کہتے ہیں اس سے جو بڑے گناہ ہی اسکے
نظر کرتے ہی یہی قول استاد ابو اسحق اسفرائینی اور قاضی ابوبکر الباقانی اور امام الحرمین اور ابن القشیری
اور سبکی وغیرہ کا ہے اسی کو تاکید کرتی ہے وہ جو عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور طبرانی
اور بیہقی شعب الایمان میں متعدد طریقوں سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ
جس چیز سے اللہ تعالیٰ نہی کیا ہے وہ کبیرہ ہے جمہور علما کہتے گناہ دو قسم پر ہیں بعضے کبیرہ ہیں بعضے صغیرہ
امام نوویؒ نے کہا آیات اور احادیث اسکو تاکید کرتے ہیں امام غزالی نے بسیط میں کہا کبیرہ اور صغیرہ میں
فرق نہیں کر کے کہنا فقہاء کو لائق نہیں انتہی غزالی کی عرض اس کلام یہ ہے آدمی شہادت دینے کیواسطے
عادل ہونا جو شرط ہے اس عدالت میں بعضے گناہ قبح کرتے ہیں انکا مرتکب مردود الشہادت ہے
اور بعضے گناہ عدالت میں قبح نہیں کرتے انکا مرتکب مردود الشہادت نہیں سببات پر فقہاء کا اتفاق ہے
ایسا فرق ہوتے پر فقہاء اسکو انکار کرنا بیجا ہے اسی فرق کے لحاظ کرتے بعضے کہتے ہیں دونوں فرق
میں اختلاف فقط لفظی ہے پہلے قول والے اللہ تعالیٰ کی گناہ کو صغیرہ کہنا مناسب نہیں سمجھے کیا واسطے
اللہ تعالیٰ کی عظمت پر نظر کرتے اور اُسکے سخت عذاب کو دیکھتے گناہ چھوٹی ہو تو بھی بڑی ہو جمہور
اسکو لحاظ نہیں کئے کیا واسطے یہ بات سبکو معلوم ہے بلکہ آیات و احادیث کے روگنا ہوں میں تفرقہ
جو آیا ہے اسکے لحاظ کرتے گناہ کو کبیرہ اور صغیرہ کہے بعضے علما کہتے ہیں یہ اختلاف لفظی نہیں بلکہ
معنوی ہے کیا واسطے دے لوگ گناہ صغیرہ ہو نیکی منکر میں جمہور جو تقسیم کئے لئے قول کو وہ جو اللہ
فرماتا ہے (وکرہ الیکم الکفر والفسوق والعصیان) تاکید کرتا ہے اس میں اللہ تعالیٰ گناہ کے تین مرتبے کیا ایک
کفر دوسرا فسق تیسرا عصیان اس سے معلوم ہوا بعضی گناہ فسق نہیں اور بھی فرمایا والذین یجتنبون کیا
﴿ثم والفسوق﴾ الا لہم اس میں گناہ کے دو قسم کیا ایک کبار دوسرے لم اور اس آیت میں کہا

(ان تجتنبوا کبار ما تنہون عنہ کفر عنکم سیأتکم) اس سے معلوم ہوا کہ گناہ دوہیں ایک کبار اور دوسرے سیأت اور صحیحین وغیرہ کے کئی احادیث میں آیا ہے کہ فلاں فلاں گناہ ہے اور بھی صحیح حدیث میں آیا ہے کہ ایک نماز دوسری نماز تک گناہ ہونکا کفارہ ہے جب تک کہ کبار سے احتراز کرے ابن عباس روایت جو منقول ہوئی قرطبی نے کہا ہے کہ وہ روایت صحیح نہیں ابن حجر مہی کہا کہ اسکی سند منقطع ہے لیکن حافظ عسقلانی نے اسکو روکیا اور بولا ابن عباس کی روایت جسکو اسمعیل قاضی اور بطرانی روایت ہیں وہ سند صحیح شیعین کی شرط ہے اور کہا ابن عباس جو کہے جس چیز سے اللہ تعالیٰ ہنی کیا سو اسکو ہنی خاص پر حمل کرنا اولیٰ ہے یعنی ہنی کہ جسکے ساتھ وعید ہو ابن عباس کی ایک روایت میں ایسا ہی آیا ہے اُسکے نظر کرتے ابن عباس مطلق جو آیا ہے اُسکو اس مقید پر حمل کرنا انتہی حافظ عسقلانی دوسری روایت کو جو ذکر کیا اُسکو ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جس چیز پر اللہ تعالیٰ دوزخ کا وعید بتایا ہے وہ کبیرہ ہے حافظ عسقلانی نے کہا اُسکی سند لا باس ہے یعنی اس میں کچھ مضائقہ نہیں لیکن اس میں انقطاع ہے لیکن ابن ابی حاتم نے اُسکے مثل بھی دوسری روایت کہی ہے اسکی سند متصل ہے اور اسکے رجال بھی لایا ہے بہن ابن جریر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ جس گناہ کی نیتجنا سے یا غضب یا لعنت یا عذاب ہے وہ کبیرہ ہے جو لوگ کبیرہ اور ضعیف میں فرق کرتے ہیں انکے پاس اون دونوں کی تعریف میں اختلاف ہے ہمارے فقہاء کو اُسکی تعریف میں چند وجہ ہیں پہلی وجہ گناہ کبیرہ وہ جو حد کو موجب ہو دوسری وجہ جس گناہ کے کرنے سے وعید شدیدیٰ نص قرآن میں یا حد میں آیا ہے ردضہ اور اُسکے اصل میں مذکور ہے ثانی وجہ اکثر فقہاء کے کلام میں واقع ہوئی ہے اور کہ پہلی وجہ کی ترجیح کے طرف اکثر فقہاء کی میلان، لیکن کبار کی تفصیل جو کہے ہیں اُسکے دیکھتے ثانی وجہ بہت موافق ہے انتہی تیسری وجہ جسکو امام الحرمین نے ارشاد دین ذکر کیا ہے یہ کہ جس گناہ میں اُسکے مرتکب ہو جائے کی بے پروائی دین میں معلوم ہوتی ہے اور اُسکے دینداری کے ضعف پر دلالت ہو وہ گناہ عدالت کو ساقط کرتی ہے پہلی وجہ جو بولے اسپر یہ اعتراض آتا ہے صحیح حدیثوں میں بہت سے گناہ کبیرہ کے مذکور ہیں لیکن اس میں حد نہیں سو تعریف جامع نہیں اُسکا جواب یوں کہتے ہیں جسکے کبیرہ ہوئے پر حدیث میں

نہیں ہے اُسین اُس تعریف کو اعتبار کرے۔ بندہ عاصی کہتا ہے یہ قید بڑھانے سے تعریف جامع نہیں
 کر کے جو اعتراض کیا ہے دفع نہیں ہوتا پھر حد ناقص کا ناقص رہا دوسری وجہ پر یہ اعتراض کئے ہیں کہ بعض
 گناہوں میں وعید شدید وارد نہیں ہوا لیکن وہ گناہ کبیرہ ہونا نص سے ثابت ہے یہ تعریف بھی جامع نہیں لیکن اس
 اعتراض کے جواب میں ایسا کہیں گے جسے کبیرہ ہونے پر نص نہیں وارد ہوا، اسکی یہ تعریف ہی تیسری وجہ اگر
 کبار کے سب اقسام کو جامع ہے لیکن بعض گناہ صغیرہ بھی اس میں داخل ہیں یہ تعریف مانع نہیں اسی واسطے
 امام نے اُسکو کبیرہ کی تعریف نہیں ٹھہرایا بلکہ عدالت کو مسقط ہے کر کے کہا بعضوں کے کبیرہ کی تعریف یوں
 ہے جس گناہ کے کرنے پر وعید شدید وارد ہوا ہے یا اُسکے کرنے سے حد ہی یا اُسکے کرنے والے پر لعن وارد
 ہوا ہے یا اس گناہ کی منفعت اُن گناہوں کے مثل ہے یا اُس سے افراد ہے تو وہ کبیرہ ہے ابن عباسؓ سے روایت
 جو مذکور ہوا اُن کے قول کی تائید کرتی ہے ان تعریفوں کے سوا اور چند تعریف ہیں لیکن یہ سب تعریفیں جو
 اصطلاح میں حقیقی حد کہتے ہیں وہ نہیں بلکہ سب تقریبی تعریف ہیں گناہ کبار کے تعداد میں بھی اختلاف ہے
 ابن مسعودؓ آیا ہے کہ وہ تین ہیں اور انکی ایک روایت میں آیا ہے چار ہیں اور بعض کہتے ہیں سات ہیں کیا
 صحیح حدیث میں آیا ہے اجتنبوا السبع الموبقات الحدیث یعنی بچتے رہو سات ہلاک کرنے والیوں سے بعض
 کہتے ہیں دس ہیں بعض کہتے ہیں چودہ ہیں بعض کہتے ہیں پندرہ بعض کہتے ہیں ستر کے قریب ہیں طبرانی کی بیرو
 میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے آیا ہے سات سو کے قریب ہیں ابن حجر البیہقی نے ایک بڑی کتاب کا نام زوار
 فی اقتراف الکبار ہے گناہ میں جس میں حد یا وعید شدید یا لعن وارد ہوا، ان سب کو جمع کیا تو چار سو سینسٹ
 گناہ ہو صحیح یا حسن حدیثوں میں جن گناہوں کو کبیرہ کر کے نص وارد ہوا، یہ ہیں شرک اللہ تعالیٰ کے ساتھ توحش
 مسلمان کو قتل کرنا زنا کرنا کفار کے جنگ سے بھاگنا سود کھانا یتیم کا مال ناحق کھانا محصنہ عورت پر زنا کی تہمت کرنا سحر
 سحر سیکھنا ناحق مسلمانوں کو بے آبرو کرنا جھوٹی شہادی دینا جھوٹی قسم کھانا جسکو میں غموس کہتے ہیں جھلی لگانا یا
 کے مال میں چوری کرنا جھوٹوبات کرنا شراب پینا بیت اللہ کو حلال سمجھنا یعنی وہ حرم نہیں حلال سمجھنا۔
 بیت اللہ میں الحاد یعنی ستم کرنا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے نا امید ہونا اللہ تعالیٰ کے مکر سے امن میں آنا والدین کی نافرمانی
 کرنا اپنے والدین کو کوئی شخص گالی دینے کا سبب ٹھہرنا وصیت میں غیر کو ضرر پہنچانا اللہ تعالیٰ بدگمان ہونا

پیش سے تنزہ یعنی پاکی کرنا ولا تَقْتُمُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ آرزو مت کرو جس میں نیکی
 دی اللہ نے ایک ایک پر تم نے اسکو کہتے ہیں جس چیز کا صل ہونا ممکن نہیں ویسی چیز ملنے کی آرزو کر لینی اللہ تعالیٰ
 کچھ چیز کی فضیلت دی ہو تو وہ چیز اپنے تئیں حاصل ہو نیکی آرزو مت کرو معلوم کیجئے سعادت کے تین مرتبے ہیں نفسانی اور
 بدنی اور خارجی سعادت نفسانی وہ ہے جس کا تعلق قوت علمیہ اور علیہ کے ساتھ رہے جس کا تعلق قوت عقلیہ ہو وہ ذکاوت اور
 مزاج کی چالاکی اور علوم کی معرفت ہے جس کا تعلق قوت عقلیہ ہو وہ عفت اور شجاعت اور حکمت علیہ استعمال میں لانا مجموع
 کو عدالت کہتے ہیں سعادت بدنی وہ ہے جس کا تعلق بدن کے ساتھ رہے وہ صحت اور خوبصورتی اور عمر کی درازی ہے
 سعادت خارجی وہ جس کا تعلق خارج رہے جیسویخت اولاد ہونا قرابت و الہمت رہنا دوست اور مددگار لوگ اکثر
 رہنا اور مال داری اور ریاست اور اسکی بات سبکے پاس مقبول رہنا اور اسکا حکم سب نافذ ہونا اور سب پاس
 وہ دوست رہنا اور سب اسکو بہتر شخص کہنا یہ سب سعادت اور فضائل ہیں ان فضائل سے بعضے داد الہی ہیں اور بعضے کسب
 حاصل ہوتے ہیں لیکن عقل مند تامل کیا تو سب کا حصول محض اللہ تعالیٰ کے فضل پر انہیں سعادتوں سے اللہ تعالیٰ ایک کو
 دوسرے پر فضیلت دیتا ہے پھر دس سعادتیں دینی سے یا دنیوی آدمی جب دیکھتا ہے یہ فضائل اپنے مثل کے آدھی حاصل ہیں
 اور اپنے تئیں حاصل نہیں اس کے دکو برا لگتا ہے اسکی خاطر شوش ہوتی ہے اس سے دو حالت لاحق ہوتی ہیں ایک حالت
 اس سے یہ نعمت اٹل ہو نیکی آرزو کرنا پھر اس کے ساتھ اپنے تئیں وہ نعمت حاصل ہو نیکی آرزو کرے یا نہ اسکو حسد
 کہتے ہیں یہ آرزو حرام اور مذموم ہے کسو عالم کا مدبر اور انکا خالق اپنے ایک بند پر احسان کیا اور اپنے کچھ
 نعمتیں اسکو مرحمت کیا جب کہ شخص وہ نعمت اس سے زایل ہو نیکی آرزو کیا تو اللہ تعالیٰ پر اعتراض کیا اور جب نعمت اپنے تئیں
 حاصل ہو نیکی آرزو کیا تو اس کے دل میں یہ بات آئی کہ وہ شخص مستحق نہیں اور آپ اس نعمت کا مستحق ہوں تو اللہ تعالیٰ کے لئے
 ہر حرف رکھا یہ حرف کھنا دلکی سیاہی سبب ہو کہ جس سے اندیشہ کفر کا جو پھر حسد جیسا دین کے فساد کا سبب ویسا ہی کیا
 فساد کا بھی سبب کیا واسطے اس سے الفت اور دوستی منقطع ہوتی ہے عداوت اور دشمنی پڑ جاتی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ
 اس سے ہنی کیا دوسری حالت غیر سے وہ نعمت زایل ہو نیکی آرزو نہیں کیا لیکن اپنے تئیں وہ نعمت حاصل ہو نیکی آرزو
 تو اسکو غبطہ اور منافصہ کہتے ہیں عرب کے محاورے میں غبطہ کی جگہ میں حسد اور حسد کی جگہ میں غبطہ کو مجاز استعمال کرتے ہیں
 یہ آرزو جائز ہے یا نہیں اس میں کلام فخر الدین رازنی اپنی تفسیر میں کہا کہ اسکو بعضے لوگ جائز کہتے ہیں لیکن محققین

کہ یہ بھی جائز نہیں بندہ عاصی کہتا ہی حق بات جسکو امام غزالی وغیرہ محققین اختیار کئے ہیں اس میں تفضیل ہے اگر غیبت عظمیٰ میں ہو تو محمود ہے قرآن میں اللہ تعالیٰ جو فرمایا فلیتأمنن المتنافسون اور صحیحین کی حد میں جو آیا ہے لاجسد الا فی اثنینین الحدیث اس قسم سے ہے اگر محصیت میں ہو تو مذہب صحیحین کی حد میں لاتنافسوا جو آیا ہے یعنی منافست کرو اسی قسم سے ہے اگر گناہ میں ہو تو مباح، امام غزالی ایضاً علوم الدین میں کہتا ہے نعمت غیر کو جو عینی ہو واجب جیسے ایمان نماز زکوٰۃ یہ اپنے کو حاصل ہونا کر کے غبطہ کرنا واجب ہے کیا واسطے ایسے دینی امور حاصل ہونے کی آرزو نہیں کیا تو محصیت پر راضی ہوا یہ تو حرام ہے اگر وہ نعمت فضائل یعنی مندوبہ ہی جیسے نیک کاموں میں مال کو خرچ کرنا تو اسکا منافست مندوبہ ہے اگر وہ نعمت چیزوں سے ہے یعنی مثلاً اپنے کو بہتر گھر ہونا تو اسکا منافست مباح ہے لیکن مباحات میں منافست کرنا فضیلت کو کم کر دینا اور زہد اور رضا اور توکل کا مخالف ہونا ہی اور عالی مقامات کا حجاب پڑھنا ہی اس میں گناہ نہیں لیکن نعمت اس کے حق میں کبھی مفسدہ ہو جاتی ہے اور گناہ میں پھنستا ہے لِّلرِّجَالِ لِيُضَيَّبَ مِمَّا اكْتَسَبُوا مردوں کو حصہ ہے اپنی کمائی سے وَلِلنِّسَاءِ لِيُضَيَّبَ مِمَّا اكْتَسَبْنَ اور عورتوں کو حصہ ہے اپنی کمائی سے اس جملہ سے احوال و جو امور دنیوی سے تعلق رکھتے ہیں یا جو امور اخروی سے تعلق رکھتے ہیں یا دونوں کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں مراد لینا ممکن ہے پہلی وجہ پر احوال و جو دنیا کے امور سے تعلق رکھتے ہیں مراد لیتو تو اس میں چند احتمال ہیں پہلی احتمال دنیا کی نعمتوں سے ہر فریق کو اسکا حصہ ہے انسان کو چاہئے اللہ نے اپنے حصہ میں جو دیا، اُس پر راضی ہونا دوسری احتمال اللہ تعالیٰ نے ہر فریق کو میراث کا حصہ مقرر کر دیا ہے اس حصہ پر راضی ہونا اور اُس پر اعتراض نہ کرنا واجب ہے معنی ابن عباس رضی اللہ عنہما مرد و عورت کے احوال پر کتابت اصابت پانے کی معنی سے لینا حاصل ہے اللہ تعالیٰ مرد کو عورت کے دو برابر حصہ دینیکا امر جو کیا اس میں کوئی آرزو نہ کر کے اپنے کو زیادہ حصہ رہنا تھا کہ وہ اپنے حصہ کی بات اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے مصلحتوں کا خبردار ہے ان کے مرتبوں کی تفاوت کو نظر کر کے ان کے حصہ مقرر کیا تمہیری احتمال چاہلیت میں عورتوں کو اور بچوں کو حصہ نہیں دیتے تھے اللہ تعالیٰ اسکو بادل کیا مرد ہو یا عورت بڑا ہو یا بچہ سب کے حصے مقرر کر دیا اس میں افروہ ہونے کی آرزو کرنا مفید نہیں دوسری وجہ یعنی اس جملہ سے دو امور جن کے تعلق آخرت کے احوال مراد لینا سو اس میں بھی چند احتمال ہیں پہلی احتمال ہر شخص کو ایک مقرر ثواب ہے کہ اسکو اللہ تعالیٰ اپنے لطف و کرم سے عنایت کرتا ہے تم اس کے خلاف کی آرزو مت کرو دوسری احتمال ہر شخص جس قدر نیک عمل کرتا ہے اتنی جزا اسکو ملتی ہے اُس پر حسد کر کے اپنے اعمال باطل کرنا نہ چاہئے

قتا وہ نے کہا ہے ثواب و عقاب مرد و کموانکے اعمال پر جو ملتا ہے عورتوں کو بھی ویسا ہی ملتا ہے مردوں
 کو ایک نیکی کو دس نیکی ایک گناہ کو ایک ہی بدی جیسی ملتی ہے عورتوں کو بھی ویسا ہی ملتی ہے تیسری مثال
 مرد و کمو عورتوں کی عہدہ برائی کرنے سے اور انکو کھانا کھیرا دینے سے یا مرد و جہاد کو جانے سے ثواب جو ملتا ہے عورتوں
 بھی اپنی فروع کی محافظت کرنے سے اور مردوں کی اطاعت کرنے سے اور گھر کے کام و حاکم کی سربراہی
 دینے سے ثواب ملتا ہے۔ تیسرا وجہ اس جملہ سے یہ سب امور دنیوی اور آخریٰ مراد ہیں ان سب امور میں
 حذر کرنا (حما) میں من جو ہے دونوں جگہ سبب و علت بیان کر نیکی واسطے ہے یعنی مردوں کو سبب
 کسب کے کچھ حصہ ہے اور عورتوں کو سبب کسب کے کچھ حصہ ہے وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ اور مانگو اللہ سے
 اس کا فضل اس جملہ کا عطف و لائقہ اس کے جملہ پر ہے گویا یون کہا تم آرزو مت کرو ایک کا حصہ جو اللہ اسکو
 اسکے کسب پر عنایت کیا ہے تم اللہ تعالیٰ کا فضل مانگو کہ جسکے نعمتوں کے خزانے خالی نہیں ہوتے اسکے درگاہ کا
 امیدوار محروم نہیں جاتا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی کہ فضل سے رزق مراد ہے یعنی کہتے ہیں فضل سے
 عبادت اور اسکے سوال سے عبادت کی توفیق کا سوال کرنا مراد ہے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ بندوں کو
 اپنا فضل مانگنے کا حکم نہیں کیا مگر اتنی ہی واسطے کہ انکو اپنا فضل عنایت کرے اور انہیں اشارہ ہے کہ بندہ دعا
 اور طلب کرنے میں کچھ معین چیز کو طلب کرنا بلکہ اللہ تعالیٰ کا فضل کہ جس میں اپنی دنیا اور آخرت کی دستیابی
يُؤْتِكُمْ إِنْ أَلَّهَ كَانَتْ بِكُمْ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ مقرر اللہ ہر چیز کا دانا ہے یعنی اللہ کو ہر چیز معلوم ہے اس
 مانگنے والوں کی صلاح جس چیز میں ہے وہ اسکو عطا کرے گا جو اسکے لئے مقدر نہیں کیا ہے اسکی آرزو کرنا
 اس آیت کی شان نزول کو عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ترمذی اور حاکم اور سعید بن منصور اور ابن جریر اور ابن المنذر
 اور ابن ابی حاتم نے مجاہد کی طریق سے وہ اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے یوں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے عورتیں عرض کیں یا رسول اللہ مرد و جہاد کرتے ہیں ہم کیا واسطے جہاد کرنا ہم بھی شہید ہونگے اور کمو
 نہیں ہے مگر آدمی میراث تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کی اور عورتوں کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔
 ان المسلمین والمسلمات الآیہ ترمذی کہا یہ حدیث مرسل ہے ابن ابی حاتم نے سعید بن حمیر کی طریق سے وہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک عورت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکے کہی یا نبی اللہ مرد کو

لے شے اللہ کے لئے
 جس سے اللہ کو
 رزق نہیں ملتا

عورت کے دو برابر حصہ ہے اور دو عورت کی شہادت ایک مرد کے برابر ہے کیا اعمال میں بھی ایسا ہے عورت ایک نیکی کی تو اسکو آدھا ثواب ملیگا تب اللہ تعالیٰ یہ آیت نازل کی ولا تَتَمَتَّوْا لِحُتَمِ آرْزُوْكُمْ کیا واسطے یہ میرا عدل ہے اسکو میں ٹھہرایا ہوں ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے علی ابی طلحہ کی طریق سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ولا تَتَمَتَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ کی تفسیر یہ ہے آدمی آرزو نہ کرنا کہ کاش خزانے کا مال اور اہل محکمہ ہوتا سو اللہ تعالیٰ نے اس آرزو سے منع کیا لیکن اللہ تعالیٰ سے اسکا کچھ غفل مانگنا سعید بن منصور اور ابن المنذر عکرمہ سے روایت کئے ہیں اُس نے کہا عورتیں جہاد کا سوال کئیں اور بولیں ہمکو آرزو ہے اللہ تعالیٰ ہم پر بھی جہاد فرض کرے مردوں کو جو ثواب ملتا ہے ہمکو بھی ملے تب اللہ تعالیٰ یہ نازل کی ترمذی ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم اللہ تعالیٰ کا کچھ فضل مانگو کیا واسطے اللہ تعالیٰ اپنے سے مانگنا دوست رکھتا ہے امام احمد النسب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مسلمان آدمی اللہ تعالیٰ سے جنت کا سوال تین بار کیا تو جنت کہتی ہے یا اللہ اسکو داخل کر مسلمان آدمی دوزخ سے تین بار پناہ مانگا تو دوزخ کہتی ہے یا اللہ اسکو پناہ دے وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا

مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ اور ہر کسی کے ہم نے ٹھہراوئے وارث اُس میں جو چھوڑا مانا باپ اور قرابت والے ہر کسی سے مردان اور عورتان مراد میں موالی سے عصبہ مراد ہیں یعنی میت مرد یا عورت انکو وارث عصبہ میں دے وارث ہوتے ہیں اُس مال کے جو انکے مان باپ اور قرابت والے چھوڑ کے موئے ہیں اس تقدیر پر مان باپ قرابت والے کو وارث ہوئے بعضوں نے کہا (فاترک) میں مامنی سے اُس کے ہوا اسکی تقدیر یوں، فاطرک ہم المیت یعنی ہر سیکو ورثہ میں ان لوگوں سے جو حکومت چھوڑے، دے ورثہ مانبا اور قرابت والے ہیں اس تقدیر پر مان باپ قرابت والے وارث ہو وَالَّذِينَ عَقَدَتْ اِيْمَانُكُمْ فَاتُوهُمْ لَصِيْبَهُمْ اور جس سے باذمما ہے تمہارا احمد سو انکو پہنچاؤ انکا حصہ عقدت کو عاصم اور حمزہ اور کسائی خلف عین اور قاف اور وال تینوں کے فتح سے بن الف کے ثلاثی مجرّد کے صیغے سے پڑتے ہیں اسکا مصدر عقد ہو گا با کے قراعا قدت عین کے بعد الف زیادہ کر کے ثلاثی مزید کے باب مفاعلہ کی ماضی کے صیغہ سے پڑتے ہیں

اسکا مصدر معاقدت ہے معاقدت کی معنی معاہدت اور مخالفت یعنی بائیکد گیر عہد اور قول قرار کرنا اثنیٰ دون
قرأت پر اس فعل کا مفعول محذوف ہے اسکی تقدیر پہلی قرأت پر عقدت حلفہم یعنی باندھا ہے انکے عہد کو دوسری
قرأت پر اسکی تقدیر عاقدتم یعنی بائیکد گیر تم انکے ساتھ قرار کئے ہیں ایمان جمع یمن کی ہے یمن کی معنی یا ہاتھ
یا قسم دونوں معنی پر عقد کی نسبت یمن کی طرف مجاز ہے یمن سے ہاتھ مراد لیتو تو معنی یون ہوگی اور جس
عقد کئے ہیں تمہارے ہاتھ اسکا حقیقی معنی یون تھا جس سے تم عقد کئے ہو کیا واسطے حقیقت میں شخص عقد کرتا ہے
اُسکے ہاتھ عقد نہیں کرتے لیکن عرب کی دستور یہی عقد کے وقت ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑتے اور اُس عقد پر قائم
رہنے کا اور اُسکو نبھانیکا قول و قرار محکم کرتے اس لئے عقد کی نسبت ہاتھ ہی کی طرف مجاز کرتے ہیں یمن سے
قسم مراد لیتو تو معنی یون ہوگی جس سے عقد کئے ہیں تمہارے سو گند حقیقت میں عقد تو دوسے لوگ کئے ہیں لیکن اسکی نسبت
سو گند کی طرف کیا کہ واسطے عقد کا سبب قسم ٹھہرا اس لئے عقد کی نسبت قسم کی طرف کیا معلوم کیجئے اس جگہ
عقد سے کونسا عقد مراد ہے اس میں مفسرین کو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مخالف کا عقد مراد ہے مخالف کی معنی بائیکد
دوستی کرنا وہ مشتق حلف سے ہے حار جملہ کی کسر سے دوستی کی معنی ہے جاہلیت میں عرب کا دستور تھا دو شخص ملے
اپس میں قول و قرار اور قسم عہد کرتے کہ میرے اور تیرے درمیان کمال دوستی ہوئی میرا خون سو تیرا خون
تیرا خون سو میرا خون میرا خون معاف تو تیرا خون معاف ہے تیرا خون معاف تو میرا خون معاف ہے میرے
خون کا پتہ تیرے خون کا پتہ ہے تیرے خون کا پتہ میرے خون کا پتہ ہے میری تقصیر کے بدلے میں تو پیسا دینا
تیری تقصیر کے بدلے میں پیسا دو لگا اُس عقد کو مخالف کہتے ہیں اور یہ عقد کرنے والے کو حلیف کہتے ہیں اس
عقد کے سبب ایک دوسرے کا وارث ہوتا اس وراثت کا حکم ابتداء اسلام میں بھی تھا اس پر اللہ تعالیٰ
فرمایا فاتوہم نصیبہم یعنی پہنچاؤ انکو اُن کے حصے یعنی میراث میں انکو جو حصہ دینے کا ہے وہ انکو دیو ان
طبری نے ابن عباس وغیرہ سے یہی روایت کیا ہے کہ یہ حکم عقد مخالفت کا تھا قاعدہ روایت کیا ہے انکو مال کا
چھٹوان حصہ دیتے تھے بعض کہتے ہیں اس عقد سے عقد موافات مراد ہے موافات کی معنی بھائی چارا
سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو تشریف لا بعد ہاجرین کے ایک ایک شخص کو انصار کے ایک ایک
شخص کے ساتھ بھائی چارا لگانے پھر اس موافات کے عقد سے بائیکد گیر وارث ہوتے تھے اُس عقد سے موافات

مراد جو کہے اُسکو بخاری نے اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے ابن عباس کہے والدین عاقدت ایمانکم ہاجرین مدینے کو آئے بعد ہاجری انصاری کا وارث ہوتا تھا بھائی چارے کے سبب جو بنی علی علیہ وسلم اُنکے درمیان لگائے تھے اُنکا قرابتی وارث نہیں ہوتا تھا لہذا کہتے ہیں اس عقد سے بنی کا عقد ہے اپنے متبنی یعنی لے پالک کو میراث دیتے تھے سعید بن المسیب ایسا ہی مروی ہے اِن تینوں قول میں مخالفت نہیں کیا واسطے یہ عقد سب حلف کہلاتے ہیں ان عقد کے سبب وارث ہوتے تھے اِن قول پر یہ آیت منسوخ ہے اُسکی ناسخ یہ آیت ہے واولوالارحام بعضهم اولى ببعض فی کتاب اللہ ابن جریر طبری نے علی بن ابی طلحہ کی طریق سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص دوسرے سے فقہ یعنی مخالف کرے بعد مر جاوے تو دوسرا اُسکا وارث ہوتا بعدہ اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا واولوالارحام بعضهم اولى ببعض فی کتاب اللہ من المؤمنین والمہاجرین الا ان تفعلوا الی او لیاکم معروفہ یعنی یہ آیت پہلی آیت کو نسخ کی ابن عباس کہے الا ان تفعلوا آہ سے مراد یہ ہے کہ مگر وصیت کرے اپنے دوستوں کے جیسے ساتھ مخالف کئے ہیں یعنی حلیف کو کچھ دینیکی میت وصیت کیا تو اُسکی وصیت جاری کریگا وگرنہ اُسکو کچھ نہیں ابن جریر متعدد طریقوں سے علماء کی ایک جماعت ناسخ ہی آیت ہے کہ روایت کیا ہے حافظ عسقلانی کہا یہی قول معتد ہے بخاری نے اپنی صحیح میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حلیف میراث کی ناسخ آیت وکل جعلنا موالی ہے بخاری کی روایت کا ترجمہ یہ ہے ابن عباس کہے وکل جعلنا موالی ہر کسی کے ہمنے ٹھہراؤئے موالی یعنی ورثہ والدین عاقدت ایمانکم ابن عباس کہے ہاجرین جب مکہ کو آئے ہاجری انصاری کا وارث ہوتا تھا اُسکے ذورحم یعنی قرابت والے وارث نہیں ہوتے تھے بسبب بھائی چارے جو بنی علی اللہ علیہ وسلم نے اُنکے درمیان لگائے تھے جب وکل جعلنا موالی کی آیت نازل ہوئی وہ وارث ہونا منسوخ ہوا والدین عاقدت ایمانکم فاقوم نصیبہم یعنی اُنکو اُنکا نصیب دینا ہے جو اس سے نصرت کرنی اور رفادت یعنی پیسے سے اعانت کرنا اور خیر خواہی کرنی مراد ہے اُنکو دیتے تھے میراث جابگی اُنکے لئے وصیت کرنا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن جریر طبری اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور نحاس اور حاکم اور بیہقی سنن میں بھی روایت کیے ہیں اس روایت کے نظر کرتے نسخ مذکور

معاقد کو ہی میراث دیتے تھے عصبہ کو نہیں دیتے تھے یہ حکم وکل جعلنا موالی سے منسوخ ہوا عصبہ کو بھی میراث میں شریک کرے بعد سورت الاحزاب کی آیت یعنی والاولاد الارحام بعضهم اولی ببعض سے انکو میراث دینی بالکل منسوخ ہوئی اور نصرت اور رفاقت وغیرہ باقی رہی حافظ عسقلانی ایسا ہی کہا ہے بعضے کہتے ہیں آیت منسوخ نہیں بلکہ عقد سے مخالفت اور نصیب سے نفرت اور رفاقت وغیرہ مراد ہیں بعضے کہتے ہیں یہ آیت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اور ان کے فرزند عبد الرحمن کی شان میں نازل ہوئی عبد الرحمن ایمان نہیں لایا تب ابو بکر قسم کھائے کہ اسکو اپنی میراث نہ دوں گا عبد الرحمن ایمان لا بعد اللہ تعالیٰ امر کیا کہ اسکو اسکا حصہ دوں اسکو ابو داؤد نے ام سعد بنت الربیع سے کہ جسکو ابو بکر رضی اللہ عنہ پرورش کرتے تھے روایت کیا ہے اُس نے عقدت ایمان کم پڑھی اور شان نزول ایسا بیان کیا اس قول پر بھی وہ آیت منسوخ نہیں معلوم کیجئے اس آیت سے معلوم ہوتا ہے مخالفت جائز ہے بخارجی وغیرہ کی حدیث جو انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم مہاجر اور انصار کے درمیان مخالفت میرے گھر میں کئے ہیں اُسی پر ولالت کرتا ہوں لیکن مسلم نے جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے حلف نہیں اسلام میں جو حلف جاہلیت میں تھا اسکی شدت کو اسلام زیادہ کیا، انس کے قول میں اور اس حدیث میں ظاہر ہے دیکھتے منافات ہی لیکن دونوں حدیث میں ایسا جمع کرتے ہیں منفی وہ حلف ہے جو جاہلیت میں تھا بالامر میں بھی اسکی نفرت کرتے تھے اور قبیلے میں کا ایک شخص قتل کیا تو اسکا بدلہ سا رک قبیلے والوں سے لیتے تھے اور اس کو وارث کرتے تھے اس سے انہی کے ثبت وہ حلف ہے جس میں مظلوم کی نصرت اور امور دینی پر قیام ہو اور اس کے مانند چیزوں میں عہد کرنا مستحب معلوم کیجئے ابو حنیفہ کہتے ہیں ایک شخص ایک کے ساتھ عقد موالات کیا تو صحیح ہے پھر وہ شخص مر جاو عصبات اور ذوی الارحام اسکا کوئی وارث نہ رہے تو وہ شخص اسکا وارث ہوگا اور اسکو مولی الموالات کہتے ہیں اس پر اس آیت سے دلیل پکڑتے ہیں کیا واسطے اس آیت میں جس کے ساتھ مخالفت کیا تھا اسکو حصہ دینا حکم تھا بعد اولوالارحام بعض کی آیت سے وہ حکم منسوخ ہوا یہ حکم منسوخ نہوگا مگر اس صورت میں کہ میت کو اولوالارحام موجود نہ ہوں اولوالارحام موجود نہ ہوں تو مخالفت کا حکم اول جو تھا وہی حکم ہوگا

شافعی اور مالک کہتے ہیں مولی الموالہ کو حصہ نہیں آیت منوخ ہے منوخ کا حکم ورثہ ہونے سے عذر دیا گیا
اور ورثہ دو قسم کے ہیں ایک خاص دوسرے عام خاص ورثہ ہون تو عام ورثہ کو دینا عام ورثہ جماعت
مسلمین میں انکے حصے کا وارث بیت المال ہے إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا اہ مقرر اللہ
ہر چیز پر حاضر شہید یا شاہد کی معنی سے ہی یعنی حاضر کہ کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں ہر چیز اس کے روبرو
ہے یا مخبر کی معنی سے یعنی خبر دینے والا سو قیامت کے دن مخلوقات کے سبب اعمال کی خبر دیگا اس جملے میں
اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے والوں کو وعدہ اور اس کی نافرمانی کرنے والوں کو وعید ہے الرِّجَالُ قَوَّامُونَ
عَلَى النِّسَاءِ مردان حاکم ہیں عورتوں پر قواموں و او کی تشدید سے جمع قوام کی ہے قوام اس کو کہتے
ہیں جو اپنے کاموں پر ضابطہ رہے انکو درستگی کے ساتھ کرے کام کرے تو تدبیر سے کرے اور ادب
سیکھا دے مرد عورت پر تقیم ہے یعنی اُس پر تسلط ہو جیسا حاکم اپنے رعایا پر تسلط رہتا ہے اس عورت کے کاموں کی
درستی کرتا ہے اس کو ادب سکھاتا ہے اس کی محافظت کرتا ہے بُرے کام سے اس کو روکتا ہے اس آیت
کی شان نزول کو ابو داؤد اپنے مراسیل میں اور ابن ابی حاتم اور ابن جریر وغیرہ با سائید متعددہ
حسن بصری روایت کئے ہیں کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو طباخچہ مارا وہ عورت آ کے بنی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس فریاد کی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے شوہر سے اس کا بدلہ لینا چاہے تب یہ آیت نازل
ہوئی الرجال قوامون علی النساء بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے شوہر کو بلو کے یہ آیت اس کو پرچکے
سنائے اور فرمائے میں نے ایک چیز کو چاہا اللہ تعالیٰ اس کے غیر کو چاہا ابن مردویہ علی رضی اللہ عنہ
بھی اس کے مانند روایت کی ہے اس کی سند منقطع ہے اور اس کی سند میں محمد بن محمد الاشعث الکوفی ہے
وہ منکر الحدیث ہے ثعلبی اور واحدی مقاتل سے نقل کئے ہیں کہ وہ انصاری سعد بن الربیع بن
جوفیہ بن تميم تھے اور ان کی عورت حبیبہ بنت زید بن ابی زہیر ہے بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ
بَعْضٍ اس سبب کہ بڑائی دے اللہ نے بعض کو بعض پر بامین با سببیت پہلے بعض سے مردان دوسرے
بعض سے عورتان مراد ہیں وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ اور اس سبب کہ خرچ کئے انہوں نے
اپنے مال یعنی ہر اور نفقہ میں مردان عورتوں پر تسلط ہو سکے دو سبب اللہ تعالیٰ بیان کیا پہلا سبب

۴۶
ورد

ع

یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر فضیلت دی مردوں کو بہ فضیلت چند وجہ ثابت ہے
 بعضے ان وجوہ میں حقیقی صفات ہیں اور بعضے شرعی احکام ہیں حقیقی صفات میں فضیلت جو
 اسکا بیان یہ ہے حقیقی فضیلتوں کا مرجع دو چیز کی طرف ہے ایک علم دوسری قدرت و قوت
 مردوں کو عقل زیادہ رہنے سے انکو علم بڑکے ہے محنت اور قوت کے کام مردوں سے جو ہوتے ہیں
 عورتوں سے نہیں ہوتے اس سے ان کو قوت و قدرت بڑکے ہوئی ان دونوں سبب مردوں کو
 عورتوں پر فضیلت ہوئی عقل اور پیش اندیشی اور غم اور قوت اور علم اور لکھاؤ اور گھوڑ
 سواری اور سپاہ گری وغیرہ فضیلتوں کے کام مردوں سے ہی سربراہی پاتے ہیں شرعی
 احکام میں فضیلت جو کہے کیا واسطے انبیا اور علما انہیں میں میں امامت کبریٰ اور صغریٰ اور جہاد اور
 اذان اور خطبہ انہیں سے مخصوص ہے حدود اور قصاص کی شہود ایسا ہی امام شافعی کے
 پاس نکاح کے شہود فقط مرد کا ہونا ضرور ہے اور میراث میں افراد حصہ اور عصہ ہونا قتل خطا
 میں اور قسامے میں دیت کے متحمل ہونا اور نکاح کے ولی ہونا اور طلاق اور رجعت انہیں کے اختیار
 ہونا اور مرد چار عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا بخلاف عورت کے کہ اسکو ایک مرد افراد نکاح کرنا
 درست نہیں اور بچے کا نسب مردوں کی طرف ہی ہوتا ہے یہ سب شرعی احکام ہیں انہیں مردوں
 کو عورتوں پر فضیلت ہے مردوں کا عورتوں پر قیم ہونیکا دوسرا سبب یہ ہے فرمایا کہ مردان اپنے ہاتھ کا
 پیسا خرچ کر کے انکو لیتے ہیں مہر دیکے نکاح میں لاتے ہیں کھانا کپڑا دیتے ہیں انکو پیسا دینے والا
 البتہ انہیں اپنی حکومت چلا دیگا فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ پھر
 نیک بختیں حکم بردار ہیں خبر داری کرتیاں ہیں غیبانے میں اللہ کی خبر داری اس آیت میں اللہ تعالیٰ
 نے بھلیں بریں عورتوں کو بیان کیا سو کہا بھلیں عورتیں وہ ہیں جو قانات ہیں یعنی مرد فرما کر
 حافظات یعنی مردوں کی غیر حاضری میں اپنی خبر داری کرتیاں ہیں عورت کی دو حالت بیان کیا اسکو
 مرد حاضر ہے یا غیر حاضر ہے تو اسکی فرمانبرداری کرنا اسکی خدمت بجالانا غیر حاضر ہے تو
 اپنی خبر داری کرنا یہ خبر داری چند وجہ ہے پہلی وجہ عورت کا اپنے کو زنا سے بچانا کیا واسطے

زنا کرنے سے شوہر کو عیب لگے گا غیر کے لطفے کا بچہ اُسکی طرف منسوب ہو گا دوسری وجہ اسکے مال کی
محافظت کرنا گھر کے سباب کو جتن کرنا تیسری وجہ گھر میں بجا بُرا کام ہونے دنیا جو تھی وجہ شوہر کے
راز کو مخفی کرنا کسی پر ظاہر ہونے دنیا بعض مفسرین کہتے ہیں قانات اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے
والیان اور حافظات مردوں کے حقوق ادا کرنے والیان مراد میں حقوق الہی شوہر کے حقوق پر مقدم ہیں احدی نے
کہا ہے اطاعت عام ہے خواہ اللہ تعالیٰ کی ہو یا شوہر کی معلوم کیجئے یہ کلام ظاہر میں اخباری لیکن اس کے عورت کو
اُسکے شوہر کی اطاعت کا امر کرنا مراد ہے عورت جب اپنے شوہر کی اطاعت نکرے گی صالحہ نہ ہوگی با حفظ اللہ
میں با موصولہ ہے الذی کی معنی سے اُسکی طرف پھر نیکی ضمیر محذوف ہے اور بار بار جارہ معنی سے ہے اُسکی
تقدیریوں کر گئے با حفظ اللہ لہٰذا اُسکی معنی یہ ہے عورتوں پر شوہروں کے حقوق کی محافظت کرنا واجب ہے مقاب
میں اُسکے جو اللہ تعالیٰ مردوں پر عورتوں کے حقوق کی محافظت واجب کیا ہر دنیا ان پر مقرر کیا اور انکا پنج
وستور موافق دینکا اور انکے درمیان عدل کرنے کا امر کیا ہما میں ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے اب اُسکی تقدیر
یوں ہوگی بحفظ اللہ آیا ہن مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہوا ہے اُسکا مفعول محذوف ہے معنی یوں ہوگی
وے عورتیں خبر داری کرتیاں ہن غیبانے میں انکو اللہ تعالیٰ محافظت کر نیکی سبب سے یعنی حفظ الغیب انکو
میسر نہیں ہوا مگر اللہ تعالیٰ انکو اُسکی توفیق دینے سے امام احمد اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر
اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور بیہقی اپنی سنن میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
علیہ وسلم سے پوچھے عورتوں میں بہتر کون ہے فرمایا بہتر عورت وہ ہے مرد جب حکم کیا اطاعت کرتی ہے جب
دیکھا تو خوش ہوتی ہے اور اپنے نفس کی اور اُسکے مال کی خبر داری کرتی ہے بعضی روایتوں میں آیا ہے عورتوں
بہتر وہ ہے جب تو اسکو دیکھا تو تجھکو خوش کرے اور جب تو اسکو امر کیا تو بجا لا د اور جب تو اس سے پوشیدہ
ہو اُتیرے مال کی اور اپنے نفس کی خبر داری کرے اُسکے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الرجال تو امون
علی النساء کی آیت کو قانات حافظات للغیب تک پڑھے حاکم کہا یہ حدیث صحیح ہے مسلم کے شرط پر
زمینی اپنے مختصر میں اُسکے قول کو مسلم رکھا ہے بندہ غامی کہتا ہے اُسکی سند میں محمد بن عجلان ہے مسلم
اُسکی حدیث کو متابعت میں لے آتا ہے اصول میں اس سے محبت نہیں لیتا حافظ مسفلانی نے نسائی کی حدیث کو

ذکر کر کے کہا کہ وہ حدیث حسن ہے ابو داؤد اور حاکم اور بیہقی مجاہد کی طریق سے وہ ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا میں تم کو ایک بہتر گنج کی جسکو آدمی جمع
 کر رکھتا ہے خبر نہ دیوں کہے بہتر فرمائے وہ صالحہ عورت جب اسکو دیکھتا ہے خوش کرتی ہے اور جب اسکو امر کرتا
 اطاعت کرتی ہے اور جب اس سے غائب ہو تا ہے تو خبر داری کرتی ہے ابو داؤد نے کتاب الزکاۃ میں الذین یکتبون
 الذہب و الفضة کی آیت نازل ہوئی سو حدیث میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے یہ
 حدیث اس کے پاس صالح ہوئی امام نووی نے خلاصہ میں کہا اسکی سند صحیح ہے لیکن بیہقی نے سنن میں اسکو
 روایت کیا سو سند میں ایک راوی زیا وہ کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ابو داؤد کی سند میں انقطاع
 واقع ہے اسی معنی کی حدیث کو ابن ماجہ نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حافظ حقیقی نے
 کہا اسکی سند ساقط ہے اور طبرانی نے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حافظ ابو الحسن نے
 کہا اسکی سند میں زریک بن ابی زریک ہے میں اسکو نہیں جانتا باقی کے رجال ثقہ ہیں بندہ عاصی کہتا ہے
 ابن جان نے زریک بن ابی زریک کو اپنی کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے اور طبرانی اسکو ثوبان غیرہ سے
 روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ یحییٰ بن جعد سے روایت کیا ہے ان سب طریقوں کو جمع کر کے دیکھنے سے
 یہ حدیث درجہ صحت کو پہنچتی ہے ابن جان نے اپنی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عورت جب پانچ وقت کی نماز پڑھے اور اپنی فرج کو عصمت رکھے
 اور اپنے شوہر کی اطاعت کرے تو ہمیشہ میں جس دروازہ چاہتی ہے جاوے امن مضمون کی حدیث عبد
 بن عوف رضی اللہ عنہ سے بھی مرفوع آئی ہے اسکو امام احمد اور طبرانی روایت کئے ہیں بزار اور ابن جان
 اپنی صحیح میں ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماے
 شوہر کا حق اسکی عورت پر یہ ہے کہ اگر شوہر کے بدن پر پھوڑا رہے عورت اسکو چاٹے شوہر کے نتھنے سے
 پیپ یا لھو پیے اور عورت اسکو نکلے تو شوہر کا حق ادا نہیں کی امام احمد اور بزار نے انس بن مالک
 سے ایک طویل حدیث روایت کی ہے کہ جس میں کسی انصاری کا اونٹ بھڑک جا کے لوگوں پر حملہ
 کرتا تھا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کے سجدہ کیا اسکو دیکھ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

سجدہ کرینگی اجازت صحابہ چاہئے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایک آدمی دوسرے آدمی کو سجدہ کرینگی
 صلاحیت نہیں رکھتا آدمی کو آدمی کا سجدہ کرنا درست ہوتا تو میں عورت کو اپنے شوہر کو سجدہ کرینگا اگر
 کیا واسطے مرد کا حق عورت پر بہت بڑا ہے اگر شوہر کو سر سے پاؤں تک پھوڑا رہے اور اس سے پیپ
 پانی بھی عورت اُسکو چاٹے تو بھی شوہر کا پورا حق ادا نہیں کی حفاظت المندرجی لکھا اس حدیث کی سند
 جید ہے حاکم نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 نیک بختی کے تین چیز ہیں عورت تو اُسکو دیکھا تو جھکو خوش کرتی ہے اور تو اُسے غائب ہوا تو اپنے نفس
 اور تیرے مال پر اُسکو امین پاتا ہے اور جاؤ غریب چلو جھکو تیرے ساتھ والدین میں لیجا کے پہنچاتا
 ہے اور کثادہ گھر حسین مرافق یعنی آرام کی جگہ بہت ہیں بد بختی کے تین چیز ہیں عورت اُسکو دیکھا
 تو بری دکھتی ہے اور تیرے سے زبان درازی کرتی ہے اگر اُس سے تو غائب ہو کر تو اپنے نفس پر اور
 تیرے مال پر اُسکو امین نہیں پاتا اور جاؤ ازرا یا لو اگر اُسکو مارا تو جھکو تب میں ڈالتا ہے نہ مارے
 تو ساتھیوں میں لیجا کے نہیں پہنچاتا اور تنگ گھر جسکے مرافق میں حاکم اور بیعتی معاویہ بن جبل رضی اللہ عنہ
 روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ پر ایمان لائی سو عورت کو اپنے
 شوہر کے گھر میں جسکو شوہر مکر وہ جانتا ہے بلوانا اور جہان جانیکو شوہر مکر وہ جانتا ہے وہاں جانا اور اسکے امر میں
 کسیکی اطاعت کرنا اور شوہر کے دلو دکھانا اور اُسکے بچھونے کو یعنی اُسکے ساتھ ملے سونیکو چھوڑنا اور
 اُسکو مارنا حلال نہیں اگر زیادتی شوہر کی ہے تو اُسکے پاس آ کے اُسکو راضی کرے پھر شوہر اسکی بات کو مانا
 تو خوب اور اللہ اس عورت کے عذر کو قبول کریگا اور اس عورت پر کچھ گناہ نہیں اسکی بات سے شوہر راضی
 نہیں ہوا تو عورت اپنے عذر کو اللہ تعالیٰ تک پہنچا دے حاکم نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے نسائی اور
 بزار اور حاکم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما جو عورت
 اپنے شوہر کی کہ جس شوہر کے بن اُسکو استغنائی نہیں ہے شکر گذاری نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس عورت کی
 طرف نظر نہیں کرتا حافظ المندرجی لکھا نسائی اور بزار اس حدیث کو دو طریق سے روایت کئے ہیں انہیں
 سے ایک طریق کے رجال صحیح کے رجال میں اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے بخاری اور مسلم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ

ایک بلیغ اور حاکم
 پانچ گناہ وغیرہ

سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ عورت کا شوہر حاضر ہو تو وہ عورت روزہ رکھے مگر اسکی اجازت اور جب کا شوہر حاضر ہو وہ عورت اُسکے گھر میں کسیکو آئیگی رخصت نہ کرے مگر اُسکی اجازت سے بندہ عاصی کہتا ہے اس جگہ روزے سے سنت روزہ مراد ہے بخلاف رمضان کے فرض روزہ کے کہ اُسکے رکھنے کے واسطے اجازت کسی کی درکار نہیں شوہر حاضر ہو تو اُسکے بے اذن گھر میں کسی کو آئیگی اجازت نہ دینا جو کہ اس سے یہ غرض نہیں شوہر غایب تو اجازت دینا بلکہ اس صورت میں اجازت نہ دینا متا کہ ہے حدیث میں قید جو لگا ہوا غالباً دیکھنے نظر کرتے ہی طہرائی زینہ رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے عورت جب تک اپنے شوہر کے حقوق ادا نہ کرے اللہ تعالیٰ کا حق بھی وہ ادا نہیں کی سوا اگر اونٹ کی پشت پر بیٹھی ہے اور شوہر اسکو بلا لینے وطی کی اجازت کرے تو اپنے نفس کو اس سے باز نہ رکھے حافظ المذہبی نے کہا اسکی سند جدید ہے ترمذی اور نسائی اور ابن حبان اپنی صحیح میں طلح بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے شوہر نے اپنی عورت کے تین اپنے کام کو بلا دیا تو اُسکے پاس گیا چاہئے اگرچہ عورت تنور پر ہے یعنی روٹی پکاتی رہے ترمذی اس حدیث کی تحسین اور ابن حبان اسکی تصحیح کئے ہیں بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے شوہر جب اپنی عورت کو اپنے بچوٹے پر بلا دے اور وہ نہ آوے اور شوہر عقد سے شب کا ٹاٹو صبح ہوئی تک اُس عورت کو فرشتہ لعنت کرتے ہیں ابن ماجہ اور ابن حبان اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تین شخص میں انکی نماز ایک بالشت بھی اُنکے سر پر نہیں جاتی پھر انہیں عورت کو ذکر کئے جو اپنے شوہر کو ناخوش کر کے شب گزارتی ہے ابن حبان اور ابن خزیمہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تین شخص کی نماز قبول نہیں ہوتی اور انکی کوئی نیکی آسمان پر نہیں جاتی پھر انہیں عورت کو شمار کئے کہ جبہ اسکا شوہر ناخوش ہوتا ہی ان تک شوہر راضی ہو کر طہرائی اوسط میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے عورت اپنے گھر کے باہر نکلے اور اسکا شوہر اُسکے نکلنے کو مکروہ جانتا ہے تو اس عورت پر فرشتہ جو آسمان میں

اور ہر چیز کہ اس پر سے وہ عورت گزرتی ہے سو اجنبی انسان کے سب اس عورت پر لعنت کرتے ہیں
وَالَّتِي تَخَافُ مِنْ نُشُوزِهَا فَعَذِّبْهَا وَأَلْهَئْهَا فِي الْمَضْجِعِ وَاصْرِبْهُنَّ^۱ اور جن
عورتوں کی بدخولی کا ٹکڑہ ہو سو ان کو پند دو اور جدا کرو انکو سونے میں اور مارو انکو عورت اپنے شوہر کی
اطاعت سے بچنے اور اسکی نافرمانی کرنے اور اس سے نفرت اور عداوت پیدا کرنے کو نشوز کہتے ہیں نشوز کہتے ہیں نشوز سے خود
نشز مکان مرتفع کو کہتے ہیں عورت اپنے مرتبے سے اپنے کو بلند سمجھی اسلئے اسکو نشوز کہے اس آیت سے مقصود
یہ ہے عورت نشوز کر نیکا ٹکڑہ لگمان ہوا سطور سے کہ اس عورت کے علامت نشوز کے نمود ہو گئے تو اس عورت
کو وعظ کرو یعنی پند و نصیحت کرو نشوز کے علامت عورت کے حال شوہر پر ظاہر ہو جاتے ہیں خواہ
قول سے ہو یا فعل سے مثلاً ہمیشہ اس سے بات طائمت گنتی تھی یا جھڑک کے جواب نہیں دیتی تھی
اور بولتا ہے تو جلد آتی تھی اور کسی کام کا امر کیا تو جلد اسکو بجالاتی تھی اس آئین میں جب خلاف
ہوا سخت بات بولی یا جھڑک کے جواب دی یا جلد نہیں آئی یا حکم بجالانے میں سستی کی تو معلوم ہوا
اسکی چال بدلی اور وہ نشوز اختیار کی اس صورت میں اسکو زبان سے نصیحت کی بات بولنا مثلاً اسکو
کہنا اللہ تعالیٰ سے ڈر میرے حقوق تجھ پر لازم ہیں تو یہ اپنی تیر سی چال چھوڑ میری اطاعت کرنا
فرق ہے ایسے باتوں سے اسکو پند دینا وعظ قبول نہیں کی اور اپنی تیر سی چال پر ہٹ کی اور اسکا
نشوز متحقق ہوا تو اسکو مضجع میں ہجر کرنا مضجع جیم کے فتح سے خواہ گاہ اور سونے کی جگہ کو کہتے ہیں مضجع
اسکی جمع ہے خواہ گاہ میں ہجر کرنا یعنی اس کے ساتھ ملنے کو یا اس سے وطی کرنا چھوڑنا ابن عباس
رضی اللہ عنہما کہے اس کے طرف پیٹ پھر اس کے سوو اور اس سے بات نہ کرے معلوم کیجئے سونا اس کے پاس
چھوڑا تو اس پر یہ بات شاق ہوگی اور نشوز ترک کر لگی اگر شوہر سونا ترک کرنے کو غنیمت سمجھے اور
نشوز نہیں چھوڑے تو اسکو مارے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے اسکو میواک سے یا اس کے مانند کی
چیز سے مارے فقہا کہتے ہیں نشوز کی علامت اس سے ظاہر ہو تو اسکو فقط وعظ کرنا ہجر کرنا
اگر نشوز متحقق ہوا لیکن متکرر نہیں ہوا تو اسکو وعظ کرنا اور ہجر کرنا اس حالت میں مارنا جائز
ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں نودسی کا مختار یہ ہے کہ مارنا جائز ہے اگر نشوز متکرر ہو وعظ اور ہجر

مارنا بھی جائز ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ کے مارنا مباح ہے لیکن نہ مارنا افضل ہے جب مارا تو مار تبرج ہونا کیا واسطے صحیح حدیثوں میں تصریح ہے کہ مار غیر تبرج ہونا اگر نہ تھا بدوین مہجہ مار کے نشوز جھوڑگی یا مارنا کچھ فائدہ نہ دیکھا تو ایسی صورت میں مارنا جائز نہیں تبرج ماروہ جو سخت اور شدت ہو دے یعنی اس مار کا درد بہت ہو کہ جس سے تیمم مباح ہو نیکا اندیشہ رہے غیر تبرج کو رو دیا جانی فقہائے نقل کیا ہے کہ رومال لپیٹ کے مارنا یا ہاتھ سے مارنا کورے سے اور لکڑی سے نہ مارنا اسکے منہ پر مارنا یعنی طہانچہ وغیرہ یا مار کہ جس سے ہلاک ہو یا مار تبرج مارنا جائز نہیں ایسا ہی بہت لاغری مانا کر ہے مار کی طاقت نہیں رکھتی ہے تو انکو مارنا جائز نہیں حرہ کو چالیں مار سے افرود اور باندی کو بیس مار سے افرود مارنا جائز نہیں تہجر کی صورت میں اس سے بات کرنا چھوڑ دیا تو تین روز سے افرود نہ رہنا کیا واسطے تین روز سے افرود کسی سے بات ترک کرنا حرام ہے ہاں گناہ سے باز آنے اور اس کے دین کی صلاحیت واسطے بات ترک کرنا تین دن افرود ہو تو بھی جائز ہو بشرطیکہ بات ترک کرنے میں اپنی نفس کی خط کا عرض بالکل نہ رہے بلکہ عذر شرعی واسطے رہے حیثیت ناقص اور بدعتی سے کلام ترک کرنا مذہب معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ آیت میں اول وعط ذکر کیا بعد ہجر کو تو لا بعد مار کا حکم سو اس میں اشارہ ہے کہ انجف غرض حاصل ہو جاوے تو اشد پراقدام کرنا جائز نہیں فَإِنْ أَطَعْتُم مِّنْهُمْ فَلَا تَنَجُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا پھر اگر وہ عورتیں تمہارے حکم میں آوین تو مت تلاش کرو ان پر الزام کی یعنی وعط وغیرہ نشوز ترک کر کے تمہاری اطاعت قبول کریں تو انکو ایذا دینے کی راہ کو مت جاو تسلیم نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے حجۃ الوداع کی مطول حدیث میں یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عہد تو ان کے حق ادا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ڈرو کیا واسطے تم انکو اللہ کے ہاں سے لئے اور اللہ کے کلمہ سے انکے فرج کو حلال کئے تمہارا حق ان پر یہ ہے کہ تم جسکو مکروہ جانتے ہیں اسکو تمہارا بچھونا نہ کھڑکتے نہ دیوے اگر دین ایسا کریں تو انکو مارو مار ایسا جو مہجہ نہ ہو اور انکا حق تمہارے پیچھے ہے کہ انکو کھانا کپڑا دستور کے موافق دینا اس حدیث میں اللہ کے کلمہ سے کر کر جو مذکور ہوا اس سے فاکجیہ اطاب لکم من اللہ مالاً حر اور ہے اس کلمہ سے عورتوں کو نکاح کرنا حلال ہے یا کلمے سے

نکاح کا ایجاب و قبول مراد ہے بچھونا کھندلنے نہ دیکو یعنی شوہر جس کے اپنے گھر میں آنا مکروہ جانتا ہو اسکو
 گھر میں نہ بلو او اور گھر میں بیٹھنے نہ دیکو خواہ مرد ہو یا عورت اجنبی شخص ہو یا عورت کا محرم ترندی اور
 نسائی اور ابن ماجہ عمرو بن الاحوص رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں اُسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 حجة الوداع میں حاضر تھا سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کئے اور لوگوں کو پسند و نصیحت کئے
 پھر جب احکام ذکر کئے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سو تم عورتوں کے ساتھ خوبی سے چلنے کی نصیحت کو
 قبول کرو وے عورتیں تمہارے قید میں ہیں اسکے سوا کُتنے اور کسی چیز کے تم مالک نہیں مگر صریح بھائی
 کریں تو پھر ایسا کریں تو انکے ساتھ ملے سونا ترک کرو اور انکو مارو جو سخت مار رہے پھر تمہاری
 اطاعت کریں تو انکو ایذا دینے کا جیلہ مت و عودت ہو سو تمہارا حق تمہارے عورتوں پر ہے اور تمہاری
 عورتوں کا حق تم پر ہے تمہارا حق تمہاری عورتوں پر یہ ہے تم جسکو مکروہ رکھتے ہو اسکو تمہارا بچھونا کھندلنے
 نہ دینا اور تم جسکو مکروہ رکھتے ہیں اسکو تمہارے گھر میں آنے نہ دینا نکاح حق تمہارے پر یہ ہے انکو کھانا کبڑا اچھی طور
 دینا ترندی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے ترندی اور ابن جلدان اپنی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ
 عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومنون میں اکمل وہ ہے جسکے
 اخلاق نیک ہوں تمہارے میں کے خوب لوگ ہیں جو اپنی عورتوں کے ساتھ خوبی چلتے ہیں نجائی
 اور سلم وغیرہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے
 عورتوں کے ساتھ خوبی سے چلنے کی نصیحت قبول کرو کیا واسطے عورت پسلی سے پیدا ہوئی ہے پسلی کے
 اوپر بہت کچی رہتی ہے اگر تو اس پسلی کو سیدھی کرنا چاہا تو توڑ دیگا اگر چھوڑ دے گا تو ہمیشہ تیری
 پیٹگی سو عورتوں کے ساتھ خوبی سے چلنے کی نصیحت کو قبول کرو و سلم کی ایک روایت میں
 ہے عورت پسلی سے پیدا ہوئی ہے تیرے پاس ایک ہی طور پر سیدھی نہ رہیگی اگر تجھکو اس
 فائدہ لینا ہے تو اسکی کچی کے ساتھ فائدہ لے اگر تو اسکو سیدھی کرنے جائے گا تو توڑ دیگا
 جسکو توڑنا سوا اسکو طلاق دینا ہے اس حدیث میں عورت پسلی سے پیدا ہوئی جو آیا ہے اسکی
 پسلی عہد میں رضی اللہ عنہا کی حدیث کی طرف اشارہ ہے جسکو ابن اسحق کتاب المبتدایین روایت کیا

کیا ہے کہ آدم علیہ السلام کے سوتے وقت انکی بائیں طرف کی چھوٹی پسلی سے حوا کو پیدا کیا حدیث کی معنی گو یا یون بن عورتین اپنی اصل خلقت میں ٹیڑی چیز سے پیدا ہوئیں ٹیڑی چیز کو سیدھی کرنا دشوار ہے وہ جو فرمائے پسلی کے اوپر بہت کچی رہتی ہے سو ٹوٹنے کی معنی کی تاکید وہ کہو کیونکہ کسی چیز کو سیدھا کرتے ہیں تو اوپر کی جانب کرتے ہیں اسکی اوپر کی جانب ہی نہایت کج ہے سیدھا کرے تو ٹوٹ جائیگی معلوم کیجئے عورت کو اسکی کچی پر چھوڑنا جو اس حدیث میں آیا ہے اس سے مباح امور مراد ہیں اگر وہ اجبات کو ترک کری یا گناہوں کی مرکب ہوئی تو اسکو پند و نصیحت وغیرہ چاہیے اور پر اللہ تعالیٰ فرمایا ہے اسکو عمل میں لانا ابو داؤد اور ابن حبان اپنی صحیح میں معاویہ بن حنفیہؓ سے روایت کئے ہیں بولامین نے کہا یا رسول اللہ ہمارا عورت نکاحی مہر کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو آپ کھانا کھاؤ تو اسکو بھی کھلاؤ اور تو آپ کپڑا پہناؤ تو اسکو بھی پہناؤ اے اسکے منہ پر نہ مارے اور اسکو تقبیح نہ کرے اور اسکو ہجو نہ کرے مگر گھر ہی میں تقبیح کرے یعنی اسکو تنجک اللہ یعنی اللہ تیرا برا کرے کر کے نہ کہنا یا اسکو بری بات نہ بولنا گالیان نہ دینا ہجو نہ کرے مگر گھر ہی میں یعنی اس پر خفا ہوئے تو اسکے پاس نہ سو کے گھر ہی میں دوسری جگہ سو کے گھر چھوڑ کے باہر نکل نہ جا کہ یہ حکم جو ہے ہجو کرنا مگر گھر ہی میں سونا لازم نہیں گھر میں نہ آوے تو بھی جائز ہے ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور عبد الرزاق اور ابن سعد اور احمد اور ابن المنذر اور ابن حبان اور حاکم اور بیہقی ایسا بن علی بن ابی ذباب سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ کے بند یوں کو تم مت مارو پھر عمر رضی اللہ عنہ آکے عرض کئے دُئیر النساء علی ازواجہن یا رسول اللہ یعنی عورتیں اپنے مردوں پر نشوز شروع کریں اور ان پر جھپے باندیاں بنیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کو مارنے کی اجازت دے دی بعد بہت سی عورتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل پاس آئے اپنے مردوں کی شکایت کئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو کہے بہت سے عورتیں ایک روایت میں آیا ہے تو وہ عورتیں محمد کے اہل پاس آئے اپنے شوہروں کی شکایت کیں وہ لوگ یعنی غور تو انکو مارنے والے تھے تمہارے میں خوب آدمی ہیں ابن حبان اور حاکم اس حدیث کی تصحیح کئے اس حدیث کا راوی ایسا بن عبد اللہ جو عمر اسکو بھٹون نے

صحابی کہتے ہیں اور بعض تابعین میں شمار کرتے ہیں حافظ عسقلانی نے پہلے قول کو ہی ترجیح دی ہے
 امام شافعی کہے اس حدیث میں عورتوں کو مارنے سے نہی جو کئے سوا احتمال ہے کہ افضل اور اولیٰ کو یا
 کئے بعد مار لیا امر جو کئے اباحت کی واسطے کئے اور احتمال ہے کہ مارنے سے نہی کئے سو واضر بواجب
 آیت نازل ہو نیکی قبل تھا آیت نازل ہوئی بعد اذن دے ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور بخاری اور
 مسلم اور ترمذی اور نسائی عبد اللہ بن زعمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے کیا واسطے تمہارے بعض لوگ اپنی عورت کو ایسا مارتے ہیں غلام کو مارا سا ایک
 روایت میں باندی کو مارا سا پھر رات کو اسکے شکم کے سوتے ہیں عبد الرزاق نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا بعض لوگوں کو شرم نہیں اپنے عورت کو غلام کے
 تین مارے سا مارے تین دن کے پہلے پہر میں مارتے ہیں پچھلی پہر میں اسکے ساتھ ملے سوتے ہیں معلوم
 کیجئے اس حدیث سے یہ ہے مرد اپنی عورت کے ساتھ خوبی سے رہتا ہے ہاتھ نہ ڈالنا اپنی عورت کو خوب سا
 مار کے پھر تھوڑے وقت کے بعد اسکے ساتھ ہم بستر ہونا بھلے مانس کا کام نہیں اور نہایت قبیح ہے
 کیا واسطے ہم بستر ہونا نفس کی میلان اور عشرہ کی رغبت کے ساتھ ہو تو مستحسن ہے کھائی تو اسکو
 شوم سے نفرت رہتی ہے عیش حاصل نہیں ہوتا اس لئے ایسی حرکت مذموم ہو نیکی طرف حدیث میں اشارہ
 کئے اگر بن مارے کے راہ پر نہیں آتی ہے تو تھوڑا مار کہ جس سے کمال نفرت اسکو ہو مضايقہ نہیں ڈرا
 سے اپنا عرض نکلتا ہے تو مار کے نام کو نہ جاوے اِنَّ اللہَ کَانَ عَلِيْمًا کَبِيْرًا بے شک اللہ سب سے
 بلند بڑا اللہ تعالیٰ یہاں اپنے دو صفت بیان کیا ایک علی دوسری کبیر علی کی معنی بلند مرتبہ ایسا کہ وہ
 کی وصف اور عارفوں کی معرفت سے برتر ہے کہ جس بلندی سے مدح کے سب صفات کا مستحق ہوا
 کبیر کی معنی بڑا ایسا جو اپنی بڑی پر سب سے مستغنی ہوا جسکی عظمت اور کبریائی کے رد و رد سب چیز
 چھوٹے ہو جاتے ہیں ان دونوں صفت کو یہاں ذکر کرنا چند وجہ سے نہایت مستحسن ہوا پہلی وجہ یہ
 کہ ان کو یہاں ذکر کرنے سے مردوں کو عورتوں پر ظلم نہ کرنے کی تہدید غرض ہے اسکا بیان یوں
 ہے کہ عورتان تمہارا ستم دفع کرنے سے عاجز ہیں اور اپنا حق تم سے حاصل کو نیکی قدرت

نہیں رکھتے تم ان کے اوپر مسلط ہیں کر کے مغرور ہونا اور ان کے ایذا کے درپے نہ ہونا کیا واسطے
 اللہ تعالیٰ اس سے بلند بڑا اور سب پر قادر ہے ایک دن تم سے انکی ایذا کا بدلہ لے گا دوسری
 وجہ عورتیں تمہاری اطاعت قبول کئے بعد تم اپنی قوت و قدرت پر نظر کرتے انکو ایذا
 دینے کی قابو میں مت لاؤ کیا واسطے اللہ تعالیٰ باوجود اپنے علو اور کبریائی کے کسی کو حق
 کے سوائے دوسری چیز کی تکلیف نہیں دیتا تیسری وجہ اللہ تعالیٰ باوجود اپنے علو اور
 کبریائی کے نہ تو تکلیف نہیں دیتا مگر اسی کی جو تم طاقت رکھتے ہیں تم بھی عورتوں کو اپنی محبت
 کی تکلیف نہ دینا کیا واسطے یہ محبت انکی اختیار میں نہیں جو تم بھی وجہ اللہ تعالیٰ باوجود اس بلندی
 اور کبریائی کے تم توبہ کئے تو توبہ قبول کرتا ہے گناہ بخش دیتا ہے اسکی پاداش نہیں کرنا عورت
 جب اپنا نشوز چھوڑے اور تمہارے حکم میں آوے تو انکی خطا معاف کرنا گذشتہ خطا کا کہنا
 دل میں نہ رکھنا اللہ تعالیٰ کی قدرت و اختیار تمہرے بقدر ہے نہ تو اپنے زیر دستوں پر اتنی قدرت
 نہیں باوجود اس قدرت کے اللہ تعالیٰ جب معاف کیا تو تم معاف کرینگے احق و اولیٰ ہو یا جو
 وجہ اللہ تعالیٰ باوجود اس علو و کبریائی کے احکام تمہارے ظاہر حال پر جاری کیا تمہارے بطون
 کا پردہ نہیں توڑتا تم بھی عورت کے ظاہر حال پر اکتفا کرنا اس کے ولین تمہاری دوستی یا دشمنی ہے سوائے
 کسی محبت وجہ نہ کرنا وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَنِيهِمَا فَأَبْعَثُوا أَحْكَامًا مِنْ أَهْلِهِمْ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلِهِمَا
 اور اگر تم دوڑو گے مخالفت کو اون دونوں میں تو کھڑا کرو ایک منصف مرد کو گونہیں اور ایک منصف عورت کے
 لوگوں میں معلوم کیجئے عورت نشوز کی تو اسکو سدھار کی راہ اللہ تعالیٰ بتایا کہ اسکو وعظ و نصیحت کرنا اور ہجر کرنا
 مارنا اس پر بھی نشوز نہیں چھوڑی تو حاکم پاس قصہ مرافعت کیے بن صورت نہیں بنتی سو اسکا حکم ذکر کیا ہے ہمارے فقہاء کہتے ہیں
 حاکم پاس جب مرافعہ کئے تو قاضی دیکھنا کہ نشوز کیواسطے ہے شوہر اسکا حق ادا نہیں کرتا ہر مثلاً خرج کو نہیں
 دیتا یا اسکے پاس رہنے کے دن نہیں رہتا ہے شوہر کو اسکا حق ادا کرنے پر جبر کرنا یا شوہر اس سے بدخلق کرنا
 اور بے سبب اسکو ایذا دینا ہر مارتا ہے تو شوہر کو اس سے منع کرنا لیکن تعزیر نہ دینا منع کئے پر بھی نہ مارنا
 عورت اسکو سزا دلوانا چاہی تو شوہر کے حال مناسب سزا دینا اگر شوہر عورت کی تعدی اور عورت شوہر کی

بیان کرے تو ان پڑوس میں ثقہ شخص کوئی رہتا ہے تو اس سے دونوں کا حال دریافت کر کے جس سے
 تعدی ہوتی ہے اسکو منع کرے سزا دینا مناسب دیکھتا ہے تو سزا دیکو پڑوس میں کوئی ثقہ نہیں رہتا ہے
 تو ثقہ کے پڑوس میں ان دونوں کو رکھ کے حال دریافت کرے جس سے تعدی ہو اسکو منع کرے با این
 بھی راہ پر نہ آوے تو دونوں کو جدا رکھنا بلکہ شوہر کی جرات کو دیکھنے سے معلوم ہو کہ وہ عورت
 پر زبردستی کریگا اور شدت ماریگا تو دونوں کو جدا رکھنا جب دونوں میں مخالفت بہت پڑ گئی
 اور شقاق ہوا تو دونوں کی طرف سے دو منصف مقرر کرنا اس حکم کو بیان کرنے کو اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا فان خفتم ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں خفتم علمتم کی معنی سے ہی یعنی جب تکو یقین ہوا کہ عورت
 مرد آپس میں ضد رکھتے ہیں بعض کہتے ہیں خفتم ظنتم کی معنی سے ہی یعنی جب تکو گمان ہوا پہلی معنی ہی اولیٰ
 ہے کیا واسطے مار توڑ ہو و بعد آپس میں مخالفت آنا یقینی ہے لیکن آئندہ وہ شقاق باقی نہ رہنے کو
 منصف کھڑا کرنا ہے شقاق کی معنی مخالفت مخالفت کو شقاق کہے کیا واسطے دو شخص میں جب مخالفت
 ہوتی ہے تو ہر ایک ایک شق میں یعنی ایک جانب میں ہوتا ہے اور ایک دوسرے کا خلاف کرتا ہے بیہنا کی
 ضمیر زوجین یعنی مرد عورت کی طرف پھرتی ہے یعنی مرد عورت میں میر پڑا مرد نہ عورت طلب کرتا
 نہ اوس سے درگزر کرتا ہے اور نہ اُس سے فرقت کرتا ہے اور عورت بھی نہ شوہر کی فرمانبرداری کرتی
 ہے نہ کچھ چھڑوتی دیکھ اُس سے جدا ہوتی ہے تو منصفوں کو کھڑے کرنا اللہ تعالیٰ جو فرمایا فابعدوا
 یعنی تم منصف کھڑا کرو یہ حکم کس کو ہے بعض کہتے ہیں حاکمو کو اور جو ان کی طرف سے حکم رانی کرتے ہیں انکو
 ہے شافعیہ ایسا ہی کہتے ہیں حکم کھڑا کرنا قاضی پر واجب ہے اور بعض کہتے ہیں یہ حکم امت کے صلحا
 لوگ پر ہے کیا واسطے فابعدوا میں خطاب جمع کو ہے اسکو بعض پر حمل کرنا اولے نہیں بعض مفسرین
 حنفیہ کے ایسا ہی کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں خطاب زوجین کو ہے لیکن تامل کرنے والے پر ظاہر ہے
 عدوت مرد و دون منصف مزاج ہیں تو حکم مقرر کریں گے اور ان کے قول پر راضی ہونگے اگر انکی مزاج
 میں شرارت ہے تو نہ آپس کی رضامندی سے حکم کھڑا کریں گے نہ صلحا لوگ کا کہا مانیں گے انکی کجی کے
 نظر کرتے حاکم حکم مقرر کرنا ضرور ہے حاکم جب مقرر کیا تو اس کے دوسرے قبول کرنا ضرور ہوتا ہے اللہ تعالیٰ

فرمایا دو حکم رہنا ایک ہی حکم دو ذون کی طرف سے ہو تو کفایت نہیں کرتا ہے شوہر کا حکم اُسکے لوگوں سے رہنا اور عورت کا حکم اُسکے لوگوں سے رہنا جو آیت میں مذکور ہے استحباب واسطے ہی نظر کرتے اس بات کے قرابت والے کو اپنے قریب کے حال سے اگلی خوب رہتی ہے اگر اجنبی کو حکم کرے تو بھی جائز ہو حکم دور رہنے سے فائدہ یہ ہو کہ ہر ایک کا حکم تخلیہ میں اپنے بھائی سے اس کا حال دریافت کرے گا اُسکی رغبت نکاح باقی رہنے میں ہو یا فرقت میں ہو معلوم کرے کہ یہ بات معلوم ہوئی بعد دو ذون حکم بھی جمع ہو جو اصل ہے اُسکو عمل میں لاویں دو ذون حکم مرد عورت کی طرف سے وکیل میں یا قاضی کی طرف سے ان دو ذون کو ولایت ثابت ہوئی ہے اس میں امام شافعی رضی اللہ عنہ کے دو قول ہیں اصح قول میں کہ دو ذون حکم عورت کی طرف سے وکیل میں انکو وکیل کرنے پر دو ذون کی رضا مندی شرط ہے شوہر اپنے حکم کو طلاق دینے کی یا بچہ بیٹا لیکر خلع کر نیکی اجازت دینا اور عورت اپنے حکم کو بیٹا دیکے طلاق قبول کر نیکی اجازت دینا شرط ہے اگر اجازت نہ دیو تو اپنی رائے طلاق وغیرہ دینا صحیح نہیں طلاق کے وکیل کو خلع کرنا جائز نہیں کے وکیل کو مفت طلاق دینا جائز نہیں ابو حنیفہ اور احمد کا بھی یہی قول ہے شافعی کے دوسرے قول میں انکو قاضی کی طرف سے ولایت ثابت ہو مرد عورت کی رضا مندی شرط نہیں حکم کو طلاق یا خلع کر نیکی اختیار ہے مالک اور اسحق کا یہی قول ہے إِنْ يُرِيدُ الْأَصْلَحَ يَوْفِقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا اگر یہ دو صلح چاہیں گے تو اللہ ملاپ دیگا انہیں یرید اور بینہما کی تثنیہ کی ضمیر میں چار وجہ ہیں پہلی وجہ دو ذون ضمیر کی مرجع حکمین کی طرف ہے یعنی دو ذون حکم کا ارادہ عورت مرد میں دوستی کر دینا اور فساد مٹا دینے کا ہے تو اللہ تعالیٰ دو ذون حکم میں توفیق دیگا اُنکے حق میں جو بہتر ہے اسپر دو ذون حکم اکٹھا ہوں گے دوسری وجہ دو ذون ضمیر کی مرجع زوجین ہیں یعنی مرد و عورت دو ذون کا ارادہ اصلاح کا ہے تو اللہ تعالیٰ مرد و عورت میں ملاپ دیگا تیسری وجہ یرید کی ضمیر کی مرجع حکمین بینہما کی ضمیر کی مرجع زوجین یعنی دو ذون حکم اصلاح کا ارادہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ مرد و عورت میں ملاپ دیگا چوتھی وجہ اس کا عکس یعنی یرید کی ضمیر کی مرجع زوجین کی طرف بینہما کی ضمیر کی مرجع حکمین کی طرف یعنی مرد و عورت اصلاح کا ارادہ کریں گے تو اللہ دو ذون حکم میں ملاپ دیگا تا جس میں صلاح ہو اُسکو کرے اصلاح سے

۲
بچہ بیٹا لیکر
خلع کر دینا

ثمن

مراد دونوں میں کا جھگڑا مٹ جانا خواہ دونوں میں دوستی کروا دینے ہو یا دونوں میں قتل کر دینے سے توفیق کی معنی لغت میں کسیکو ہاتھ دینا اور مرد کرنا اُسکو اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت کرتے اللہ تعالیٰ کی لطف مراد ہے کہ جسکے سبب اسکی طاعت کرنے پر مرد ہوتی ہے اس میں اشارہ ہو کوئی کام اور غرض اللہ تعالیٰ کے بے توفیق حاصل نہیں ہوتا اِنَّ اللہَ کَانَ عَلِیْمًا خَبِیْرًا مقرر اللہ جانتا ہو گا کہ یعنی دونوں میں ملاپ کر دیتے ہیں یا دونوں میں آتش افروزی کرتے ہیں سب علم اللہ کو ہو اس حیلے کو لانے سے غرض وعید ہے حکمین کو اور زوجین کو کہ دے حق سے تجاوز نہ کریں شرع کے خلاف کی راہ کو نہ جاؤ

وَاَعْبُدُوا اللہَ وَلَا تَشْرَکُوْا بِہٖ شَیْئًا اور بندگی کرو اللہ کی اور ملاؤ مت اُسکے ساتھ کسیکو معلوم کیجئے جب اللہ تعالیٰ مرد و عورت چلن کیسی اختیار کر نیکی راہ بتا دیا اور آپس کے جھگڑے کو مٹانے کی طور دکھلا دیا اب دوسروں کے ساتھ چلنے کی راہ کا بیان فرمایا سو اُسکے ذل قسم ذکر کیا بعضے میں حق اُمید ہیں اور بعضے حق الناس میں پہلا قسم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا اور کسی کو اُسکا سا جی نہ کرنا بعضے مفسرین اعبودا کی تفسیر وحدو اسے کرتے ہیں یعنی اللہ کو ایک جانو اس معنی پر ولا تشرکو کا جملہ پہلے جملے کی تاکید ہو گا اظہر یہ ہے عبادت کو بندگی کے معنی سے لینا اس کی توحید ولا تشرکو ابہ شئیًا کے جملہ سے مستفاد ہوتی ہے اس تفسیر پر ہر ایک جملہ ایک علاحدہ فائدہ بخشا ہی یہ مراد لینا اولیٰ ہر عبادت اُسکو کہتے ہیں جس امر کو کرنا ہو خواہ وہ ہر فعل ہو یا ترک فعل فقط اس لئے کرنا کہ اللہ تعالیٰ حکم ہے اس میں دل کے اور جوارح کے اعمال سب داخل ہو میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو سا جھانہ کرنا یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کو ایک جاننا اُسکی عبادت کرنے میں دوسرے کو شریک نہ کرنا جب اُسکی عبادت میں دوسرے کو شریک کیا تو مشرک ہوا عبادت خالص اللہ کی واسطے نہ رہی و بِالْوَالِدَیْنِ اِحْسَانًا اور ماں باپ سے نیکی کرو یہ جارح و رکا تعلق محذوف فعل سے ہو اسکی تقدیر یوں ہو حسنوا بالوالدین احسانا یعنی ماں باپ سے نیکی کرو نیکی کرنا یہ جملہ اگرچہ لفظ میں خبر ہے لیکن اس امر مراد ہے نیکی تم ماں باپ احسان کرو ماں باپ احسان کرنا ذل قسم میں کا دوسرا قسم ہے کہ اللہ تعالیٰ جبکہ امر کیا ہے ماں باپ کے ساتھ احسان کر نیکیو اللہ تعالیٰ اپنی عبادت کے ساتھ یہاں مقرون کیا دوسرے

مقدم کیا بعد دوسرے قرابت والوں کو ذکر کیا قرابت والوں احسان کرنا یہ ہے انکے احوال
 دریافت کرنا انکے لغزشوں کو معاف کرنا جن کا خرچ چلانا واجب ان کے خرچ کو دینا انکی حاجت روائی کرنا
 اور انکو کچھ ضرر پہنچانا تو انکو دفع کرنا انکے ساتھ کشادہ پیشانی سے بات کرنا اور انکو دعا کرنا اسکا
 انکے حق میں جس قدر اپنے سے نیکی ہو سکتی ہے کرنا اور جس قدر اُنسے بدی کو دفع کرنی ممکن ہو دفع کرنا قرابت
 نزدیک ہونے سے اور دور ہونے سے انکے استحقاق کے مرتبوں میں بھی تفاوت ہوتا ہے بخاری
 اور مسلم انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جس شخص کو
 اپنی رزق کی کٹایش ہونا اور اپنی عمر و راز ہونا خوش ہو تو اپنے مگاوٹ کو جوڑے وَالْيَتَامَى
 اور یتیموں سے یتیموں احسان کرنا انہیں کا چوتھا قسم ہے یتیم یعنی بچا جسکا باپ نہیں اسکے ساتھ
 احسان کرنا امر کیا کس واسطے وہ دو طور کی عاجزی رکھتا ہے ایک تو یحییٰ دوسرا اسکا کوئی مشفق
 نہیں جو شخص ایسا ہو تو نہایت عاجز ہو ارحم کرنا بہت مستحق ہو اچھا یتیم سے نرمی کرے اُسپر لطف
 مہربانی بہت کرے اور اُسکے سر پر ہاتھ پھیرے اور اُس سے سلوک کرے یتیم کا نگاہبان جو ہو اسکو یتیم کے
 مال کی محافظت کرنے میں مبالغہ ضرور ہو امام احمد اور بخاری اور ابوداؤد اور ترمذی سہل بن سعد
 رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں اور یتیم کا کافل بہشت میں
 ایسا رہینگے اور اپنے کلمہ کی انگلی اور بیچ کی انگلی سے اشارہ کئے ایک روایت میں یہ بھی زیادہ
 ہے اور ان دونوں انگلیوں میں کشادہ کئے یتیم کے کافل سے وہ شخص مراد ہو جو اسکی کفالت کرتا ہو
 اسکے کاموں کی سربراہی دیتا ہے اور اسکا محافظ رہتا ہے انگلیوں سے اشارہ جو کئے اس مراد یہ ہے کافل
 کا مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ سے قریب دونوں مرتبوں میں تفاوت نہیں مگر اتنا ہی مقدار
 دونوں انگلیوں میں کشادگی ہے امام مالک اور مسلم انہیں کی طریق سے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں اور یتیم کا کافل پھر وہ یتیم اسکا ہو یا غیر کا بہشت میں
 ایسا رہینگے امام مالک کلمہ کی انگلی اور بیچ کی انگلی سے اشارہ کئے یتیم اسکا ہو یعنی اسکی قرابت والا
 ہو مثلاً پوترا ہے یا بھائی یا بھتیجا اور اُنکے مانند جو کافل سے قرابت لکھا ہو یا غیر کا یعنی کافل سے قرابت

ہنیں رکھتا ترمذی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص یتیم کو جو مسلمان والدین سے ہے اپنی کھانے پانی میں شریک کرے گا تو اللہ تعالیٰ اسکو البتہ بہشت میں داخل کرے گا مگر ایسی گناہ کرے کہ اللہ تعالیٰ اس گناہ کو نہیں بخشتا ہے ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے احمد اور طبرانی عمرو بن مالک القشیری رضی اللہ عنہ سے اسی کے مثل روایت کی ہیں ابو الحسن البیہقی نے کہا اُسکے رجال سب مجتمع بہم ہیں مگر علی بن زید اُسکی حدیث بھی حسن ہے واللہ اُس گناہ کو نہیں بخشتا جو آیا اس سے شرک مراد ہے امام احمد وغیرہ ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص یتیم کے سر پر ہاتھ پھراوے اور یہ ہاتھ ہنیں پھرایا مگر اللہ کے واسطے تو جتنے بال پر ہاتھ پھیرا ہو ان ہر ہر بال کے واسطے اُسکو ایک ایک سنہ ہو اس حدیث کی سند میں کلام ہے **وَالْمَسْكِينِ** اور مسکینوں سے مسکینوں سے احسان کرنا پانچواں قسم ہے مسکین سے فقیر اور محتاج مراد ہیں انکو یتیموں کے بعد ذکر کیا کہ واسطے یتیم کو دو طور کی عاجزی تھی بخلاف مسکین کے اُسکو ایک ہی عورت کی عاجزی ہے بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بیوہ عورت اور مسکین کی واسطے کوشش کرنے والا راہ خدا میں جہاد کرنے والیکے مثل ہے یا جو شخص تمام عبادت میں کھرا رہتا ہے اور تمام دن روزہ رکھتا ہے اُسکے مثل ہے مسکین سے احسان کرنا یہ ہے کہ اُسکو اپنے پاس کچھ ہو تو دیوے اگر اپنے سے کچھ دینا ہنیں ہو سکتا ہے تو دوسرے کے پاس سے دلانے کی کوشش کرے کچھ ہی ہنیں ہو سکتا ہے تو اُسکو میٹھی بات کر کے چلاوے **وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ** **وَالْجَارِ الْجَنْبِ** اور قریب ہمسائے اور بعید ہمسائے جاردی القربی اچھٹوین قسم ہے جار الجنب ساتوین قسم ہے جار پردوسی کو کہتے ہیں ذی صاحب کی معنی سے القربی اصل میں مصدر ہے قریب کا معنی سو قریب یا قرابت کے الجنب بعید کی معنی سے جمہور مفسرین کہتے ہیں جار ذی القربی سے قرابت الایہسایہ مراد ہے اور جار الجنب سے غیر قرابت الایہسایہ ابن جریر طبرانی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بسند صحیح ایسا ہی روایت کیا ہے لیکن کہتے ہیں جار ذی القربی نزدیک رہنے والا پردوسی اور جار الجنب دور رہنے والا پردوسی مراد ہے لیکن کہتے ہیں جار ذی القربی سے مسلمان پردوسی جلد الجنب سے اُسکا غیر یعنی کافر پردوسی مراد ہے معلوم کیجئے ہمسایہ میں مسلمان کافر کا بنواسق

دوست دشمن پر ویسی رہو اس نفع پہنچانے والا ضرر پہنچانے والا قرابت والا اجنبی نزدیک رہنے والا دور رہنے والا سب داخل ہیں پھر ان صفات کے دیکھتے بعضوں کو حق بعضوں سے بڑھکے ہوتا ہے اور ان کے صفات سب جس میں جمع ہو گئے اُس کا حق بہت رہیگا جس قدر یہ صفات کم ہو گئے اُس قدر حق کم ہو گا ایسا ہی نیچے نیچے کے صفات جس قدر جمع ہو گئے اُن کا حق گھٹکے ہو گا غرض ہر ذی حق کو اُس کے حال کے موافق کا حق ادا کیا جائے کبھی دو حق یا اُس سے زیادہ متعارض ہو جاتے ہیں پھر ان میں یا ترجیح ہوگی یا تساوی ہم حقوق میں تفاوت جو بیان کئے اُس کو جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث تا ئید کرتی ہے جس کو طبرانی نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے پڑوسیان تین ہیں ایک پڑوسی کا ایک ہی حق ہے وہ مشرک ہے اُس کو حق پڑوس کا ہے ایک پڑوسی کے دو حق ہیں وہ مسلمان ہے اُس کو حق پڑوس کا ہے اور حق اسلام کا ہے ایک پڑوسی کے تین حق ہیں وہ قرابت والا مسلمان ہے اُس کو حق پڑوس کا اور اسلام کا اور رحم کا ہے معلوم کیجئے ہمسائیہ سے احسان یہ ہے کہ اُس کے ساتھ خوبی سے رہنا اُس کو حصہ بانٹنا بھیجنا اُس کو سلام کرنا ملاقات کے وقت کشادہ پیشانی رہنا اُسکی احوال پر سی کرنا اُس کو کسی چیز کی احتیاج ہو تو اعانت کرنا اُس کو کسی قسم کی ایذا نہ پہنچانا کیا واسطے پڑوسی کو ضرر پہنچانا گناہ کبائر سے ہے پڑوسی صالح شخص ہو یا بدکار جس کے واسطے خوبی کا ارادہ رکھنا معلوم کیجئے سب اقسام کے احسانات جو مذکور ہو صالح پڑوسی کی واسطے مختص ہو بدکار کی نصیحت کرنا بُرے کاموں کا ترک ہو تا ہی تو اُس کو منع کرنا امر معروف اور نہی منکر کے مرتبوں کے موافق اُسکی نصیحت میں مصلح نکرنا نرمی یا گرمی جو مناسب اس بموجب اُس کو وعظ کرنا اُس کے برائیوں کو دُعا پہنچانا غیر کو اُس کے برائیوں پر مطلع نکرنا نرمی کے ساتھ اُس سے منع کرنا باز آیا تو بہتر نہیں تو اُس کو ادب سکھانے کے ارادے سے اُس سے چمچ کرنا یعنی بات ترک کرنا اور ہجر کا سبب اُس کو بیان کرنا شاید وہ اپنے بُرے کام باز آوے اُس کے ضرر کے روادار نہ ہونا مگر جہان شرع اُس کے ضرر کو واجب رکھی ہے وہاں قول یا فعل سے اُس کو ضرر پہنچانا واجب مثلاً شراب کھانا پڑوسی کا فر ہو تو اُس کے حال کے مناسب سے نیکی کرنا اُس کو اسلام لانے کی ترغیب دینا اسلام کو خوبان اُس کو بتانا اپنے گھر سے کہتے تفاوت تک کہ تو وہ پڑوسی ہیں اختلاف ہی علی رضی اللہ

کہے تیری اذان کا آواز جو سنا وہ تیرا پڑوسی ہے بعضے کہتے ہیں تیرے ساتھ مسجد میں صبح کی نماز جو پڑھتا ہے وہ پڑوسی ہو عائشہ رضی اللہ عنہا کہے ہر جانب میں چالیس گھر تک پڑوسی ہیں آواز عی کا بھی یہی صحیح قول شافعیہ پاس بھی یہی ہے گھر کے چاروں جانب کے چالیس چالیس گھر پڑوس ہیں ایک قول یہ ہے کہ گھر سے جس کا گھر لگا ہو وہ پڑوسی ہو بخاری اور مسلم ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جبریل علیہ السلام پڑوسی کی واسطے ہمیشہ مجھے کہا کرتے تھے یہاں تک کہ میں نے سمجھا کہ اسکو وارث ٹھہرائیے بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ پر اور پچھلے دن پر ایمان لاتا ہے وہ شخص اپنے ہمسایہ کو ایذا نہ دیکو بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے واللہ ایمان نہین لایا واللہ ایمان نہین لایا واللہ ایمان نہین لایا صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ وہ کون تو فرمائے جسکی برائی اسکا ہمسایہ بفکر نہین رہتا ہے طبرانی اور ابویعلیٰ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مومن ایسا نہین ہوتا جو خود پیٹ بھر کے کھا دے اور اپنا پڑوسی بھوکھا رہے حافظ منذریؒ لکھا اسکی سند کے راویان ثقہ ہیں بخاری عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئی ہے کہ میں عرض کی یا رسول اللہ میرے پڑوس میں دو شخص ہیں میں ہدیہ بھیجوں تو اسکو بھیجوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تجھ سے جس پڑوس کا دروازہ قریب اسکو بھیج مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یا اباذر تو شور باپکا لگا تو اپنا پانی بہت رکھ اور اپنے پڑوسی کی غنجاری کر ایک روایت میں آیا ہے ابو ذر کہے میرے خلیل یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھکو وصیت کئے کہ جب تو شور باپکا لگا تو اس میں پانی بہت رکھ اور تیرے پڑوس کو اس سے کسیکو دیکھو کہ اس میں سے دستہ کے موافق اسکو بھیج بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اے مسلمان عورتو حقیر نہ سمجھو اپنے پڑوسی کو اگرچہ بکری کا گھر ہو یعنی اپنے پڑوسی کو ہدیہ بھیجنے کی واسطے کسی چیز کو حقیر نہ سمجھو بھیڑی کی گھڑی ہو قومی بھیجو والصاحب بالجنب اور غیبی سے لگے ہو آشنا سے یہ اذان قسم ہے جنے ساتھ احسان کر نیکا امر کیا جب کسی

معنی مصاحب اور آمیزش کرنے والا اور آشنا اور ہم نشین اور ساتھی اور شریک جنب کی معنی پہلو اور پسلی بالجنب میں بے الصاق کے واسطے ہے یا فی کی معنی سے ہے اسکا تعلق محذوف سے تقدیر یوں ہے متکلبا بجنب یعنی ساتی جو بازو سے لگا ہو ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں اس سے سفر کا رفیق مراد ہے سعید بن جبیر اور مجاہد سے بھی ایسا ہی مروی ہے زید بن اسلم نے کہا انصاب بالجنب سے مراد تیرا ہم نشین حفر میں اور تیرا رفیق سفر میں اور تیری عورت جو تیرے پہلو سے لگتی ہے علی ابن ابیطالب اور ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کی ایک روایت میں آیا ہے کہ اس عورت مراد ہے امام رازی نے کہا اس سے مراد وہ جو تیرے صحبت میں رہے اور تیری بازو سے بیٹھے پھر سفر میں رفیق ہو یا اس کا گھرتیرے گھر سے لگا ہو یا علم حاصل کرنے میں یا کسی حرفے میں تیرا شریک ہو یا مسجد میں یا مجلس وغیرہ میں تیرے بازو سے بیٹھا ہو اگرچہ ایک لفظ بھی رہے کہ ان سے تیرے اور اسکے درمیان صحبت کا حق ثابت ہوتا ہو اس حق کی رعایت کرنا اور اسکو فراموش نہ کرنا تجھ کو لازم ہے اور اسکو اسکے احسان کا ذریعہ کرنا ضرور ہے انتہی امام احمد اور بخاری اور المغیرہ میں اور ترمذی اور ابن جریر اور حاکم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اصحاب میں اللہ کے پاس خیر وہ ہے جو اپنے آشنا سے خوبی کے ساتھ رہتا ہے ترمذی نے اسکی تحسین کی ہے اور حاکم تصحیح کی ہے اور کہا شیخین کی شرط پر ہے ذہبی بھی اسکے قول کو مسلم رکھا اس حدیث کا حاصل یہ ہے بہتر آشنا جسکو اللہ تعالیٰ کے پاس منزلت اور اجر ہے وہ شخص ہے جو اپنے آشنا کو زیادہ نفع پہنچاتا ہے وَابْنُ السَّكَيْلِ اور راہ کے مسافر سے یہ نفع و ان قسم ہے ابن السبیل کی لفظی معنی راہ کا بیٹا راہ میں جو شخص الگ پڑتا ہے اسکو ابن السبیل کہتے ہیں اور جو شخص سفر میں رہا کرتا ہے اسکو بھی ابن السبیل کہتے ہیں یہاں ابن السبیل مطلق مسافر مراد ہے بعض کہتے ہیں مسافر حج کے یا جہاد کی واسطے نکلا ہو راہ میں ایسے کے پاس کا خرچ سرگیا یا جانور اسکا ماندہ ہو ایا اسکے مانند کے عذر و ناک الگ پڑا ہے وہ مراد ہے بعض کہتے ہیں ابن السبیل یہاں مراد ہے یہاں آؤ اسکو اگر اہل کربلا اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ ابی شریح العدوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لاتا ہو تو اپنے جہان کو
مکرم کرے جہان کا جائزہ ایک دن رات، اور ضیافت تین دن ہے اُسکے بعد جو دیتا ہو مدقم ہو جہان کو
حلال نہیں کہ اُسکے پاس رہے اُسکو زچ کرے اس حدیث میں جو مذکور ہو اجازت ایک دن رات ہے
صلہ اور بخشش اور اُسکی جہانی میں استہام کرنا اور جقدر ہو سکتا ہو اتنا تکلف کرنا اور اس سے لطف و
مدار کرنا ایک دِن رات ہے اس کے بعد تین دن تک جو میسر ہو سو کھلا و عادت افرود کرے جہان
تین دن زیادہ رہا تو وہ ضیافت نہیں بلکہ مدقم ہے چاہے تو دیکو چاہے تو نہ دیکو جہان کو تین روز
افرود رکھے جہان دار کو زچ کرنا حلال نہیں ہاں جہان دار اُسکے رہنے کا باعث ہو تو جہان کو سنا
مضایقہ نہیں یہ تین دینیں پہلے دن سوکے ہیں یا اسکو ملا کے تین دن میں اس میں اختلاف ہے لیث
اور امام احمد کہتے ہیں جہان آوے تو اُسکو ایک دِن رات اُسکی ضیافت کرنا واجب ہے لیکن امام احمد
جنگلی اور قرلوین میں رہنے والوں پر جہان آوے تو ایک دن رات کا کھانا کھانا واجب شہروں میں
رہنے والوں پر واجب نہیں امام شافعی اور مالک اور ابو حنیفہ اور جہور فقہاء کہتے ہیں ضیافت واجب
نہیں بلکہ سنت ہے اور مسلمانوں کو اسکا کرنا سنن موکدات ہے وَمَا مَلَكَتْ اَیْمَانُکُمْ اور تمہارے
ہاتھ جسکے مالک ہیں یہ دسواں قسم ہے جسکے ساتھ احسان کرنا فرمایا اس سے باندی غلام مراد ہیں
ایمان جمع میں کی ہے داہنے ہاتھ کو کہتے ہیں ملک کی نسبت داہنے ہاتھ کی طرف مجازاً ہے کیا واسطے
کسی چیز کے مالک ہوتے ہیں تو اکثر اُسکو داہنے ہاتھ میں پکڑتے ہیں باندی غلام سے احسان یہ ہے
آہنوں میں جس چیز کو کرنیکی طاقت نہیں ویسی چیز کرنیکی تکلیف نہ دینا اور انکو سخت بات نہ کرنا
اور انکو نہ مارنا اور انکو کھانا کپڑا کفایت کئے اتنا دینا معلوم کیجئے باندی غلام کو کھانا سالنا اور کپڑا
دینا واجب اُس بستی کے باندی غلام کو جس قسم کا قوت دینکی غالب عادت ہے اُس قسم کا قوت دینا
ہی لباس انکو دینے کی غالب عادت جو ہو وہ لباس دینا فقط شرمگاہ چھپا اتنا کپڑا دینا کفایت نہیں کرتا
انکو اپنے ساتھ بھلا کے کھانا افضل ہے اپنے ساتھ نہیں بھلایا تو خود کھاتا سو کھا سنے سالن وغیرہ سے
کچھ اُسکو بھی دینا سنت ہو ایسا ہی خود پھینتا سو لباس اُسکو بھی کچھ بنانا معلوم کیجئے مالکیت ایمانکم میں

جانور بھی داخل ہیں کیسے پاس جانور ہے تو اسکو دانا چار ڈالنا پانی پلانا مالش وغیرہ کہ جس جانور کی
 خوبی ہے کرنا لازم ہے ریشم کے کپڑے ہو تو انکو ٹوٹ کے پٹے ڈالنا لازم ہے جانور کی طاقت سے
 افرود لاونا اور سوار سی اسکو آرام نہ دینا بھی جائز نہیں دودھ دیتا سو جانور ہو تو اسکا دودھ
 اسقدر نہ پھونکا کہ اس سے جانور کو یا اس کے بچے کو ضرر ہو جو ملک ذی روح نہیں مثلاً گھر ہے یا پانی اینکا تالا
 تو بے عذر انکی مرمت نہ کر کے ویران کرنا درخت ہیں یا زراعت ہے تو انکو پانی نہ بند کے سکا دینا
 مکروہ ہے بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دے یعنی باندی غلام تمھارے بھائی ہیں انکو اللہ تعالیٰ تمھے زیر دست کیا سو
 جسکا بھائی اسکے زیر دست ہو تو آپ حج بکھاتا ہے اس اسکو بھی کھلا دے اور آپ جو بیٹتا ہے اس سے اسکو بھی
 پھینا دے اور اسکو ایسا کام کر نیکی تکلیف مذکور کہ جسکے کرنے سے وہ عاجز ہو اگر ایسے کام کی تکلیف
 دیا تو خود اسکی اعانت کرے مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی ابو سعید البدری رضی اللہ عنہ سے روایت
 ہیں کہ میں اپنے غلام کو کوڑے مارتا تھا میرے پیچھے سے صدا ہونے لگی ابو سعید تو سمجھ میں غصے کے مارے
 آواز کسا ہے سو نہیں پہچانا جب میرے نزدیک ہوا دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
 فرماتے ہیں ای ابو سعید تو اس غلام پر جتنی قدرت رکھتا ہے اللہ تعالیٰ تجھ پر اس سے بڑے قدرت
 رکھتا ہے میں بولا آج سے میں غلام کو کبھی نہ مارونگا ایک روایت میں یہ بھی زیادہ کیا ہے پھر میں
 یا رسول اللہ وہ غلام اللہ کی ذات کی واسطے آزاد ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تو اسکو آزاد
 نکرتا تو تجھکو دوزخ کی آتش لگتی مسلم اور ابو داؤد ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنے مملوک کو یعنی باندی غلام کو طباخچہ یا مارا تو اسکا کفارہ اسکو آزاد کرنا ہے
 مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے جو شخص اپنے غلام کو حد مارا ایسی تقصیر کہ وہ غلام اسکو نہیں کیا ہے یا طباخچہ
 مارا تو اسکا کفارہ اس غلام کو آزاد کرنا طبرانی نے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنے مملوک کو ظلم سے مارا تو قیامت کے دن اس سے بدلہ لے جائیگا حافظ
 عبد العظیم المنذری لکھا اسکی سند کے رجال ثقہ ہیں بخاری اور مسلم اور ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنے مملوک کو قذف کیا تو قیامت کے دن اس شخص پر حد قذف جاری کیا جائیگا مگر وہ مملوک ویسا بد فعل کیا رہے قذف کی معنی زنا کی گالی دینا اور زنا کی طرف نسبت کرنا یعنی مثلاً اسکو زانی اور باندی کو قحبہ چھنال کہنا امام احمد اور ابن ماجہ اور ترمذی ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے سب سے اہل اللہ یعنی غلام باندی کے ساتھ برائی کرنے والا بہشت میں نہ جائیگا امام احمد کی روایت میں زیادہ کیا ہے صحابہ کہے یا رسول اللہ آپ فرمے ہیں بہشت دو سو ساتون کے اس امت میں مملوک اور یتیم بہت رہینگے فرمائے ہاں برابر لیکن تم اپنے لطف مہربانی کرو جیسی اپنی اولاد کو کرتے ہو اور تم جو کھاتے ہیں اس سے کچھ انکو کھلاؤ مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مملوک کیواسطے اسکا کھانا کبڑا دینا ہی بخیر واجب اسکو تکلیف نہ دینا مگر ایسی کہ جسکی طاقت رکھتا ہو اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں یوں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مملوک کیواسطے اسکا کھانا پانی لباس دینا ہی اور تکلیف نہ دیا جاوے مگر اسی کی جو طاقت رکھے اگر تم تخفیف دو گے تو تم انکی اعانت کرو اللہ کے بند و تم عذاب مت دو بند و انکو جو تمہارے سر کیے ہیں بخاری ادب المفرد میں اور ابو داؤد اور ابن ماجہ ابو یوسف علی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری کلام یہ تھا الصلاة والصلاة والتقوا اللہ فسیما ملک ایمانکم یعنی نماز پڑھنا لازم رکھو نماز پڑھنا لازم رکھو اور اپنے ہاتھ مال میں اللہ سے ڈرو ابن ماجہ وغیرہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بھی اس حدیث کے مثل روایت کئے ہیں ابو داؤد اور ترمذی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا یا رسول اللہ میں اپنے خادم کو یعنی باندی غلام کو کتنے بار معاف کروں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر روز ستر بار ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ایک نسخے میں حسن صحیح ہے ابو یعلیٰ نے ابن عمر سے یہ سنجد یوں روایت کیا ہے کہ ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا میرا خادم مافرمانی کرتا ہوں اور تم کرتا ہو کیا نہیں اسکو ماروں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر روز ستر بار معاف کر ترمذی کی ایک روایت میں بھی ایسا ہی آیا ہے اس حدیث صحابی کا نام ابو داؤد کے بعض نسخوں میں ابن عمر ہے عین کی ضم سے اور بعض نسخوں میں ابن عمر ہے عین کی فتح سے امام احمد اور ترمذی عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص اس کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو بیٹھا اور کہا مجھکو مملوک ہیں مجھکو جھٹلاتے ہیں

میں لوگوں کو ایک دوڑ میں گھیر لوں گی رکھو! پوچھینگے تیرے یا رکون میں کہی جو منکر اور جبار ہو پھر اپنی جیب
 نکال کے لوگوں میں انکو چن لیگی اور اپنے پیٹ میں ڈال لیکے پیچھے ہٹ جاگی پھر اسکے بعض پر بعض گرتی ہوئی آگی
 اسکے رکھو! اسکو روک رہینگے وہ کہیگی میرے پروردگار کی عزت کی قسم میرے اور میرے یاروں کے درمیان تم مت
 آؤ نہیں تو میں لوگوں کو ایک دوڑ میں گھیر لوں گی رکھو! پوچھینگے تیرے یا رکون میں کہیگی ہر خا رکفور یعنی دغا باز اور
 ناشکر گذار پھر انکو اپنی جیب سے چن لیگی اور اپنے پیٹ میں ڈال لیکے پیچھے ہٹ جاگی پھر اسکے بعض پر بعض
 گرتی ہوئی آگی اسکے رکھو! اسکو روک رہینگے وہ کہیگی میرے پروردگار کی عزت کی سو گند میرے پروردگار
 یاروں کے درمیان تم مت آؤ نہیں تو میں لوگوں کو ایک ہی دوڑ میں گھیر لوں گی پوچھینگے تیرے یا رکون میں
 کہیگی جو مختال فخور ہے پھر اپنی جیب سے انکو چن لیگی اور اپنے پیٹ میں ڈال لیکے پیچھے ہٹ جاگی تب اللہ تعالیٰ
 لوگوں کے درمیان جگوتی شروع کریگا حافظ جلال الدین السیوطی نے کہا اسکے سند کے رجال ثقہ ہیں امام احمد
 حاکم نے جابر بن سلیم البھمی رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کئے ہیں اس میں مذکور ہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پند لی پکڑ کے کہے لنگ یہاں تک باندھ اسکو نہیں مانا تو یہاں تک باندھ اول
 نیچے بتائے اسکو نہیں مانا تو یہاں تک باندھ تخنے کے اوپر اسکو نہیں مانا تو اللہ تعالیٰ مختال فخور کو دوست
 نہیں رکھتا حاکم اس حدیث کی تصحیح کی ہے بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنا کبر تکبر سے لڑا دے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسکی طرف نہ دیکھے گا
الَّذِينَ يَخْتَلُونَ جو لوگ غل کرتے ہیں وَيَاْمُؤُونَ النَّاسَ بِالْخُلِّ اور حکم کرتے ہیں لوگوں کو
 غل کی یعنی انکو غل سکھاتے ہیں وَلْيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ اور چھپاتے ہیں جو دیا
 انکو اللہ نے اپنے فضل سے الَّذِينَ يَخْلُونَ کا جملہ من کاں مختال فخور کا بدل پڑا ہے معنی یونہی کہی اللہ
 نہیں رکھتا ان لوگوں کو غل کرتے ہیں یا یہ جملہ ذم کی تقدیر سے منسوب یا مرفوع ہے نصب کی حالت پر
 معنی یونہی کہی میں مذمت کرتا ہوں ان لوگوں کی غل کرتے ہیں رفع کی حالت پر ہم کی تقدیر کرنا یعنی
 وسے مذموم لوگ وسے ہیں جو غل کرتے ہیں یا یہ جملہ صفت پڑا ہے من کاں یعنی اللہ تعالیٰ دوست نہیں رکھتا
 مختال فخور کو ایسے جو غل کرتے ہیں یا اللہ ان کے ساتھ مبتدا پڑا ہے اسکی خبر محذوف ہے

خبر کی تقدیر یوں ہے الذین یخلون احقا و بکل مامۃ لیخے جو لوگ بخل کرتے ہیں ہر قسم کی رسوائی کے لائق ہیں نیچے کے دونوں جملہ یعنی یامردن کا جملہ اور یمکتون کا جملہ یخلون کے جملہ پر معطوف ہیں یخلون میں جو تقدیر کرتے ہیں ان دونوں میں بھی وہی تقدیر ہوتی ہے ابن اسحق اور ابن جریر طبری اور ابن المنذر اور ابن حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہہ کر دم بن زید کعب بن الاشرف کا حلیف اور اسامہ بن حبیب اور نافع بن ابی نافع اور بحر بن عمرو اور حی بن اخطب اور رفاعہ بن زید بن التابوت یہ سب یہودیان انصار کے پاس آکے انکو بطور نصیحت کہتے کہ تم اپنے مال خرچ مت کرو ال جا کے تم فقیر ہو جائیگے پس خرچ کرنے میں شتاب نہ کیجو آئندہ کیسا نقشہ ٹھہرتا ہے مکتو معلوم نہیں تب انذنا الذین یخلون کی آیت کو دکان اسد بعلیما تک نازل کیا بعضی کہتے ہیں یہ آیت خود یہود کی شان میں نازل ہوئی بخل سے علم کا بخل مراد ہے وہ بخل سے علم نہیں سکھاتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو ان کے کتابوں مذکور تھی اسکو پوشیدہ رکھتے تھے بعضی کہتے ہیں بخل عام ہے خواہ مال کا بخل ہو یا علم کا معلوم کیجئے اس میں اللہ تعالیٰ مذموم تین صفت بیان کیا پہلی صفت انسان بخیل ہونا بد ہے اس صفت کو الذین یخلون کے جملہ میں ذکر کیا دوسری صفت غیر کو بخل کرنے کا امر کرنا یہ صفت نہایت بد ہے اس صفت کو یامردن الناس یا بخل کے جملہ میں ذکر کیا تیسری صفت اللہ اپنے فضل سے کچھ بخشش کیا ہو اسکو پوشیدہ کرنا غنی رہتے پر اپنی فقری نمود کرنا فراغت رہتے پر افلاس ظاہر کرنا قدرت رہتے پر بمقدوری بیان کرنا یہ صفت اوپر کے دونوں صفتوں سے زیادہ مذموم ہے کیا واسطے اس میں اللہ تعالیٰ کی ناشکری پائی جاتی ہے بال بخل کو حمزہ کسائی خلف باکی اور خا و مجہ کی فتح سے قراءت کرتے ہیں باقی کے قرابا کی ضم اور خا و کی سکون پڑھتے ہیں معنی دونوں کے ایک ہی ہیں وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا اور ہم نے تیار رکھا ہے کافروں کو اسطے خوار کرنے والا عذاب یعنی ذلت کی ماریقات دن جہنم کی معنی خا و اور رسوا اور ذلیل کرنے والا اس مقام میں ضمیر لائیکلی جگہ پر اسم ظاہر کو لایا یعنی اعتدنا ہم کی جگہ اعتدنا للکافرین کہا اس میں اس بات کی اشارت ہو کہ جس کا حال ایسا ہو آپ بخل کرنا اور لوگوں کو بخل کا امر کرنا اور اللہ کے فضل کو پوشیدہ کرنا وہ شخص اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا

کافر جو شخص کہے کہ میں کافر ہوں تو اس کے لئے خدا اور دلیل کر نیکا عذاب جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کو بخل اور پوشیدہ کر کے خارج کیا ترمذی اور حاکم عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندے پر نمود رہے کہ دوست رکھتا ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے حاکم نے کہا کہ وہ صحیح ہے ابن جبان اپنی صحیح میں اور حاکم ابو الاحوص کی طریق سے روایت کئے ہیں اُسے اپنے باپ یعنی مالک بن فضالہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کا دول بُرا دیکھ کے کہے کیا تیرے پاس کچھ مال نہیں اُسے کہا سب طرح کا مال مجھ کو اللہ تعالیٰ دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے پھر کیا واسطے تجھ پر نہیں دکھتا اللہ تعالیٰ کسی بند کو کچھ نعمت دے دے تو وہ نعمت اُس پر نمود ہونے کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے حاکم اس کی تصحیح کی ہے امام احمد اور اسحق بن راہویہ اور بیہقی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اپنے بند کو کچھ نعمت نہیں دیتا مگر اس کا اثر اُس بندے پر نمود ہونے کو دوست رکھتا ہے بیہقی کی روایت میں یوں آیا ہے مقرر اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو کچھ نعمت دیتا ہے تو اس نعمت کا اثر اُس بندے پر نمود ہونے کو دوست رکھتا ہے اور بٹاؤں اور بناؤں کو مکروہ رکھتا ہے اور الحاح کر کے سوال کرنے والے کو مبغوض رکھتا ہے اور شرم والا اور عقیف اور متعفف کو دوست رکھتا ہے ذہبی نے کہا اس کی سند جدید ہے بٹاؤں کی معنی بد حالت بٹاؤں کی معنی بد حالتی نمود کرنا یعنی اپنی حالت کو بُری بنانا اور اپنی بد حالتی نمود کر نیکی اللہ تعالیٰ مکروہ جانتا ہے عقیف یا راسخ حرام سے بچ رہتا ہے اور لوگوں سے سوال نہیں کرتا متعفف وہ جو تکلف سے پار سائی اختیار کرتا ہے معلوم کیجئے ہم یہ بیان جو کئے اس سے معلوم ہوا کافرین سے کافر دین اور شرع کا مراہنہ بلکہ کافر نعمت کا یعنی کفران نعمت کرنے والا اور ناشکر گزار ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو پوشیدہ کرتے تھے سو یہود کی شان میں آیت کا نزول لیوے تو کافرین سے دین و شرع کے کافر ہوتے ہیں کیا واسطے یہود جب دین اور نبوت کو پوشیدہ کر کے کافر ہوئے اور یہ بھی احتمال ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے نعمتیں دیا ہے اُس کو پوشیدہ کرنے سے کبھی کافر ہوتا ہے مثلاً کسی نے اللہ تعالیٰ کی شکایت کیا اور اسے قضا و قدر پر راضی نہیں ہوا تو کافر ہوا اُس پر فرمایا کافرون کو ذلت کی ماہ ہے وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ

أَمْوَالَهُمْ وَكَأَنَّ النَّاسَ أَوْ كَجَوَاجِبِ كَرْتِہِ ہِنِ اِسْہِ مَالِ لَوْ كُنْ كُو دكھانے یعنی فخر کی واسطے اور لوگ اُنکو
 سخی مرد کہنے کی واسطے وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ اور یقین نہیں رکھتے اللہ پر اور نہ پچھلے
 دن پر یعنی دے لوگ مال دیتے اُس سے اللہ تعالیٰ کی ذات کا ارادہ نہیں کرتے کیا واسطے اللہ تعالیٰ کی
 توحید کا اقرار نہیں کرتے اور معاد پر کہ جس میں اعمال کی جزا ملتی ہے ایمان نہیں لاتے سو اُنکے واسطے بھی
 عذاب مہین ہے اِس الذین کا عطف یا اوپر کی آیت میں کے الذین پر ہے اِس تقدیر پر وہاں جو تقدیر
 تمہیں بیان بھی ہو جاری ہو گے یا لکھا فرنی کے لام کے مجرور پر ہے اِس تقدیر پر معنی یوں ہوگی جتنے ہتیار کا
 ہے ان ریا والوں کے واسطے عذاب مہین سدی کہتا ہے یہ آیت منافقوں کی شان میں نازل ہوئی ریا کا لفظ
 اسی قول کی تائید کرتا ہے کیا واسطے ریا بھی نفاق کا ایک قسم ہے مجاہد کہتا ہے یہود کے شان میں نازل
 ہوئی بندہ عاصی کہتا ہے یہ قول ضعیف ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ اُنکو بخیر اور کجی سے وصف کرتا ہے
 بعضہ کہتے ہیں کہ کے مشرکوں کی شان میں نازل ہوئی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں پیسا خج
 کرتے تھے بندہ عاصی کہتا ہے آیت کے سیاق سے عداوت میں پیسا خج کرنا مفہوم نہیں ہوتا بلکہ عرب
 علی الخصوص قریش سخاوت بہت کرتے تھے لیکن اکثر کفار وادود و دمش جو کرتے تھے فقط اپنی نام آوری
 اور خود سخی کہلانے کے واسطے تھا سو اللہ تعالیٰ انکا احوال ذکر کیا ریا مصدر ہے اپنی مفعول کی طرف
 مضاف ہوا ہے اور حال پڑا ہے منافقوں کے فاعل سے مراد اُن کی تاویل اسکو منافقوں کا مفعول لہذا ہے
 بھی صحیح ہے وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا اور جس کے واسطے ہو شیطان ساتھی یعنی
 جس کا ساتھی شیطان ہو تو بہت بُرا ساتھی ہے اور بخیر وغیرہ مذموم صفات کو ذکر کیا سواب اسکا سبب
 بیان فرمایا کہ اُسکا شیطان ہر جو اُسکے ساتھ لگا رہے جس کا عمل اُسکے کے موافق ہو تو وہ عمل بُرا ہے
 اِس بیان سے معلوم ہوا شیطان ساتھی ہے سو دنیا میں سے بعضہ کہتے ہیں یہ آخرت میں ہوگا ہر کافر کے
 ساتھ ایک شیطان کو زنجیر دن میں جکڑے و نیزخ میں ڈالینگے وَمَا ذَا عَلٰیكُمْ لَوْ آمَنُوا بِاللّٰهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللّٰهُ اَوْبَارِہِ کیا تھا یعنی انکا کیا نقصان تھا اگر ایمان
 لاتے اللہ پر اور پچھلے دن پر اور خرچ کرتے کچھ اللہ کے دئے ہوئے سے یعنی اُنکی راہ میں مآذرا کا

کلمہ استفہام کیو اسطے ہر دے لوگ جو ایمان کی منفعت جاہل ہیں انکی توبیح اور جہر گنیکے واسطے اس استفہام کو لایا یعنی انکا کیا ضرر تھا انپر کیا آفت تھی اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لانے میں ضرر تو اس میں ہے اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان نہ لانا اور اللہ کی راہ میں مہیا نہ خرچنا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا اور اللہ کسے دانہا ہی یعنی اللہ کو انکی خوب خبر ہو انکے اعمال کی جزا انکو دینا نفاق اور دیا کی بابت مخفی رہتی ظاہر نہیں ہوتی اُس سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تمہارے عملنے کا جیسا اللہ کو علم ہے ویسا ہی تمہارے بطون کا علم بھی انکو حاصل ہے اپنے دلوں کی بات اُس پوشیدہ پہنکی کر کے تم بیان نہ کرنا إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مَّقَرَّر اللہ ستم نہیں کرتا ایک ذرہ کے وزن کا یعنی ایک ذرہ برابر کسی کا حق نہیں رکھتا وَإِنْ تَكُنْ حَسَنَةً يَّضْعِفْهَا اور اگر نیکی ہو تو اسکو دو نا کرے وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا اور دیکھ اپنے پاس بڑا ثواب اس آیت کا تعلق اوپر کے آیتوں سے یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ اول اپنی عبادت کا اجر بعد والدین وغیرہ کے ساتھ احسان کر نیو ذکر کیا اس کے بعد کچھ سی کی خدمت کیا بعد ایمان نہیں لانے والوں کی اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کر نیو اللہ کی توبیح کیا اب نیکی کی جزا اور جہر کی سزا ذکر کرنا سزا ہوا سو اپنے عدل کی صفت بیان کیا کہ ذرہ برابر کسی پر ستم نہیں کرتا اور اپنے احسان کی شان بولا کہ نیکی کو دوئی کرتا ہے لَا تَظْلِمُ كَمَا مَفْعُولٌ مَحذُوفٌ ہر تقدیر یوں ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ اَحَدًا یعنی اللہ کسی پر ستم نہیں کرتا مِثْقَالَ کی معنی وزن اور ذرہ باریک سرخ چونٹی کو کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما ایسا ہی ثابت ہوا ہے کہ ذرہ یعنی چونٹی اسکو اٹھنے عبد بن حمید اور ابن جریر روایت کے ہیں ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ انھوں اپنی انجلی مٹی میں ڈال کے اٹھائے اور اسکو بھوکے اور کھے اسکا ہر ہر جھ ذرہ ہے یعنی کہتے ہیں آفتاب کے کرن روز میں پڑے تو عبا کے اجزا جو کہتے ہیں اِن اجزاء کے ہر ہر جھ ذرہ کہتے ہیں غرض چھوٹی چیز کی معرفت واسطے اللہ تعالیٰ ذرہ کو ذکر کیا اُس سے لوگوں پر انبیائی خواہ بہت خواہ تھوڑی نہ کرنا مراد ہے لیکن لوگ جسکو نہایت چھوٹی چیز سمجھتے ہیں ان کی بچا کے موافق ذرہ کو کہے کہا حسنۃ کو نافع اور ابو جعفر اور ابن کثیر نے اسے بڑھتے ہیں اس تقدیر کا نام یہ ہو گا معنی یوں ہوگی اگر واقع ہو نیکی دوسرے حسنۃ کے نسبت بڑھتے ہیں انکی قراءت پر کان

ناقصہ ہوگا اسکی تقدیر یوں ہوگی فان یک زنتہ الذرة حسنة یعنی اگر ذرہ کے وزن کے برابر نیکی ہو تو نقصان
اس صغیرہ کو ابن کثیر اور ابن عامر اور یعقوب یضعفہا کر کے پڑھتے ہیں عین کی تشدید اور بن الف کے تضعیف سے
جو باب تغیل ہی باقی کے قرائضاً عنہا ضاد کے بعد الف زیادہ کر کے بن تشدید کے پڑھتے ہیں مضاعفت سے جو باب
مفاعله ہے دو نوٹ کی معنی ایک ہی ہے یعنی ایک کو دو کرنا یا افرود کرنا نیکی افرود کرنے سے اسکا ثواب افرود
کرنا مراد ہے یعنی ایک نیکی کو دس کا ثواب اور اس سے افرود اجر عظیم سے جنت مراد ہے امام الرازی نے
کہا تضعیف میں اور اجر عظیم میں فرق یہ ہے تضعیف اس ثواب کے جنس سے ہوگی اور اپنے پاس اجر عظیم دیکھا
سو اس ثواب کے جنس میں بلکہ لذتوں کے جنس سے ہوگی کہ جنکو جنت میں دوگلا کر کے وعدہ کیا ہے
سعید بن منصور اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت
کئے ہیں کہ یہ آیت من جابر بالحسنة فله عشر امثالہا اعراب کے یعنی بدیوں کے شان میں نازل ہوئی ایک شخص
کہا ہمارے جبرین کو کتنا ثواب ہوگا تب یہ آیت نازل ہوئی ان اللہ لا یظلم شقال ذرة الا یہکوا اللہ تعالیٰ عظیم ہے
الذبتہ بڑی ہوگی ابوداؤد طیالسی اور امام احمد اور مسلم اور ابن جریر اس رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ مومن کی کسی نیکی میں ستم نہیں کرتا اسکی نیکی کے بدلے
دنیا میں کھانا دیتا ہے اور آخرت میں اسکی جزا دیکھا کافر کو اسکی نیکی کے در عوض دنیا میں کھانا دیتا ہے
قیامت کا دن جب آئیگا تو اسکو کچھ نیکی نہ رہیگی عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن
حاتم۔ ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جسکے ولین
ذرة کے برابر بھی ایمان ہوگا اسکو اللہ تعالیٰ دوزخ سے نکالے گا ابن ابی شیبہ ابو عثمان النہدی سے روایت
کیا ہے اُس نے کہا مجھ کو خبر نہی کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ مومن کو ایک نیکی کے بدلے
دس لاکھ نیکی دیکھا پھر میں انکے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ ہاں میں لاکھ نیکی دیتا ہوں قرآن
اسکو فرماتا ہے ان اللہ لا یظلم شقال ذرة وان یکن حسنة یضاعفہا اللہ تعالیٰ کتنا افرود کرے گا سو کون
جانتا ہے ابن جریر کی روایت میں یوں آیا ہے ابو عثمان النہدی نے کہا میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
ملے کہا میں سنا ہوں کہ تم کہتے ہو ایک نیکی کو دس لاکھ نیکی ہوتی ہے ابو ہریرہ کہے اُس سے تو کیا اجنبی کرتا

واللہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوں فرماتے تھے ایک نیکی کو اللہ تعالیٰ میں لاکھ نیکی کرتا ہے
 بعض کہتے ہیں قیامت میں خصوم کے مقدمات جرفیل ہو کے انکے حق میں یہ آیت نازل ہو چکی ہو ذرہ بذرہ
 ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو افرود کر دیا اسکو تائید کرتی ہے حدیث جبکہ سعد بن حمید اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ بزرے کو قیامت دن اول سے آخر تک جتنے خلائق ہیں ان کے
 روبرو لاکھ پکارینگے یہ فلا نا ہے فلا نے کا بیٹا ہی اسپر کسی کا حق ہو تو آکے اپنے حق کو لیوے پھر لوگ خوش
 ہو گئے کیا واسطے مان پر یا باپ پر یا بچے پر یا عورت پر کچھ حق نکل آوے تو اسکو لین اگرچہ تھوڑا بھی ہو
 اس سخن کی سچائی اس آیت میں ہے (فَاذْ نَعِ فِي الصُّورِ فَاِذَا نَسَبَ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَآئِيَا رُلُونِ) پھر اس شخص کو
 بولینگے ان کے حقوق ادا کر دے وہ شخص کہیگا اے رب کہاں سے دون دنیا چلی گئی اللہ تعالیٰ فرشتوں کو
 کہیگا اسکے نیک اعمال کو دیکھ کے ان سے انکے حقوق ادا کر و پھر ذرے کے اتنی نیکی باقی رہی تو فرشتے
 کہینگے ہم نے سب حقداروں کے حقوق ادا کئے اب اسکو ایک ذرے کے اتنی نیکی باقی رہ گئی ہے اللہ تعالیٰ
 فرشتوں کو کہیگا میرے بندیکے لئے اس ذرے کو افرود کیجئے اور میری فضل رحمت اسکو بہت میں
 داخل کرے اسکی سچائی قرآن میں یہ آیت (اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ شَقَالًا ذَرَّةً) وان تک حسنة ليضعها ويوت
 من لدنه اجراً عظيماً ہاجر عظیم یعنی جنت اسکو دیا اگر اسکی نیکیاں تمام فنا ہو گئے اور اسکے گناہ باقی ہیں تو
 فرشتے کہینگے اے پروردگار اسکے سب نیکیاں فنا ہو گئے ہیں اور حقدار بہت باقی ہیں تب اللہ تعالیٰ
 کہیگا ان کے گناہ اسپر ڈالو اور اسکے واسطے خط و دوزخ کو لکھو اس حدیث کو بغوی نے بھی بن سند
 ذکر کیا ہے اس تاویل پر آیت کی معنی یوں ہوگی اللہ تعالیٰ جھگڑے والے کے حق سے ذرہ کی مقدار
 بھی ظلم نہ کریگا ذرہ کے مقدار ثواب اسکے لئے باقی رہا تو بھی ظلم نہ کریگا بلکہ اسکو بڑا کے اسپر ثواب
 دیا فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هٰؤُلَاءِ شَهِيدًا پھر کیا حال
 ہوگا جب ہم لے آؤ گے ہر قوم سے گواہ کو اور لے آؤ گے تجھکو اسپر گواہ یعنی قیامت دن مشرک اور
 منافق کا کیا حال ہوگا جب ہم ہر امت کے گواہ کو یعنی ان قوم کے بنی کو اپنی امت کا حال کہنے واسطے
 گواہ بلاوینگے کہ اُس نے انکو کیا امر کیا اور دے کیسے عمل کئے اور تجھکو اے محمد اسپر گواہ لاوینگے ہوا لاکھ

اشارہ یا انبیاء کی طرف ہے یعنی ان انبیاء کے حال پر گو اسی دینے مجھ کو بٹا دینگے یا اشارہ سب امتوں کی طرف ہے یعنی ان سب امتوں پر مجھ کو اہلے آونیکے یا ان لوگوں کی طرف ہے جو قرآن سننے اور کسبِ عمل کرنیکے لئے مامور ہوئے یا اشارہ مومنین کی طرف ہو کیا واسطے انبیاء اپنے امتوں کو احکام پہنچائے کر کے گو اسی دینے اس امت کے مومنون کو طلب کریگے اور مومنون کی تصدیق کی گو اسی دینے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو طلب کریگے جیسا اللہ تعالیٰ اس آیت میں فرمایا ہو وکذلک جعلناکم اُمتہ وسطاً لتکونوا شہداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شہیداً) اس آیت کی تفسیر تیرہ مومنین وروین ہم ذکر ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی حدیث جسکو بخاری اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ روایت کئے ہیں اسی پر دلالت کرتی ہے ابوسعید کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نوح علیہ السلام کو قیامت کے دن بوا کے پوچھینگے کیا تھے اپنی امت کو رسالت پہنچائی نوح کہینگے ہاں پہنچا یا انکی امت کو بوا کے پوچھینگے نوح نے تم کو کیا رسالت پہنچائی وے کہینگے ہمارے پاس کوئی نذیر نہیں آیا پھر نوح کہینگے تم رسالت پہنچائے سو شاہ کون ہر کہینگے محمد اور انکی امت شاہد ہیں اللہ تعالیٰ یہ جو فرمایا وکذلک جعلناکم اُمتہ وسطاً اسکی طرف اشارہ ہے پھر تم کو بوا ایگے تم آکے انہوں پر رسالت پہنچائی کر کے گو اسی دو گے اور میں تم پر گو اسی دو گنگا بخاری اور ترمذی اور نسائی وغیرہ ابن سعد ورضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مجھ کو کچھ پڑھکے سناؤ ابن سعد کہے یا رسول اللہ قرآن پڑھاؤ نازل ہوا ہے آپ کو میں کیسا سناؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دوسرے شخص سے سننا مجھ کو اچھا لگتا ہے پھر سورۃ النساء پڑھنے میں شروع کیا جب اس آیت کو پہنچا فلیف اذا جئناہن کل اُمتہ لبشید وجئناک علی ہذا شہیداً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اب بس کر میں دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں آنکھ سے اشک جاری ہیں ابن ابی حاتم اور بخاری اپنی معجم میں اور طبرانی محمد بن فضالہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس نبی ظفر میں آئے حضرت کے ساتھ ابن سعد اور معاذ بن جبل اور چند شخص تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاری کو پڑھنے کا امر کئے سو پڑھنے لگا جب اس آیت کو پہنچا فلیف اذا جئنا

الآیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رونے لگے حضرت کے داڑ اور پہلو حرکت کرنے لگے اور فرمائے ای رب
 میں جن میں موجود ہوں انکی گو اہی دو گنا میں جنکو نہیں دیکھا انکی گو اہی کیسا دون حافظ سیوطی نے
 کہا اسکی سند حسن ہے ابن المبارک نے زہد میں سعید بن المسیب سے روایت کیا ہے کہ کوئی روز نہیں مگر
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انکی امت کو صبح شام نمود کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکا پتا اور ان کے
 عمل سب جان لیتے ہیں حافظ العسقلانی نے کہا ابن فضالہ کی حدیث میں جو اشکال تھا اسکو یہ مرسل حدیث
 دفع کی انتہی اشکال وہی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں جنکو نہیں دیکھا ہوں انکی گو اہی کیسا
 اسکی دفع یوں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انکی امت کے ہر ہر شخص کا حال دو وقت صبح شام
 نمود کرتے ہیں پھر ان کے حال پر گو اہی دینا سہل ہوا معلوم کیجئے اس آیت کو پڑھنے سے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے رونے کی وجہ یہ ہے کہ جب حضرت اپنے کو جو علم ہے اُسکے موافق اپنی امت
 پر گو اہی دیگے تو جو شخص مستقیم نہیں تھا اسکی تعذیب کا سبب ہو گا اپنی امت پر رحم کھا کے روئے
 یا قیامت کے دن کا ہول اور گو اہی کے واسطے طلب کرنا اور اسوقت کی سختیوں کو نظر میں لانا
 سبب حضرت کے رونیکا ہوا يَوْمَ يُكْذِبُ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ
كُنْتُمْ تُحِبُّونَ آلَ آدَمَ أَكَلْتُم مَّا كَانَتْ تَحْتِ أَرْسُلِكُمْ اس دن آرزو کریگے جو لوگ منکر ہوئے تھے اور رسول کی بے
 حکمی کئے تھے کا شکے ہو ا رکئے جاتی اُن سے زمین یعنی وہ زمین کے پیوند ہو جائے اسدن سے
 گو اہی دینے بلوانے کا دن مراد ہے یعنی قیامت کا دن منکر ہوئے سو لوگ سے مراد وہ لوگ ہیں
 جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کو انکار کئے اور رسول کی نافرمانی کئے رسول کے حکم کو نہیں ملنے یعنی
 جو لوگ کفر و عصیان کو جمع کئے ہیں یا کفار اور گناہ گار مراد ہیں لوتسوی میں لو مصدر یہ اپنے مال بعد کے
 ساتھ ملنے یود کا مفعول پڑا ہے تسوی میں تین قرات ہیں ایک تسوی تاکی ضم اور سین کی فتح
 تخفیف کے ساتھ اور او کی تشدید سے مضارع مہول کا صیغہ باب تفعیل سے یہ قرات ابن کثیر اور
 ابو عمرو اور عاصم اور یعقوب کی ہر اسی قرات کا ہم ترجمہ کئے دوسری تسوی تاکی فتح اور سین کی تشدید
 اور او کی تشدید سے مضارع معروف کا صیغہ باب تفعیل سے ابکا اصل تسوی تھا تا کو سین سے

بدل کر کے سین کو سین میں اور غام کئے یہ قرأت نافع اور ابو جعفر اور ابن عامر کی ہر تیسری تسوی
 تا اور سین دونوں کی فتح سے اور سین مخفف اور واد کی تشدید مضاع معروف کا صیغہ باب الفعل سے
 اسکا اصل تسوی تھا ایک تاکو تخفیف کی واسطے حذف کر دئے یہ قرأت حمزہ اور کسائی اور خلف
 کی ہے اخیر کے یہ دونوں قراءتوں پر معنی ایک ہی ہیں یعنی کاش راست اور ہموار ہوتی ان سے
 زمین تینوں قراءتوں کی معنی کی حاصل ایک ہی ہے زمین اُنسے ہموار ہو جانے سے مراد اُنکو زمین میں
 گاڑ کے سیٹھ برابر کر دینے یا زمین شق ہو کے اُنکو کھل کر پھر مچاتی یا سخت و زمین ہو جاتے کفار دیکھنے جانور
 سب مٹی ہو جا کے عذاب سے بچے آپ بھی آرزو کر گئے کہ ہم بھی مٹی ہو جاتے وَلَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ حَدِيثُ
 اس جملہ کو بعض کہتے ہیں مستانہم ہی اپنے ماقبل سے متصل نہیں بعض کہتے ہیں یہ بھی اپنے ماقبل سے
 متصل ہے جب ستانہم کیونکہ تو اسکا مبتدا محذوف ہو اسکی تقدیر ہم لایکتون ہے اس تاویل پر معنی
 یون ہوگی وے نہ چھپا سکیں گے اللہ سے کوئی بات اس جملہ کو ماقبل سے متصل لیوئے یا یوؤ کے جملہ
 عطف ہے اس صورت میں اللہ تعالیٰ اُنسے دو چیز کی خبر دی ایک زمین کے پیوند ہونے کی آرزو کرنا
 دوسری بات چھپانے کی طاقت نہ رکھنا معنی یون ہوگی اُس دن بات چھپانے کی طاقت نہ رکھیں گے کیا
 واسطے اُنکے اعضا اپنے کئے کی گواہی دیں یا اپنے ماقبل سے حال پڑا ہے اب معنی یون ہوگی حال
 یہ کہ وے نہیں چھپا سکتے اللہ سے کوئی بات ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عطانے یون روایت
 کیا ہے کہ کہے وے آرزو کر گئے کہ کاش زمین کے پیوند ہوتے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کو نہ
 چھپاتے اور اُنکے منکر نہ ہوتے اور اُن سے نفاق نہ رکھتے اس قول پر چھپانے سے دنیا میں نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اوصاف چھپانا مراد ہے اور جو تاویلین بیان کئے اس سے آخرت میں چھپانا مراد
 ہے تو اُس پر ایک اشکال وارد ہوتا ہے کہ یہاں مذکور ایسا ہوا مشرک اللہ سے بات نہیں چھپا
 دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ کہا ہے واللہ ربنا ما کنا مشرکین یعنی قسم ہے اللہ کی اپنے رب کی ہم
 مشرک نہیں تھے اس آیت میں وے اللہ سے بات چھپانے نافع بن الارزق نے جو خارج کا سرخیل
 تھا جن آیات میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بھیجا کرتا تھا ابن عباس سے چند آیتوں کا سوال کیا

کہ جن میں تعارض پایا جاتا ہے اگر اجماع یہ اعتراض بھی کیا ہے ابن عباس اُسکے جواب میں کہے اللہ تعالیٰ
 مخلص کئے گا نہ بخش دیگا مشرک نے اسکو دیکھ کے کہیں گے جو آدم بھی کہیں گے کہ ہم مشرک نہیں تھے پھر اللہ تعالیٰ
 انکے منہ پر پھر کر دیگا اور انکے ہاتھ بات کریگا اسوقت مشرکوں کو معلوم ہوگا اللہ سے بات چہا نہیں
 سکتے تب آرزو کریں گے ہم زمین کے پیوند ہوتے تو بہتر تھا اسکو بخاری نے تفسیر میں حم السجدہ کے سعید بن
 جبیر کی طریق سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عباس سے پوچھا اسکو عبد الرزاق اور
 عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور حاکم اور ابن مردویہ اور بیہقی
 الاسماء والصفات میں بھی سعید بن جبیر کی طریق سے روایت کئے ہیں اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے ابن کی
 روایت میں یوں مذکور ہے ابن عباس کہے اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا ثم لم یکن فقتلہم الا ان قالوا واللہ
 ربنا ما کنّا مشرکین سو کفار قیامت کے دن دیکھیں گے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے گناہ بخش دیتا ہے اور
 شرک نہیں بخشتا اور شرک سی بڑی گناہ کوئی نہیں ہے پھر آپ بھی شرک کا انکار کریں گے اس امید پر
 کہ خود بھی بخشے جاوے سو کہیں گے (واللہ ربنا ما کنّا مشرکین) پھر اللہ تعالیٰ انکے منہ پر پھر کر دیگا اور
 جو عمل کرتے تھے اسکو انکے ہاتھ بانوں بول اٹھیں گے اسوقت کافر اور رسول کی نافرمانی کرنیوالے
 آرزو کریں گے کاش ہم زمین کے پیوند ہو جاتے اور اللہ سے بات نہ چھپاتے اسکو ابن جریر الطبری نے
 جو سیر کی طریق سے وہ ضحاک سے روایت کیا ہے کہا نافع بن الارزق ابن عباس رضی اللہ عنہما کے
 پاس آکے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (یومئذ یؤذ الذین کفروا وعصوا الرسول واولیہم اللارض واللا
 یمتوں اللہ حدیثاً) بھی فرماتا ہے واللہ ربنا ما کنّا مشرکین یعنی ان دونوں آیتوں میں تعارض پایا
 جاتا ہے ابن عباس اسکو کہے میں ایسا سمجھتا ہوں تو اپنی جماعت والوں کے پاس تھا سو انھوں کو
 کہہ آیا ہے کہ میں ابن عباس پاس جا کے انہی قرآن کے متشابہ آیتوں کا اعتراض کرتا ہوں سو
 تیری جماعت والوں کو کہہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سبکو ایک جگہ جمع کریگا سو مشرک کہیں گے
 اللہ تعالیٰ کسی سے کچھ عمل نہیں قبول کرتا مگر اس سے جدا اسکی وحدانیت کیا ہے سو آدم بھی جا کے
 کہیں گے جب اللہ تعالیٰ آئے سوال کو کیا تو کہیں گے واللہ ربنا ما کنّا مشرکین تب اللہ تعالیٰ انکے مونہ پر

مہر کو لگا اور انکے اعضا بات کریں اور دسے مشرک تھے سو گواہی دینگے تب کفار آرزو کریں گے کہ خود زمین کے پیوند ہوتے اور اللہ سے بات نہ چھپاتے اس اشکال کا دوسرا جواب یہ ہے قیامت کے دن سے مقام میں ایک مقام میں بالکل بات نہ کریں گے (فلا تسمع الاہمسا) میں اسکا اشارہ ہے اور ایک مقام میں بات کریں گے اور ہنہا کے جھوٹے بولینگے (واللہ ربنا ما کنّا مشرکین) میں اور دو ماکن لعل (من سوء) میں اسکا اشارہ ہے اور ایک مقام میں اپنے کئے کا اقرار کر لیں گے (فاعترفوا بذنبہم) میں اسکی طرف اشارہ ہے غرض جسے اخیر مقام میں انکے مومن پر مہر ہوگی اور انکے اعضا بات کریں گے و لا یمتھن اللہ حدیثاً) میں اسی کی طرف اشارہ ہے یہ جواب حسن بصری سے منقول ہے یا ایہا الذین ءامنوا

ع

لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ اے ایمان والو نزدیک نہ ہو نماز کے جب تکو نشا ہو یہاں تک کہ سمجھنے لگو تم جو کہتے ہو یعنی نشا کی حالت سے نماز پڑھنا جب ہوش نہ آوے قناتہ سے نماز مراد ہے جمہور مفسرین کا یہی قول ہے بعضے کہتے ہیں اس سے مسجد مراد ہے اصل میں موضع الصلوۃ تھا مضاف کو حذف کئے ہیں اس اختلاف کا فائدہ ہم آئندہ ذکر کریں گے سکاری جمع سکران کی ہے اسکی معنی مست متوالا وہ لفظ سکر سے ماخوذ ہے سکر کی اصل معنی راہ بند کرنا سکو نشا میں استعمال کئے کیا واسطے نشا کرنے سے اسکی حواس کی راہ بند ہو جاتی ہے اس جگہ سکاری سے نشا کے متوالے مراد ہیں جمہور مفسرین کا قول صحابہ اور تابعین یہی ہے جو سخاک سکاری سے فہمید متوالے مراد لیتا ہے معلوم کیجئے فہمید جس پر غالب رہے تو اسکو اس حالت سے نماز پڑھنے کی نہی وارد ہوئی ہے لیکن آیت کا نشا کے متوالے کے شان میں نازل ہونا صحیح حدیث سے ثابت ہوا ہے سو معین مقدمے میں معین سبب میں آیت نازل ہو تو آیت سے اس سبب کو مراد نہ لینا ممنوع ہے ہاں ایسا کہہ سکتے ہیں نشا کے متوالے کو نماز پڑھنے سے نہی جیسی وادہ ہوئی ہے فہمید کے متوالے پر کہ جبکہ غلبہ سے اسکو تمیز نہ رہے نماز پڑھنا ممنوع ہو گا معلوم کیجئے نشا کی حالت سے نماز پڑھنے سے یہ نہی جو وارد ہوئی ہے شراب کا پینا حرام ہو نیکی قبل تھا جب شراب کا پینا حرام ہوا یہ حکم منسوخ ہوا عبد بن حمید اور ابو داؤد اور نسائی اور بخاری اور بیہقی اپنی مسنن میں ابن عباس رضی اللہ عنہما

سے روایت کئے ہیں کہ یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوۃ وانتم سكارى کوا انما الخمر والمیسر کی
آیت نسخ کی یہاں ایک اعتراض ہے اسکی تقریر یوں ہر نشانکر ناجب مباح تھا نشا کے بعد تو اسکو
عقل اور فہم باقی نہیں رہتی یہاں نماز نہ پڑھنے کا حکم سکاری کو ہے جسکو نشا ہو اسکو ہنی کرنا کیسا صحیح
ہو گا اسکا جواب یہ ہے قبل پینے کے انکی طرف ہنی متوجہ ہے اُس سے نماز کے اوقات میں نشا نہ
مراد ہے اسی واسطے صحابہ یہ آیت نازل ہوئی بعد اسکو نماز کے اوقات میں نہیں پیتے تھے یہ آیت
نازل ہونیکے سبب کو عبد بن حمید اور ابو داؤد و کتاب السنن میں اور کتاب الناسخ والمنسوخ میں اور
ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المذر اور ابن ابی حاتم اور حاکم علی ابن ابی طالب
رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص انصار سے اُنکو اور عبد الرحمن بن عوف کو دعوت کو اسوقت
شراب حرام نہیں تھی سو وہ لوگوں کو شراب پلایا مغرب کی نماز میں علی رضی اللہ عنہ امام ہو کے قی یا ایہا
الکافرون کی صورت پڑے سو اُس میں خلط کر دئے اُس پر یہ آیت نازل ہوئی لا تقربوا الصلوۃ
وانتم سکارى حتی تعلموا ما تقولون یہ ترجمہ ابو داؤد کی روایت کے مطابق ہے ترمذی کی روایت کا ترجمہ
ہم مسیون ورو میں ذکر کئے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح غریب اور حاکم نے اسکی تصحیح کی
معلوم کیجئے یہ حدیث عطاء بن السائب کی طریق سے مروی ہے عطا سے جو لوگ روایت کئے ہیں ان
وصل وارسال میں اختلاف کئے ہیں سفیان ثوری اور ابو جعفر الرازی اور حاد وغیرہ عطاء بن السائب
سے وہ عبد الرحمن السلمی سے وہ علی رضی اللہ عنہ سے موصول روایت ہیں سفیان بن عیینہ اور ابیہم
بن طہان اور داؤد بن الزبرقان عطا سے مرسل روایت کئے ہیں جو لوگ وصل کئے ہیں انہیں کی روایت
اصح ہے کیا واسطے عطا سے جو لوگ روایت کئے ان سب میں سفیان ثوری احفظ ہے تو البتہ اسکی
روایت راجح ہوئی اور بھی وصل اور ارسال میں اختلاف ہو تو اعتبار وصل کو ہی ہے اسکے سوا
دعوت کون کیا تھا اور امامت کون کیا اور قرأت میں کیا خلط کیا سو بھی اس میں اختلاف ہے
ابو جعفر الرازی کی روایت میں ترمذی کے یہاں اور خالد طحان کی روایت میں حاکم کے یہاں مذکور ہے
کہ عبد الرحمن بن عوف نے کھانسیکی دعوت کی تھی سفیان ثوری کی روایت میں ابو داؤد کے یہاں

آیا ہے کہ انصار کا ایک شخص علی اور عبدالرحمن کو دعوت کیا تو یہی کی روایت میں امام احمد اور
 حاکم کے یہاں یوں ہے کہ ایک شخص انصار سے ہجو دعوت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور حاکم وغیرہ
 کی روایت میں علی رضی اللہ عنہ امامت کئے کر کے مذکور ہے احمد اور نسائی وغیرہ کی روایت میں
 عبدالرحمن بن عوف کو امام کئے مسند البزار میں ہے ایک شخص کو امام کئے ترمذی کی روایت میں
 کہ قرأت ایسی کئے قل یا ایہا الکافرون لا اعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون حاکم کی ایک روایت
 میں ہے ایسا پڑھ قل یا ایہا الکافرون لا اعبد ما تعبدون ونحن عابدون ما عبدتم ابو داؤد کی
 روایت میں ہے کہ قل یا ایہا الکافرون کی سورت میں غلط کیا احمد کی روایت میں ہے قل یا ایہا
 الکافرون کی سورت پڑھا سو اس پر التباس ہوا یعنی دھوکا کھایا ان اختلافات کے نظر کرتے بعض
 نے کہا یہ حدیث مضطرب لیکن ابن دقیق العید نے کتاب الامام میں کہا نام میں اختلاف کرتے
 حکم اسکے اضطراب کا نہ کریں گے بندہ عامی کہتا ہے سب روایات کا حاصل یہ ہے ایک شخص دعوت کیا
 اُس میں علی مرتضیٰ اور عبدالرحمن بن عوف تھے صاحب دعوت شراب کی تو اضع کیا سو اسکو چکے ناز
 پڑے اُن میں کوئی امام ہوا قرأت غلط پڑھا اسپر یہ آیت نازل ہوئی اس بات میں سب روایات
 متفق ہیں نام وغیرہ زوائد میں اختلاف ہوا حدیث کی اصل مطلب میں اس سے خلل نہیں ہوا اس
 اختلاف میں جمع بھی ممکن ہے ایسا کہنے عبدالرحمن بن عوف ابتدا میں مدینہ کو جب آئے تو انصاری کے
 گھر میں اُترے تھے سو شاید حقیقت میں انصاری دعوت کیا عبدالرحمن اسکے گھر میں رہنے سے انہوں
 کام میں شریک تھے سو اسلئے انکی طرف مجازاً نسبت کئے امام کو ن تھا آیت کیسی بڑھی سو اختلاف جو
 شاید علی رضی اللہ عنہ سے ہی رہے کیا واسطے وہ حالت سستی کی تھی امام کو ن تھا اور کیا پڑھا سو خوب
 مضطرب ہوا واللہ اعلم ولا جنباً الا غیری سبیل حق تعالیٰ اور نہ جنب مگر راہ گذرنے
 والے جب تک کہ غسل کر لو جب اسم ہے مذکور ثبوت مفرد جمع سب پر اسکا اطلاق ہوتا ہے جنابت کی
 اصل معنی دوڑ ہونا جس شخص کو نہانے کی حاجت ہوتی ہے اسکو جنب کہے کیا واسطے وہ نماز اور
 مسجد وغیرہ سے دور رہتا ہے ولا جنباً کا عطف انتم سکھائی ہو ہے معنی یوں ہیں نزدیک نہ ہونا نہ

جس حال میں کہ تم جنب ہو یعنی جنابت کی حالت سے نماز مت پڑھو یہاں تک کہ غسل کر لو عابری اسم مال کے جمع کا صیغہ ہے عبور سے اصل میں عابرین تھا اضافت کی سبب سے نون گر پڑا عبور کی راہ کاٹا اور صر سے اور صر جانا عابری سبیل یعنی راہ سے گذرتے والے جنب نماز نہ پڑھنے کے حکم سے عابری سبیل کو استثنا کیا اس سے مراد کیا ہو سوا سین اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مسجد میں سے گذرنا کیا واسطے انصار کے بعض لوگوں کے دروازہ مسجد میں تھے انکو جنابت ہوتی انکے گھروں میں پانی بہنیں رہتا انکو گھر سے نکلنے کی راہ نہیں تھی مگر مسجد کے اندر سے سو انکو مسجد گذرنے کی پروا لگی ہوئی اس قول پر الصلوۃ سے مواضع الصلوۃ مراد کہتے ہیں اس جگہ کی معنی یوں ہے تم جنابت کی حالت سے مسجد میں مت جاؤ مگر گذرنے کی واسطے یعنی مسجد میں ہوتے ہوئے باہر نکل جانا یا اندر چلے جانا یہ قول ابن مسعود اور انس بن مالک اور حسن بصری اور سعید بن المسیب اور عکرمہ اور فتاک اور عطاء الخراسانی اور نخعی اور زہری کا ہے اس توجہ پر امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد کو دلیل ہے جو کہتے ہیں جنب کو مسجد میں گذرنا جائز ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں اسکو گذرنا جائز نہیں بعض کہتے ہیں عابری سبیل سے مسافر مراد ہے معنی یوں ہے تم جنابت کی حالت سے نماز مت پڑھو مسافر ہو گے اور پانی نہ پاؤ گے تو تیمم کرو یہ قول علی اور ابن عباس اور سعید بن جبیر اور مجاہد اور قتادہ کا ہے معلوم کیجئے جنب مسجد میں ٹھہرنا اکثر فقہاء کے پاس جائز نہیں شافعی اور مالک اور ابو حنیفہ کا یہی مذہب ہے احمد کہتے ہیں ٹھہرنا جائز ہے بشرطیکہ وضو کرے مزنی شافعی سے بھی ایسا ہی کہتا ہے **وَانْ كُنْتُمْ**

مَوْصًى اَوْ عَلَى سَفَرٍ اَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ اَوْ لَسْتُمْ اِلَى الْمَسْجِدِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً

فَتَيَمَّمُوا صَعِدًا طَيِّبًا فَاَمْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيكُمْ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا

ورد

غفور سراہ اور اگر تم ہو گے بیمار یا سفر میں یا آیا ہے کوئی شخص تم میں جائے ضرور سے یا لگے ہو عورتوں پھر نہ پانی تو ارادہ کرو پاک زمین کا پھر طو اپنے منہ اور ہاتھوں کو اللہ سے معاف کرنے والا بخشنے والا اس آیت کی شان نزول کو حسن بن سفیان اپنی مسند میں اور قاضی اسمعیل کتاب الاحکام میں اور طحاوی مشکل الآثار میں اور بغوی اور باوردی کتاب الصحاح میں اور دارقطنی اور طبرانی اور ابو نعیم کتاب المعروفہ میں اور ابن مرفویہ اور بیہقی اپنی سنن میں اور ضیاء المقدسی کتاب المختارۃ میں الاسلع

بن شریک رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی پر پالان بٹھا
 کرتا تھا ایک شب نہایت سردی تھی مجھ کو غسل کی حاجت ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اونٹنی پر پالان
 باندھنے کا امر کئے میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کو جنابت کی حالت میں پالان باندھنا مکروہ جانا
 ٹھنڈے پانی سے نہانے سے مر جاؤں گا یا بیمار پڑھنے کا اندیشہ کیا اور انصار کے ایک شخص کو بلوا کے
 پالان باندھوایا اور میں پتھروں کو گرم کر کے اس سے پانی کو گرم کیا اور ہنار کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اور حضرت کے اصحاب کو ملایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما اے اسلع پالان آج کیا واسطے
 درست نہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آج میں انکو نہیں باندھا ایک انصاری ہاتھ سے باندھوایا
 فرمائے تو کیا واسطے نہیں باندھا میں عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو جنابت ہوئی سرما سے ڈر کے عین غسل
 نہیں کر سکا اور اس انصاری کو پالان باندھنے کہہ دیکے میں پتھر کو گرم کر کے پانی کو گرم کر لیا اور
 ہنار کر حاضر ہوا تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت (یا ایہا الذین امنوا لا تقرؤ الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا
 ما تقولون ولا جنباً الا عابری سبیل) کو (ان اللہ کان غفوراً رحیماً) تک نازل کیا مرضی جمع مریض کی ہے
 بیمار کو کہتے ہیں اللہ تعالیٰ بیمار کو تیمم کر نیکی رخصت دیا ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابن المنذر اور
 ابن ابی حاتم اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ کسی کو سیتلہ بخلے یا اش زخم
 رہے یا پھوڑا ہوا اور جنابت ہوئی نہانے سے مرنے کا اندیشہ ہے تو تیمم کرے ہزار اور ابن خزمیہ اور
 حاکم اور بیہقی اس حدیث کے مثل ابن عباس سے مرفوع بھی روایت کئے ہیں لیکن موقوف اصح ہے ہنار
 فقہا کہتے ہیں پاکی کے استعمال سے بیماری آتی ہے یا بیماری زیادہ ہوتی ہے یا پانی کے استعمال سے کسی
 عضو کی منفعت جاتی رہتی ہے مثلاً آنکھ کی روشنی یا کان کی سماعت کم ہوتی ہے یا اس کے استعمال سے
 چنگا دیر سے ہوتا ہے یا درد زیادہ ہوتا ہے یا نمود رہتا سو عضو میں عیب نہایا نہ پیدا ہوتا ہے
 اسکو تیمم کرنا میل ہے او علی سفر یعنی تم مسافر ہو گے اور پانی نہیں ملا تو تیمم کر کے نماز پڑھو خواہ سفر
 طویل ہو یا قصیر الفاظ اصل میں پست زمین اور غار کو کہتے ہیں عرب قضا و حاجت واسطے پست
 زمین میں جایا کرتے تھے تا لوگ نہنگانہ دیکھیں سو قضا و حاجت کو غایط کہنے لگے یعنی کوئی شخص نجاست

اور پانی نہ پاوے تو تیمم کرنا اولاستم النساء میں دو قرات ہیں حمزہ اور کسائی اور خلف لستم
بن الف کے پڑھتے ہیں باقی کے قرا لستم پڑھتے ہیں لام کے بعد الف زیادہ کر کے طامست لمس کی اصل
معنی چھونا یہاں اس سے کیا مراد ہے سو مفسرون میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں جماع مراد ہے یہ قول
علی اور ابن عباس اور حسن مجاہد اور قتادہ کا ہے ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کئے ہیں کہ طامست جماع مراد ہے لیکن اللہ تعالیٰ جماع کا لفظ ذکر کر کے کنایہ لمس کو ذکر کیا اس
مضمون کی روایتیں متعدد طریقوں سے ابن عباس سے آئے ہیں اکثر روایتوں کے اسانید صحیح ہیں بعض کہتے
لمس سے پوست کو پوست لگنا یعنی بدن کو چھونا مراد ہے اس میں جماع ہو یا نہ ہو یہ قول ابن مسعود اور
ابن عمر اور شعبی اور شعبی کا ہے انکی دلیل یہ ہے حقیقی معنی لمس کی چھونا اس سے جماع مراد لینا معنی
مجازی ہے حقیقی معنی درست ہو ہوں تو اُسکو مراد لینا اصل ہے لستم قرات کی معنی میں نص
نہیں کیونکہ طامست کبھی چھونے کی معنی سے بھی آتا ہے دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیع طامست
سے انہی کئے کر کے صحیح حدیث میں ثابت ہو وہاں طامست چھونے کی معنی سے ہو شافعی کا مذہب بھی
یہی ہے نا محرم عورت کو مس کرنے سے وضو شکست ہوتی ہے اُسکے شکست ہونے کے قیود فقہ
کے کتب میں مذکور ہیں ابو حنیفہ کے پاس چھونے سے وضو شکست نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ یہہ جو
فرمایا فلم تجدوا ممرض کے سوا دوسرے تین حالتوں سے متعلق ہے کیا واسطے بیار پانی کو پاؤ
یا نہ پاوے سب حالتوں میں اسکو تیمم کرنا صحیح ہے پانی نہ پانے سے ظاہر کے دیکھتے پانی نہ ملنا
مراد لوگ تو اس تاویل کی احتیاج ہے اگر اس سے شرعی نہ ملنا یعنی اُسکے استعمال پر شرعاً قاصر
نہو نا مراد لوگ تو یہ جگہ بیار کا قید بھی ہو گا کیا واسطے شرعاً جو منع ہے وہ حساً مفقود کے
منزلے میں ہے قیمو تیمم کی معنی لغت میں قصد کرنا شرع میں وضو کے درعوض مخصوص فعل جو
کرتے ہیں اسکو تیمم کہتے ہیں صید کی معنی میں اختلاف ہے قتادہ کہتا ہے صید زمین کو کہتے ہیں
لیٹنے کہا ہو اور زمین جس میں کچھ نہ ہو فرمانے کہا صید مٹی کو کہتے ہیں بعض کہتے ہیں زمین کا جانب
جو ہو وہ صید ہے نہ حاجت اسکو اختیار کیا اور یوں لازماً زمین کی جانب جو ہو وہی اسکو صید کہتے ہیں

خواہ اس گجھ مٹی ہو یا نہ ہو ابو حنیفہ اور محمد کا قول یہی ہے کہتے ہیں جو چیز زمین کی جنس سے ہو اس سے
تیمیم صحیح ہے کہتے ہیں جو چیز آتش سے جل کے راکھ ہو و جیسے جھاڑ یا آتش میں جلانے سے نرم ہو کے
گھٹڑے جانیکی صلاحیت پیدا کرے جیسے لوہا اور تانبہ سب زمین کی جنس سے ہیں اس کے سوا
دوسرے تمام چیز زمین کی جنس سے ہیں مٹی یا پتھر چونا گچہ سرما ہڑتال گندک فیروزہ عقیق وغیرہ
اقسام کے پتھر سب پر تیمیم کرنا جائز ہے امام شافعی کہتے ہیں صعیقہ کہیگے مگر اسی مٹی کو حسین عباد رہے
سنگ ریزہ خواہ بڑے ہوں یا چھوٹے انکو صعیقہ نہ کہیگے اگر اس میں مٹی مخلوط رہے اور اس میں عباد رہے
تو ان سنگ ریزوں میں صعیقہ مخلوط ہوئی اور کہے چونا اور سرما اور ہڑتال پر تیمیم صحیح نہیں انتہی معلوم
امام شافعی اہل لسان ہے اور لغت دانی میں امام ہے صعیقہ کی تفسیر جو کئے اس میں انکا قول البتہ حجت ہے
اہل لغت سے فرا اور ابو عبید بھی شافعی کے قول کے مطابق کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی
ایسا ہی ثابت ہوا ہے کہ صعیقہ مٹی ہے ابو یوسف کا قول بھی شافعی کے موافق ہے طیب کی معنی
پاک اس قید سے نجس مٹی پر تیمیم کرنا صحیح نہیں منہ کا مسح جو کہا سو و منہ میں منہ کا حد جو کہے ہیں یہاں
بھی وہی مراد ہے ہاتھوں کو مسح کرنا اس میں اختلاف ہے ابن عمر اور ان کے فرزند سالم اور حسن عری
کہتے ہیں ہاتھوں کا مسح کو نیون تک کرنا ہر شافعی اور ابو حنیفہ کا مذہب بھی یہی ہے زہری نے کہا ہے
ہاتھوں کا مسح منکب یعنی کا ذرے تک کرنا علی اور ابن عباس اور شعبی اور عطاء اور محول کہتے ہیں فقط
پنچون کا مسح منکب تک کرنا ہر ہر کی دلیل کتب الخلاف میں مذکور ہے اس آیت کا ختم عفواً غفوراً
پر جو کیا اس میں اشارہ ہے معاف کرنا اور بخشنا اللہ کے صفات ہیں وہ عفو ہے بند و گناہوں کو
معاف کرتا ہے اور اس سے درگزر کرتا ہے غفور ہے بند و گناہوں کو پوشیدہ کرتا ہے اور بخشتا ہے
جبکی عادت گناہوں کو بخشنے کی ہو تو عبادت کے کسی امر جسے عاجز ہو اسکو سہل امر اور مشکل حکم کو آسان
آسان بطریق اولیٰ کر لیا گو یا یہ جملہ خصت کے حکم کی علت پر ہے سورت کی ابتداء سے یہاں تک
اللہ تعالیٰ احکام ذکر کیا اب اہل کتاب کے احوال جو اللہ تعالیٰ احکام کو پوشیدہ کرتے ہیں اور انکا انکار کرتے ہیں شروع
اس میں ملکا کو خبردار کرنا کہ ان سے ڈر رہنا انکی صحبت اختیار نہ کرنا انکی پیروی نہ کرنا سو فرمایا اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْنَ

نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَتَرَوْنَ الضَّلَالَةَ كَيْفَا تُولَىٰ نَهْن دیکھا انکی طرف جنہیں ملا ہو حصہ کتاب
 خرید کرے مگر اسی آیت کی شان نزول کو ابن اسحق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم
 بہیقی و لایل النبوت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ فاعل بن زید بن التابوت
 جو یہودیوں کا سرخیل تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے باتیں کیا تو اپنی زبان کو موڑتا اور کہتا ارعنا سمعنا ففعل
 یعنی یا محمد ہماری بات کان دھر کے سنئے تا ہم تمکو سمجھا دے پھر اسلام میں طعن کرنا اور عیب حرنا شروع کیا تب
 اللہ تعالیٰ اہم تر الی الذی او تو نصیبا من الکتاب کی آیت کو فلا یؤمنون الا قلیلا مکنازل کیا اہم تر میں اہم
 کا ہمزہ جو ہے تعجب کیواسطے ہے یہود کی بری چلن سے مسلمانوں کو اچنبے میں ڈالتا ہے یہ خطاب بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا ہر من کو ہے جو اسکو دیکھنے کی صلاحیت رکھتا ہے کیا تو نے نہن دیکھا جو بولا اس
 عرض یوں ہی کیا تجھ کو یہ بات معلوم نہن یقینی علم دیکھنے سے شبہ ہوتا ہے اس لئے علم کے عوض رویت
 کو استعارہ کر کے ذکر کیا الذین یہ لفظ اگرچہ عام اور یہود و نصاریٰ کو شامل ہے لیکن یہاں یہود مراد ہیں
 واسطے یہ کام وہی کہتے تھے الکتاب تو بیت مراد ہی کتاب انکو کچھ حصہ ملنے سے اسکے احکام اور علوم
 ہیں جو توریت میں تھے از انجلہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت اور اسلام کی حقیقت جو اس میں موجود تھی
 توریت کے علوم کو حصہ کر کے جو فرمایا اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انکو توریت کا علم جب دیا انکو لازم تھا
 اسکی محافظت کرنا اور اسکے احکام کو لازم کر لینا جیسے اپنے حقوق کی محافظت کرتے ہیں لیکن جو لوگ نہایت
 بے نصیب تھے جو اپنے حق کو مزاج کرے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صفوں کو پوشیدہ کئے مگر اسی خرید کے یعنی
 ہدایت کو چھوڑ کے اُسکے در عرض گمراہی اختیار کئے یا اپنی رشوت کا بازار سر دھونیکے اور اپنی بیعت
 جاتی رہنے کے اندیشہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کو اختیار کئے اسکو شرابی مول لینے سے تعبیر کیا گیا
 شراب میں بھی ایک چیز کو دیکھے اُسکے بدلے میں دوسری چیز اختیار کرتے ہیں وہ بھی دین کے بدلے دنیا کی
 کو اختیار کئے وَیَرِيدُونَ اَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ چاہتے ہیں کہ تم بھوکراہے یعنی یہود خود گمراہ ہو تھے
 سوس نہن ہوا چاہتے ہیں اے مومنون نکور راہ حق سے پھیرنا اور تم بھی انکے مانند گمراہ ہونا واللہ اعلم
 بِاَعْدَائِكُمْ اور اللہ خوب جانتا ہے تمہارا دشمنوں کو یعنی ان یہود کے دلون میں تمہاری عداوت

و دشمنی جو ہے اللہ تعالیٰ اسکی حقیقت کو خوب جانتا ہے اُنکے مکر کی باتوں پر تم فریب مت کھاؤ اپنی غلطی کی بات اُنسے مت چاہو و کُفٰی بِاللّٰهِ وَلِیًّا وَ کُفٰی بِاللّٰهِ لَصِیًّا اللہ بس ہے حمایتی اور اللہ بس ہے مددگار و لیٰ کی معنی کا مون کا متکفل اور محافظ اس جملہ کو مسلمانوں کی تسلی کیواسطے ذکر کیا یعنی وہ تمہارے دشمن ہونے سے تم اندیشہ مت کرو اللہ تعالیٰ تمہارا محافظ اور مددگار ہو ان کی دشمنی سے تمہارا کچھ نہ بگڑے

مِنَ الَّذِیْنَ هَادَوْا یَحْرِفُونَ الْحِکْمَةَ عَنْ مَوَاضِعٍ بَعْضُ وَ جہودہین بدلدیتے ہیں کلموں کو ان کے ٹھکانوں سے اسکا تعلق کا ہے ہے اُسین چند وجہ ہیں پہلی وجہ الذین او تو الفعیبا من الکتاب کے جملہ کا بیان پڑا ہے الذین او امین احتمال تھا کہ وہ یہود ہو یا ان کے غیر سو اُسکے بیان کیواسطے اسکو ذکر کیا یعنی کتاب سے حصہ ملا سو وہ یہود ہیں ان دونوں جملہ کے درمیان جملے جو آئے ہیں جملہ معترضہ ہیں دوسری وجہ اعداد کلم کا بیان ہے یعنی اللہ تمہارے دشمنوں کو جانتا ہے کہ دشمن یہود ہیں تیسری وجہ اسکا تعلق نصیر اسے ہے یعنی اللہ مددگار بس ہے یہود چوتھی وجہ مبتدا محذوف کی خبر ہے یحرفون کا جملہ اس محذوف کی صفت ہے اسکی تقدیر یون ہے من الذین ہا دو اقوم یحرفون یعنی یہود یون میں چند لوگ ایسے ہیں بدلدیتے ہیں کلموں کو موصوف کو حذف کر کے صفت کو اُسکے قائم مقام کیا تحریف کی معنی لغت میں تغیر دینا یعنی بدلنا یہود توریت کے لفظ کو بدل کے دوسرا لفظ اسکی جگہ میں دھر دیتے تھے مثلاً بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی وصف توریت میں امیض ربعتہ تھی یعنی گورازنگ میانہ قد اسکو بدل دیکے کہ آدم طویل یعنی گندم رنگ دراز قامت اور رجم کی آیت کو بدل کے اُسکے در عوض تخیم اور جلد کو ثابت کئے یعنی منہ کو کاکل لکھا کے شہر میں پھراتے اور تازیانے مارتے بعضے اس پر ایسی اعتراض کرتے ہیں کہ توریت کے نسخے جو موجود تھے مشرق سے غرب تک مشہور تھے اُسکے حروف اور کلمے تو اثر کو پہنچ چکے تھے اسکو تغیر دینا ممکن نہیں فخر الرازی اُسکے جواب میں کہا شاید لوگ کم تھے اور علما کتاب کو جاننے والے نہایت قلیل تھے اس لئے وہ تحریف کرنے پر قادر ہوئے بندہ عاصی کہتا ہے اہل کتاب اپنے کتابوں کی تبدیل کرنا بدیہی بات ہے توریت وغیرہ کے نسخے ان کے پاس جو موجود ہیں اُسکے دیکھنے سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے اُسکے بدل دینے کی صورت یہ ہے توریت وغیرہ کتب سوا اجبار کے دوسروں کو انکا علم نہیں تھا لوگ

پڑھتے تھے وہ اسکے حافظ بنین تھے کہ جس سے غلطی پر مطلع ہوں مدینہ میں یہود جو تھے انہیں چند معین شخص کتب کو جانتے تھے اور آپس میں مشورت کر کے کام کیا کرتے تھے مدینہ سے شام تک اور یمن تک بلکہ تمامی جزیرہ عرب میں جو یہود تھے ان سب میں سلسلہ خطوط کا جاری تھا پھر مدینہ کے یہود کچھ کام کرے تو اسکا عمل تمام جزیرہ عرب میں جاری ہو جاتا تھا دے لوگ اپنی کتابوں میں تغیر و تبدل کر گئے تو اسکو سمجھ اس تغیر و تبدل کو کون دور کرتا انکے بعد آئے سو لوگوں سے کیسا ہو سکیگا کیا واسطے ان کتب کا حافظ کوئی بنین مثلاً گلستان کی کتاب شرق سے غیب تک مشہور ہے لیکن ہر نسخہ دوسرے کا مخالف ہو موصوف کے اصل نسخے میں کسطور پر ہے سو کیسا معلوم ہو گا اصل تورات کا یہ حال ہے اسکے نسخے اربع بی اور فارسی ہندی وغیرہ میں ترجمہ جو ہوتے ہیں ان میں تغیر و تبدل ہونا بہت آسان ہے ہزار و دو ہزار نسخے ترجمہ کر دیکے اشتہار دیتے ہیں اس میں تحریف جو کرتے ہیں اس سے اطلاع کہاں ہو سکتی اشعیا کی کتاب کے بیا لیسویں باب میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی وصف مذکور ہے سو قدیم ایک نسخہ میں بنی احمد اسمہ بعد سنہ اٹھارہ سو گیارہ عیسوی میں بنی جوہر اس میں اس لفظ کو بدل دیکے تیجہ اسمہ لکھا ہے بعد سنہ اٹھارہ و بائیس عیسوی میں جبہ جو لکھا اس میں اصل کو نکال بیٹا الا انہی سے تغیر انکے ترجمہ کو رکھ کے دیکھے تو انکی تبدیل و تغیر دینی ظاہر ہوتی ہے بعضے کہتے ہیں بدل دینے سے مراد باطل تاویل کرنا لفظ کو اسکے معنی سے پھیر کے دوسرے معنی کرنا بعضے کہتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہود کچھ سوال کرتے حضرت اسکا جواب دئے بعد باہر نکل کے حضرت کے کلام کو بدل دیتے الکلم اکثر بخوان کہتے ہیں وہ اسم جنس جمع ہے یعنی دو اکثر پر دلالت کرتا ہے اسکی طرف ضمیر جو پھرتی ہے اس میں تذکیر و تانیث دونوں جائز ہیں اسی واسطے عن مواضع کی ضمیر کو جو اسکی طرف راجع ہے مذکر لایا بعضے اسکو اسم جمع کہتے ہیں اور بعضے اسکو کلمہ کی جمع کہتے ہیں جب کلمہ کی جمع ہوئی تو جمع مونث کی طرف پھرنے مواضع میں ضمیر مذکر کی لانا تھا مذکر لایا کیا واسطے جس جمع کے حروف اسکے واحد کے حروف سے کم ہوتے ہیں تو اس کی ضمیر میں تذکیر و تانیث دونوں جائز ہیں واحدی ایسا ہی کہتا امام رازی نے کہا وہ جمع مونث ہونا امر حقیقی بنین بلکہ امر لفظی ہے اس میں تذکیر و تانیث دونوں جائز ہیں معلوم کیجئے یہود مگر ابھی خرید کر کے جو فرمایا سو اسکے چند وجہ ذکر کیا پہلی وجہ دے کلون کو بدل دیتے ہیں دوسری وجہ کی طرف

اشارہ کر کے فرمایا وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا اور کہتے ہیں ہم نے سنا اور نہ مانا یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یہود کو کچھ فرمائے تو زبان سے کہتے ہیں سمعنا یعنی ہم نے تیری بات سنا دلیں کہتے ہیں عصینا یعنی تیرے امر کا ہم نے خلاف کیا اور اسکو نہ مانا بعضے کہتے ہیں وعصینا دلیں نہیں کہتے تھے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ظاہر کرنے اور استخفاف کے ارادے اسکو زبان سے کہتے تھے بندہ عاصی کہتا ہے یہود سمعنا کی زبان ایسا کہہ ہوتے تو انکی صلح باقی نہ رہتی پہلا قول یہی قوی ہے یا اسکو کنایہ کہتے تھے وَاسْمَعُ عَجَباً مَسْمُوعٍ اور سن نہ سنایا جائیو یہود کی فضالت کی بہ تیسری وجہ ہے اسکا عطف سمعنا وعصینا پر ہے اور یہ بھی یقولون کا مقولہ ہے غیر مسموع حال پڑا ہے اسمع کے فاعل کا تقدیر یوں ہے ویقولون اسمع وانت غیر مسموع یعنی یہود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کرتے تو باتوں میں کہنے اسمع غیر مسموع یعنی سن حال یہ کہ تو غیر مسموع ہے معلوم کیجئے یہ یہود کی دورنگی بات ہے مدح بھی ہوتی ہے مذمت بھی تعظیم بھی ہوتی ہے اہانت بھی مدح اور تعظیم پر حمل کرنے تو معنی یوں ہوگی تو ہماری بات سن حال یہ کہ بری بات سمجھ کر نہ سنا یا جاو اس معنی پر مسموع ماخوذ ہے عرب کے قول سے جو کہتے ہیں سَمِعَ فُلَانٌ فُلَانًا یعنی فُلَانُ شخص فلا نے کو سنا یا یعنی گالی دیا بری بات بولا مذمت و اہانت پر حمل کرے تو اسکی معنی تین طرح سے ہوتے ہیں پہلی طرح کی معنی یہ ہے اسمع یعنی ہماری بات سن ہم تجھ کو نہ سنا کر کے بد دعا کرتے ہیں ہماری دعا ستجاب ہوگی کوئی بات تو سنا یا نہ جایگا بہرہ ہو گا یا مرے گا یہ جو کہے اس گھنڈ پر کہ اپنی دعا ستجاب دوسری طرح کی معنی یہ ہے تو سن حال یہ کہ تو سنا یا نہ جایگا جواب وہ جو تیرے موافق ہو گیا تو کچھ سنا ہی نہیں تیسری طرح کی معنی یہ ہے تو سن حال یہ کہ تو سنا یا نہ جایگا سخن الیا کہ تو اسکو پسند کرے اس معنی پر غیر مسموع کو اسمع کا مفعول ڈالے تو بھی جائز ہے یعنی سن بات جو تجھ کو سنائی نہیں جاتی ہے کیا واسطے تو سب بات کو فہم نہیں کرتا ہے غرض یہود یہ کہتے تھے اُس سے انکی عرض اہانت تھی وَرَاعِنَا لِيَكُنَّا لَكَ سَتِيحًا اور راعنا موڑ دیکھے اپنی زبان کو یہ انکی فضالت جو تھی وجہ ہے اور یہ بھی یقولون کا مقولہ ہے یعنی دے یہود اپنی زبان کو موڑ کے راعنا کہتے ہیں معنی راعنا کی ہماری مراعات کر یعنی ہماری خاطر داری کر دے اسکو زبان موڑ کے کہتے تھے کہ

جس سے دوسرا لفظ جو ماخوذ عنونت سے ہر حاکم کی معنی سے یا لفظ جو اپنی زبان میں گالی تھی نکلتا تھا آپ
اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ایسا لفظ کہنے سے منع کیا جس کا بیان نوین ورد میں مذکور ہوا بعضے کہتے ہیں راعنا
اسکی معنی ارعنا سمک ہے یعنی تو اپنے کان ہاٹ بات کی طرف پھیر اور ہماری بات سننے کا موش رہ
یعنی ہماری بات کان رکھ کے سن سو ابنیا علیہم الصلاۃ والسلام کی شان یہ نہیں جو انکے اسطور کا خطاب
کرے بلکہ اجمال و تعظیم سے انکو خطاب کرنا بعضے کہتے ہنسی اور مسخر کی راہ سے راعنا کہا کرتے تھے لیا صدر
نوی یلوی کا اسکی معنی پھیرنا موڑ دینا یا بنا راعنا کو زبان موڑ کے کہتے تھے کر کے بولے تو اسکی حقیقی معنی
مراد ہوتے ہیں بعضے کہتے ہیں وحق کو موڑ دیکے اسکو باطل کرتے تھے بعضے کہتے ہیں زبان کو پھیر کے
موڑے الفاظ نکالتے تھے جیسی کوئی مسخری سے الفاظ نکالتے ہیں وَطَعْنَا فِي الدِّينِ اور عیب دیکر دین میں
یعنی یہود ایسا جو کرتے ہیں دین میں طعن کر نیکے لئے ہوئے اپنے دوستوں کہتے تھے دیکھو ہم طعن
کرتے ہیں اور محمد اسکو نہیں سمجھتا اگر نبی ہوتا تو اللہ اسکو اس بات خبر ہوتی پھر اللہ تعالیٰ ان کے تمام
کو مود کر دیا انکے سخن کا بیج و تاب سب تبا دیا وَلَوْ اَنَّا نَحْمُ قَالُوا لَسَمِعْنَا وَاَطَعْنَا وَاَسْمَعُ وَاَنْظُرْنَا
لَكَانَ خَيْرًا لَّكُمْ وَاَقْوَمَ اور اگر مقرر دے کہتے ہمنے سنا اور مانا اور سن اور ہم پر نظر کر تو بہتر ہوتا
ان کے حق میں اور درست یعنی دے یہود سمعنا و عصینا کے در عوض سمعنا اور اطعنا کہتے یعنی ہمنے تیری بات
سننے اور اسکو مانا اور اسمع غیر سمع کی بولنے کی جگہ فقط اسمع کہتے اور راعنا کے مقام میں انظرنا کہتے
یعنی ہماری بات سن اور نگاہ کر تا ہم تیرے قول کو فہم کریں تو اللہ تعالیٰ کے پاس انکے حق میں بہتر اور اپنی
بات راست ہوتی وَلَكِنْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ يَكْفُرُ عَنْهُمْ فَلَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا ظِلَالًا و لیکن لعنت کی
انکو اللہ نے انکے کفر سے سو ایمان نہیں لاتے مگر کم یعنی انکے کفر کے سبب اللہ نے انپر لعنت کی یعنی اپنی
رحمت سے دور کیا اور اپنی درگاہ کی قربت انکو ہانکا سو ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑے قلیلاً یا صفت قوم
اسکی ہے یعنی یہود سے ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑے لوگ جیسے عبداللہ بن سلام اور انکے رفیقان یا وہ لوگ
جو انکے بعد ایمان لا دیئے جسکا علم اللہ تعالیٰ کو ہے یا صفت ایمان کی ہے اسکی تقدیر یوں ہے فَلَا يَزِيدُهُمْ
إِلَّا اِيْمَانًا قَلِيْلًا یعنی ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑا ایمان و موسیٰ پر اور قوریت پر اگرچہ ایمان لائے تھے

لیکن اسین کے اکثر احکام پر عمل نہیں کرتے تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت جو اسین صریح تھی اُسکا انکار کرتے تھے یا ایہا الذین اوتوا الکتاب امنوا بما نزلنا مصداقا لما معکم من قبل ان نطمس وجوهنا فنزدہا علی ادبارہا اوتلعنہم کما لعننا اصحاب السبت اے وہ جو دئے گئے ہو کتاب کو یعنی اسے کتاب النوا ایمان لاؤ اسپر جو پہنچے اتارا سچ بتاتا تھا کہ پاس والی کو پہلے اس سے کہ ہم ساڈالین کتنے منہ پھرائے دین انکو پیغمبر کی طرف یا انکو لعنت کریں جیسا لعنت کی ہفتے والوں کو معلوم کیجئے کتاب جنگو ملی وہ یہود و نصاریٰ ہیں لیکن اوپر یہود کا فن فریب مکر چکر بیان کیا اب انکو قرآن پر ایمان لانے کا امر کیا اور اُسکے ساتھ ایمان نہ لانے والوں کو وعید شدید سے ڈرایا پہنچے اتارا جو فرمایا اس سے قرآن مراد ہے یعنی اہل کتاب قرآن پر ایمان لاؤ اسپر ایمان لانیکے واسطے تمکو استدر کافی ہے کہ یہ کتاب تمہاری کتاب کو یعنی توریت کو سچ کرتی ہے اسطور پر تمکو توریت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نفی جو بتائے تھے وہ نفی موجود ہے اور توریت میں توحید اور لوگوں میں انصاف اور گناہوں میں نہی وغیرہ جو ہیں یہ کتاب بھی ان احکام پر مشتمل ہے ایمان نہ لانا محض دشمنی اور کھوٹائی اور دنیا کی محبت ہے معلوم کیجئے ایمان اور احکام کے وصول جو توریت میں ہیں قرآن میں بھی وہی موجود ہیں مگر چند جزئی احکام جو توریت کے برخلاف قرآن میں ہیں انکے سبب دونوں میں مخالفت نہیں ہوتی کیا واسطے لوگوں کو تفاوت اور اوقات کی مناسبت کے واسطے اگلے احکام کو نسخ کر کے مناسب حال نازل کیا اسکو فی الحقیقت مخالفت نہ کہیگے کیا واسطے ایسا کرنا حکمت کا مقتضا ہے طمس کی معنی محو کرنا مثلاً ناشائون کنابو ذکرنا یہاں طمس سے حقیقت مراد ہے یا مجازاً اسین اختلاف ہے جسے کہا حقیقی معنی مراد ہے اس تقدیر پر منہ کا طمس سے انسانی صورت میں تغیر آئی مراد ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہے اونٹ کے تون کی سیا ہونا یعنی ناک انکھیں وغیرہ سبب کے منہ برابر ہو جانا اور بعض کہتے ہیں منہ سے انکھیں مراد ہیں یعنی انکی انکھ اندھی ہونا اور زودہا علی ادبارہا سے مراد بعض کہتے ہیں گردن کی طرف جیسی ہوا ہے منہ بھی ویسا ہی ہوا ہے بعض کہتے ہیں پھیرنا اس طرح سے منہ کی جانب پشت کی طرف کرنا اور

پشت کو منہ کی طرف طس سے حقیقی معنی جب کیو تو یہ طس آخرت میں واقع ہو گا یا دنیا میں بہن
 اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں آخرت میں یہ صورت بیگی بعضے کہتے ہیں دنیا میں ہی ہونا سو آئندہ
 یہود میں یہ طس واقع ہو گی بعضے کہتے طس دنیا میں ہی ہونا لیکن واقع بہن ہو کیا واسطے ایسا
 ہونا ایمان نہ لانے پر شرط تھا لیکن ان سے کئی لوگ ایمان لائے اس واسطے یہ واقع بہن ہوا
 بعضے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے وعید میں دو امر سے ایک امر کو کرنا ان کے منہ طس کرنا یا ان پر لعن کرنا
 فرمایا سو ان میں ایک امر یعنی لعن کیا پھر طس ہوا نہ ہو کتب الاجار اس طس کو اسکی حقیقی معنی اور دنیا
 میں ہی ہونے پر آیت کو حل کیا ہندہ عامی کہتا ہے اللہ تعالیٰ نے یہود کو ایمان لانیکی تکلیف دی اس
 تکلیف کا وقت نزاع کی حالت پہنچے تک باقی رہتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ انکی صورتوں کو طس نہیں کرنا
 جب نزاع کی حالت پہنچی اور توبہ قبول ہو نیکا وقت ہاتھ سے جا چکا تو اسوقت انکی صورت مسخ ہو جاتی ہے
 گتے سور کی مثل بن جاتی ہے سو طس ہی معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم جو لوگ اسکو مجاز پر حل کرتے ہیں گتے
 پاس بھی اسکی تاویل میں کئی وجہ ہیں بعضے کہتے ہیں منہ طس کرنا یعنی ہدایت کی راہ انبرٹا دینا منہ کو
 پشت کی طرف الٹ دینا یعنی گمراہی میں انکو گرفتار کرنا اس سے عرض انکو اقسام کی رسوائی اور
 ضلالت کی تاریکی میں ڈالنا بعضے کہتے ہیں طس بھیرنا اور تغیر دینا وجہ سے انکے سرخیل اور رئیس
 مراد ہیں معنی یون ہے انکے سردار اور سرخیل کو جو عزت اور منزلت ہوا اسکو پھیر کے انکو ذلت اور
 ہتک ہونا بعضے کہتے ہیں طس سے انکے نشانات مدینے سے مٹا دینا اور انکے سرخیلوں کی حالت بدل دینا
 وے جلا وطن کئے گئے اور عات اور اریحا کی طرف خواری اور ذلت لگے اور انکی عزت کی حالت جو
 اول تھی وہ باقی نہ رہی شبہ کے لوگوں پر لعنت کیا جو کہا اس سے مراد وہ ہیں جو شبہ کے دن
 پھیلان پکڑنے لگے سو اللہ تعالیٰ نے انکو بندر بنا دیا انکا قصہ چھٹے ورد میں مذکور ہوا لعنت سے مراد
 اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور ہونا بعضے کہتے ہیں لعنت سے بند ہونا مراد ہے نعم میں غائب کی ضمیر
 مخاطب یہود جو میں انکی طرف پھیرتی ہے اس تقدیر میں یہاں خطاب کی ضمیر لانا تھا لیکن غائب کی ضمیر
 لایا گیا واسطے گناہ کے سبب گویا حضور سے نکالے گئے اسکو علم باغت میں التفات کہتے ہیں اس آیت کی

شان نزول کو ابن اسحق اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن حاتم اور بیہقی و لایل النبوة میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ عبد اللہ بن صوریہ اور کعب بن اسد وغیرہ یہود کے اجارے کے رو سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماے اے اسی معشر یہود اسد سے ڈرو اسلام لاؤ واللہ میں جو لایا سو حق ہے کر کے تم کو یقین ہے وہ کہے واللہ اسکو ہم نہیں جانتے انکے وعید میں اللہ تعالیٰ اس کایت کو نازل کیا ابن جریر وغیرہ روایت کئے ہیں کعب بن ماعج جسکو کعب الاخیر کہتے ہیں عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں میں سے شام کو جانیکے ارادے سے نکلا مدینہ کو جب آیا عمر رضی اللہ عنہ اس سے ملے کہے کعب تو ایمان لا کعب بولا تمہاری کتاب میں مذکور ہے مثل الذین حلوا التوریت ثم لم یصلوا کمال الحما یل اسفار اسو میں توریت کو اٹھاتا ہوں عمر رضی اللہ عنہ سکوت کئے پھر کعب حصص کو آیا ایک روز سنا ایک شخص یہ آیت پڑھا یا ایہ الذین اوتوا الکتاب آمنوا بما نزلنا مصداقا لما معکم من قبل ان نطس وجہہا کعب اسکو ملے کہا اے رب میں ایمان لایا ارب میں اسلام لایا اس اندیشے سے کہ میرا حال ایسا ہندوہان سے میں کو اگر اپنے سب لوگوں کو مسلمان کیا سب ملے مدینہ کو آئے وہاں کان امر اللہ مفعولاً اور اللہ کا حکم ہے کیا گیا یعنی اللہ نے جو حکم کیا سو ہوا اس سے مقصود یہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارادہ جو ہو خواہ مخواہ وہ ہونا ہے اسکے حکم کو رد کرنے والا اسکے امر کو توڑنے والا کوئی نہیں جس کا ہونا وہ چاہا تو اسکا کرنا اسپر ممتنع نہیں اسکی تعبیر کان کے لفظ سے کیا گیا واسطے اللہ انکو خبر دیتا ہے کہ امم سابقہ میں عادت الہی ایسی جاری تھی کہ اللہ تعالیٰ انہما سے کسی پر عذاب نازل کرنے کا وعدہ کیا تو خواہ مخواہ اسکو کرتا تھا گویا انکو کہتا ہے تمکو معلوم ہے امم سابقہ میں اللہ تعالیٰ جس چیز کی تہدید کرتا تھا خواہ اسکو کرتا تھا تم بھی اس وعید سے ڈرو ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ وہ لا یغفر ما دون ذلک لمن یشکک اور تحقیق اللہ نہیں بخشتا یہ کہ اسکا شریک کرے اور بخشتا ہی اس سے نیچے جسکو چاہے یعنی شرک کے سوا دوسرے کوئی گناہ ہو چاہے تو بخشتا ہی معلوم ہے یہ جملہ مستانفہ ہے ماقبل کے کلام میں وعید جو مذکور ہوا اسی کو ثابت کرتا ہے اور ایمان کا امر جو کیا ہے اسکو جلالا واجب ہو نیکی تاکید ہے کیا واسطے بدون ایمان کے مغفرت ہونا محال ہے یہ وہابی

مغفرت کی طمع جو کرتے ہیں امرِ محال کی طمع ہے اس آیت میں شرک سے مطلق کفر مراد ہے جس میں یہود کا
 کفر بھی مندرج ہے اس سے معلوم ہوا یہود کو شرع کی عرف میں شرک کہیں گے اگرچہ لعنت کی معنی کے نظر کرتے
 ان پر اطلاق شرک کا ہو کفر کو شرک کہیں گے جو یہ ہے جسے کفر کیا وہ شخص اللہ تعالیٰ کے امر کو انکار کی راہ
 نہ مانا اور اسکے حکم سے اپنے تئیں باہر کیا اس صورت میں وہ شخص خدا کو خدا نہیں سمجھا اور اپنے پر اس کے
 امر کو نافذ نہیں کیا تو اپنے تئیں خدا کی شرک کیا تو ثابت ہوا جو کفر ہے سو شرک ہے اس آیت سے
 ثابت ہوا کفر کے سوا گناہ جتنے ہیں خواہ کبیرہ ہوں خواہ صغیرہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہیں
 چاہے تو عذاب دیکو چاہے تو بن تو بہ کے مغفرت کرے احادیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے ابن جریر
 اور ابن ابی حاتم وغیرہ متعدد طریقوں سے روایت کئے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہے قاتل نفس
 اور یتیم کا مال کھا جانے والا اور جھوٹی شادی دینے والا اور قطع رحم کرنے والا جو سب دوزخ میں جا
 کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ شک نہیں کرتے تھے جب یہ آیت ان اللہ لا یغفران لشرک بہ
 و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء نازل ہوئی ہم اس سے باز آئے یعنی دے بہشت میں جانیکی ہجو امید
 ہوئی ابن النضر اور ابن المنذر اور ابن علی عدی بسند صحیح ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ
 گناہ کبار و الون کے واسطے استغفار کرنے سے ہم توقف کرتے تھے یہاں تک کہ ہم اپنے نبی سے صلی
 علیہ وسلم نے ان اللہ لا یغفران لشرک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء اور فرماے اپنی بہت
 کے گناہ کبیرہ کرنے والون کے لئے میں شفاعت کرنا کہ میری دعا کو ذخیرہ کر رکھا ہوں یہ سننے
 سے ہمارے دلون میں جو بات تھی اس سے باز رہے اور ہجو ان کی امید ہوئی ابوالعلیٰ اور ابن ابی حاتم
 جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کوئی بندہ
 بنین جو میرے اور اللہ کے ساتھ کسی کو شرک نہ کرتے مگر اسکے لئے مغفرت پہنچتی ہے اللہ تعالیٰ
 چاہے تو اسکو بخشے اور چاہے تو اسکو عذاب دیکو کیا واسطے اللہ تعالیٰ فرمایا ان اللہ لا یغفران
 لشرک بہ الا یہ امام احمد اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن مردویہ ابو ذر رضی اللہ عنہ
 روایت کئے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا حضرت فرماے کوئی بندہ نہیں

یہ جو بولا لا الہ الا اللہ پھر اسی پر موملہ گشت میں جا گیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگرچہ زنا کرے اور چڑا دے حضرت فرمائے اگرچہ زنا کرے اور چڑا دے پھر میں بولا اگرچہ زنا کرے اور چڑا دے فرمائے اگرچہ زنا کرے اور چڑا دے پھر میں بولا اگرچہ زنا کرے اور چڑا دے تین بار فرما اگرچہ زنا کرے اور چڑا دے جو تھی بار کہے علی رغم اف ابی ذریعہ ابی ذر کے برضہ اس بات میں میں احادیث کثرت وارد ہوئے ہیں معتزلہ کہتے ہیں گناہ کبیرہ والا بن توبہ کے مرجاؤ تو اسکی گناہ معاف نہیں ہوتی اور اس آیت کے عموم کو توبہ کے قید سے خاص کرتے ہیں انکا یہ قول باطل ہے کیا واسطے توبہ سے شرک بھی معاف ہوتا ہے کہا میرے تخصیص کرنے میں فائدہ مترتب نہیں ہوتا

وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا اور جس نے ٹھہرایا شریک اللہ کا اُس نے بڑا گناہ کا طوفان باندھا جموٹھ بات بنا کے بولنے کو افترا کہتے ہیں یعنی شرک کی گناہ بہت بڑی ہے جو شرک پر موملہ تو اسکی گناہ معاف نہیں ہوتی سدا و فرخ میں رہیگا الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ گناہ کا گناہ کیا تو نے نہیں دیکھا انکی طرف جو پاکیزہ گتے ہیں آپکو یعنی اپنی ستایش آپ کرتے ہیں اور اپنے کو پاکیزہ سمجھتے ہیں اس آیت کی شان نزول کو ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کی ہے کہ یہود کہتے تھے ہمارے بچے جو مرتے ہیں اللہ کے پاس ہمارے وسیلہ ہیں دے ہم کو پاک کر دیجیے اور ہماری شفاعت کریں گے اس پر اللہ تعالیٰ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا الم ترالی الذین یزکون انفسہم الایہ ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے یہود اپنے بچوں کو نماز میں مقدم کرتے انکے ساتھ نماز پڑھتے اور انکی طرف سے قربانی کرتے اور کہتے ان پر کچھ گناہ نہیں یعنی انکے واسطے سے ہماری گناہ بھی بخشے جائیگی اللہ تعالیٰ انکی تکذیب کی اور فرمایا گناہ والے کے ساتھ بے گناہ والا رہنے سے میں گناہ والے کو پاک نہیں کرتا اسی پر یہ آیت نازل کیا عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم حسن بصری سے روایت کئے ہیں کہ یہ آیت یہود و نصاریٰ کی شان میں نازل ہوئی دے کہتے تھے نحن ابناء اللہ واجباہ یعنی ہم اللہ کے بچے اور اسکے پیارے ہیں اور کہتے تھے لن یدخل الجنة الا من کان یهودا اور نصاریٰ یعنی

ہرگز بہشت میں نہ جائیگا مگر وہ جو یہودی ہو یا نصاریٰ یعنی اس تزکیے کے واسطے یہ آیت نازل ہوئی بعضوں نے کہا چند یہودی اپنے بچوں کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاکے کہے یا محمد یا ان بچوں پر کچھ گناہ ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے نہیں و کہے ہم بھی ان بچوں کے مانند ہیں ذکو ہم جو گناہ کرتے ہیں راکو معاف ہو جاتی ہے اور رات کو جو گناہ کرتے ہیں ذکو معاف ہو جاتی ہے اسی پر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا نیز گون مضارع کی صیغہ ہے تزکیہ اسکو کہتے ہیں انسان اپنے کو صلاح تقویٰ و میزاری سے سزاؤ اللہ تعالیٰ انسان کو اس ستائش سے منع کیا اور فرمایا فلا تزکو انکم ہوا علم من اتقی یعنی مت پاکی کرو اپنے نفس کو بنی اللہ خوب جانتا ہوا اسکو جو اللہ سے دُرتا ہے اس منع کا سبب یہ ہے تزکیہ کا تعلق اور مدار تقویٰ پر ہیز گاری پر ہے وہ باطنی صفت ہے اسکی حقیقت کو اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرا کوئی نہیں جانتا تزکیہ کرنا تو اللہ تعالیٰ کرنا مکملہ اپنے آپ کو تزکیہ کرے اپنے منہ میان مٹھو کھلا اپنے کو صلاح سے اور اپنے اعمال کو پاکیزگی سے وصف کرنا یا طاعت و تقویٰ آپ بہت کرتا ہوں کر کے کہنا بے سبب اسی نہیں میں داخل ہوں ان چیزوں کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا پھر انکے رد میں فرمایا بَلِ اللہُ یُنْزِلُ مَن یَشَاءُ بَلْکَ اللہُ بَکِیْرٌ کَرِیْمٌ جِسْمُو چاہے وَلَا یُظْلَمُونَ فَتِیْلًا اور ظلم ہوگا بتی برابر فیتل کی معنی مغفول کی ہے یعنی بانٹا ہوا اس سے مراد باریک بتی ہے جو خرے کے تخم کے دونوں ناکے درمیان رہتی ہے بعضے کہتے ہیں دو انگلیوں کو ملا کے ملنے سے میل کی باریک بتی جو نکلتی ہے اسکو فیتل کہتے ہیں الحاصل کوئی حقیر چیز جسکو قیمت نہیں رہتی اسکو فیتل کی مثال دیتے ہیں جیسے ذرہ کی مثال دیتے ہیں یعنی ذرہ ظلم بھی ہوگا حاصل کی معنی یون ہوں جو لوگ اپنے نفوس کا تزکیہ کرتے تھے انکو اس ستائش پر سزا ہوگی لیکن تاگے کے برابر بھی انپر ظلم ہوگا بعضے کہتے ہیں اسکی معنی یون ہے اللہ تعالیٰ جسکو پاکیزہ کیا ہے انکے طاعتوں کا ثواب بتی کے برابر بھی کم ہوگا اَنْظُرْ کَیْفَ یَفْضُلُوْنَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ دیکھ کیسا باندھتے ہیں اللہ پر جھوٹو یہ خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی اے محمد تو دیکھ یہ یہود اللہ تعالیٰ کیسا جھوٹو باندھتے ہیں اور کہتے ہیں ہم گناہ سے پاک ہیں گویا دھو یا موتی ہیں و کُنْیَہِ اِمَّا

مَبِينًا اور بس ہے یہ گناہ صریح بہ کی ضمیر کذب کی طرف پھرتی ہے یعنی دے لوگ سخت عذاب کے مستحق ہو نیکی واسطے یہ جھوٹو بس ہے یا معنی یون میں فقط انکی یہ بات انکی گناہ بڑی ہو نیکی واسطے
 بس ہے اَلَّذِينَ اَوْتُوا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجُبْتِ وَالطَّاغُوتِ
 کیا تو نے نہیں دیکھا انکی طرف کہ جنکو ملا ہے حصہ کچھ کتاب کا مانتے ہیں بت اور طاغوت کو اس آیت کی شان
 نزول کو ابن جریر وغیرہ متعدد طریقوں سے روایت کئے ہیں کہ جنکا خلاصہ یہ ہے احد کے جنگ کے بعد کعب بن
 الاشرف بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو عہد کیا تھا اسکو نور کے قریش کے ساتھ عہد و اقرار باز نہ ہونے
 کے ارادے سے یہودیوں کی ایک جماعت کو اپنے ساتھ لیکے کہ کو گیا قریش کے مالدار لوگوں سے ایک ایک
 شخص نے ایک ایک یہودی کو اپنے گھر میں اتار رکھ کر بنی اشرف ابوسفیان اپنے یہاں اتار کر بہت
 مدد رکھا اسکو بخوبی ضیافت کی غرض یہودی کسے مخالفت کرنا چاہے قریش کہے تم اہل کتاب ہو اور محمد بھی
 کتاب والا ہے تم باطن میں انکے ساتھ شریک رہ کے ہمکو فریب دینے آنا بعد نہیں ہو تمہاری طرف
 اطمینان نہیں ہے اگر تم ہمارے ان دونوں بت کو سجدہ کر دگے تو ہمکو اطمینان ہو گا پھر یہودی بت کو
 سجدہ کئے بعد کعب بن الاشرف نے کہا ہمارے آدمی اور تمہارے تیس آدمی چل کے کعبہ سے اپنی
 چھاتی لگا کے اس بیت کے رب سے عہد کرنا کہ ہم اور تم آپسکے اتفاق سے محمد سے جنگ کرنا پھر اسی
 طور سے عہد و پیمان کئے بعد ابوسفیان کعب کو بولا تو کتاب پڑھا ہے عالم ہے ہم لوگ اُن پرچہ
 نادان ہیں ہم سے سچ کہہ ہمارا طریقہ بہتر ہے یا محمد کا کعب بولا تمہارے دین کا طریقہ مجھکو بولو تا میں
 معلوم کروں کہ کس کا طریقہ بہتر ہے ابوسفیان بولا ہم حاجیوں کے واسطے اپنے نفیس اونٹوں کو
 منہ کر کے کھلاتے ہیں انکو پانی پلاتے ہیں مہمانوں کی میزبانی کرتے ہیں اسیر و کو قید سے رہا کرتے
 ہیں قرابتیوں سے دوستی جوڑتے ہیں ہمارے پیروز دگائے گھر کو آباد کرتے ہیں اسکا طواف کرتے
 ہیں اسکو جھوڑ کے ہم کہیں نکل نہیں جاتے محمد نے اپنے ابا اجداد کے دین کو ترک کیا ہماری قریبت
 قطع کیا حرم کو جھوڑ کے نکل گیا ہمارا دین قدیم ہے محمد نے یا دین نکالا ہے کعب بولا واللہ تم جس طریقہ پر
 ہو اودہ محمد کے طریقہ سے نہایت راست ہی اسی پر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا اَلَمْ تَرَ اَلِی

اللہ یعنی اے محمدؐ کیا تو نے نہیں دیکھا جنکو ملا ہے حدیث کتاب سے یعنی کعب بن الاشرف اور اسکے ساتھ
یہود ایمان لاتے ہیں جب اور طاعت پر یعنی بتوں کو سجدہ کئے جت اور طاعت کی معنی میں اختلاف
ہے بعض کہتے ہیں جب اور طاعت دو بت کے نام ہیں جنکو یہود سجدہ کئے بعض کہتے ہیں جب
سحر کو اور طاعت شیطان کو بولتے ہیں عبد بن حمید وغیرہ عمر رضی اللہ عنہ سے بسند صحیح ایسا ہی
روایت کئے ہیں مجاہد نے کہا جب سحر کو کہتے ہیں طاعت اس شیطان کو کہتے ہیں جو انسانی صورت میں
آتا ہے اور اسکے پاس فیصلہ چکانے رجوع ہوتے ہیں سعید بن جبیر اور ابو العالیہ کہتے ہیں جب سحر کو
اور طاعت کاہن کو کہتے ہیں عکرمہ نے کہا جب حبشی زبان میں شیطان کو کہتے ہیں اور طاعت کاہن کو
عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب بتوں کو کہتے ہیں طواغیت شیاطین جو بتوں کی
طرف سے جھوٹے بات بنا کے کہتے تھے بعض کہتے ہیں جب کاہن اور طاعت سے کعب بن الاشرف
علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب سے جی بن اخطب اور طاعت
سے کعب بن الاشرف بندہ عاصی کہتا ہے جب طاعت یہ دو نون شخص مراد ہیں انکی اصل معنی
نہین عبد الرزاق اور امام احمد اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ابی حاتم قبضہ بن
فخارق رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرمائیے
ان العیاذۃ والطرق والبطیرۃ من الجنۃ یعنی عیافت اور طرق اور طیرہ اقسام سے جیت کی ہیں
امام نووی نے کہا اس حدیث کی سند حسن ہے عیافت عین کی کسر سے ابو عبید نے کہا پرندے کو چمکانے
اور اسکے نام سے اور آواز سے اور عمر سے مشکون لینی کو عیافت کہتے ہیں طرق طائر حملہ کی فتح اور داد
حملہ کی سکون اخیر میں قاف ہو نہایہ میں کہا کنکرون سے مارنے کو طرق کہتے ہیں عورتیں مشکون اور
حال دیکھنے کی واسطے اسکو کیا کرتی تھیں اور بعض کہتے ہیں دل کے خطون کو طرق کہتے ہیں طیرہ طائر
حملہ کے کسر سے اور یا و ثناء تحتانیہ کی فتح سے یعنی شکون لینا جانور و کج ناموں سے اور آواز سے اور
رنگوں سے اور اسکے آرنے کی جہت مثلاً عقاب آواز حقیقت کا ہر شکون لینا اور غراب یعنی کوا آواز
غویت کا شکون اور جھوٹا آواز ہدایت کا شکون کرنا اور مثلاً جن کی طرف مدد یعنی دہنی طرف

جاؤ اڑکے گیا تو نیک شکون لینا اور یسا یعنی بائیں طرف اڑکے گیا تو بد شکون لینا یعنی یہ چیزیں حبت کے اقسام میں ہیں حبت کو سحر کی معنی سے لیکو تو حدیث کی معنی یوں ہوگی یہ چیزیں سحر کے اعمال میں ہیں سحر جیسا حرام ہے یہ بھی حرام ہیں حبت کو معبود من غیر اللہ کی معنی سے لیکو تو حدیث کی معنی یوں ہوگی یہ چیزیں حرمت میں حبت کی عبادت کے مثل ہیں ابن جریر طبری کا مختار حبت اور طاعت یہاں اللہ تعالیٰ کے سوا جن چیزوں کی عبادت کرتے ہیں انکی جنس مراد ہے خواہ صنم ہو یا شیطان جن ہو یا آدمی پھر اس میں ساحر اور کاہن بھی داخل ہو

وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا اور کہتے ہیں کافروں کو کہ انہوں نے زیادہ پائی مسلمانوں سے راہ یعنی کعب بن الاشرف اور اُسکے ساتھ والے یہود کفار قریش کو کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے دیکھتے تم اچھی راہ پر ہو یعنی تم حق پر ہو اُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ یہ وہ لوگ ہیں جنکو لعنت کی اللہ نے اولئک کا اشارہ کعب بن الاشرف وغیرہ یہود کی طرف ہے اللہ تعالیٰ خبر دیا کہ ان یہود پر لعنت ہے یعنی وہ اللہ کی رحمت سے دور ہیں

يَاۤعَنَ اللّٰهُ قُلْنَ تَحَدَّ لَهُ تَصِيۤبُۢمَۤا جس کو لعنت کرے اللہ پھر تو پناوے کوئی اسکا مددگار اس جملہ میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی انکا مددگار کوئی نہیں اس میں اشارہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ مومنوں کو اپنی رحمت سے گھیر لیتا ہے اور انکو مدد کرتا ہے اَمَّ لَمْ تَصِيۤبْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ

فَاِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ فِتۡرًا آیا انکا کوئی حصہ ہے سلطنت میں پھر تو نہ دیکھے لوگو کو کو ایک بغیر برابر ام کا کلمہ استفہام انکار کی واسطے ہے فاِذَا لَا يُؤْتُونَ کا جملہ مقدر شرط کی جزاء ہے اسکی معنی یوں ہیں انکو سلطنت میں کچھ حصہ نہیں اگر سلطنت میں کچھ حصہ ہوتا تو لوگوں کو بغیر بھیجتے بغیر گڑھے کو کہتے ہیں جو خرے کے تخم کے پشت پر ہوتا ہے اور اُسی جگہ سے خرے کے درخت کا پودہ نکلتا ہے جو شے نہایت حقیر ہے اور مول لینے کے لائق نہیں اسکو بغیر سے تمثیل دیتے ہیں جیسے ہماری زبان میں اس شے کو رائی کے دانہ اور قیل کے دانے سے تمثیل دیتے ہیں اوپر کی بات میں اللہ تعالیٰ نے یہود کے جہل کو بیان کیا یہاں انکا بخل بیان کرتا ہے کہ وہ اسقدر بخل

بین سلطنت ہو تو کسی کو تل کے دانے کے برابر بھی نہ دیگے ملک کو ذکر کیا کیا واسطے یہود کہتے تھے ملک اور نبوت کے ہم سخی ہیں ہم عربوں کی تبعیت کا ہی کو قبول کر گئے اللہ تعالیٰ نے اُن کے اُس دعویٰ کو باطل کیا بعضے کہتے ہیں یہود کہتے تھے اخیر زمانے میں سلطنت پھر سارے اختیار میں ہوگی اللہ تعالیٰ نے اُن کے اُس دعویٰ کو باطل کیا اسطور پر کہ ملک سلطنت ملنے کی صورت نہیں بنتی کیا واسطے نخل اور سلطنت دونوں جمع نہیں ہوتے تم نہایت کھی چوس ہو لوگ تمہارے مطیع و منقاد ہرگز نہ ہو گے اور تمہارے اختیار میں ملک نہ آویگا اس پر عقلی دلیل یہ ہے انسان کی طبیعت میں اپنے سر کے انسان کے مطیع و منقاد ہو سکتی کر اہست اور نفرت ہی جس امر کو مکروہ جانتا ہو اسکو اختیار نہ کرے جب تک کہ فی امر کہ جس اسکو مکروہ امر کو قبول کرنا لازم ہو پیش ہو ویسا امر سو احاجت کے کوئی نہیں ہے کو ایسی حاجت پڑتی ہو کہ اسکو دفع کرنا ضرور ہو تا ہو حادف ہوگی جیتک کہ میں پسینہ ہے ہر شخص کے پاس یہ نہیں ہائے جسکے پاس پیسہ ہے اسکی خوشامد اور اطاعت کرتے ہیں تا اس سے مال حاصل کرے اور اپنی حاجت کو دفع کرے جب اس سے مال حاصل کیا تو اسکا مطیع و منقاد ہوا اپنے لینے کی بات درمیان سے نکل جائے تو اصلی نفرت جو ہے وہی عود کرتی ہے اس سے معلوم ہوا نخل اور سلطنت دونوں جمع نہیں ہوتے

أَمْ يَحْذَرُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَاهُمُ الْإِسْلَامَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا يَا حَسَدُ كَرْتے ہیں لوگوں کا اس پر جوہر انکو اللہ نے اپنے فضل سے سو مقرر ہونے دی ہے ابراہیم کے ال کو کتاب اور حکمت اور انکو وحی ہے ہننے بڑی سلطنت یہود کی یہ تیسری بد صفت ہے جو لوگوں کا حسد کرتے ہیں اوپر کی نخل کی صفت ہے یہ صفت زیادہ قبیح ہے کیا واسطے نخل میں اپنے پاس کی چیز دوسرے کو نہ دینے ہی حسد میں اللہ تعالیٰ کے پاس کی چیز دوسرے کو نہ ملنا اور اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنی ہے اَمْ یَحْذَرُونَ اسْتِفْہَامِ اتجار ہی ہے یعنی یہ حسد کرنا لایق نہیں الناس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں واحد پر الناس کا اطلاق کیا کیا واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں نیک مصلحتیں اس قدر جمع ہوئیں جو یہ سب موجود نہیں ہوتے مگر جم غفیر میں گویا ایک ہی ذلت اُن تمام لوگوں کو جامع ہے یا ناس سے

بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب میں کیا واسطے ناس کا لفظ جمع کی معنی سے ہے جمع پر اسکو
حل کرنا اولیٰ ہے ناس سے عرب مراد لیوے تو بھی صحیح ہے فصل سے مراد نبوت اور کتاب اور نصرت
اور عت اور فضیلت ہے جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور حضرت امت کو ملی یا بنی آخر الزمان قبیلہ عرب
ہو نیکی فضیلت مراد ہے یہود کو گنہگار بنی آخر الزمان اپنے میں ہوگا اسمعیل علیہ السلام کی اولاد کو حقیر
سمجھتے تھے یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا فقد اتینا آل ابراہیم انکے انکار کی علت ہی اور انکو الزام دیتا ہے
ایسے امر سے کہ وہ امر انکے پاس مسلم ہے اور انکے حسد کی جڑ کو قطع کرتا ہے کیا واسطے انکا حسد
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت ملنے کے سبب تھا یہ حسد نہایت قبیح اور باطل ہے کیا واسطے ہم ابراہیم
کی آل میں ایک جماعت کو کتاب اور نبوت اور سلطنت عطا کئے تم انکا انکار نہیں کرتے اور انکا حسد
نہیں کرتے ابراہیم علیہ السلام کی وہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلاف اور بنی العم بن پھر محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت اور ملک ملنے کو کیا واسطے انکار اور حسد کرتے ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم
بھی آل ابراہیم علیہ السلام میں ہی ہے الکتاب شریعت کے ظاہر احکام اور حکمت سے حقیقت کے اسرار
اور ملک عظیم سے کمال اقتدار مراد ہے بعضے کتاب سے تورات اور حکمت سے نبوت مراد لیتے ہیں ابن جریر
اور ابن ابی حاتم عوفی کی طریق سے روایت کئے ہیں اسنے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کی ہے کہ اہل کتاب کہنے لگے محمد کہتے ہیں اپنے کو جو مرحمت ہوئی تو اضع کی ساتھ ہے یعنی نبوت کے
ساتھ تو اضع کرنی حالانکہ انکو نوبی بیان میں انکا خیال عورتوں پر ہے اس سے بڑکے کون سی
سلطنت پھر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا اس قول پر ملک عظیم سے کثرت نسلا مراد ہے
کیا واسطے داؤد علیہ السلام کو سو عورت تھیں اور سلیمان کو تین سو بی بی اور سات سو حرم
تھیں انکے حق میں اتنے عورتان ہونا مستبعد اور نبوت میں نقصان نہ ہو تو محمد کو نو عورت ہونا
مستبعد اور نبوت میں نقصان کیا واسطے ہوگا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِہ پھر انہیں کسی نے اسکو
مانا یعنی یہود سے بعضوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا جیسے عبد اللہ بن سلام وغیرہ
وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّقَ عَنْہُ اور انہیں کوئی اس سے انکب رہا یعنی ان یہود میں کوئی ایمان

نہ لایا و کفی بجهنم سعیراً اور دوزخ بس ہے جہنم آگ یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی ایمان نہ
 تو اس کی سزا کو دوزخ کی آگ بس ہے بعضے کہتے ہیں من آمن برے گزرے انبیاء مراد ہیں یعنی اول
 انبیاء جو گزرے انکے امتوں کی عادت بھی یہی تھی کہ انہیں بعضوں نے ایمان لاتا اور بعضے انکے اور اپنے
 کفر پر قائم رہتے سو تو ای محمد انکے ایمان نہ لانے سے آرزوہ مت گذشتہ انبیاء کے ساتھ ان کے ہاں
 کرتی تھی انکی سزا کی وضاحت ہے إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُضَلِّيهِمْ نارا مقرر جو لوگ منکر
 ہوئے ہمارے آیتوں سے عنقریب جلائیے انکو ہم آگ میں جو لوگ اپنے کفر پر قائم ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم پر جو نازل ہوا اسکی تکذیب کرتے ہیں انکے واسطے یہ وعید ہے اوپر مخصوص یہود کے حق میں
 وعید ذکر کیا اب علی العموم کفار کی وعید ذکر کرتا ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر آیات جو ہم نازل کئے
 انکا انکار جو شخص کرے گا اسکو ہم دوزخ میں داخل کریں گے اور آتش سے جلائیے آیات سے جو چیز اللہ
 تعالیٰ کی ذات اور صفات اور اسکے اسماء اور فرشتے اور کتب اور رسولوں پر دلالت کرے
 مراد ہے آیات کافر ہونا فقط انکے منکر ہونا نہیں بلکہ ان سے کافر ہونا کئی طرح پر ہے ایک تو
 وہ آیات ہیں کر کے منکر ہونا دوسرا ان آیتوں کو سمجھنا لیکن ان میں تامل نہ کرنا تیسرا ان آیتوں
 میں شبہ شکوک ڈالنا چوتھا انکو حق سمجھنا لیکن عناد اور حسد سے انکا انکار کرنا کلمہ فَصَبَّحَتْ
جُلُودُهُمْ بدل کر دیے انکو اور کمال تاجکتے رہیں عذاب ابن جبر اور ابن ابی حاتم نویر کی
 طریق سے روایت کئے ہیں اسنے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ انہوں اس آیت کی
 معنی میں کہے انکے پوست جب جل جائیگے تو تاثر ہی پوست سفید کا غدو کے مانند بدل کر دیے
 طبرانی او سط میں اور ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ نافع کی طریق سے روایت کئے ہیں اسنے
 ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اس آیت کو پڑھے معا
 رضی اللہ عنہ کہے اسکی تفسیر مجھکو معلوم ہے ایک ساعت میں سو بار انکی کمال بدل کر دیے عمر
 رضی اللہ عنہ کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے ایسا ہی سنا ہے حافظ السیوطی نے

کہا اسکی سند ضعیف ہے ابن مردویہ اور ابو نعیم حلیہ بن ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں
 کہے عمر رضی اللہ عنہ اس آیت کو پڑھے کعب الاحبار بولا اس آیت کی تفسیر مجھ کو معلوم ہے شیخ
 مسلمان ہونیکے میں اسکو پڑھا ہوں عمر رضی اللہ عنہ کہے اسی کعب بیان کر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 جیسا سنا ہوں ویسا ہی تو کہا تو ہم تیری تصدیق کر گئے کعب نے کہا ایک ایک ساعت میں ایک سو
 بیس بار انکا پوست بدل کر دینگے عمر رضی اللہ عنہ کہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں
 ایسا ہی سنا ہوں حافظ المنذر نے کہا اسکی سند ضعیف ہے ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور
 ابن المنذر اور ابن ابی حاتم حسن بصری روایت کئے ہیں کہ مجھ کو پہنچا کہ ایک دن میں ستر
 ہزار بار جل جایگا آتش جب گوشت کو جلا دیگی تو کہیگے پھر عود کر سو پھر گوشت آجایگا سبھی
 اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 کافر کے دونوں کانڈھونکے درمیان دوزخ میں جلد چلنے والے سوار کی تین دن کی راہ ہوگی مسلم
 نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماے کافر کا داڑ
 احد کے برابر ہوگا اور اسکی کھال کا دل تین دن کی راہ کا ہوگا کھال اس طرح سے بدل کر دینے کا وجہ
 بیان کیا کہ تاجکے عذاب کو یعنی ہم انکو ایسا ہنیں گئے مگر اتنے واسطے کہ وہ عذاب کی سختی اور
 شدت اور دوزخ کو ہر وقت پاتے رہیں اور کسی وقت منقطع نہ ہو معلوم کیجئے ذوق کا استعمال
 ادراک میں ہو اگر تاہے مثلاً کہتے ہیں ذاق الطعام یعنی کھانیکو چکھا دوزخیوں تو سخت عذاب
 اگر غلام رہتے ہیں انکے حق میں ذوق کو استعمال کیا گیا واسطے کہ ذوق کو ذکر کرنے سے غلام
 یہ ہے وہ لوگ عذاب کی احساس کرنی یعنی اسکی سختی پاناہر آن موجود رہیگی اور چلنے سے
 اسکی ادراک کم ہوگی جیسا چکھنے والا چکھنے کی چیز کو ہر وقت احساس کرتا ہے یہاں ایک اعتراض
 کرتے ہیں اسکا حاصل یہ ہے گناہ گار کا پوست جل گئے بعد دو سرا پوست اسکی جگہ میں آیا اور اس
 پر عذاب ہوا تو پوست جو گناہ ہنیں کیا ہے اسکی تعذیب دینی لازم آتی ہے یہ تو جائز نہیں اسکے
 چند جواب ہیں پہلا جواب اللہ تعالیٰ فرمایا کما نضجت جلودہم نضج کی معنی پکنا کوئی چیز پکتی ہے تو

اسکی ماہیت یعنی اصلی ذات باطل نہیں ہوتی جیسے چاندل کے تو انکی ذات معدوم نہیں ہوتی بلکہ انکی صفت بدل گئی اس سے معلوم ہوا ان کے پوست کی ماہیت میں تغیر نہوا بلکہ ذات باقی ہے لیکن اسکی صفت متغیر ہوئی جب ذات باقی ہو تو عذاب نہیں ہوا مگر گنہگار کو غیریت جویت میں مذکور ہے اس صفت کی غیریت مراد ہے ذات کی غیریت مراد نہیں یعنی کھال میں جب تغیر ہوتا ہے تو بدل کے پھر اسکی اصلی حالت عود کرتی ہے دوسرا جواب عذاب نہیں ہوتا ہے مگر آدمی کو اور وہ کھال آدمی کی ماہیت کی جز نہیں تھی بلکہ کوئی افرود چیر اس سے لگی ہوئی تھی جب اللہ تعالیٰ پوست کی تجدید کی یہہ نیا پوست اس آدمی کو عذاب پہنچنے کا سبب ہوا تو عذاب نہیں ہوا مگر مجرم کو تیسرا جواب جلد سے قطر ان کے سراہیل مراد ہیں اللہ تعالیٰ فرمایا ہے سر ابرہیم من قطران (لباس انکے گندھک کے ہیں سو معنی یون ہے انکے لباس گل گئے تو دوسرا لباس پہناتے ہیں اس جواب پر اعتراض کرتے ہیں کہ لفظ کے ظاہر معنی کو چھوڑ کے مجازی معنی کو جو ظاہر کا خلاف ہے اختیار کرنا قواعد کا خلاف ہے اور بھی سراہیل کو احراق یعنی جلنے سے تعبیر کرتے ہیں نصحت اسکی تعبیر نہ کر گئے چوتھا جواب عذاب ایم رہنے اور منقطع ہونے سے یہہ استعارہ ہے یعنی جب انکو گمان ہوا کہ آپ گل گئے اور عذاب سے رہائی پائے انکو ہم تازی قوت دے ہیں جس سے دے گمان کرتے ہیں کہ انکی بنا کی تجدید ہوئی یا پتھوان جواب اللہ تعالیٰ انکے گوشت سے نیا پوست نکالے گا چھوڑا جو اللہ تعالیٰ ووزخ والون کے بدن پر پوست جو بناتا ہے اس پوست کو در نہیں پہنچتا لیکن اس پوست سے انکی ذات کو در پہنچتا ہے جب وہ پوست جل جاتا ہے تو نیا پوست بنایا جائے

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا مقرر اللہ ہے زبردست حکمت والا عزیز اسکو کہتے ہیں جو سب پر قادر اور غالب ہے حکیم وہ جو اچھا کام کرے ان دو وزن و صغ کو یہاں ذکر کرتے سے نہایت حسن و بلاغت پائی جاتی ہے کیا واسطے انسان آتش میں پڑنا اور اس میں جل بھنکے خاک ہونا و لو کو اچنبہ میں لانا تھا اس خیال کے دفع کرنیکے واسطے فرمایا اللہ تعالیٰ کو قدرت کاملہ ہے اور سب اسکا امر غالب آتش میں زندہ رکھنے کے جلال اسکی قدرت کے نظر کرتے آسان ہے اور خیال بھی

ہوتا تھا اللہ تعالیٰ کریم رحیم ہے انسان کو جو نہایت ضعیف ہوا اس قدر عذاب دینا اسکی رحمت کے لائق نہیں اس کے دفع کے واسطے فرمایا اللہ تعالیٰ جیسا کریم و رحیم ہے حکیم بھی ہے اسکی حکمت کی مقتضی یہ ہے اس کے امر کا جھوٹے خلاف کیا اسکو سزا دینا سو اپنی حکمت کے موافق امر کرتا ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

اور جو لوگ یقین لائے اور کرین نیکیاں انکو عنقریب ہم داخل کریں گے باغوں میں جنکے نیچے میں بہتی نہریں خلدین فیہا ابدا رہ پڑے وہاں ہمیشہ لقمہ فیہا ازواج مطہرات انکے لئے

وہاں عورتیں ہیں ستھری و کد خلم ظلیلۃ اور انکو ہم داخل کریں گے جہادوں میں بہنے والی جہادوں قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ اکثر وعید کے ساتھ وعدے کو اور وعدے کے ساتھ وعید کے

ذکر کرتا ہے گویا دونوں میں تلازم ہے یہاں کفار کے وعید کو مقدم کیا گیا واسطے کفار کا احوال بیان کرنی مقصود بالذات تھا سو منین کو بالعرض ذکر کیا تو نہ بھی کہہ سکتے ہیں اوپر یہود کے حق میں

فرمایا انہم من آمن بہ ومنہم من صد عنہ سو اول جو لوگ ایمان لانے میں استادگی کئے انکا عذاب بیان کیا بعد ایمان لانے والوں کا حال ذکر کیا اہل بلاغت والوں کے پاس

اسکو لف نشر مشوش کہتے ہیں معلوم کیجئے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے خلود کے ساتھ تابید کا قید کیا کیا واسطے خلود کی معنی طول مکث یعنی دیر تک پڑے ہونا

پھر وہ رہنا منقطع ہو یا نہ ہو اس کے ساتھ ابدا کا جب قید لگایا تو معلوم ہوا کہ اس رہنے کو انقطاع نہیں اس آیت میں حجم بن صفوان پر جو جب یہ فرقے

والوں میں کاسر خیل ہے اور اسکے تابعداروں کو جہمیہ کہتے ہیں رد ہے اُس نے کہا جنت کی نعمتیں اور دوزخ کے دردین منقطع ہو گئے اللہ تعالیٰ تو فرمایا وہ

ہمیشہ رہیں گے اللہ تعالیٰ عورتوں کی صفت میں مطہرۃ جو بوجایض اور نفاس اور دوسری غلات جو دنیا میں انکو رہتے ہیں اس سے پاک رہنے کا ارادہ کیا ظل سایہ کو کہتے ہیں ظلیل وہ سایہ جو

ہمیشہ رہے ظل کی تاکید کے واسطے ظلیل کو ذکر کیا جیسے لیل الیل یعنی رات نہایت تاریک اور

د صحیح

شمس شام کی یعنی آفتاب نہایت تیز کہتے ہیں معلوم کیجئے عرب کے شہروں میں خصوصاً مکہ میں نہایت حرارت رہتی ہے انکے راحت کے اسباب میں سایہ بڑی راحت اور نعمت کا سبب ہے علی الخصوص بانجوں میں درخت کا سایہ گرمی کی وقت نہایت راحت دیتا ہے اس لئے ظلاً ظلیلاً کو ذکر کیا گیا وہ کناہ یہ سوال راحت سے اس تقریر سے بعضوں نے جو اعتراض کیا اور بلاہشت میں آفتاب نہیں کہ جسکی تابش سے آفتاب

پھر اسکو غل ظلیل سے وصف کر نیکی کیا حاجت سو یہ اعتراض دفع ہوا اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَوَدُّواْ الْاٰمَنَاتِ اِلٰى اَهْلِهَا مَقْرَرًا لِّدَعْوَتِہٖ فَرَمَانِہٖ کہ تم پہنچانا امانتیں ان کے لوگوں کو یعنی امانت والوں کو اس آیت کی شان نزول کو ابن مردود نے کلبی کی طریق سے اُسے ابو صالح سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ فتح کئے بعد عثمان بن طلحہ کو بلوا کے کہہ کر کبھی درخواست کئے اُسے کبھی حاضر کی عثمان اپنا ہاتھ دراز کر کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو دینا چاہتا تھا کہ اس میں عباس رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کے عرض کئے یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ کے پسر ہیں یہ کبھی میرے سپرد کیجئے سقاہ کے ساتھ یعنی آبدار خانہ کی خدمت کے ساتھ یہ بھی کہو ہو عثمان نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماے اسی عثمان کبھی دے عثمان نے کبھی دینے اپنا ہاتھ دراز کیا کہ اس میں عباس و سیاہی بھی عرض کئے عثمان نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اسی عثمان تو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے تو کبھی مجھ کو دے عثمان نے کہا اللہ کی امانت لیو اور کبھی حوالے کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کبھی لیکے کہہ کا دروازہ کھولے کہہ میں گئے وہاں دیکھے ابراہیم علیہ السلام کی موت بنا کے اُسکے پاس ازلام یعنی شکون لینے کے تیریں رکھے ہیں کہ اُنسے شکون لیتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ مشرکوں کو لعنت کرے ابراہیم علیہ السلام کو اس سے کیا سروکار تھا پھر ایک قبیح میں پانی منگوائے اس پانی سے مورت کو مٹا دئے بعد کہہ کے باہر نکلے طواف کئے اس میں جبریل علیہ السلام وحی لائے کہ کبھی اُٹھو دیکھئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم عثمان بن طلحہ کو بلوا کے کبھی اُسکے حوالے کئے اور اس آیت کو اِنَّا لَنَدْعُوْا لَہٗ بِالْحَرَمِ اِنِّیْ تَوَدُّوْنَ الْاٰمَنَاتِ اِلٰی اٰہْلِہَا اٰخِرَتِکُمْ پڑھ کے سنائے ابن جریر اور ابن المنذر ابن جریر سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ایت عثمان بن طلحہ کی شان میں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن اسکے پاس سے کعبہ کی گنجی لیکے کعبہ کے اندر گئے وہاں جب
نکلے تو یہ آیت پڑھتے ہوئے نکلے اسکو ابن عائد نے ابن جریر سے یوں روایت کیا ہے کہ علی
رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کئے یا رسول اللہ حجاب اور سقایہ و وزن ہکو دو تب
یہ آیت نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم عثمان کو بلوا کے کہے اسی بنی شیبہ تم اسکو ہمیشہ خواہ مخواہ
لیو تم سے اسکو چھین نہ لیا مگر ظالم طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے خذوا یا بنی طلحہ خالدة تالدة لانیر عہا منکم الا ظالم یعنی اسی بنی طلحہ تم اسکو
لو ہمیشہ مدام اسکو یعنی کعبہ کی درباری کو تم سے چھین نہ لیا مگر ظالم قولہ خالدة اسکی معنی ہمیشہ اور مستمر
آخر زمان تک قولہ تالدة اسکی معنی قدیم اور اصالۃ یہ لفظ معنی میں اسی خالدة کی تاکید کی سی ہے
بعضے شراح ایسا ہی کہتے ہیں ابتداء عامی کہتا ہے نشان نے شمس العلیم میں کہا قدیم مال چکھا آدمی
آبا اجداد سے وارث ہوتا ہو اسکو تالدة کہتے ہیں اس معنی کے دیکھتے تالدة کی معنی یوں ہوگی تم اسکو
بطن جد بطن یعنی پیڑی بہ پیڑی بعدی نے کہا یہ آیت شان بن عثمان بن طلحہ المحبی کے جو بنی عبد الدار
قبیلہ والوں کے کعبہ کا دربان تھا نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہو عثمان بن
طلحہ نے کعبہ کے دروازے بند کر کے سطح پر چڑھ گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم گنجی طلب کئے لوگ کہے کجی عثمان بن
کے پاس ہے پھر اس سے ملنے کو استاد کی کیا اور بولا اگر اللہ کے رسول ہیں سو مجھ کو یقین ہوتا تو میں
گنجی دینے سے استاد کی نہ کرتا علی رضی اللہ عنہ اسکا ہاتھ مروڑ کے کجی چھین لئے اور کعبہ کا دروازہ کھول
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہو کے دو رکعت نماز پڑھے اندر سے جبکہ عباس رضی اللہ عنہ کجی
کو دینا اور ابدار بخانہ کی خدمت کے ساتھ کعبہ کی درباری بھی اپنے تئیں ہونیکی خواہش کئے تب اللہ تعالیٰ نے
اس آیت کو نازل کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم علی رضی اللہ عنہ کو حکم کئے کجی لیا کے عثمان کو دو اور اس سے
معذرت لیکھے علی رضی اللہ عنہ بموجب حضرت کے حکم کجی لیا کے عثمان کو دئے عثمان نے کہا تم میرے
پاس سے کجی بھیج لیتے اب کیا واسطے ملائمت کرتے ہو علی رضی اللہ عنہ کہے اللہ تعالیٰ نے تیری کجی
مقدمہ میں آیت نازل کیا ہے عثمان نے کہا اشهد ان لا اله الا اللہ وان محمد رسول اللہ اور ایما

عثمان کا انتقال ہوئے تک کنجی اُسکیے پاس تھی پھر اُس نے کنجی کو اپنے بھائی شیبہ کے سپرد کیا کعبہ کی کنجی اور دربانی انہیں کی اولاد میں قیامت تک رہیگی بقوسی نے اس روایت کی سند ذکر نہیں کیا ثعلبی بھی اسکو بن سند کے ذکر کیا ہے واحدی بھی ایسا ہی بن اسناد کے ذکر کیا اُسکے اخیر میں بھی زیادہ کیا ہے کہ فرمائے کعبہ جب تک باقی ہے کنجی اور دربانی عثمان کی اولاد میں ہے انتہی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ عثمان اسلام بنہن لایا مگر فتح مکہ کے دن لیکن ابن عبدالبر اور ابن منذہ اور ابن اثیر وغیرہ جزم کئے ہیں اس نے صلح حدیبہ کے بعد سنہ آٹھ ہجری میں خالد بن ولید کے ساتھ آکے اسلام لایا حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا بقوسی روایت جو ذکر کیا نہایت ضعیف و مشکوٰۃ بندہ عاصی کہتا ہے عثمان کنجی نہ دیکھے سطح پر چڑھ گیا جو کہا مخالف ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کہ جبکہ تین مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال اسامہ بن زید کے نامتے پر بیٹھ کے تشریف لائے اور کعبہ کے پاس لاکے باقہ کو بٹھلائے اور عثمان بن طلحہ کو بلوایا کہ کعبہ کی کنجی لاکے دے اُس نے اپنی مان کے پاس جبکہ کنجی کو طلب کی اسکی مان کنجی دینے سے استہجاب کی عثمان نے کہا تو کنجی دے ہنہن تو واللہ میں اس تلوار کو کمر سے نکالتا ہوں پھر کنجی دیدی کنجی لاکے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم دروازہ کھول کے اندر گئے! الحدیث معلوم کیجئے مسلم کی اس روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسامہ بن زید کے ناقد پر بیٹھ کے تشریف لائے کر کے ہے لیکن بخاری وغیرہ کے روایتوں میں آیا ہے کہ حضرت اپنے ناقد فقو اپر بیٹھے آئے تھے واللہ اعلم عبدالرزاق اور طبرانی بھی اسیکی طریق سے دہری مرحل روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن عثمان بن طلحہ کو کہے کعبہ کی کنجی لے آئے گیا سو آنے کو دیر ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکی انتظاری کرتے تھے حضرت کی پیشانی سے عرق موٹی ہوئی و افون کی سی ٹپکت رہا تھا اور فرمائے کیا واسطے اتنی دیر کیا پھر ایک شخص دوڑ کے اُسکو بلوانے گیا سو دیکھا عثمان کی والدہ سلام بنت سعید جسکے پاس کنجی تھی نہ دیکھتی تھی تمہارے پاس سے کنجی لئے تو پھر نکلی کہی نہ دیکھے پھر عثمان نے پھر پھر ہوئی اسکی پاس کنجی لیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لاکے دیا حضرت دروازہ کھول کے کعبہ اندر

گئے وہاں سے نکل کے سقائے پاس جا کے تشریف رکھے علی رضی اللہ عنہ کہے حکومت اور سقایہ اور
 حجابت ملے تو ہمارے سے زیادہ منصب الا کوئی نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی بات پسند نہ آئی
 اور عثمان بن طلحہ کو بلو کے کبھی اسکے حوالے کئے ان روایتوں سے ثابت ہوا کہ نبی کے لئے میں عثمان کی
 طرف سے کچھ تاخیر نہیں ہوئی اسکی بیان استاد کی کسی تھی واللہ اعلم اس عثمان کے باپ کا نام طلحہ بن
 بن ابی طلحہ بن عبد العزی بن عبد الدار بن قصی بن کلاب ہے اس گھرانے والوں کو حبشی کہتے ہیں کیا ادا
 مکہ کی حجابت یعنی درباری انہیں میں ہے اب انکو شبیبی کہتے ہیں اسکی نسبت شبیبہ کی طرف سے شبیبہ کے
 باپ کا نام عثمان الاول قص بن ابی طلحہ بن عبد العزی ہے یہ شبیبہ عثمان بن ابی طلحہ کا چچیرا بھائی ہے اسکا
 فرزند نہیں عثمان بن طلحہ کو اولاد نہیں تھی اپنے مرتے وقت اپنی خدمت اپنے چچیرے بھائی کی تفویض
 کی آج تک بھی وہ خدمت انہیں کی اولاد میں باقی ہے اس آیت کی شان نزول جو کہ اسکے
 دیکھتے یا مزمک کا خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے بعضے کہتے ہیں یہ خطاب حکام کو ہے یعنی
 حکام سگو اللہ تعالیٰ امر کرتا ہے کہ تم اپنے رعیت کے جن امور کے امین ہو ان امانتوں کو ادا کرو
 ان کے حقوق پورے اکو دو بعضے کہتے ہیں یہ خطاب جتنے مکلف ہیں ان سب کو مزمک کی نزول اگرچہ
 کسی مخصوص مقدمہ میں رہے لیکن مقصود اس سے عام ہے جتنے امانتیں ہیں وہ سب اس میں
 داخل ہیں اسکی تفصیل یہ ہے انسان کا معاملہ اپنے رب کے ساتھ ہے یا اسکے تمام بندوں کے ساتھ
 یا اپنی ذات کے ساتھ ان تینوں کے معاملہ میں امانت کو ادا کرنا لازم ہے اللہ تعالیٰ کے معاملے میں
 امانت کی رعایت اسطور پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کا امر کیا ہو اسکو بجالانا اور جس سے نہی
 کیا ہے اس سے باز رہنا بندوں کے معاملہ میں امانت کی رعایت یہ ہے کوئی اپنی کچھ چیز و صورت
 رکھا تو اسکو پہنچا دینا کسی سے کچھ عاریت لیا ہو تو احتیاط سے لاکے دینا انانپ تول میں کم کرنا
 مول تول میں امین کیا تو اسکے ساتھ وغا کرنا اور لوگوں کے عیبوں کو پوشیدہ کرنا امیر انبی عیسیٰ
 کے ساتھ عدل و انصاف سے جہاں علما عوام کو نصیحت کرنا انکو چیلے کرنا سکھانا تعصبات باطلہ سے
 ان کو منع کرنا اپنی ذات کے معاملہ میں امانت کی رعایت ایسی بیچ پر ہے کہ اپنے نفس کی واسطے

و دنیا میں جو پیر نفع زیادہ بخشی ہے اُسکو اختیار کرنا شہوات نفسانی اور غصہ سے ایسا کام کرنا کہ جس سے آخرت کا ضرر ہو اور اپنے اعضا کو جو اللہ کی طرف سے نعمت ہے جس منفعت کے لئے اللہ تعالیٰ پیدا کیا ہے اسی میں استعمال کرنا زبان کی امانت اُسکو چھوٹھ غیبت چغلی گالی گلیج سے نگاہ رکھنا آنکھ کی امانت حرام چیزوں کی طرف نہ دیکھنا کان کی امانت حرام چیزیں اور خُش باتیں اور غیبت وغیرہ نہ سنا اللہ تعالیٰ بہت سے آیات میں امانت کے مقدمہ کی عظمت بیان کیا ہے جاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے منافق کی علامت میں ہے مسلم کی ایک روایت میں زیادہ کیا ہے اگرچہ وہ روزہ رکھے اور نماز پڑھے اور بولے میں مسلمان ہوں بات جب کیا تو چھوٹھ کرے وعدہ جب کیا تو اسکا خلاف کرتا ہے آمین کرے تو خیانت کرتا ہے جاری اور مسلم ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے چا خصلت جس میں ہو وہ خالص منافق ہے جس میں اُن چا خصلتوں سے کوئی خصلت ہو تو اُس میں نفاق کی خصلت ہے یہاں تک کہ اُسکو چھوڑے جب امین کرے خیانت کرتا ہے الحدیث ابو داؤد اور ترمذی اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص تجھ کو امین کیا تو اسکی امانت اسکو ادا کر تیرے سے کوئی خیانت کیا تو اُس سے حیانت کر امام احمد اور ابن حبان وغیرہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایمان نہیں جسکو امانت نہیں اور دین نہیں جسکو عہد نہیں الغرض امانت کی رعایت میں احادیث بہت سے آئے ہیں معلوم کیجئے ودیعت یعنی دھروت بھی امانت کے اقسام میں ہے مالک نے جب اپنی ودیعت کو طلب کیا تو اسکو دے ڈالنا واجب بن عبدی کے ودیعت ہلاک ہو تو اسکو تاوان نہیں یعنی سلف سے منقول ہے کہ اسکا تاوان دینا لازم ہے اس آیت سے شافعیہ دلیل لیتے ہیں کہ عاریت یعنی ماگنی ہوئی چیز تلف ہو تو

اسکا ضمان لازم ہے اگرچہ تصویر یعنی مانگ لینے والے کی طرف سے کچھ تعدی ہو گیا واسطے
 اللہ تعالیٰ امانت دینے والے کو اس کے رد کرنے کا۔ مگر کیا امر کا ظاہر و جوہر پر دلالت کرتا
 جب امانت ہلاک ہوئی تو اسکی ذات کو رد کرنا معتذر ہوا لیکن اسکا تاوان دیکو تو معنی کا
 رد ہوا تو آیت ضمان دینے پر دلالت کی ہاں جس کام میں برتنے کی اجازت دیا ہے اس میں
 ہو تو ضمان نہیں ابو حنیفہ کہتے ہیں عاریت تلف ہو تو اسکا ضمان نہیں مگر تعدی کیا تو ضمان لازم
 ہوگا وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ اور جب چکوئی کرنے لگو گولو
 تو چکوئی کرنا انصاف سے ادا حکمت کا عطف ان تو دو دوا پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمکو امر کرتا ہے
 یہ کہ تم فیصلہ کرو تو عدل سے کرنا عدل کی معنی چیزوں میں مساوات کرنا جس حکم میں ظلم
 اور زیادتی ہو اس حکم کو اسی مساوات کی جہت سے عدل کہے اس آیت میں یہ بیان
 کہ حکم کرنے والے پر واجب ظالم سے مظلوم کا حق پورا لینا اور حق اس کے حقدار کو پہنچنا
 غمنا کہتے ہیں مدعی اور مدعی علیہ میں تسویہ پانچ چیزیں کرنا قاضی پر واجب اپنے پاس بلوانے
 میں اور دونوں کو برابر بٹھلانے میں اور دونوں کی طرف متوجہ ہونے میں اور دونوں کا
 کلام سننے میں اور دونوں میں حکم کرنے میں حکمت کا خطاب حکام کے حق میں ہونا ظاہر ہے
 کیا واسطے کہ انصاف کرنا انہیں کا کام ہے اگر خطاب مکلف کو ہے کر کے کہے تو اسوقت
 چکوئی سے مراد اس شخص کی چکوئی ہے کہ جس پر اس مکلف کا حکم نافذ ہوتا ہے یا وہ مکلف
 کہ جسکو مدعی مدعی علیہ دونوں ملے اپنے فیصلے کا اختیار دے ہیں امام احمد اور مسلم اور نسائی
 عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما ان المقسطین
 یوم القیمۃ علی منابر منور عنہم الرحمن کلما یدری بین الذین یدلون فی حکمہم اعلیہم ما واثبونی مقسطین
 یعنی عدل کرینا اللہ پاس ثابت دینے کے منبر پر جس تبارک تعالیٰ کے دہانے ہاتھ کی طرف ہو اللہ تعالیٰ کے
 ہاتھ دہانے ہیں مقسطین کو لوگ ہیں لکھتے ہیں اپنے کو جو لوگوں میں اور اس امر میں کہ جسکے والی
 ہوئے ہیں معلوم کیجئے اس حدیث میں بین الذین یعنی اللہ تعالیٰ کے دہانے ہاتھ کی طرف

کر کے جو آیا ہے اس سے مقصدین کا قرب اللہ تعالیٰ سے اور ان کا مرتبہ بلند ہونا مراد ہے ان کو
 تشبیہ دیا ہے اس شخص سے جو بادشاہ کے داہنی بازو کو بیٹھتا ہے داہنا جب بگڑے تو احتمال
 تھا کہ وہاں بایان بھی ہوتا سو اس احتمال کی دفع کیواسطے کلتا ید یہ مین یعنی اسکے دونوں ہاتھ
 داہنے مین کہا اس سے غرض یہ ہے اللہ تعالیٰ کی طرف داہنے کی نسبت جب کرتے ہیں تو اس کے
 مقابلہ مین بایان نہیں ہاتھ یہاں جو مذکور ہوا اس سے مرتبہ کا قرب مراد ہے وہ جو کہا اپنے لوگوں
 مین یعنی اپنی جو روپوں کے حقوق ادا کرنے مین اور ان کے امور کی سربراہی مین عدل کی پابندی
 کرتے ہیں ترمذی اور طبرانی اور بیہقی ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
 علیہ وسلم فرما کر گویا دوست زیادہ اللہ کے پاس اللہ نزدیک بیٹھنے والا تھا کہ دن نام علم دل ہو اور لوگوں مین
 بعض والا اللہ کے پاس اور اللہ دور رہنے والا امام ظاہری امام ان اللہ نِعْمًا يَعْظُمُ بِهِ مقرر اللہ تمکو اچھی
 نصیحت کرتا ہے یعنی امانت ادا کرنا اور انصاف سے حکم کرنا اچھی چیز ہے نِعْمًا اصل مین نعم ہاتھا
 نعم کو سخاوت فعل مع کہتے ہیں وہ ماضی کا صیغہ ہے اصل مین نعم تھا نون کی فتح اور عین کی کسر سے
 عین کی متابعت واسطے نون کو کسر دئے اور عین کو ساکن کر کے نعم کہے نعم کی میم اور ما کی میم دونوں
 ایک جنس کے حرف تھے اس لئے میم کو میم مین ادا غام کئے عین کا اصلی کسر جو تھا عود کیا سو نعم ہوا یہ
 مایا مکرہ موصوفہ ہے اور لعظم اسکی صفت ہے اسوقت اسکی تقدیریون ہوگی نعم شئیًا لعظم بہ
 یعنی اچھی چیز ایسی کہ جسکی تمکو نصیحت کرتا ہے یا ماموصولہ ہے اور مخصوص بالمدح محذوف ہے اسکی
 تقدیریون ہے نعم الشی الذی لعظم اللہ بہ ادا الامانۃ والحکم بالعدل یعنی اچھی چیز کہ جسکی نصیحت تمکو
 اللہ کرتا ہے وہ امانت کو ادا کرنا اور انصاف سے چکوتی کرنی ہے اِنَّ اللہَ كَانَ سَمِیْعًا
 بَصِیْرًا بیشک اللہ ہے سنتا دیکھتا یعنی تم جو کہتے ہو اسکو اللہ تعالیٰ سنتا ہے اور تم جو کرتے
 ہو اسکو دیکھتا ہے تم جو حکم کرو گے اسکو اللہ سنتا ہے جو امانت ادا کرتے ہیں اسکو اللہ تعالیٰ
 دیکھتا ہے یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اطِیْعُوا اللہَ وَاطِیْعُوا الرَّسُولَ وَاولی الامر منکم
 اسی ایمان والو حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور جو اختیار والے ہیں تم مین سے اس

آیت کی شان نزول کو بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن جریر اور ابن
 اور ابن ابی حاتم اور بیہقی و لایل میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کئے ہیں کہ یہ
 آیت عبد اللہ بن حذافہ بن قیس بن عدی کے شان میں کہ انکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ستر
 میں یعنی فوج کی ٹکری دیکھے بھیجے تھے نازل ہوئی اس قصہ کو ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور
 ابویعلیٰ اور ابن ماجہ اور ابن حزمیہ اور ابن جہان اور حاکم ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ
 یوں روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علقمہ بن مجرز کے ساتھ ایک ٹکری دیکھے
 روانہ کئے میں بھی ان میں تھا تھوڑی راہ طے کئے بعد فوج کی ایک جماعت کو اجازت دے یعنی
 اپنے شہر کو جانے کی اور ان پر عبد اللہ بن حذافہ بن قیس السہمی کو امیر کیا عبد اللہ اہل بدر سے تھا
 اسکی مزاج میں خوش طبعی تھی غرض ہم جا کے ایک جگہ اترے اور کچھ تیار کرنے آتش لگا
 عبد اللہ بن حذافہ نے کہا میری اطاعت کرنا اور میری بات سننا تمہارا نام ہے یا ہین کہ البتہ
 بولا میں تمکو جو بولونگا سوناؤ گے کہ البتہ بولا میں تمکو امر کرنا ہوں اس آگ کو دجانا پھر چند لوگ
 اٹھ کر کہیں باندھیں عبد اللہ سمجھا کہ وہ اب کو دتے ہیں کہا مت کو دو میں ہنسی کو بولا تھا نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے بعد یہ عرض کئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمکو گنا
 کا امر کسی نے کیا تو اسکی اطاعت مت کرو ابن خزمیہ اور ابن جہان اور حاکم اس حدیث کی
 تصحیح کئے ہیں معلوم کیجئے بخاری وغیرہ کی روایت میں جو آیا ہے آیت عبد اللہ بن حذافہ کے
 قصے میں نازل ہوئی اس سے فان تنازعتم فی شئی فردوہ الی اللہ مراد ہے کیا واسطے امیر کی
 اطاعت کرنا واجب تھا سو انکو معلوم تھا لیکن آتش میں کودنے کو چند لوگ راضی ہوئے اور چند
 لوگ راضی نہ ہوئے سو آیت معلوم ہو کہ ایسی صورت میں اطاعت نہ کرنا بلکہ کتاب و سنت
 کی طرف رجوع کرنا ہے ابن جریر نے سدی سے روایت کیا ہے کہ اُس نے کہا یہ آیت خالد بن
 الولید اور عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کی شان میں نازل ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم خالد بن الولید
 کو فوج کی ٹکری کا سردار کر کے روانہ کئے اس فوج میں عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما بھی تھے پھر فوج

دشمن کے مقام کے قریب جا کے پھیلی شکوہ آڑ پڑے فوج کی خبر سننے کفار اُس مقام سے بھاگ گئے مگر ایک شخص
 اپنا اسباب وغیرہ باندھ کے ہنوز رات باقی تھی لشکر میں پہنچ کر عمار بن بامر کو دھونڈھتا ہوا آیا
 اور اُنکو بولایا ابا الیقظان میں اسلام لایا اللہ ایک اور محمد اُسکے رسول ہیں سوگو اہی دیا تھا
 خبر سننے لوگ سب بھاگ گئے فقط میں رہ گیا ہوں اب اسلام لانا مجھکو نفع دیتا ہے تو میں اپنے گھر پر
 نہیں تو میں بھی بھاگ جاتا ہوں عمار اُسکو کہے مجھکو اسلام نے نفع دیا تو اپنے مقام میں رہ جب صبح ہوئی
 مسلمانان اُس مقام پر گئے دیکھے وہاں سوا اس ایک شخص کے کوئی نہیں تھا اُسکو اور اسکے مال کو
 لیکے خالد کے پاس حاضر کئے عمار کے خالد بن الولید پاس آئے اور کہے یہ شخص اسلام لایا ہے اور میں
 اسکو امان دیا ہوں خالد کہے میرے امیر ہوتے پر تم کیا واسطے اسکو امان دئے اُسپر عمار
 اور خالد میں کمر اچلی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہو کے عرض کئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 عمار کے امان کو بحال رکھے اور دوسرے بار امیر کے بے اجازت امان دینے سے منع کئے تب اللہ
 تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا ابن عسا کرنے اسکو سدی کی طریق سے وہ ابی صالح سے وہ ابن
 عباس سے روایت کی ہے اطیعوا اطاعت مستحق ہے اطاعت کی معنی فرمانبرداری کرنا اور
 حکم ماننا اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنا اور اُسکا حکم ماننا سمجھوں پر فرض ہے ایسا ہی رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم کا حکم ماننا سمجھوں پر فرض ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ اس آیت میں حضرت کی اطاعت کا
 امر کیا ایسا ہی اولی الامر کی اطاعت کرنے کا حکم بھی اس آیت سے فرض ہوا لیکن اولی الامر کون
 اس میں اختلاف ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بہ سند صحیح ثابت ہوا کہ وہ امر اور حکام ہیں
 میمون بن مہران وغیرہ بھی ایسا ہی کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہ ایک روایت ہے
 جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اولی الامر فقہاء اور علماء ہیں وہ جو لوگوں کو دین کی تعلیم کرتے ہیں حسن اور
 ضحاک اور مجاہد کا بھی یہی قول ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی مشہور قول یہی ہے مجاہد کا ایک
 یہ ہے کہ وہ صحابہ ہیں عکرمہ کہا کہ وہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما ہیں شیعہ کہتے ہیں اولی الامر
 امام معصوم مراد امام شافعی رضی اللہ عنہ نے پہلے ہی قول کو ترجیح دی اور کہا قریش امارت کو

ہنن جانتے تھے اور کسی امیر کے تابع ہنن ہوتے تھے سو اللہ تعالیٰ نے اُمرا کی اطاعت کرکے
 امر کیا انتہی امام نووی نے شرح مسلم میں کہا سلف اور خلف کے جہور مفسرین اور فقہاء غیر
 کا قول یہی ہے اور بولا جس نے کہا اس سے فقط صحابہ مراد ہیں سو اس نے خطا کی انتہی امام ابن جریر
 طبری نے اولی الامر کو عموم پر حل کر نیکو اختیار کیا ہے معلوم کیجئے اُمرا کی اطاعت کرنا واجب ہے
 سو ان امور میں ہی جو کتاب و سنت کے موافق ہوں امیر نے کتاب و سنت کا اختلاف کیا تو ان
 امر میں اسکی اطاعت ہنن امام نووی نے قاضی عیاض وغیرہ سے اس پر اجماع نقل کیا ہے ابن
 ابی شیبہ اور بخاری اور مسلم اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے جو شخص میری اطاعت کیا تو مقرر اللہ کی اطاعت
 کیا اور جو شخص میرے امیر کی اطاعت کیا تو مقرر میری اطاعت کیا جو شخص میری نافرمانی کیا
 مقرر اللہ کی نافرمانی کیا اور جو شخص میرے امیر کی نافرمانی کیا مقرر میری نافرمانی کیا بخاری ابن ابی شیبہ سے روایت کی
 کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے تم بات سنو اور اطاعت کرو اگرچہ تمہاری حبشی کو جیسا کہ شمش کے مانند ہو
 مقرر کیا جاوے یعنی حلیف نے تمہارے حبشی غلام کو جو نہایت حقیر اور بد صورت ہو امیر کیا تو اس غلام
 کی اطاعت تمہارا واجب ہے۔ مسلم نے ام الحصین رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمہارے غلام کا لا امیر بنے اور کتاب اللہ کی طرف تکتو کھینچے تو اسکی بات
 سنو اور اطاعت کرو بخاری اور مسلم ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مسلمان آدمی پر سب و طاعت یعنی امیر کی بات سننا اور اطاعت کرنا
 واجب ہے اپنے بھلے میں ہو یا بُرے میں جب تک کہ گناہ کا امر نہ کرے جب گناہ کا امر کرے تو اسکی
 نہ بات سننا ہی اور نہ اسکی اطاعت کرنا امام احمد اور ترمذی اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان میں
 ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع کے خطبہ میں
 فرمائے تم اپنے رب کی عبادت کرو گے اور اپنے پانچ وقت کی نماز پڑھو گے اور اپنے پیسے کا
 یعنی رمضان کا روزہ رکھو گے اور اپنے مالوں کی زکات دیو گے اور اپنے اولی الامر کی اطاعت

کرو گے تو اپنے رب کی بہشت میں بھیجے گا ^{بجائے} فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
 پھر اگر جھگڑ پڑو کسی چیز میں تو اسکو رجوع کرو اللہ کی اور رسول کی طرف تنازع کی اصل
 معنی دلیل کو نکالنا بعد تجویزوں میں اختلاف جو پڑتا ہے اسکو تنازع کہے یعنی دین کے کسی امر میں آپس
 کا اختلاف ہے۔ اس امر کو کہ جس میں اختلاف پڑا ہے اللہ کی اور رسول کی طرف رجوع کرنا اللہ
 کی طرف رجوع کرنا اس طور پر ہے کہ اسکی کتاب میں یعنی قرآن شریف میں اسکا کیا حکم ہے اسپر عمل
 کرنا اگر قرآن میں نہیں ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرنا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم جب تک زندہ تھے لوگ حضرت کی طرف رجوع کرتے تھے حضرت کے وفات کے بعد
 کی سنت کی طرف رجوع کرنا معلوم کیجئے جب آن میں اور سنت میں کچھ امر نہ پایا جاوے تو وہاں
 اجتہاد کرنا ہے بھٹون نے کہا اللہ کی اور رسول کی طرف رجوع کرنے سے مراد معلوم نہیں سو
 چیز کو اللہ اور اسکا رسول دانا ہو کر کے کہنا یہ تاویل ضعیف ہے اِنْ كُنْتُمْ تَوْفِقُونَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اِنْ كُنْتُمْ لِقَيْنَ رُكَّعَتَيْنِ رُكَّعَتَيْنِ رُكَّعَتَيْنِ رُكَّعَتَيْنِ رُكَّعَتَيْنِ رُكَّعَتَيْنِ
 اسکی اطاعت واجب ہونی کی اقرار کرتے ہو اور قیامت کے دن کو کہ جس میں اعمال کی جزائیگی
 سمجھ سمجھتے ہو تو اللہ تعالیٰ نے جو امر کیا ہے اسکو بجا لاؤ علماء کہتے ہیں اس آیت سے یہ بات ثابت ہوئی
 کہ جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور سنت کی متابعت
 اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث جو ثابت ہو ہیں انکے موافق حکم کرنا واجب ہو مگر
 نہ کرے تو وہ شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں لایا اذْ لِكَ خَيْرٌ وَاحْسِنُ قَوْلًا
 یہ خوب یعنی حکم کو اللہ کے اور رسول کی طرف رجوع کرنا خوب ہے اور نیک انجام ہے تاویل کا استعمال
 دو چیز میں ہوا کرتا ہے ایک تفسیر اور بیان کرنا یہ معنی یہاں مراد نہیں دوسرا مال اور عاقبت
 یعنی انجام اور پھل یہی معنی اس جگہ مراد ہے معلوم کیجئے یہ آیت علم اصول کے اصل پر مشتمل
 ہے فقہا کہتے ہیں شریعت کے اصول چار ہیں کتاب سنت اجماع قیاس اس آیت میں ان پر مبنی
 طرف اشارہ ہے اطیعوا اللہ میں کتاب کی طرف اشارہ ہے اطیعوا الرسول میں سنت کی طرف

اولی الامر منکم میں اجماع کی طرف فردوہ الی اللہ والرسول میں قیاس کی طرف اولی الامر میں اجماع کی طرف اشارہ ہے جو کہ اسکی وجہ یہ ہے اللہ تعالیٰ نے اولی الامر کی اطاعت کرو کر کے علی سبیل الجزم امر کیا جسکی اطاعت کرنا علی سبیل الجزم ہو تو وہ امر کرنے والا خطا معصوم ہو نا ضرور ہو اکیلا واسطے خطا سے معصوم نہ ہو تو احتمال رکھتا ہے کہ اسنے امر جو کیا شاید خطا ہو جب ہوا تو اسپر عمل کرنا منہی عنہ ہوا یہ چاہتا ہے ایک ہی امر ایک ہی اعتبار سے مامور بھی اور منہی بھی ہونا یہ تو محال ہے تو ثابت ہوا اولی الامر معصوم ہو نا ضرور ہوا یہ معصوم یا مجموع امت ہی یا احاد امت ہی یعنی تمام امت میں کوئی ایک شخص احاد امت ہونا صحیح نہیں کیا واسطے آیت میں اولی الامر کی اطاعت کو واجب کیا ہوا اسکی اطاعت کرنی اسوقت واجب ہے جبکہ ہم اس معصوم شخص کو پہچانیں اور اسکی طرف اپنے کو پہچانیں اور اس سے افادہ لینا ہمارا زمانہ میں ایسا معصوم شخص کون ہی ہو گا معلوم نہیں اور ہم اسکے پاس پہنچ نہیں سکتے اسکو پہچاننے کی تکلیف امر محال کی تکلیف ہی تو معلوم ہوا کہ وہ معصوم مجموع امت ہی کہ جنکے اجماع میں خطا واقع نہیں ہوتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہوا ہے کہ اپنی امت سب کے ضدت پر ایکٹھا ہونگی تو معلوم ہوا مراد اس سے اجماع امت ہے اگر کوئی اسپر اعتراض کرے کہ اوپر اولی الامر سے مراد کون ہیں جو کہ اس میں یہ قول مذکور نہیں تازہ ایک قول جسکو سلف نہیں ذکر کئے ہیں احداث کرنا باطل ہی اور یہ بھی کہ اولی الامر سے امر مراد ہونا راجح قول ہے یہاں اس سے اجماع مراد لینا کیسا صحیح ہو گا اس کا جواب یہ ہے اوپر ہم ذکر کئے اولی الامر سے ایک قول پر علماء مراد ہیں یہاں علماء سے جمیع علماء اہل حل و عقد ہیں مراد لینے سے نئے قول کو احداث کرنا لازم نہیں آتا اولی الامر سے راجح قول پر امر مراد ہونا اسکو منافی نہیں کیا واسطے امر کا حکم جو کتاب و سنت کے موافق ہو تو وہ حکم اللہ کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوا اسین امیر کی اطاعت اللہ اور رسول کی اطاعت اور جو حکم کتاب و سنت کے مخالف ہو اسین انکی اطاعت نہیں باقی رہا وہ حکم جو اجماع سے ہے پھر اس حکم میں انکی اطاعت واجب ہے فی الحقیقت یہ حکم علماء کا ہی لیکن علماء کو جمع کرنا اور ان سے حکم حاصل کرنا

اور اسکو جاری کرنا وظیفہ امر کا ہے تو اس جہت سے اس حکم کو امر کا حکم کر کے کہنا ہمارا مقصود کے
 مخالف نہیں اولی الامر سے اہل بیت کے ائمہ جنکو شیعہ معصوم کہتے ہیں مراد لینا نہایت بعید ہے
 کیا واسطے انکا معصوم ہونا ہمارے پاس ثابت نہیں اور پھر امام معصوم کی اطاعت واجب ہونیکے
 واسطے اسکی معرفت اور اس تک پہنچ ہونا شرط ہے کیا واسطے پیش از انکی معرفت کے انکی
 اطاعت واجب ہونا تکلیف مالا یطاق ہے معرفت اس معصوم کی حاصل ہونگی جب تک
 اس امر میں نص جلی قرآن یا حدیث متواتر سے وارد نہ ہو وے یا خود اپنی عصمت کا دعویٰ کرے
 اور اس دعویٰ کو دلیل سے ثابت کرے قرآن و حدیث میں تو اسکی تفصیل وارد نہیں اور
 ائمہ شیعہ جنکی عصمت کا قائل ہیں وہ اپنی عصمت کا کبھی دعویٰ نہیں کئے پھر یہی چند اشخاص معصوم ہونا
 کیسے ثابت ہوگا تیسری بات یہ ہے اللہ تعالیٰ فرمایا اولی الامر کی اطاعت کرو اولی الامر تو جمع ہے
 شیعہ پانچ زمانہ میں ایک امام سے افز و نہین ہوتا سو جمع کا صیغہ لے آنا صحیح ہونگا جمع سے فرد
 مراد لینا خلاف ظاہر ہے جو محی بات اللہ تعالیٰ فرمایا اذ اختلفتم فی شئی فرد وہ الی اللہ والی
 الرسول اولی الامر سے امام معصوم مراد ہوتی تو اختلاف کیوقت اسکی طرف رجوع کرنا حکم
 کرتا اس سے ثابت ہوا اولی الامر سے شیعہ کا معصوم مراد نہیں تنازع کیوقت اللہ و رسول کی
 طرف رد کرنے سے قیاس مراد ہوا کیا واسطے جس شئی میں اختلاف پڑا ہے اسکا حکم کتاب و سنت
 اجماع سے منصوص ہے یا نہیں منصوص ہے تو اوپر کے جملہ اطیعوا اللہ میں داخل ہوا فان تنازعتم فی شئی
 کی حاجت نہیں تو ثابت ہوا تنازع جس شئی میں ہوا ہے اسکا حکم کتاب و سنت و اجماع منصوص ہے
 اور اس حکم کو اللہ کے اور رسول کے منصوص طلب کرنا ممکن نہونا تو معلوم ہوا اس واقعہ کے حکم کو
 دو تکر و قایح کے حکم کے ساتھ جو اس سے مشابہہ ہیں رجوع کرنا یہ نہیں مگر قیاس اللہ تبارک و تعالیٰ
 یَرْعَمُونَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوا اِنَّمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ اَنْ
 يَّحْكُمُوا اِلَى الطَّاغُوتِ وَتَعْدُ اَمْرًا اَنْ يَّكْفُرُوا بِهِ کیا تو نے نہیں دیکھا انکو جو دعویٰ
 کرتے ہیں کہ مقرر و ایمان لائے ہیں اس پر جو اترائیری طرف اور وہ جو اترائے سے آگے جاتے ہیں

کہ قضیہ یحیٰ دین طاغوت کی طرف اور حکم ہو چکا ہو انکو کہ اُس سے منکر ہو جاوین اس آیت کی شانِ نفل کو ابن ابی حاتم اور طبرانی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یون روایت کئے ہیں کہ ابو ہریرۃ الاسلمی نام ایک کاہن تھا یہودیون کے قضیے چکا یا کرتا تھا چند مسلمان بھی اپنے قضیے اُسکے پاس چکوتی کرنے لگئے تب یہ آیت الم ترالی الدین یزعمون انہم امنوا احساناً و توفیقاً تک نازل ہوئی حافظ السیوطی نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے ابن اسحق اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یون روایت کئے ہیں کہہ الحلاس بن الصامت پیش از توبہ کر نیکے اور معتب بن قشیر اور رافع بن زید اور بشیر اسلام نے کا ادا کرتے تھے انکی قوم والے چند مسلمان کسی قضیے میں جو انکے درمیان ہوا چکوتی کیواسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بلوائے وے نہ مان کجائے میں جن کاہنوں کے پاس جاتے تھے وہاں بلوائے اُس پر یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر اور ابن المنذر شعبی سے روایت کئے ہیں اُس نے کہا ایک یہودی کو کسی منافق کے ساتھ قضیہ تھا یہودی کہتا تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے فیصلہ کرنا کیا واسطے اُسکو معلوم تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلہ میں رشوت نہیں لیتے منافق بولتا تھا یہودی پاس چل کیا واسطے اُسکو معلوم تھا یہودی کچھ رشوت دین تو اپنے خاطر خدہ فیصلہ دینگے پھر دونوں آپس میں ایسا ٹھہرائے جہنہ کے کاہن پاس چلے اس قضیہ کا پیر چھا کر نائب یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر اور ابن ابی حاتم سدی روایت کئے ہیں بولا یہودی کے چند لوگ ایمان لائے تھے اُن میں چند منافق بھی تھے بنی قریظہ اور بنی النضیر کے درمیان جاہلیت میں قانون یون تھا بنی قریظہ کا کوئی شخص بنی النضیر میں کسی شخص کا خون کیا تو اُسکے خون کے بدلے خون کرتے بنی النضیر والا کوئی شخص بنی قریظہ میں سے کسی کو قتل کیا تو اُسکے بدلے میں ساٹھ وست یعنی ساٹھ ہزار دو سو پڑی خرما دیتا غرض بنی قریظہ اور بنی النضیر میں کے چند لوگ جو مسلمان تھے اُن میں سے ایک شخص بنی النضیر والا بنی قریظہ کے ایک شخص کا خون کیا سو اُسکی چکوتی کیواسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے بنی النضیر والا بولا ہم جاہلیت میں انکو خون بہا جہ دیتے تھے اب بھی وہ دینگے بنی قریظہ والا بولا نسب کے اور دین کے دیکھتے ہم تم پر

بھائیوں میں ہمارے خونیوں کا حکم ایک ہی چاہئے جاہلیت میں تم اپنے کو غلبہ دیکھ کر ایسا کرتے تھے اب اسلام میں وہ بات نہیں تب انکی مذمت میں اللہ تعالیٰ نے نازل کیا وکتبتا علیہم فیہا ان النفس بالنفس آیت وہ دیت لو کر کے جو بولا تھا اسکی مذمت میں فرمایا و انکم ابھی ہیتہ بنو غرض بنی النضیر والے کو اُسکے خون کے بدلے خون کئے پھر بنی النضیر اور بنی قریظہ آپس میں فخر کرنے لگے بنی النضیر کہنے لگے بزرگی تمکو ہی بنی قریظہ کہے بزرگی تمکو ہے پھر آپس میں اسکا جھگڑا پڑا قریظہ اور نضیر کے منافق جو تھے وہ کہنے لگے اسکا پرچھا کرنے ابو برزہ الاسلمی کے پاس چلے ان میں کے مسلمان کہنے لگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلو منافق اسکا کہا نہ مانگے ابو برزہ کے پاس جا کے اس نے اپنا مقدمہ بیان کئے اُس نے کہا اس مقدمہ کی واسطے بڑا نوالہ میرے سہنے میں ڈالنا ہے یعنی رشوت بہت سی دینا بولے تمکو دس وسق خرما دینگے بولا دس وسق سے کیا ہوتا ستو وسق دینا جو پوری دیت ہو کیا واسطے بنی النضیر کی بزرگی ثابت کروں تو قریظہ مجھکو مار ڈالینگے قریظہ کی بزرگی ثابت کروں تو بنی النضیر مجھکو مار ڈالینگے یہ لوگ دس وسق سے افرو دوینے کو قبول نہیں کئے اُس نے فیصلہ بھی نہیں کیا اسی پر یہ آیت (یریدون ان یتحاکموا الی الطاعت و سلو تسلیم) نازل ہوئی ثعلبی نے اپنی تفسیر میں محمد بن السائب الکلبی کی طریق سے وہابی صالح سے وہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کی ہے کہ یہ آیت اَلَمْ تَرَ اِلَی الدِّینِ یَزْعَمُونَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوا مَنَافِقُوْنَ سے ایک شخص کی شان میں جب کا نام بشیر تھا نازل ہوئی اُسکے اور ایک یہودی کے درمیان قصہ تھا یہودی اسکو بولا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے فیصلہ کر منافق بولا کعب بن الاشرف کے پاس چل غرض دونوں ملے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم یہودی کی طرف فیصلہ دئے منافق نے اس فیصلہ پر راضی نہ ہو کے کہا عمر کے پاس چلے فیصلہ لے پھر دونوں عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے یہودی عمر کو بولا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکا فیصلہ میری جانب میں دئے میرا مدعی ہے اس پر راضی نہ ہو کے تمہارے پاس آیا ہے عمر نے اس منافق سے پوچھا کیا یہ سچ بولا تو کہا ہاں عمر نے تم اسی جگہ پر پھرو میں آتا ہوں پھر گھر میں جا کے تمہارے آئے اور منافق کو مار ڈالے اور کہے

جو شخص اللہ تعالیٰ کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو نہ مانے تو اسکا فیصلہ میرے پاس ایسا ہے پھر یہ آیت نازل ہوئی جبریل علیہ السلام کہے عمر حق اور باطل کے درمیان تفرقہ کئے تب بنی صلی اللہ علیہ وسلم عمر کو کہے تو فاروق ہے ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ نے اپنی تفسیرون میں ابوالاسود سے اس قصہ کو یوں روایت کیا ہے کہ دو شخص قصہ کر کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کئے درمیان فیصلہ دئے قضیہ جس نے ہارا سو کہا ہکو عمر عمر بن الخطاب کے پاس روانہ کر دینی صلی اللہ علیہ وسلم فرماے بہتر انکے پاس جاؤ پھر دو دنوں عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے قضیہ جتیا سو شخص بولا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فیصلہ میری جانب میں دیئے لیکن یہ شخص اسپر اضی ہو کے تمہارے پاس بھیجنے کا سوال کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے پاس جانکی اجازت دئے عمر اس کے خضم سے پوچھے کہ ایسا ہی چلا تو بولا ہاں عمر کہے تم ٹھہرو میں فیصلہ کرتا ہوں پھر گھر میں جا کے تلوار لے آئے اور جس نے عمر کے پاس بھیج کر کے کہا تھا اسکو قتل کئے دوسرا شخص بھاگ کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ عمر میرے مدعی کو قتل کئے میں بھاگ نہ نکلتا تو مجھکو بھی قتل کرتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مجھکو ایسا لگان تھا کہ عمر ایک مسلمان کے قتل پر جرات کر بیٹھے پھر اللہ تعالیٰ نے نازل کیا فلا وربک لایومنون الا یہ بھرنی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے خون کو ہر یعنی باطل کئے اور عمر اس قتل سے بری ہوئے یہ روایت مرسل ہے اسکی سند میں ابن ابیہ ہے وہ ضعیف ہے اور طبرانی نے فقط اوپر کے قصہ کو ابوالاسود روایت کی ہے عمر کے قصہ کو ذکر نہیں کیا آئم تر یہ استفہام تعجب کے واسطے ہے یزعمون شتق زعم سے ہر زانی مجتہد کی فتح یا خضم سے اسکا اکثر استعمال قول میں جو متحقق نہ ہو اکر تا ہے بعضے کہتے ہیں جس قول میں منطقہ جھوٹ کا ہوا سے حکایت کرنے کو زعم کہتے ہیں یہاں زعم سے کذب مراد ہے کیا واسطے آیت نبیافتون کی شان میں نازل ہوئی ہے آیت کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے بعضے اہل کتاب نفاق کا ایمان جولائے تھے انکی شان میں نازل ہوئی بما انزل الیک سے قرآن اور احکام میں چونکہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر اترے الیک کا خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہی دما نزل

عمر بن الخطاب
فاروق

من فیک من قریب مراد ہی الطاغوت مشتق طغیان سے ہی طغیان کی معنی گناہ میں یا کفر میں حد
 بڑھ جانا اور نہایت سرکشی کرنا پھر کاہن اور شیطان اور بت اور گمراہوں کے سرخیل کو طاغوت کہتے
 تھے اس جگہ طاغوت کے معنی بن الاشراف یا ابو برزہ الکاہن مراد ہی اور جو شخص باطل حکم کرے تو وہ بھی
 اسی طاغوت میں داخل ہوگا ان کی فہرہ و ابیرہ میں ضمیر بہ کی طاغوت کی طرف پھرتی ہے یعنی طاغوت سے
 منکر ہو نیک حکم ہو چکا ہو کیا واسطے طاغوت سے منکر ہونا وہی اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا ہی معلوم کیجئے جو شخص
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو نہ مانے اس شخص کی طرف جو باطل حکم کرتا ہو رجوع کیا تو شرع کے
 حکم پر راضی نہوا جو شخص شرع کے حکم پر راضی نہوا تو وہ شخص اللہ کا اور محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کا منکر ہوا جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا منکر
 ہوا وہ کافر ہے کیا واسطے جو شخص کافر کو اپنا منصف ٹھہرایا تو اس کافر کو مانا کافر کو ماننا
 اللہ تعالیٰ سے منکر ہونا ہی جیسا کافر سے منکر ہونا اللہ کو ماننا ہی آئندہ آیتیں جو مذکور ہوتی ہیں وہ
 بھی اسی پر دلالت کرتے ہیں اب ان آیتوں سے ثابت ہوا اللہ تعالیٰ کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے احکام سے کسی حکم کو کوئی شخص نہ مانا تو وہ شخص دائرہ اسلام سے نکل گیا یہ حکم نہ ماننا خواہ شکی
 جہت ہو یا تمردی کی راہ کو تیرید الشیطان اَنْ یضِلَّہُمْ ضَلَالًا بَعِیدًا اور چاہتا ہو شیطان
 ان کو بہکا کر دور ڈالے یعنی راہ ہدایت اور راہ حق سے دور کرے وَاِذَا قِیلَ لَهُمْ اَوْ جِبْ اَوْ
 اُنکو یعنی منافقوں کو کوئی کہے تَعَالَوْا اِلَی مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلَی الرَّسُولِ اَوْ اسکی طرف جو اللہ نے
 اتارا اور رسول کی طرف یعنی اللہ جو اپنی کتاب میں حکم کیا ہے اس پر عمل کرنے کیو واسطے او اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فیصد کرنے چلو کر آیت الْمُنَافِقِیْنَ یَصُدُّوْنَ عَنْكَ صَدْرًا
 تو دیکھے منافقوں کو باز رہتے ہیں تیرے سے اٹک کر اور پر کی آیت میں طاغوت کو منصف کرنیکی غیبت
 بیان کیا اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاسکی نفرت کو بیان کیا یعنی منافق تیرے
 حکم سے نہایت روگردان ہوتے ہیں اور کمال اعراض کرتے ہیں کیا واسطے وئے ناحق پر ہیں اور
 عداوت دینی رکھتے ہیں انکو یقین ہے تو حق بات کہیگا رشوت قبول نہ کریگا فَکَیْفَ اِذَا

اصابتهم مصیبت بما قد مت ایدیم تم جَاءَ وَاَنْتُمْ بِحِلْفٍ بِاللّٰهِ اِنْ اَرَدْنَا
 اِلَّا اِحْسَانًا وَتَوَقُّعًا پھر وہ کیسا کہ جب انکو پہنچے مصیبت اپنے ہاتھوں کے کئے سے پھر آوین تیرے
 پاس قسمین کھاتے اللہ کے کہ ہم غرض نیتی مگر بھلائی اور ملاپ اس آیت کی اقبال اوپر کی آیت
 کے ساتھ ہونے میں دو وجہ ہیں پہلی وجہ یہ ہے کہ کیف اذا اصابتهم کاجل معترضہ ہے ثم جاؤک
 کے جملہ کا عطف یصدون پر ہے گویا یون کہا یصدون عنک صدوداً ثم جاؤک یحلفون باللہ
 یعنی وہ منافق پہلے تو تیرے پاس آنیکے واسطے روگردان ہوتے ہیں بعد آ کے قسم کھاتے ہیں کہ
 ہمارا غرض بھلائی اور ملاپ ہو کہ کیف اذا اصابتهم مصیبت بما قد مت ایدیم کاجل معطوف اور
 معطوف علیہ کے درمیان معترضہ ہے اس جملہ معترضہ کو منافقوں کی مذمت ہرگز نیکی کے واسطے ذکر کیا کہ معطوف پہلے ذکر کیا
 وکذا غوثی طرف انصاف واسطے جائیں لاکہ اس سے منکر ہو نیکیا حکم ہوا بعد بولار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاسی
 روگردان ہو گئے لاکہ انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل کر نیکیا حکم ہو سوان بد اعمال کے سبب دنیا اور
 آخرت میں اپنی سختی جو ان پر پڑی انکو ذکر کیا اور بولانکے برے اعمال کے سبب اپنی سختی
 اور بڑی مصیبت جب آوگی اسوقت اُنکا کیا حال ہو گا واحدی نے اسی وجہ کو اختیار کیا ہو دوسری
 وجہ یہ ہے جملہ اوپر کے جملہ پر معطوف ہے ثم جاؤک کا عطف اصابتہم پر ہے اول اللہ تعالیٰ نے ان سے
 حکایت کی وہ طاغوت کے پاس انصاف کیواسطے جاتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 حاضر ہونے سے کمال نفرت رکھتے ہیں اُس سے معلوم ہوا سلامتی کیوقت انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس حاضر ہونے اسقدر نفرت ہے تو مصیبت اور سختی کیوقت جو مرتب خیانت کے ہو گئے اور
 تیرے پاس آجکا اندیشہ ہے تو اسوقت اُنکا کیا حال ہو گا بہر حال سے عذر خواہی واسطے تیرے پاس
 آئیگی اور جو ٹی قسم کھائیں گے کہ ہماری غرض خوبی اور ملاپ ہے مصیبت انکو پہنچنے سے کوئی قسم کی
 مصیبت جو انکو پہنچے مراد ہے بعضہ کہتے ہیں مصیبت سے قتل مراد ہے جو عمر رضی اللہ عنہ اسکو قتل
 کئے بعضہ کہتے ہیں مصیبت یہ ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ انکو جنگوں میں اپنے ساتھ لے جاؤ
 اِنْ اَرَدْنَا مِنْ اَنْ نَّافِیْہُہُ یعنی تیرے غیر کے پاس ہم قصہ کو لیجانا چاہتے ہو اس سے ہماری غرض

مگر حسان یعنی اسین خصوم کی بھلائی تھی کیا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہو تو آواز بلند کر کے بات نہیں کر سکتے اور حکم جو حضرت کرتے ہیں اسین تر و نہین کر سکتے غیر کے پاس جائینگے تو خلاصگی سے کلام کریں گے اور آپسین رد و بدل کریں گے اس رد و بدل میں منصف کوئی بات حسین دونوں کا بھلا ہو کہیں گے اور اسین توفیق ہوگی یعنی متخاصمین میں الفت اور دوستی ہوگی اُس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا خلاف کرنا ہماری غرض نہیں تھی بعضوں نے کہا ہے منافق جسکو عمر رضی اللہ عنہ قتل کئے اُسکے قرابت والے اُسکے عرض کئے عمر کے پاس قصہ لیجا سے ہمارا غرض نہیں تھا مگر ہمارے والے کے ساتھ احسان کریں گے اور اُسکے اور اُسکے ختم کے درمیان مصحت کر دیں گے انھوں قتل کریں گے سو ہکو معلوم نہیں تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اُس منافق کے خون کو ہر گیا اور فرمایا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ یہ وہے لوگ ہیں کہ اللہ جانتا ہے جو انکے دلوں میں ہے یعنی انکے دلوں میں نفاق اور دشمنی اور عداوت جو ہے اسکو اللہ جانتا ہے فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وِعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا سو تو اُن سے تعافل کر اور انکو نصیحت کر اور اُن سے کہہ انکے حق میں بات کام کی اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے ساتھ تین چہر کرنے کا امر کیا پہلا اُن سے اعراض کرنا یعنی اُن سے تعافل کرنا اور انکی سزا سے درگزرنا بعضے کہتے ہیں اُن سے اعراض کرنا یعنی انکی اس عذر کو قبول نہ کرنا دوسرا انکو زبان سے پند و نصیحت کرنا یعنی نفاق مکر حد کذب سے انکو زجر و توبیخ کرنا اور آخرت کے عذاب سے ڈرانا تیسرا انکو قول بلغ کہنا فی انفسہم کا تعلق یا بلیغ سے ہے اور کلام میں تقدیم و تاخیر ہے تقدیر یون ہی قول لهم قولاً بلیغاً فی انفسہم یعنی کہ انکو بات ایسی جو انکے دلوں میں تاثیر کرے اور اُس سے انکو خوف ہو یا اسکا تعلق قل لهم سے ہے اور نصاف مقدر ہے تقدیر یون ہی قل لهم فی حق انفسہم الخبیثہ یعنی تو کہہ انکے خبیث نفسوں کے اور نفاق بھرے ہوئے دلوں کے حق میں قول بلغ یا حال پڑا ہی قل لهم کی ضمیر کا تقدیر یون ہے قل لهم حال کو تک خالیاً بہم یعنی تو اس سے کہہ حالی یہ کہ وہ خالی ہیں اور انکے ساتھ دوسرا کوئی شریک ہے یعنی انکو پند و نصیحت خلوت میں دیکھنا یہ مت کہہ کیا واسطے تنہائی میں نصیحت کرنا کمال نفع ہے

اور غرض کے غرض علیٰ ہر گز

قول بلع سے مراد بات جو دلوں میں تاثیر کرے اور جس غرض کے واسطے سخن کیا ہو اس
 غرض کو پورا ادا کرے یا قول بلع سے مراد انکو سزا کا اندیشہ بنانا مثلاً کہنا تمھارے دلوں میں
 دغا اور مکر جو ہے اللہ تعالیٰ اسکو جانتا ہے تمھارے اور کافروں کے درمیان کچھ فرق نہیں تم
 ظاہر میں اپنے کو مسلمان نمود کرتے ہیں سو اس لئے تمکو قتل نہیں کرتے اگر تم اپنے دلوں کے نفاق
 کو نمود کرو گے تو تمھارے لئے تواریخ نام سے نیکلیں بعض کہتے ہیں اعراض اور درگزر کرینکا حکم
 آیت السیف منسوخ ہوا بندہ عاصی کہتا ہے کافروں سے اعراض کا حکم جو تھا آیت السیف منسوخ ہوا
 منافقوں سے یہ حکم منسوخ نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ہمیشہ درگزر کرتے تھے واللہ
 وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ اور ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس واسطے
 کہ اسکا حکم مانے اللہ کے فرمائے سے یعنی اللہ تعالیٰ نے رسول کی اطاعت کرینکا امر کیا ہے اس لئے
 اسکا حکم ماننا واجب ہے بعضوں نے کہا باذن اللہ کی معنی اللہ تعالیٰ کے علم و قضاء یا اسکی توفیق سے پھر رسول
 اطاعت اللہ کی اطاعت ہے اور رسول کی معصیت اللہ کی معصیت ہے اب آیت کی معنی یوں لینی کہ کوئی
 رسول کو نہیں بھیجے مگر اسکی اطاعت ان پر کہ جن کی طرف بھیجا گیا ہو فرض کئے اور محمد تیری اطاعت
 بھی اُن پر کہ تو جتنی طرف مرسل ہو فرض ہو اُسین توبیخ اور سرزنش ہو انکو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم
 نہ مانے اور طاعت کے حکم پر راضی ہوے وَلَوْ أَنَّم إِيذَنْظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا
 اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا اور اگر یہ لوگ جہت اپنے جی پرست
 کئے تھے تھے تیرے پاس پھر اللہ سے بخشواتے اور بخشتا انکو رسول تو اللہ کو پاتے معاف کرنے والا ہے
 یعنی جو لوگ طاعت کے پاس چکوتی کو جانے کے سبب گناہگار ہوئے اور اپنا برا کرنے اپنے نفاق سے توبہ کرتے
 اور انکے پاس جانے سے نادم ہوتے اور اللہ سے استغفار کرتے اپنے گناہ کی معافی چاہتے اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ سے انکی بخشائش کا سوال کرتے تو اللہ انکے گناہ بخشا اور اپنا رحم کرتا معلوم
 کیجئے یہاں جاؤں کے دیکھتے واستغفرت لہم کہنا تھا لیکن خطاب کے صیغہ کو چھوڑ کے غایب کا صیغہ لیا
 اور غفر لہم واستغفرت لہم الرسول اسکو اہل بلاغت التفات کہتے ہیں اسطرح ہر التفات کرنے سے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی اجلال اور تعظیم بوجھ گئی اور حضرت کے استغفار کی تعظیم نکلے اور وہ
لوگ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ایسے شخص کے پاس آئے
کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت مشرف کیا ہو اور اپنے اور اپنے خلق کے درمیان انکو
شفیع یعنی سفارشی بنا کے کھڑا کیا ہے جو شخص اس منصب کا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکی شفاعت رو
ہنیں کرتا معلوم کیجئے یہاں ایک سوال اردو ہوتا ہے تقریر سوال کی یہ ہو کہ کوئی شخص اپنے
گناہ سے توبہ کرے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور توبہ کی صحت کے شروط جو ہیں وہ
پائے جاوین تو توبہ مقبول ہے پھر انکے استغفار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار
ضم کرنے میں کیا فائدہ ہے امام رازی نے اسکے تین جواب دیا ہے پہلا جواب یہ ہے
ان لوگوں کا طاعت کے پاس چکوتی ہو واسطے جانا اللہ تعالیٰ کے حکم کا خلاف تھا اور اس میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی بے ادبی تھی اور حضرت کے دل کو بچ نہ چکا تھا جسکی گناہ
اس دُصابت کی ہو اس گناہ کا پردہ واجب ہے کہ اول اس غیر سے التجا کرے اس لئے رسول اللہ صلی
علیہ وسلم سے التجا کر نیک حکم ہوا دوسرا جواب یہ ہے کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
راضی نہیں ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تردی اور سرکشی کرنا انکا ظاہر ہوا یہ لوگ
جب توبہ کریں تو اس تردی کو دفع کرنیوالی چیز اس توبہ کی واسطے واجب ہوئی وہ چیز کچھ نہیں مگر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہونے کے حضرت سے اپنے لئے استغفار طلب کرنا تیسرا
جواب وہ لوگ آپ ہی توبہ کرتے تو شاید اس میں کچھ خلل ہو کہ جس سے توبہ مقبول ہو و جب اسکے
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی استغفار ضم ہو تو توبہ قبول ہو نیک استحقاق پیدا کیا تنبیہ
اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنا سنت اور قربت ہو یعنی دلیل ہو کیا واسطے
اللہ تعالیٰ اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے استغفار کرنے پر اور نبی صلی اللہ علیہ
وسلم اسکے لئے استغفار کرنے پر ترغیب دی ہے یہ اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت حیات
میں وارد ہوا ہے لیکن حضرت کی تعظیم کے دیکھتے حضرت کی وفات سے یہ توبہ منع نہیں ہوتا کیا

آیت میں اللہ تعالیٰ کو تواب رحیم پانا نین امر پر موقوف رکھا ہے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنا دوسرا استغفار کرنا تیسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسکے لئے استغفار کرنا بنی صلی علیہ وسلم کی قبر کے پاس کے جو شخص استغفار کرے اُسکو بہتینوں چیز حاصل ہوتے ہیں اور جس کے دوسرا یعنی آنا اور استغفار کرنا یہی امر ہے تیسرا امر یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے لئے استغفار کرنا یہ بھی حاصل ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا واستغفر لذنبک وللمومنین والمومنات یعنی بخشش مانگ تیرے گناہ کیواسطے اور مومنین اور مومنات کیواسطے اس امر کے بموجب بنی صلی اللہ علیہ وسلم جتنے مومنین اور مومنات ہیں اُن سب کے واسطے استغفار کئے عاصم بن سلیمان نے جو تابعین میں تھا عبد بن جبرس رضی اللہ عنہ کو جو صحابی تھے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے واسطے استغفار کئے ہیں تو عبد اللہ بن سحر کہے ہاں پھر واسطے استغفار کئے اور تیرے واسطے بھی استغفار کئے بعد عبد اللہ اس آیت کو پڑھے واستغفر لذنبک وللمومنین والمومنات یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت تمام مومنین اور مومنات کیواسطے استغفار کرنے کو عبد اللہ بن سحر جس اس آیت کو دیں گروانے سوسب مومنین اور مومنات کیواسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا اس آیت سے ثابت ہوا پھر کوئی مومن حضرت کی قبر کے پاس آیا اور استغفار کیا تو تینوں امر جن پر اللہ تعالیٰ نے توبہ کا قبول کرنا اور رحمت کرنا معلق کیا تھا پائے گئے آیت سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی استغفار کی مشیت کی ہونا بلکہ آیت میں اس بات کا احتمال ہی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار سے غرض جو ہے اُسکے نظر کرتے حضرت کی استغفار اُنکی استغفار سے مقدم ہونا یا موخر ہونا دونوں برابر ہیں کیا واسطے اُسکے آنے سے اور استغفار کرنے سے وہ شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار میں داخل ہونا مقصود ہے اس تاویل کی احتیاج اس تقدیر پر ہے ہم استغفر لہم الرسول کا عطف استغفر لہم پر کریں گے اگر استغفر لہم الرسول کا عطف جاؤک پر لیوین تو اس تاویل کی احتیاج نہیں یہ حسب تقدیر اس صورت میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے بعد کسی کے واسطے استغفار نہیں کرتے لیکن ہم اسکو مسلم نہیں دیکھتے کیا واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر میں زندہ رہنا اور اپنی

اور خیش اور کرم ہے پھر استغفار کر کے چلا گیا عتبی کہتا ہے جب میں سویا تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو
 سسین دیکھا مجھ کو فرمائے اس شخص سے ملے خوشخبری دے کہ میری شفاعت سے اللہ تعالیٰ نے مجھ کو
 میں بیدار ہو کے اُسکو دعوٰی دے گا لیکن اُسکو نہیں پایا غرض بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تربت کی
 زیارت کرنا اور اُسکے واسطے سفر کرنا مستحب ہے پرسگا اجماع ہے چاروں مذہب کے ائمہ کا
 اس بات پر اتفاق ہے بلکہ بعض زیارت کے وجوہ کے قابل ہیں اس میں کسی کو خلاف نہیں تھا مگر مجد
 تیمیہ نے اپنی شومی سے اس میں سخن کیا اور اُسکو بدعتوں میں شمار کیا ہر محقق جیسے تقی السبکی و ابن
 حجر مکی وغیرہ نے اُسکی رد میں رسالے تصنیف کئے ہیں اور شیخ عبدالدین بن جماعةؒ نے کہا کہ ابن
 کو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا اور اُسکو رسوائی کا لباس پہنایا پیش از چند روز کے دیار عرب میں اُس
 کا ایک فرقہ نجد کے شہر وں ترقی پایا تھا جنکو وہابیہ کہتے ہیں ابن تیمیہ کے قول کو تائید کے واسطے
 کسی کوشش سے اُس فرقہ کی شوکت زایل ہوئی مگر چند روز سے ہند کے بعض گمراہ لوگ بدعتی
 نیا مذہب جو اخراج کئے ہیں کہتے ہیں زیارت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانا اور بنی صلی
 علیہ وسلم کی قبر کے پاس دعا کرنا اور اُس سے تبرک کرنا شرک میں داخل ہے اور کہتے ہیں کہ
 اس میں کچھ فرق نہیں خواہ پیروں کی قبر ہو یا نبی کی تقی السبکی کہتا ہے اُنکا یہ کلام باطل ہونا ہمارے
 پاس یقینی ہے دین کے معلومات سے اور سلف صالحین کی سیرت یہ بات ثابت ہے بعض صلی
 اموات سے تبرک جائز ہے تو انبیا اور مرسلین سے تبرک کیونکر جائز نہوگا جو دعویٰ کرتا ہے انبیا
 قبور اور دوسرے مسلمانوں کے قبور سے برابر ہیں تو اُسے بہت بُرا امر کہا اس شخص کا کلام باطل
 اور اُسکی خطا ہمارے پاس یقینی ہے اُس نے نبی کے رتبہ کو گھٹا کے دوسرے مسلمانوں کے برابر جو کیا یہ یقیناً
 کفر ہے کیا واسطے جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رتبہ کو جو واجب گھٹا دیا تو مقرر کافر ہوا اگر
 اُسے کہا اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رتبہ کی گھٹا نہیں ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو تعظیم
 واجب ہے اس سے افراد تعظیم کرنے سے منع ہے تو ہم کہیں گے یہ تیری نادانی اور بے ادبی ہے
 کیا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات میں اور موت کے بعد اس سے یعنی قبر کے پاس جا

و عا و غیرہ کرنے سے بڑے تعظیم کے مستحق ہیں جسکے دل میں ایمان ہو اسکو اس امر میں شک نہیں انتہی فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموک فاما شجرہ بنیہم ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجا مما قضیت و یسلموا تسلیما ہر قسم ہے تیرے رب کی دے مومن ہونگے جب تک تجھی کو منصف نہ کرینگے جھگڑے میں جو اٹھے آپس میں پھر نہ پاوین اپنے جی میں خلی تیری جھگڑے سے اور قبول رکھیں یا نہ کر یعنی جو لوگ اپنے کو مومن کہلاتے ہیں وہ لوگ آپسکے جھگڑے میں جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منصف نہ کرینگے اور حضرت کے حکم پر دلیں کچھ شک لاٹینگے اور حضرت کے حکم کو نہ مان لینگے وہ مومن نہیں اس آیت کی شان نزول کو عبد الرزاق اور امام احمد اور عبد بن حمید اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن جابر اور بیہقی زہری کی طریق سے روایت کی ہیں اس نے عروہ بن الزبیر سے روایت کی ہے وہ اپنے باپ زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میرے اور ایک انصاری کے جو بدر میں حاضر ہوا تھا حرے کے شراج میں یعنی پانی کے نالے میں جو حرے کی جانب آتا تھا اور ہم دونوں اپنے خرابن کو اس نالے کا پانی باندھتے تھے قضیہ ہوا انصاری نے کہا پانی کو چھوڑ دو تا میری زمین میں آوے زبیر اسکو نہ مانے پھر دونوں ملے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم زبیر کو کہے تم اول اپنی زمین کو باندھ لو بعد تمہارے ہمسایہ والے کیو اسطے چھوڑ دو انصاری غصہ ہو کے کہا زبیر اکی پی کا فر زندہ ہے سے ایسا حکم کئے اس بات چہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سرخ ہوا اور فرمائے اے زبیر تم اپنے جھڑ کو پانی باندھو پھر پانی کو اسکا کے رکھو یہاں تک حذر کو یعنی آؤن کی میڈ کو پہنچے اسکے بعد تمہارے ہمسائے والے کو پانی چھوڑو پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زبیر کو ایسا ارشاد کئے تھے کہ جی سے انصاری کو بھی فائدہ پہنچے انصاری جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ میں لایا تو زبیر کو اسکا پورا حق لینے کا امر کئے زبیر رضی اللہ عنہ کہے مجھکو ایسا خیال ہے کہ یہ آیت اسی میں نازل ہوئی فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکموک فاما شجرہ بنیہم الا یہ معلوم کیجئے زبیر سے جو روایت آئی ہے اسکے اکثر طریقین میں آیت اسی مقدمہ میں نازل ہو چکا شک ہی

ابن جریر اور طبرانی اس قصہ کو حکم علیہ رضی اللہ عنہما سے بھی روایت کئے ہیں انکی روایت میں یہ آیت اسی قصہ میں نازل ہوئے ہیں چہرہ ہے بعض نے کہا اوپر کی آیت جتنے قصہ میں نازل ہوئی ہے یہ آیت بھی انہیں کے قصہ میں نازل ہوئی ہو فلا وربک میں لا کا لفظ اوپر کے کلام کو رد کرنے کے واسطے ہے اسکی تقدیر یوں ہے فلیس الا مرکبنا یرعون من انہم امنوا بما انزل الیک یعنی وہ جو کہتے ہیں تیرے پر جو نازل ہوا ہے اسپر ہم ایمان لائے یونہی ہنیں وربک کا جملہ مستانفہ ہے یہ قول ابن جریر طبری کا ہے بعضی کہتے ہیں یہ لاقسم کی تاکید کیواسطے ہر قسم پر نفی کو مقدم کیا اسکے بعد تاکید واسطے لا یؤمنون میں زیادہ کیا بعضے کہتے ہیں حرف لایں اور اسکے منفی یعنی یؤمنون کے درمیان قسم کو لایا ہے اور لایؤمنون کا لازیدہ ہے تقدیر یوں ہے فلا یؤمنون وربک بعضے کہتے ہیں پہلے لا کو قسم کی معنی کی تاکید واسطے زیادہ کیا اور لایؤمنون قسم کا جواب ہر اصل میں اسطرح ہے فوریک لایؤمنون یہ قول زعمشری کا مختار ہے غرض یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے قسم ہے کہ وہ لوگ ایمان سے متصف نہ ہونگے جب تک تین شرط اسنیں ہوں پہلی شرط حتیٰ بحکم فیما شجر بنہم یعنی شجر کو منصف کرنا اس امر میں جو ان میں چلتا ہے شجر کی معنی اختلاف اور التباس اور اختلاط کی ہے یعنی ایک میں ایک داخل ہونا درخت کے شاخ ایک دوسرے میں داخل ہونے اور اختلاط کرنے سے اسکو شجر کہنے لگے فیما شجر بنہم سے امور میں جو آپس میں اختلاف کرتے ہیں یا وہ امر ہے جس کا حکم ان پر مشکل ہوا اس شرط سے معلوم ہوا جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منصف کرنے پر راضی ہوگا تو وہ مومن نہیں اس سے یہ نکلا جو شخص شرع کے حکم پر راضی ہو وہ مومن نہیں دوسری شرط ثم لا یجدوا فی القسّم حرجاً متما قضیت یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو حکم کئے ہیں اس حکم سے اسکے دل میں رکاوٹ نہ آنا یا اس حکم میں اسکو شک نہ آنا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر راضی ہونا امام فخر رازی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کی رضامندی کبھی ظاہر میں ہوتی ہے اور دل میں رضامندی نہیں رہتی ایت سے معلوم ہوا مومن ہونے کے واسطے اس سے ہونا ضرور ہے لیکن دل کی میلان اور نفرت آدمی کے اختیار میں نہیں جب دل کی رضامندی

کو شرط لگائے تو محال کی تکلیف لازم آتی ہے اس سے معلوم ہوا آیت یہہ مراد نہیں بلکہ آیت سے مراد یہہ ہے اسکے دل میں جرم اور یقین حاصل ہونا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو فیصلہ کئے ہیں وہی حق ہے اور فیصلہ برابر ہے انتہی بندہ عاصی کہتا ہے فیصلہ سے دل میں رکاوٹ دو وجہ ہوتی ہے ایک وجہ یہہ ہے فیصلہ اپنی طرف ہی ہونا تھا حق میرا ہی ٹھہرنا تھا دوسری وجہ یہہ ہے نصف فیصلہ جو کیا سو اس نے حق کی رعایت نہیں کیا رشوت یا طرذاری سے ناحق فیصلہ دیا پہلی وجہ سے رکاوٹ جم ہوتی ہے وہ طاقت بشری سے خارج ہے اس پر مواخذہ نہیں دوسری وجہ سے رکاوٹ جو ہوتی ہے وہ امر اختیاری ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کوئی شخص دل رشوت لئے یا خصم کی خاطر سے فیصلہ دئے کر کے شک لایا تو کافر ہوا تیسری شرط دلیل و تسلیم ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطیع ہونا اور اس سے منہ نہ موڑنا یا جس چیز میں جھگڑائے ہیں اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر سپرد کرنا معلوم کئے دل سے جو شخص جانا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کئے سو حق ہے لیکن عناد سے یا سرکشی سے اس حکم کو قبول نہیں کیا اس کے بیان کی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایمان کے واسطے دل میں جیسا یقین کرنا ضرور ہے ویسا ہی ظاہر میں اس حکم کی تسلیم کرنا ضرور ہے وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ

مَا فَعَلُوا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ اور اگر مقرر ہم لکھتے انہیں کہ مار ڈالو تم اپنی جانوں کو یا چھوڑ دو تمہارا گھر وں سے تو اس کو کوئی نہ کرتے مگر تھوڑے امین سے لکھنے سے انہیں فرض کرنا مراد ہے مافعلوہ کی ضمیر مکتوب کی طرف جو دو امر میں سے یعنی قتل اور خروج میں سے ایک ہی ان کی طرف بھرتی ہے اور علیہم کی ضمیر یا منافقین کی طرف بھرتی ہے یہ قول ابن عباس اور مجاہد کا ہے یعنی اگر ہم ان منافقوں پر اپنے کو طلاق کرنا یا گھر چھوڑنے کے نکلنا فرض کرتے تو چند لوگ اس کو عمل میں لاتے یعنی منافقوں سے بعضے ریا اور سمجھے کی راہ سے کرتے اس وقت انہیں بہت مشکل پڑتی اور ان کا کفر ظاہر ہوتا اس مشکل کو چھوڑنے کے آسان چیز ہم انہیں فرض کئے ہیں ان کو لازم ہے نفاق کو چھوڑنا اور خلوص کی راہ سے ایمان کو قبول کرنا یا علیہم کی ضمیر مطلق لوگوں کی طرف بھرتی ہے اس میں منافق اور ان کے غیر سب داخل ہیں

یعنی لوگوں پر اگر ہم قتل اور گھروں سے نکلنا فرض کرتے تو چند لوگ اسکو عمل میں لاتے ابن جریر اور ابن ابی حاتم سدی سے روایت کئے ہیں کہ ثابت بن قیس بن شماس رضی اللہ عنہ اور ایک یہودی ملکہ آپس میں فخر کرنے لگے یہودی نے کہا واللہ خدا تعالیٰ نے ہمارے پر اپنے جانوں کا قتل فرض کیا سو ہم اپنے کو قتل کئے ثابت کہے واللہ اگر اللہ تعالیٰ ہمارے پر قتل فرض کیا تو ہم بھی اپنے کو مار لیتے پھر اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا بعض روایتوں میں آیا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی بعد عمر بن یاسر ابن مسعود اور چند صحابہ رضی اللہ عنہم کہے واللہ اگر اللہ تعالیٰ ہمارے پر حکم کیا تو ہم اپنے کو ہلاک کر لیتے اللہ کو حمد ہے کہ اُس نے ہمارے عافیت دی یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوئی حضرت فرمائے میری امت میں چند لوگ ایسے ہیں کہ ایمان انھوں کے دل میں پہاڑوں سے زیادہ استوار ہے وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ لَكَانَ خَيْرًا لَّكُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِيثًا اور اگر مقررہ کریں جو انکو اسکی پند دی جاتی ہے تو البتہ انکے حق میں بہتر ہو اور زیادہ ثابت ہوں دین میں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرنیکی اور انکے حکم پر راضی ہونے کی تکلیف جو لوگوں کو ہم دے رہے ہیں اسکو اگر وہ لوگ بجالائیں گے تو انکو دنیا اور آخرت کی خوبی ملیگی اور انکا ایمان نہایت استوار ہوگا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے تکلیف کو وعظ کے لفظ سے تعبیر کیا کہ اللہ تعالیٰ کے اوامر اور احکام وعدہ اور وعید ثواب اور عقاب کے ساتھ ملے ہوئے ہیں جو احکام ایسے ہوں تو انکو وعظ کہتے ہیں وَإِذْ أَكَلْتُمْ حُلُمًا مِّنْ لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا اور اسوقت البتہ ہم دین انکو اپنے پاس سے بڑا ثواب لفظ اِذْ کا جواب ہے مقدر سوال کا جو سابق کی آیت سے مفہوم ہوتا ہے گویا کسی نے کہا اس خوبی اور ثابت ہونے سے کیا پوچھا تو بولا انکو ہم بڑا ثواب دیں گے اور راہ راست پر چلا دیں گے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ اس آیت میں اس اجر کی کمال عظمت کی طرف اشارہ کیا اسکا بیان یوں ہے اللہ تعالیٰ نے اس دین کو تعلیم کے صیغے سے جو اتینا ہم ہے ذکر کیا بعد بھی من لدنا کر کے اسی تعظیم کے صیغے سے کہا جو حکم جو بخشش کا وعدہ کرے اور اسکو تعظیم کے صیغے سے بیان کرے تو اس بخشش کی عظمت

ولالت کرنا ہی علی الخصوص جب اسکو اپنے پاس سے دینے کا وعدہ ہوتا اسین کمال مبالغہ
پر دلالت ہے پھر اس اجر کو عظمت سے وصف کرنے میں کمال مبالغہ ہوا کیا واسطے جو کوئی سب بڑوں
کا بڑا ہوا اور اپنی بخشش کو بڑپن کے وصف سے ذکر کرے تو وہ اجر نہایت جلیل اور بڑا ہو گا۔
وصف میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بہشت میں ایسے نعمتین ملینگے کہ جنکو نہ کوئی آنکھ دیکھی
اور نہ کوئی کان سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں خطور کیا وَلَهْدَيْنِ لَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا
اور البتہ چلاؤین ہم انکو سیدھی راہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا
دین اسلام مراد ہی یوں ہے اسکو ہم دین اسلام کی راہ بتا دینگے بعضوں نے کہا صراط
مستقیم سے پہلے صراط مراد ہی قیامت کے دن جس پر سے چلے بہشت میں جائینگے معنی یوں ہے
اسکو نیک عمل کرنیکی ہم توفیق دینگے جن اعمال کے کرنے سے پہلے صراط پر گزر گیا وَمَنْ يُطِيعِ
اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّ^{قِينَ}
وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ اور جو شخص چلے حکم پر اللہ کے اور رسول کے سوؤ انکے ساتھ ہیں جن
پر اللہ نے اپنی نعمت دی یعنی جنکو اللہ نے نوازا پیغمبروں اور صدیقوں اور شہیدوں اور نیک بختوں
اس آیت کی شان نزول کو طبرانی اور ابن مردویہ اور ابونعیم حلیہ میں اور ضیاء المقدسی صفۃ الحجۃ
میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے یوں روایت کیئے ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور
عرض کیا یا رسول اللہ آپ میرے پاس میری جان سے زیادہ دوست ہیں آپ میرے پاس میرے بچوں
زیادہ دوست ہیں میں اپنے گھر میں رہا تو اکب کو یاد کر کے مبر کرتا ہوں کیا واسطے آکے اکب کو دکھاتا
ہوں جب مجھکو میری موت کا اور اکب کی موت کا یاد آتا ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ آپ جب جنت
میں جائینگے تو بالائے ہونگے انبیا کے ساتھ رہینگے میں بہشت میں جاؤنگا تو اندیشہ ہے کہ میں اکب کو نہ
دیکھوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو کچھ جواب نہیں دئے پھر جبریل علیہ السلام اس آیت کو لیکے آئے
وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ الْآيَةَ ضِيَاءُ الْمَقْدَسِي نے اس حدیث کی تحسین کی ہے طبرانی اور ابن مرد
شعبی کی طریق سے وہ ابن عباس سے یوں روایت کیا ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے پاس آکے کہا یا رسول اللہ میں اگر دوست رکھتا ہوں آپ جب یاد آتے ہیں تو آکے دیکھتا ہوں اگر نہ دیکھوں تو میری جان نکل جائیگی جب میں بہشت میں جاؤنگا تو آپ سے کم مرتبہ میں رہے گا یہ مجھ پر نہایت شاق ہوتا ہے مجھ کو یہ آرزو ہے بہشت میں آپ کے درجے میں رہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو کچھ جواب نہیں دئے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی سعید بن منصور اور ابن المنذر شعبی سے اس قصے کے مانند مرسل روایت کئے ہیں انکی روایت میں آیا ہے وہ شخص انصار سے تھا بعضے روایتوں میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے اور بعضے روایتوں میں آیا ہے انصار کے چند لوگ کہے واحدی اسباب النزول میں کلمی سے اور ثعلبی بغیر سند کے نقل کئے ہیں کہ ثوبان رضی اللہ عنہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مولیٰ تھا حضرت نہایت محبت رکھتا تھا حضرت کو بن دیکھے اسکو چین نہیں ہوتی ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اسکا رنگ بدل گیا چہرے سے آثار غم کے نمودار ہوئے رسول اللہ صلی علیہ وسلم اس سے پوچھے کیا واسطے تیرا رنگ بدل گیا ہے کہا یا رسول اللہ مجھ کو نہ کچھ بیماری ہے نہ کچھ درد ہے مگر آپ کو نہیں دیکھا تو مجھ کو نہایت غم ہوتا ہے جب دیکھا تو مجھ کو تسکین ہوتی ہے جب میں آخرت کا حال یاد کرتا ہوں تو مجھ کو یہ اندیشہ آتا ہے کہ شاید میں آپ کو نہ دیکھوں کیا واسطے آپ انبیاء کے ساتھ علیین میں رہینگے میں اگر بہشت میں گیا تو بھی میری جگہ آپ سے نیچے رہیگی اگر بہشت میں نہیں گیا تو آپ کو بالکل نہ دیکھوں گا اس سے مجھ کو نہایت خوف ہوتا ہے تب یہ آیت نازل ہوئی یہ آیت کسی کے شان میں نازل ہوئی لیکن غرض اس سے طاعت پر ترغیب دینی ہے اور پرکی آیت میں طاعت کرنیکی ترغیب دیا اسی کی تاکید واسطے اس آیت کو ذکر کیا جو شخص اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کریگا تو بلند مرتبہ کو پہنچے گا اللہ کی اطاعت سے مراد اس کے اوامر کو بجالانا اور نہیوں سے باز رہنا رسول کی اطاعت سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنن جو مقرر کئے ہیں اسی پر چلنا اس آیت کی جزا ہے کہ وہ شخص انبیاء کے ساتھ رہے گا معلوم کیجئے انبیاء کے ساتھ رہنے سے ان کے درجہ میں ہونا اور مرتبہ دونوں کا برابر ہونا مراد نہیں کیا واسطے درجہ برابر ہوا تو فاضل اور مفصل میں برابری

ہونا لازم آتا ہے یہ تو جائز نہیں بلکہ مراد یہ ہے جنت میں پردہ آٹھ جا لگا اور انکو انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کی رویت میسر ہوگی اگرچہ مکان بعید ہو اسکی تفصیل یہ ہے ایک دوسرے کو دیکھنا چاہا اور اسکی ملاقات کی خواہش کیا تو اسکی رویت میسر ہوگی کیا واسطے انھیں ارواح کا تعلق کامل ارواح کے ساتھ دنیا میں نہایت محبت سبب سے کامل ہوگا اور اس عالم کو چھوڑ کے عالم آخرت کو پہنچنے کے لئے روحانی تعلق انکا ویسا ہی باقی رہے گا ان ارواح کی صفائی ایٹون کے مثال ہوگی ایک ایٹم کے مقابلہ میں دوسرا ایٹم جب ہوتا ہے تو ایک کا عکس دوسرے میں بڑتا ہے ایک کی شعاع دوسرے میں نمود ہوتی ہے اور ایٹون کی روشنائی اس سے دوچند ہو جاتی ہے ایسا ہی یہ ارواح قوے اور مجاہدے یعنی اللہ تعالیٰ کی اور رسول کی اطاعت سے صیقل اور جلا حاصل کئے تھے اور جسمانی پردہ جو حایل تھا موت کے مرتفع ہو گیا تو اللہ تعالیٰ کے جلال کے انوار کا ہر تو ان پر پڑتا ہے ایک روح کا عکس دوسرے روح پر پڑنے سے اسکے انوار کو کمال ہونا ناقص ارواح کو اس علاقہ روحانی کے سبب کمال حاصل ہوا پھر ایک دوسرے کو دیکھنے لگا اگرچہ دونوں میں فاصلہ ہے یہ لوگ انبیا کے ساتھ رہتے ہیں سو انبیا کے ساتھ دوسرے میں قسم کو ذکر کیا پہلی قسم صدیقین ہے وہ جمع صدیق کی ہے مبالغے کا صیغہ ہے اسکی معنی نہایت راست گو اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متابعت کو اختیار کئے اور انکے بعد انکے طریقہ پر قائم رہے یعنی کہتے ہیں صدیق وہ جو دین کے سب احکام کی ایسی تصدیق کرے کہ جمہور بالکل شک نہ ہو اس آیت میں صدیقین سے افاضل صحابہ مراد ہیں جیسے ابی بکر رضی اللہ عنہ کہ اس امت میں صدیق انھیں کا لقب ہی دوسری قسم شہدا ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو راہ خدا میں اپنی جان دئے ہیں یعنی کہتے ہیں ان سے شہدای احد مراد ہیں یعنی کہتے ہیں شہدا وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے دین کی صحت پر گواہی دیتے ہیں اور اسکو دلیل و بیان سے یاسیف و سنان سے قائم کرتے ہیں امام رازی نے اسی کو ترجیح دی ہے تفسیری قسم صالحین ہیں وہ جمع صالح کی ہے صالح اسکو کہتے ہیں نیکوین میں اس کا ظاہر اس کے باطن کے مساوی ہو یعنی کہتے ہیں صالح وہ جسکا عقیدہ صواب پر ہے اور سنت و طاعت پر عمل کرے یعنی کہتے ہیں صالح وہ جو اللہ تعالیٰ کے اور اس کے بندوں کے حقوق پر قائم رہے ہاں جمہور مراد ہیں کہ جن میں اوپر ذکر کیا سو صفات نہ رہے ان چار قسم کو

اللہ تعالیٰ نے علی الترتیب ذکر کیا انہیں کی ہر صفت اپنے بیچے کی صفت کے دیکھتے خاص ہے علم و عمل کے دیکھتے منزے جو ہوتے ہیں ان منزلوں کے مطابق ان چار قسم کو ذکر کیا انکی متابعت کرنے پر عوام کو رغبت دیا سو اول انبیا کو ذکر کیا جو کمال علم و عمل سے مراد کو پہنچے اور کمال کے حد بڑے تکمیل یعنی غیر کو کامل کر نیکیہ درجہ کو پہنچے انکے بعد صدیقوں کو ذکر کیا جنھوں کے لغض و لالیل اور محبتوں کو تامل کرنے سے اور ریاضت مجاہد کو اختیار کرنے سے اوج عرفان کو پہنچے اور اشیا کے حقائق کو دریافت کر کے انکی سچی خبر دے انکے بعد شہدا کو ذکر کیا جنھوں نے طاعتوں کو کمال حص سے ادا کیا حق کو قائم کر نیکیہ واسطے نہایت کوشش کی اللہ تعالیٰ کے کلمہ کو بلند کرنے کے لئے اپنے جان عزیز کو کھو دے سب اخیر صالحین کو ذکر کیا کسو اسطے کمال کا مرتبہ جو تھا وہاں تک پرواز کرنے سے قاصر ہوے لیکن اپنی عمر کو اللہ تعالیٰ کی عبادت و بندگی میں صرف کئے اور اپنے مال کو اللہ تعالیٰ رضا مندی حاصل کرنے میں خرچ کئے وَحَسَنَ اَوْلَیَکَ مَرِیْفَکَہ اور حسب انکی رفاقت اولئک کا اشارہ اوپر کے چار دن قسم والوں کی طرف ہے یعنی انبیا اور صدیقین اور شہدا اور صالحین رفیق ماخوذ فق سے ہے رفیق کی معنی نرمی اور ہر بانی کرنا ساتھی کو رفیق کہے کیا واسطے اُسکے ساتھ نرمی اور ہر بانی کیا کرتے ہیں رفیق باوجود صفت جمع کی تھوڑے یہاں اُس کو مفرد لایا گیا واسطے رفیق کا لفظ مفرد اور جمع دونوں اطلاق کیا جاتا یا اولئک جن میں ہر فرد مراد تو رفیق کو مفرد لائے کچھ اشکال انہیں تا لفظ رفیق کا تہر سو یا حال حال یوں رفیق کو رفیق کی تائید کرنا معلوم کیجئے اس جگہ میں کہ معنی جو میں گو یا یوں کہا ما احسن اولئک رفیقاً یعنی وسے انبیا وغیرہ کیا خوب رفیق میں یعنی یہ انبیا وغیرہ اس شخص کے ساتھ نہایت محبت اور دوستی سے رہینگے جیسا کوئی شخص اپنے رفیق کے ساتھ محبت رکھتا ہے اور اسکو دیکھنے سے خوش ہوتا ہے مسلم اور ابو داؤد اور نسائی ربیعہ بن کعب الاسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا میں شکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہتا سو حضرت کے وضو کا پانی اور ضروری چیزیں لاکے دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھکو کہے کچھ مانگ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں بہشت میں آپکی رفاقت چاہتا ہوں حضرت فرمائے اور کچھ چاہ میں نے کہا یہی چاہتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایسا ہو تو سجدے بہت کر کے اپنے نفس پر مجھکو اعانت کر لینے نماز میں بہت بڑھکے اپنی ذات سے میری اعانت کر آتام احمد نے عمر بن مرہ رحمہ اللہ

رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکے کہا یا رسول اللہ ﷺ
 اللہ ایک ہی اور آپ اللہ کے رسول ہیں سو گواہی دیجیے اور پانچ نماز پڑھتا ہوں اور میری مال کی
 زکوٰۃ ادا کی اور رمضان کے روزے رکھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو اس پر میری
 توقیعت کے دن انبیاء اور صدیقین اور شہداء کے ساتھ رہیگا اس طور سے اور اپنے دو انخیلان تھا
 بتلائے جب تک کہ اپنے والدین کی نافرمانی نہ کرے ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ یہ فضل ہی اللہ
 کی طرف سے ذلک کا اشارہ ثواب کی طرف ہے جو اوپر گزرا یعنی طاعت کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ
 جو بڑا ثواب دیتا ہے اور اُنکے مرتبہ بلند کرتا ہے سو اُن مرتبوں کو اپنی طاعت کے سبب نہیں پہنچے
 بلکہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے اور اُسکی رحمت حاصل کئے کیا واسطے مطیع کو ثواب دینا اللہ تعالیٰ پر کچھ دینا
 نہیں ثواب دینا محض اُسکے فضل سے ٹھہرا قطع نظر اس کے اطاعت کی توفیق محض اللہ کے فضل پر موقوف
 ہے اس سے معلوم ہوا کہ ثواب ملنا بھی اسی کے فضل سے ہی کیا واسطے اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں بندوں کو
 حوصلہ کرتا ہے اُسکو اہتا نہیں اُن نعمتوں کا شکر بجا لانا اور اُسکے بدلے اللہ تعالیٰ کی طاعت کرنا واجب ہے
 جب طاعتیں اُن گزشتہ نعمتوں کے مقابلے میں واقع ہوئے تو آئندہ کی واسطے ان طاعتوں کا کچھ ثواب باقی
 نہیں رہا تو معلوم ہوا ثواب محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے تجارتی اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کسی کو اُسکا عمل بہشت میں ہرگز داخل نہیں کرتا صحابہ کہے
 یا رسول اللہ نہ آپ کو بھی تو فرمائے نہ مجھ کو مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو غریق اپنی رحمت اور فضل کا کرے
 وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا اور اللہ بس ہے خبر رکھنے والا اوپر کے مطلب کو جو طاعت پر ترغیب
 اُسکی تاکید واسطے اس جملہ کو ذکر کیا اس کا واقع ہونا اس جگہ نہایت حسن بلاغت رکھتا ہے
 کیا واسطے اس سے اللہ تعالیٰ نے ہم کو آگاہ کیا کہ حق جل شانہ بندوں کی طاعت کی کیفیت اور
 اُن کو جزا دینا اور ان پر تفضل کرنا سب جانتا ہی ہے بات جب معلوم ہوئی تو مکلف کو طاعت کرنے
 پر ترغیب ہوگی اس میں قصور کرنے سے احتراز کر لیا یا اَیْمَا الَّذِینَ اٰمَنُوْا اُخِذْ وَاِحْذَرُکُمْ
 فَاَنْفِرُوْا ثُبَاتٍ وَاَنْفِرُوْا جَمِیْعًا اسی ایمان والوں کو کہ اپنی خبر داری بھر کوچ کرو ٹکری

مکڑی یا کوچ کر و سب اکٹھے حذر جا، پہلے کی کسر اور ذال مجہ کی سکون سے مصدر ہے اسکی معنی
بچاؤ کرنا پر ہیز کرنا آمادہ ہونا بیدار ہونا خذوا حذرکم کی لفظی معنی یوں ہے تم اپنی بچاؤ کو لو اس
مراد یہ ہے تم اپنی خبر داری کرو دشمن سے اپنے تئیں بچاؤ اسکو اپنے اوپر مسلط ہونے سے خذوا حذر
کو ال کے منزلہ میں جس سے اپنی جان کو بچاتے ہیں ٹھہرا کے مبالغہ کی راہ اسکو کر لو کر کے فرمایا
بعضوں نے کہا یہاں حذر ہتیار مراد ہے یعنی تم اپنی ہتیار کو ساتھ لو سلاح کو حذر کہے کیا واسطے سب سے بچاؤ ہوتا ہے
کہتے ہیں حذر حذرکم کی معنی اصداً و خذوا حذرکم یعنی اپنی دشمن سے ڈرتے رہو یہ معنی بھی اوپر کی معنی ہتیار کی معنی کی طرف
رجوع کرتی ہو کیا واسطے دشمن سے ڈرنا ہتیار رکھنا کیسا سبب ہو لیکن اوپر کی معنی میں ہتیار لینے کا حکم مصرح ہوتا ہے
اس قول پر کلام کا نحو ہی ہتیار لینے پر دلالت کرتا ہے اس جگہ ایک اشکال درہو تا ہے اسکی تقریر یوں
ہے بند کی مقدار میں جو ہے وہ اسکو خواہ نخواہ پہنچتا ہے دشمن سے بچانکی کچھ احتیاج نہیں پھر بچاؤ کا
حکم کیا واسطے کیا اسکا حجاب یہ ہے سب چیزوں کا ہونا جب اللہ تعالیٰ کی قضا
و قدر سے ہوا تو بچاؤ کرنے کا حکم بھی قضا و قدر سے ہوا انفر و اشتق نفر سے ہے
نفر کی معنی اصل میں گھبراہٹ بعد دشمن سے جنگ کی واسطے نکلنے کو نفر کہے ثبات جمع ثبۃ کی ہر متفرق
جامعت کو کہتے ہیں فَاَنْفِرُوا ثَبَاتٍ اَوْ اَلْفِرُوا جَمِيعًا کی معنی یوں ہے تم اپنے دشمن سے جنگ کر نیکو واسطے
متفرق ٹکڑیاں ہو کے نکلو ایک ٹکڑی کے بعد ایک یا تم سب اکٹھے ہو کے نکلو قاذۃ کہا سب اکٹھے
ہو کر نکلنا اسوقت ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم خود جہاد کے واسطے تشریف لے چلین کیا واسطے کسیکو
نہیں پہنچتا کہ حضرت کے ساتھ نہ جا کے رہ جاوے بندہ عاصی کہتا ہے اوپر کی آیت میں اللہ تعالیٰ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے امر کی اطاعت کی ترغیب اور مخالفت کی ترہیب بیان کیا اطاعت کے امور میں
جہاد کرنا نہایت شاق امر تھا کہ جسمیں جان و مال کا کھونا اور تریا پاں سے بھرنا تھا اور اسکی سبب سے
دین کی کمال تقویت اور اسلام کی پوری شوکت حاصل ہوتی تھی اسکو ذکر کیا اس کے ضمن میں جنگ
کو نکلنے کی دُصیب تر وید کا لفظ لا کے ذکر کیا کس واسطے کبھی مخالف کی جمعیت تھوڑی رہے
اس کے واسطے بہت لوگوں کو جانیکی احتیاج نہیں رہتی یا بڑا لشکر نکلنے سے مخالف ہوشیار ہو کر

بھاگ جاتا ہے تو ویسی صورت میں خفی مکر یاں روانہ کرے یا اسلام کا شکر بہت ہی کر کے معلوم کرانے اور دشمن پر رعب پڑنے مکر ہی کے بعد مکر ہی روانہ کرے کبھی دشمن کی شوکت بڑی رہتی ہے تو اس سے مقابلہ کرنے فوج سنگین روانہ کرنا یا اسلام کی فوج کی کثرت دیکھ کے دین لڑائی کے عاجز ہونا منظور ہوتا ہے تو اس وقت سب اکٹھے ہو کر ٹکنا عرض وقت کے مناسب اور جنگ کے مکر چکر کا لحاظ کر کے جتنی فوج روانہ کرنا مناسب ہو اتنی روانہ کرے اس تقریر سے ثابت ہوا کہ یہ آیت محکم ہے ابو داؤد اپنی ناسخ و منسوخ میں اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی اپنی سنن میں عطا کی طریق سے روایت کئے ہیں اس نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ سورۃ النساء کی آیت خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثَبَاتٍ أَوْ فِرُّوا جَمِيعًا كَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً کی آیت نسخ کی ہے واللہ اعلم وَإِنْ مِنْكُمْ لِكَبِيطٌ اور مقرر تم میں سے کوئی ایسا ہے کہ اللہ دیر لگاتا ہے لیبطین میں لام جو ہے مقدر قسم کا جواب ہے اس کی تفسیر یوں ہے لَمِنْ اللہ لیبطین یعنی اللہ کی قسم کہ اللہ دیر لگاتا ہے یہ آیت منافقوں کی شان میں نازل ہوئی منافق حقیقت ایمان کے دیکھتے مؤمنوں میں داخل نہیں لیکن حبسیت میں اور نسب میں اور کلمہ اسلام کو ظاہر کرنے میں مؤمنوں کے ساتھ مخلوط تھے اس لئے اُنکو منکم کے لفظ سے خطاب کیا یعنی تم سے کوئی شخص ایسا ہے جہاد واسطے نکلنے میں سستی کرتا ہے اور پیچھے رہ جاتا ہے یعنی جہاد کو نہیں نکلتا اس شخص سے عبد اللہ بن ابی بن سلول مراد ہے جو منافقوں کا سرخیل تھا فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْفَعَنَا اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ہ پھر اگر تمکو مصیبت پہنچی کہتا ہے اللہ نے مجھ پر فضل کیا کہ میں نہ ہوا اُن کے ساتھ حاضر یعنی مسلمانوں کو جنگ میں کچھ سختی پہنچی یعنی مارے پڑے یا ہزیمت پائے تو وہ منافق ایسا کہتا ہے کہ مجھ پر اللہ نے فضل کیا میں مؤمنوں کے ساتھ جنگ میں حاضر نہ ہوا اگر جنگ میں شریک رہتا تو اُنکو مصیبت جو پہنچی مجھ کو بھی پہنچتی وَلَكِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لِيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَنِيكُمْ وَبَنِيَهُ مَوَدَّةً يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَنْفِرُوا فَوْزًا عَظِيمًا اور اگر پہنچا تمکو فضل اللہ کی طرف سے تو اس طرح کہنے لگے کہ گویا

نفعی تم میں اور اُس میں کچھ دوستی ای کاش کہ میں ہوتا اُنکے ساتھ تو بڑی مراد کو پاتا لیکن
 میں لام قسم کا ہر اسکی تقدیر و اللہ لئن اصابکم فضل ہو لینے اُسکی قسم ہر آئینہ اگر پہنچے تمکو یعنی
 مومنوں کو فضل یعنی فتح اور غنیمت تو البتہ وہ منافق کہیگا کاش کہ میں ہوتا اُنکے ساتھ یعنی اُس
 جنگ میں کہ جس میں مسلمانوں کو غنیمت ملی میں بھی ساتھ رہتا تو بڑی مراد کو پاتا یعنی غنیمت میں
 مجھکو بھی خیر حصہ ملتا معلوم کیجئے کَانَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ كَا جملہ لِقَوْلِنَ کے اور اس کے
 مقولے میں جو بالیقینی ہر معترض واقع ہوا ہے اسکو ذکر کرنے میں منافقوں کا عقیدہ سست ہونے
 پر تنبیہ ہو اور وہ منافق تمہارے ساتھ ہونا کر کے جو بولتا ہر سو بات تمہارے اور اُسکے درمیان
 دوستی نہ رہنے سے ہر فقط غنیمت کی طمع سے بولتا ہے۔ اُس جملہ کو معترض لانے میں نہایت حسن
 اسکا بیان یہ ہے اللہ تعالیٰ نے اس منافق کا حال ذکر کیا کہ جب مسلمانوں کو کچھ سختی پہنچتی ہے کمال
 خوشی کرتا ہے اور آپ نہ رہنا غنیمت سمجھتا ہے جب مسلمانوں کو فتح اور غنیمت ملتی ہے تو نہایت
 غم اور غصہ کھاتا ہے غنیمت نہ ملنے سے اُسکو نہایت رنج ہوتا ہے اس طور کا معاملہ کوئی نہ کر گیا مگر وہ
 جو اپنا دشمن ہو گیا واسطے کسی کے ساتھ جب محبت ہوتی ہے تو اپنے دوست کو خوشی ہوئی تو اُسکو
 بھی خوشی ہوتی ہے اپنے دوست پر غم ہوا تو اس کو بھی غم ہوتا ہے معاملہ اُسکے برعکس ہو تو وہ
 دشمنی کی نشان ہے مسلمانوں کی نکت کیوقت اُس منافق کا خوش ہونا جب اللہ تعالیٰ نے ذکر
 کیا تو مسلمانوں کی دولت کیوقت اُسکے غمگین ہونے کو جو غنیمت فوت ہوئے سبب سے تھا ذکر کیا
 لیکن یہ کلام پر اذکر کر نیلے قبل کَانَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ کے جملہ کو تعجب کی راہ ذکر کیا اللہ تعالیٰ
 نے گویا یوں کہا یہ منافق کیا کہتا ہے سو سنا اُسکی بات ایسی ہو کہ اُس میں اور تم پاک مومنوں میں
 اصلا محبت اور الفت نہیں تھی فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
 بِالْآخِرَةِ بھر چاہئے کہ لڑیں اللہ کی راہ میں وہ لوگ جو بیچتے ہیں دنیا کی زندگی آخرت پر اس
 آیت کی تاویل میں دو وجہ ہیں ایک وجہ یہ ہے یہ خطاب فخلص مومنوں کو ہے یَشْرُونَ کی معنی
 بیچنے کی ہے یعنی مومن جو اپنی دنیا کی زندگی کو آخرت کے ثواب کے بدلے میں بیچتے ہیں انکو چاہئے اللہ کی

راہ میں لڑیں دوسری وجہ خطاب منافقوں کو ہے جو جنگ کو نہ نکل کے گھر ہی میں رہتے ہیں اس تاویل پر شیروں اپنی معنی پر ہے یعنی خرید کر تا ترجمہ یوں ہے جو لوگ آخرت کے ثواب کو چھوڑ کے در عوض اُسکے دنیا کی زندگی کو خرید کرتے ہیں انکو چاہئے دل سے ایمان لا دین اور اللہ کی راہ میں لڑیں ان سے نفاق کے کلمہ جو صادر ہوتے ہیں انکو ترک کر نیکی اور جہاد کو نکلنے کی غیب دی دونوں وجہ پر جملہ فلیقاتل کا مقدر شرما کا جواب ہے اور کلمہ الذین کا اپنے صلہ کے ساتھ شیروں کا فاعل ہے وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا اور جو کوئی لڑے اللہ کی راہ میں تیسرا راجا کو یا غالب ہو کر سو غنیمتیں ہم دیں گے اُسکو بڑا ثواب اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جہاد کی ترغیب اور منافق جو بولتا تھا کہ اللہ مجھ پر فضل کیا سو اُسکی تکذیب کی مارے جانے سے جنگ میں شہید ہونا مراد ہے غالب ہو کر یعنی کافروں پر مظفر و منصور ہو کر دونوں حالت میں اُسکو ثواب عظیم ملیگا اس سے معلوم ہوا جہاد دوسرا کوئی عمل افضل نہیں اجر ملنے کے دوسرے اللہ تعالیٰ نے بیان کیا سو اس میں اشارہ ہے کہ جہاد کرنے والا اپنے دل میں انہیں دوا کا خیال رکھے یا اپنی جان جاو اور شہادت کہ جس سے عزت ابدی ملتی ہے حاصل ہو کر یا کافروں کو عاجز اور مغلوب کر کے اللہ کے دین کو بلند کرے اس ارادے سے جہاد کیا تو دشمن کے منہ پر ہرگز بھاگنے کا قصد نہ کیا اور اوسکے ساتھ مقابلہ کرنے سے بالکل نہ ہٹ گیا جس کے دلیلیں ان دونوں امر کا خیال نہ ہے بلکہ غنیمت ملنے کے قصد سے جہاد کو نکلے تو اس سے بجز بھاگنے کے دوسری توقع نہیں اس سے معلوم ہوا جہاد میں بالذات کافروں کو مار لینا قصد نہیں بلکہ غرض اصلی جہاد اللہ تعالیٰ کے کلمہ کو بلند کرنا اور دین کو غالب کرنی ہے بخاری اور مسلم ابوسریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص اللہ کی راہ میں نکلے اللہ اُسکا ضامن ہے نہ نکالے گا اُسکو مگر جہاد میری راہ میں اور ایمان لانا مجھ پر اور سچے کرنا میرے رسولوں کو تو میں اُسکا ضامن ہوں کہ اُسکو بہشت میں داخل کروں یا پھر لاؤں اُسکو اُسکے گھر کی طرف کہ جہان نکلتا تھا اجر یا غنیمت کے ساتھ کہ جس کو حاصل کیا ہے یہ ترجمہ مسلم کے یفظ کا ہو وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ

الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ

الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيْرًا

اور نکو کیا ہے کہ نہ لڑو اللہ کی راہ میں اور واسطے اُنکے جو مغلوب ہیں مروون اور عودون اور بچوں

سے جو کہتے ہیں اسی رب ہمارے نکال ہم کو اس بستی سے کہ ظالم ہیں اس کے لوگ اور ٹھہرا ہمارے واسطے

اپنے پاس سے کوئی حمایتی اور ٹھہرا ہمارے واسطے اپنے پاس سے مددگار معلوم کیجئے ماکلم استفہام کے

واسطے ہے جہاد کو ترک کرنے سے اللہ تعالیٰ انہیں نکال کر تباہی و مخری یوں ہیں جہاد کو ترک کرنے میں نکو

کچھ عذر نہیں کیا واسطے عاجز لوگ کی کیا حالت ہوئی ہے سو اُسکو سوجو المستضعفین کا عطف

سبیل اللہ ہے اور مصاف مقدر ہے تقدیر یوں ہے دنی تخلیص المستضعفین یعنی کیا ہوا نکم کہ

جہاد نہیں کرتے اللہ کی راہ میں اور عاجزون کا چھٹکارا کرانے بعضہ کہتے ہیں اُسکا عطف لفظ اللہ

پر ہے گویا یوں کہانی سبیل اللہ دنی سبیل المستضعفین یعنی اللہ کی راہ میں اور عاجزون کو چھڑانے

کی روایت ابن جریر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اُسکی تاویل فی سبیل المستضعفین کے روایت کی

اس تقدیر پر مغلوبوں کو کفار کی اذیت سے بچھڑانا اگرچہ اللہ کی راہ ہے مستضعفین کی راہ نہیں لیکن

اللہ تعالیٰ کی یہ راہ مستضعفین کے خلاص کا سبب تھا اس لئے راہ کو انکی طرف اضافت کی

زین البعدا دینی خازن میں کہا ابن عباس کی روایت کے دیکھتے والمستضعفین کی معنی المستضعفین

ہے یعنی یہاں استثناء مقدر ہے مستضعفین کو جنگ کرنے سے اللہ تعالیٰ نے معذور رکھا ہے انتھی

نبدہ عاصی کہتا ہے حرف استثنائی تقدیر کرنا نحو کے قانون کے خلاف ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما

کی روایت اس مجھ مستضعفین کی تفسیر میں نہیں بلکہ آئیدہ المستضعفین جو آتا ہے وہاں مذکور ہے

انکی اس روایت کو ہم چھپوین وردین بیان کریں گے واللہ اعلم الولدان جمع ولید کی ہے یا ولدی

ولید کی معنی چھوٹا بچہ و لدر کی معنی بچہ اللہ تعالیٰ نے بچوں کو ذکر کیا سو انکے ظلم کا نہایت حالی بیان

کریں گے واسطے کہا یعنی اُنکا ظلم اسقدر ہے کہ نادان بچوں پر جو تکلف نہیں میں ظلم کو روا رکھتے ہیں

انکے مان باپ کو برا لگے اور بھی ضعیف لوگ دعا مانگتے وقت اپنے ساتھ اپنے بچوں کو بھی لے کر

کرتے ہیں تا انکی دعا جلد قبول ہو کیونکہ وہ ہنوز گناہ سے محفوظ ہیں اس لئے ولدان کو ذکر کیا بعضی کہتے ہیں ولدان سے غلامان باندیان مراد ہیں کیا واسطے غلام کو ولید اور باندی کو ولیدہ کہتے ہیں مذکر کی تغلیب کے نظر کرتے ولدان کہا باندیان بھی انھیں میں مندرج ہوئیں قریب مراد مکہ ہی اسکے ظالم لوگوں سے کفار قریش مراد ہیں و کفر کے سبب اپنے نفسوں پر ظلم کئے ولی سے مراد ایک شخص جو انکے امور کا والی ہوتا ہے یعنی ان پر حکمرانی کرتا ہے اور نصیر سے وہ شخص جو انکو مدد کرتا ہے بعض کہتے ہیں ولی اور نصیر سے ولایت اور نصرت مراد ہے اب اجل لنا من لدنک لیتا آئج کی معنی یوں ہو گئی ٹھہرا ہمارا واسطے اپنے پاس کی ولایت اور ٹھہرا ہمارا واسطے اپنے پاس کی نصرت یعنی تو ہمارا والی اور مددگار ہو مفسرین کہتے ہیں چند لوگ مکہ میں اسلام لائے تھے لیکن مکہ سے ہجرت کرنیکی امنین طاقت نہیں تھی وہاں کے عمدہ لوگ کفار اپنے فرزندوں کو عورتوں کو قرابتیوں کو غلاموں کو لونڈیوں کو جو ایمان لائے تھے نہ بھاگنا کر کے بیریان جر کے رکھتے تھے اور بعض کیسے محکوم نہیں تھے لیکن اکیلے بھاگنے یا پیادہ پانگھنے کی امنین طاقت نہیں تھی عاجزی سے اپنے وطن کو چھوڑ نہیں سکتے کفار ان پر ظلم یا زیادتی کرتے تھے انکو دین پھیرنا چاہتے تھے مکہ میں انکا کوئی حمایتی اور مددگار نہیں تھا یہ مسلمان اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنے لگے کہ ہکو ان ظالموں کے پیچھے سے چھرا ایک مسلمان کو جو ہم پر حکمرانی کرے اور شرع کے احکام کو جاری کرے اور ہمارا مددگار ہو اور دشمن سے ہکو بچا دے ہمارے ٹھہرا اللہ تعالیٰ نے انکی دعا کو قبول کیا اور انکے لئے بہتر مددگار اور والی مقرر کیا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر حضرت مکہ کو فتح کئے مظلوم کو ظالم سے بچائے اور انکی مدد کرے اور کفار کے ہاتھ سے انکو چھڑائے ان پر عتاب بن اسید اموی رضی اللہ عنہ کو جبکی عمر اٹھارہ برس کی تھی مکہ کا عامل کئے وہ مظلوموں کی نصرت کرتا تھا ضعیفہ کا حق قوی سے دلاتا تھا بخاری نے عبید اللہ کی طریق سے اس نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ میں اور میری ماں مستضعفین میں تھے یعنی خود و بچوں میں اور انکے والدہ عورتوں میں الذین امنوا یقتلوا فی سبیل اللہ وہ جو ایمان والے ہیں لڑتے ہیں اللہ کی راہ میں یعنی اللہ کی طاعت

اور اللہ کے کلمہ کو بلند کرنے اور اللہ کی خوشنودی کے واسطے وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الطَّاعُونَ اور جو منکر ہیں لڑتے ہیں شیطان کی راہ میں فَقَتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا سولہ و تم شیطان کے حمایتوں سے شک فریہ شیطان کا ست ہر اللہ تعالیٰ اور پر کی ایت میں جہاد واجب ہونے کا بیان کیا اس آیت فرمایا ظاہر میں جو جہاد کی صورت ہو اسکو اعتبار نہیں بلکہ اعتبار قصد اور خواہش کو ہر مومن کا قصد جہاد دین کی نصرت و تائید ہے کافر ان شیطان کی واسطے لڑتے ہیں اللہ تعالیٰ نے قتال کے دو صورت فرمایا ایک اللہ کی راہ میں دوسرا شیطان کی راہ میں اس سے یہ بچنا چاہئے لڑائی اللہ کی راہ میں نہ رہیں و سب شیطان کی راہ میں ہیں اس سے معلوم ہوا جو مسلمان کافر و کفر کے ساتھ ہو کے لڑتے ہیں وہ گمراہ ہیں شیطان کے دوستان ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے مومن کو جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں امر کیا کہ شیطان کے دوستوں لڑے اور بولا شیطان کا مکر ست ہے کیا واسطے اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کو قتل اور فرزدی بختم فرمائی اور شیطان اپنے دوستوں کو بد کرتا ہے پھر اللہ تعالیٰ کی جسکو چاہے اسکی حمایتی کر نہیں سکتا کید کی معنی مکر اور حیلے سے فساد کہ نکلی سعی کرنا شیطان کی ضعف کی تاکید واسطے کان کا لفظ ضعیفا پر زیادہ کیا عبد بن حمید اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے مجاہد کی طریق سے روایت کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے تم شیطان کو دیکھو تو اس سے مت ڈرو اس پر حملہ کرو کیا واسطے شیطان کا فریب ست ہے مجاہد کہا مجھکو شیطان نماز میں مودہ ہو آگ تو میں ابن عباس کے اس قول کو یاد کرتا ہوں اور اس پر حملہ کرتا ہوں پھر میرے پاس سے چلا جاتا ہے اَلَّذِينَ قَاتَلُوا لَكُمْ كُفُؤًا اَيَّدِيَكُمْ وَاقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ کیا تو نے نہیں دیکھا انکی طرف جنگو کہے تھے اپنے ہاتھ بند رکھو اور قایم کرو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ اس آیت کی شان نزول کو نسائی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور بیہقی سنن میں عکرمہ کی طریق سے یوں روایت کہے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے عبد الرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ اور انکے ساتھ واپسے چند لوگ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہے یا نبی اللہ

شُرک کی حالت میں ہکو عزت تھی ہم ایمان لائے بعد ذلیل ہوئے میں یعنی لوگ ہم پر جبر کرتے ہیں اور ہکو حقیر سمجھتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مجھ کو عفو کر نیکاحکم ہر تم لوگوں سے جنگ مت کرو جب مدینہ کو گئے اللہ تعالیٰ جنگ کا حکم کیا تو لوگ جنگ سے باز رہے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی **ہم** اس حدیث کی تصحیح کی ہے عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اس قصہ کو قتادہ سے یوں روایت کئے ہیں کہ اُس نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ چند لوگ قبل ہجرت کے جن آیام میں مکہ میں تھے جنگ کرنے پر مستعد ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے ہکو امر کئے تو ہم شرکوں سے لڑکے اپنا بدلہ لین قتادہ نے کہا ہکو پہنچا ہے کہ عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بھی یہ کہے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو جنگ سے منع کئے اور فرمائے مجھ کو اس بات کا امر نہیں ہوا ہے جب ہجرت کئے اور جنگ کرنے کا حکم ہوا لوگ جنگ کو مکروہ جانے لگے جو سنتے ہو کئے یعنی آیتوں میں جو مذکور ہوا ویسا کئے تب اللہ تعالیٰ فرمایا قل متاع الدنیا قلیل والآخرة خیر لمن اتقى ولا تظلمون فتیلاً معلوم کیجئے اس آیت میں مفسرون کو خلاف ہے بعض کہتے ہیں یہ صفت مومنوں کی ہے عبد الرحمن بن عوف اور مقداد بن الاسود اور سعد بن ابی وقاص اور قتادہ بن مطعون اور ایک جماعت صحابہ کی مکہ میں اسکو کہتے تھے اور جہاد کا اذن مانگتے تھے ہجرت کے بعد جہاد حکم جب ہوا بعضوں نے اسکو مکروہ جانا بعض کہتے ہیں یہ منافقوں کی صفت ہے مذکور صفات منافقوں کی ہی حق میں صادق آتے ہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ سے زیادہ لوگوں سے درنا صفت منافق کی ہے مومنوں کو نہ کا خوف اللہ کے خوف سے زیادہ جائز نہیں اور ہم پر کیا واسطے جنگ فرض کیا ہے کہنا اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنا اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنا منافق کا کام ہے اور دنیا کی متاع تھوڑی ہے کہنے کا حکم رسول کو جو کیا سو یہ کلام اسی کو کہنے کی جسکی رغبت دنیا کی طرف زیادہ رہے دنیا کی رغبت زیادہ ہو نا صفت منافق کی ہے تو معلوم ہوا یہ سب منافق کے صفات ہیں پہلے قول والے اسکا جواب یوں دیتے ہیں کہ زندگی کی محبت اور جنگ سے نفرت کرنا انسان کی جبلت ہے آیت میں درج مذکور ہوا اسی جہت سے اللہ تعالیٰ کے حکم کو کوئی جاننے کی جہت نہیں جب کہ واسطے فرض کیا سو سوال انکار کی جہت نہیں بلکہ اس میں حکمت کیا ہو

سوال ہے دنیا کی متاع تھوڑی ہو کہنا انکے انکار کی جہت واسطے نہیں کہا بلکہ انکو غبت دینے کیواسطے
ہے بندہ عامی کہتا ہے ظاہر یہ ہے مومنان مکہ میں جنگ کرینکا حکم مانگتے تھے مدینہ کو ہجرت کئے
بعد بھی دہرہ سال تک جنگ کا حکم نہیں ہوا مدینہ کو ہجرت کے بعد مکہ میں کفار سے جو ایذا پہنچتی تھی اگرچہ اس سے
بچے لیکن یہود اور مدینہ کے لوگ جو اسلام نہیں لائے تھے انکی طرف سے طعن تشنیع بولی ٹھولی ہو ا کرتی
تھی اُسکے دفع کرنیکے واسطے مومنان قتال کی آرزو کرتے تھے مدینہ میں منافق جو تھے وہ بھی ظاہر میں
تو اپنے کو مسلمان کہلاتے تھے مومنوں کی موافقت نمود کرتے کیواسطے وہ بھی قتال کی آرزو بتانے لگے
جب جہاد فرض ہوا انکی قلعی کھل گئی قتال کو مکروہ جانا مومنوں کی ہمت گھٹنا اس میں اعتراض کرنا
شروع کئے تب اللہ تعالیٰ نے ان آیتوں کو نازل کیا فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ
مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً پھر جب لکھی گئی اُنپر لڑائی یعنی
اُنپر جہاد فرض ہوا اور انکو مشرکوں سے لڑائی کا حکم ہوا اُسی وقت ایک جماعت انکی ڈرنے لگی لوگوں
سے جیسا ڈر ہوا اللہ کا یا اُس سے زیادہ ڈر کتب سے مراد فرض ہے یعنی فرض ہوا الناس سے مراد کفار
ہیں کخشیتہ اللہ مفعول مطلق ہے انکی تقدیروں سے خشیون الناس خشیۃ کخشیتہ اللہ او اشد کا عطف
خشیتہ اللہ پر ہے اس میں او کا لفظ جو مذکور ہوا شک کیواسطے نہیں بلکہ مخاطب کو ایہام میں ڈالنے
کیواسطے یعنی وہ دو صفت میں سے ایک صفت پر ہیں یا تو مساوات ہو یا زیادتی کیا واسطے
دو خوف جب جمع ہوتے ہیں تو دونوں میں سے ایک خوف یا زیادہ ہو گا یا کم یا مساوی اللہ تعالیٰ
نے اس آیت میں کہا لوگوں سے انکا ڈرنا اللہ کے ڈر سے کم نہیں یا تو مساوی ہو گا یا زاید تبضے
کہتے ہیں او اس جگہ او کی معنی سے ہے تبضے کہتے ہیں بل کی معنی سے یعنی ڈرتے ہیں لوگوں سے
جیسا اللہ سے ڈرتے ہیں بلکہ اللہ کے ڈر سے زیادہ ڈر وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ
اور کہنے لگے اسی رب ہمارے تو کیوں لکھا یعنی کیوں فرض کی ہمارے لڑائی اس جگہ کا عطف خشیون
پر ہے لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ کیون نہ ڈھیل دی ہوا ایک قریب وقت تک یعنی
ہم کو تھوڑی سی عمر کیوں نہ جینے دیا انکے مقولے کا حاصل یہ ہے ہمارے قتال کیا واسطے فرض کیا

ہمپر جاہ و فرض نہ کرتا تو بہتر تھا چند روز جی کے اپنی موت کا وقت جب پہنچتا تو ہم مرتے یہ قول اگر
منا قون کا ہے تو ظاہر ہے اگر بعضے مومنوں کا ہے تو وہ اسکو محض جنگ کے اندیشہ سے کہے انکا
اعتقاد یہ نہیں تھا لیکن اللہ تعالیٰ اُن کو آگاہ کئے بعد اُس سے نوبہ کئے قُلْ تَوَكَّلْ عَلٰی اللّٰهِ

۵۳
وہ

الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقٰی وَلَا تَظْلُمُوْنَ فَلْيَلَاہ فائدہ دنیا کا تھوڑا
ہے اور آخرت بہتر ہے پر ہمیز گاروں کو اور ستم ہوگا تمپر جتنی برابر متاع دنیا سے مراد وہ چیز کہ جس
دنیا میں فائدہ لیا جاتا ہو لَا تَظْلُمُوْنَ کو ابو جعفر اور ابن کثیر اور حمزہ اور کسائی اور خلف لَا تَظْلُمُوْنَ
یا دشمنانہ تمنا سے جمع ذکر غایب صید سے پڑھتے ہیں انکی قرأت پر مٹنے یوں ہونگے ستم ہوگا آخر
یعنی مذکور لوگوں پر جو ائمہ تراوی الذین میں ہیں باقی کے قرا لا تظلمون جمع ذکر حاضر کے صید سے پڑھتے
ہیں دونوں قرأتوں پر ولا تظلمون کے جملے کا عطف مقدر پر ہے اسکی تقدیر یوں ہے تجزوں فیہا
ولا تظلمون یعنی تمکو آخرت میں جزا ملیگی اور تم پر ستم ہوگا یعنی تمہارے اعمال کے ثواب سے قلیل کے برابر
بھی نقصان نہ ہوگا قلیل جتنی کہتے ہیں جو خرے کے تخم کے درمیان رہتی ہے اسکا بیان اوپر مذکور ہوا
معلوم کیجئے آخرت کئی وجہوں سے بہتر ہوئی دنیا کی نعمتیں تھوڑے ہیں آخرت کی نعمتیں حساب نہیں کی
نعمتیں منقطع ہو جاتے ہیں آخرت کی نعمتیں سدا رہینگے دنیا ہم اور غم کے ساتھ ملی رہتی ہے آخرت
کہ دور توں سے صاف ہے دنیا کی نعمتوں میں شک ہے کیا واسطے کسی شخص کے پاس اگرچہ تمام قسم کے
نعمتیں موجود رہیں لیکن اسکو شک ہے کہ کل کے دن کیسی گذرتی ہے آخرت کی نعمتیں یقینی ہیں
اُن میں شک نہیں ان سب جہوں کے دیکھتے آخرت کو دنیا پر ترجیح ہے مگر یہ بہتر ہی اور جہوں
حاصل ہوگی مگر مستحق کو اسی معنی کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ لمن اتقی کی قبل لکھا اِنَّ مَا لَكُمْ
يَذْكُرْکُمْ اَلْمَوْتُ لَوْ كُنْتُمْ فِیْ بُرُوجٍ مُّشْتَدَّةٍ فِیْ جَهَنَّمَ تم ہو گے موت کھو اکبر کی اگرچہ
تم ہو مضبوط برج میں برج جمع برج کی ہر عجب کلام میں برج قلعہ اور گڑھی کو کہتے ہیں مشیدہ کی معنی بلند
یا چوڑے سے باندھی اور گلابہ کئی ہوئی عکرمہ سے مروی ہے کہا برج مشیدہ حویلیان میں معین
آسمان میں معلوم کیجئے جاہ و فرض ہونے سے بعضے لوگوں کو دوسرا سو محض موت کے اندیشہ سے تھا

تھوڑی سی عمر تک ہیکو جینے کیون نہیں دیا کہے سو انکو اس خیال سے پھیرنے کو اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ موت سے تمکو بچاؤ ہر گز نہیں کیسی مضبوط جگہ میں بھی ہو گے تو موت تمکو نہ چھوڑے گی مرنا جب ضرور ہوا بچھونے پر پڑ کے مرنے سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کر کے مرنا کہ جس موت سے سعادت ابدی حاصل ہوتی ہے افضل اور بہتر ہے بجھے مفسر و نجات کہا یہ آیت منافقون کی شان میں نازل ہوئی احد میں لوگ جڑ شہید ہوئے تھے اُنکے حق میں کہتے تھے لو کا نذا عندنا ما تاوا ما قتلوا ابتداء عاصی کہتا ہے اُحد کے دن کے منافقون کے مقولے کے رد میں اللہ تعالیٰ نے اسی آیت میں کہہ دیا واللہ یحییٰ ویمیت اور فرمایا قل فادر وایمن الفکم الموت ان کنتم صادقین یہاں لوگوں کا مقولہ جو مذکور ہوا اُسکے رد میں اس آیت کو محل کرنا اولیٰ ہے واللہ اعلم ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابو نعیم علیہ میں مجاہد سے روایت ہے کہ ابن اُس نے کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعث کے قبل ایک عورت تھی بچہ جنی اور اپنے اجیر یعنی ٹھیکے والے کو یا نذر کر کو کہی تو جا کے آگ لا اجیر گھر کے باہر نکلا سو اُسکے گھر پر دو شخص کو دیکھا کھڑے ہو کے بات چیت کرتے ہیں انہیں سے ایک نے دوسرے سے پوچھا یہ عورت کیا جنی دوسرے نے کہا لڑکی جنی پہلے نے کہا یہ لڑکی سو بھرا دیوں سے چھنا لا کر لگی آخر اُسکو اُسکا اجیر نکاح کر لیا بعد مکرٹی سے وہ رنڈی مر گئی اجیر بولا واللہ میں تمہاری بات جھوٹ کر دیتا ہوں یہ کہنے لگے آتش لانے کیواسطے ٹھیکرا جو ہاتھ میں بھیک دیا اور چھرا تیز کر کے لڑکی کے پاس جا کے ایسا کہا کیا تو سو آدمیوں سے چھنا لا کئی بعد میں تجھکو نکاح کروں پھر اُسکے شکم کو چھرے سے پھاڑ دیا اور سمجھا کہ وہ مر گئی اور چھرا بھیک کے بھاگ گیا لڑکی کا چلنا نہ سکے اُسکی ان آنی دیکھی کہ اُسکا پیٹ کسی نے چیر دیا ہی اُسکو مانگے دیکھے علاج کرنے لگی یہاں تک کہ وہ لڑکی جنگلی ہوئی وہ اجیر وہاں سے بھاگ کر دوسرے شہر کو گیا کئی مدت وہاں رہ کر پیسے والا ہوا سوچا ہا اپنے شہر کو جانا اور دیکھنا کہ کون مرا ہے اور کون زندہ ہے پھر اپنے شہر کو آیا اور ایک بڑھیا کے گھر جا کر اُترا اور اُسکو بولا کسی خوبصورت رنڈی کو میرے پاس بلا لاتا ہوں سے کار والی کروں اور اُسکی اجرت کیا ہوتی ہے اُسکو دیکھ کر اس شہر میں نہایت حسین رنڈی وہی لڑکی تھی جسکے شکم کو

اجیر نے پھاڑا تھا بڑھیا جا کے اُسکو چھینا لے کیو اسطے بلالائی اور مال کی طبع بتلائی لڑکی کہی مین اول چھینا
 کر تھی اب مین اُس سے باز آئی ہون بڑھیا آ کے اُسکا احوال اس اجیر سے کہی اجیر اُسکے حسن و جمال
 کا حال سنکے کہا اُس سے نکاح کا پیغام کر پھر نکاح پر راضی ہو کر نکاح کی اور دو نوہن کمال الفت ہوئی
 سو ایک دن اجیر نے اپنا قصہ اُس عورت سے بیان کیا عورت کہی میری ماں بھی یہ قصہ مجھ سے کہی تھی
 اور مین وہی لڑکی ہون کہ جسکے شکم کو اجیر نے چیر دیا تھا اجیر نے کہا تو اگر وہی لڑکی ہو شکم کو دیکھنے
 سے معلوم ہو جائیگا پھر شکم کو دیکھا اُس پر زخم کا نشان پایا تب بولا وہ دو نوہن شخص سچ کہے
 تنو آدمی سے چھینا لا کرے بعد اب مین تجھکو نکاح کیا اکئی تیسری بات بھی سچ ہوگی اور مگر ٹی سے
 تو مگر ٹی عورت کہی مین چھینا لا کی لیکن تنو مرد مین یا اُس سے زیادہ یا کم مجھکو معلوم نہیں اجیر نے کہا
 واللہ سو مرد سے ایک بھی کم یا زیادہ نہیں پھر مگر ٹی کے ڈر سے شہر کے کسی جانب مین جا کے ایک مکان
 تیار کر کے وہاں رہنے لگے اللہ تعالیٰ جس قدر وہ دو نوہن ملے رہنا چاہتا اتنے دن رہے جب اجل
 آن پہنچی دیکھتا کیا ہو گھر کے سقف پر مگر ٹی ہے اور وہ عورت اُسکے متصل ہی مرد نے کہا واللہ سقف
 مگر ٹی بیٹھی ہو عورت کہی تم سمجھتے ہین کہ مجھکو یہ مگر ٹی ماریگی اوسکے مارنے کے آگے مین اُسکو مار ڈالتی ہوں
 غرض مرد نے اٹھکے مگر ٹی کو زمین پر گرایا عورت کہی اُسکو کوئی نہ مارو مین مارو مگر پھر اپنی انگلی اُس پر
 رکھ کے دبا کر اُسکا پیٹ پھوڑی اُسکا زہر اُسکے ناخن اور گوشت کے درمیان پڑا اُسکا بیڑ سیاہ ہو کر مگر
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت پر نازل کیا ایما کو نو ایدر کلم الموت
 ولو کنتم فی روج مشیدۃ وَاِنَّ تَصِیْبُہُمْ حَسَنَۃٌ یَّقُوْلُوْا اٰھٰذُوْہِ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ اور اگر پہنچے
 کچھ جھلائی کہین یہ اللہ کی طرف سے ہو لغوی نے کہا یہ آیت یہود اور منافقوں کی شان مین نازل ہوئی
 اُسکا بیان یہ ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو جب تشریف لے آئے وہاں سکال نمود ہوا پھل بھالی بہت
 ہوئی اُنکے زرق مین کنشایش ہوئی جب منافقین فتنہ ظاہر کئے اور یہود عداوت کرنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے مین
 کچھ بھی نمود کیا تب یہود اور منافقین کہنے لگے یہ شخص عیسیٰ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور اُنکے اصحاب جب ہمارے
 شہر مین آئے مین تیرے ہمارے پھلون مین اور مرد منافقوں مین نقصان شروع ہوا اُنکے حق مین اللہ تعالیٰ

یہ آیت نازل کی اور کہا اگر پہنچے انکو یعنی یہود اور منافق کو کچھ بھلائی یعنی اناج دانہ سستا ہو و پھل
 بہت نکلے تو کہتے ہیں یہ اللہ کی طرف سے ہے وَإِنْ تَصِبُّهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ
 اور اگر پہنچے انکو کچھ بُرائی کہیں یہ تیری طرف سے ہے یعنی اناج گران ہو و اور بھلون میں نقصان آوے تو
 کہتے ہیں محمد اور انکے اصحاب انکی شوخی ہر قاعدہ نے کہا حسد سے نفرت اور سیئہ سے مصیبت مراد
 بعضے کہتے ہیں جس سے فتنہ اور غنیمت سیئہ سے شکست اور نہریت مراد ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 منقول ہے کہ جس سے فتنہ اور غنیمت بدر کے جنگ میں ہوئی مراد سیئہ سے نہریت اور زخم جو احد میں
 پہنچے معلوم کیجئے حسد اور سیئہ کا لفظ عام ہے سب حسات اور سیئات کو شامل ہے تو ہر بھلائی اور بُرائی
 اُسکے عموم میں داخل ہوگی قل تو کہہ اے محمد کل من عند اللہ فمال ہو کلا القوم لیکادون
يَقْتَهُونَ حَدِيثًا سب اللہ کی طرف سے ہو سوا کیا حال ہے اُن لوگوں کا لگتے نہیں کہ سمجھیں ایک بات مراد
 سب نیکی بدی سکاں خشک سالی غنیمت نہریت فتنہ قتل طاعات و معاصی سب اللہ کی طرف سے ہیں لیکن جو
 اللہ کا فضل ہے اور برائیاں اللہ کی طرف سے آزمائش ہو لوگوں سے منافق و یہود مراد ہیں جو ایسی باتیں کہتے ہیں
 لگتے نہیں کہ سمجھیں ایک بات یعنی انکوبات کی سمجھ نہیں ہے یعنی قرآن کی معانی کو نہیں سمجھتے اور خیر و شر
 سب اللہ کی طرف سے ہونے پر ایمان نہیں لاتے اللہ کے سوا جتنے چیزیں ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف
 ہی نسبت کئے جائے کچھ شہر نہیں نہایت ظاہر و جلی ہیں ایسی ظاہر چیز کو کہ فہم نہ کرنے سے تعبیر کی راہ
 کرتے فمال ہو لا القوم آہ کہا مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ جو جھکو بھلائی پہنچے سوا اللہ کی
 طرف سے ہے وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُمْ اور جو جھکو بُرائی پہنچے سو تیرے
 نفس کی طرف سے ہے دو تون جملوں میں اصابک کا خطاب مطلق انسان کو ہے کہ جس سے حسد اور سیئہ
 صادر ہونا ممکن ہے بعضے کہتے ہیں خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن اس سے امت کے لوگ
 مراد ہیں تیرے نفس کی طرف سے یعنی آدم کے فرزند تیری گناہ کی عقوبت ہے معلوم کیجئے اوپر
 کی آیت میں حسد اور سیئہ کی تفسیر میں جو کہے ہیں یہاں بھی وہی کہتے ہیں بعضے ہیں جس سے نفرت
 اور سیئہ سے محنت مراد ہے حسات و سیئات معاصی مراد نہیں اکثر متاخرین اُسکو

اختیار کئے ہیں طیبی نے کہا ہر اولیٰ ہر اس تاویل پر قدریہ اس آیت سے اپنے مذہب کی دلیل جو لیتے ہیں کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حسنہ کو اپنی طرف نسبت کیا اور سیئہ کو بندے کی طرف سو اس معلوم ہوا خالق سیئہ کا بندہ ہر سو باطل ہو گیا واسطے نعمت اور محنت بندہ کے افعال میں عین عکس محاورہ ایسا ہر طاعت اور معصیت میں اصابت نہ کہیں گے یعنی جھکو بھی بلکہ اصابت نہ کہیں گے یعنی میں نے اس کو کیا یہاں اصابت کی نسبت جب غیر کی طرف کی تو معلوم ہوا کہ اس حسنہ اور سیئہ سوطا عت معصیت مراد نہیں بلکہ نعمت اور محنت مراد ہو گیا واسطے اُن میں اصابت کی نسبت غیر کی طرف کرتے ہیں بعض کہتے ہیں مَا اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ سے نصر اور ظفر سے جو بدر کے دن ہوا سو یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور مَا اَصَابَكَ مِنْ بَیْسَةٍ سے قتل اور ہزیمت ہر جو احد کے دن ہوئی تنو بہ تیرے نفس کی شامت ہر جو تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا خلاف کیا بہ قول آپ کر قول کہ نسبت اخضر ہر لیکن مال دونوں کا ایک ہی ہے بعض کہتے ہیں حسنہ اور سیئہ سے عموم مراد ہے حسنہ میں طاعت اور نعمتیں اور سیئہ میں معاصی اور محنتیں سب داخل ہونگے امام رازی نے اسیکو ترجیح دی ہے اگر کوئی اعتراض کرے کہ پہلی آیت میں کہا سب اللہ کی طرف سے ہر اور اس آیت میں کہا برائی انسان کی نفس کی طرف سے ہے اسکا جواب یہ ہے پہلی آیت میں سب اشیا کو اللہ کی طرف جو نسبت کیا وہ نسبت حقیقت پر ہے کیا واسطے بکے افعال کا خالق اور موجد اللہ تھا ہر دوسری آیت میں سیئہ کی نسبت بندے کے نفس کی طرف کیا سو مجازاً ہر اسکی تقدیر میں مَا اَصَابَكَ مِنْ بَیْسَةٍ فمن السبب بفنک عقودہ لک یعنی جھکو کر لیا اللہ کی طرف سے پہنچی سو تیرے نفس کی طرف سے ہے تیری عقوبت کی واسطے وَاَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا اور ہم نے تجھ کو بھیجا سب لوگ کی طرف پیغام پہنچانے کو یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر یعنی اے محمد بنے جھکو تمامی لوگوں کی طرف رسالت پہنچانیکے واسطے بھیجا سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب کے حالات اور حضرت کا مرتبہ جو اللہ کے پاس اسکو بتانے کیلئے اس جہد کو ذکر کیا وَكَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا اور اللہ بس ہر سامنے دیکھتا یعنی جھکو کا ذمہ اس کی طرف رسول کر کے جو بھیجا سو اسکا گواہ اللہ ہے تیری اطاعت اور متابعت نہ کہنا کیونکہ نہیں پہنچا بعض کہتے ہیں تو اپنی رسالت لوگوں

پہنچانے کا گو "اللہ" ہے بعضے کہتے ہیں جس نے اور سب اللہ کی طرف سے ہو نیک گواہ پس ہے
 مِنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ جس نے حکم مانا رسول کا پھر تحقیق اس نے حکم مانا اللہ کا
 اس آیت کی شان نزول کو بغوی نے ایسا ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو
 شخص میری اطاعت کیا اس نے اللہ کی اطاعت کی جس نے مجھ کو دوست رکھا بعضے منافق یہ سن کر
 کہنے لگے نصاریٰ عیسیٰ بن مریم کو جیسا رب کہتے ہیں ویسا ہی یہ شخص اپنے کو رب کہہ بولتا ہے
 تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا بغوی نے اسکو بن سند کے ذکر کیا ہے دلی عراقی اور حافظ
 عسقلانی کہتے ہیں اس حدیث کو کون روایت کیا سو مجھ کو قیفت نہیں آیت کی معنی یوں ہے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم احکام الہی کا امرا نہیں جو کرتے ہیں ان احکام کو جو بجالایا تو وہ اللہ کے حکم کو بجالایا رسول کا امر
 انفر ہو گیا واسطے حقیقت میں اللہ تعالیٰ نے اسکا امر کیا ہے امام شافعی رضی اللہ عنہ نے اپنی کتاب
 الرسالة میں کہا جسکا حاصل یہ ہے کہ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جتنی تکلیف کی تھیں
 کتاب میں دی ہے جیسے وضو نماز زکوٰۃ روزہ و غیرہ جو قرآن میں مذکور ہیں اور تکلیفات
 جنکا بیان قرآن میں نہیں ہوا ہے ان تکلیفات کو ہم ادا کرنا بدو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان
 کے ممکن نہیں تھا تو معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکے بیان واسطے ٹھہرے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت
 اللہ کی اطاعت ہوئی انتہی معلوم کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معصوم تھے پر اس آیت میں بڑی دلیل ہے حق ہے اور نہ ہی
 کسی میں اور جو احکام خلق کو پہنچا ہیں ان سب میں معصوم ہیں اور خطا سے محفوظ کیا واسطے ایک بات میں بھی خطا
 حضرت کی اطاعت اللہ کی اطاعت نہیں ہوئی اور جو فعل آپؐ میں آئیں بھی معصوم ہیں کیا واسطے
 اللہ تعالیٰ نے انکی متابعت کرنا امر کیا اور بولانا متبعہ متابعت اسکو کہتے ہیں کہ ایک
 شخص جو کیا سو آپ بھی ویسا ہی کرنا اس سے ثابت ہوا حضرت کے تمامی اقوال میں اور افعال
 میں حکم متابعت کرنا لازم ہے اس میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور اسکے حکم کو بجالانا ہی مانا
 جو چیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خبیصہ ہونا دلیل سے ثابت ہوا ہے اس میں ہم حضرت کی متابعت
 ہو کرنا اس بیان سے ثابت ہوا سو اسے اللہ تعالیٰ کے کیسی اطاعت نہیں رسول اللہ تعالیٰ

حکم لایا کر کے اُسکی اطاعت کئے تو وہ اللہ تعالیٰ کی ہی اطاعت ہوئی وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ
 عَلَيْهِمْ حَفِیْظًا۔ اور جو اٹا بھرا تو ہنئے جھکو نہیں بھیجا اپنی نگہبان یعنی جو شخص تیرے حکم سے منہ پھیرا
 اور تیری اطاعت سے کنارہ کشی کیا تو اُسکے لئے تیار زدہ ست ہو کیا واسطے تو اُنکا نگہبان نہیں ہو معلوم
 کیجئے رسول کے حکم سے اعراض کرنا سو یا دل اعراض کرنا مراد ہے اس صورت میں آیت سے غرض یہ ہے
 تیرا حکم ظاہر رہے اُنکے بطون میں جو ہے تو اُسکے درپے مت ہو یا ظاہر میں اعراض کرنا مراد ہے اس
 تقدیر پر نما ارسلناک علیہم حفیظاً سے مقصود یہ ہے اُنکی کنہارہ کشی سے تو آرزو نہ ہونا کیا واسطے لوگوں کو ماضی
 سے نگہبانی کرنے کے واسطے ہم جھکو نہیں بھیجے اس تقدیر پر آیت محکم ہے منسوخ نہیں اس سے غرض رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی ہے یا معنی یوں ہے اُنکی کنہارہ کشی پر جھکو اُنکے زجر میں مشغول ہونے واسطے ہم نگہبان
 نہیں کئے ہیں اس تقدیر پر یہ حکم آیت قال سے منسوخ ہو گا وَیَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ
 عِندِکَ بَیَّتَ کَافَّةً مِنْهُمْ غَیْرَ الَّذِیْ یَقُولُ اور کہتے ہیں ہم فرمانبردار ہیں پھر جب
 باہر گئے تیرے پاس سے تو مشورہ کرتی ہے انہیں کی ایک جماعت سو اُسکی تیری بات یعنی تیرے خلاف
 میں مشورہ کرتے ہیں ابن جریر وغیرہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ آیت منافقوں کی
 شان میں نازل ہوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوتے تو کہتے ہم آپ کے مطیع و فرمانبردار
 ہیں حضرت کے پاس سے باہر گئے تو حضرت کی مخالفت کرنے پر مضبوط کرتے طاعۃ مبتدا محذوف کی خبر ہے
 اُسکی تقدیر یوں ہے اُمراً طاعۃ یعنی ہمارا کام آپ کی طاعت کرنی ہے یا مبتدا اُسکی خبر محذوف
 ہے اُسکی تقدیر مٹا طاعۃ یعنی ہمارے آپ کی طاعت ہی ہوگی بَیَّتَ ماضی کا صیغہ ہے بَیَّتَ سے شکوہ
 کام کرتے ہیں اُسکو بیٹ کہتے ہیں پھر بعد جس امر میں بہت تفکر کرے اور اُسکے مصالح اور مفاسد میں
 تامل کرے تو اُسکو بیٹ کہنے لگے اگرچہ شب کا وقت نہ ہو یعنی وہ لوگ تیرے پاس سے نکلے تو تیری مخالفت
 کی مشورت کرتے ہیں بعض کہتے ہیں بیٹ کی معنی تبدیل اور تعبیر ہے یعنی بدل دیتے ہیں اور تعبیر
 ہیں معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے ہم کو لفظ من تعبیر کے ساتھ ذکر کر کے منافقوں سے بعضوں کو اس
 صفت سے مخصوص کیا کہ اُسکے اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ ان منافقوں سے بعض اپنے کفر اور نفاق پر

رہینگے اور بعض نفاق کو چھوڑ دیں گے اور توبہ کرینگے سو نفاق پر جو ثابت رہینگے انکو ذکر کیا بعض
کہتے ہیں منافقوں کے بعض لوگ شکو جمع ہو کر یہ منصوبہ کئے تھے اس لئے انکو مخصوص کیا بندہ عاصی
کہتا ہے بتیث کی معنی میں بکلا اور تامل کا لحاظ ہے فکر اور تامل کرنا ہر کسی کا کام نہیں بلکہ جو لوگ
عقل مند ہیں انھیں سے فکر اور تامل ہوتا ہے اس لئے انہیں سے بعضوں کو جو فساد کی عقل اور منصوبہ
کر سکی لیاقت تھی انکو ذکر کیا جو لوگ منصوبے کے لائق نہیں بلکہ فقط مفسدوں کے کہنے پر عمل کرتے ہیں انکو
ذکر نہیں کیا واللہ یکتب ما یشیون اور اللہ لکھتا ہے جو ٹھہراتے ہیں یعنی منافق منصوبہ
تیرے خلاف کی بات جو ٹھہراتے ہیں اسکو اللہ تعالیٰ انکے عمل نامہ میں لکھنے کا امر فرشتوں کو
کرتا ہے تا قیامت کے دن اسکی جزا دیو فَاعْرِضْ عَنَّا سو تو قافل کر ان یعنی ای محمد تو منافق
سے قافل کر دو گزراں سے بدلا لینے کا خیال مت کرو وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ اور بھروسہ کر اللہ پر
یعنی منافقوں کے مقدمے میں تیرے امر کو اللہ تعالیٰ کے تفویض کر اللہ تعالیٰ انکے کمر کو چلنے نہ دیگا
اور ان سے تیرا بدلہ لے گا وَكُفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا اور اللہ بس ہے کام بنانے والا یعنی تجھکو نہ
مظفر و منصور کرنے والا أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ القرآن کیا غور نہیں کرتے قرآن میں معلوم کیجئے
اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے مکر چکر اقسام کے بیان کیا یہ سب کام ان سے اسوۂ صادر ہوتے ہیں
کہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رسالت کے دعویٰ میں تصدیق نہیں کرتے ہیں انکا گمان ایسا ہے
کہ یہ شخص رسالت کا دعویٰ جو کرتا ہو اس دعویٰ میں کاذب ہے اس لئے انکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی نبوت کے دلائل میں جو آفات زیادہ روشن ہیں تاقل کر نیکاحکم کیا أَفَلَا يَنفَعُهُمْ ہمزہ استفہام
انکا دعویٰ کاذب ہے تدبیر کی اصل معنی کسی چیز کے انجام کار میں نظر کرنا اس کام کے کرنیکے پیچھے کیا ہوگا
سو سوچنا بعد اسکو تفکر اور تامل کرنے میں استعمال کئے قرآن کو تدبیر کرنا یعنی اسکی معنی میں تاقل کرنا
اور اسکے حکمتوں میں تفکر کرنا اس میں آیتیں اور معجزے جو ہیں ان سے بنیادی حاصل کرنا علما کہتے ہیں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صحت کی دلیل کو اللہ تعالیٰ نے قرآن اور اس میں تدبیر کر نیکو ٹھہرا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صحت پر تین وجہ سے قرآن دلالت کرتا ہے پہلی وجہ اسکی فصاحت

کہ جسکے مثل کو لانے سے فصحاء و عرب عاجز ہوئے دوسری وجہ غیب کے باقون کی خبر دینا تیسری وجہ
 اختلاف اور تناقض سے سالم رہنا سو اللہ تعالیٰ اپنی طرف اشارہ کر کے فرمایا وَلَوْ كَانَ مِنْ
 عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا اور اگر یہ ہوتا کسی اور کا سو اللہ کے
 تو البتہ پاتے اس میں تفاوت بہت یعنی اس میں اختلاف ہونا وہ اللہ کا کلام ہونے پر دلیل ہے کیا واسطے
 قرآن بڑی کتاب اور بہت علوم پر مشتمل ہے اللہ کے سو اور کسی کی تراش ہوتی تو اس میں جملے
 جو با یکدیگر متناقض رکھتے ہیں واقع ہوتے کیا واسطے جو بڑی کتاب ہوتی ہے اس میں جملے متناقض
 ہونا ضرور ہے قرآن میں ایسے متناقض جملے ہونا دلیل ہے کہ وہ اللہ کے یہاں کی کتاب ہے بعض
 گمراہ لوگ کہ اس کے بعض جملوں میں تناقض سمجھنا انکے فہم کا قصور ہے اور بھی منافق لوگ اقسام کے
 جملے مکرنتہ فساد پر پا کر نیکے پوشیدہ تجویزین کرتے اللہ تعالیٰ انکے کاموں پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
 مطلع کرتا آیتیں نازل کرتا حضرت وقت بوقت انکے حالتوں کو بالتفصیل بیان کرتے حضرت کے
 فرمودے میں کچھ خلاف نہیں آتا اگر اللہ کے یہاں ہوتا تو غیب کی خبر دینے میں البتہ اختلاف
 ہوتا کیا واسطے غیب انی اللہ تعالیٰ کے سو کسی کو نہیں کسی خبر میں تفاوت اور اختلاف آنا
 دلیل ہے کہ وہ اللہ کے یہاں ہے اور بھی جگہ فصاحت و بلاغت میں لاف رہتا ہے اور اپنی عمر اس
 علم کو حاصل کرنے میں صرف کرتے ہیں یا این تھوڑی سی عبارت یا کوئی چھوٹی غزل یا قصیدہ
 بناتے ہیں کلام ایک اسلوب پر نہیں رہتا ایک بیت فصیح رہتی ہے دس بیت رکیک رہتے ہیں کوئی
 جملہ بلیغ ہوتا ہے کوئی نحیف قرآن یا وجود طویل ہونیکے اسکی فصاحت و بلاغت میں کہیں اختلاف
 اور تفاوت نہیں ہے سب یکساں بلاغت کے مرتبہ علیا میں ہے تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا کلام
 ہے معلوم کیجئے اختلاف کو کثیراً سے وصف جو کیا ہے اختلاف قلیل سے احتراز کر نیکے واسطے
 نہیں کیا واسطے قرآن میں اصلاً اختلاف نہیں بلکہ اختلاف کثیر سے تناقض اس کے معانی میں
 اور تفاوت اس کے نظم میں مراد ہے یا طراز سے کو ثابت کر نیکے لئے اختلاف کو کثرت کی قید مبالغہ کے
 واسطے لکھایا یعنی اگر وہ کلام اور کسی کا ہوتا تو اس میں تھوڑا اختلاف تو ایک طرف بہت سا اختلاف

ہوتا لیکن وہ اللہ کے یہاں کا ہے سو اس میں بالکل اختلاف نہیں بہت تو کیا تھوڑا بھی
اختلاف نہیں وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذْأَعْوَابِهِمْ اور جب
آوے انکو کوئی امر یعنی اُن پاس پہنچے کوئی خبر امن کی یا ڈر کی تو مشہور کرتے ہیں انکو وکو
رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّ الَّذِينَ لَيْسَ يَشْعُرُونَ بِهِمْ
اور اگر پھیرتے انکو رسول کی طرف اور اپنے اختیار والوں کی طرف تو البتہ انکو جانتے جو نہیں
انکی تحقیق کرنے والے ہیں مفسرین کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجین وغیرہ جب اطراف میں روانہ
کرتے تو منافق انکے احوال کی دریافت میں لگتے پھر فتح یا شکست کی خبر کچھ انکو پہنچتی تو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم اس کی خبر دینے کے اول منافق انکو مشہور کر دیتے کہ جس سے مسلمانوں کو ضرر ہوتا تب
اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا اور فرمایا جب منافقوں کے پاس آوے کوئی امر امن سے یعنی پہنچے
انکو خبر فتح و غنیمت کی یا خوف سے یعنی خبر شکست اور قتل کی تو اس خبر کو مشہور کر دیتے کہ جسکا
چرچا لوگوں میں ہو جاتا ہے اگر اس امر کو یعنی اس خبر کو جو لوگوں میں مشہور کئے ہیں رسول کی طرف
اور اولی الامر کی طرف رد کرتے یعنی اس خبر کو کسی سے نہ کہتے تا رسول جو مناسب سمجھے سو خبر دیتا
اور اولی الامر کی طرف رد کرتے تا وہ جو مناسب جانتے سو انکی خبر دیتے اولی الامر سے
عقلمند لوگ مراد ہیں حبیبہ ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم بعضے کہتے ہیں اولی الامر
سے لشکر کے اور فوج کی مگر یہی کے امرا مراد ہیں معلوم کیجئے یہ حکم منافقوں کے حق میں ہے
منہم کی ضمیر لاکے اولی الامر جو کہا کیا واسطے کہ منافق ظاہر میں اپنے کو مسلمانوں میں ہی
شمار کرتے تھے سو ظاہر کے دیکھتے منہم کہا استنباط کی لفظ مشتق بنط سے ہو بنط پانی کو جو پانی
مکھو دے بعد ازل نکلتا ہے کہتے ہیں وہ پانی سینہ کے کو استنباط کہتے ہیں بعد عالم اپنی عقل کی
رسائی سے اور طبیعت کی ذکاوت سے مسائل اور مطالب جو نکالتا ہے اسکو استنباط کہنے لگے
یعنی منافقین اور اخبار کا چرچا کرنے والے امن اور خوف کی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف اور اولی الامر کی طرف رد کرتے تو احوال کی حقیقت انکی وساطت سے معلوم ہوتی ہے کیجئے

خوف کی خبر جب مشہور کرے تو اس میں ضعیف مسلمانوں کے دلوں میں ضعف آتا اور انکو پریشانی میں ڈالنا ظاہر ہے اس لئے اسکے مشہور کرنا نیکو بد بٹھرایا امن کی خبر مشہور کرنے میں تو یہہ پریشانی نہیں تھی اسکو بد بٹھرایا سبب یہہ ہے کہ امن کی بات کی ہوئی جب اٹھاوے مثلاً لشکر کی فتح کی خبر مشہور کرے تو مسلمانوں کو ایک نوع کی دل جمعی ہوگئی اپنی فوج کی کمک کو جانے واسطے تیار ہو جاتے ٹھہر گئے فی الحقیقت یہہ خبر راست نہ تھی ملک قت پر نہ پہنچنے سے فتحیابی میں خلل ہوا اس لئے اسکو بد بٹھرایا اور یہہ بھی ہے کہ امن کی خبر ملکی مصلحت کے نظر کرتے اخفا کر فی منظور تھا اسکو اخفا نہ کرے وہ خبر مشہور ہو جاوے تو اخفا میں مصلحت جو تھی فدت ہو جاگی مثلاً مسلمانوں کے دو دشمن تھے مسلمان چاہے ایک دشمن سے مصالحت کر کے دوسرے سے خاک کرنا اور دشمن صلح کرنے پر بھی راضی ہو اسویہ امن کی خبر کو جب مشہور کر دیکے تو احتمال ہے کہ وہ اس دشمن کو اپنے ساتھ شریک کر لیوے اور صلح سے باز رکھے غرض ایسے مصلحتوں کے نظر کرتے خوف کی خبر مشہور کرنے میں جیسے مضرت ہیں امن کی خبروں کو بھی مشہور کرنے سے ضرر کا اندیشہ ہے اس لئے دونوں کو مشہور کرنے سے منع کیا معلوم کیجئے مسائل میں قیاس کرنا صحیح اور حجت ہونے پر اس آیت میں دلیل ہے کیا واسطے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عوام استنباط کرنے والوں کی طرف رجوع کر لیا امر کیا استنباط کرنے والے اس حکم کو کتاب و سنت کے نص سے بیان کرے تو اسکو استنباط نہ کہینگے معلوم ہوا استنباط نص کے سوا ہر اس سے ثابت ہوا کہ وہ حجت ہے

وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مُتَكَبِّرِينَ وَرَحِمْنَا لَوْلَا الشَّيْطَانُ إِلَّا قَلِيلًا ۝ اور اگر ہوتا فضل اللہ کا تم پر اور اسکی مہر تو البتہ تم شیطان کے پیچھے جا کر تمہارے یہہ الا قلیلا کو کس چیز سے استثناء کیا اس میں مفسرین کو اختلاف ہے بعض کہتے ہیں اذاعوا میں اذاعت جو ہے اس سے استثناء ہے تقدیر اسکی یوں ہے اِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ إِلَّا قَلِيلًا یعنی جب پہنچے ان یاس کوئی خبر امن کی یا خوف کی تو اسکو مشہور کریں مگر تمہارے یعنی تمہارے منافق ان خبر کو مشہور نہیں کرتے سو بعض منافق اور مومنوں کو اس اذاعت کرنے سے استثناء کیا یہہ قول ابن عباس کا ہے اور ابن جریر اسکو اختیار کئے ہیں بعض کہتے ہیں یستنبطون میں استنباط جو ہے

اُس سے استنشاہی تقدیریون ہے علیہ الذین یستنبطونہ منہم الا قلیلاً یعنی جانتے اُسکو جو ان میں استنباط کر نیو کہیں مگر تھوڑے یہ قول حسن اور قنادہ کا ہے ابن قتیبہ نے اُسکو اختیار کیا ہے یہ دونوں قول پر آیت میں تقدیم و تاخیر ہے بعضے کہتے ہیں یہ اتباع الشیطان سے استنشاہی یعنی تھوڑے لوگ شیطان کی پیروی کرتے یہ قول ضحاک کا ہے زجاج نے اُسکو اختیار کیا ہے کیا واسطے حرف استنشاہ سے متصل ہے اسی سے استنشا کرنا بعید استنشا کرنے سے اولیٰ ہے اس قول پر فضل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور قرآن کا نازل کرنا رحمت ہدایت اور توفیق مراد ہے معنی یون ہوگی اگر اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کر کے اور قرآن نازل فرما تم پر فضل نہ کرنا ہدایت اور توفیق سے تم پر ہر نہ کرتا تو تم شیطان کی پیروی کرتے یعنی تم اپنے کفر و ضلالت پر باقی رہتے مگر تھوڑے نادار لوگ کہ دے شیطان کی پیروی نہ کرتے ان تھوڑے لوگوں مراد سے ہیں جو پیش از بعثت کے اور قرآن نازل ہونیکے ایمان لائے تھے جیسے قس بن ساعدہ الایادی اور زید بن عمرو بن نفیل اور ورق بن نوفل بندہ عاصی کہتا ہے فضل و رحمت اس مخصوص معنی کا ارادہ نہ کر کے اُسکے عموم پر باقی رکھے شیطان کی پیروی سے منافقوں کی تجویز کو علی میں لانا مراد لیون تو بھی صحیح ہے یعنی منافق قابو کا وقت دیکھ کے اپنی قوم والوں کو ورغلانتے ہیں جیسے اُحد کے دن مسلمانوں کی شکست دیکھ کے بعض منافق کہنے لگے ابوسفیان کے پاس جا کہ ہم اپنے واسطے امان لین اور تبوک کی راہ میں عبد اللہ بن ابی بن سلول نے کہا تھا مدینہ کو جا کہ ہم قریش کو اپنے شہر سے نکال دینگے غرض ایسی مشکل کیوقت میں اللہ تعالیٰ تم پر فضل نہ کرتا تو اکثر لوگ منافقوں کے تابع ہوتے مگر تھوڑے واللہ اعلم فقائل فی سبیل اللہ پھر تو لر اللہ کی راہ میں یہ جملہ مقدمہ شرط کا جواب ہے گویا اُسکی تقدیریون ہے حال جب یہ ہوا کہ منافق اطاعت نہیں کرتے ہیں اور لوگوں کی ہمت ہارتے ہیں اور ضعیف اسلام والے انکے فریب سے جہاد کو نکلنے میں تصور کرتے ہیں اسی محمد تو اپنی ذات جہاد کر مسمیٰ کی رو سے یہ جملہ دمن یقاتل فی سبیل اللہ فیقل کا جواب بھی ہو سکتا ہے اُسکی تقدیریون ہوگی ان ارذت القوز فقاتل یعنی تو اگر خوبی ہونا چاہتا ہے تو جنگ کر اللہ کی راہ میں لا تکلف الا نفسك تو

تکلیف نہیں دیا جاتا مگر اپنی جان یعنی تیرے سے مواخذہ نہیں اور تجھ پر ذمہ نہیں مگر اپنی جان سے حاصل اسکا یہ ہے لوگ جہاد کی واسطے نہیں نکلے تو اسے محمد تو تنہا اپنی ذات سے نکلے تیرا مددگار اللہ ہے تجھ کو شکر دینے کا اپنی مخالفت اور بیٹھ جانا تجھ کو ضرر نہیں دیتا اس آیت کی شان نزول کو بنوی وغیرہ یوں روایت کیے ہیں کہ احد کی جنگ میں مشرکین کے پھر کر جاتے وقت انہیں سے ابوسفیان نے مسلمانوں کو کہا ہم تمہارے ساتھ سال آئندہ بدر میں مقابلہ کریں گے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بہتر وعدہ کے دن جب قریب ہو اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو جہاد واسطے نکلنے کا امر کئے بعضے لوگ نکلنے میں کستی کئے تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا اور فرمایا تو اللہ کی راہ میں لڑائی کر یعنی جہاد کو جمعہ مست کمزور مسلمانوں کے واسطے انتصار یعنی داد خواہی کر تو اپنی ذات سے جہاد کو نکل پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم ستر آدمی بدر کی طرف روانہ ہوئے ابوسفیان بھی کفار قریش کو لیکے مکہ سے نکلا مرانہران کے متصل مجذہ میں آکے اتر اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں میں ایسا رعب ڈالا کہ پھر الٹ کر مکہ کو چلے گئے جنگ کو نہیں آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ دن انکی انتظار کر کے مدینہ کو تشریف لائے جو لوگ نہیں نکلے تھے انہیں اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے عتاب کیا ابن جریر طبرانی بھی اسکو ابن عباس سے روایت کی ہے اس غزوے کا نام بدر الاخر اور بدر الموعد بھی کہتے ہیں اہل سیر واقعی سے نقل کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیر ہزار آدمی تھے اور گھوڑے آٹھ تھے اس آیت سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا نہایت شجیع ہونا اور جنگ کے داؤد گھاٹ خوب گاہ رہنا ثابت ہوا کیا واسطے شجیع اور جنگ کے امور سے عارف ہوتے تو اللہ تعالیٰ تنہا نکلنے کا امر نہ کرتا و حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ اور رغبت مسلمانوں کو یعنی تو مسلمانوں کو جہاد کی بھی ترغیب دے اس میں اجر جو ملیگا اسکو بتا دے تیرا کام اتنا ہی ہے نکلنے کی واسطے اپنی سختی کرنا تجھ کو نہیں پہنچا عسی أَنْ تَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا قریب ہے کہ موقوف کرے اللہ لڑائی کا فردن کی معلوم کیجئے بدر الموعین ایسا ہی ہوا ابوسفیان خشک سالی کا حید کر کے قریش کو پھیر لیگیا جنگ کو نہیں آئے وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا اور اللہ سخت ہو لڑائی والا اور سخت سزا دینے والا مَنْ يَفْعَلْ مَنَافِعًا حَسَنَةً لَّنْ يَكُنْ لَهُ مُصِيبٌ مِنْهَا جو کوئی سفارش کرے نیک سزا

ہوگا اسکو بھی ایک حصہ اُسین سے وَمَنْ يُشْفَعْ شَفَاعَةً سَيَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا ج
کوئی سفارش کرے جس سفارش ہوگا اسپر بھی ایک بوجہ اُسین سے شفاعت شفع ماخوذ ہے شفع کی معنی
جست کرنا بعد اسکو ایک شخص اپنے شہین حاجت والیکے ساتھ جوتہا تھا ملکر اسکی حاجت مانگنے میں اسکا جفت ہوتا ہے
استعمال کے اس مقام میں شفاعت کیا چیز مراد ہے مفسرین اختلاف بعض کہتے ہیں نیک شفاعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکو ہر
کی ترغیب بنی مراد کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکو امر و نہی کرے تو اپنے تئیں انکی غرض کے ساتھ جہاد و متعلق جفت ہوا کی
ہیں دیکر کیا امر رفیق و ملطف کے ساتھ ہونا یا سبیل ہتھ دینا ہونا اس قسم کا امر بمنزلہ شفاعت ہے بعض کہتے ہیں نیک
شفاعت ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے پاس تیسرے کے واسطے سفارش کرنا اسکو جہاد کی واسطے ہتیار وغیرہ
سے کام آوے اور بد شفاعت منافقوں کی شفاعت تھی جہاد کو نہ نکلنا کر کے ایک دوسرے کے لئے
سفارش کرنا بعض کہتے ہیں شفاعت مراد وہ سفارش ہے جو لوگ آپسین کرنے میں پھر شرع میں جس سفارش
جائز ہے تو وہ حسنہ ہے مثلاً مسلمان کسی حق کی رعایت ہوتی ہے یا کوئی ضرر اس سے دفع ہوتا ہے یا کوئی
نفع اسکو پہنچتا ہے اور جو سفارش جائز نہیں وہ سیئہ ہے نصیب شفاعت کرنا ثواب مراد ہے یعنی شفاعت
کرنے والیکو کامل اجر ملتا ہے خواہ سفارش اسکی مقبول ہو یا نہ کفل کی معنی نصیب اور حصہ اور ضعف کی ہے
نصیب کا استعمال اکثر نیکیوں میں ہوتا ہے اور کفل کا استعمال اکثر دیون میں ہوتا ہے کفل کو یہاں جو ذکر کیا
اس میں اشارہ ہے کہ جو سفارش حقوق کو ساقط کرتی ہے اور باطل کو قوت دیتی ہے اسکا عقاب اللہ
کے پاس بہت بڑا ہے وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا اور اللہ ہر چیز پر توانا ہے ہر چیز کو
کر نیکی سکیت رکھتا ہے بعض کہتے ہیں مقتیت کی معنی قضا ہر چیز کو بقدر حاجت دیا کرتا ہے اور اوپر کی
سے اسکا تعلق یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا اقتدار رکھتا ہے یا ہر چیز پر محافظ ہے نیک سفارش کرنے والے
کو اس کے موافق جزا دیتا ہے اور بد سفارش کرنے والے کو اس کے موافق عقاب دیتا ہے وَإِذَا حُجِّتُمْ
بِحُجَّتِهِ فَيُحْيُوا بِهَا خَيْرًا أَوْ يَرُدُّوَهَا أَوْ يَجْزِيَهَا أَوْ يَجْزِيَهَا أَوْ يَجْزِيَهَا أَوْ يَجْزِيَهَا
بہتر یا وہی کہو الٹ کر تحت کی اصل معنی حیات بڑی ہونکی دیا کرنا عرب کا دستور تھا ملاقات
وقت حیاک اللہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ مجھ کو حیات دیوے اسلام آئے بعد عوض حیاک اللہ کہتے

السلام علیک کہنے لگے اور اس سلام کا نام تحیت کر کے رکھے جمہور مفسرین کہتے ہیں اس آیت میں تحیت سے سلام ہی مراد ہے آیت کی معنی یوں ہوگی جب کوئی نیکو سلام علیک کوئے تو تم اُسکے جواب میں اُس سے بہتر سلام علیک کرو یا دوسرا ہی کہو بعضوں نے کہا تحیت یہاں مدیہ مراد ہے یہ قول شاذ ہے معلوم کیجئے حیاک کے در عرض سلام علیک کو اختیار کئے اس لئے کہ سلام احسن اور اتم اور اکل ہے کیا واسطے سلام کی معنی آفتون سے سلامت رہنا ایک آدمی دوسرے کو حیات بری ہونے کے لئے دعا کیا تو دعا کامل نہیں ہوئی کیا حیات کو سلامتی لازم نہیں کبھی حیات دراز ہوتی ہے لیکن سلامتی نہیں رہتی ہے وہ شخص آفت و بلا میں گرفتار رہتا ہو ایسی بے لطفی کی زندگی سے موت بھلی ہوتی ہے بخلاف سلامتی کے کہ اُسکو حیات لازم ہو اُس سلام کامل ہوا اور بھی سلام اللہ تعالیٰ کا نام ہے سلام علیک جب کہا تو گویا یوں کہا تجھ پر اللہ کا نام ہے جو تجھے محفوظ و معین ہے بخلاف حیاک کے کہ اس میں یہ نہیں اور بھی السلام علیک کہنے میں سلامتی کی بشارت ہوتی ہے بخلاف حیاک کے کہ اس میں یہ بشارت نہیں معلوم کیجئے سلام علیک کا ابتدائے آدم علیہ السلام ہے بخاری اور مسلم وغیرہ ابوہریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر جسکا قد ساٹھ ہاتھ کا تھا پیدا کیا بعدہ اُنکو کہا اے آدم تو جا کے فرشتوں کی اُس ٹکڑی پر جو بیٹھے ہیں سلام اور کان رکھ کے سن کہ وہ تجھ کو کیا جواب دیتے ہیں کیا واسطے وہ تیرا اور تیری ذریت کا یعنی اولاد کا تحیہ ہے پھر آدم جا کے اُنکو السلام علیک کہے دے اُسکے جواب میں رحمۃ اللہ کا لفظ افرو و کلمۃ السلام علیک و رحمۃ اللہ کہے اس حدیث کا لفظ یوں ہے خلق اللہ آدم علی صورتہ طولہ ستون ذراعاً اکثر محدثین کہتے ہیں صورتہ کی ضمیر کی مرجع آدم ہے ہم اُسکے موافق ترجمہ کئے یعنی اللہ تعالیٰ آدم کو اپنی صورت پر جسکا قد ساٹھ ہاتھ کا تھا پیدا کیا بعضوں نے کہا ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا اس حدیث کے بعض روایتوں میں خلق اللہ آدم علی صورتہ الرحمان آیا ہے اس تقدیر پر موت سے صفت لینا کیا واسطے اللہ تعالیٰ صورت و شکل سے منزہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ آدم کو اپنی صفت پر پیدا کیا جو علم اور حیات اور سمیع اور بصر وغیرہ صفت اللہ تعالیٰ کے بھی اگرچہ مخلوق کے صفات سے مشابہت نہیں رکھتے لیکن اسکے صفات کی تعبیر مجازاً انہیں الفاظ سے کرتے ہیں غرض اس حدیث سے

معلوم ہوا کہ سلام کی ابتدا آدم علیہ السلام تھی لیکن بعد انکی اولاد میں اُس پر عمل باقی نہ رہا یہود انجلی سے اشارہ کرتے تھے نصارا عیسیٰ سے اشارہ کرتے تھے اہل جاہلیت یعنی عرب لوگ انعم صباحا انعم مساء اور بعض جہاک اللہ اور بعض حییت مساء اور حییت صباحا کہا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان تمام سے ہنی کر کے آدم کی سنت کو جاری کیا اور اسکے کہنے پر ترغیب دیا بخاری اور مسلم عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اے الاسلام خیر یعنی اسلام کی خصلتوں میں کون سی خصلت بہتر ہے فرمے تو لوگوں کو کھانا کھلانا اور سلام کرنا جس کو تو جانتا ہے اور جسکو نہیں جانتا بخاری اور مسلم براہین عازب رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہکومات چنبروں کا امر کئے بیمار کی عیادت کرنا اور خازنوں کے ہمراہ جانا اور چھینکنے والے کی تشمت کرنا یعنی کو جھینک کر الحمد للہ کہا تو اسکو یرحمک اللہ کہنا اور ضعیف شخص کی مدد کرنا اور مظلوم کی اعانت کرنا اور سلام کو افشا کرنا یعنی اظہار اور آشکارا اور پرگٹ کرنا اور قسم کو راست کرنا یعنی کوئی شخص قسم دیا تو اسکی قسم راست کرنا مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم بہشت میں نہ جائینگے جب تک کہ ایمان نہ لائے اور ایمان نہ لائیگے جب تک کہ آپس میں دوستی نہ رکھے کیا میں تمکو نہ بتلاؤں ایک چیز کہ جب اسکو روگ تو آپس میں دوستی ہوگی سلام کو آپس میں پرگٹ کرو معلوم کیجئے صیغہ سلام کا السلام علیکم ہے جس پر سلام کرتا ہے وہ لوگ جماعت ہو تو علیکم جمع کی ضمیر لانا اگر ایک ہی شخص ہے تو بھی علیکم جمع کی ضمیر سے کہنا افضل ہے اگر السلام علیکم ہے تو بھی جائز ہے اور السلام الف ولام سے کہنا افضل ہے اگر سلام علیکم یا سلام علیکم کہے تو بھی کفایت کرتا ہے جواب کا اقل وعلیکم التسلام وعلیک السلام ہے جواب میں واؤ کے ساتھ کہنا افضل ہے اگر علیکم یا علیک السلام بن واؤ کے کہا تو مذہب صحیح مشہور میں شافعیہ کے کفایت کرتا ہے ہمارے بعض فقہا کہتے ہیں کہ وہ کفایت نہیں کرتا لیکن یہ قول ضعیف ہے اگر جواب میں فقط علیکم یا علیک کہے تو وہ جواب ہوا اگر واؤ کے ساتھ وعلیکم یا وعلیک کہے تو شافعیہ کے پاس دو وجہ ہیں امام کہتا ہے کہ وہ کفایت نہیں کرتا بعض کہتے ہیں کفایت کرتا ہے ان دو وجہ سے کوئی وجہ

راجہ ہو سو امام نووی نے ترجیح نہیں دی لیکن اسماعیل مقرئ اور زکریا انصاری اور ابن حجر اور رطبی پہلے جو
کو اصح کہتے ہیں بندہ عاصی کہتا ہو مسلم نے ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اُس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کو کہا السلام علیک یا رسول اللہ تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں کہے وعلیک رحمۃ اللہ اور ایک
روایت میں آیا ہو کہ فقط علیک یہ ایسا ہی ابی جری کی حدیث جسکو ترمذی نے روایت کی ہو اور سلام کی حدیث
جسکو ہم ذکر کرینگے اُن میں بھی ایسا ہی داروہو ہوا ہو سو یہ روایات دوسری وجہ کو ترجیح دیتے ہیں اللہ
اعلم سلام کرنے والا سلام کے لفظ کو مقدم کرے اگر علیکم السلام کہے تو صحیح قول پر اُس سے سلام حاصل
ہو اور اسکا رد واجب ہو لیکن ایسا کہنا مکروہ ہے کیا واسطے وہ اموات کی تحیت ہو امام احمد اور
ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی اور حاکم ابی جری، العیسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا میں رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا علیک السلام یا رسول اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے علیک
السلام کہہ کیا واسطے وہ اموات کی تحیت ہو ترمذی کی ایک روایت میں آیا ہو کہ میں نے بنی صلی اللہ
علیہ وسلم کو ویکھ کے تین بار کہا علیک السلام یا رسول اللہ علیک السلام یا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے علیک السلام میت کی تحیت ہے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری
طرف پھر کے کہ آدمی اپنے مسلمان بھائی سے ملے تو کہے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اس کے بعد بنی صلی
علیہ وسلم میرے سلام کو روکئے اور فرمائے وعلیک ورحمۃ اللہ وعلیک ورحمۃ اللہ
ترمذی اور حاکم اسکی تصحیح کئے ہیں ابو جری جیم کے ضم سے اور راد جملہ کی فتح سے تصغیر کا صیغہ اخیر میں
مثنیٰ تھا نہ ہو تشدید کے ساتھ صحابی ہو اسکا نام جابر بن سلیم ہے سین جملہ کی ضم سے بھی ہا کی ضم سے اور جیم کی
فتح سے تصغیر کا صیغہ ہے بنی جیم کی طرف نسبت ہو وہ قبیلہ ہے بنی تمیم کا ترمذی کی روایت جسکو ہم ذکر
اس میں ہمارے بعض فقہا کا رد ہو جہتے ہیں علیک السلام تسلیم کا صیغہ نہیں اور وہ کہنے والا مستحق جواب کا
نہیں کیا واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو اول تعلیم کر کے بعد جواب دئے معلوم کیجئے عایشہ رضی اللہ عنہا
کی حدیث میں مذکور ہے کہ عایشہ کہے قبرستان میں آوے تو کیسا کہنا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے السلام
علی اہل الدیار من المؤمنین والمسلمین ویرحم اللہ المسفقین منینا والمتاخرین وانا ان شاعر اللہ بکلام

ابو ہریرہ اور بکرہ کی حدیث میں بھی اسی کے مانند کہنا کر کے آیا ہے ان تینوں حدیثوں کو مسلم روایت کی ہے سو ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ موتی کی سلام بھی السلام علیکم ہے اور بکرہ کی حدیث میں جو آیا علیک السلام اموات کی تحت ہے سو غرض عرب کی عادت جو جاہلیت میں تھی اس سے خبر دی اسی واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو مکروہ جانے معلوم کیجئے سلام کرنے والا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا اور جواب دینے والا وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہنا اکل ہے امام نووی نے زوائد الرود میں اور اذکار میں ایسا ہی کہا اور بولا ابو الحسن المادوری کتاب الحاوی میں اور ابو سعید المتولی وغیرہ ایسا ہی کہتے ہیں اور بولا اس باب میں ایک حدیث حسن وارد ہوئی ہے انتہی اس حدیث کو دارمی اور ابو اور ترمذی اور نسائی عمران بن الحصین رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا السلام علیکم حضرت اسکا جواب دئے اور وہ شخص بیٹھ گیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عشر یعنی اسکو دس نیکیاں ملے بعدہ دوسرا شخص آیا اور بولا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا جواب دئے اور فرمائے عشرون یعنی اسکو بیس نیکیاں ملے پھر ایک شخص آیا اور بولا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا جواب دئے اور بولے ثلاثون یعنی تیس نیکیاں ملے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے حافظ عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند قوی ہے بخاری ادب المفرد میں اور ابن جبان اپنی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسی کے مانند روایت کئے ہیں ابن جبان نے اسکی تصحیح کی جو طبرانی نے کبیر میں اور بیہقی نے ہل بن حنفی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جس نے السلام علیکم کہا تو اللہ تعالیٰ اسکے لئے دس حسنہ لکھتا ہے اگر السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہا تو اللہ تعالیٰ اسکے لئے بیس حسنہ لکھتا ہے اگر السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا اسکے لئے تیس حسنہ لکھتا ہے حافظ عسقلانی نے کہا اسکی سند ضعیف ہے طبرانی اور ابن السکین نے اس حدیث کو مالک بن الیہان رضی اللہ عنہ سے بھی مرفوع روایت کی ہے اسکی سند بھی ضعیف ہے معلوم کیجئے سلام کے رد میں سلام کرنے والے کے الفاظ سے زیادہ کہنا مستحب ہے مثلاً سلام کرنے والا السلام علیکم کہے تو رد کرنے والا اُسپر ورحمۃ اللہ زیادہ کرنا سلام کرنے والا ورحمۃ اللہ کہے تو جواب دینے والا وبرکاتہ کو زیادہ کرنا اس میں غلطی کو اتفاق ہے اگر سلام کرنے والا بھی وبرکاتہ کو زیادہ کرے

اُنکے جواب میں اور کچھ زیادہ کرنا مستحب ہو یا نہیں ایسا ہی سلام کرنے والا ابتدا میں برکات سے کچھ
 زیادہ کرنا مستحب ہو یا نہیں اس میں اختلاف ہے ابن عباس سے اور ابن عمر کی ایک روایت میں
 آیا ہے کہ برکات پر زیادہ نہ کرنا امام مالک نے موطا میں روایت کی ہے کہ ایک شخص نے ابن عباس رضی اللہ
 عنہما کو سلام کیا سو برکات پر کچھ زیادہ کیا ابن عباس کہے برکات پاس سلام سرگیا بیعتی نے شعب الایمان
 میں عبد اللہ بن بناتہ کی طریق سے روایت کی ہے کہ ایک شخص ابن عمر پاس آئے السلام علیکم و
 رحمۃ اللہ و برکاتہ و مغفرتہ کہا ابن عمر کہے و برکاتہ تک کہنا بس ہے یعنی سلام اُسکے پاس تمام ہوا امام
 مالک نے موطا میں روایت کی ہے کہ ایک شخص نے ابن عمر پر سلام کیا سو السلام علیکم و رحمۃ اللہ
 و برکاتہ و النغادیات و الراجات کہا عبد اللہ بن عمر اُسکے جواب میں کہے و علیک الفارادی
 کہتا ہے گویا انھوں نے اُسکو مکروہ جانا اُنکے قول کو تائید کرتی ہے سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ
 کی حدیث کو جسکو امام احمد زہد میں اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور
 ابن مردویہ روایت کئے ہیں کہے کہ ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر السلام علیک
 یا رسول اللہ کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُسکے جواب میں و علیک رحمۃ اللہ کہے بعد دوسرا شخص آیا
 اور بولا السلام علیک یا رسول اللہ و رحمۃ اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے و علیک رحمۃ اللہ و
 برکاتہ پھر ایک شخص آیا اور بولا السلام علیک یا رسول اللہ و رحمۃ اللہ و برکاتہ بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمائے و علیک و شخص کہا یا بنی اللہ میرے ماں باپ آپ پر خدا میں فلا نا شخص اور فلا نا شخص
 آئے آپ پر سلام کیا اُنکے جواب میں آپ سیر جواب سے زیادہ کہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 تو نے ہمارے کچھ نہ چھوڑا اللہ تعالیٰ فرمایا ہے وَاِذَا حُيِّتُمْ بِحَسَنَةٍ فَمِنْهَا اَوْ دُوْنَهَا سَوْجِدًا
 اس تحیو کو تیرے پر روکے حافظ السیوطی نے کہا کہ اسکی سند حسن ہے لیکن کہتے ہیں برکات پر زیادہ کرنا جائز
 ہے ابو داؤد نے عمران بن حصین کی حدیث جسکو ہم ذکر کئے روایت کر کے بعد معاویہ بن انس رضی اللہ عنہ
 کی حدیث کی سند ذکر کر کے کہا اسکی حدیث بھی اسی کی معنی سے ہے اور بولا یہ بھی زیادہ کیا کہ بعد دوسرا
 شخص آیا اور کہہ السلام علیکم و رحمۃ اللہ و برکاتہ و مغفرتہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ربیعہ بن جابر

حسنہ اور فرمائے فضائل ایسے ہی ہوتے ہیں حافظ عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند ضعیف ہے ابن السخی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص صحابہ کے اونٹوں کو چراتا سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے جب گذرنا تو کہتا السلام علیک یا رسول اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو کہتے وعلیک السلام رحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ ورضوانہ امام نووی نے کہا کہ اسکی سند ضعیف ہے اس حدیث کو ابن ابی لیلی نے بھی اپنی کتاب میں روایت کی ہے حافظ عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند وہی ہے بیہقی نے مشبہ الایمان میں زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر سلام کئے تو ہم کہتے وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ حافظ عسقلانی نے کہا کہ اسکی سند ضعیف ہے بخاری نے ادب المفرد میں سالم سے جو مولیٰ ابن عمر کا تھا روایت کی ہے کہا ابن عمر رضی اللہ عنہما سلام کا جواب دئے تو اُس میں زیادہ کرتے میں اکبار آکے السلام علیکم کہا انھوں نے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وسرے بار میں آکے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ انھوں نے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر اکبار میں آکر کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ انھوں نے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ وطیب صلوٰۃ تبتہ عاصی کہتا ہے اسکی سند کے رجال ثقات ہیں بخاری نے ادب میں روایت کی ہے کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو خط بھیجے سو اس میں لکھے السلام علیک یا امیر المؤمنین ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ وطیب صلوٰۃ ابن دقیق العبد نے ابی الولید بن رشد سے نقل کیا ہے اُس نے کہا مذکور آیت سے یہ نکلنا ہو سلام کرنے والا برکاتہ کہا تو جواب دینے والا اُس پر زیادہ کرے ناصر الدین البیضاوی نے کہا کہ اسکی زیادتی کی انتہا برکاتہ ہے انتہی اسکے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ برکاتہ پر زیادہ کرنا ممنوع ہے ابن حجر مثنیٰ نے متحف میں کہا سلام میں ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ کہنا سنت ہے لیکن یہ کہنا واجب نہیں اگرچہ سلام کرنے والا کہے انتہی اس کلام سے مفہوم ہوتا ہے برکاتہ پر زیادتی مکروہ نہیں فقہائے حنفیہ کہتے ہیں برکاتہ پر کچھ زیادہ کرنا اس سے معلوم ہوتا ہے اس پر زیادہ کرنا انکے پاس مکروہ ہے واللہ اعلم معلوم کیجئے سلام کی سنت ادا ہونیکے لئے

آواز اس قدر بلند کرنا کہ جسکو سلام کرتا ہے وہ لوگ اسکو سنیں اگر آواز اتنا بلند نہ کریگا تو سلام کی سنت و ادب ہوگی اور اسکا رد واجب نہیں جواب دینے والا بھی اتنے بلند آواز سے جواب دینا کہ جسکو جواب دیتا ہے وہ شخص سنے اگر آواز اتنا بلند نہ کریگا تو فرض و ادب ہوگا لوگوں کی سوتے ہیں اور کوئی جاگتے ہیں تو سلام ایسا کرنا کہ جاگنے والوں کی سماعت میں آوے سو چون کو بیدار کرے معلوم کیجئے سلام کا جواب فی الفور دینا اگر تاخیر سے جواب دیا تو وہ محسوب نہ ہوگا اور جواب نہ دینے سے گنہگار ہوگا سلام کا جواب فوت ہوئے بعد اسکی قضا نہیں سلام کو زبان سے نہ بول کے فقط ہاتھ سے یا انگلی سے اشارہ کرنا مکروہ ہے اگر زبان سے سلام کہا اور ہاتھ سے اشارہ کیا تو اُسین کراہت نہیں بہرے کو سلام کرے تو زبان سے تلفظ اور ہاتھ سے اشارہ کرنا مستحب ہے تا وہ سمجھے اور جواب دیوے اگر دونوں میں جمع کرے تو مستحق جواب کا ہوگا اگر بہرہ سلام کیا تو اسکے جواب میں سلام کا تلفظ اور ہاتھ کا اشارہ کرنا واجب ہے لگنے کا اشارہ ابتدا میں اور جواب میں کفایت کرتا ہے اگر گونگے کو سلام کیا گو لگا اسکو اشارہ سے سلام کیا تو گنگے کا فرض ساقط ہوگا ایسا ہی گو لگا اشارے کیسکو سلام کیا تو اسکا جواب دینا واجب ہوگا معلوم کیجئے سلام کی ابتدا سنت ہے واجب نہیں اور یہ سنت کفایہ ہے سلام کرنے والوں کی ایک جماعت حتیٰ اُسین سے ایک شخص سلام کیا تو کفایت کرتا ہے لیکن ہر شخص کو سلام کرنا افضل ہے سلام کا رد یعنی جواب دینا واجب ہے چہرہ سلام کرتے ہیں اگر وہ ایک ہی شخص ہے تو جواب دینا اس پر فرض عین ہو جاتا ہے سلام کرتے ہیں اگر وہ لوگ جماعت ہیں تو اس پر جواب دینا فرض کفایہ ہے اُنین کا ایک شخص بھی جواب دیا تو دوسروں سے تکلیف ساقط ہوئی اگر کوئی بھی جواب نہ دیوے تو سب گنہگار ہونگے جماعت کے سب لوگوں کو جواب دینا افضل ہے کوئی شخص ایک جماعت پر سلام کیا اور دوسے اسکا جواب نہیں دئے بلکہ غیر شخص اسکا جواب دیا تو جماعت کا جواب ساقط نہ ہوگا بلکہ اُن پر جواب واجب ہے جواب نہ دینے تو گنہگار ہونگے معلوم کیجئے پردہ کے یا دیوار کے پیچھے سے کوئی شخص سلام کیا یا خط میں سلام لکھ بھیجا یا کسی کی زبان سے سلام کہلا بھیجا تو فی الفور اسکا جواب دینا واجب ہے

سلام کیا تو جواب کا مستحق نہیں ہوتا بلکہ ان لوگوں کا جواب دینا مکروہ ہے ایسا ہی سوتے شخص یا اونگے شخص پر سلام کرنا مکروہ ہے اور جواب کا مستحق نہیں ایسا ہی جو شخص حمام میں غسل کرتا ہے اُسکو بھی سلام کرنا مکروہ ہے لیکن جواب دینا اُسکو مستحب ہے ایسا ہی کوئی شخص نماز پڑھتا ہے یا اذان دیتا ہے یا اقامت بولتا ہے تو اُس پر سلام کرنا مکروہ ہے اگر نماز پڑھنے والے پر سلام کیا اور اُس سے نماز میں جواب دیا تو دیکھئے اگر خطاب کے لفظ سے جواب دیا اور بولا علیک السلام تو نماز باطل ہوگی بشرطیکہ اُسکو اسکی تحریم کا علم ہے اگر جاہل ہو تو واضح وجہ پر نماز باطل ہوگی اگر غایب کے لفظ سے جواب دیا اور بولا علیہ السلام تو نماز باطل نہیں کیا واسطے یہ دعا ہے خطاب نہیں لیکن نماز پڑھنے والے کے حق میں مستحب ہے نماز میں سلام اُٹھارے کرے اور کچھ تلفظ نہ کرے نماز سے فراغت یا بعد سلام کا جواب دیا تو کچھ مضایقہ نہیں موزن کا بھی اشارے سے سلام کرنا مستحب ہے اگر سلام کا جواب دیا تو بھی مکروہ نہیں کیا واسطے یہ کلام قلیل ہے اس سے اذان باطل نہیں ہوتی اور اذان میں خلل نہیں آتا جو شخص کھانا کھاتا ہے لقمہ اُسکے منہ میں ہے تو اُس پر سلام کرنا مکروہ ہے اور مستحق جواب کا نہیں کھانے پر بیٹھا ہے لیکن لقمہ منہ میں نہیں تو اُس پر سلام کرنا مضایقہ نہیں اور جواب دینا اُس پر واجب ہے ایسا ہی خرید و فروخت وغیرہ معاملہ کرنے والوں پر سلام کرنا کچھ مضایقہ نہیں اور انکو جواب دینا واجب ہے ایسا ہی خطیب پر اور جمعہ کا خطیب سننے والے لوگوں پر سلام کرنا مکروہ ہے لیکن اُسکا جواب دینا واجب ہے نووی نے اذکار میں کہا ایک ہی شخص جواب دینا اگر وہ لوگ جواب نہ دینا یہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے جید قول میں ہے قدیم قول پر جواب دینا حرام ہے بلکہ اثنائے سے سلام کرنا قرآن کی تلاوت میں جو شخص مشغول ہے اُسکو سلام کرنا مکروہ نہیں جواب دینا اُس پر واجب ہے امام نووی نے ایسا ہی کہا ابن حجر کما متجہ یہ ہے کہ اگر قرآن کی تلاوت کرنے والے کا دل اُسکی معنی کے تدبیر میں مشغول اور متفرق ہے تو اُس پر سلام کرنا مکروہ ہے اور جواب کا مستحق نہیں جو شخص دعامین مشغول ہے اور اُس میں متفرق ہے دل اُسکا دعا کی طرف متوجہ ہے اُسکو بھی سلام کرنا مکروہ ہے اگر اہم میں قیام دینے والے پر بھی سلام کرنا مکروہ ہے لیکن جواب دینا اُسکو لازم ہے فاسق کی سلام کرنا مکروہ ہے بلکہ جو شخص فتنہ کرنا ہے یا گناہ عظیم کا مرتکب ہو سکے اُس سے

تو بہ نہیں کیا ہے یا بدعتی مذہب رکھتا ہو تو انکو سلام کرنا مسنون ہو مگر کچھ عذر رہے یا مفیدی کا اندیشہ
تو اس صورت میں انکو سلام کرنا امام نووی نے اذکار میں کہا غلط ہے یعنی ظالم امر پر سلام کرنے کیواسطے
مضطرب ہو مثلاً انکے روبرو آیا اور سلام نہ کرنے سے اپنے دینی یا دنیوی امور میں مفیدہ ہو چکا
اندیشہ ہے تو سلام کرنا ایسا ہی متخاصمین قاضی کے روبرو جب ہوتے ہیں تو ایک دوسرے کو سلام
مکرنا معلوم کیجئے متخاصمین دونوں ملکہ قاضی کو سلام کریں تو انکو جواب دینا اگر ایک خصم سلام کیا دوسرا
نہیں کیا تو قاضی جواب نہ دینا جب تک دوسرا سلام نہ کرے اس مقام میں ضرورت کیواسطے سلام
نہیں اور جواب میں فاصلہ دراز ہونا معاف ہو یا جس نے سلام نہیں کیا ہے اسکو کہنا تو بھی سلام کیا تو
میں دونوں کا جواب دو لگا ہمارے بعض فقہا قاضی کو سلام کا جواب مطلق نہ دینا جائز رکھے ہیں لیکن
امام اور غزالی کہتے ہیں کہ یہ قول بعید ہے معلوم کیجئے عورت عورت کو سلام کرنے کا حکم مردوں کی مانند
ہے عورت مرد اسپسین ایک دوسرے کو سلام کرنے اور جواب دینے میں تفضیل ہے عورت اسکی بی بی ہے
یا نوڈی ہے یا محرم ہے تو ایک دوسرے کو سلام کرنے میں جواب دینے میں مردوں کی مانند ہے اسپسین
سلام کرنا مستحب جواب دینا واجب اگر پرانی عورت ہو یا بصورت جسم مفتون ہو چکا اندیشہ ہو تو مرد پر سلام کرنا اگر سلام
تو عورت اسکو جواب دینا جائز نہیں اور وہ عورت پابند اگر کے مرد کو سلام کرنا جائز نہیں اگر سلام کی توسختی جواب نہیں دینا
بلکہ وہ مرد پرانی عورت ہو بھی ہو اور وہان مفتون ہو چکا اندیشہ نہیں تو اسکو سلام کرنا جائز ہے اور اسکا جواب دینا لازم
نہے اگر عورتوں کی جماعت ہو مرد ایک ہی ہے یا مردوں کی جماعت ہو عورت ایک ہی ہے امام
کسی سے فتنہ کا اندیشہ بھی نہیں ہے تو ایک دوسرے پر سلام کرنا جائز ہے معلوم کیجئے کفار کو ابتدا
سکر کے سلام کرنا ہمارے اکثر فقہائے ہائیں حرام ہے امام نووی نے موضع میں اس پر تصدیق کی ہے بعض
کہتے ہیں انکو ابتدا کرنا حرام نہیں بلکہ مکروہ ہے اہل ذمہ اگر ابتدا کر کے سلام کریں تو اسکے
جواب میں وعليک یا وعليکم کہ اس علیک یا علیکم پر دالانا اور نہ لانا دونوں جائز ہیں اگر کسی
مسلمان سمجھ کر سلام کیا بعد معلوم ہو کہ وہ کافر ہے تو اس سے اپنے سلام کو پھیر لینا مستحب ہے
جائز ہے اسکو کہ میرے سلام کو روک کر ذمی کو تحیہ بغیر سلام کے کرنا مثلاً کہنا ہد اک اللہ یا نعم

صباحاً کما کہنا صحبت بالخیر والعافیتہ یا بالسعادة یا بالعافیتہ یا بتجک اللہ بالتسور یا بالسعادة و
 النعمۃ یا بالمسرة کچھ مضائقہ نہیں بشرطیکہ اس ابتدا کرنے میں کچھ ضرورت رہے اگر ابتدا کرنا چاہیے
 نہیں ہے تو مختار وجہ میں اسکو کچھ نہ کہنا اور حسین کسی وجہ سے انکا اکرام ہوتا ہے تو بالکل اسکو
 نہ کرنا کیا واسطے ابتدا کرنے میں ان سے کشادہ روی اور اُنت ظاہر کرنا اور ملاحظت کرنا
 اور ظاہراً انکی دوستی نمود کرنا پائی جاتی ہے ہم تو انکو کڑے باتیں کرنا لے مامور ہیں اور انکی دوستی
 سے ممنوع ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لا تجد قوماً یؤمنون باللہ والیوم الآخر یؤادون من عدا اللہ
 ورسولہ یعنی تو نہ پاویگا کوئی لوگ ایمان لائے میں اللہ پر اور پچھلے دن پر دوستی کریں ایسوں سے
 مخالف ہو اللہ کے اور اس کے رسول کے معلوم کیجئے مسلمان اور کافر علیکے ہیں تو سلام کرنا مستحب ہے
 لیکن اس سلام سے مسلمان کا قصد کرنا اگر کسی کافر کو خط لکھنے کا اتفاق ہو تو یہی صلی اللہ علیہ وسلم
 پر قل کو جیسا لکھے تھے ویسا لکھنا سلام علی من اتبع الهدی یعنی سلام ہے اس پر جو پیروی کیا سیدھی
 راہ کی معلوم کیجئے سوار پیدل پر چلنے والا پیٹھے ہوئے پر اور تھوڑے لوگ بہت لوگوں پر سلام
 میں تقدیم کرنا مسنون ہے ایسا خلاف کرنا یعنی مثلاً پیدل سوار پر سلام کرنا مکروہ نہیں یہ حکم
 راہ میں دو شخص کی ملاقات ہو نیکی صورت میں ہے ٹھیکے سو شخص یا سو کوئی آیا تو آئے والے کو
 ابتدا کرنا مسنون ہے پھر جھوٹا ہو یا بڑا تھوڑے ہو یا بہت معلوم کیجئے ایک شخص ایک جماعت
 ملا سو اس جماعت کسی کو سلام مخصوص کرنا مکروہ ہے کوئی شخص بازار میں یا شاہ راہ میں کہ جہاں
 لوگوں کی اکثر ملاقات ہوا کرتی ہے تو ایسی جگہ میں بعضوں پر سلام کرنا کافی ہے کوئی شخص تھوڑی
 جماعت یا اس کے سلام کیا تو ایک ہی سلام اسکو کفایت کرتا ہے ان سے بعضوں کو دوسرا سلام
 کرنا آداب سے بھراں جماعت ایک شخص کا جواب دینا کافی ہے دوسرے لوگوں کا بھی جواب
 دینا آداب سے بڑی جماعت یا اس جیسے جامع مسجد یا مجلس عظیم ہے کہ جہاں ایک سلام کرنا
 سب کی جماعت میں نہیں آتا چنانچہ ذوالایمان جن سے ملاقات کرتا ہے ان پر سلام کرنا کافی
 ہے اسکا دوسرا نہ دینا چاہیے لوگ بگڑتے ہیں ان سے دوسرا جواب دینا ضروری نہیں بلکہ ان پر سلام کرنا

پس بیجا تو جو لوگ اسکا سلام نہیں سنے ہیں انپر سلام کرنیکا حق ساقط ہوا اگر اس جماعت میں نہ بیٹھے
دوسری جماعت میں جو اسکا سلام نہیں سنی ہے آکے بیٹھا تو جو لوگ اسکا سلام نہیں سنے ہیں انپر
سلام کرنے کی سنت باقی ہے اس صورت میں پہلی جماعت پر جواب جو واجب ہے دوسری جماعت کے
جواب سے ساقط نہ ہو گا معلوم کیجئے کوئی شخص اپنے گھر میں جاوے تو سلام کرے اور کہے السلام علیکم ^{البت}
ورحمہ اللہ وبرکاتہ اپنے گھر میں یا غیر کے گھر میں یا مسجد میں جاوے اور وہاں کوئی نہیں ہے تو بھی سلام
کرنا مستحب ہے ایسا کہنا السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین معلوم کیجئے لوگوں میں بیٹھے بعد جاتے وقت
بھی انپر سلام کرنا مستحب ہے اور انکا جواب دینا واجب ہے معلوم کیجئے سلام کرنے والے کو گھمنڈ
ہو کہ میں نے اسکو سلام کیا تو جواب نہ دیا سو ایسے گمان سے سلام کو ترک نہ کرنا بلکہ سلام کرنا اگر
کسی کو سلام کیا اور سلام کے شروط پا جانے سے جواب دینا اسکے ذمہ پر لازم آیا لیکن جواب نہیں دیا
تو سلام کرنے والا اسکو حلال کر دینا مستحب ہے یعنی یوں کہنا تیرے ذمہ پر سلام کا حق جو تھا اس سے
میں نے تجھکو معاف کر دیا یا تجھکو حل کر دیا کوئی شخص سلام کا جواب نہ دیوے تو مستحب ہے کہ اسکو ملائی
کے ساتھ کہنا کہ سلام کا جواب دینا فرض ہے تجھکو جواب دینا سزاوار ہے تا فرض تیرے ذمہ سے ساقط
ہو تو معلوم کیجئے عرب کا دستور ہے حمام سے نکلنے والے کو طباغ ملک کہتے ہیں کسی سے ملاقات ہو تو
بالخیر یا بالسلامۃ یا قواک اللہ یا لا وحشک اللہ کہتے ہیں سوا اسکو کچھ نہیں کہتے ایسا کہنے والا جواب کا
مستحق نہیں ہوتا دوستی کی راہ کرتے دعا کرے اور جواب میں مثلاً ادام اللہ ملک التعمیم کہے تو مستحق
ہے سلام نہ کر کے الفاظ کہنے کی وجہ سے اسکو ادب سکھانے کے لحاظ کرتے ایسے الفاظ کہا کرتے اسکو
ادب سکھانے کا لحاظ کرتے کچھ نہ کہنا بھی مستحسن ہے اطلاق اللہ بقا وک کہلے تحیہ کرنا بعضوں کے پاس مکروہ
ہے لیکن افدہ عنی نے کہا کوئی دیندار شخص یا عالم یا حاکم یا مدعی کو اس سے تحیہ کرنا قربت پران کے
غیر کہہنا مکروہ یا حرام ہے یعنی مثلاً فاسق کو کہنا مکروہ ہے غلام کا کہنا حرام ہے اور غلامی
کے کلام سے بھی ایسا ہی پایا جاتا ہے شیخ نے فرمایا ان افادہ جاری نہیں اسکی مسلم رکھتا ہے معلوم کیجئے اندر
میں حرف تر وید یعنی نو کا لفظ جو آیا ہے الین انکار ہے واجب ہے اور میں سے ایک لفظ

یا تو اُس سے احسن جواب دینا یا اس نے جتنا کہا ہے اتنا ہی رد کرنا حسن بصری سے منقول ہے کہ اسلام کرنے والے کو احسن جواب دینا مسلمانوں کے لئے ہے ویسا ہی رد کرنا اہل کتاب کے لئے ہے سفیان بن عیینہ کہتا ہے تحیہ کو رد کرنے کا امر فقط سلام میں ہی نہیں ہے بلکہ سب چیزوں میں ہے کوئی شخص کچھ بھی احسان کرے تو اُس کا بدلہ کرنا بدل نہیں ہو سکتا ہے تو احسان کرنا اُسے کو عادی یا اُسکی شکر کرنا **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا** مقرر اللہ ہے ہر چیز کا حساب کرنے والا حسیب یا محاسب کی معنی سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے سب چیزوں کا حساب لیگا اور اُس پر جزا دیگا یا کافی کی معنی سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی جزا دیتے ہیں اُسے امر کا خلاف کرنے سے ڈرتے رہو **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** لکھو لیکن تم کو الی یوم القیمة لا ریب فیہ اللہ ہے اُسکے سوا کوئی معبود نہیں البتہ تمکو جمع کرے گا قیامت کے دن کہ جس میں شک نہیں فقط اللہ مبتدا ہی جملہ لا الہ الا ہو کا اسکی خبر ہے لیکن تم میں لام جواب ہی محذوف قسم کا اسکی تقدیر و اللہ لیجمعکم یعنی اللہ کی قسم البتہ تمکو اللہ جمع کرے گا قسم کا جملہ یا تو مستانفہ ہے یا اُسی مبتدا کی دوسری خبر ہے یا مبتدا کی خبر ہی جملہ ہے اور لا الہ الا ہو کا جملہ معترضہ ہے کلمہ الی کا بانی کی معنی سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمکو قیامت میں جمع کرے گا یا لیجمعکم محشر کلم کی معنی کو کو متفرن ہے اس لئے اسکو الی اسے تعدیہ کیا یعنی اللہ تعالیٰ تمکو جلا دیگا قیامت کے دن یا اللہ تعالیٰ تمکو جمع کرے گا مرنے میں اور قبروں میں رہنے قیامت یعنی جس دن قبروں میں جی اٹھیں گے اور محاسبیہ واسطے اکٹھا ہونگے قیامت مشتق قیام سے ہے قیام کی معنی کھڑے ہونا اس دن کا نام قیامت ہوا کیا واسطے لوگ مرتبے بعد قبروں اُس دن کھڑے ہونگے یا اُس دن حساب کے واسطے کھڑے ہونگے **وَمَنْ أَحْصَىٰ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا** اور اللہ سے کون زیادہ سچا ہے بات میں یہ استغناء انکاری ہے یعنی اسکی بات سچی کسی کی بات نہیں قیامت ایکی کر کے جو بولاج ہے اس میں کچھ شک نہیں خازن میں کہا جو لوگ بیش کے منکر تھے انکے رد میں یہ آیت نازل ہوئی انعام رازی کے کلام سے ظاہر ہوا کہ یہ اوپر کی آیت کا ہی تتمہ ہے کیا واسطے سلام کرنا دلیل ایمان کی اور اسلام کی ہے جو شخص سلام کیا تو لکھا جاتا ہے اس سے بہتر کہنا نہ ہے کہ اُسکے ساتھ بدی پیش آوے پھر اسکی تاکید واسطے **إِنَّ اللَّهَ كَانَ** الآیہ

کہا پھر اسی تاکید کے مبالغے واسطے اس آیت کو ذکر کیا کہ واسطے اللہ تعالیٰ کی توحید کو عدل کرنا لازم ہے
 اللہ لا الہ الا ہو میں توحید کی طرف اشارہ کیا لیکن ہم میں عدل کی طرف اشارہ کیا یعنی اس کا حکم اور حکمت کی
 مقتضی ہے کہ اولین و آخرین کو ایک دن جمع کرنا ظالم سے مظلوم کا انصاف لینا اس جملے میں کہا کہ تہذیب
 نخی فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ پھر تم کو کیا ہوا تمنا فقون کے واسطے دو فرقتے ہو رہے ہو اس
 آیت کی شان نزول میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا اُحد کے دن منافق جنگ کی واسطے نہ آئے جو
 ٹھہر گئے ان کے حق میں مسلمان کے دو فرقتے ہوئے بعض نے کہا یا رسول اللہ انکو قتل کر دو منافق ہیں
 بعض نے کہا اُن سے درگزر و اسلام کا کلمہ کہتے ہیں امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی
 زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُحد کی طرف نکلے سو چند لوگ
 حضرت کے ہمراہ نکل کے پلٹ گئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ دو فرقتے ہوئے ایک فرقہ کہنے لگا
 انکو قتل کرنا ایک فرقہ نے کہا قتل نہ کرنا تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو نازل کیا فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ
 فِتْنَةٍ الآية تب بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے یہ شہر یعنی مدینہ طیبہ ہے خست کو یعنی پلیدوں کو
 نکالنا جیسی آتش روپے کے خست کو یعنی پلیدی کو نکالتی ہے بعض کہتے ہیں چند لوگ کہ میں اسلام کا
 کلمہ پڑھے لیکن مشرکوں کی سہالی اور پستی لیتے تھے سو کسی کام کی واسطے کہ سے نکلے اور کہے محمد
 کے لوگ مجھ سے ملے تو ہکو ان سے کچھ اندیشہ نہیں پھر مسلمانوں کو ان کے نکلنے کی خبر پہنچی سو ایک
 جماعت کہی چلو جا کے ان خبیثوں کو قتل کریں وہ ہمارے دشمنوں کی اعانت کرتے ہیں دوسری جماعت
 کہی جو لوگ ہمارا کلمہ پڑتے ہیں انکو کیسا قتل کرتے ہو کیا وہ اپنے وطن کو نہیں چھوڑے اور ہجرت
 نہیں کرنے سے انکو قتل کرتے ہو بنی صلی اللہ علیہ وسلم ساکت تھے کسی فریق کو کچھ نہ فرماے پھر اللہ تعالیٰ
 نے اس آیت کو نازل کیا اسکو ابن جریر اور ابن ابی حاتم عطیہ العوفی کی طرف سے ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے روایت کئے ہیں بعض کہتے ہیں عرب کی ایک جماعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم پاس مدینہ کو اگر
 ایمان لائی مدینہ کی ہوا انکو موافق نہ آئی انکو تپ آنے لگی سو مدینے سے بھاگے راہ میں مسلمانوں کی
 ایک جماعت ان سے ملی اور پوچھی تم کیا واسطے نکلے ہو وہ کہے ہکو مدینہ کی ہوا موافق نہ آئی مسلمان

۴
ع

کہے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کرنا تمہیں نہیں تھا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سختوں کو سہکروہاں رہتے ہیں تم بھی حضرت کی اقتدا کر کے وہاں کیا واسطے نہیں جہے پھر بعض مسلمان کہتے ہیں منافق ہیں کہے منافق نہیں بلکہ یہ مسلمان ہیں اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کی اسکو امام احمد نے عبد الرحمن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے لیکن اسکی سند منقطع ہے اس آیت کی شان نزول میں اور بھی قول کتب تفسیر میں مذکور ہیں نماز میں کمال لفظ استفہام انکاری کیواسطے ہے یعنی انکے کفر میں کیا واسطے تم اختلاف کرتے ہو انکا کفر اور نفاق ظاہر ہے انکے حال میں اختلاف کرنیکی جگہ باقی نہیں ہے کافروں اسکا قطعی یقین کیجئے وَاللّٰهُ اَزْكٰهُمْ مِمَّا كَسَبُوْا اور اللہ نے انکو الٹ دیا انکے کاموں پر انکے ماضی کا صیغہ ہے باب افعال سے معنی سے رکس کے رکس کی معنی چیز کو الٹ دینا اور مذہبی کر دینا یہاں اس سے رد کرنا مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انکو یہ سبب انکے کفر کے مسلمانوں کے ساتھ شریک ہو کے جنگ کرنے سے روکیا اور پھیر دیا شان نزول کی پہلی وجہ کے دیکھتے یہ معنی مناسب ہے دوسری وجہ کے دیکھتے معنی یوں ہوگی وہ کفر کو ظاہر کر نیکی سبب سے اللہ تعالیٰ نے انکو کفار کے حکم کی طرف جو ذلت و خواری اور قتل اور بندی پکڑنا ہے پھیر دیا اَتْرِیْدُوْنَ اَنْ تَهْدُوْا مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ

کیا تم چاہتے ہو راہ پر لانا جسکو اللہ تعالیٰ نے بھلا دیا یہ استفہام بھی انکار اور توبیخ کیواسطے ہے اور خطاب اس جماعت کو جو جنھوں نے انکو مومن جانا یعنی یہ منافق جنکو اللہ تعالیٰ گمراہ کیا ہے کیا تم انکو راہ پر لانا چاہے تو لاسکتے ہو مَنْ یُّضِلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ یَّجِدَ لَهُ سَبِيْلًا اور جسکو اللہ گمراہ کرے پھر تو نہ پاؤ گے وہاں کہیں راہ راہ کہ جسے انکو ہدایت ہو دُؤُوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ کَمَا تَكْفُرُوْا فَاَتَكْفُرُوْنَ سَوَاءٌ اور چاہیں تم بھی کافر ہو جسے وہ کفر پھر بڑا ہو جائیگی وہ کج ایمان ہے پھر یہ کفر میں کئی بڑے کفر ہیں کفر میں کفر ہے کفر میں کفر ہے فَاَلَا تَتَّخِذُوْا اٰیٰتِهِمْ اَوْ لٰیٰاِحْتٰی حَیْثُ یَّحْمُرُوْنَ اِنِّیْ مُنَبِّئِلٌ لِّلّٰهِ سَوِّمَ اِنِّیْ کَسِیْمٌ یَّکُوْنُ یَوْمَئِذٍ یَّهٰنُ نَکَرٌ کَدُوْنٌ

چھوڑا دین اللہ کی راہ میں فَلَا تَتَّخِذُوْا کَا جِلْدَ مَحْذُوْفٍ شَرًّا کَا جَوَابِ اسکی تقدیر یوں ہو اِذَا کَانَ حَالُهُمْ مَا ذَکَرْنَا مِنْ وَاَدَہُ کَفَرُوْا فَلَا تَوَالٰیہُمْ لَعْنٰی اُنْکَا حَالِ جَبِ اِیْسَاہُوْا کہ وہ اپنے کفر کو دہرا رکھتے ہیں تو تم ان سے دوستی نہ کرو تمہارا طبیعت کچھ تو حاطین جمع رہنے سے اولیاء کو جمع لایا اور اُس سے

جمل رہے ہیں ایک قوم سے کہ تمہارے اور ان کے درمیان عہد ہو اور یہی آیت میں منافقوں کے
 اسیری اور قتل کا حکم جو کیا تھا اس سے ایک فرقہ کو استثنا کیا کہ ان کو اسیر اور قتل کرنا آیت کا
 مضمون یہ ہے تمہارے اور ایک قوم کے درمیان عہد ہو ہے ان کے ساتھ یہ منافق و صل کرین
 یعنی ان کے پاس جا کے پناہ لیوین اور ان سے عہد کرین تو ان کو اسیر اور قتل نہ کرو گے واسطے اس حالت میں
 وہ منافق بھی ان قوم کے شریک رہنے سے تمہارے عہد میں داخل ہوئے یہ استثنا دلیلاً و تفسیراً
 سے نہیں کہ واسطے اس سے استناد والے تو معنی یوں ہوگی کافروں کے کیونکہ اپنا دوست اور مددگار
 ٹھہراؤ مگر ان کو جو تمہارے اور ان کے درمیان عہد ہو ہے ان سے دوستی کرے تو ان سے تم دوستی
 کرو یہ بات صحیح نہیں کیا واسطے انکی دوستی مطلق حرام ہے کسی حالت میں جائز نہیں ابن جریر اور
 ابن ابی حاتم عکرمہ کی طریق سے روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے
 کہ کہہ کہ الا الذین یصلون الی قوم بنی تمیم و بنی مثنیٰ کی آیت شان میں ہمال بن عویر الاسلمی اور سمرقہ
 بن مالک المدلجی اور بنی جذیمہ بن عامر بن عبد مناف کی شان میں نازل ہوئی ابن ابی شیبہ اور
 ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ اور ابو نعیم دلائل النبوة میں حسن بصری سے روایت کئے ہیں اُسے کہا
 سمرقہ بن مالک المدلجی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بدر کے اور احد کے لوگوں پر
 غالب ہوئے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش پر غلبہ ہوا اور اطراف کے لوگ مسلمان ہوئے مجھ کو خبر ہوئی کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم خالد بن الولید کو بنی مدلج سے جنگ کرنے روانہ کرتے ہیں سو میں نبی صلی اللہ
 وسلم کے پاس آئے کہا میں آپ احسان چاہتا ہوں صحابہ اُس کو چپ چپ کر کے کہنے لگے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اُس کو جوڑ دو اور فرمائے کیا چاہتا ہے سمرقہ نے کہا میں سنا ہوں کہ آپ میرے قوم پر
 فوج کو روانہ کرنا چاہتے ہیں میری عرض یہ ہے آپ ان کو قتل دینا کہ جب قریش اسلام لائیں گے وہ
 بھی اسلام لائیں گے اگر قریش اسلام نہ لائے تو آپ کی قوم کے دل ان کی عداوت پر نہ آوین گی
 علی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن الولید کا ہاتھ پکڑ لیا کہ تم اس کے ساتھ جا کے مصالحت کرو پھر خالد
 بن الولید رضی اللہ عنہ باقی ان کے مصالحت کے اس شرط سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی جنگ نہ ہو

تم اسکی اعانت نہ کرنا قریش اسلام لائیں تو تم بھی اسلام لانا تمھارے پاس کوئی لوگ آکے
 تمھارے سے دوستی کریں تو تم سے جو عہد ہو ان سے بھی وہی عہد ہو اسی پر اللہ تعالیٰ و وہ
 لو تکفرون کما کفرو کی آیت الا الذین یصلون الی قوم بنیکم و بنیم یشاق تک نازل کی سو بنی مرچ کے
 ساتھ جو شخص ملتا تو بنی مرچ سے جو عہد تھا اُسکے ساتھ بھی وہی عہد ہوتا معلوم کیجئے سراقہ بن مالک وہ
 شخص جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت غار میں بکلی کے مدینہ کی راہ لئے تو حضرت کو اسیر کرنے
 آیا تھا جب اُسکے گھوڑے کے پیر زمین میں دھنس گئے عاجز ہو کے حضرت سے امان مانگا حضرت اُسکو
 امن کا کاغذ لکھوا دئے بغوی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بن مسند روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کہہ کو جانیکے وقت ہلال بن عویر الاسلمی سے مصالحت کی کہ تم نہ اپنی اعانت کرنا اور
 نہ اپنے سے جنگ کو کوئی آوے تو اسکی اعانت کرنا اور ہلال کے پاس اُسکی قوم اور کوئی آکے
 پناہ لیوے تو ان کے ساتھ بھی وہی عہد ہے چہ ہلال کے ساتھ ہوا ہے فحاک نے ابن عباس سے
 نقل کیا ہے کہ اس قوم سے بنی بکر بن زید مذابہ مراد ہیں جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے مصالحت کئے
 تھے مقاتل نے کہا ہے اس قوم سے خزاعہ مراد ہیں اَوْ جَاؤْ وَ کُمْ حَصْرَتْ صُدُوْهُمْ اَنْ
 یُّقَاتِلُوْکُمْ اَوْ یُقَاتِلُوْا قَوْمَهُمْ یَا آئے ہیں تمھارے پاس خفا ہو گئے ہیں اُنکے دل تمھارے ساتھ
 لڑنے سے یا اپنی قوم کے ساتھ لڑنے سے یعنی تمھارے اور اپنی قوم سے لڑنے کو کچا کے تمھارے
 پاس آئے ہیں اَوْ جَاؤْ کُمْ کے عطف میں دو احتمال ہیں ایک احتمال جَاؤْ کُمْ کا عطف یصلون پر ہے
 اور یہ جملہ بھی الذین کا صلیہ ہے تقدیر یون ہے الا الذین جَاؤْ کُمْ حضرت صدورہم معنی یون ہے
 اور مگر دے لوگ جو آئے تمھارے پاس جہاں میں کہ ان کے دل تنگ ہو گئی ہیں اس تقدیر
 اوپر کے حکم سے دو فریق کو استثنایا کیا ایک فریق جو معاہدین کے پاس آکے پناہ لیتے ہیں دوسری
 فریق جنگ سے تنگ ہو کر مسلمانوں کے پاس آئے ہیں سو انکو بھی قتل نہ کرنا دوسری احتمال اَوْ جَاؤْ کُمْ کا
 عطف بنیکم و بنیم یشاق پر ہے اور یہ جملہ بھی قوم کی محضت ہے تقدیر یون ہے الا الذین یصلون الی
 بنیکم و بنیم یشاق اَوْ یصلون الی قوم حضرت صدورہم فلا یقاتلکم یعنی مگر وہ جو ملے ہیں اُنکے

کہ تمہارے اور اُن کے درمیان عہد ہے یا مل رہے ہیں ایک قوم سے کہ جنکے دل تنگ ہونے سے
 لڑائی نہیں کرتے اس تقدیر پر استثنا ایک ہی فریق کی ہے لیکن انکی صفت پناہ لینے والے
 کے نظر کرتے مختلف ہوتی ہے امام رازی وغیرہ اکثر مفسرین پہلی احتمال کو ہی ترجیح دیتے ہیں
 جملہ حضرت صدورہم کا جاؤ کی ضمیر کا حال ہے اور قد کا لفظ مقدر ہے تقدیر اسکی قد حضرت
 صدورہم ہے بعضے کہتے ہیں بن تقدیر کی بھی وہ حال ہے کیا واسطے ماضی کا جملہ بن تقدیر قد کے
 اکثر حال پڑتا ہے بعضے کہتے ہیں یہ جملہ جاؤ کم کے جملہ سے بدل ہے پہلے جاؤ کم سے خبر دیا بعد حضرت صدورہم
 خبر دیا حضرت کی معنی ضاقت کی ہے یعنی اُنکے دل تنگ ہوئے یعنی جنگ سے راضی نہیں نہ مسلمانوں سے نہ کافروں
 مسلمانوں سے جنگ نہیں کرتے کیا واسطے مسلمانوں کے اور انکے درمیان عہد ہے اپنی قوم سے جنگ نہیں
 کرتے کیا واسطے انکے ساتھ قرابت اور دوستی ہو معلوم کجئے یہ فرقے جنکو اللہ تعالیٰ نے استثنا کیا ہے
 و کفار ہیں اللہ تعالیٰ کافروں کے قتل کو واجب کیا مگر جو کافر عہد کرے یا جنگ کو ترک کرے تو
 اسکو قتل نہ کرنا لیکن آیت السیف یہ حکم منسوخ ہوا کافر کہ جس سے عہد نہیں ہوا ہے جنگ
 نہ کرنیکی صورت میں بھی اسکو قتل کرنا جائز ہے وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَا عَلَيْهِمْ أَنْفُسَهُمْ فَلَظَلُّوا كَذِبًا
 اور اگر اللہ چاہتا تو البتہ تم پر انکو مسلط کرتا پھر البتہ تم سے لڑتے اللہ تعالیٰ اپنی منت جو مومنوں
 ہے اسکو اس جملہ میں بیان کیا اور جن کفار سے جنگ نہ کرنیکا حکم کیا ہے اُنسے جنگ نہ کرنیکی ترغیب دیا
 یعنی اُن سے جنگ نہ کرنیکا حکم جو ہوا ہے اسکو تم قبول کرنا دے تمہارے سے جنگ نہیں کرتے سو اسکو
 اللہ کا فضل سمجھنا کیا واسطے اللہ نے اُنکے دلوں میں رعب ڈالا ہے اس لئے وہ جنگ سے باز رہے ہیں
 اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم پر انکو مسلط کرتا اور اُنکے دلوں کو قوی کرتا رعب کو نکال دیتا تو وہ تم سے
 جنگ کرنے پر مستعد ہوتے فَإِنْ أَعْتَزَلْتُمْ عَنْهُمْ فَلَمْ يَغْتَبِئْكُمْ وَالْقَوْمُ الْيَاسُ الْيَاسُ الْيَاسُ الْيَاسُ
 جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا اگر وہ لوگ تم سے کنارہ کش رہیں سو تمہارے سے نہ لڑیں اور
 تمہارے سے صلح نہ لیں تو اللہ نے انہیں ڈالام کو انکی طرف راہ یعنی جو لوگ کنارہ کشی کریں اور تمہارے
 سے نہ لڑیں اور صلح نہ لیں تو اللہ نے انکی طرف راہ نہیں دی بلکہ انسے جنگ کرنیکا اپنی

تم اپنے نام کو نہ جانا اور اُسے جنگ نہ کرنا اور انکو بندین نہ لانا بعض مفسرین کہتے ہیں یہ آیت آیت
السيف سے منسوخ ہے یعنی اَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ اس قول پر القوا الکیم السلام سے مراد صلح کا
پیغام کرنا ہے اور امان سے راضی ہونا لیکن ہنوز صلح منع نہیں ہوئی ہے یہ تاویل کرنا ضرور ہے کیونکہ
صلح جب منع ہو گئی تو اُن سے جنگ کرنا جائز نہیں بعض کہتے ہیں آیت منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے یہ لوگ القواکم

السلام سے صلح منع ہونا مراد لیتے ہیں سَجَدُوا وَنَالُوا خَيْرًا مِّنْ يَّرِيدُونَ اَنْ يَّامَنُوكُمْ وَيَا مَنُوتُ
قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَّا رَدُّوْا اِلَى الْفِتْنَةِ اَرْكَسُوا فَمِنَّا اب تم پاؤ گے ایک اور لوگ جاتے ہیں کہ ان
میں رہیں تم سے اور امن میں رہیں اپنی قوم سے جس بار بلائے جاتے ہیں فساد کر نیکو الٹ جاتے ہیں انہیں
جب کفار انکو شرک کی طرف بلا دین تو اُنکے شریک ہو جاتے ہیں کبھی نے ابو صالح سے روایت کیا ہے
کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے اُن لوگوں سے اسد اور غطفان کا قبیلہ مراد ہے مدینہ کے اطراف میں
رہتے تھے ظاہر میں اپنے کو مسلمان بتاتے تھے دل ایمان نہیں لائے تھے انکی قوم والے اُن سے کسیکو چھتے
کس پر تو نے ایمان لایا تو کہتا میں اس بند اور ریچھ اور خنسا پر ایمان لایا مسلمانوں سے ملے تو کہتا میں
متحاکم دین پر ہوں ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ یہ لوگ بنی عبدالدار سے
تھے انکی صفت ایسی ہی تھی اپنا ایمان ظاہر کرتے اس سے انکا ارادہ یہ رہتا مسلمانوں سے امن میں
رہنا تا مسلمان انکے متعرض نہ ہوں اپنی قوم سے بھی امن میں رہنا تا قوم انکے متعرض نہ ہو فان لم

يَعْتَرِزْكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ فَمِنْهُمْ وَاقْتُلُوا
حَيْثُ تَقِفُوهُمْ پھر اگر وہ تم سے کنارہ مکین اور تم سے صلح نہ ڈالیں اور اپنے ہاتھ نہ روکیں
تو انکو پکڑو یعنی اسیر کرو اور مار ڈالو جہاں پاؤ ہاتھ نہ روکنے سے جنگ کرنا مراد ہے وَاُولَئِكَ
جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا مَّبِيْنًا اور اُنپر تمکو دی ہوئی سند صریح یعنی اُس صفت
پر جو لوگ ہوں انکو اسیر کرنے اور مارنے کی اسلحہ دلیل ظاہر ہے بعض کہتے ہیں صریح دین
مراد انکی عداوت ظاہر ہونا اور کافر ہیں سو حال تمکو نمود ہونا بھرا ب تمکو ان سے جنگ کرنے
کی دلیل ظاہر ہے وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اَلَا خَطَاً اور مسلمان کا کلام

حنسا ایک کبوتر تھا
جو مدینہ میں رہتا تھا
اور بنی عبدالدار سے
متحاکم دین پر ہوا تھا
اور بنی عبدالدار سے
متحاکم دین پر ہوا تھا

بہنیں کہ بارہ واسے مسلمان کو گرچہ کہ مفسرین کہتے ہیں یہ آیت عیاش بن ابی ریحہ الخزومی کی شان
 میں نازل ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو ہجرت کرنے کے قبل عیاش اس کے ایمان لایا اور اپنے
 اسلام کا لوگوں میں چرچا ہونیکے اندیشہ سے بھا کر مدینہ کو گیا وہاں کی کسی گڑھی میں چھپکے رہنے لگا
 عیاش کی والدہ اپنے لڑکے کے غم میں کھانا پینا چھوڑ دی اور اپنے دوسرے فرزند کو جھکا نام عیاش
 بن ہشام اور ابوہل بن ہشام تھا کہی عیاش کو جب تک تم دھوؤ گے لاؤ گے مجھ پر کھانا پینا اور گھر
 میں رہنا حرام ہے عیاش اور ابوہل عیاش کے اخیانی بھائی تھے سو اسکی تلاش میں جو دونوں نکلے
 عیاش بن زید بن انیسہ یا نبیشہ قرشی عامری جو بنی مہص بن عامر بن لوی سے تھا ان دونوں کے
 ساتھ ہوا یہ تینوں مدینہ کو آئے عیاش کسی گڑھی میں تھا اسکو دیکھ کے کہے تیری ماں کو نہایت غم
 ہے قسم کھائی ہے تیرے بن آئیگے کھانا پانی کچھ نہیں کھاؤ گی اب تو ہمارے ساتھ چل تیرے ہم جہد کرتے ہیں
 بھگو اس دین سے منع نہیں کریگے اور تیرے سے ہرگز بدسلوکی نہ کریگے عیاش اپنی ماں کا ہوا
 سبک اور اپنے قول و قرار لیکے گڑھی سے اتر ا اور انکے ہمراہ ہوا مدینہ سے باہر پہنچے ہی اسکو
 اثنوین یا مذہبے اور ہر ایک شخص سو سو کوڑا مارا اور اسکو اسکی ماں کے پاس لائے ماں نے کچی تو
 جب تک اس دین کو نہ چھوڑیگا میں تیرے یزید نہ کھو لو گی اور اسکو وجوب میں ڈالی عیاش لالچا
 ہو کے اسکی بات مانا غرض ایک دن عیاش بن زید عیاش سے ملے کہا یہ دین جسکو تو نے اختیار کیا تھا
 اگر حق تھا تو حق کو تو نے چھوڑا اگر باطل تھا تو باطل کو تو نے اختیار کیا تھا عیاش تجھے ہنس کے کہا ماں
 میں تجھکو ایسا پادشہ تو جھک کر قتل کروں گا الحاصل عیاش مدینہ میں اسی حالت میں تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکو مشرکوں کے ہاتھ سے نجات ہونے کو واسطے نماز میں دو عارفتوں پڑھتے وقت دعا مانگا کرتے
 عیاش نے قلوبہ کے وقت ایمان ملا کہ مدینہ کو ہجرت کی عیاش بن زید نے بھی ایمان لاکے ہجرت کی
 لیکن عیاش کو اس امر کی اطلاع نہیں تھی ایک دن عیاش نے قیام کے بعد انین عیاش کو دیکھا تو اسکو قتل کر دیا
 لگا دیکھے سوچے لگے عیاش نے کہا کیا یہ ممکن تھا کہ عیاش بن زید بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 حاضر ہونے کے کہاں ملے صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان میرے بھائی کا کھانا چھوڑ دیا اسکو اسلام مانا

مجھ کو معلوم نہیں تھا میں نے نہ جانے اس کو قتل کیا پھر یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر نے ابن زید سے روایت کی ہے کہ یہ آیت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کسی فوج کی نگرانی میں تھے سو قضاہ حاجت واسطے پہارون میں گئے وہاں ایک شخص مخالف کا اپنے بکریوں کو لیکے تھا ابو الدرداء تلوار کھینچ کے اس پر حملہ کئے وہ شخص تلوار دیکھ کے لا الہ الا اللہ کہا با این ابو الدرداء اس کو قتل کئے اور اس کے بکریاں ہانک لائے پھر انکو اس بات کی غلطی ہوئی سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اسکا دل چیر کے تو کیوں نہیں دیکھا یعنی وہ شخص یہ کہہ کر دل چیر لایا تھا یہ نہیں سہول چیر کے دیکھتا تو معلوم ہوتا ابو الدرداء عرض کئے یا رسول اللہ دل چیر کے دیکھتے تو کیا معلوم ہوتا بحر خون اور پانی کے اور کچھ نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بھروسہ تو اپنی زبان سے بھروسہ چکا تھا یعنی اس شخص کا زبان سے اقرار کرنا اس کے ایمان کو کافی ہے پھر تو کیا واسطے کیا تصدیق نہیں کی ابو الدرداء کہے کیف بنی یا رسول اللہ یعنی یا رسول اللہ میرا حال تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کفیف بلا الہ الا اللہ یعنی لا الہ الا اللہ کو کیا کریگا ابو الدرداء بھر کے کیف بنی یا رسول اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کفیف بلا الہ الا اللہ ابو الدرداء کہے ہما شک میں نے آرزو کیا کہ میں ابھی ایمان لانا تھا پھر یہ آیت نازل ہوئی دویا کی اور ابن منذہ اور ابو نعیم کتاب المعرفہ میں ابن حارثہ الجہنی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ایک فوج کی نگرانی میں تھے کہ بنی بھی آسمین تھا حمرا اور شہر کون کا مقابلہ ہوا میں نے مشر کون کے ایک شخص پر حملہ کیا اس کو اسلام لایا کہ میرے بھتیجے پناہ پاؤ ابوہریرہ نے اس کو لے کر ابو الدرداء بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم میرے بھتیجے پر حملہ اور مجھ کو دور رکھو بعد اللہ تعالیٰ نے اس کی نگرانی میں اس کو بھروسہ سے راضی ہو کر مجھ کو اپنے سے نزدیک رکھے بندہ غامی کہتا ہے ان صاحب ذوات میں کی جس سے کی تعلیم میں ان کے مقدمات میں آیت نازل ہوئی پھر وہاں کان لڑ میں کی تعلیم میں مامور ہو میں ایک دفعہ جو کہ میں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عہدہ خیر ہے اور اس کو حکم ہو اس کے ابن ابی ہریرہ میں اس کا قتل جائز نہیں کر کے ثابت ہے کہ میری توجہ میں اس کا کسی نہ نہیں

دولابی

رہنے سے اب ان باقی رہتا ہے اور جسکے زوال سے زایل ہوتا ہے سو گردن جزا عظم ہوئی اسکو
 ذکر کیا اور اس سے اسکی ذات کا ارادہ کیا اسکو مومنہ سے وصف کیا رقبہ مومنہ سے وہ رقبہ مراد ہے
 حبیر فہما اسلام کا اطلاق کرتے ہیں دیتہ کا اصل و دیا تھا وہ دومی یو دئی کا مقصد ہے داو کو حذ
 کر کے آخر میں تاکو عوض لاکے دیتہ کہے اسکی اصل معنی اپنے ذمہ پر پسیا جو ہے اسکو پھیرنا بعدہ جان
 بدلے میں جو پسیا دیتے ہیں یعنی خون بہا میں استعمال کئے اہل سے مراد وہ لوگ ہیں جو میت کے مال
 کے وارث ہوتے ہیں تصدقو کا اصل بقصد قوا تھا تاکو صادق سے بدل کر کے صادق کو صادق میں
 او غام کئے تصدق سے عفو کرنا مراد ہے یعنی قتل کے ورثہ دیت معاف کر دین تو اسوقت دیت
 نہیں معلوم کیجئے خطا سے کوئی شخص کیسکو مارا تو وہ مقتول مومن ہو گیا یا کافر معاہدہ مقتول مومن
 ہو تو اسکے ورثہ مسلمان رہینگے یا کافر حربی یا کافر معاہدہ و ذمی مومن جسکے ورثہ بھی مسلمان ہیں اسکے
 قتل میں کفارہ اور دیت دونوں لازم ہیں اس آیت میں اسی کا حکم ذکر کیا مقتول مومن اور اسکے
 ورثہ حربی کافر ہیں تو اسکا حکم اب کہتا ہے **فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ**
فَحَرِّبُوْهُ سَرَقَبَةً مُّؤْمِنَةً پھر اگر ہو گا یعنی مقتول ایک قوم میں کہ تمہارے دشمن ہیں اور وہ یعنی
 مقتول آپ مسلمان تھا تو آزاد کرنی ہے ایک گردن مومن کی حاصل اس حکم کا یہ ہے کوئی مسلمان
 دار الحرب میں اپنے قرابتی کافرون میں ملے رہتا ہے مسلمان نے نہ جان کے اسکو قتل کیا یا مقتول
 دار الاسلام میں ہے اور اسکے ورثہ حربی کافر ہیں تو دونوں صورت میں قاتل برفقہ کفارہ ہے
 ایک مومن رقبہ کو آزاد کرنا اس میں دیت نہیں **وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّثَاقٌ**
فَلَا يَدْرَأُكُمْ إِلَىٰ أَهْلِهِمْ وَخَرُّهُ سَرَقَبَةً مُّؤْمِنَةً اور اگر ہو گا وہ یعنی مقتول ایک قوم
 میں کہ تم میں اور ان میں عہد ہے تو خونہا پہنچا نہ ہے اسکے لوگوں کو اور آزاد کرنی ہے ایک گردن
 مومن کی یہ مقتول اہل عہد یا ذمی والوں میں ہے یا مومن ہے اس میں دو قول ہیں بعض
 کہتے ہیں وہ مومن نہیں بلکہ معاہدہ یا اہل ذمی سے ہے اسکے قتل میں کفارہ ہے اور اسکے ورثہ
 کو معاہدہ یا اہل ذمی میں دیت دینا بعض کہتے ہیں وہ مقتول مومن ہے اسکے قتل پر اہل سے

دے اہل مراد ہیں جو مسلمان ہوں کیا واسطے دیت میں حق نہیں مگر انہیں ورثہ کو جو مسلمان ہوں ہکا
 حکم پہلی آیت سے معلوم ہو چکا تھا پھر اسکو جو ذکر کیا سوا اس لئے ہے کہ وہ معاہدین میں شے رہتا
 تھا یا بعض ورثہ اس کے معاہدین تو دیت واجب ہونے کو منع نہیں کرتے کیا واسطے انہیں جو مومن
 ہیں انہیں میں دیت کو تقسیم کرینگے فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ بھر کوئی شخص
 نہ پاسے یعنی رقبہ مومن نہ ہو تو روزہ ہے دو مہینوں کا لگاتار یعنی علی الاقوال دو مہینے روزہ رکھنا
تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ یہ توبہ ہے اللہ کی طرف سے یعنی اللہ تعالیٰ اس کو خطا سے قتل کرنے والے کا توبہ
 ٹھہرایا ہے یا اللہ توبہ قبول کر نیکی یہ شرط کی ہے وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا اور اللہ
 جانتا ہے حکمت والا یعنی جس نے خطا سے خون کیا ہے اسکو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اس میں دیت اور کفار
 جو مقرر کیا حکمت کے رو سے ہے فقہا کہتے ہیں خون تین قسم پر ہے ایک عمدہ دوسرا شبه عمد تیسرا خطا
 جس چیز کے مارنے سے آدمی غالب احوال میں مر جاتا ہے اور اس سے کسی کو مارین تو اس کو
 قتل عمد کہینگے اس میں قصاص لازم ہوگا قصاص کو معاف کر کے دیت لیوے تو دیت مغلطہ قتل
 کے مال سے فی الحال دینا لازم ہوگا جس چیز سے مارے تو آدمی غالب احوال میں نہیں مرتا ہے
 مثلاً جھوٹی لکڑی یا چھوٹے پتھر سے مارا قصاص اس سے مرگیا تو اسکو شبه عمد کہینگے اس میں قصاص
 نہیں لیکن اس کے عاقبہ پر دیت مغلطہ لازم ہوگی جس کو تین سال میں ادا کرنا یہ منصب امام
 شافعی رضی اللہ عنہ کا ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں جو آلہ اجزا کو جدا کرتا ہے جیسی تلوار یا تیز پتھر
 مثلاً قتل کریں تو وہ قتل عمد ہے اسکے سوا دوسرے چیزوں عمدہ قتل کرے تو وہ شبه عمد
 آدمی مارنے کا قصد نہیں کیا مثلاً شکار پر تیر لگایا آدمی بچ میں آجائے سے تیر اسکو لگایا کافر
 کو مارا لیکن مسلمان کو مار لگ کے مرگیا یا کسی شخص پر کافر دیکھا لباس یا ان کے نشان رہے
 اسکو کافر سمجھ کر مارا تو قتل خطا محض ہے اس میں قصاص نہیں دیت مخففہ ہے عاقلہ پر اسکو
 تین سال میں ادا کرنا مسلمان حر کی دیت تلو اوٹ میں اوٹ معفوہ ہوں تو شافعی کے قول
 قدیم میں ہزار دینار دینا یا ہزار درہم میں شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ دیت ہزار دینار میں

اس پر غصہ ہوا اور اسکو لعنت کی اور اس کے واسطے تیار کیا بڑا عذاب اس آیت کی شان نزول
کو ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے یوں روایت کی ہے کہ مقیس بن صبابہ الکفافی اور اسکا بھائی
ہشام بن صبابہ ایمان لا کے مدینہ میں رہتے تھے ایک روز دیکھتے کیا ہیں ہشام بنی النجار کے گھروں
پاس نکلیں ہو کے پڑا ہے مقیس نے اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم
مقیس کے ہمراہ قریش کے ایک شخص کو جو بنی قریظہ کا تھا بھی النجار کے پاس بھیجے ان ایام میں بنی النجار
کے گھر قریظہ میں تھے انکو یہ پیغام دے مقیس کے بھائی کو کون مارا سو تنکو معلوم ہو تو اسکو مقیس کے حوالہ
کر و قاتل معلوم نہیں ہوا تو ثنا اونٹ اس کے بھائی کی دیت مقیس کے حوالہ کر و فہری نے اس کے بنی النجار
پیغام پہنچایا بنی النجار کے ہمراہ اس کے اور اس کے رسول کے فرمانبردار ہیں پکڑا اسکا قاتل کون ہے تو معلوم
نہیں لیکن ہم دیت دیتے ہیں پھر ثنا اونٹ مقیس کے حوالہ کرے فہری اور مقیس دونوں قبیلے مدینہ کی
طرف آئے دونوں کے درمیان راہ ایک گھسنے کی ہے مقیس نے فہری کو جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام
لے گیا تھا مار ڈالا اور اسلام سے مرتد ہو کے ان اونٹوں سے ایک اونٹ پر ٹھکر بانی کے اونٹوں کو
ساتھ لیکر گئے کو آیا اور اس میں مقین بولا اسی پر یہ آیت نازل ہوئی عکرمہ کی روایت میں جسکو ابن
جریر و ابن المنذر روایت کئے ہیں آیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم پہنچ کر فرمایا کہ ایسا کیا ہے
تو انہوں نے اسکو امن نہ دو و تھانہ صل میں نہ حرم میں نہ صلح میں نہ جنگ میں پھر فتح مکہ کے دن اسکو
قتل کئے مقیس مہم کی کسر اور قاف کی مکون سے اس کے بعد یا رشاہۃ تھانہ نہ تھو حہ ہے اخیر میں بنی
ہملہ ابن صبابہ صلابہ ہملہ کی ضم سے اور دو بار موحیہ سے ان کے درمیان الف اور با و اول مخفف ہے
ابن خریزیمہ نے اسکو ضبابہ ضا و حمزہ سے لکھا ہے معلوم کیجئے اس آیت میں سلمان کو ناحق قتل کرنے
والوں کی وحیدت ہے یہ قتل اگر کیا قریش پہونے پہلکا اتفاق ہے اسکی حسرت میں جاوے
نہی نہت و زندہ ہوتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم
نہی نہت و زندہ ہوتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کی پکڑتی ہے پکڑتی ہے پکڑتی ہے پکڑتی ہے پکڑتی ہے پکڑتی ہے پکڑتی ہے پکڑتی ہے

جاننے کے بعد عداً مسلمان کو قتل کیا تو اسکی جزا جہنم ہے اسکو توبہ نہیں سوائے فرقان کی آیت نازل ہوئی
 بعد مکہ کے مشرکین کہنے لگے ہم تو اللہ کا شریک ٹھہرائے اور جس نفس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا ناحق
 قتل کئے اور فواحش کے مرتکب ہو پھر اب اسلام لائے تو کیا نفع دیگا تب اللہ تعالیٰ نے نازل کیا اِنَّ
 تَابَ الْاَیْمَةُ بِهٖمْ اَیْمَةُ اَنْکَلِے واسطے ہے امام احمد اور ابن جریر اور نسائی اور ابن ماجہ سالم بن ابی الجعد
 روایت کئے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس تھا ان ایام میں ابن عباس کے اکھین جاچکین تھیں سو
 ایک شخص آکے کہا ایک شخص مومن کو عداً قتل کیا تو اسکے حق میں تم کیا کہتے ہو ابن عباس کہ جزا وہ جہنم خالد
 فیہا پھر عذاباً الیم تک آیت پڑھے اور کہے یہ آیت سب کے اخیر نازل ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک
 اسکو کوئی چیز نسخ نہیں کی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وحی نازل نہیں ہوئی وہ شخص بولا اگر قاتل توبہ کیا
 اور ایمان لایا اور نیک عمل کیا اور ہدایت کی راہ پر آیا تو اسکو کیا کہتے ہو ابن عباس کہ وَاَنْتِی لَالتَّوْبَةِ
 وَالْهُدٰی یعنی اسکا توبہ کہاں مقبول ہوتا اور وہ کہاں سے راہ پر آتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے
 سنا فرماتے تھے نخلۃ اللہ یعنی اسکی ماں اس پر روگ ایک مرد نے ایک مرد کو یعنی مومن کو عداً قتل کیا تو
 قیامت کے دن وہ شخص اپنے قاتل کا ہاتھ ایک ہاتھ میں اور اپنا سر ایک ہاتھ میں پکڑا ہوا اور اسکی شاہ رگ سے
 لہو بہتا ہوا عرش کے روبرو آویگا اور کہیگا اے رب اپنے بندے سے پوچھ کیا واسطے مجھکو قتل کیا اللہ تعالیٰ
 قاتل کو کہیگا تو ہلاک ہوا پھر قاتل کو دوزخ کی طرف لیجا دینگے ابن جریر اور نحاس اور طبرانی سعید بن جبیر سے
 روایت کئے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا جس نے مومن کو عداً قتل کیا تو اسکے لئے توبہ ہے
 یا نہیں ابن عباس کہ نہیں پھر میں سوائے فرقان کی آیت پڑھا وَالَّذِیْنَ لَا یَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اٰهٖٓۤ اٰخَرًا اَیْمَةُ اِبْنِ عَبَّاسٍ
 پھر آیت مکی ہے مِیْنِی اَیْمَةُ اِسْکُوْنِیْ مِیْنِیْ یَقِیْلُ مِیْنِیْ سَمَیْمُ الْاَیْمَةُ مَعْلُوْمُ کَیْمُ اِبْنِ عَبَّاسٍ کے بعضے روایتوں سے
 جہنم ہوتا ہے کہ وہ سورہ فرقان کی آیت اور سورہ نساء کی آیت دونوں وارد ہو چکا محض ایک ہی پھر
 میں اور فرقان کی آیت کو غنیج اور نساء کی آیت کو اسکا ناج دالتے ہیں بعضے روایتوں سے منہم ہوتا
 جو توں آیت کا محض مختلف ہے فرقان کی آیت میں قتل میں ہے جو نساء کے حدود میں نساء کی
 آیت میں قتل میں ہے جو یہذا اسلام کے ہے اس اختلاف کے نظر کرتے بعضے جہاں کہتے ہیں ابن عباس

کلام میں تناقص ہے لہذا کلام قابل محبت نہیں سمجھے کہتے ہیں ابن عباس دعویٰ نسخ کا کرتے تھے بعد اپنے اس قول سے بھر گئے بعضے ابن عباس کے کلام میں توفیق دیتے ہیں اور کہتے ہیں ابن عباس کے کلام کا حاصل یہ ہے فرقان کی آیت میں توبہ مقبول ہونے کا عدم جو ہے اس سے مومن جو عداً قتل کا مباشر ہے تخصیص پایا اکثر سلف تخصیص پر اطلاق نسخ کا کرتے ہیں ابن عباس کے قول کے مطابق حدیثیں بھی آئے ہیں ابو داؤد اور ابن جریر اور نحاس اور طبرانی اور ابن مردویہ اور بیہقی زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ یہ آیت مومن قتل مومن متعمداً مجزاً وہ جہنم خالداً فیہا سورہ فرقان کی آیت (والذین لا یدعون مع اللہ الہاً اخر ولا یقتولون النفس التي حرم اللہ الا بالحق کے بعد چھ مہینے کے نازل ہوئی امام احمد اور ابن ابی شیبہ اور ابن المنذر اور حاکم معاذیہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے ہر گناہ کو اللہ بخشنے کی امید ہے مگر کوئی کافر مرے یا عداً کسی مومن کو قتل کرے حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے ذہبی اور منذری وغیرہ اسکی تصحیح کو مسلم کے ہیں بندہ عاصی کہتا ہے اسکی سند کے رجال ثقہ ہیں سنادی نے کہا اسکے رجال صحیح کے رجال ہیں مگر ابو عون انصاری اور وہ ثقہ ہیں ابن المنذر اور ابو داؤد اور ابن جبان اپنی صحیح میں اور حاکم مستدرک میں ابو اللہ واد رضی اللہ عنہ سے بھی ایسا ہی مرفوع روایت کئے ہیں بندہ عاصی کہتا ہے اسکی سند کے رجال ثقہ ہیں حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے حافظ منذری وغیرہ اسکی تصحیح کو مسلم رکھے ہیں حافظ ابو الحسن البیہقی نے کہا بڑا نے عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ سے بھی اسکو روایت کی ہے اسکے رجال ثقہ ہیں جمہور سلف کا مذہب یہ ہے کہ قاتل دوزخ میں سدا نہ رہیگا اور اسکا توبہ مقبول ہے اس قول پر تمام اہل سنت و جماعت کا اتفاق ہوا ہے اور یہ بات دلائل قطعیہ سے ثابت ہوئی ہے اس لئے آیت کی تاویل کرتے ہیں اور چند وجہ سے اسکا جواب دیتے ہیں پہلا جواب یہ آیت منسوخ ہے اسکی مانع فرقان کی آیت ہے یہ قول ضعیف ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس جواب کے رد میں کہا کہ جبکہ فرقان کی آیت قبل نازل ہوئی ہے یعنی مقدم آیت ہو خواتیم کو نسخ نہیں کرتی بعضے کہتے ہیں اسکی مانع سہ نسا کی مذکور ہوئی ہو آیت ہے ان اللہ لا یغفران لشرک بہ و یغفر

مادون ذلک لمن یشاء اس پر بھی سابق کے جواب پر جو اعتراض وارد ہوتا ہے کیا واسطے بعد
 اور ابن جریر زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ سختی کی آیت آسانی کی آیت کے
 بعد چھ مہینوں کے نازل ہوئے بعد یعنی اول ان اللہ لا یغفران لشرک بہ ولا یغفر ما دون ذلک
 لمن یشاء نازل ہوئی اسکے بعد ومن یقتل مومنًا متعمدًا الآیہ نازل ہوئی سمجھنے اپنی فواید میں زید بن
 ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نسا کی یہ آیت یعنی ومن یقتل مومنًا الآیہ یغفر ما دون
 ذلک لمن یشاء کے بعد چار مہینوں کے نازل ہوئی بندہ عاصی کہتا ہے ان آیتوں میں نسخ کا دعویٰ کرنا
 صحیح نہیں کیا واسطے نسخ واقع نہیں ہوتا مگر امر اور نہی میں اگرچہ اس امر اور نہی کو خبر کے لفظ سے وارد
 کرے اور جو خبر طلب کی معنی سے نہیں ہے اس میں نسخ داخل نہیں ہوتا وعدہ وعید اسی قسم سے ہیں جن میں
 نسخ نہیں ہوتا پھر ایک آیت کو دوسری کا مانع ٹھہرانا صحیح نہیں دوسرا جواب یہ آیت کا ذکر کے حق میں
 نازل ہوئی ہے جو مومن کو قتل کیا تھا اس جواب کو واحدی نے پسند کیا ہے امام رازی نے کہا یہ جواب
 ضعیف ہے کیا واسطے اصولیوں کے پاس لفظ کے عموم کو اعتبار ہی مخصوص سبب کے اعتبار نہیں تیسرا جواب
 جزا اسکی جہنم ہونا زمانہ آئندہ میں ہے سو یہ وعدہ کا خلاف کرنا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا بلکہ یہ کرم ہے
 اس جواب کو بھی واحدی نے پسند کیا ہے امام رازی نے کہا یہ جواب فاسد ہے کیا واسطے وعدہ
 کے اقسام سے ایک قسم ہے اس میں خلاف کرنا اللہ تعالیٰ پر جائز رکھیں تو وعدہ میں اللہ تعالیٰ اسکے
 کو بجا کر رکھنے کے مانند ہو گیا و اگر وعدہ کا خلاف کم ہو اس قدر پکھلا کہ عین خلاف کرنا جائز ہو جائے تو
 جزا یہی ہے لیکن اللہ تعالیٰ اسکو یہ جزا دینا لازم نہیں اسکی مثال جیسا صاحب اپنے غلام کو کہتا ہے تو
 بیجا حرکت جو کیا اسکی سزا یہ ہے لیکن میں تجھکو یہ سزا نہیں دیتا اس جواب کو قاتل نے پسند کیا
 لیکن یہ جواب صحیح نہیں کیا واسطے اس جواب کے لازم آتا ہے قتل عہد کی جزا خود فی النہار ہونا نزاع تو اسی
 بات میں ہے پانچواں جواب اس آیت کا عموم علی الاطلاق پانی نہیں بلکہ دو امر ہے تخصیص پایا ہے
 پہلی صورت مومن کو عہد قتل کیا لیکن اس میں تعدی نہیں مثلاً قصاص میں قتل کیا تو اس میں عہد
 بلا اتفاق داخل نہیں ہوتا دوسری صورت عہد قتل کیا بعد قریب کیا تو اس میں عہد عین داخل

نہیں ہوتا یہ دو صورتیں اس سے جب شخصیں پائے تو ہم اسکے عموم کو عفو کے ساتھ تخصیص کے
 اسکی دلیل یعنی فرامادون ذلک لمن یشاء ہے امام رازی نے اسی دلیل کو پسند کیا ہے بندہ عاصی کہتا ہے
 یہ جواب بھی ضعیف ہے واسطے اس لئے کہ اتنا عفو نہ کرے کہ اسکی جزا دفع میں سدائری ہے تو اہل سنت کے نزدیک خلاف ہے
 جو خوب دیکھتے ہیں یعنی دیکھتے ہیں کہ اودا قاتلی ہر الدین البیضاوی نے جواب دیا کہ ہاں اسکی جزا ہے اگر
 قتل کو حلال جانے اور پر کے جوابوں کے بہ نسبت یہ جواب قوی ہے اٹھواں جواب یہ حکم تعلق کے
 واسطے ہے یہ طبعی ہے کہا ان آیتوں کے نظم اور بندش کو دیکھیں تو یہ آیت تعلق کی واسطے ہونی کو مقتضی
 ہے جیسی اس آیت میں ہے واللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلاً ومن کفر فان اللہ غنی عن العالین
 من کفر جو فرمایا اسکی معنی حج نہیں کیا حج کو ترک کرنیکی تعلق اور تشدید کی واسطے اس پر اطلاق کفر کا کیا اور سبب
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم مقداد کو کہے لا تعقلہ فان قتلہ فهو بمنزلة قتل ان تعقلہ فانک بمنزلة قتل ان یقول الکلمۃ
 قاتل اس حدیث کا قہ یہ ہے مقداد رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بوجھے یا رسول اللہ اگر
 میں نے کسی کا سر کا مقابلہ کیا ہم دونوں ملے لڑے اس نے میرے ہاتھ کو توڑ دیا مارے کاٹ ڈالا بعد
 پھر جا کر میرے سے جھاڑ کے آسے میں آیا اور بولایں سلمان ہوا یہ کہنے کے بعد کیا میں اسکو قتل کروں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مت قتل کر میں نے کہا یا رسول اللہ اُس نے میرا ایک ہاتھ کاٹے بعد یہ
 کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اسکو مت قتل کر اگر تو اسکو قتل کر لگا تو وہ شخص تو قتل کر سیکے
 بلکہ تیرے موتے میں ہوا اور تو اسکے موتے میں ہوا جو وہ کلمہ کہنے کے قتل جس مرتبے میں تھا اسکی توضیح
 ہے اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا واما کان لمومن ان یقتل موئداً الا خطاً دلالت اس بات پر کرتی ہے کہ مومن
 کے شہداء سے نہیں کہ دوسرے مومن کو قتل کرے ایسا قتل کرنا اس سے ہوگا اور اسکو یہ صحیح نہیں
 اگر اسنے یہ کام کیا تو مومن کہتے ہیں وہ بھل گیا بعد اس عام حکم سے قتل خطا کو تاکید و مبالغہ کے
 واسطے مستثنیٰ کیا یعنی قتل کرنا مومن سے مستقیم اور صحیح ہے مگر خطا کی حالت میں یہ حالت قتل عذر
 منافی ہے تو معلوم ہوا مومن سے البتہ قتل عذر ہوگا پھر اس مبالغہ کی تعلق اور تشدید واسطے اسکا
 قول میں کہا مومن یقتل موئداً متعمداً فجاءہ جہنم خالداً ایہذا لایہ یعنی مومن کو عذر قتل کرنا کسی مسلمان

سے مستقیم نہو لگایا واسطے یہ قتل کافرون کی شان ہی جتنی خزا دوزخ میں سدا رہی اور اللہ کا غضب اور
 اسکی لعنت اُنہر اُترتی ہے رخصتری نے الزانی لایکج الارانیۃ او مشرکۃ آئیہ میں اور یا ایہا الذین امنوا
 انفقوا مما رزقناکم سے والکافرون ہم الظالمون میں ایسی ہی معنی بیان کیا اور بولازکاۃ کو ترک کرنا
 کافرون کے صفات ٹھہرایا یعنی کافر لوگ ہی ہوتے ہیں جزاکات کو ترک کرتے ہیں مومن کو لازم ہے
 آپ انکے صفات متصف نہونا رخصتری نے اپنی تفسیر میں اس اسلوب کے بہت جگہ میں ذکر کیا ہے تاہل
 پر توبہ نہ کرنے کو کچھ دخل نہیں اور مومن دوزخ سے نکلنے کی واسطے دلیل کو ذکر کرنیکی اور عام کو
 کرنیکی اور خلود کو مکث طویل سے تفسیر کرنیکی کچھ احتیاج نہیں اتنی یہ کلام نہایت متانت میں ہے
 واللہ اعلم بخاری اور مسلم عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نسبت بہت میں جاگی اسپر کہنے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسیک ہم صاحبی نہ ٹھہرا دین اور نہ نکرین
 اور نہ چرا دین اور جس نفس کو اللہ حرام کیا ہے اسکو قتل نہ کریں اور بہتان نکرین اور نافرمانی
 یعنی امر معروف میں نہ کریں اگر ان چیزوں میں کسیک ہم کریں تو اسکا حکم اللہ کی طرف ہے اگرچہ
 تو عذاب کرے اگرچہ ہے تو معاف کرے اس حدیث معلوم ہوا کہ توبہ قاتل کا مقبول ہے نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ایک شخص نے ننہ آدمی کو قتل کرنیکے بعد کسی عالم سے پوچھا کہ میں توبہ کروں تو مقبول ہے یا نہیں وہ
 کہا تیرے اور توبہ کے درمیان کون جایل ہو گا پھر وہ اسراہیلی مرے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اسکو مغفرت
 کیا سو قصہ صحیح میں آیا ہے جب احم سابقہ کی قتل کی گناہ سے مرتفع ہوئی تو اس امت پر اللہ تعالیٰ نے تخفیف

جو مقرر کی ہے توبہ مقبول ہونا بطریق اولیٰ ہو گا یا ایہا الذین ءامنوا اذ اضربتم فی
 سَبِيلِ اللَّهِ فَبُحِثُوا اٰمِیْ اِیْمَانِ وَالْوَجِبُ سَفَرُکُمْ وَاَنَّ اللہ کی راہ میں تو خوب تحقیق کرو انہیں
 اہل کی شان نزول میں اختلاف ہے عبدالرزاق اور سعید بن مسعود اور عبد بن حمید اور بخاری
 اور نسائی اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص کے ساتھ تھوڑا
 سا سیلاب تھا سو اسکو مسلمان کے چند لوگ دیکھ وہ شخص انکو دیکھ کے السلام علیکم کہا سلطان
 اسکو قتل کئے اور اسکا سیلاب لے کر یہ آیت نازل ہوئی ابن ابی شیبہ اور احمد اور ترمذی

اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور طبرانی اور حاکم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کئے ہیں کہ ایک شخص بنی سلیم کا اپنی بکریاں لیکے جاتا تھا سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ چند شخص پر اسکا
گزر ہوا وہ شخص انکو سلام کیا وہ کہے یہ شخص سلام نہیں کیا مگر ہمارے سے پناہ لینے کیواسطے پھر اسکو
قتل کر کے اسکے بکریاں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے تب یہ آیت نازل ہوئی ترجمہ میں اس حدیث
کی تحسین کی ہے اور عبد بن حمید اور حاکم اسکی تصحیح کئے ہیں ابن سعد اور ابن ابی شیبہ اور احمد اور
ابن المنذر اور طبرانی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور خراطی مکارم الاخلاق میں اور ابو نعیم اور
بیہقی دونوں اپنے دلائل میں عبد اللہ بن ابی حردو الاسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اضم کی طرف روانہ کئے میں مسلمانوں کی ایک گھری کے ساتھ نکلا ہمیں
ابو قتادہ الحارث بن ربیع اور عکرم بن جہام بن قیس اللیثی بھی تھے بطن اضم کو ہم جب پہنچے عامر بن الاضبط
الاشجعی اپنے اونٹ پر بیٹھے ہمارے پر سے گزرا اسکے ساتھ اسکا کچھ اسباب تھا اور دودھ کی ایک
جھاگل تھی اس نے ہمکو مسلمانوں کے طریقے کا سلام کیا ہم اس سے اپنا ہاتھ کھینچ لئے عکرم بن جہام کو اس کے
ساتھ کچھ خلش تھی یعنی جاہلیت کے زمانہ کی عادات تھی سو اسکو قتل کیا اور اسکا اونٹ اور اسباب لے کر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس گئے یہ کیفیت بیان کئے تب یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر کی ایک روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس قصہ کی روایت کیا ہے یہ بھی زیادہ
کیا ہے کہ عکرم بن جہام بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو آئے بیٹھا اسکے بدن پر دو پردے تھے اور اپنے لئے استغفار پڑھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے لا عفر اللہ لک یعنی اللہ تعالیٰ تجھکو نہ بخشے پھر وہ شخص وہاں سے اپنے آنسو چاڑھ پونچتا ہوا اٹھا ایک ساعت نہیں گزری کہ
اسمیں شخص ماحجب اسکو دفن زمین اسکو اگل دی پھر صحابہ آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کہ حضرت فرما اس سے زیادہ بدادگی
زمین قبول کرتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ تجھکو نصیحت ہو نیکا ارادہ کیا پھر اسکو کسی پہاڑ میں پھینک دیا اس پر پھر ڈالے ہزار بار اور اسکا
الافراد میں اور طبرانی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک گھری کو کسی طرف روانہ کئے ہمیں
مقداد بن الاسود رضی اللہ عنہ بھی تھے جب شعل کے مکان پر پہنچے دیکھے انکے نیک گھبرا گئے ہیں مگر ایک شخص بالدار تھا وہ
مسلمانوں کے دیکھ کے کہنا اشد ان لا اکرہ الا اللہ مقدار ہا اللہ چلا کے اسکو گھبرا لے کئے مقدار کو ساتھ واکون ایک شخص انکو کہا اے مقدار
لا اکرہ الا اللہ بولاشخص کیا تاردا لا و اللہ میں اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرض کرو تمکا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے حضور میں حاضر ہوئے عرض کئے یا رسول اللہ ایک شخص لا الہ الا اللہ کی شہادت دیا سو اسکو مقدار
قتل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مقدار کو بلاؤ پھر مقدار حاضر ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے اسے مقدار لا الہ الا اللہ بولا سو شخص کو کیا تو مار ڈالا کل یعنی قیامت کے دن لا الہ الا اللہ کو تو کیا کرے گا
تب اللہ تعالیٰ اس آیت کو یا ایہا الذین امنوا اذا ضربتم فی سبیل اللہ (کذلک کنتم من قبل ہک نامزل کیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مقدار کو کہے کافرون میں ایک مومن شخص تھا اپنے ایمان کو چھپا رکھا تھا سو اپنا ایمان ظاہر
کیا تو اسکو مار ڈالا تب بھی آگے مکہ میں ایسا ہی تھا اپنے ایمان کو چھپاتا تھا ابن ابی حاتم نے دوسری طریق سے
ابن عباس سے روایت کی ہے سو اسین مقتول کا نام مرد اس کہا ہے جابر رضی اللہ عنہ سے ایک روایت
آئی ہے سو اسین بھی مقتول کا نام مرد اس آیا ہے عبد بن محمد اور ابن جریر نے قتادہ سے اس قصہ کو بھی ذکر کیا
سو مقتول کا نام مرد اس کہا ہے اور یہ مرد بنی غطفان میں کا تھا اور لشکر کے امیر کا نام غالب اللیشی کہا ہے اور اس
مگزئی کو فدک والوں پر روانہ کرے کہا ہے ابن جریر نے سدی روایت کی ہے سو اسین لشکر کے سردار اس
بن زید رضی اللہ عنہما تھے کہ ذکر کیا ہے اور بولایہ مگزئی بنی حمزہ پر روانہ ہوئی تھی ان میں ایک شخص تھا اسکا
نام مرد اس بن ہنیک مسلمانوں کو اسلام کے طریق پر کیا اور لا الہ الا اللہ بولا با این اسمہ رضی اللہ عنہ اسکو
قتل کئے پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ کو ملامت کئے اور یہ آیت نازل ہوئی ابن جریر نے ابن زید سے روایت
کی ہے سو اسین ابوالدرداء رضی اللہ عنہ قتل کئے کہ کو کہا ہے شاید ان کے مقدموں میں آیت نازل ہوئی ہو
اذا ضربتم فی سبیل اللہ کی معنی جب تم سفر کرو گے جہاد کی واسطے تجارت یا جہاد کی واسطے سفر کرنے کو ضرب کہتے ہیں
ضرب کی اصل معنی ہاتھ سے مارنا جلدی جانے کا سفر جو ہے اسین ضرب کو کیا یہ استعمال کئے کیا واسطے ہاتھ سے
جب سبیکہ مارتے ہیں تو مارنے کے وقت ہاتھ کی حرکت بہت جلد ہوتی ہے پھر جس جگہ میں جلدی ہو اسکو
ضرب کہتے ہیں قتیذہ تارو ثقیلہ ثانیہ سے اس کے بعد بار موجدہ ہے اس کے بعد بار ثمنہ تھانیہ ہے اس کے بعد
ثمن ہے مشق بیان سے اسکی معنی طلب کرو بیان کو یعنی خوب دریافت کرو یہ قرارت ابو جعفر اور
امامین کثیر اور عمرو اور ابن عامر اور عاصم اولیٰ صحت کی جو حمزہ ایدہ کی اولیٰ صحت کی قرارت میں تھانیہ تارو ثقیلہ ثانیہ
ہے اس کے بعد بار ثمنہ تھانیہ ثانیہ سے اس کے بعد بار ثمنہ تھانیہ ثانیہ ہے اس کے بعد بار ثمنہ تھانیہ ثانیہ ہے اس کے بعد

کام نہ ہو حاصل و نون قرأت کا ایک ہے وَلَا تَقُولُوا الْمَنَ الْقِيَامُ الْيَوْمَ السَّلَامُ كُنْتُمْ مُؤْمِنًا اور
 کہو جو شخص تمہاری طرف سلام ڈالتا ہے کہ تو مومن نہیں یعنی جو شخص تمکو سلام علیک کرنے تو اسکو تم مومن
 نہیں کر کر قتل مت کہو اسکا اسباب موت چھین لو بلکہ اس سے ہاتھ رکھنا اور اسلام جو ظاہر کیا ہے اسکو قبول
 کرنا الْقِيَامُ ماضی کا صیغہ ہے مَن کی صلہ پڑا ہے ماضی کا صیغہ جب صلہ پڑتا ہے تو ماضی اور استقبال دونوں
 معنی کی صلاحیت رکھتا ہے یہاں ماضی کا صیغہ استقبال کی معنی سے ہو گیا واسطے ماضی فعل سے نہی واقع نہیں ہوتی
 السلام لام کے بعد الف ہی یہ قرأت ابن کثیر اور ابو عمرو اور عاصم اور کسائی اور یعقوب کی ہے ابو جعفر اور
 نافع اور ابن عامر اور حمزہ اور خلف اسکو اسلم سین کی اور لام کی فتح سے بن الف کے قرأت کرتے ہیں
 جو لوگ اسلم بدون الف کے پڑھتے ہیں انکی قرأت پر معنی یون ہونگے جو شخص تمہاری طرف سلم ڈالتا ہے
 یعنی تمہاری افتیاد کرتا ہے یعنی تمہارا فرمانبردار اور مطیع ہوتا ہے اور زبان سے لا الہ الا اللہ کہتا ہے اسکو تو مومن
 نہیں کہتے کہو جو لوگ السلام الف کی زیادتی سے پڑھتے ہیں انکی قرأت پر دو معنی ہوتی ہے ایک وہی سلم کی
 معنی جبکہ دوسری سلام کی تحت کرنا یعنی سلام علیک کرنا یعنی جو شخص تمکو السلام علیک کا تحیہ کرے تو تمکو
 تم مومن نہیں کر کے مت کہو ایکم اسلام کی ظاہر معنی یہی ہے فقہا کہتے ہیں غازیان کسی شہر میں یا قریے میں یا
 قبیلے میں اسلام کی نشانیاں پائیں تو اس قوم سے ہاتھ رکھنا انکو غارت نہ کرنا لازم ہے ابو داؤد اور ترمذی
 عظام المرتزی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ کرتیکے واسطے کوئی فوج
 یا کوئی گروہی کو روانہ کرتے تو انکو کہتے تم مسجد کیچینگے یا اذان کا آواز سنینگے تو کسی کو قتل مت کرو وَتَدْعُونَ
 عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغْنَمٌ كَثِيرَةٌ تم چاہتے ہو اسباب دنیا کی زندگانی کا سو اللہ
 کے یہاں بہت غنیمتیں ہیں یعنی اسلام علیک کیا ہو شخص کو یا لا الہ الا اللہ کہا سو آدمی کو تو مومن نہیں اور اگر
 اپنے کو بچاؤ کرتا ہے کہ تم جو قتل کرتے میں محض اسکے پاس کا اسباب لینے کیواسطے ہے یہ دنیا کا اسباب
 باقی رہے والا نہیں جلد بسر جاتا ہے اسکی طرح کے نظر کرتے مومن کو قتل کرنا جائز نہیں اللہ کے پاس بہت
 سے غنیمتیں ہیں جنکو تمہیں عطا کر لیا جائے کہتے ہیں منافع کثیرہ سے ثواب مراد ہے یعنی مومن کو قتل کر کے
 جس نے پھر ہیز کر لیا تو اللہ تعالیٰ اسکو بڑا ثواب دیگا كَذٰلِكَ كُنْتُمْ مَقْبُولِيْنَ اللہ علیکم

رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ لایستوی القاعدون من المؤمنین جب نازل ہوئی بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم فرمائے فلانے کو بلو او ایک روایت میں ہے زید کو بلو او پھر انھوں دوات اور تختی
 اور کتف یعنی جانور کے شانے کا چوڑا ہار جس کو گنگھائی کہتے ہیں لکھے آئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو کہ
 لکھو لا یستوی القاعدون من المؤمنین والمجاہدون فی سبیل اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ابن
 ام مکتوم تھے سو کہے یا رسول اللہ میں ضریر یعنی نابینا ہوں پھر اسی جگہ یہ آتری لا یستوی القاعدون من
 المؤمنین غیر اولی الضر والمجاہدون فی سبیل اللہ ابن سعد اور احمد اور عبد بن حمید اور بخاری اور ابو
 داؤد اور ترمذی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابو نعیم نے دلائل میں اور یہ بھی نے اپنی سنن میں
 طریق سے ابن شہاب کے وہ سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ میں نے مردان
 بن الحکم کو دیکھا مسجد میں بیٹھا ہوا ہے میں بھی آکے اسکے بازو سے بیٹھا پھر مردان بن الحکم نے مجھ کو خبر
 دیا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ مجھ کو خبر دئے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کو لکھنے کے واسطے
 مجھے فرمائے لا یستوی القاعدون من المؤمنین والمجاہدون فی سبیل اللہ میں اس کو لکھتا تھا کہ اے
 ابن ام مکتوم آکے کہے یا رسول اللہ مجھ کو جہاد کرنیکی قدرت ہوتی تو میں جہاد کرتا ابن ام مکتوم اللہ
 تھے سو اللہ تعالیٰ غیر اولی الضر کو نازل کیا یہ نازل ہونیکے وقت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران
 میری ران پر تھی مجھ پر اس قدر بوجھ پڑا کہ مجھ کو اپنی ران کے ٹوٹ جانیکا اندیشہ ہوا معلوم کیجئے اس
 حدیث میں صحابی تابعی سے روایت کی ہے سہل بن سعد ساعدی صحابی ہیں مردان بن الحکم سے
 روایت کئے ہیں وہ تابعی ہے اگرچہ مردان بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیدا ہوا تھا بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے وفات کے وقت اسکی عمر چھ سات برس کی تھی لیکن وہ اپنے باپ حکم بن العاص بن امیہ کے
 ساتھ طایف میں رہا اگر تا تھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے مشرف نہیں ہوا حدیثوں کی روایت میں
 وہ ثقہ ہے مجاہدین اسکی روایت کو قبول کرتے ہیں سہل بن سعد رضی اللہ عنہ اس سے روایت
 کرتا ہے ثقہ ہے پر دلالت کرتی ہے سعید بن مسعود اور ابن سعد اور احمد اور ابو داؤد اور ابن المنذر
 اور ابن ابی شیبہ اور طبرانی اور حاکم نے خارجہ بن زید بن ثابت کی طریق سے وہ زید بن ثابت رضی اللہ

روایت کی ہے کہ امین بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بازو سے بیٹھا تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سکینہ دھکا
 لیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران میری ران پر پڑی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کے بوجھ سے کسی
 چیز کا بوجھ میں زیادہ نہیں پایا بعد حضرت کو افادہ ہوا سو فرمائے لکھ بھرمین شانے پر لایستوی القاعدون
 من المؤمنین والمجاہدون فی سبیل اللہ آیت کی آخر تک لکھا ابن ام مکتوم نابینا آدمی تھا سو مجاہدوں کی
 فضیلت سن کر کہا یا رسول اللہ جو شخص مسلمانوں سے جہاد کی طاقت نہیں رکھتا ہے اُس کا کیا حکم اُس کے یہ کہتے
 ہی بھرنی صلی اللہ علیہ وسلم کو سکینہ دھانکی اور حضرت کی ران میری ران پر پڑی سو پہلے بار جیسی گرائی
 ہوئی تھی ویسی ہی گرائی میں نے پائی بعد افادہ ہوا فرمائے اسی زید کیا لکھا سو پڑھ میں نے لایستوی
 القاعدون من المؤمنین پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے غیر آدمی الحضر لکھ زید کہتے ہیں
 اللہ تعالیٰ نے اسی لفظ کو تنہا نازل کیا پھر میں نے اُس کو اُنسی میں ملحق کیا زید کہے قسم ہے اُسکی جسکے دست
 قدرت میں میری جان ہے اُسکو شانے کی شکاف کے پاس ملحق کر دیا سو گویا میں اب دیکھتا ہوں
 حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے معلوم کیجئے حدیث کا لفظ غشیۃ السکینہ (ہم اسکا ترجمہ سکینہ دھانیا کے سکینہ
 سے مراد سکون اور رغبت کی حالت ہے جو وحی کے وقت حضرت کو ہوتی تھی اُس حالت پھر اپنی حالت اصلی
 پر آئے کہ ہم افادہ سے تعبیر کئے حدیث کا لفظ (سری عنہ) ہے جو ترجمہ ہوا وہ وحی کا بوجھ تھا جس سے
 حضرت عرق آلود ہو جاتے تھے اور رنگ سرخ بن جاتا اونٹ پڑا اگر بیٹھے ہوں تو اونٹ بڑھے پھٹا
 ہونے کے بیٹھ جاتا تھا عبد بن حمید اور ابو یعلیٰ اور برزور اور طبرانی اور ابن جان فلان بن عاصم رضی اللہ
 عنہ سے روایت کئے ہیں کہ ہم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے اللہ تعالیٰ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 پر وحی نازل کی حضرت پر وحی جب نازل ہوتی تو حضرت کے کانکے کھلے ہوتے ریتے اور اپنے کان کے
 دل کو اسی کی طرف رکھتے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں سے کیا حکم آتا ہے اُس سے وحی آتی سو ہکو معلوم ہوتا
 پھر حضرت کا شب کو کہہ لکھ لایستوی القاعدون والمجاہدون فی سبیل اللہ نابینا شخص لکھ لکھا یا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر اللہ تعالیٰ نے وحی نازل کیا یعنی وحی نازل ہو چکی علامت نمود ہوتی
 ہم شخص نابینا کہنے بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی ہے وہ نابینا گھبرا کر کہتا ہے میں نابینا ہوں

ہوتا ہے سو وہ میں کھڑا ہوا تھا اور کہتا تھا اعمو غضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھرتی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا تب کو کہے کھو غیر اولی الفضل ابن جہان نے اس حدیث کو تصحیح کی ہے قلحان فاکے اور لام کے
 فتح سے اسکے بعد تار ثناء فوقیہ ہے اور اخیر کو نوں ہے بخاری نے عبد الرزاق کی طریق سے روایت
 کی ہے اُس نے ابن جریر سے وہ عبد الکریم سے مقسم سے مولی عبد اللہ بن الحارث کا وہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ لایستوی القاعدون من المؤمنین عن بدر و الخارجون الیہا
 یعنی برابر نہیں بیٹھنے والے مسلمان بدر کے جنگ سے اور اس جنگ کی واسطے نکلنے والے اس حدیث کو عبد الرزاق
 اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم بھی روایت کئے ہیں حاصل اس روایت یہ ہے
 بدر کے جنگ کی واسطے جو لوگ نکلے انکے حق میں یہ آیت نازل ہوئی اعمو کہئے اس روایت میں اور
 اوپر کے روایتوں میں کچھ سیر نہیں کیا واسطے آیت کا نزول بدر والوں کی شان میں ہی تھا عبد اللہ بن ام
 مکتوم رضی اللہ عنہ نے اپنا عذر اسی وقت بیان کیا ترمذی کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے ترمذی
 نے حجاج بن محمد کی طریق سے روایت کی ہے اُس نے ابن جریر سے وہ عبد الکریم سے وہ مقسم سے وہ ابن
 عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ لایستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الفضل عن بدر و الخار
 الی بدر یعنی برابر نہیں بیٹھنے والے مسلمان جو بدر نہیں بدر کے جنگ سے اور نکلنے والے بدر کے جنگ
 واسطے جنگ بدر کا حکم جب ہوا عبد اللہ بن حبش اور ابن ام مکتوم کہے یا رسول اللہ ہم اندر سے ہیں ہم کو جنگ
 میں حصہ نہ نہیں پھر یہ آیت نازل ہوئی لایستوی القاعدون من المؤمنین غیر اولی الفضل و الخارجون
 فی سبیل اللہ یا مولیہم و انفسہم فضل اللہ المجاہدین با مواہم و انفسہم علی القاعدین جزیۃ فلول لا و القاعدون
 غیر اولی الفضل فضل اللہ المجاہدین علی القاعدین اجر عظیم و رجات منہ علی القاعدین من المؤمنین غیر
 اولی الفضل معلوم کچھ ترمذی نے اس حدیث کی حسن غریب کہا اس روایت کا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ
 سب کلام ابن عباس کا ہے لیکن ایسا نہیں بلکہ ابن عباس کا کلام علی القاعدون درجہ تک تمام ہوا
 القاعدون آخر تک ابن جریر کا کلام ہے حدیث میں اسکو درج کیا اسکی درج ہوئی دلیل ابن
 جریر بطریق کی روایت ہے کہ اسکی طریق روایت کی ہے سو اس میں ابن عباس کی حدیث

درجہ تک ہی روایت کی ہے بعد بھی اسی سند سے ابن جریر سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا وفضل الله
 الجاہلین علی القاعدین اجر عظیم درجہ ثانی منہ قال علی القاعدین من المؤمنین غیر اولی الضر اس روایت
 اسکا مندرج ہونا ثابت ہوا معلوم کیجئے طبری کی روایت میں در عوض عبد اللہ بن جحش کے نام ابو احمد بن جحش
 کا مذکور ہے حافظ عسقلانی نے کہا اس روایت میں ابو احمد بن جحش جو کہا وہی صواب ہے کیا واسطے نابینا
 وہی تھے عبد اللہ بن جحش انکے بھائی میں ابو احمد کا نام فقط عبد تھا کنیت سے مشہور ہوئے انتہی ابن جریر کے کام
 کا ترجمہ اور اس کے حاصل کو ہم آئندہ ذکر کریں گے اولی الضر کی معنی صاحبان ضر یعنی وہ لوگ جنکو ضر
 ضر کی معنی نقصان گزند ٹوٹا لگی اس سے مراد انکے بدن میں نقصان رہنا مثلاً بھارت نہیں یا پیر میں
 لنگ ہے یا اور کچھ بیماری ہے یا اس کے پاس جنگ کی ہتھیار نہیں ہے غیر کے لفظ میں دو قرأت ہیں ابن کثیر
 اور ابو عمرو اور حمزہ اور عاصم اور یعقوب راکی ضم سے قرأت کرتے ہیں اس قرأت پر اسکو ضم ہو
 تین وجہ ہیں پہلی وجہ غیر اولی الضر بدل پڑا ہے القاعدون کا نحو کے قاعدے سے یہی وجہ اولی
 دوسری وجہ یہ لغت ہو القاعدون کا اس وجہ پر یہ اعتراض ہوتا ہے القاعدون معروف ہے
 غیر کا لفظ اگرچہ مضاعف ہو مگر یہ لغت میں تو موصوف اور صفت میں مطابقت ہونا ضروری ہے
 معروف میں اور نکرہ میں مناسبت نہیں پھر لغت کیسا ہوگا اس کا جواب یوں دیتے ہیں القاعدون
 اگرچہ معروف ہے لیکن القاعدون سے پہلے لوگ مراد نہیں بلکہ قاعدون کی جنس مراد ہے اس لئے نکرہ سے
 مشابہت پیدا کی اور غیر اسکی صفت ہونا درست ہوا یا یوں جواب دیتے ہیں کہ غیر کا لفظ حکم میں
 معروف کے ہے کیا واسطے جسکو ایک ہی ضد ہے اسکی طرف غیر کا لفظ مضاعف ہو تو معروف ہوتا ہو
 جسکو دو ضد یا زیادہ ہیں اسکی طرف مضاعف ہو تو نکرہ ہے یہاں غیر اولی الضر کا ضد کیسی
 چیز ہے یعنی تندست لوگ تو اسکی طرف مضاعف ہونے سے غیر کا لفظ معروف ہوا اور القاعدون
 کا لغت پڑنا صحیح ہوا تیسری وجہ القاعدون کا بدل ہے استثنائی معنی سے راجح
 کہتا ہے رخص کی صورت میں بھی وہ استثنائی ہے اسکی معنی یوں ہے قاعدون اور مجاہدون برابر
 ہیں مگر اولی الضر قاعدون مجاہدون کے برابر ہیں اسکو جب استثنائی ثانی ہے تو اسکو اضافی

نہیں ہوا مستثنیٰ کو نصب ہونا ضرور ہے اُسکے جواب میں کہنا ہے استثنا کو نصب ہونا اُس صورت میں
 واجب ہے کلام مثبت استثناء پر ہے کلام منفی سے استثناء ہو تو اُسکو رفع واجب نہیں معلوم کیجئے ہم ادھر جو
 ترجمہ کئے ہیں ادھر کے دونوں وجہ نظر کرتے ہو نا قع اور ابو جعفر اور ابن عامر اور کسائی اور خلف غیر کی
 راکی فتح سے قرأت کرتے ہیں انہی قرأت پر منصوب جو ہوا استثناء کی جہت ہے اخفش نے اسی وجہ کو اختیار
 کیا ہے اس قرأت پر معنی یون ہوئے لایستوی القاعدون من المؤمنین الا اولی الضر یعنی برابر نہیں بیٹھنے
 والے مسلمان مگر نقصان دہ لیجئے کہتے ہیں حال کی جہت منصوب ہے اُسکی تقدیر یون ہے لایستوی القاعدون
 فی عالی صہم والمجاہدون یعنی بیٹھنے والے مسلمان اپنی صحت کے حال میں مجاہدون کے برابر نہیں
 اس آیت کا حاصل یہ ہے تدرست مسلمان جنگ نہ کھل کے گھر کی ٹھنڈی چھاؤں میں جو بیٹھتے ہیں اور
 اللہ کی راہ میں جہاد کیا اسطے جو کھلتے ہیں دونوں برابر نہیں قاعدین اولی الضر ہو تو مجاہدین کے
 برابر ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے لیجئے کہتے ہیں وہ بھی مجاہدین کے برابر نہیں کیا واسطے غیر اولی الضر
 میں غیر کے لفظ کو اگر ماقبل کی صفت ڈالینگے اور کہینگے تخصیص صفت جو حاصل ہوتی ہے اپنے موصوف
 کے غیر سے حکم منفی ہونے پر دلالت نہیں کرتی تو انکے قول پر اولی الضر مجاہدین کے برابر ہونا لازم
 نہیں آتا اگر غیر کو استثنا والے تو استثنا کلام منفی سے ہو کلام منفی سے جو استثنا یہ وہ اثبات یا نہیں
 اصولیوں کو اس میں اختلاف ہے جو لوگ کہتے ہیں استثناء نفی سے اثبات نہیں انکے قول پر بھی اولی
 مجاہدین کے مساوی ہونا لازم نہیں آتا جو لوگ کہتے ہیں استثناء نفی سے اثبات انکے قول پر اولی الضر
 مجاہدین کے مساوی ہوئے بندہ عاصی کہتا ہے آیت کی شان نزول کے دیکھتے اولی الضر اگر مساوی
 نہ ہوتے تو غیر اولی الضر جو نازل ہوا اولی الضر کے غرض کے مطابق ہوتا نازل ہونا اور ہونا دو
 برابر ہوتے تو معلوم ہوا ہے مجاہدین کے برابر ہیں ابن جریر کا قول بھی یہی ہے ترمذی کی روایت میں
 قولہ القاعدون مانع مروج جو کیا ہے اسکا ترجمہ یہ ہے بہ بیٹھ جائیو اے لوگ دے میں جھکو ضرر نہیں
 اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کو بیٹھنے والے مؤمنین پر اجر عظیم جو زیادہ کیا اپنے بیان کے مرتبوں میں کہ
 قاعدین ہیں جو غیر اولی الضر ہیں ابن جریر کی روایت کا ترجمہ یہ ہے فضل اللہ المجاہدین القاعدین

اجر عظیم درجہ منہ سو بہ قاعدین مومنوں کے ہیں جنکو ضرر نہیں ابن جریر کے قول کا حامل
یہ ہے مجاہدین کو تفضیل قاعدین پر جو ہے قاعدین میں جنکو ضرر نہیں جنکو ضرر ہے دے اجر میں
مجاہدین کے شریک ہیں بشرطیکہ انکی نیت خالص ہو ناما سورہ توبہ کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے اسکو شرط
کیا اور فرمایا (لین علی الضعفاء ولا علی المرضى اخرج اذا نصحوا للذین یؤمنون) اور اسی پر دلالت کرتی
حدیث جسکو امام احمد اور بخاری اور ابو داؤد اور ابن ماجہ النس رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مدینہ میں چند لوگ رہ گئے ہیں سو ہم کسی شعب میں یعنی بہاروں
کے درمیان کی راہ میں یا کسی وادی میں یعنی پانی کے بہنے کی جگہ میں نہیں چلے مگر وہ ہمراہ ساتھ رہیں
ہیں عذر نے انکو روکا ابو داؤد کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم مدینہ میں
چند لوگ کو چھوڑ کے آئے سو تم کوئی راہ میں نہیں چلے اور کوئی خرچہ نہیں خرچے اور کوئی وادی کو
تجاوز نہیں کیے مگر وہ تمہارے ساتھ آئیں تھے صحابہ عرض کئے دے تو مدینہ میں ہیں ہمراہ ساتھ کیا
ہوے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عذر نے انکو روکا ہے مسلم اور ابن ماجہ اور ابن جان اور ابو عوانہ
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تم کسی جگہ میں نہیں چلے
اور کسی وادی سے پار نہیں ہوئے مگر وہ تمہارے ساتھ تھے بخاری انکو روکا ہے ابن ماجہ اور ابن
جان اور ابی عوانہ کی روایت میں در عرض وہ تمہارے ساتھ تھے کہ لفظ واقع ہوا ہے مگر وہ جہنم
تمہارے شریک ہیں امام احمد اور بخاری اور ابن جان ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سے روایت
کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے بندہ جب بیمار ہوتا ہے یا سفر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ
اُسکے واسطے صحت کی اقامت کی حالت میں جتنے عمل کا اجر لکھتا تھا اتنا ہی اجر لکھتا ہے فضل اللہ
المجہدین یا موالیم و انفسہم علی الشہیدین درجہ فضیلت دی اللہ نے لڑنے والوں
کو اپنے مال اور جان سے بیٹھنے والوں پر مرتبہ لفظ درجہ کا منصوب جو ہے یا وہ فضل کا مفعول مطلق
ہے لفظ درجہ کا اگرچہ فضل کے لفظ کی معنی سے نہیں باوجود اُسکے مفعول مطلق ہوا کیا واسطے درجہ
ترتیب اور دفعہ پر دلالت کرتا ہے اس لحاظ کہ یا موالیم یا موالیم تفضیلہ یا وہ حال پڑا ہے اس درجہ

اُسکی تقدیر دوسری درجہ ہوگی یا منصوب بنزع النافض ہے یعنی حرف جر کو حذف کئے ہیں اُسکی تقدیر درجہ
 یا فی درجہ ہے یا وہ منصوب تمیز کی بہت ہے وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنٰی اور سب کو وعدہ
 دیا اللہ نے خوبی کا یعنی مجاہدین کو اور قاعدین جو غیر اولی الضرر ہیں سب کو اللہ تعالیٰ نے انکے ایمان کے
 دیکھتے بہشت کا وعدہ دیا ہے انہیں تفاوت نہیں مگر زیادہ عمل جن سے ہوا ہے انکو ثواب بڑے
 ہے کَلَّا کا لفظ مفعول اول ہے وعدہ کا اُسکو انکے فعل پر مقدم جو کیا قصر کا فائدہ حاصل ہونے اور
 وعدے کی تاکید کیواسطے ہے التحسنی کا لفظ وَعَدَ کا مفعول ثانی ہے یہ جملہ معترضہ ہے اُسکو درمیان میں
 لایا تاکہ یگو مان نہ آوے کہ مجاہدین کو قاعدین پر جو تفضیل دیا اس سے قاعدین بہشت سے محروم ہیں
 اُسکی اصل معنی نیکی اور خوبی یہاں مراد اُس سے بہشت ہے وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ
اَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً اور زیادہ کیا اللہ نے لڑنے والوں کو
 بیٹھنے والوں سے بڑا ثواب مرتبوں میں اپنے وہاں کے اور خشش میں اور مہربانی میں اجر امتیز ہے یا حال
 ہے یا مفعول مطلق ہے یا حرف جر سا قسط ہے یا فُضِّلَ کا مفعول ثانی ہے درجات عطف بیان ہے
 اجر کا یا بدل ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کیواسطے بڑا ثواب رکھا ہے وہ ثواب درجے اور
 مغفرت اور رحمت ہے منہ کی ضمیر کا مرجع یا اللہ تعالیٰ کی طرف ہے یا اجر کی طرف ہی پہلی تقدیر
 پر اُسکا ترجمہ یوں ہے مرتبوں میں اپنے وہاں کے دوسری تقدیر پر ترجمہ یوں ہوگا مرتبوں میں
 اس اجر کے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اوپر کی آیت میں درجہ کو مفرد ذکر کیا یہاں درجات جمع
 کی لفظ سے لایا سو اسکے چند وجہ ہیں پہلی وجہ اوپر کی آیت میں درجہ جو مذکور ہے اُس سے جنس
 درجہ مراد ہے جنس کے تحت میں بہت انواع داخل ہو سکتے ہیں اس لئے اس آیت میں اس جنس کے
 انواع کو ذکر کیا یعنی اجر عظیم اور درجات رفیعہ اور مغفرت اور رحمت دوسری وجہ درجہ جو کہاؤ
 میں ہے یعنی غنیمت ملنا درجات جو کہا آخرت میں تکسیری وجہ مگر میں بیٹھا عند سے ہو تو اُسکے
 نظر کرتے مجاہدون کو ایک درجہ ہے بے عند ہے تو اُسکے نظر کرتے درجات میں لیکن یہ وجہ
 انکے قول پر ہوگا جو کہتے ہیں عند کے سبب بیٹھنے والے کا مرتبہ مجاہدون کے برابر نہیں جو لوگ کہتے

انکا مرتبہ مجاہدون کے برابر ہے تو انکے قول پر یہ وجہ تمام نہیں ہوتا مگر یوں کہ تو درست ہوتا ہو
آیت اولی الضر اور مجاہدین کا مرتبہ ثواب میں برابر ہونا معلوم ہوا لیکن اجر کا مضاعف ہونا جہاد
کرنے سے تعلق رکھتا ہے اس مضاعف میں اولی الضر کو مجاہدین مساوات نہیں جو تھی وجہ درجے
سے مع اور تفہیم کا درجہ ہے درجات جنت کے درجے اور مرتبے ہیں پانچویں وجہ اوپر کی آیت
میں جان و مال سے جہاد کرنے والوں کو ذکر کیا اس آیت میں مطلق جہاد کرنے والوں کو ذکر
کیا اس مجاہدین سے وہی جان و مال کے مجاہد لیون تو آیت میں تکرار ہوتی ہے اس لئے یہاں
بن قید کے مطلق جہاد کرنے والے لینا ظاہر اور باطن سے جہاد کرنے والے سب اہل ہوں
ظاہر سے جہاد کرنے والے دے ہیں جو کافروں سے جہاد کرتے ہیں اور اپنے مال کو اور جان کو اللہ تعالیٰ
کی راہ میں نثار کرتے ہیں باطن سے جہاد کرنے والے وہ جو اپنے نفس سے جہاد کرتے ہیں یہ جہاد اس
جہاد سے نہایت سخت ہے کیا واسطے ظاہر کے جہاد میں دشمن رو برو آتا ہے اس سے مقابلہ پڑتا ہے
ایک ساعت کا صبر سہین کافی ہے یہاں دشمن اپنا نفس ہے اسکو جو ہونے زبردست دشمن شیطانی
لگا ہوا ہے ہر وقت تازہ حید کرتا ہے انسان کی عمر تمام ہو تک اسکا مقابلہ تمام نہیں ہوتا حدیث
میں وارد ہوا ہے اعدائی حدوک لفق التی بین جنیک یعنی تیرا بڑا دشمن تیرا نفس ہے جو تیرے
دونوں پہلوؤں کے درمیان ہے اس دشمن سے جہاد کرنا نہایت سخت ہے اس لئے یہ جہاد اشرف
ہو حدیث میں وارد ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے رجنا من الجہاد الا صغری الجہاد
الاکبر یعنی ہم چھوٹے جہاد پیر کے بڑے جہاد کی طرف آئے صحابہ کہے یا رسول اللہ جہاد اکبر کیا ہے فرمایا
جہاد کرنا اپنے دل کے ساتھ اس جہاد کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے غیر کی طرف التفات کرنے
کے اپنے دل کو پھیرنا اللہ تعالیٰ کی طاعت میں اپنے دل کو مشغول کرنا یہ جہاد پہلے جہاد ہے اعلیٰ
مقام اس پہلے جہاد کی فضیلت درجہ ہوئی اور اس جہاد کی فضیلت درجہ ہوئے بندہ عامی کہتا ہے
حافظ عسقلانی نے تصدیق القدس میں کہا یہ حدیث یعنی رجنا من الجہاد الا صغری الجہاد کی زبان
پر جمعیت کر کے مشہور ہے لیکن وہ کلام ابراہیم بن ابی حنیفہ کا ہے نہ انی ابی حنیفہ کی یہ حدیث

بعد جنگ میں مار گئے سوائے مقدسین یہ آیت نازل ہوئی یہ وہی لوگ ہیں جن کا نام مذکور ہوا تو انہیں
 کا صیفہ یا مضایع ہے اسین کا ایک تاحذف ہوا ہے اسکی اصل تو فہم دوتا سے تھا ہمارا ترجمہ اسکی
 مطابق ہے اس تقدیر پر آیت عام ہوگی اور اس صفت پر جو مسلمان ہوا اسکو شامل ہوگی یا ماضی ہے
 اسکا فاعل مونث رہتے پر تو فہم نہ کہے تو فہم مذکر لایا کس واسطے فعل میں اور فاعل میں فاعلہ ہو تو
 اس فعل کو مذکر اور مونث دونوں لانا جائز ہے قطع نظر اسکے وہ فاعل مونث حقیقی نہیں جسکا
 فاعل مونث حقیقی ہو تو فعل کو مذکر لانا جائز ہے اس تقدیر پر ترجمہ یوں ہوگا جن لوگوں کی جان فرشتوں
 نے نکالا اس وجہ پر چند لوگوں کا حال جو وقوع میں آیا اس سے آیت خبر دیتی ہے ملائکہ سے ملک الموت
 اور اسکے معاون فرشتے مراد ہیں بعضے احادیث میں آیا ہے معاون فرشتے لوگوں کا روح قبض کر کے
 ملک الموت کے سپرد کرتے ہیں بعضے کہتے ہیں ملائکہ سے ملک الموت ہی مراد ہے اسکی تنظیم کیواسطے جمع
 لفظ سے ذکر کیا جیسے واحد کو جمع کے لفظ سے خطاب کرتے ہیں لیکن یہ ظاہر کا خلاف ہے اور ملک الموت
 اور اسکے اعدان مراد لینا بھی کلام کے سیاق کے مناسب نہیں عاصی کے فہم میں یہ آتا ہے تو فہم کو ماضی
 کا صیفہ لیون تو ان ملائکہ سے مراد وہ ملائکہ ہیں جو بدر کے جنگ میں مسلمان کی مدد کیواسطے آئے تھے اور
 مسلمانوں کے ساتھ ہوئے کافروں کو قتل کئے یہ ملائکہ جنکو قتل کئے انکا احوال بیان کیا انکے ارواح کو
 اگرچہ ملک الموت یا اسکے اعدان ہی قبض کئے لیکن انکا قتل جنگ کی کمک کے فرشتوں کے ہاتھ سے تھا
 اس لئے ان کافروں کے جان نکالنے کی نسبت ان فرشتوں کی طرف کی ہم جو کہے اس وجہ پر وفات
 نسبت ان فرشتوں کی طرف چڑھائی اور (اشیوتی الافرنجین تھا) میں اللہ تعالیٰ کی طرف اور (قل یتوفکم ملک الموت الذی کل بکم)
 میں ملک الموت کی طرف اس میں پیر نہیں کیا عاصی کے قبض کر تکلیف نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف جو ہر وہ ملائکہ و جانور حاکم ہو سکتی
 ہے ہر ملک الموت کی طرف جسے ہم کام کہتے زمین پر ٹپکے سب پھر مابین قبض کا خود ملک الموت دیا اسکے ساتھ کس کو
 طرف جو ہے انکے قتل کے سبب ہر جسے ہے جیسا کہتے زید نے عمرو کو قتل کیا واللہ اعلم معلوم کیجئے جمہور
 مفسرین تو فہم کی معنی جان نکالنے سے کہتے ہیں اس تقدیر پر یہ فرشتے مراد ہوتے ہیں بعض مفسرین
 کی معنی انکو دوزخ کی طرف لے جانا کہتے ہیں ابوقت ملائکہ سے مراد زبانہ فرشتے ہونگے جو کافروں

عذاب دیتے ہیں یہ قول حسن بصری کا ہے ظالمی اسم فاعل کی جیسے مذکور ہے اُسکا اصل ظالمین تھا اپنے
 مفصل کی طرف مضاف ہونے سے نون گر پڑا یہ ظالمی انھم مال واقع ہوا ہے یعنی طاغوت انکے جان نکلے
 سو اس حالت میں تھا کہ وہ لوگ اپنی جان ظلم کئے تھے اس جگہ ظلم سے مراد شرک ہے بعض کہتے ہیں
 ظلم سے وہ لوگ دارالشک میں رہنی مراد ہے کیا واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو ہجرت کئے
 ہجرت فرض تھی اسلام مقبول نہیں تھا جب تک ہجرت نہ کرے فتح مکہ کے بعد یہ حکم منسوخ ہوا بعض کہتے
 ہیں وہ لوگ اپنی جان پر ظلم جو کئے بدر کے جنگ میں مشرکوں کے ساتھ نکلے اور اُنکا دھاوا بڑا
 پھر فرشتے اُنکے منہ پر اوپر چھوٹ مارے اس جگہ کی ابتدا میں اِن کا لفظ جو آیا ہے اسکی خبر میں تین وجہ
 ہیں پہلی وجہ خبر محذوف ہے اُسکی تقدیر یوں ہے اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفَّیْہُمُ الْمَلَائِکَةُ ہُکُوْا یعنی فرشتے جن لوگوں کی
 جان نکلے ہیں وہ لوگ ہلاک ہو اُنکے بعد قالوا فیم کنتم کا جملہ جو آیا ہے اس محذوف جملہ کا بیان دوسرے
 وجہ اِن کی خبر قالوا فیم کنتم کا جملہ ہے اُسکا اصل قالوا الہم ہے الہم کی ضمیر کو عبارت اُس پر دلالت
 کرتی ہے کہ اگر اختصار کیا واسطے حذف کئے تیسری وجہ اِن کی خبر قالوا فیم کنتم کا جملہ ہے اُسپر
 فاکو زیادہ کئے ہیں اس تقدیر پر قالوا فیم کنتم کا جملہ یا ظلمی کی صفت ہے موصوف کی طرف عود کرنے
 کی ضمیر محذوف ہے یا الملائکہ کا حال پڑا ہے جن نخیوں کے پاس ایسی صورت میں قد کا لفظ لا نا ضرور ہے
 اُنکے مذہب پر قد کا لفظ مقدر ہے قالوا فیم کنتم کہے تم کس کام میں تھے یعنی یہ لوگ جو مار گئے
 اُنکو فرشتوں نے تو بیچ اور جہز کا نئے واسطے کہا تم کس کام میں تھے مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرنے آئے تھے
 یا مشرکوں کے ساتھ قالوا کُنَّا مُتَضَعِّفِیْنَ فِی الْاَرْضِ وہ کہے ہم تھے عاجز اس زمین میں
 یعنی فرشتے اُن مقتولوں کو تو بیچ کرنے لگے تو وہ مقتول لوگ اُنکے جواب میں کہے ہم مکہ کی زمین میں عاجز
 اور کفار سے دیے ہوئے تھے کہ چھوڑ کے ہجرت کر نیکی ہو طاعت نہیں تھی قالوا اللہ تَعَالٰی اَرْضِ اللہ
 وَاسِعَةٌ فَهَاجَرُوا فِیْہَا کہے کیا تھی اللہ کی زمین کشادہ موت و مہل چھوڑ جائے وہاں مقتول لوگ
 اپنی عاجزی ظاہر کئے تو فرشتے اُنکے عذر کو قبول نہ کر کے کہے اللہ کی زمین کچھ تنگ نہیں تھی اس زمین کو
 چھوڑ کے تم مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کو کوئی چیز مانع نہیں تھی کہ جسے ہجرت کر کے مدینہ کو آئے کی

تکو قدرت تھی یا این تم ہجرت نہ کر کے کافروں کی زمین میں رہے پس پرستم ہے کہ تم مشرکوں کے ساتھ
ہو کے مسلمانوں لڑنے آئے ہو تم عاجزی کا عذر جو کہ ہرگز نہ ہو **فَاُولَٰئِكَ مَا وَاعَمَ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ**
مَصِيرًا ہ سوا یوں کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ دوزخ کیا بری پہنچنے کی جگہ ہے اس آیت میں ہجرت
فرض ہونے پر دلیل ہے ابتدا اسلام میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو ہجرت کئے بعد مسلمان پر ہجرت
فرض تھی یہ ہجرت فرض ہونیکے دو سبب تھے پہلا سبب مسلمانوں کی قلت تھی مدینہ میں مسلمان جمع ہونا
ضرور تھا اس لئے انہیں ہجرت کر کے مدینہ کو آنا فرض تھا دوسرا سبب کہ کسی شخص اسلام لانا تو اس کو کافروں
اقسام کی ایذا دیتے تا اسلام سے پھر جا جب کہ فتح ہوا ہزار ہا آدمی آکے اسلام لائے پہلے سبب ہجرت
جو فرض تھی وہ فرضیت ساقط ہوئی اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لا ہجۃ بعد الفتح یعنی حج کے
بعد ہجرت نہیں دوسری سبب ہجرت جو فرض ہے اس کا حکم باقی ہے جس جگہ مسلمان اپنے دین کو قابض نہیں
کر سکتا ہے اور وہاں رہنے سے اس کو کفار دین سے پھرانے کا اندیشہ ہے اور اس کو ہجرت کرنیکی قدرت
ہے تو اس کو ہجرت کرنا فرض ہے نساہی نے معاویہ بن حیدر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مشرک اسلام لائے بعد اللہ تعالیٰ اسکے علی کو قبول نہیں کرتا یہاں تک کہ وہ
مشرکوں سے مفارقت کرے ابو داؤد و ترمذی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے میں بری ہوں ہر مسلمان جو رہتا ہے درمیان مشرکوں کے دار کفر میں رہنے سے
یہ نہیں جو وارد ہے فتنہ ہونیکے اندیشہ کی صورت میں ہے ماوردی کا یہاں کہ مسلمان اپنے دین کو کافروں
کے کسی شہر میں ظاہر کرنیکی قدرت رکھتا ہے تو اس کو وہاں رہ کے اسلام ظاہر کرنا وہاں ہجرت کرنے سے
افضل ہے کیا واسطے دوسرے لوگوں کی بھی اسلام میں داخل ہونیکی امید ہے **اَلَا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ**
وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِمْلَهُمْ وَلَا يَتَمَدُّونَ سَبِيلًا **فَاُولَٰئِكَ عَنِ**
اللَّهِ **اَنْ يَّعْفُو عَنْهُمْ** مگر جو میں بے بس مرد اور عورتیں اور بچے نہیں کر سکتے میں تلاش اور نہ پاتے ہیں کچھ اور
سوا ایسوں کو امید ہے کہ اللہ ان کو عاف کرے اور جو حکم کہا تھا اس حکم سے اللہ تعالیٰ نے چند لوگوں کو
استثناء کیا اور فرمایا کہ چند مرد اور عورتیں اور بچے جن کو کسی جگہ سے بچانے کی قدرت نہیں اور

انکے پاس کچھ خرچ نہیں اور بیمار سی یا انکو قید کر کے رکھنے سے مکہ سے نکلنے کی طاقت نہیں اور مینہ کو جانیکی راہ بھی نہیں جانتے ہیں ایوں کو اللہ اپنے فضل و احسان سے درگزر و ہجرت کرنے سے انکو معاف کیا و لدان جمع ولید کی ہے چھوٹے بچے کو اور غلام کو اگرچہ بالغ رہے ولید کہتے ہیں یہان ولدان سے غلام اور باندہ ہی مراد ہوں تو معنی ظاہر ہے اگر ولدان بچھوٹے بچے مراد ہوں تو وہ تو مکلف نہیں پھر انکو کیسا استثنا کیا اسکا جواب یہ ہے انکو استثنا کیا تا معلوم کرے ہجرت کرنا دین کے بڑے ہماٹ میں ہے یہاں تک کہ جو مکلف نہیں انکو بھی توانائی ہو تو ہجرت کرنا لازم ہے اور انکے والیوں پر واجب کہ ممکن ہو تو انکو ساتھ لیکے ہجرت کریں اللہ تعالیٰ انکو مختلف کرنیکی امید ہے جو بلا اس پر ایک سوال وارد ہوتا ہے تقریر سوال کی یہ ہے کہ جو شخص ہجرت سے عاجز ہو تو اس پر ہجرت کرنیکی تکلیف نہیں جو ہجرت کر لیا مکلف ہو تو اسکو ہجرت ترک کرنے سے عقاب نہیں ایسا ہو تو اللہ نے اسکو عفو کیا کہنا صحیح نہیں کیا واسطے عفو کرنا نہ ہوگا مگر گناہ سے اور بھی ایک سوال وارد ہوتا ہے اسکی تقریر یہ ہے عسی کی لفظ طمع دکھانیکے واسطے موضوع ہے اسکو یہان لائن سے معلوم ہوتا ہے انکو عفو کرنا یقینی امر نہیں پہلے سوال کا جواب یہ ہے آدمی پر اپنے گمراہ کو خوش و قابل کو چھوڑنا نہایت شاق ہوتا ہے اس سبب ضعف جسکے سبب ہجرت ترک کرنیکی رحمت ہو اسکو اس ضعف سے کہ جسکے رہنے سے ہجرت ترک کرنے کی رحمت نہیں ملتی مگر نا و شیور ہو تا ہے سمجھتا ہے میں ہجرت کرنے سے عاجز ہوں حقیقت میں وہ عاجز نہیں تھا بخوبی مشقت کو پہنچتا تو ہجرت کرنے پر قادر ہوتا لیکن اس نے مشقت کو عاجزی سمجھا اور ہجرت کو ترک کیا تو گناہ گار ہوتا سو اس سے معلوم ہوا کہ ہجرت ترک کرنا نہایت خطر کا مقام ہے مضطر بھی اسکے ہونکے کرنے سے بیکر ضرر پہنچتا ہے غرضت کی انتظار میں رہے اور اپنا دل اسی میں لگا دے لگا دے لگا دے غرضت کے مخاطب سے عفو کو ذکر کرنیکی احتیاج ہونی دوسرے سوال کا جواب یہ ہے عسی کا لفظ بندہ نے کلام میں آئے لفظ طمع پر دلالت کرتا ہے اللہ سبحانہ کے کلام میں آئے تو یقین اور وجوب پر دلالت کرتا ہے لہذا اس کے بعد سوال کے جواب میں جو کہے تھے یہ مقام خطر کا ہے اسی معنی

نظر کرتے یقین کے لفظ کو چھوڑ کے طمع کے صنف کو استعمال کیا اس سے غرض یہ ہے نا تو انی کے عذر سے
تم حجت کو ترک کئے ہیں سو نفس الامر میں وہ عذر ہے تو اس میں تمکو عفو کی امید ہے وگرنہ عفو کر نیکی
امید کا خیال چھوڑنا اور اپنے کو مستحق عذاب سمجھنا عبد بن حمید اور بخاری اور ابن جریر طبری اور
طبرانی اور بیہقی اپنی سنن میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ انھوں ^{المستضعف} ^{الان}
من الرجال والنساء والوالدان کی آیت پڑھ کے کہ میں اور میرا والدہ انھیں میں تھے جبکہ اللہ
نے معذور ٹھہرایا بخاری وغیرہ کی ایک روایت میں آیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہے ہیں
اور میری والدہ مستضعفین میں تھے مستضعف بچوں میں میں تھا اور مستضعف عورتوں میں میری
والدہ تھی معلوم کیجئے عبد اللہ بن عباس کی والدہ کا نام ام الفضل بنت ابی بنی الحارث الہمدانیہ ہے
ہے بہن ام المومنین میمونہ بنت الحارث کی رضی اللہ عنہما ابن جریر اور ابن ابی حاتم ابی ہریرہ رضی
عنه سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد دعا کرتے تھے یا اللہ ولید کو
اور سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ابی ریحہ کو اور نازان سلمانوں کو جنھوں کو نہیں کر سکتے ہیں
حیلہ اور نہیں پاتے ہیں راہ کافروں کے ہاتھ سے خلاص کر بخاری نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عشا کی نماز پڑھتے تھے سو اس کے اثنا میں سمع اللہ لمن حمد کہے
سجدہ کر نیکی آگے کہ اللہ تعالیٰ عیاش بن ابی ریحہ اللہ تعالیٰ سلمہ بن ہشام اللہ تعالیٰ ولید بن الولید اللہ
تعالیٰ المستضعفین من المومنین اللہ اشد ود طاہک علی مضر اللہ اجمعہا سنین کہنی یوسف یعنی یا اللہ
عیاش بن ابی ریحہ کو چھٹکار دے یا اللہ سلمہ بن ہشام کو چھٹکار دے یا اللہ ولید بن الولید کو
چھٹکار دے یا اللہ نازان سلمانوں کو چھٹکار دے یا اللہ مضر کو سختی سے کھنڈل دو یا اللہ کو
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کی قحط سالی کے مائتہ و پندرہ عیاش بن ابی ریحہ عمرو بن العاصیرہ المخزومی ساتہیں
میں ایمان لایا اور دونوں ہجرت کئے بعد ابو جہل نے اسکو دغا دیکر کہہ کوٹھایا اور وہاں قید کیا
سلمہ بن ہشام بن العاصیرہ ابو جہل کا بھائی ہے ساتہیں میں ایمان لایا تھا ابو جہل نے اسکو قید کر کے رکھا
تھا ولید بن الولید بن العاصیرہ بھائی ولید بن الولید کا واسطے جنگ میں شریکوں کے ساتھ تھا سلمہ بن

اسیر ہوا اور ایسے دیکے چپکار پایا بعد اسلام لایا مشرکان اُسکو قید کئے پھر ولید اور عیاش اور سلمہ
تینوں شخص یا یکد گیر گانٹھ لیکے قید سے بھاگ گئے سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کی پندرہویں کو
انکی نجات کیواسطے نماز میں دعا کرنے لگے پندرہ روز تک دعا کرتے تھے عید الفطر کے دن دعا موقوف
کئے سو وہ لوگ اس دن مدینہ میں داخل ہوئے ولید آپ آگے تھا انکو ساتھ لے آتا تھا ولید کے پیر کو
زخم لگا اور بہ سب پیادہ پاتھے ولید بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں پہنچے اسی وقت مرا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم فرمائے یہ شہید ہے میں اسیر گواہ ہوں اور اپنے بدن کے کپڑے میں انکو دفن کئے المؤمنین
ام سلمہ انکے مرثیہ میں بیتین کہے ہیں سختی سے کھندلنے سے انکا مواخذہ سخت کرنا اور ہلاک کرنا
مراد ہے آپر قحط سالی ہونا اس مواخذہ کا بیان مضر قبیلے کا نام ہے قیس کے اور قریش کے قبیلے
مضر کی اولاد میں ہیں مضر سے کفار مضر مراد ہیں وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا اور اللہ ہے

شمن

معاف کرنے والا بخشتا وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ عَرَاغًا كَثِيرًا
وَسَعَةً اور جو کوئی وطن چھوڑے اللہ کی راہ میں پاکو زمین میں جاگہ بہت اور کشائش آسکت
میں اللہ تعالیٰ ہجرت کرنے پر ترغیب دیتا ہے لوگ ہجرت کرنے سے جو ہٹتے تھے اسکے وسیع
تھے پہلا سبب آدمی کو اپنے وطن میں ایک طور کی راحت و آرام رہتا ہے قرابت و اقارب
پہچان لوگ رہتے ہیں ضرورت کیوقت کام آتے ہیں قرض وام دیتے ہیں اپنا وطن چھوڑ کے شہر
کو جاو تو وہاں صورت کیسی تنگی کیا کیا محنت مشقت و ریش ہوگی ایسے خیال سے ہجرت
ہنہیں کرتے تھے اللہ تعالیٰ انکو ارشاد کرتا ہے کہ ایسے خیال سے ہجرت کو ترک نہ کرنا کیا واسطے
جو کوئی اللہ کی راہ میں ہجرت کر گیا تو بہت رِغْم کی جگہ دیگیلا اور کشائش اور فراغت عیش میں
بادیگا مرا غم جمع مر غم کی ہے مر غم اسم مکان کا صیغہ ہے مشتق ہے رغام سے رغام مٹی کو کہتے ہیں
اسکا ماضی رِغْم ہے رِغْم زید کہے تو اسکی معنی زید کو مٹی لگی بعد اسکو ذلت اور خواری میں استعمال
کئے رِغْم زید کہے تو اسکی معنی زید کو ذلت اور خواری پہنچی کہ جسکو زید کہو وہ جانتا تھا اسی معنی پر
عرب کا قول رِغْم زید ہے اسکی اصل معنی زید کی ناک کو مٹی لگی بعد اسکو ذلت میں کہنا پڑا

استعمال کئے یعنی زید ذلیل ہو گیا واسطے آدمی کی ناکہ کمال عزت کا عضو ہے مٹی نہایت ذلیل چیز ہے
 ناکہ کو مٹی جب لگی تو ذلیل ہو اگرچہ کو باب افعال میں لجا کے ارغمت زید اچھے تو اسکی مٹی میں زید کو
 بخاد کر دیا اور اسکو جو چیز بری لگتی ہے وہ اُسکے ساتھ کیا اس مقام میں مراغم سے ہجرت کی جگہ مراد
 بہن مراغم کا لفظ بیان ذکر کرنے میں اشارہ ہے کہ جو شخص اللہ کی راہ میں اپنا وطن چھوڑے دوسرے
 وطن کو جاویگا تو اُس وطن میں اسکو خیر و برکت حاصل ہوگی اور نعمتیں حاصل ہونگے کہ جسکے دیکھتے
 اسکے دشمنوں کو جو اُسکے وطن میں رہتے ہیں ذلت کا سبب ہو گا کیا واسطے کوئی ذلیل شخص
 اپنے جنم جہوم کو چھوڑے پرستی میں جاوے اور وہاں اسکا کام بن پرے اسکو عزت حاصل ہو اور
 یہ خبر اُسکے شہر والوں کو پہنچے تو انکو افعال ہو تا ہے اور اسکے ساتھ پدی سے جو پیش آتے تھے
 اسکی خالت انکو ہوتی ہے اور انکی ناک کو مٹی لگتی ہے حاصل اس جملے کا گویا یوں ہے تو ہجرت کو ترک
 نہیں کرتے مگر اسواسطے کہ اپنے وطن کو چھوڑے سفر نیلے تو اپنے کو محنت و مشقت ہوگی سو اسکی
 خیال سے باز آ تو ہجرت کریگا تو اللہ تعالیٰ تجھ کو بہت نعمتیں عطا کریگا تجھکو عزت اور بڑے برتر مرتبت
 دے گا دیکھا کہ جس سے تیرے دشمنوں کی رنج اف ہوگی اور تیرے رفق میں پیش پیش ہوگی سبقت کی سبقت
 میں سے کیا رہا ہے سو اس میں اختلاف ہے بعض کہ کہا کنشایش رفق میں بعض کہتے ہیں کنشایش ہر ایک میں
 بعض کہتے ہیں کنشایش رفق میں کہ جسکی طرف ہجرت کی ہجرت نہ کریگا دوسرا نسبت سے ہجرت کرے گا
 غرض ہر جہ سے وہ غرض ہو کہ حاصل ہو تا ہے یا نہیں ہم وہاں تک پہنچتے ہیں یا نہ وہاں میں ہی مرتبتیں پہنچیں
 لیکن مزاحمت ہر حال میں ہے اسکو چھوڑے نکلا عقل کی تقاضی نہیں ایک وقت راہ میں مریا کو تو دوسری
 جگہ گویا ہوا گھر کا تنگناش کا جس جیل کے رنج کرنے کے واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ يَخْرُجْ
 مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ
 دوسرے جگہ کوئی نکلا اپنے گھر سے وطن چھوڑے اللہ کی راہ میں اسکی سیرت کی طرف ہجرت کرے گا اسکو عرفہ
 سے پہلے ہجرت کرے گا یا بعد از عرفہ کوئی شخص ہجرت نکلا اللہ دیکھو کہ اپنے گھر سے نکلا اور عرفہ
 پہنچا ایک وقت وہاں پہنچے تو وہاں ہجرت نہ کرے گا بلکہ اسکی ہجرت کا قیل و قال ہو چکا ہے

آیت کی شان نزول کو ابوعلی اور ابن ابی حاتم اور طبرانی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
کئے ہیں کہ حمزہ بن جذب اپنے گھر سے ہجرت کر نکلیو نکلا سوا اپنے لوگوں کو کہا مجھکو اٹھا لیکے مشرکوں کے
شہر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے چلو پھر اُسکو لے چلے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے
کے آگے اٹھا رداہ میں مرا اسی پر وحی نازل ہوئی ومن یخرج من بیتہ ہاجرًا الی اللہ الایہ حافظ السیوطی
نے کہا اسکی سند کے رجال ثقہ ہیں اس حدیث کو واحدی نے اسباب النزول میں ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے مطول روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ان الذین تو فہم الملائکۃ علی
انفسہم کی آیت مکہ کو روانہ کئے مسلمان جب اس آیت کو پڑھے جذب بن حمزہ اللہ تعالیٰ عنہ ہاتھ بڑھا
تھا کہا مجھکو اٹھا لیکے چلو میں مستضعفین میں نہیں ہوں اور مجھکو رداہ معلوم ہے پھر اُسکے فرزند اُسکو
گھاٹ پر ڈال کے مدینہ کی طرف لے چلے متعیم کو جب پہنچا موت کا وقت آیا اُس نے اپنے واسطے
ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر مار کر کہا یا اللہ یہ تیرے واسطے ہے اور یہ تیرے رسول کے واسطے ہو میں
تیری بیعت کرتا ہوں اس امر پر کہ جس پر تیرے رسول کے ہاتھ نے تیری بیعت کیا ہے پھر جذب مرا
صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ خبر پہنچی تو کہنے لگے اگر وہ مدینہ کو پہنچتا تو اُسکا اجر بڑا ہوتا تب اللہ
نے اس آیت کو نازل کیا ومن یخرج من بیتہ الایہ معلوم کیجئے یہ فقہ متقدمین سے آیا ہے اُسکے نام
میں اختلاف کئے ہیں بعضوں نے اُسکا نام حمزہ بن جذب کہا ہے اور وہ بنی مکرین تھا اور بعض
کہتے ہیں خزاعہ میں تھا اور بعض کہتے ہیں بنی حمزہ میں تھا بعضوں نے کہا اُسکا نام حمزہ بن العیص
یا عیص بن حمزہ بن زبایع تھا اور وہ خزاعہ میں تھا بعضوں نے کہا اُسکا نام حمزہ بن العیص تھا بنی
سے بعضوں کی روایت میں آیا ہے اُسکا نام سبرہ تھا بعضوں نے کہا اُسکا نام ابو حمزہ بن العیص تھا
بعض نے روایت میں کیا ہے کہ وہ ایک مرد تھا بنی حمزہ میں کا بعض کہتے ہیں اُسکا نام جذب بن حمزہ
المجذعی تھا بعضوں کی روایت میں آیا ہے کہ اس کا نام جندع بن حمزہ المجذعی تھا بعض
روایتوں میں ہے کہ وہ نابینا تھا بعضوں میں ہے کہ کھنڈے کے وقت وہ بہت
بیمار تھا اور اسکی دعا مستضعفین میں ہوئی ہے وہیں اُسکو دفن کئے

ایک روایت میں ہر صحابی میں مرا ایک روایت میں ہے اضافہ بنی غفار میں مرا ایسے
 روایتوں میں آیا ہے وہ جب مرا اسکی قوم کے اسکا ٹھکانا کرتے گئے اور کہے نہ وہ جہان جانا چاہتا تھا
 وہاں پہنچا نہ اپنی قوم میں رہا تا اسکی خدمت کرتے اور اچھی طور سے دفن کرتے ابو حاتم السجستانی نے
 کتاب المعربین میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ یہ آیت اکثم بن صیفی کی شان میں
 نازل ہوئی ہے اہل اخبار کہتے ہیں اکثم بن صیفی کی عمر ایک سو نو برس
 کی تھی۔ اور کہتے ہیں تین سو تیس برس کی تھی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی خبر سنے کے اپنے
 فرزند کو حضرت کے پاس روانہ کیا اسکا بیجا جب کے حضرت کا احوال بیان کیا اکثم بن صیفی اسلام
 لا کر اپنے شہر سے نکلا مدینہ سے چار منزل پیسے اسکا انتقال ہوا ابن ابی حاتم نے زبیر بن العوام
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ خالد بن حرام نے حبش کی طرف ہجرت کی راہ میں اسکو تائب
 دسنے سے مرا اسکی شانیں یہ آیت نازل ہوئی بندہ غاصی کہتا ہے بر تقدیر صحت ابن روایتوں کے
 انہیں کچھ سیر نہیں کیا واسطے ان سبکی شان میں نازل ہونیکا احتمال ہے واللہ اعلم فقہا کہتے ہیں جرح نہیں معروض
 امر کو حاصل کر نیکی واسطے اپنے شہر سے نکلے مثلاً علم حاصل کرنے یا حج کرنے یا جہاد کرنے تو اسکے حکم میں
 داخل ہوا ابن سعد اور امام احمد اور حاکم عبد اللہ بن عتیق رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص اپنے گھر سے اللہ کی راہ میں جہاد کی واسطے نکلے اور جہاد
 فی سبیل اللہ کہان میں ہجر اپنے جانور سے لے کر کے مرا تو اسکا اجر اللہ تعالیٰ پر پھر گیا یا اسکو جہاد
 دسنے سے مرا تو اسکا اجر اللہ تعالیٰ پر پھر گیا یا اپنی حفت الف سے مرا تو اسکا اجر اللہ تعالیٰ پر پھر گیا
 اندر چار کے ساتھ ہر گیدہ جو حجت کو واجب کر لیا عبد اللہ بن عتیق کہتے ہیں حفت الف کی معنی
 کئے کلمہ کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم قرطیکے قبل میں کسی عورت سے محسنانہین تھا حاکم نے ابن حدیث کی
 تصحیح کی ہے حفت الف کی معنی موت علی الفرجش ہے یعنی پھونے پر مرنا یعنی کسی کے غیر ملستے
 نہ مر کے آپ عورت سے مرنا حفت کی اصل معنی ہلاک ہونا یا ہلیت میں عورت کے تھوڑے تھوڑے کی ہیں
 انکی ناک سے نکلتی ہے زخم سے کوئی شخص مرا تو اسکی روح اسکے زخم سے نکلتی ہے اس پر باری

کوئی مراثی کہتے مات حقت الفذ یعنی اسکی موت اسکی ناک سے روح نکل کر ہوئی اس حدیث میں جو
ایا مجاہد فی سبیل اللہ کہاں ہیں اس سے اشارہ ہے انکی قلت کی طرف یعنی خالص اللہ تعالیٰ کی واسطے
جہاد کرنے والے لوگ بہت کم ہیں کیا واسطے اکثر لوگ جنگ جو کرتے ہیں اس سے دنیا حاصل کرنا
غرض ہوتا ہے ابو داؤد اور نے ابو مالک الاشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرمائے جو شخص اللہ کی راہ میں شہید ہو گا یا مارا جاوے گا تو وہ شہید ہے یا گھوڑا یا اونٹ پر سے
گر کے مرایا اسکو کبڑا دیا یا اپنے بچھونے پر کسی موت سے جو اللہ نے چاہا ہے مراثی وہ شہید ہے اور
اسکو بہشت ہے اسکی سند میں یقینہ بن الولید اور عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ہے انکی حدیث سے
حجت پکڑنے میں محدثین کو خلاف ہے ابو یعلیٰ اور یحییٰ شعب الایمان میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص حج کے واسطے نکھر مر جاوے تو اسکے واسطے
قیامت تک حج کرنا لکھا ثواب لکھا جاوے گا اور جو شخص عمر کے واسطے نکھر مر جاوے تو اسکے واسطے قیامت تک
عمر کرنا لکھا ثواب لکھا جاوے گا اور جو شخص اللہ کی راہ میں جنگ کرتیکے واسطے نکھر مر جاوے تو اسکے واسطے
قیامت تک غازی کا ثواب لکھا جاوے گا و فتح اجرہ علی اللہ کے معنی یوں ہیں واقع ہوا اجر اسکا اللہ تعالیٰ
پر یعنی اسکی حجت کا ثواب اللہ پر واجب ہوا یہ وجوب نظر کرتے اسکے وعدیکے اور اسکے فضل و
کرم کے ہے اس سے مراد یہ نہیں وہ شخص ثواب کا مستحق ہوا اور اللہ تعالیٰ پر اسکو اجر دینا ایسا لازم
ہوا کہ اگر نہ دیکے تو اوستی نکل جاتا ہے جیسا کہ مستر لکھتے ہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو شخص
کسی طاعت کا قصد کرے اور اسکو انجام کرنے سے عاجز ہووے تو اللہ تعالیٰ اسکے واسطے پوری طاعت کا
ثواب لکھتا ہے جیسا کوئی بیدار صحت میں جو عمل کو کرنا تھا بیماری کے سبب اتنا عمل کرنے سے عاجز ہووے
تو اللہ تعالیٰ اسکے واسطے پورے عمل کا ثواب لکھتا ہے بعض کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فقط اسکے
قصد کرنا ثواب دے جقدر عمل کیا ہو اتنا ہی ثواب لکھتا ہے بعد عمل کا ثواب نہیں لکھتا اس قول
میں جامع ہے ایک کبھی وہی مقوم ہوتا ہے کیا واسطے کہ ہر شخص کو نیکی نہ عیب کے تقصیر میں
نہ ہوتا ہوئی ہے بلکہ شخص جو عیب کے سبب سے قتل ہو کر نہ ہو جس کا مقصد حاصل ہوتا ہے

ترغیب پوری نہ ہوگی مگر اسی صورت میں کہ اجر کامل ملے اور احادیث سے بھی یہ ثابت ہوگا
 معلوم کیجئے اس آیت سے بعضوں نے دلیل لی ہے کہ اگر کوئی شخص چار کو ایسے بچے جنگ ہوئے قبل
 راہ میں مر جاوے تو اسکو بھی غنیمت میں سمجھتے دینا مذہب شافعی اور حنفی کا یہ ہے کہ اسکو حصہ نہیں
 آیت کا لفظ اجر کے ساتھ مخصوص غنیمت کو اس پر قیاس کرنا صحیح نہیں وَاَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 اور اللہ بخشنے والا مہربان وَاِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْاَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَقْصُرُوا
 مِنَ الصَّلَاةِ اِنْ خِفْتُمْ اَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا اور جب تم سفر کرو ملک میں تو تم
 پر گناہ نہیں کہ کچھ کم کرنا نماز میں اگر تم کو ڈر ہو کہ ستمیوں کا فر تقصروا قصر سے مشتق ہے قصر کی معنی
 کوتاہ کرنا یعنی گھٹانا کم کرنا اس جگہ قصر سے کیا مراد ہے سو مفسرون کو خلاف ہے اکثر مفسرین کہتے ہیں
 قصر سے مراد چار رکعت والی نماز کو یعنی ظہر اور عصر اور عشا کو دو رکعت پڑھنا اس قول پر یہ حکم ہے
 کی نماز کا ہے ابن عباس اور جابر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ قصر سے مراد خوف کی حالت میں نماز کا
 ہی رکعت پڑھنا ہے بعض کہتے ہیں قصر سے مراد نماز کو تخفیف سے ادا کرنا یعنی رکوع سجدہ کو اسکا سے
 ادا کرنا اس قول پر یہ حکم خوف کی نماز کا ہے جو التمام قال کی وقت پڑھتے ہیں پہلا قول ہی صحیح ہے
 معلوم کیجئے اس آیت میں نماز کے قصر کو خوف کی حالت میں کیا اس سے بوجھا جاتا ہے اس کی حالت
 میں نماز کو قصر کرنا جائز نہیں وَاَوْ ذَظْهَرِیْ کَا یَہِیْ قَوْلُہِے اور بولا اس شرط کو جو نص سے ثابت ہوگا
 اخبار احاد اٹھا دینا جائز نہیں کیا واسطے قرآن کا حکم اخبار احاد منسوخ ہونا لازم آتا ہے یہ جائز نہیں
 آئینہ اربعہ اور مجموعہ فقہاء کہتے ہیں نماز کی قصر خوف کی حالت پر منحصر نہیں بلکہ اس کی حالت میں بھی
 جائز ہے یہ لوگ احادیث جو اسباب میں آئے ہیں اس سے دلیل لیتے ہیں ابن ابی شیبہ
 اور ابان احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی حارث بن عسب الخرمی
 رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر اور عصر میں لوگوں کی کثرت
 اور کمال امن کی حالت میں دو دفعہ کثرت پڑھا ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابن الجارود اور ابن
 خزيمة اور طحاوی اور ابان احمد اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم اور

بعض روایات کے
 خلاف ہے

ابن جریر اور ابن المنذر اور ابی حاتم اور ناس اور ابن جان یعلی بن امیہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 کئے میں کہا میں نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا (لیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة ان ختم
 ان یفتیکم الذین کفروا) لوگوں کو تو امن ہے یعنی آیت میں اللہ تعالیٰ نے قصر کے لئے خوف کی شرط لگائی
 ہے لوگوں کو تو امن ہے قصر کیا کرنا عمر رضی اللہ عنہ مجھ کو کہے مجھ کو جو اجنبیا دکھا مجھ کو بھی وہی اجنبیا
 دکھا پھر میں نے اس کا سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے صدقہ تصدق
 اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقۃ یعنی یہ صدقہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے تم پر صدقہ کیا اس کے صدقہ کو تم قبول
 کرو عبد بن حمید اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن جان اور بیہقی سنن میں امیہ بن عبد اللہ بن خالد اس سے
 روایت کئے ہیں اس نے کہا میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کو کہا سفر میں نماز کو قصر کرتے ہیں سو اس کی خبر مجھ کو دو کتاب
 اللہ میں ہم اس کو نہیں پاتے کتاب اللہ میں نہیں ہے مگر خوف کی نماز کا ذکر ابن عمر کے اسی میر بھائی کے کفر فرما
 اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور ہم کچھ نہیں جانتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ سورۃ
 ہم دیکھا کرتے ہیں نماز کو سفر میں قصر کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریق ہے جس کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کئے ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید ابی حنظلہ سے روایت کئے ہیں اس نے کہا میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سفر کی
 نماز کو پوچھا تو کہے دو رکعت ہیں میں بولا اللہ تو کہتا ہے ان ختم ان یفتیکم الذین کفروا تو امن ہے
 ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اس کے سوا بہت احادیث اس کی حالت
 میں قصر کرنے کے آئے ہیں مخالف جو کہا شرط جو نص سے ثابت ہوا ہے اجار احاد و اٹھا دینا جائز نہیں
 ہم اس کو مسلم نہیں دیکھتے کیا واسطے وہ نص نہیں بلکہ نص کا مفہوم مخالف ہی مفہوم مخالف حجت ہے نہیں
 اس میں غلطی کو خلاف ہی ابو حنیفہ کے پاس وہ حجت نہیں ہے جھوٹ کے پاس وہ حجت ہے ان کے پاس وہ حجت ہو چکی
 واسطے شرط ہے کہ مذکور شرط غالب احوال کے دیکھتے نہ ہوں یا یہاں شرط غالب احوال کے نظر کرتے ہو تو وہ
 حجت ہونگا امام رازی نے کہا کلمہ ان کا اور اذکار اس بات کا فائدہ نہیں ہے بشرط وجوب شرط و وجوب صل ہوتا ہے
 بشرط معدوم ہو تو شرط و شرط معدوم ہونا لازم ہو نیک فائدہ نہیں بخشتا اس آیت میں ان ختم جو آیا
 اس کے مقتضی یہ ہے خوف جب پایا جائے تو رخصت یعنی نماز کو قصر کرنا بھی پایا جاتا ہے خوف ہونا

رخصت بھی ہونی کو آیت مقتضی نہیں تو امن کی حالت میں قصر کرنے یا نکرے سے آیت ساکت ہے اجابہ
 احاد سے امن کی حالت میں قصر ثابت ہونا نص قرآنی کا مخالف ہوا اگر کہے قصر کا حکم امن کی حالت میں
 اور خوف کی حالت میں جب ثابت ہوا تو آیت میں خوف کی حالت کو ذکر کرنے میں کیا فائدہ ہوا
 اسکا یہ ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر سفر خوف سے خالی نہیں تھے اسکے دیکھتے اللہ تعالیٰ نے خوف
 کو ہی ذکر کیا جو لوگ قصر سے نماز خوف مراد لیتے ہیں انکے قول پر اس میں ظاہر یہ کہ بالکل کچھ حجت نہیں
 رہتی معلوم کیجئے نماز قصر سفر میں بالاجماع جائز ہے سفر میں نماز کو اتمام کرنا جائز ہے یا نہیں اس میں
 اختلاف ہے فقہاء کی ایک جماعت کہتی ہے سفر میں قصر واجب عمر اور علی اور ابن عمر اور جابر
 اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے حسن بصری عمر بن العزیز قتادہ بھی ایسا ہی کہتے ہیں امام ابو حنیفہ
 اور مالک کا قول بھی یہی ہے انکی دلیل حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے جسکو امام مالک اور عبد بن حمید اور
 بخاری اور مسلم روایت کرتے ہیں کہ نماز فرض ہوئی سو سفر ہو یا حضر دو رکعت سفر کی نماز باقی رہی حفر کی
 نماز میں زیادتی ہوئی عبد الرزاق اور عبد بن حمید کی روایت میں عائشہ رضی اللہ عنہا کہے کہ میں بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز فرض ہوئی سو دو دو رکعت مدینہ کو جب گئے چار رکعت فرض ہو سفر کی۔
 نساز اپنے حال پر باقی رہی احمد اور بیہقی کی روایت میں آیا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہے نماز فرض
 ہوئی سو دو دو رکعت مگر مغرب کی نماز میں رکعت ہی فرض ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جب سفر کرتے تو سابق کی نماز پڑھتے یعنی دو دو رکعت جب مقیم رہتے دو رکعت پر بھی دو رکعت
 افزود کرتے مگر مغرب کی نماز کیا واسطے وہ وتر ہے اور صبح کیا واسطے اس میں قراوت کی تطویل ہے
 یعنی مغرب کی نماز کے رکعتیں طاق ہونے سے اس میں کچھ کم و زیادتی نہیں ہوئی صبح کی نماز میں قراوت
 کی تطویل ہونے سے اسکو بھی زیادہ نہیں کہتے تھا کی ایک جماعت کہتی ہے نماز کو قصر کرنا رخصت ہو اتمام
 کرنا جائز ہے یہ قول عثمان اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما سے منقول ہے عائشہ رضی اللہ عنہا کی
 بھی ایک روایت شافعی اور احمد کا یہی قول ہے مالک سے بھی ایک روایت ہے کہ میں نہیں
 علیکم جناح ان تقصروا عما تکرہوا وواجب ہونی بقرۃ الدلائل کہ آیت حدیث عائشہ کی سفر میں قصر

واجب ہونے پر دلالت نہیں کرتی معلوم کیجئے نماز کو قصر کرنے کے واسطے ضربۃ الارض کی شہادت کیا
اس سے معلوم ہوا بدون سفر کے نماز کو قصر کرنا جائز نہیں سفر کے حد میں اختلاف ہے داؤد وغیرہ
اہل ظاہر کہتے ہیں سفر قصیر جو یا طویل دو فون میں قصر جائز ہے یہ قول انس اور جابر رضی اللہ عنہما ہے
مردی ہے جمہور فقہاء کہتے ہیں بدون سفر طویل کے قصر جائز نہیں سفر طویل کے حد میں اختلاف ہے مالک اور شافعی
اور احمد کہتے ہیں سفر طویل کی مسافت سولہ فرسخ ہیں ایک فرسخ ہشتی تین میل ایک میل ہاشمی کے
چھ ہزار ہاتھ ایک ہاتھ کے چوبیس انچ ایک انچ کے چھ جویانہ ایک جوبرزون کے یعنی ترکی
گھوڑے کے ایال کے چھ بال کے برابر ابو حنیفہ کہتے ہیں تین دن کی مسافت سفر طویل ہے اسکے
تفصیل کی جگہ فقہ کے کتب میں اِنَّ الْكُفْرَيْنَ كَاَوْالْكَنْعَدَةِ مَدِيْنًا البتہ کافر تمہارے
دشمن ہیں صریح یعنی تمہارے اور کافروں کے درمیان جو عداوت ہو ظاہر ہے تمہارے اور انکے درمیان قوار
جل رہی ہے نماز لمسی ہو تو اجمالی ہے قابو پا کے ٹکڑا کر بیٹے اس نے نماز کو قصر کر لیا تو اجازت ہوئی
وَ اِذَا كُنْتُمْ فِيْهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ اور جب تو انہیں ہو اور رکھنا کرے انکے واسطے
نماز یہ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے فہم کی ضمیر کی مرجع سافریں ہیں یا خالیفین ہیں یا اصحاب ہیں
یعنی اسی محمد جب تو ان سفر کر نوا یوں میں یا خالیفین میں یا اپنے اصحاب میں ہو گا اور نماز کا وقت آجائے
اور انکے ساتھ نماز پڑھنے کا ارادہ کریگا تو اپنے ساتھ والوں کے دو ٹکڑا کر فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ
فَلْتَقُمْ سوچا ہے کہ ایک جماعت اپنی کھڑی ہو سترے ساتھ یعنی ایک جماعت تیرے ساتھ نماز میں
شریک ہو دیں دوسری جماعت نماز شروع کرنا بلکہ دشمن کے مقابلہ کی واسطے کھڑے ہونا و لیساً حَذَرًا
اَسْلَحْتَهُمْ اور لیا جائے اپنے ساتھ اپنے ہتھیار اسلحہ جمع سلاح کی ہے سلاح اسکو کہتے ہیں جس سے جنگ کرتے
ہیں ہتھیار کیڑے کا حکم کو نہی فرق کو ہے اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں جماعت جو نماز میں کھڑی
ہے کچھ کہتے ہیں جماعت جو دشمن کے مقابلہ میں گئی ہے انکو ہے کچھ کہتے ہیں دونوں جماعت کو ہے
پندرہ جہاں کہتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ اور لے لو دشمن کے مقابلہ میں جو کھڑے ہیں وہ نماز میں نہیں
ہتھیار انکے ہاتھوں میں ہونا چاہیے انکو ہتھیار لے کر کچھ جہاں نہیں جو لوگ نماز میں ہیں وہ ہتھیار نہ لے سکتے

بحث کا عمل تھا سو اسکو نص کیا اس جگہ کو فلقم کے جملہ پر عطف کرنا اسی بات کا قرینہ ہے
 ہمارے فقہا کہتے ہیں ہتیار نہ لینے سے تیمم مباح ہو نیگا ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہے تو ویسی حالت میں
 ہتیار رکھنا واجب اگرچہ وہ نجس اور سجدہ کو مانع رہے ایسا ہی اتھام قتال کی وقت ہتیار لینا
 واجب اگر تیمم مباح ہو نیگا ضرر پہنچنے کا اندیشہ نہیں ہے تو ہتیار لینا مندوب ہی یا واجب
 دو قول ہیں اصح قول پر امام احمد کا قول بھی وہی ہے ہتیار لینا سنت ہی مگر چند شرطوں سے
 پہلی شرط وہ ہتیار نجس رہے اگر نجس ہے مثلاً توار کو خون لگا ہے یا نجس زہر کا پانی اسکو یا مین
 یا تیر کے پر نجس جانور کے مین تو اٹھانا جائز نہیں مگر ایسی نجس ہتیار رکھنے کی احتیاج پر کدوسری شرط
 وہ ہتیار نماز کے کسی رکن کی ادا کرنیکی مانع نہ ہو اگر کسی رکن کو ادا کرنیکی مانع ہے مثلاً خود ایسا
 پہنا ہے کہ پیشانی زمین کو لگنے سے مانع ہے تو اسکا رکھنا جائز نہیں تیسری شرط ہتیار اٹھانے سے
 غیر کو ایذا نہ پہنچا اگر غیر کو ایذا پہنچتی ہے مثلاً بجالا نزدیک رکھا ہے یا تیر کے بھال لگتے ہیں لیکن
 وہ ایذا بہت خفیف ہے جسکو تحمل ہو سکتی عادت ہو تو اس حالت میں وہ ہتیار اٹھانا مکروہ ہے اگر
 اس ہتیار سے ضرر صریح ہوتا ہے تو اسکو رکھنا حرام ہے ہتیار سے اس جگہ وہ ہتیار مراد ہے کہ جس سے
 قتل کرتے ہیں جیسی توار نیزہ خنجر تیر کمان ہتیار جس سے مار کو دفع کرتے ہیں مراد نہیں جیسی ڈھال بکتر
 سو اس قسم کی ہتیار اٹھانا مکروہ ہے جیسی پہلی قسم کی ہتیار کو بن عذر کے نہ اٹھانا مکروہ ہی امام مالک
 کے یہاں ہتیار کا اٹھانا اگرچہ نجس ہو جائز ہے کتب حنفیہ میں ہتیار اٹھانیکا حکم مذکور نہیں امام حنفیہ
 الفسفی نے اپنی تفسیر مدارک التنزیل میں کہا ہے ہتیار جسکے اٹھانے سے دل کو نماز سے مشغول نہ کرے
 جیسی توار اور خنجر اور انکے مانند جائز ہے فَاِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ قُرْآنِكُمْ مَجْرِبِهِمْ
 کرچکے تو چاہئے تمہارے برہو جاوین یعنی جو جماعت تیرے ساتھ نماز پڑھی وہ جماعت اپنی نماز سے
 فراغت پا کچھ اپنی جگہ سے سرک کے دشمن کے مقابلے میں جو جماعت کھڑی تھی انکے مقام پر جا کر کھڑے
 ہونا وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرٰی لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكُمْ اور چاہئے آوے دوسری جماعت
 جس نے نماز نہیں کی سو چاہئے وہ نماز کریں تیرے ساتھ یعنی دشمن کے سامنے جو جماعت پہلی کھڑی

وہ جماعت آگے تیرے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھنا بعد اپنی نماز کو تمام کرنا وَلْيَاخُذُوا حِذْرَهُمْ
وَأَسْلَحَتْكُمْ اور چاہئے لیون اپنے پاس اپنا بچاؤ اور اپنے ہتیار حذر حارمہ کی کمر سے پرہیز کرنا
اور آمادہ ہونا اور ہتیار رہنا اللہ تعالیٰ نے حذر کو یعنی بچاؤ اور ہتھیاری اور تیار رہنے کو بمنزلہ آلے کے
کہ جس سے دشمن کو دفع کرنے میں مقرر کر کے اُسکو اسلحہ کے ساتھ لینے کا حکم کیا اور فقط سلاح لینے کا حکم کیا
یہاں حذر اور سلاح دونوں کو ذکر کیا گیا واسطے کہ مسلمان نماز جب شروع کرنے میں دشمن کو لوگ
نماز میں ہیں سو معلوم نہیں ہوتا دشمن سمجھتا ہے کہ یہ سب جنگ پر مستعد ہو کے کھڑے ہیں جب رکوع
سجود کرے اور دوسری رکعت میں کھڑے ہو تو دشمن کو ظاہر ہو کہ وہ نماز میں ہیں دشمن فرصت کی
غفیت جانکر حملہ کر نیگا اندیشہ ہوا اس واسطے یہاں ہتیار رہنے کا اور ہتیار لینے کا امر کیا وَا
الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُغْلَبُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِكُمْ فَيَمْلِكُونَ عَلَيْكُمْ

مِثْلَهُ وَاحِدًا آرزو کرتے ہیں کہ اگر کسی طرح تم بے خبر ہو اپنے ہتیاروں سے اور اپنے اسباب سے
تو تمپر حملہ کریں ایک ہی حملہ یہ جملہ ہتیار باندھے ہوئے رہنے کی گویا علت یعنی کافروں کو آرزو ہے
کہ تمہاری غفلت کی وقت تمپر حملہ کر کے تمکو مستاصل کرنا تم خبردار ہو ہتیار باندھنے جنگ کے لئے آمادہ
رہو اس آیت کی شان نزول کو عبدالرزاق اور سعید بن مسعود اور ابن ابی شیبہ اور احمد بن حنبل
اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور دارقطنی اور طبرانی اور حاکم
اور بیہقی ابی عیاض الرقی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہا ہم عسفان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
ساتھ تھے مشرک پہاڑ رو برو آئے اُن کا امیر خالد بن الولید تھا وہ لوگ ہم سے اور قبلہ کے درمیان تھے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہلکے ٹھیکے ٹھیکے نماز پڑھے مشرک کہے یہ لوگ غفلت کی حالت میں تھے کاش ہم
حملہ کرتے تو بہتر تھا پھر مشرک کہنے لگے اب الکی اور ایک نماز آگئی وہ نماز اُنکے پاس اُنکے بچوں اور
جانوں سے بھی زیادہ دوست ہو تب حملہ کرنا جبریل علیہ السلام ظہر اور عصر کے مابین اس آیت کو لیکر
نازل ہوئے وَاذْكُنْ لَهُمْ فَاغْتَابَهُمُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكَ اللَّهُ غَمَّهُمْ وَالْكَافِرِينَ
رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کی ہے کہ کافروں کی ایک جماعت آگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے چھٹی

پیدا ہوا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہوئی سوچو وجہ ہی اصل میں حافظ ابن حجر العسقلانی
فتح الباری میں کہا ابن القیم کا قول ہی معتد ہے امام نووی نے شرح مسلم میں کہا مسلم نے صلاۃ خوف
میں وجہ ذکر کی اور ابو داؤد وغیرہ ان کے سوا اور بھی وجہ ذکر کئے ہیں یہ سب ملائین تو سولہ وجہ
ہوتے ہیں مختار مذہب پر بہت سب وجہوں کے مناسب مواقع میں نماز پڑھنا جائز ہے خطابی نے کہا
صلاۃ الخوف کئی طرح پر ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس کو مختلف شکل سے کئی بار پڑھے ہیں انہیں سے
نماز کے لئے جس صورت میں احتیاط زیادہ ہے اور محافظت میں مبالغہ ہے اس کو اختیار کرنا انتہی
ہمارے فقہاء ان شکوک چار شکل کو اختیار کئے ہیں پہلی شکل بطن نخل کی نماز ہے امام قوم کو فرقہ
کرنا ایک فرقہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑا رہنا دوسرے فرقہ کو لیکے پوری نماز پڑھنا سلام پھیر
بعد یہ فرقہ جا کر دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہونا دوسرا فرقہ نماز کی واسطے آیا تو امام اس فرقہ کے ساتھ
اسی نماز کو دوسرا بار پھر ا کے پڑھنا ایسی نماز پڑھنے کی واسطے تین شرط ہیں پہلی شرط دشمن قلیل
کی جہت میں ہونا دوسری شرط مسلمان بہت رہنا اور کافر کم رہنا تیسری شرط نماز کی حالت
میں کافر حملہ کرنے کا اندیشہ ہونا بنی صلی اللہ علیہ وسلم بطن نخل میں ایسی ہی نماز پڑھے ہیں مسلم نے
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ آئے یہاں تک کہ
ذات الرقاع کو پہنچے جابر کہتے ہیں ہماری عادت یہ تھی کہ میں اترتے تو بیت سایہ در درخت کو
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے چھوڑتے غرض مشرکوں سے ایک شخص آکر دیکھا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کی تلوار درخت سے لٹکی ہے اُس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار لیکے پیام سے کہنچا اور رسول اللہ
علیہ وسلم سے پوچھا میرے ڈرتے ہو یا نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میں تیرے سے نہیں ڈرتا
مشرکوں کو بلا اب تو میرے کون بچا دیکھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ بچا دیکھا جابر کہتے ہیں
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو ڈرائے سو تو ار پیام کر کے درخت لٹکا دیا بعد نماز کی واسطے
تمہاری بنی صلی اللہ علیہ وسلم ایک فرقہ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھے پھر لوگ پیچھے ہٹ گئے پھر
دوسرے فرقہ کے ساتھ دو رکعت پڑھے چار ہیں کہتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو چار رکعت پڑھنے

لوگوں کو دو رکعت بخاری اسکو تعلیقاً وارو کیا ہے اُس مشرک کا قصہ بخاری نے دوسری طین سے یوں روایت کیا ہے جابر رضی اللہ عنہ کہے میں بخذکی طرف بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ لگیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب جنگ سے پھرے میں بھی پھر ایک دن دوپہر کے وقت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کسی وادی میں جہان عضاۃ یعنی ایک قسم کے خاردار درخت بہت اترے لوگ حضرت کے پاس سے نکل کے درختوں کے سایہ میں گئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سہرے درخت کے نیچے اترے اور اپنی تلوار سپر لٹکائے جابر کہے ہکو نیند کا ایک ڈھلکا لگا کہ اسین ہکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم پکارے آئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت کے پاس ایک اعرابی بیٹھا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمے میں سوتا تھا یہ اعرابی اس کے میری تلوار کھینچ لیا میں بیدار ہو گیا دیکھا تو اس کے ہاتھ میں تلوار ہے مجھ کو بولا اب تجھے کون پکاویگا میں نے اللہ تعالیٰ پکاویگا سو وہ اعرابی بیٹھا ہے پھر اسکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کچھ سزا نہیں دے اب اس کی روایت میں ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب فرمے اللہ تعالیٰ پکاویگا جبریل علیہ السلام نے اعرابی کے سینے میں مارا شمشیر اس کے ہاتھ سے گر گئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم شمشیر اٹھائے اور کہے اب تجھ کو کون پکاویگا اعرابی بولا کوئی بچانے والا نہیں واقدی کی روایت میں آیا ہے پھر وہ اعرابی ایمان لایا اور اس کی قدم بھی ایمان لائی اُس اعرابی کا نام غوث بن الحارث تھا یہ بخاری وغیرہ میں مذکور ہے اس سے معلوم ہوا یہ قصہ ذات الرقاع کے غزوے سے پھرے بعد کسی وادی میں واقع ہوا جابر کے دوسرے روایت سے ثابت ہوا ہے کہ اس جگہ کا نام ظن نخل ہے شافعیہ پالیں طویل نماز پڑھنا خوف پر ہی نہیں بغیر خوف کے بھی پڑھیں تو جائز ہے لیکن خوف کی حالت میں اوپر کے شروط پائے جاویں تو ایسی نماز پڑھنا مندوب ہے امام دوبار نماز جو پڑھا اس کی پہلی نماز فرض ہوئی دوسری نماز نفل ہے مقتدی فرض نماز پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کے ساتھ اقتدا کیا خفیفہ کے یہاں فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کے ساتھ اقتدا کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے طحاوی نے اس کے نسخ کا دعویٰ کیا امام نووی نے کہا نسخ کے دعویٰ پر اسکو کچھ دلیل نہیں نسخ کا دعویٰ بغیر دلیل کے مقبول نہیں ہوتا دوسری شکل عثمان کی نماز ہے امام لوگوں کے دو صف کرنا سب کے امام کے ساتھ نماز کی

تعلیق اسکو بخاری نے
دوسری طین سے یوں روایت کیا ہے
جابر رضی اللہ عنہ کہے میں بخذکی طرف
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ
لگیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب جنگ سے
پھرے میں بھی پھر ایک دن دوپہر کے
وقت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کسی وادی
میں جہان عضاۃ یعنی ایک قسم کے
خاردار درخت بہت اترے لوگ حضرت کے
پاس سے نکل کے درختوں کے سایہ میں
گئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سہرے درخت
کے نیچے اترے اور اپنی تلوار سپر
لٹکائے جابر کہے ہکو نیند کا ایک
ڈھلکا لگا کہ اسین ہکو بنی صلی اللہ
علیہ وسلم پکارے آئے تو کیا دیکھتے
ہیں کہ حضرت کے پاس ایک اعرابی
بیٹھا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمے
میں سوتا تھا یہ اعرابی اس کے میری
تلوار کھینچ لیا میں بیدار ہو گیا
دیکھا تو اس کے ہاتھ میں تلوار ہے
مجھ کو بولا اب تجھے کون پکاویگا میں
نے اللہ تعالیٰ پکاویگا سو وہ اعرابی
بیٹھا ہے پھر اسکو بنی صلی اللہ علیہ
وسلم کچھ سزا نہیں دے اب اس کی
روایت میں ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
جب فرمے اللہ تعالیٰ پکاویگا جبریل
علیہ السلام نے اعرابی کے سینے میں
مارا شمشیر اس کے ہاتھ سے گر گئی
بنی صلی اللہ علیہ وسلم شمشیر اٹھائے
اور کہے اب تجھ کو کون پکاویگا
اعرابی بولا کوئی بچانے والا نہیں
واقدی کی روایت میں آیا ہے پھر وہ
اعرابی ایمان لایا اور اس کی قدم
بھی ایمان لائی اُس اعرابی کا نام
غوث بن الحارث تھا یہ بخاری وغیرہ میں
مذکور ہے اس سے معلوم ہوا یہ قصہ
ذات الرقاع کے غزوے سے پھرے بعد
کسی وادی میں واقع ہوا جابر کے
دوسرے روایت سے ثابت ہوا ہے کہ
اس جگہ کا نام ظن نخل ہے شافعیہ
پالیں طویل نماز پڑھنا خوف پر ہی
نہیں بغیر خوف کے بھی پڑھیں تو
جائز ہے لیکن خوف کی حالت میں
اوپر کے شروط پائے جاویں تو
ایسی نماز پڑھنا مندوب ہے امام
دوبار نماز جو پڑھا اس کی پہلی نماز
فرض ہوئی دوسری نماز نفل ہے
مقتدی فرض نماز پڑھنے والا نفل
پڑھنے والے کے ساتھ اقتدا کیا
خفیفہ کے یہاں فرض پڑھنے والا
نفل پڑھنے والے کے ساتھ اقتدا
کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے طحاوی
نے اس کے نسخ کا دعویٰ کیا امام
نووی نے کہا نسخ کے دعویٰ پر اسکو
کچھ دلیل نہیں نسخ کا دعویٰ بغیر
دلیل کے مقبول نہیں ہوتا دوسری
شکل عثمان کی نماز ہے امام لوگوں
کے دو صف کرنا سب کے امام کے
ساتھ نماز کی

باندھنا سب کے امام کے ساتھ رکوع کرنا اعتدال میں آئے بعد امام جب مسجد میں گیا تو دوسری صف والے امام کے ساتھ سجدہ کرنا پہلی صف والے اعتدال میں ہی کھڑے رہ کے نگہبانی کرنا امام اور دوسری صف والے دونوں مسجد میں فراغت پاکے قیام میں آئے بعد پہلی صف والے سجدہ میں جانا دونوں مسجد میں فراغت پاکے قیام میں آئے امام سے لاحق ہونا قراوت سے فراغت ہوئی بعد سب کے امام کے ساتھ رکوع کرنا اعتدال میں آئے بعد پہلی صف والے امام کے ساتھ سجدہ کرنا دوسری صف والے اعتدال میں ہی کھڑا رہے نگہبانی کرنا امام اور پہلی صف والے دونوں سجدہ کر کے تشهد کے واسطے بیٹھے بعد دوسری صف والے سجدہ کر کے امام سے تشهد میں لاحق ہونا اور سب کے تشهد سے فراغت پا کر امام کے ساتھ سلام کرنا اس کیفیت کو شافعی رضی اللہ عنہ مختصر میں ذکر کیا شافعی کے اکثر اصحاب ازاجلہ قال اسکیو اختیار کئے ہیں اور کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز عسکان میں ایسی ہی تھی تہجد الاسلام و خیر میں اسی پر جاری ہوا ہے شیخ ابو حامد اور اسکے تابعین میں احادیث میں ترتیب جم ثابت ہوئی ہے یہ ترتیب جو شافعی ذکر کئے اسکے خلاف ہے کیا واسطے احادیث میں یوں آیا ہے امام کے ساتھ پہلی صف والے پہلی رکعت میں سجدہ کرنا دوسری صف والے دوسری رکعت میں سجدہ کرنا شافعی بالکس کہا احادیث میں جو آیا ہو وہی مذہب مختار ہو امام شافعی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میرے قول کو حدیث کے خلاف پاؤ تو اسکو چمک دو امام شافعی نے کہا عسکان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے ہو اسکی کیفیت ایسی ہی تھی امام شافعی نے نہیں فرمایا بلکہ ایسا کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عسکان میں نماز پڑھتے ہیں اسکی مانند یہ ہے اس سے معلوم ہوا شافعی ان دونوں کیفیتوں کو جائز رکھتا ہو مگر شافعی اور صاحب التہذیب اسی کی تصریح کئے ہیں امام نووی نے روضۃ کے زیادات میں کہا مذہب صحیح مختار پر یہ دونوں کیفیت جائز ہیں شافعی کی مراد یہی ہے کیا واسطے اس نے حدیث کو جو صحیح ہے وارد ہوئی ہے بیان کر کے بعد مذکور کیفیت کو ذکر کیا امین دونوں کیفیتیں جائز ہو سکتی ہیں کیا انتہی یہ کیفیت جو مذکور ہوئی احادیث میں اسکے مطابق ہیں ولا روناہیں ہاں گویا بن عکس کی حدیث کہ جبکہ یہی نے طریق سے ابن اسحق کے روایت کی ہے وہ وہ وہ

بن الحصین سے مولیٰ عمرو بن عثمان کا وہ عکرمہ سے وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ
 کہے منوۃ خوف اب تھا دے لتکری اپنے اماموں کے پیچھے جیسی پڑھتے ہیں ویسی ہی تھی مگر یہ تھا کہ
 سب تکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہوتے پھر انہیں کی ایک جماعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ سجدہ کرتی بنی صلی اللہ علیہ وسلم سجدے سے کھڑے ہو بعد دوسری جماعت اپنے سجدہ ادا کرتی
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے رہے تک سب کھڑے رہتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں گئے تو سب تکے
 رکوع کرتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو پہلے جو لوگ کھڑے تھے وہ لوگ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 ساتھ سجدہ کرتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پہلے بار جو لوگ سجدہ کئے تھے وہ لوگ کھڑے رہتے بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم اور جو لوگ حضرت کے ساتھ سجدہ کئے اخیر نماز میں جب بیٹھے یعنی تہجد کی دوسری صف
 بیٹھے کھڑے رہے تھے سو لوگ اپنا سجدہ بنا لا کر بیٹھے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سب کو ساتھ لے کر سلام کرتے
 حافظ عسقلانی تخریج رافعی میں کہا کہ اسکی سند حسن ہے ہمارے ساتھ جو کہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی فدا و صفاء
 میں یہی تھی اس میں نظر ہے رافعی نے کہا مشہور روایات میں عسقلانی کی نماز ایسی نہیں تھی لاشعری
 عسقلانی کی نماز کی کیفیت ابو عیاش زرقانی کی حدیث میں حکم اور بیان کیوں ہو قصر کی آیت ظہر اور
 عصر کے مابین نازل ہوئی پھر جب عصر کی نماز حاضر ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم قعدے کے مستقبل ہو کھڑے ہو
 مشرک حضرت کے رو برو تھے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک صف کھڑی ہوئی اس صف کے
 پیچھے دوسری صف کھڑی ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کئے اور سب لوگ یعنی دونوں
 صف و اکبری رکوع کئے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کئے حضرت متصل صف جو تھی وہ بھی سجدہ کی
 دوسری صف و اکبری گنبا تی میں کھڑے تھے پہلی صف و اکبری دونوں سجدے کر کے جب کھڑے ہوئے
 دوسری صف و اکبری جو ان کے پیچھے تھے سجدہ کئے بعد پہلی صف و اکبری اسے جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 متصل تھے پہلے پچھلی صف و اکبری کی جگہ پر آئے اور پچھلی صف و اکبری پہلی صف و اکبری کی جگہ
 میں آئے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کئے حضرت کے ساتھ دونوں صف و اکبری رکوع کئے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کئے حضرت متصل تھی وہ بھی سجدہ کی دوسری صف و اکبری گنبا تی میں کھڑے تھے پہلی صف و اکبری پہلی صف و اکبری کی جگہ پر آئے

مسجدہ کئے اور سب کے بیٹھے پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب پر سلام کئے ایسی نماز عسفاق میں پڑھے اور
 بنی سلیم کے دن پڑھے یہ ترجمہ ابوداؤد کے لفظ کا ہے مسلم نے جابر سے روایت کی ہے سوا سہین
 بھی نماز کی ایسی ہی کیفیت بیان کی ہے لیکن اسکی روایت میں مجھ کا تعین نہیں مسلم نے اس حدیث کو دو
 طریق سے روایت کیا ہے عطا کی روایت میں ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہکو دو صف کئے دشمن ہمارے
 اور قبلہ کے درمیان تھا ابوالزبیری کی روایت میں ہے ہم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جاکے جہینہ کی
 ایک قوم سے لڑے وہ ہم سے بہت سخت لڑائی کئے جب ہم ظہر کی نماز پڑھے مشرک کہے ایسے
 وقت میں ہم انپر اگر یورش کرتے تو سبکو ہم کا ست کاٹ دیتے جب بریل بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اسکی خبر دئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہکو وہ بات بولے اور فرمائے پھر مشرک کہے اب
 پھر دوسری نماز آتی ہے وہ نماز انکے پاس انکی اولاد زیادہ پیاری ہے جب عصر کی نماز آئی
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہکو دو صف کئے مشرک ہمارے اور قبلہ کے درمیان تھے ابو عیاش زرقی کی حدیث
 میں جو کیفیت مذکور ہوئی بعینہ وہی کیفیت بیان کی دارقطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں زہری کی
 طریق سے وہ عبید اللہ بن عبد اللہ سے وہ ابن عباس سے صلاۃ خوف کی یہی کیفیت بیان کی ہے ان
 سب روایتوں کا اتفاق اسی پر ہے کہ دوسری رکعت میں پہلی صف ہٹکے پیچھے ہوئی اور پھلی
 صف بڑھ کر آگے ہوئی ان حدیثوں کے نظر کرتے ہمارے فقہا کہتے ہیں حفاظت کیواسطے ایسا
 بڑھنا اور ہٹنا جائز ہے بشرطیکہ اس سے فعل کثیر صادر نہ ہو سو ایسا بڑھنا کہ پھلی صف والے دو دو
 بڑھنا پہلی صف والے دو دو گ ہٹنا ایک ایک شخص دو دو آدمی کے بیچ میں سے بکھل آنا اس طور
 پر بڑھنا افضل ہے یا ہر شخص اپنے مقام میں ہی کھڑے رہنا افضل ہے اس میں ہمارے فقہا کو دو وجہ
 ہیں صید لانی اور سعودی اور غزالی وغیرہ کہتے ہیں بڑھنا افضل ہے عراقیان کہتے ہیں اپنی
 جگہ پر رہنا افضل ہے شافعی کی عبارت اسی پر دلالت کرتی ہے عسحاق کی نماز پڑھتے
 واسطے ہمارے فقہا تین شرط کرتے ہیں پہلی شرط دشمن قبلہ کی جہت میں رہنا دوسری شرط
 دشمن پہاڑ پر یا سمندر میں رہنا تیسری شرط ہونا تیسری شرط مسلمان اتنی کثر

رہنا کہ ایک جماعت سجدہ کرے تو دوسری جماعت انکی مخالفت کر کے قیصری شکل ذات الرقاع کی نماز یہ
یہ نماز دو وجہ پر پہلی وجہ امام لوگوں کے دو کریاں کرنا ایک مکرری دشمن کے مقابلے میں رکھنا دوسری
مکرری کو دشمن کا تیرہنیں پہنچتی سو جگہ لیکے نماز شروع کرنا جب ایک رکعت پڑھ چکے اور امام دوسری رکعت
واسطے کھڑا ہوا تو مقتدیان امام سے مفارقت کی نیت کر کے جلد دوسری رکعت تمام کرنا اور تشہد پڑھنے
سلام کرنا اور دشمن کے مقابلے میں جانا وہاں مکرری جو کھڑی تھی آگے دوسری رکعت میں امام کی اقتدا کرنا
امام اس رکعت قیام کو اتنا دراز کرنا کہ یہ لوگ آگے اس سے لاحق ہوں پھر یہ مکرری لاحق ہوئے
بعد انکے ساتھ دوسری رکعت پڑھنا امام تشہد کے واسطے بیٹھتے ہی یہ مکرری اٹھ کے اپنی دوسری
رکعت تمام کرنا امام تشہد میں انکی انتظار کرنا جب امام کے ساتھ لاحق ہوں تو انہم انکے ساتھ سلام
کرنا ہمارے فقہاء اس وجہ کی نماز کو سہل بن ابی حشمہ کی روایت کہتے ہیں اس طریق کی نماز کو امام مالک
میں اور انہیں کی طریق سے امام شافعی اور امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد و یزید بن سمان
سے وہ صالح بن خوات بن حیر سے روایت کئے ہیں اسنے کہا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
ذات الرقاع کے دن صلاۃ خوف پڑھا تھا سو مجھ سے یوں کہا کہ ایک مکرری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ صف باندھی اور ایک مکرری دشمن کے مقابلے میں تھی سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ کی مکرری
کو لیکے ایک رکعت پڑھے بعد اسی طور سے کھڑے رہے اس مکرری نے اپنی نماز تمام کی اور جبکہ
دشمن کے مقابلے میں کھڑی ہوئی وہاں جو مکرری تھی آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکے ساتھ باقی تھی رکعت
پڑھنے بیٹھے رہے یہ مکرری اپنی نماز تمام کی پھر انکے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سلام کئے معلوم کیجئے صالح
بن خوات کی روایت میں صحابی مبہم جو ہے یا صالح کا والد خوات بن حیر ہے اسکو تائید کرتی ہے روایت
ابن منذرہ کی کہ جسکو یزید بن رومان سے جو مالک کا شیخ ہے روایت کیا سو کہا صالح بن خوات نے اپنے باپ سے
یہی روایت کیا اور یحییٰ بن عبد اللہ بن عمر بنی النعمانی سے وہ قاسم بن محمد سے وہ صالح بن خوات
وہ اپنے باپ سے روایت کیا ہے امام نووی نے تہذیب میں اسکو برم کیا ہے حافظ عسقلانی نے فتح
الباری میں بھی اسکو ترجیح دینی ہے یا سہل بن ابی حشمہ کے مالک اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد

صالح بن خوات سے وہ پہل بن ابی حمزہ سے صلاۃ خوف اسی کیفیت کی روایت کئے ہیں دوسری وجہ اس نماز کی یہ ہے امام دو فرقہ کر کے ایک فرقہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر کھڑا ہوئے بعد مقتدیان اپنی نماز تمام نہ کر کے دشمن کے مقابلہ میں جا کے چپ کھڑے رہنا وہ ٹکڑی جو دشمن کے مقابلہ میں تھی آگے امام کے ساتھ دوسری رکعت پڑھنا امام سلام کئے بعد جا کے دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہونا پہلی رکعت امام کے ساتھ ادا کئے تھے سو لوگ نماز کی جگہ میں آگے اپنی نماز تمام کر کر پھر دشمن کے مقابلہ میں جانا امام کے ساتھ دوسری رکعت چڑھی تھی سو ٹکڑی آگے اپنی نماز تمام کرنا ہمارے فقہاء اس وجہ کی نماز کو ابن عمر کی روایت کہتے ہیں اس طریق کی نماز کو امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور بیہقی سالم بن عبد اللہ کی طریق سے یوں روایت کئے ہیں کہنا مجھ کو ابن عمر رضی اللہ عنہما کہے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نجد کی طرف جنگ کو گیا پھر ہم دشمن کے مقابلہ میں آئے اور صفین پانچ کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ نماز کو کھڑے رہے سو ایک ٹکڑی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑی ہوئی اور ایک ٹکڑی دشمن سے ٹلی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھ والوں کو لیکے رکوع کئے اور دو سجدے پھر جو لوگ نماز نہیں کئے تھے انکی جگہ میں یہ ٹکڑی گئی اور وہ ٹکڑی نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکے ساتھ ایک رکعت پڑھے دو سجدے پھر سلام کئے بعد ہر ایک ٹکڑی ہو کے اپنی ایک رکعت پڑھی اور دو سجدے کی یہ لفظ بخاری کا ہے امام مالک موطا میں اور آہنیں کی طریق سے بخاری اور ابن ماجہ اور ابن الجارود نے روایت کی کہ نافع نے کہا ابن عمر سے صلاۃ خوف کو پوچھے تو کہتے امام آگے ہونا اور اُسکے ساتھ لوگوں کی ایک ٹکڑی رہنا امام آگے ساتھ ایک رکعت پڑھنا اور ایک ٹکڑی نماز نہ پڑھے انکے اور دشمن کے درمیان رہنا امام کے ساتھ جو لوگ تھے ایک رکعت پڑھے یہ سلام کر کے پیچھے ہٹ کر نماز نہیں پڑھے تھے سو لوگوں کی جگہ میں جانا نماز نہیں پڑھے تھے سو لوگ آگے امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھنا بعد امام پھر جانا امام دو رکعت پڑھ چکا امام پھر یہ دو ٹکڑیاں ٹکڑے ہو کے اپنی ایک ایک

رکعت تمام کرنا پھر انکے بھی دو رکعت ہو نافع نے کہا میں نہیں سمجھتا مگر عبد اللہ بن عمر نے اسکو
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے امام احمد اور بیہقی نے موسیٰ بن عقبہ کی طریق سے وہ
 نافع سے روایت کیا سو اسکے رفع میں شک نہیں کیا معلوم کیجئے ابن عمر کی حدیث کے سب طریقوں
 میں ایسا ہی آیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے پھرے بعد یعنی سلام کر کے نماز سے نکلے بعد
 ہر ہر ٹکری اپنی نماز تمام کی لیکن دونوں ٹکریاں مکے نماز ادا کیا ایک ٹکری کے بعد دوسری ٹکری یا کسی ٹکری
 مذکور نہیں فن ٹکریاں مکے نماز ادا کرنا بعید کیا واسطے تقدیر پر نگہبانی جو مطلوب تھی فوت ہوتی ہر حرکت دیکھتے ایک
 نماز ادا کے بعد دوسری ٹکری نماز ادا کو راجع کی لیکن اس میں بھی دو احتمال ہیں پہلی ٹکری اول نماز تمام کی بعد دوسری
 ٹکری اپنی نماز تمام کی یا دوسری ٹکری اپنی نماز تمام کی بعد پہلی ٹکری ادا کی لیکن ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اسکی تفصیل مذکور ہے امام احمد اور ابو داؤد اور بیہقی ابن مسعود رضی
 عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ خوف پڑھے سو دو صف ہو ایک صف
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ہوئی ایک صف دشمن سے تلی بنی صلی اللہ علیہ وسلم انکے ساتھ ایک
 پڑھے بعد دوسری صف آگے انکی جگہ میں کھڑی ہوئی اور یہ صف جگہ دشمن سے تلی پھر بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم اس صف کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام کئے یہ صف والے کھڑے ہوئے کہ اپنی ایک
 رکعت پڑھنے کے سلام کئے بعد جاکے اس ٹکری کی جگہ پر دشمن کے مقابلے میں کھڑے ہوئے وہ ٹکری
 اس جگہ آگے اپنی باقی کی ایک رکعت پڑھے کہ سلام کی اس حدیث کے بعض طریقوں میں آیا ہے
 کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر باندھے اور حضرت کے ساتھ دونوں صف والے مکے تکبیر تحریمہ باندھے احمد
 اس حدیث کو خیف الجوزی سے وہ ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود سے وہ اپنے باپ عبد اللہ بن
 مسعود سے روایت کی ہے لیکن حدیث مرسل ہے کیا واسطے ابو عبیدہ نے اپنے والد سے نہیں سنا
 خیف قوی نہیں حافظ مستقل نے کہا انفی وغیرہ ہمارے ہاں اپنے کتاب میں جو ذکر کئے ہیں ان
 سلام کئے بعد دوسری جماعت ہنکے دشمن کے مقابلے میں جانا اور پہلی جماعت آگے اپنا نماز
 تمام کرنا بعد دوسری جماعت آگے اپنی نماز تمام کرنا سو اسکو میں نے ابن عمر کی حدیث کی کسی طریق

انہیں پایا بندہ عاصی کہتا ہے ابن عمر کی حدیث کی طریقوں میں اگرچہ نہ لیکن انکی حدیث مسکو محتق
 ہے عبد الرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ کابل کے جنگ میں نماز خوف پڑھا سو اسکی ترتیب بہار
 فقہا کے قول کے برابر ہے ابو داؤد نے اسکو روایت کی ہے واللہ اعلم ان دو وجہیں پہلی
 جسکو سہل بن ابی ختمہ کی روایت کہتے ہیں نماز پڑھنے کو امام شافعی نے اختیار کیا ہے ابن عمر کی
 روایت کے موافق نماز پڑھے تو صحیح ہے یا نہیں اُسین دو قول ہیں مشہور قول میں نماز صحیح ہے
 کیا واسطے انکی حدیث بہت صحیح ہے اور اسکو کوئی حدیث معارض نہیں یعنی اسکو منسوخ کہتے ہیں سو
 صحیح نہیں نسخ کا دعویٰ ثابت ہوئے کو دلیل ضرور ہے امام شافعی اسکو منسوخ کہا کر کے بعضوں نے نقل
 کیا ہے سو بات ثابت نہیں اس شکل کی نماز پڑھنے کی جگہ وہ ہے جہاں دشمن قبلہ کی جہت میں
 نہ رہے یا قبلہ کی جہت میں نہ رہے یا قبلہ کی جہت میں ہے لیکن اُسکے اور ہمارے درمیان کوئی
 چیز آ رہے کہ جسکے حایل ہونے سے اگر کیا لگی مشرک رکھنا کریں تو ہکو نہ کہیں گے امام احمد کا فتوا بھی
 سہل کی حدیث ہے ابن عمر وغیرہ کی روایتوں کے موافق پڑھے تو بھی جائز ہے امام مالک کا فتوا
 بھی سہل کی حدیث ہے لیکن کہتے ہیں امام دوسری رکعت میں تشہد پڑھے بعد سلام کرنا جماعت آگے
 سلام میں شریک ہو نیکا انتظار نہ کرنا ابو حنیفہ کا فتا وجہ ثانی ہے یعنی دو مکر یوں سے ایک مکر ی
 امام کے شریک رہنا اور دوسری مکر ی دشمن سے ملنا امام اپنے ساتھ والوں کے ساتھ ایک
 رکعت پڑھنا پھر یہ مکر ی دشمن کے مقابلہ میں جانا وہاں جو مکر ی تھی آگے امام کے ساتھ دوسری
 رکعت پڑھنا امام سلام کرے بعد یہ مکر ی دشمن کے مقابلہ میں جانا وہاں تھی سو مکر ی آگے اپنی
 باقی کی نماز تمام پڑھنا یہ لوگ لاحق رہنے سے اپنی قرأت میں سلام کر کے دشمن کے مقابلہ میں
 جانا وہاں تھی سو مکر ی آگے اپنی باقی کے نماز پڑھنا سو یہ لوگ مسبوق رہنے سے اپنی قرأت
 واجبت اس نماز کی کیفیت کے وہ ہرے روایات جو وارد ہوئے ہیں ویسی نماز پڑھے تو
 ہی ابو حنیفہ کے بیان جائز ہے لیکن مذکور طریق اولیٰ ہے ابو حنیفہ اور مالک کے پاس دشمن قبلہ
 کی جہت میں ہو یہی سب باتوں میں وہی ایک کیفیت ہے جسکو وہ اختیار کئے ہیں معلوم کیجئے

خوف کی نماز ایک ہی امام کے ساتھ پڑھنا چاروں امام کے پاس لازم نہیں دو گمراہی امام کے ساتھ پڑھے باہر ہر
 شخص منفرد پڑھا تو بھی جائز ہے لیکن امام سب میں افضل رہنا اور پہلی جماعت کی فضیلت زیادہ ہے ۲ اس نماز کی احتیاج
 ڈالی چوتھی شکل شدت خوف کی نماز ہو دو شکر آپس میں منگم سوے اور مسلمان کا گمراہ یا باندھکے نماز پڑھنا ممکن نہیں ہے
 یا گمراہ یا باندھے تک کفار چڑھ آتے ہیں تو جیسی بنی ویسی نماز پڑھنا سوار رہے یا پیادہ کھڑے رہے یا چلے منہ قلب کی
 طرف ہو یا نہ ہو امام کی اور مقتدی کی جہت ایک ہی ہو گی یا نہ ہو کہ اس حالت کی نماز بھی جماعت سے پڑھنا افضل
 ہے منفرد پڑھنے سے رکوع سجود ادا کرنا ممکن نہ تو اشارہ پر اقتدار کرے بغیر جماعت کے عمل کثیر کیا تو نماز باطل برکی
 خون آلودہ ہتیار کو مناسب ہو تو ڈالی دیکو یا نیام کر کے رکاب کی نیچے رکھے اگر ویسی ہتیار ڈھائی کی حاجت ہے
 یا عمل کثیر کی احتیاج ہے تو کیا چاہئے نماز باطل ہونگی مالک اور احمد کا بھی یہی قول ہے ابو حنیفہ کہتے ہیں اس وقت
 منفرد منفرد نماز پڑھنا ہے جماعت صحیح نہیں اور کہتے ہیں چلنے سے یا سوار ہونے سے یا بہت یا نہ سے نماز باطل
 ہوتی ہے معلوم کیجئے جمہور فقہاء کے پاس صلاۃ خوف جیسی سفر میں جائز ہے حضر میں بھی جائز ہے اس میں ابن
 الماجشون کو خلاف ہے اس نے کہا حضر میں یہ نماز جائز نہیں بعضوں نے واداکنت فیہم کے لفظ کی مفہوم کو
 اعتبار کر کے فقط نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے تو پڑھنا کہتے ہیں یہ قول ابو یوسف اور حسن بن
 علی و اللؤلؤی اور ابراہیم بن علیہ اور فرنی سے منقول ہے طحاوی نے جو حنیفہ سے کہا ابو یوسف الکیا
 ایسا کہتا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت حاصل ہونیکے واسطے یہ نماز پڑھتے تھے حضرت
 کے بعد ویسی نماز پڑھنا نہیں سو یہ قول مستبر نہیں انتہی آیت سے جو دلیل لیتے ہیں اس کا جواب کئی وجہ
 سے پہلی وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 ثانی وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 تیسری وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 چوتھی وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 پانچویں وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 چھٹی وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 ساتویں وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 آٹھویں وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 نوں وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا
 دسویں وجہ آیت میں شرط کرنے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ہوں تو نماز خوف پڑھنا ثابت ہوا

فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا ^{وَقَعُودًا} اَوْ عَلٰى جُنُوبِكُمْ پھر جب تم نماز ادا کر چکے تو یاد کرو
 اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور پہلو پر یعنی نماز خوف سے فراغت پا بعد اللہ کو یاد کرو یعنی اسکو تسبیح
 تحمید اور تہلیل اور تکبیر سے یاد کرو اپنے سب حالتوں میں تم اسکی شاکر رہو خواہ کھڑے ہو یا بیٹھے
 یا پہلو پر پڑے ہو کیا واسطے خوف جو تم پر کھڑا ہوا اسکے لئے اللہ کو یاد کرنا اور اسکی طرف التجا کرنی ضروری ہے
 ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں انھوں نے فا ذکرُوا
 اللہ قیامًا وقعودًا علیٰ جنوبکم کی تفسیر میں کہا اللہ کو یاد کر جبکہ دن کو خشکی پر دریا پر سفر میں حضر میں غائب
 فقر میں بیماری میں صحت میں پوشیدگی میں علانیہ میں ہر حال میں بچھے کہتے ہیں فا ذکرُوا اللہ سے مراد
 یعنی نماز کھڑے ہو کے پڑھو صحت کی حالت میں اور بیٹھ کر پڑھو بیماری کی حالت میں اور پہلو پر پڑکے پڑھو غائب
 کی حالت میں ابن مسعود ایسا ہی مروی ہے ابن ابی شیبہ نے روایت کی ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ
 عنہ کو خبر پہنچی کہ چند لوگ کھڑے ہو کے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں پھر آپ انکے پاس آئے اُن سے پوچھے تو
 وہ کہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فا ذکرُوا اللہ قیامًا وقعودًا علیٰ جنوبکم ابن مسعود کہ یہ حکم نہیں ہے مگر اس
 میں کہ کوئی شخص کھڑے ہو کے نماز نہیں پڑھ سکتا ہے تو بیٹھ کے پڑھا بچھے کہتے ہیں معنی یوں ہے نماز
 ہو کے پڑھو یعنی جنگ کی دوا دوی کی وقت اور میٹھے پڑھو یعنی جب تیرین مارنے میں مشغول ہوتے
 ہیں اور لیٹ کے پڑھو یعنی تم رخصی ہو کے زمین پر گر جاتے ہیں جب جنگ سے فراغت ہوئی تو
 دوا دوی کی حالت میں جو نماز پڑھے تھے اسکو قضا کرو ان دونوں قولوں پر فاذا قضیتُم
 سے نماز پڑھنے کا ارادہ مراد لینا یعنی نماز پڑھنے کا ارادہ کر دگے تو نماز پڑھو کھڑے ہو کر الی آخر
 فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا پھر جب تم خاطر جمع ہوئے تو قایم کرو نماز کو آیت کی ابتدا
 میں دو حالت میں پڑھنے کی نماز کا حکم مذکور ہوا ایک قصر کا بیان جو مسافر کی نماز ہے دوسرا خوف کی
 نماز کا بیان سو اس جملہ میں اُن دونوں حالت کے خلاف کا احتمال ہے اس جملہ کو اگر قصر کی حالت کا
 خلاف لیوے تو اطمینان سفر کی تشویش رفع ہوئی مراد ہوگی یعنی جب تم مقیم ہو گے نماز کو قایم
 کرو پورے چار رکعت پڑھو لگو اس جملہ کو خوف کی حالت کا خلاف لیوے تو اطمینان جنگ کی تشویش اور

انکو انکے قتال سے کیسا مانع ہوتی ہے وہ بے آرامی پر جیسا صبر کرتے ہیں تم بھی ویسا ہی صبر کرنا بلکہ تم میں
 امر کے احق ہو کیا واسطے تم حشر و نشر کے ثواب عقاب کے مقر ہو مشرک ان امور کے منکر ہیں تم انکی راہ
 میں جہاد کر نیکے واسطے مستی کرنا و تزجون من اللہ ما لا یزجون اور تم امید رکھتے ہو اللہ سے
 وہ جو انکو انکی امید نہیں یعنی تم مسلمانوں کو اخراج کا ثواب ملینکی اللہ تعالیٰ سے امید مشرکوں کو
 انکی امید نہیں یا تمکو نصرت اور ظفر دنیا میں ہونیکلی اور تمہارا دین سب دینوں پر غالب ہونیکلی امید
 ہے مشرکوں کو یہ امید نہیں و کان اللہ علیما حکیمًا اور اللہ ہے سب جانتا حکمت والا یعنی
 اللہ تمکو امر نہ کریگا مگر اسی کا کہ جسین مصلحت ہو انا انزلنا الیک الکتاب بالحق لیتحکم
 بین الناس بما ارسلک اللہ مفرغ یعنی اتاری تمکو کتاب بتی تا تو انصاف کرے لوگوں میں
 اس سے جو سمجھایا ہے تمکو اللہ نے اس آیت کی شان نزول کو کلمی نے ابی صالح وہ ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے یوں روایت کی ہے کہ ایک مرد انصار کے قبیلے کا بنی ظفر بن الحارث سے جسکا نام طمر بن
 امیرق تھا اپنے پڑوسی کا جس کا نام قتادہ بن النعمان تھا بکتر چرایا وہ بکتر آئے کی خرجی میں تھا سو اس
 کا ناما خرجی کے مور اخون میں بکتر تھا عرض اسکو اپنے گھر لجا کر زید السین یہودی کے پاس رکھا بکتر و لوگ
 آئے کے نشان پر جو طمر کو پکڑے طمر نے قسم کھائی کہ میں نہیں جانتا بکتر آئے کے نشانوں کو دیکھنے سے
 یہودی کے گھر کا پتا لگا یہودی کو پکڑے تو یہودی بولا طمر بن امیرق نے اسکو لا کے میریہاں امانت رکھا
 طمر کی قوم بنی ظفر آ کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کئے ہماری قوم واکل آپ بالایش کرنا تو وہ رسوا
 ہو جاتا ہے پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم یہودی کو ہنرا دینے کا ارادہ کئے تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا
 یہ حدیث کلمی کی روایت ہے کلمی ضعیف ہے ابن جریر اور ابن ابی جاتم نے عوفی کی طریق سے وہ ابن
 عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کی ہے کہ انصار کے چند لوگ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی جنگ
 میں تھے ایک شخص کا بکتر چرایا گیا سو انصار کے ایک شخص کو اس چیدی سے مہتم کئے بکتر کا مالک نے آ کے
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم عرض کیا یا رسول اللہ طمر بن امیرق میرے بکتر چرایا جو رہنے نہ سکتے بکتر کو دوسرے
 شخص کے گھر میں ڈال کے چھپایا اور اپنے قیم کے چند لوگوں کو بولا میں نے بکتر فیلانے کے گھر میں چھپایا

اُسکے گھر کی جھڑنی لیوین تو بکتر بجاتا ہے اب تم جا کے رسول اللہ علیہ وسلم سے ایسا عرض کیجئے یا نبی اللہ
 ہمارے قوم والا اس سے بری ہے اور بکو خوب یقین ہے کہ بکتر فلاں شخص ہے چرایا ہے ہمارے والے کی برأت آپ
 علانیہ کہیں گے اور اُسکی بالایش نہ کریں گے تو وہ ہلاک ہوگا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کے لوگوں میں
 اُسکی برأت کئے عوفی کا طریق بھی ضعیف ہے اس قصہ کو ترمذی اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن الجار
 اور ابوالشیخ نے طریق محمد بن اسحق کے عاصم بن عمر بن قتادہ وہ اپنے باپ سے دادا قتادہ بن النعمان رضی اللہ عنہ
 یوں روایت کی کہ ہمارے قبیلے میں ایک گھروا تھے انکو نبی امیرؐ کہتے تھے انکے نام بشر اور بشر اور بشر تھے بشر
 منافق تھا بشر بولتا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی ہجو کرتا اور اس شعر کو بعض عربوں کی طرف نسبت کرتا اور
 بولتا فلاں یہ متین بولتا فلاں یہ متین بولتا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ان متینوں کو کہتے تو کہتے واللہ یہ
 متین کوئی نہیں بنایا مگر یہی خبیث بنایا ہے یہ کہتے کہتا شعرا اَوْ كَلَّمَا قَالَ الرَّجُلُ قَصِيدَةً وَاصْتَرَا قَتْلًا
 اِنَّ الْمَا بِيْرِقِ قَالَهَا۔ یعنی آلا یوں بولتا ہے کہ کوئی مرد بولے قصیدہ تو حسد سے کہتے ہیں اسکو امیرؐ کا لڑکا
 کہا اسکے گھروا ہمیشہ جاہلیت اور اسلام میں محتاج ہی رہتے تھے مدینہ کے لوگوں کی قوت نہیں تھا گھروا
 اور بھلا اور شام کے ملک سے چھ قافلہ لایا ایک یعنی گھوٹ کا سفید آٹا لے آتا تو تیسرے مندا آدمی فقط اپنی ذات
 کیو اسطے اسکو خرید کرتا اور اپنے متعلقوں کو خریدا اور جو کھلاتا اکیلا شام سے قافلہ آیا میر چار فاعلین
 ایک اونٹ و دو تک خرید کیا اور ایک اپنے بچلے میں رکھا اسی بچلے میں رفاعہ کے ہتھیار و دیگر چیزیں اور
 دو قنور اور انکے ساتھ کاسباب تھا سو کسی نے بچلے کے نیچے سے نقیب لگا کر آٹا اور ہتھیار و دیگر چیزیں
 میر چار فاعلین میرے پاس لے گئے کہا اسی ابن ابی کا بچو معلوم نہیں شب کو کسی نے میرے بچلے کو نقیب لگا کر کھانا اور
 ہتھیار سب چرائے گیا قنور بچلے کا پھر میرے کوٹھلے میں دو صندوق تھے لگے اور وہاں کچھ لوگوں سے دریافت کرنے لگا
 کہے بعض لوگ کہنے لگے شب کے امیرؐ کی اولاد جو کھانا کھا تھی شاید تمہارے پاس آئے کہ کھانے کے واسطے
 سے اُسکی دریافت کرنے کے وقت نبی امیرؐ آئے کہے واللہ لعید بن ہبل جو ہمارے قبیلے والا ہے وہی یہ کام
 لعید مرد سلمان صالح تھا یہ سن کر نبی امیرؐ کی طرف سے لگا لگا آیا اور نبی امیرؐ کو بولا میں چرایا کہو کچھ تم
 جو بولے اسکو صحیح کو روکنا نہیں تو قنور سے میں تم کو گھان کر رہا ہوں نبی امیرؐ نے اسکو کچھ نہ بولا

اپنے اوپر کا ہیکو کھینچ لیتا ہے تو نے یہ کام نہیں کیا دوسرے شخص نے کیا ہے پھر ٹولے والوں سے دریافت کرنے سے ہیکو یقین ہوا کہ بنی الابرق ہی یہ کام کئے ہیں تب میرا چچا مجھ کو بولا اے ابن انخی تو جا ابوہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ماجرا بیان کر میں جا کے عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے ٹولے کے چند مفید لوگ میرے چچا رفاعہ بن زید کے بچلے کو نقب لگا کے اُسکے ہتیار اور کھانا چرالے گئے ہیکو آئے کی احتیاج نہیں ہمارے ہتیار دیدارنا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے سا نظر نے ذلک یعنی اسکو اندیش کر جواب دو لگا بنی الابرق کو یہ خبر پہنچی سو اپنی قوم کے ایک شخص کے پاس جسکا نام اسیر بن عروہ تھا جا کر کہے پھر اُسکے قبیلے والے لوگ جمع ہوئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہے یا رسول اللہ قتادہ بن النعمان اور اُسکا چچا ملے ہمارے ایک گھروالے لوگ جو مسلمان اور اہل صلاح ہیں بے گواہ اور بے درفت چوری کی تہمت کرتے ہیں قتادہ کہتے ہیں میں نے ملے پھر اس مقدمہ کی گفتگو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ایک گھروالے لوگ جو مسلمان اور اہل صلاح ہیں بے گواہ اور بے درفت تم کیسا انہر چوری کی تہمت کرتا ہے قتادہ کہے میں پھر کے آیا اور اپنے دلیں بولا کاش میں اتنا کچھ مال و ثمن کی راہ میں دیتا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مقدمہ نہ بولتا تو بہتر تھا میرا چچا آکے کہا کہ ابن انخی وہ مقدمہ کیا ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو فرمائے اُسکو میں نے کہا میرے چچا نے یہ کہہ دیا کہ اللہ المستعان یعنی اللہ سے یہ دماغ تھوڑا ہون اس عرصہ میں یہ آیت نازل ہوئی انا انزلنا لک الکتاب بالحق لتعلم بین الناس بآراءک اللہ والاکن للخاصین خصیما ان خاصین بنی الابرق میرا دشمن و استغفر اللہ یعنی اس بات جو تو نے قتادہ کو کہا ان اللہ کان غفوراً رحیماً ولا تجادل عن الذین یستحقون انفسہم سے ثم استغفر اللہ یحید اللہ غفوراً رحیماً تک یعنی وہ لوگ اللہ سے مغفرت مانگے تو اللہ انکو بخشے گا و من کیسب اثماً سے فقد احتمل بہتاً تا یبیتا تک یعنی لہید کو جو وہ بولے و لا فضل اللہ علیک و رحمۃ لمت طایفۃ منہم ان یصلو یعنی اسیر بن عروہ اور اسکے ساتھ والے اس آیت تک صوف یہ تیرا اجر اعظیما جب قرآن نازل ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہتیار لائے دیا قتادہ کہتے ہیں میرا چچا بہت بودھا تھا اُسکے اسلام لانے میں مجھکو شبہ تھا جب میں ہتیار لائے اُسکو دیا

کہا اے ابن ابی اسبتیار کو اللہ کی راہ میں دیکھو تب یقین ہو کہ اس کا اسلام صحیح ہے قرآن نازل
 ہو بعد بشر نے مشرکوں میں جا کر گیا یعنی مشرک ہو کے مکہ کو گیا اور سلا فہ بنت سعد کے یہاں جا کر
 اتر اچھا اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ نازل کیا ومن یشاق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدیٰ ویترج
 غیر سبیل المؤمنین فوالہ ما ولیٰ اضلالاً بعد انک اُس نے جا کے جب سلا فہ کے یہاں اتر احسان
 رضی اللہ عنہ سلا فہ کی خدمت میں بتین بولا سلا فہ نے بشیر کا اسباب اپنے سر پر اٹھا لیکر ابلج میں لجا
 پھیک دی اور بولی تو حسان کی بتین میرا سٹے ہدیہ لائے تیرا آنا میری حق میں خوب ہوا حکم نے اس
 حدیث کی تصحیح کی ہے اور بولا یہ حدیث مسلم کی شرط پر ہے لیکن ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے محمد بن
 سلمۃ الخراعی کے سوا کوئی اس کو سند روایت نہیں کیا سو یونس نے بن بکیر اور چند لوگ اس حدیث کو
 محمد بن اسحاق سے وہ عاصم بن عمر بن قتادہ سے مرسل روایت ہیں طبرانی نے اپنی معجم میں اس حدیث کو
 روایت کیا سوائے اخیر میں یہ بھی زیادہ کی ہے بعد اُس نے یعنی بشیر کیسے گھر کو نقب لگا کے اٹھا
 اسباب چراتے آیا سو اللہ تعالیٰ اُس پر تہذیب و ادب کا عظیمہ عطا فرمایا اور عین ہہلہ کے سکون سے بعضوں نے
 عین کی کسر سے بھی روایت کی ہے اور بعضے اُس کے ضم سے بھی روایت کرتے ہیں بشیر بار موحہ کی
 ضم سے اور شین مجہ کی فتح سے تصغیر کے جیسے سے حافظ عسقلانی نے ایسا ہی ضبط کیا ہے بشیر بار
 موحہ کی کسر سے اور شین مجہ کی سکون سے بشیر شین مجہ کی سکون ابیرق ہمزہ کی ضم اور بار موحہ
 کی فتح اور یائی مثناۃ ثنائیہ کی سکون اور راہلہ کی کسر سے اخیر میں قاف ہے معلوم کیجئے چور کے
 نام میں یہ اختلاف جو ہے شاید طعمہ اور بشیر ایک ہی شخص ہے ایک اس کا نام ہے دوسرا اس کا لقب
 ہے یا ابیرق کے دو فرزند تھے ایک طعمہ دوسرا بشیر دونوں ملے چوری کئے تھے ابیر کوئی
 چور کا نام طعمہ کہا کوئی بشیر یہ دونوں شخص نفاق سے مشہور تھے دوسرے دو فرزند بشر اور
 بشر کا مشافق ہونا کسی روایت میں نہیں آیا واللہ اعلم معلوم کیجئے انا انزلنا الیک الکتاب
 خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی اے محمد اپنے اتاری تیری طرف کتاب بھیجے تیرے پر کتاب
 اتاری یعنی قرآن نازل کیا بالحق سچی یعنی وہ کتاب اللہ کا کلام ہونے میں کچھ شک نہیں اس کتاب کے

بعض نظامت کا
 یون، قات ابیرق
 کی شرح حسان بن
 تائیخی غیر ہشت علی
 علی کی ترجمہ کا ہے

اس لئے اتاری تا تو لوگوں میں انصاف کرے باریک اللہ یعنی اس چیز سے جو جھکود کھایا اللہ نے
یعنی سکھایا اور سمجھایا اور وحی کیا اللہ ارای اس جگہ علم کی معنی سے ہو علم کو رویت کے لفظ سے تفسیر کیا
کیا واسطے یقینی علم کہ حسین کسی جہ کا شبہ نہ ہو قوت اور ظہور میں آنکھ سے دیکھنے کے قایم ہوتا ہے
سو یہ علم ایسا ہی ہے وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا اور تومت ہو دغا بازوں کے واسطے جھگڑنے
والا یہ خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی ای محمد تومت ہو دغا بازوں کی طرف سے یعنی بنی ابیہر
کی طرف سے جھگڑنے والا یعنی انہر چوری کا نبی آیا ہے سو اسکو اُن دفع کرنے اور اپنی اعانت کرنے
وَلَا اسْتَغْفِرَ اللَّهُ اور خُشُوا اللہ سے یعنی قیادہ کو جو تو جھڑکا تھا یا یہودی کو سزا دینے کا ارادہ جو کیا
تھا اللہ تعالیٰ سے اُسکو خُشُوا اِنَّ اللہَ كَانَ عَقُوبًا رَّحِيمًا بے شک اللہ بخشنے والا ہی ہر ہا
معلوم کیجئے انبیاء سے گناہ صادر ہونا جائز ہونے پر بعضوں نے اس آیت دلیل لی ہے کیا واسطے بنی صلی
علیہ وسلم سے گناہ ہوتی تو استغفار کر نیک حکم کیون کرتا جہور کہتے ہیں انبیاء سے گناہ صادر نہیں ہوتا
اور آیت چند جواب دے ہیں پہلا جواب با رقی ظاہر میں مسلمان تھا اور اسکی قوم اسکی صلاحیت پر گواہی
دیتی اس پر چوری لادنے والوں کے پاس گواہ نہیں تھے ان اسباب کے دیکھتے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
اُس چور کی برأت ظاہر ہوئی سو اُس چوری کا عیب دفع ہونے کا کلمہ کہے اور اُسکے مقدمہ میں جی
کے منتظر ہے تب اللہ تعالیٰ نے آیت اتاری اور فرمایا طعمہ یا بشیر جھوٹا ہے چور وہی ہے ظاہر کے
دیکھتے اُسکی بالائیں جو کہے اُسے استغفار کا حکم کیا دوسرا جواب ہے رقی قوم اسکی رات کی شہادت
دے اُنکی شہادت کو رو کر نیک کوئی امر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر نہیں ہو یا یہودی کچھ گھر سے آتا
بھٹکنا اُسی کی چوری پر دلالت کرتا تھا حضرت کو یہود کچھ چرائیکا مظنہ ہوا بنی ابیہر ق کی جب اللہ
تعالیٰ نے تکذیب کی تو معلوم ہوا کہ اگر یہودی کو سزا دیتے تو ظاہر کے دیکھتے اگرچہ کچھ مواخذہ
نہیں تھا لیکن حقیقت میں جو امر تھا اُسکا خلاف ہونا اس لئے اللہ تعالیٰ استغفار کا حکم کیا یہاں
جواب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا کبھی اُس گناہ کے واسطے ہوتا ہے چیش از نبوت کے صادر
ہو اور کبھی اُسکے گناہوں کے واسطے ہوتا ہے یہاں استغفار کا حکم جو ہوا چور کی قوم والوں کی

گناہ کیوں اسے تھا چوتھا جواب نبوت کا مرتبہ بہت اعلیٰ اور اس کا منصب بہت اشرف ہی نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ بہت اعلیٰ اور منصب بہت اشرف اور اللہ تعالیٰ کی معرفت بہت اکل پہنچے
 کوئی امر تاویل کے سوا یا سہو یا دیوی کسی امر کے دیکھتے صادر ہو تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب
 اور شرف کے نظر کرتے وہ ہنر لہ گناہ کے ہے اس لئے اسے استغفار کا امر ہوا حسات اور سیات ہر ہر
 منازل کے دیکھتے مختلف ہوئے ہیں اسی پر یہ قول مشہور ہے حسات اللہ رسیات المقربین یعنی ابراہیم علیہ السلام
 مقربین کے سیات ہیں وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ انْفُسَهُمْ اور مت جھگڑاؤ
 محمدؐ ان کی طرف سے جو اپنی جانوں سے دغا کرتے ہیں خیانت کرنے والوں سے طعمہ اور اس کو تا یہ کہ سو
 لوگ مراد ہیں طعمہ وغیرہ کی خیانت غیر کے مال میں تھی ان کو اپنی جانوں سے خیانت کرتے ہیں بولا
 کیا واسطے جو شخص گناہ پر پیش قدمی کیا تو اپنے نفس کو ثواب محروم کیا اور اس کو اللہ تعالیٰ
 کے عذاب نین ڈالانی الحقیقت وہ شخص اپنی جان پر خیانت کیا اسی واسطے کوئی شخص کسی
 ظلم کیا تو وہ اپنی جان پر ظلم کیا کہتے ہیں معلوم کیجئے اس آیت میں کمال تہدید ہے کیا دیکھیں صلی اللہ
 علیہ وسلم طعمہ کی قوم والوں کے قول کو سچ سمجھ کے اس کی بالائیش کی بات کئے علم الہی میں اس کی خیانت
 متحقق تھی اللہ تعالیٰ نے اس کی اعانت پر اپنے رسول کو عتاب کیا پھر جو شخص ظالم کا ظلم جان کر اس کی اعانت
 کرے اور اس کو ظلم کرنے پر ترغیب دیو تو اس کا کیا حال ہو گا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ
 خَفَا اَيْتِمًا مَقْرًا اللہ دوست نہیں رکھتا اس کو جو بڑا دغا باز گناہ گار اللہ تعالیٰ طعمہ کو خان
 کہا کیا واسطے اُس نے بکتر چرائی گناہ رکھا کیا واسطے چوری کی تہمت دوسرے شخص پر جو بری تھا کیا
 معلوم کیجئے طعمہ سے ایک ہی خیانت صادر ہوئی باوجود اسکے اللہ تعالیٰ نے اس کو خزان کو کے مبالغے
 پیشے سے ذکر کیا کیا واسطے اس کی طبیعت میں خیانت کی میلان تھی اس لئے مبالغہ کا صیغہ ذکر کیا احتمال
 کہ اول چوری کرتا تھا لیکن اس کو پھر کوئی نہیں پکڑا تھا اس لئے اس کی چوری نمود نہیں ہوتی تھی اس
 واقعہ نمود ہوئی وہ ہمیشہ کا دغا باز تھا کر کے آیت نازل ہوئی بعد مشرکوں میں جا کے با آخروہاں بھی
 گیا سو پتھر کو کے مر گیا یہ فعل اُس سے صادر ہونا وہ بڑا دغا باز ہونے کی علامت ہے جیسے بزرگوں سے

منقول ہے کہا کسی شخص کی ایک بدی نمود ہوئی تو سمجھ لے کہ اُسکے پاس اور بھی بدیاں ہیں عرضی اللہ
 عنہ سے منقول ہے کہ اپنے ایک چور کا ہاتھ کاٹنے کا امر کئے چور کی مان عرضی اللہ عنہ کے پاس روتی
 ہوئی آئی اور کہی یا امیر المؤمنین یہ اسکی پہلی چوری ہے آپ اسکو معاف کرنا عرضی اللہ عنہ فرمایا
 تو جو دہرہ بولتی ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو پہلے گناہ پر مواخذہ نہیں کرتا اس اثر کو مفسرین ذکر
 میں جمال الدین الزلیعی اور حافظ عسقلانی تخریج احادیث کشاف میں کہتے ہیں اس اثر کی سند کو

ہم نہیں پائے سَيَقْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَقْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ
 يُبَيِّتُونَ مَكَالًا خَفِيَ مِنْ أَقْصَى الْغُيُوبِ چھپنے میں لوگوں سے اور نہیں چھپتے اللہ سے اور وہ بھی
 اللہ انکے ساتھ ہے جب رات کو ٹھہراتے ہیں جن بات کو وہ یعنی اللہ راضی نہیں یعنی طغیہ کی قوم بنی
 طغریٰ بن الحارث لوگوں سے شرانکے چھپتے ہیں اللہ سے شرانکے نہیں چھپتے اللہ تعالیٰ تو انکے ساتھ
 ہے یعنی اُسکا علم اور قدرت اُنکو محیط ہے اُنکا کوئی حال اُس سے پوشیدہ نہیں یَسْتَوْنَ مضارع
 مثبت کا ہے مثبت کی اصل معنی شب کو کسی بات کا منصوبہ اور تجویز کرنا یہاں مطلق صحیح ثابت

بیشک منصوبہ اور طغیہ کو بری کر نیکی تجویز جو کئے مراد ہے اللہ تعالیٰ راضی نہیں ہے بات یہ ہے
 طغیہ کو چوری بری کرنا بری شخص کو چور ٹھہرانا کان اللہ مما يعملون محیطاہ اور اللہ
 اُن کے کاموں کو احاطہ کرنے والا یعنی اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں رہتی تمہارے کاموں
 پر مطلع ہے اس جملہ کو دیکھو اسطے ذکر کیا یعنی تم کرو فریب ایسی چوری و غایبازی کو لوگوں
 اگر چہ چھپاتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کو ان سب کاموں کی اطلاع ہے اسکا علم اُنکی حکمت احاطہ کیا ہے

لَمْ يَجِدْ لَكُمْ قِيَمَةً هَذَا جَزَاءُ مَا كَفَرْتُمْ بِهِ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْخَالِدِينَ
 اَللّٰهُ عَفْوٌ مُّقِيمٌ قِيَمَةِ الْقِيَمَةِ اَمَّنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ قِيَمَةٌ خَيْرٌ مِنْ
 اَمَّا كَامُ بِنَانِ وَلَا يَكُونُ كَالْفَرْقِ اَنَّهُمْ بَرَاءَةٌ وَلَا يَكُونُ كَالْفَرْقِ اَنَّهُمْ بَرَاءَةٌ
 رہو خیر و اسے سست نہ ہو اتم کا لفظ مبتدا ہے اولارا اسکی خبر ہے جادتم کا جملہ اولارا کا بیان ہے

اولاً گو اسم موصول اور جادو لیم کو اسکی صلا ڈالے تو بھی جائز ہے اب معنی یوں ہوگی تم وہ لوگ ہیں جو جھگڑا کرے انکی طرف سے اتم سے مراد بنی ابیرق کی قوم ہیں جو اسکی پشتی لئے اور جھگڑے جادو لیم جھگڑا مشتق ہے جھگڑا کی اصل معنی لغت میں رستی کو مضبوط بنانا بعد اسکو جھگڑے میں استعمال کئے کیا واسطے جھگڑا والا اپنا مخالف جس امر پر ہے وہاں اسکو سرکاتا ہے اور اسکو اسکی بات سے پھیرتا ہے جیسے رستی کو پھیرنے میں اسکو ماننا علیہ میں لیجائے بڑے جھگڑے کا فائدہ بخشا ہے فمن یجادل الله استغفام ہے تو بیچ اور تفریع کی معنی ام نہیں کیونکہ اعطف فمن یجادل سے تو کہیں اسکو کہتے ہیں کہ جو اپنے امر کی حفاظت اور تحکیم واسطے مقرر کرتے ہیں ایت کی حامل معنی یوں ہے تم لوگ بنی ابیرق کی طرف دنیا میں جھگڑے اور پشتی لئی قیام کے دن لوگ اندکے بعد گریں گے تو انکی طرف کون بچا اور انکا حامی

وکیل کون ہوگا و مَن یعمل سُوءًا أَوْ یُظِلُّهُ نَفْسُهُ ثُمَّ یَسْتَغْفِرِ اللّٰهَ یَجِدِ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِیمًا اور جو کوئی بُرا کرے یا ستم کرنے اپنی جان پر بھرا لے تو پادگار اللہ کو بخشے مہربان معلوم کیجئے بنی ابیرق کی چوری غیرہ کے باب میں اللہ تعالیٰ نے وعید ذکر کیا بعد اسکو توبہ کرنیکی دعوت کیا اور فرمایا گناہ جو شخص استغفار کرے تو اللہ اسکو بخشا ہے سُوء سے قبیح اور بُرا کام کہ جس سے غیر کا بُرا ہوتا ہے جیسے چوری کی تہمت غیر پر یا بدعتنا اور نظیم نفسہ سے گناہ ہے کہ حسد کی اپنی جان پر پہناتی ہے جیسی جھوٹی قسم کرنا غیر کی مضرت میں سور کے لفظ کو لایا کیا واسطے جو مضرت غیر کو پہنچتی ہے اسکا ضرر فی الفور نمود ہوتا ہے جس گناہ کی مضرت غیر کو نہیں پہنچتی بلکہ اپنی جان پر ہی ہوتی ہے تو غالب احوال میں اسکا ضرر فی الفور نہیں کیا واسطے انسان اپنی جان کو ضرر نہیں پہنچاتا لیکن کہتے ہیں سور سے وہ امر کہ جس سے آدمی اللہ تعالیٰ کا گناہگار ہوتا ہے اور ظلم شرک مراد ہے معلوم کیجئے اس آیت میں امر کی دلیل ہے ایک وہ جتنے گناہ ہیں خواہ کبیرہ ہوں یا صغیرہ توبہ سے معاف ہوتے ہیں شرک اور قتل اور لوگوں کا مال غصب کرنا وغیرہ سب اس میں داخل ہوئے کیا واسطے من عمل سُوءًا کا صیغہ عموم پر دلالت کرتا ہے آیت اگرچہ مخصوص مقدمہ میں لکھی ہے لیکن تمام کے گناہوں کو شامل ہے کیا واسطے عموم لفظ کو اعتبار سے مخصوص سبب کے اعتبار سے ابن جریر اور ابن کثیر طرق سے علی ابن ابی طلحہ کے روایت سے

رکھ میں توبہ کرنے والوں کو بخشا ہوں وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا اور اللہ سب جانتا حکمت والا یعنی مکتبر جس نے چرائی اُسکو اللہ جانتا ہے اُسکا ہاتھ کاٹنے کا حکم جو کیا حکمت کے رو سے ہی یا توبہ کرنے کے دل میں جو ہے اُسکو اللہ جانتا ہے حکمت والا ہے اُسکی حکمت اس بات کو چاہتی ہے کہ جو کوئی توبہ کرے

اُسکے توبہ کو قبول کرنا اسکے گناہ کو معاف کرنا و مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً اَوْ اِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهٖ
 بَرِيًّا فَقَدْ اِخْتَلٰ بُعْثًا نَّوًا وَاِثْمًا مُّبِيْنًا اور جو کوئی کماوے تقصیر یا گناہ پھر تہمت لگاؤ
 اُسکی بگینا۔ کو سو مقرر اس نے اٹھایا تو فان اور گناہ صریح یعنی آپ گناہ کر کے بے گناہ پر اسکی
 کو ڈالا تو بڑا گناہ کیا خطیئہ اور اِثْم کی معنی میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا خطیئہ سے گناہ صغیر اور
 اِثْم سے گناہ کبیرہ مراد ہے بعضوں نے کہا خطیئہ وہ گناہ جسکی مغفرت کرنے والے سے مخفی ہے اِثْم
 وہ گناہ جسکی مغفرت غیر کو پہنچے بعضوں نے کہا خطیئہ وہ گناہ جسکا کرنا بالکل لایق نہیں خواہ جان بوجھ
 ہو یا خطا سے اِثْم وہ گناہ جسکا کرنا جان بوجھ کے ہو کہ بعضوں نے کہا خطیئہ کمتر چرانا اور اِثْم کبوتر
 چرایا کر کے جھوٹی قسم کرنا (ثَمِیر م بہ) بہ کی ضمیر کی مرجع میں چند وجہ ہیں پہلی وجہ احد مذکورین کی
 طرف ہے یعنی خطیئہ اور اِثْم جو دونوں مذکور ہوئے ان دونوں میں ایک کی طرف پھرتی ہے دوسری
 وجہ اِثْم کی طرف ہے کیا واسطے وہی قریب ضمیر قریب کی طرف پھرنے کا قاعدہ تیسری وجہ کسب کی
 مصدر جو کسب اُسکی طرف پھرتی ہے یعنی پھر تہمت لگاؤ اس کسب کی یعنی کمائی کی بے گناہ کو بری
 سے مراد بے گناہ ہو دی کہ جس پر چور کی تہمت باندھے تھے یہ تان شقاق بہت ہی بہت کی معنی جو
 کہ جس کے تراشنے سے آدمی متحیر ہو جاتا ہے اور اُس سے اپنے کو خلاص نہیں کر سکتا معلوم کئے ہیں
 اگرچہ والد بنامین نہایت مذموم اور بد ہے اور آخرت میں سخت عذاب کا مستحق ہے جو شخص آپ گناہ
 کر کے بری شخص پر اسکی تہمت لگایا تو وہ دو مذموم امر کا مرتکب ہوا پھر وہ دنیا میں بڑی مذمت کا
 اور آخرت میں سخت عذاب کا مستحق ہے واللہ تعالیٰ نے یہ بتانا لکھ دیا میں مذموم ہونے کی طرف اشارہ کیا

ثُمَّ بَيَّنَّا لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ اَنْفُسَهُ فَمَنْ كَانَتْ اَرْجَاهُ اِلَىٰ شَرْفٍ لِّمَوْلَانَا فَهُوَ مُرَوِّدٌ لِّهٖ اِلَىٰ شَرْفٍ لِّمَوْلَانَا وَلَوْ اَنَّ اَرْضًا مِّمَّا يَخْتُلِفُ فِيهَا النَّاسُ عَلَيْنَا سَوَاءٌ لَّوَدَعْنَا اِلٰهًا غَيْرَنَا وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ اَنْ يُضِلُّوكَ اِذَا رَأَوْا تَرْجُوْنَا اِلٰهًا غَيْرَنَا وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ اَنْ يُضِلُّوكَ اِذَا رَأَوْا تَرْجُوْنَا اِلٰهًا غَيْرَنَا وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ اَنْ يُضِلُّوكَ اِذَا رَأَوْا تَرْجُوْنَا اِلٰهًا غَيْرَنَا

قصد کیا ہی تھا انہیں کی ایک جماعت نے کہ تجھ کو بہکا دے یہ آیت بھی بنی ابیرق اور انکی قوم والو کی
 قحط سے متعلق ہے یہ خطاب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یعنی اے محمد اگر تجھ پر نہوتا اللہ تعالیٰ کا
 فضل نبوت سے اور اسکی رحمت یعنی گناہوں سے معصوم رہنا اور انکی غصی باتیں تجھ کو وحی سے ظاہر ہو جانا تو
 انہیں کی ایک جماعت یعنی بنی ظفر کی ایک جماعت جو بنی ابیرق کی قوم تھی تجھ کو بہکانے کا یعنی حق
 فیصلہ نہ دینے کا قصد کر چکی تھی یا بنی ابیرق کی صلاحیت نمود کر کے چوری کی یا کی ظاہر کر کے تجھ کو حکم
 میں دعو کا دینا چور سے چوری کو دفع کرنا چاہی تھی کیا واسطے انکی قوم اس چور کی چوری معلوم ہوتی
 پر چوری اسکو بری کر کے بری شخص کو چور ٹھہرانا پاہے تھے وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ اور یہ کہ
 اگر آپ کو یعنی بنی ابیرق کی قوم گناہ گار کی اعانت کرنے سے اور جھوٹی شہادت دینے سے بڑگا اس گناہ
 کا انہیں کی جان پر ہے وَمَا يُضِلُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ اور تیرا کچھ نہیں بگاڑتے یعنی وہ قوم اگرچہ تو
 باطل ناحق فیصلہ کرنیکی سعی کئے لیکن تو انکے باطل میں نہیں پڑا کیا واسطے اسکے ظاہر حال کے
 نظر کرتے تو نے فیصلہ دی اسکا ناحق رہنا تیرے دل میں خطور نہیں کیا یعنی کہتے ہیں اسکی معنی یوں ہے
 وہ لوگ نہ آئندہ میں تیرا کچھ نہ بگاڑینگے سو اس میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت دائم رہنے کی
 اور کسی سے کچھ ضرر نہیں پہنچنے کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
 وَالْحِكْمَةَ اور نازل کی اللہ نے تجھ پر کتاب اور حکمت کتاب سے قرآن مراد ہے اور حکمت سے چیزوں کے
 کثہ کو پہنچنا معلوم کیجئے اوپر کے جملے کے ہم دو معنی بیان کئے ہیں پہلی معنی کا حاصل یہ تھا بنی صلی
 علیہ وسلم کو ظاہر پر امر کر نیک حکم تھا سو اس لئے اس امر میں معذور تھے اس تقدیر پر اس جملہ کی معنی
 یوں ہونگے اللہ تعالیٰ تجھ پر کتاب اور حکمت نازل کی سو شرعی احکام کی بنا ظاہر پر کرنا کرنا کہ نہیں
 تجھ پر واجب کیا جب نے ظاہر پر حکم کیا تو وہ لوگ تجھ کو شبہ میں ڈالنا ضرر نہیں دیتا دوسری
 معنی کا حاصل یہ تھا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ آئندہ تجھ کو معلوم رکھنا اس تقدیر پر اس جملہ کی معنی
 یوں ہوگی ہم تیری عصمت کا وعدہ جو کئے کتاب اور حکمت تیرے پر نازل کرنا اسکو تائید کرتے ہیں
 کیا واسطے کتاب اور حکمت نازل کرنے سے خلق کو شرعی احکام پہنچانا مقصود ہے اللہ تعالیٰ کی

حکمت کی مقتضی یہ ہے کہ تجھ کو شہوں اور فریب کھانے سے معصوم اور محفوظ رکھے وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ اور سکھایا تجھ کو جو تو نہیں جان سکتا تھا یعنی دینی امور اور شرعی احکام تجھ کو سکھایا کتاب اور حکمت اسرار پر تجھ کو مطلع کیا انکے حقیقتوں سے تجھ کو آگاہ کیا اُسکے پیش از تو کچھ نہیں جانتا تھا۔^۱ بھی ہم تیرے ساتھ ایسا ہی سلوک کرینگے تا کسی منافق کو تجھے فریب دینے کی طاقت نہ رہے یا اُس سے یہ مراد غیب کے امور تجھ کو سکھایا اُنکے مخفی کاموں پر اور دل کے بھید دن پر تجھ کو مطلع کیا منافقوں کے

حال سے اُنکے مکر پر سے تجھ کو آگاہ کیا جن امور کو کہ تو نہیں جانتا تھا وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ

عَظِيمًا اور اللہ کا فضل تجھ پر بڑا ہے یعنی اسی محمد تجھ پر اللہ کا بڑا فضل ہے تیرے ساتھ بہت سے احسانات کیا بہت سے تجھ کو سرفراز کیا علم و حکمت کی تعلیم کی منافقوں کے فریب سے محفوظ رکھا سو تو اسکا شکر ادا کر اس جملہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے الطاف و احسانات جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کئے ہیں سوا گئی اگاہی کی تا اللہ تعالیٰ کے افضال کا حق بجا لا دین اُسکا شکر ادا کریں لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ

اَلَا مِّنْ اَمْرِ بَصَدَقَةٍ اَوْ مَعْرُوفٍ اَوْ اِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ کچھ خوبی نہیں اُمی،

خلوت کرنے میں مگر جو کوئی فرما دے خیرات کرنے کو یا نیک بات کو یا صلح کرنے کو لوگوں میں بخوبی یا ناحیت کا مصدر ہے اسکی معنی بھید اور راز کی بات کرنا یا اُسم ہے معنی سے متناجی کے یعنی بھید کی بات کرنے والا

یہاں بخوبی سے آپس میں مطلق بات کرنا یا بات کرنے والے مراد ہیں پھر وہ دو شخص رہیں یا ان سے

زیادہ پوشیدہ بات کریں یا ظاہر بخوبی کو مصدر لینے تو الاسے استثنا جو کیا سو استثنا منقطع ہوگا

نے کہا یہاں مضاف محذوف ہی اسکی تقدیر لانی بخوبی من امر بصدقة یعنی مگر خلوت میں اسکے جو امر

صدقہ کا اگر بخوبی متناجی کے معنی سے لیوین تو استثنا متصل ہوگا معنی یوں ہوگی خوبی نہیں بہت

خلوت کرنے والوں میں مگر خوبی اُمین ہے جو امر کرتے ہیں صدقہ کا بتی ابیرق کی قوم جھوٹ بات

بنائے کہنے کے جو اسے تخلیق میں جو منسوبہ اور تجویز کرتے تھے اسکی طرف اشارہ کیا سیاق آیت اگرچہ بنی

کی قوم کی خلوت کرنے میں ہے لیکن معنی کے نظر کرتے اسکا حکم علی العموم لوگوں پر ہے جو آپس کے قتلے میں

کرتے ہیں یعنی لوگ اپنے خلوت میں جو یا تین کرتے ہیں اُمین اسکا بھلا نہیں مگر ان میں اتنی بات ہر تو

نہ از باع

اسمین اُنکا بھلا ہے ایک صدقہ دینے کیلئے ترغیب دینا دوسرا امر معروف کرنا یعنی اللہ تعالیٰ کی رضا اور شرع جس چیز کو کرنا کی اجازت دیتی ہے اُنکا امر کرنا نیکی کے جتنے کام ہیں اُن سب کو معروف کہتے ہیں یعنی یہاں امر معروف سے قرض دینا مراد لیتے ہیں بعضے مظلوم کی داد کو پہنچانا کہتے ہیں بعضے صدقہ قطع دینا مقصود ہے کہتے ہیں تیسرا لوگوں کے درمیان صلح کروانے کی بات کرنا یعنی مثلاً دو شخص میں مخالفت تھی سو اُن میں دوستی لگانا یا دوستوں میں نا اتفاقی ہو گئی تھی سو اُنکو ملا دینا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ یہاں اعمال خیر سے فقط ان تین نوع کو ذکر کیا صدقہ امر معروف اصلاح میں الناس کیا واسطے اعمال خیر کسیکو نفع پہنچانے سے ہو مین یا مضرت دفع کرنے سے نفع پہنچانے سے جو خیر ہو تاکہ وہ یا خیرات جسمانی سے یا خیرات روحانی خیرات جسمانی مال خرچ کرنے سے حاصل ہوتے ہیں من امر بصدقہ مین اسی کی طرف اشارہ ہے خیرات روحانی علوم اپنی قوت نظریہ کو اور نیک افعال سے اپنی قوت عملیہ کو کامل کرنا ان دونوں کے مجموعہ کو امر معروف کہتے ہیں اور معروف مین اسی کی طرف اشارہ ہے مضرت کو دفع کرنے سے جو خبر حاصل ہوتا ہے اور اصلاح مین الناس مین اسی کی طرف اشارہ ہے اس سے معلوم ہوا اللہ تعالیٰ اس میں مجاہد خیر کو ذکر کیا ترمذی اور ابن ماجہ اور ابو یعلیٰ اور عبد اللہ بن احمد زوائد زہد مین اور ابن ابی الدنیا کتاب الصمت مین اور ابن المنذر اور ابن مردویہ اور حکیم الترمذی نوادر الاصول مین اور طبرانی اپنی معجم مین اور حاکم مستدرک مین اور بیہقی شعب الایمان مین طریق سے محمد بن یزید بن خنیس کی روایت کہتے ہیں اس نے کہا ہم سفیان ثوری کی عبادت کیلئے واسطے گئے ہمارے ساتھ سعید بن حسان مخرومی بھی تھا سفیان ثوری نے سعید کو کہا تو ام صالح سے حدیث جو روایت کی تھی اُسکا اعادہ کر سکتے ہو یا نہیں ام صالح بنت صالح نے خبر دی اُس نے صفیہ بنت شیبہ سے روایت کی ہے اُس نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے حبلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ ام ابن ادم کلمہ علیہ لا اله الا الله ام معروف اور ہنیاء عن منکر اور ذکر اللہ عز وجل یعنی فرزند آدم کے جتنے معنی ہیں وہ سب اس پر مال انہیں اسکا نفع نہیں مگر معروف چیز کا امر ہے یا مہنی چیز کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے محمد بن یزید کہتا ہے کہ یہ حدیث ہر سفیان کہنا ایسے میں کہ سختی نہیں ایک بی بی اسکو ایک بی بی سے روایت

کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ نے کتاب جو نازل کیا اس میں موجود ہے کیا تو نے نہیں سنا
 اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا لاخیر فی کثیر من نجدیم الامن امر بعد قہ اور مہر جہاد و اصلاح بین الناس سو یہ آیت
 بعینہ وہ حدیث ہے اور کیا تو نے نہیں سنا اللہ تعالیٰ جو فرمایا یوم یقوم الروح والملائکۃ صفًا لا یتکلمون
 الا من اذن له الرحمن وقال صواباً سو یہ آیت بعینہ وہ حدیث ہے اور کیا تو نے نہیں سنا اللہ تعالیٰ
 جو فرمایا والعصا ان الانسان ففی خسر الا الذین امنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر
 سو یہ آیت بعینہ وہ حدیث ہے ترمذی اور ابن ماجہ اور ابویعلیٰ ابویحییٰ ترمذی نقطہ حدیث کو چھوڑا
 کئے ہیں حکم وغیرہ سفیان کا قول بھی زیادہ کئے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب محمد بن یزید بن
 خنیس کے سوا دوسرا کوئی شخص اسکو روایت کیا سو محکو معلوم نہیں جمال الزلیلی نے ابن طاہر نقل کیا
 کہ اسکی سند شاذ ہے حافظ عبد العظیم منذری نے کتاب الترغیب میں کہا اس حدیث کی روایت ثقیل ہیں مگر
 محمد بن یزید میں کچھ کام ہے کہ وہ کام اسکی قبح کو موجب نہیں وہ شیخ صالح ہے سندہ عامی کتاب محمد بن
 یزید بن خنیس خادمہ کی ضم سے اسکے بعد نون اسکے بعد یکا مثلاً تھانیہ ساکنہ اخیر من سین مہملہ تصنیف کے لفظ سے
 ابو حاتم نے کہا وہ شیخ صالح ہے ہم کئے میں اسکی حدیث لکھے ہیں حدیث روایت نہیں کرتا تھا اسکے فرزند کے
 ساتھ میں اسکے یہاں کیا حافظ عسقلانی نے تعریب میں کہا وہ مقبول ہے اسکا داغلہ عباد میں ہے مسلم
 اور بیہقی ابی شریح انحر اخی رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو
 اللہ پر اور پچھلے دن پر ایمان لاتا ہے اسکو لازم ہے اچھی بابت بولے یا خاموش رہے بخاری اور بیہقی
 سہل بن سعد رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے جو شخص اپنے دائرہ میں
 درمیان کا اور باؤں کے درمیان کا سیرک پاس ضامن ہوگا تو میں اسکے لئے جنت کا ضامن ہوگا حامل حدیث
 کا یہ ہے جو شخص اپنی زبان کی محافظت کر لگا اور اپنے فرج کو حرام بچاویگا تو بہشت میں جاویگا امام احمد
 اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور بیہقی سفیان بن عبد اللہ الشافعی رضی اللہ عنہ سے روایت
 کئے ہیں اس کے بعد میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھکو ایسی چیز کا امر کرو کہ میں اسکو اسلام میں مضبوط کر دوں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے قل امنب یا لئتم استقم یعنی تو کہہ میں نے ایمان لایا اللہ پر محمد

مستقیم رہ پھر میں نے کہا یا رسول اللہ میری کونسی چیز سے مجھ پر بہت خوف ہو نیکا اندیشہ آپ کو ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زبان کی دھک کو پکڑ کے کہے اسکا یعنی تیری زبان تجھ پر بڑا اندیشہ ہے ترمذی اور ابن ابی الدینا اور بیہقی نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے میں اُس نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ نجات کس چیز میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اپنی زبان کی دھک اور چاہئے کہ تیرا گھر ٹھکڑا ہو اور تو اپنے گناہوں پر بد ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن بیگ زبان کا مالک ہے نا یعنی زبان کچھ خرابات اور یہ وہ کلمہ نہ کہنا گھر سنا دیتی ہے گھر میں رہا کر نابہ لوگوں کا اختلاط نہ کرنا بیہقی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین بار فرمائے رحم اللہ اخر اہل بکرم فتم اوکت فسلم یعنی اللہ تعالیٰ رحم کرے اس آدمی کو بات اسکیا تو فائدہ حاصل کرنا ہے یا غامض رہا تو سلامت رہتا ہے بیہقی نے اسکو حسن البصری مرسل بھی روایت کی ہے حافظ العراقي نے کہا مرسل حدیث کے رجال فقہ میں سند حدیث کا سند ضعیف ہے کہا واسطے اس کو اسماعیل بن عیاض نے حجاز میں روایت کی ہے ابو الشیخ بن حبان ابی امامہ اور ابن المبارک اپنی کتاب الزہد میں اور ابو یعلیٰ مکارم الاخلاق میں خالد بن ابی حمران اسیکے مانند مرسل روایت کی ہے مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اللہ رحمہم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے جو شخص تمہارے گھر میں گھر کو دیکھا تو چاہئے اسکو اپنے ہاتھ سے تغیر دے اگر اسکی طاقت نہیں کھائی تو اپنی زبان سے تغیر دے اگر اسکی بی طاقت نہیں کھائی تو اپنے دل سے تغیر دے یعنی زبان سے تغیر دینا یعنی وہ بدامری ہو زبان سے تغیر دینا یعنی وہ بدامری اسکو تغیر دینے کی قدرت مجھ کو موقوین اسکو تغیر دینا کہ اپنے دل میں لانا تھا بخاری اور مسلم بجاہ بن الصامی رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت اُس پکے کہ حضرت کی بات سنا اور اظہار کرنا سنی میں امداسانی میں خج بنی امدنا و غما میں اور ہر دوسرے کو اختیار کرنے میں اور اہل کار ہم نہ جھگڑیں مگر مرجع کفر و یحییٰ تو اور ہر جہاں میں اللہ تعالیٰ کی طرف کو لیل ہو اور جہاں ہو حق بات کہنا اللہ کے حق میں کسی طاقت کر کے دیکھا طاقت نہ دینا ابن جریر نے اپنے صحیح میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے انسان اسلئے ہر ایک عمل کو واسطے ہر روز نماز ہے لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا یہ بہت سخت بات ہے جواب ہوا آپ خبر دے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما تم خوف خیر کا تو امر کرنا اور حکم خیر کو تو نہی کرنا نماز ہے ضعیف شخص کو

میں نے اپنے گھر میں
اس کو دیکھا تو چاہئے
اس کو اپنے ہاتھ سے
تغیر دے اگر اسکی
طاقت نہیں کھائی
تو اپنی زبان سے
تغیر دے اگر اسکی
بی طاقت نہیں کھائی
تو اپنے دل سے
تغیر دے

اسکا بوجھا اوٹھا دینا نماز ہے نجاست کو راہ میں سہرا کا نماز ہے نماز کو جائیکہ واسطے تو دو گین ڈالتا ہو اگر
نماز ہو مسلم نے ابی ذر رضی اللہ عنہ مالدار لوگ اجر کو لیکے کر کے حدیث جو روایت کی ہو اس میں مذکور ہو کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے امر معروف کرنا صدقہ ہو اور نہی منکر کرنا صدقہ ہو بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ
روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہر روز آقا جے طلوع کرتا ہو اس میں انسان پر اس کے ہر ہر چیز
سے یا مفصل صدقہ دینا ہو صلح کرادینا دو کے درمیان صدقہ ہو الحدیث امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی
اور ابن جہان اپنی صحیح میں ابی الدردار رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
کیا روزہ اور نماز اور صدقہ سے افضل چیز کی خبر میں تھو نہ دون صحابہ عرض کئے یا رسول اللہ فرمائے کیا
ذات البین خان فاد ذات البین ہی الحاقہ یعنی درست کرادینا آپ کے احوال کو یعنی لوگوں میں با یکدیگر
والفت کرادینا کیا واسطے دو کے درمیان فیاد دلانا ایسی خصلت ہو جو دین کو تباہ کرتی ہے ترمذی نے
کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے ابو داؤد نے ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط رضی اللہ عنہا سے روایت کی
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دو شخص کے درمیان صلح کرانے کے واسطے بات بنا کے بولا تو وہ شخص
نہیں بولا یعنی صلح کرانے کے واسطے جو بات بنا کے کہنا جائز ہو ومن یفعل ذلک اتبعاء مَرْضَاتِ
اللہ قَسُوْفٌ تَوْبَتُهُ اَجْرًا عَظِيْمًا اور جو کوئی کئے یہ چیزیں اللہ کی خوشی چاہ کر تو غفریب
ہم دینگے اسکو بڑا ثواب یعنی یہ تینوں قسم کی طاعتیں اگرچہ بڑا مرتبہ اور نہایت شرف و جلال رکھتے
ہیں لیکن انکے کرنے سے نفع نہ ہوگا جب تک انکو خالص اللہ تعالیٰ کیلئے نہ کرے اور انکے کرنے سے اللہ تعالیٰ
کی خوشنودی کا ایسا بہ نہ رکھے اگر انکو دنیا اور سمع کے واسطے کیا تو اسکو ثواب نہیں بلکہ عذاب ہوگا اس
معلوم ہوا ظاہری اعمال میں دل کی رعایت مطلوب ہے وہ عمل خالص اللہ تعالیٰ کیلئے ہو چکی دل میں نیت
اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے سوا دوسرے کسی غرض کی طرف اسکی التفات نہ ہونا بخاری اور مسلم وغیرہ میں
انخطبات میں روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے انما الاعمال بالنیات الحدیث
یعنی کوئی اعمال مقبول نہیں مگر نیتوں سے معلوم کیجئے اور ہر کچھ میں نیت ہو اگر کسی نے نیت
نہیں کی تبیر نہیں کیا گیا اس واسطے کہ اس میں دوسری چیز ہے بلکہ کام کا ہر کچھ نیت ہو

۱۱
الکافور

حب و دالت کیا تو اسکو عمل میں لے آنا بطریق اولیٰ خوبی پر دلالت کرتا ہو تو تیبہ کے لفظ میں دو قرأت میں اکثر قراء اسکو نوٹ پڑھتے ہیں ہمارا ترجمہ اسی قراءت کے مطابق ہے ابو عمرو و ابو حمزہ اسکو یوتیہ ہا ی ثناتہ تثنائتہ پڑھتے ہیں واحد مذکر غائب کے صیغہ سے اس قراءت پر معنی یون ہو گئے غفر رب اللہ اسکو دیگا بڑا ثواب معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اجر کو عظیم کی وصف بیان کیا تو معلوم ہوا کہ اسکی عظمت کو انتہا نہیں جب انتہا نہ تو اسکی مقدار اللہ تعالیٰ کے سوا کسی معلوم نہیں وَمَنْ يَشَارِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ اُورجو کوئی مخالفت کرے پیغمبر کی بدکھل جائے اس پر راہ کی بات مفسرین کہتے ہیں یہ لیت بھی بنی الابرق کی شامی میں ہر طبع کی چورشی بت ہوئی اسکو اپنا ہاتھ کانٹے کا اندیشہ ہوا مرنے ہو کے بھاگا کہ کہے مشرکوں میں جا کے بسا اس پر اللہ تعالیٰ نے اس کی ت کو نازل کی اس کی ت کا حاصل یہ ہے جس شخص کو توحید اور حدود الہی معلوم ہو کہ اور دین اسلام کی صحت اسکو ظاہر ہو کہ توحید اور ایمان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ظاہر کرے اور بت پرستی اختیار کرے تو اسکو دوزخ میں جلائیگے صمد کو ہدایت ظاہر ہوئی تھی سو اسکا بیان یہ ہے اللہ تعالیٰ اسکے مقدمہ میں آمین بشارت کیا چورہی ہے کہ کے پکڑ دیا تو دین اسلام حق ہو نا بنی صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی خبر دنیا اسکے پاس ثابت ہوئی باوجود اسکے وہ بدبخت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت نمود کیا اور کفر کو اختیار کیا و کفر عَمِيْرًا سَيِّئًا الْمُؤْمِنِيْنَ اور چھ سب مسلمانوں کی راہ کے سوا یعنی مسلمانوں کا طریقہ جو اسلام توحید ہے اس طریقے کو چھوڑ کے دوسرا طریقہ جو کفر اور بت پرستی ہے اختیار کرے قَوْلِهِ مَا قَوْلِي اہم اسکو حالہ کرین وہی طرف جو آئے پکڑی ہند کی مترجم نے اس جملہ کا ایسا ہی ترجمہ کیا نام ساری اس جملہ کی معنی یون کی نتر کہ و ما اختار لنفسہ و سئلہ الی ما توکل علیہ یعنی اس نے اپنے نفس کے واسطے جس چیز کو اختیار کیا ہے اُسی پر اسکو ہم چھوڑ دیں گے اور جس کام کو کرتا تھا اُسی کام پر اسکو کھینکے قاضی عیاضی نے اسکی معنی یون لکھا ہے بجلہ و ایسا ما قولی من الفضل و علی بنیہ و یون بل اختارہ یعنی گمراہی سے جس کام کا وہ والی ہو گئے اسکی راہ اسکی راہ والی اور متکفل کو گئے اور جس چیز کو اختیار کیا ہے اُسی پر اسکو چھوڑ دیں گے ان ترجمہ کا حاصل یہ ہے کہ وہ شخص دنیا میں جس امر کو اختیار کیا تھا یعنی کفر کہ اُسی پر اسکو کھینکے دیں گے کافر و دینی کے نمبر پر اسکو عمل

کرنیگے و تَصْلَیْہِ جَمْعُہُ اُور ڈالینگے اُسکو دوزخ میں اُتلی اصل میں مشتق صلی سے ہے اُسکی معنی آتش پر
 بھونا و سَاءَتْ مَصْدَرُ اُور دوزخ بہت بری پہنچنے کی جگہ ہے معلوم کیجئے اجماع امت کا
 حجت قطعی ہو پر اس آیت میں دلیل ہے اجماع امت اُسکو کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات
 کے بعد حضرت کی امت کے جتنے مجتہد علماء ہیں کسی ایک امر پر اتفاق کرنا پھر یہ اتفاق کسی عصر میں
 یہ اجماع دلیل قطعی ہو جاتی ہے اسکا خلاف کرنا جائز نہیں اس حکم کو اس آیت امام شافعی رضی اللہ
 عنہ نے استنباط کیا ہے حکم ابو عبد اللہ نے کتاب مناقب شافعی میں ابو سعید محمد بن عتیل افاریابی
 طریق سے روایت کی ہے اُس نے کہا مجھکو فرنی یا ربیع نے خبر دی کہ ظہر اور عصر کے مابین ہم شافعی کے پاس
 تھے شافعی ستون کو ٹیکا لگا بیٹھے تھے ایک بوڑھا صوف کا جبہ اور صوف کی پکڑی اور صوف کی لنگ
 باندھا ہوا تھا تو میں عصا لیکے آیا شافعی اٹھ اپنی کڑے دست کے اور پیچھے ہوئے وہ بوڑھا سلام کر کے بیٹھا انم شافعی
 اس بوڑھے کو بزرگ جان اُسکی طرف دیکھے گئے بوڑھے نے کہا میں کچھ سوال کرتا ہوں شافعی کہے وہ
 کیجئے بوڑھے نے کہا اللہ تعالیٰ کے دین میں کوئی چیز حجت ہے شافعی کہے کتاب اللہ بوڑھے نے کہا
 کیا چیز شافعی کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت بوڑھا کہا اور کیا شافعی کہے امت کی اتفاق یعنی اجماع امت
 بوڑھے نے کہا امت کے اتفاق کو تم حجت جو بولے کہاں بولے شافعی کہے کتاب اللہ سے بوڑھا کہا وہ کتاب
 کی کوئی آیت میں ہے شافعی ایک ساعت تک تال کئے شافعی کو وہ بوڑھے نے کہا میں نکو تین رات
 دن کی جھٹ لویا ہوں ان تین دن میں تم کتاب اللہ کی آیت بیان کرتے تو بہتر نہیں تو اپنے قول سے
 کرو شافعی کا رنگ متغیر ہو گیا لکھ کر چلا گئے تین دن تک باہر نہیں نکلے جب تین رات دن تمام
 ظہر عصر کے مابین اتنے ہی وقت میں نکلے خوشی سے انکا چہرہ چمک اٹھا اور تسبیح کرتے ہوئے اُسکے پیچھے
 میں وہ بوڑھا بھی آئے سلام کر کر بیٹھا اور بولا میرا جواب ہے شافعی کہے بہتر اُتو باندھن تھیں سلطان مجرم
 بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ تِلْكَ إِذْ هِيَ حَرِيصٌ عَلَى
 سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تَوَلَّىٰ وَفُتِنَ جَمْعٌ مِّنْهُمْ لِيَكُونَ خِلَافَ يَرْسُكُو آتَشٍ مِّنْ دَاخِلِ نَارٍ نَّهْنِ كَمَا لَمْ يَكُنْ
 دَاخِلَ كَمَا لَمْ يَكُنْ اتَّبَاعُ فَرَضَ بے بوڑھے نے کہا تم بھی کہے اور چلا گیا وہ شخص گئے یہ شافعی کہتے ہیں

اجماع امت حجت
 قطعی ہے۔

گئے بعد روز رات دن میں قرآن کے تین تین ختم کرنا تھا آخر اس آیت پر میں مطلع ہوا اجماع تحت
 ہونے پر اس میں دلیل جو ہے اسکی تقریر میں اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مشاقت پر اور
 مومنین کی طریق کے سوا دوسری طریق کی اتباع پر وعید جو ذکر کیا سو ان دونوں میں کی ہر چیز
 حرام ہونے کے واسطے یہاں ان دونوں میں کی ایک ہی چیز حرام ہونے کے واسطے یہ دونوں کے حرام
 ہونیکے واسطے ہے دونوں میں کی ایک چیز حرام ہونے کے واسطے وعید ہے کہ کہنا باطل ہے کیا واسطے
 اس میں حرمت اور ایاحت دونوں کو جمع کرنا لازم آتا ہے مثلاً کہ جو شخص شراب پیوے یا روٹی کھاؤ
 تو حد اس پر لازم آتا ہے یہ تو باطل ہے دونوں ملے حرام ہے کہنا بھی باطل ہے کیا واسطے فقط رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مشاقت حرام ہے خواہ اس کے ساتھ دوسرا امر ضم ہو یا نہ ہو اس تقدیر پر اتباع
 کو اس کے ساتھ ضم کرنا لغو ہوتا ہے دونوں احتمال جب باطل ہو تو پہلا احتمال ثابت ہوا یعنی ان دونوں
 ہر چیز حرام ہے اتباع غیر سبیل المومنین ام ہوئی تو انکی اتباع واجب کی گئی اور مومنین کی سبیل کو جو مانا کہ اسکو کر کے اسکو
 کا تابع ہوا وہ شخص انکی متابعت کھل گیا اس میں کہ اعتراض اور اس کے جواباً اصول فقہ کی کتابوں میں مذکور ہیں اس میں ایک
 سنی روایت کی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز فرمائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت کے بعد سے لوگ جو امر کے
 وائی ہو سن مقرر کئے انکو پکڑنے میں کتاب اللہ کی تعمیل اور اللہ تعالیٰ کی پوری اطاعت کرنی ہے اور اللہ
 تعالیٰ کے دین کی قوت ہو انکو تغیر اور تبدل کرنا اور انکے قول کے خلاف میں نظر کرنا کہ سیکو نہیں پہنچتا
 نہیں انکی اقتدا جس نے کیا وہ نہایت پایا اور ان سے جو مذکور ہوا تو وہ منصوص ہے جسے انکا خلاف کیا
 مومنین کے طریق کے غیر کی اتباع کیا اللہ تعالیٰ انکے حوالہ کر گیا وہی طرف جو اس نے پکڑی اور اسکو منع
 میں نہ لایا تو منع بدعت برحق پہنچنے کی جگہ ہے نہ کہ بدعت برحق کتاب الہیہ و السنن و الصحاح میں ہاں عمر
 رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ اس سے کہ
 امت پر جمع نہ کر گیا اللہ تعالیٰ کیا تو جماعت ہے وہ شخص جماعت سے جدا کیا تو منع کی طرف
 جہاں کہ تہذیبی و فہمی میں اس سے نہایت ہے ابھی اس میں نہایت کچھ ہے
 یہ بتا دینا کہ اس میں نہایت کچھ ہے ابھی اس میں نہایت کچھ ہے ابھی اس میں نہایت کچھ ہے

ٹھہر گئے تو اللہ تعالیٰ اسکی پرگنہ نہیں بخشا جتنے مفسرین کہتے ہیں یہ آیت بھی بنی الابرار کی شان میں ہے جو طعمہ کافر ہو کے مراقلبی نے اپنی تفسیر میں ضحاک سے روایت کی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ یہ آیت اعراب کے ایک بوڑھے کی شان میں نازل ہوئی اور وہ بوڑھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا یا رسول اللہ میں بوڑھا ہوں میں غرق ہوں لیکن جب میں نے اللہ کو جانا اور اس پر ایمان لایا پھر اسکا شریک نہیں ٹھہرایا اور اس کے سوا کسی کو اپنا دوست نہیں پکڑا اور اللہ تعالیٰ سے دیر ہی کر کے گناہ نہیں کیا اور اللہ سے بھاگ کر اسکو عاجز کر دینا خیال ایک بل بھی محکوم نہیں آیا اور میں اپنے گناہوں کا دامن ہوں تو بہ استغفار کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے پاس میرا کیا حال ہوگا پھر یہ آیت نازل ہوئی حافظ عقدا فی نے کہا اسکی سند منقطع ہے انتہی بندہ عاصی کہتا ہے کیا وہ اسے کہ ضحاک ابن عباس کہ نہیں سنا اور خود ثعلبی ضعیف ہے معلوم کیجئے شرک تو بہ نہ کر کے کوئی شخص شرک پر مراد اسکو مغفرت ہونے میں یہ نص صریح ہے تو بہ نہ کر کے مرنا جو ہم کہ اسے کہ شرک اپنے شرک سے تو بہ کیا تو اسکا تو بہ مقبول ہونا اور ایمان صحیح ہونا اور شرک کی حالت میں جتنے

ظن کیا ہے وہ سب ناجائز دوسرے نعوس ثابت ہوا ہے وَ يَنْفِرُ مَادُونَكَ ذَالِكَ لَمِنْ تَيْشَاءُ اور بخشتا ہوا اس سے نیچے جھکو چاہے یعنی شرک کے سوا اہل توحید کے جتنے گناہ ہیں ان سب کے اگر اللہ چاہے تو بخشتا ہے عقدا کہتے ہیں اللہ تعالیٰ شرک کو ایمان اور تو بہ سے بخشتا ہے تو اس معلوم ہوا شرک کے سوا کسی گناہ کو بھی تو بہ سے بخشتا ہے یہ مسئلہ اس شخص کے حق میں جہاں توحید ہے اور اپنے گناہوں سے بچنے تو بہ کر کے پھر تو بہ کے پیر گناہ کبیرہ ہو یا صغیر وہ شخص اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہے اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو اسکو بخشے اپنے فضل و رحمت اسکو بہشت میں داخل کرے اگر چاہے تو اسکو

گناہ پر ممانعت کرے ماذن و ماکون مذاکر اسکو بخشے وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ صُلٰٓئًا عَظِيْمًا ۝۱۱۱ اور جس نے اللہ کا شریک ٹھہرایا تو پھر بغیر رحمہ مدد پر لگتا ہے کہ یہ نص صریح ہے کہ شرک کو بخشا نہیں جاتا اگرچہ اس پر ایمان ہو چکا ہو یا نہ ہو پھر اگرچہ اس نے توبہ کر لی ہو یا نہ کر لی اس کو اللہ تعالیٰ اس سے بدعتوں و مذہبوں کو نہ لایا گیا اور میں نے اس کو دین میں بدل دیا میں نے اس کو توبہ سے پہلے قرآن شریف میں

عبارت نہیں کرتے مگر بتوں کی محکوم کیجئے اور یہی آیت میں شرک ضلالت ہے کہا اس آیت میں اسکی
 ضلالت کا سبب بیان کیا وہ ضلالت بتوں کی پرستش ہے اِنْ يَدْعُونَ مِنْ اِنْ حَرْف نفی ہے یہاں کی نفی
 بدعون کی معنی پکارتے ہیں اس سے عبادت کرنی مراد ہے کیا واسطے جو شخص کسی پرستش کیا تو اپنی حاجت
 کی واسطے اسکو کیا راہنات سے بتان مراد ہیں بتوں کو اناث یعنی عورتیں جو بولا اسکے تین وجہ ہیں پہلی
 وجہ انکے نام عورتوں کے نام تھے جیسے لات لفظ اللہ کی تائید ہے غری لفظ عزیز کی تائید ہے منات لفظ من
 کی تائید ہے حسن بھری رحمۃ اللہ سے منقول ہے کہے جاہلیت میں عرب کا کوئی قبیلہ نہیں تھا مگر انکے
 لئے ایک بت ہوتا اسکی عبادت کرتے لوگ اس بت کو انشی بنی فلان کہتے یعنی فلان قبیلہ کی عورت
 جس کے عورتوں کا بت اس پر یہ بت کے معنی دوسری راہنات اموال یعنی بے روح چیز مراد ہیں جس چیز میں روح ہو جیسے لکڑی پتھر میں
 عرب کے عبادہ میں اناث کہتے ہیں بت جہاں اسکے اناث کہا تیسری چیز کے بعضے مشرک شتوں کی پرستش کرتے تھے انکو بناث یعنی اللہ
 میاں کہتے تھے اس لئے اناث بولا آیت مقصود یہ ہے مشرک سے زیادہ جاہل کو ان آسمان زمین
 وغیرہ کے خالق کا سامجی ایک بت کو ٹھہرا کے اسکو عورت کا نام رکھتے ہیں اور اسکی پرستش کرتے ہیں
 اِنْ يَدْعُونَ اِلَّا شَيْطٰنًا مُّرِيْدًا لِّعَذَابِ اللّٰهِ اُوْرَمٰنِیْنَ یُکٰرِتُوْنَ ہین مگر شیطان سرکش کو
 کہ جسکو لعنت کی اللہ نے یہ اِنْ بھی نافیہ ہے پکارنے سے اسکی عبادت کرنی مراد ہے مرید اسکو
 کہتے ہیں کہ جسکا شر اور فساد نہایت مرتبہ کو پہنچے اور اللہ تعالیٰ کی طاعت سے دور پڑے شیطان
 سے مراد وہ شیطان ہیں جو بتوں کے پاس رہتے تھے اور بتوں کے اندر سے باتیں کرتے تھے ابن عباس رضی اللہ عنہما
 مروی ہے کہ ہر بت کے پاس ایک شیطان تھا اُس بت کے پیٹ میں جاتا اور پوچھا ریوں کو کہہ دیتا تھا
 اِنْ باتیں کرتا ہے کہتے ہیں شیطان ابلیس مراد ہے کیا واسطے اسی کی اخوا اور فریب لوگ بتوں کی
 عبادت کرنی اختیار کئے لعنہ اللہ کا جملہ شیطان کی صفت ہے یا جہولیت لفظ ہے اس تقدیر پر یہ جملہ
 یا اخبار ہر شیطان بتوں کی خبر دیتا ہے یا اسکو بد دعا کرتا ہے لعنت کی معنی اللہ تعالیٰ کی لعنت
 سے دور پڑنا اسکی درگاہ مانگے جانا اَوْ قَالَ لَا تَخْذَلْنِ مِنْ عِبَادِکَ لَصِیْبًا مَّقْصُودُ ضَلٰ
 اند بولا یعنی شیطان بولا کہ میں اللہ کو لگا ہوں بندوں کے حصہ ٹھہرایا ہوا یہ جملہ بھی شیطان کی رو سے

ہو جاتا ہے تو بہ کرنے سے غافل رہتا ہے اسکو نصیحت شیعہ نہیں کرتی اسکا دل پتھر سے زیادہ سخت ہو جاتا ہے
 انتہی و لا مَرَّ تَمُّ فَلْيَبِيتْ حَتَّٰ اَذَانُ الْاَنْعَامِ اور البتہ انکو حکم کرو لگا کہ البتہ چیر بن جانور کے
 کان تنگ کی معنی چیرنا اور کاٹنا انعام جمع نعم کی ہے اصل لغت میں چار پاؤں کا جو جانور ہو اسکو
 نعم کہتے ہیں بعد اسکو مخصوص بکرا اور گائی اور اونٹ میں استعمال کئے جانور و کچ کان چیر سے بھیر
 مراد ہے جاہلیت میں عرب کا دستور تھا اونٹنی چار جھول دئے بعد پانچواں جھول سر پہ دئی تو اس اونٹنی
 کے کان چیر کے بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے اس نفع لینا حرام ٹھہراتے وہ جہان جا کر چری اور پانی پیتی تو
 اسکو منع نہیں کرتے یہ فعل قربت ہو کر کے شیطان انکو اغوا دیا تھا و لا مَرَّ تَمُّ فَلْيَبِيتْ حَتَّٰ اَذَانُ الْاَنْعَامِ
 اور البتہ انکو حکم کرو لگا کہ بد لین صورت بنائی اللہ کی معلوم کچھے خلق اللہ کی تفسیر میں دو قول ہیں
 پہلا قول خلق اللہ سے دین اللہ مراد ہے یہ قول ابن عباس اور سعید بن المسیب سعید بن جبیر اور حسن بصری
 اور ضحاک اور مجاہد اور تھمی اور قتادہ اور سدی منقول ہے انکے قول کی تقریر دو وجہ پر ہے بعض کہتے ہیں اللہ
 کے دین کو تغیر دینے سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو فطرت اسلام پر جو پیدا کیا اُس سے تغیر دینی مراد ہے کیا واسطے
 اللہ تعالیٰ نے آدم کی ذریت کو انکی پشت سے جب نکالا تو سب فطرت اسلام پر نکالا اور اپنی وحدانیت اور ربوبیت
 کا اقرار ان سے لیا پھر اب جو کافر ہو تو اُس نے اللہ تعالیٰ کی فطرت تغیر دی صحیحین کی حدیث میں جو آیا ہے یا میں
 مولود الا یولد علی الفطرة فابواه یهودانه او ینصرانه او یمجسانہ الحدیث یعنی کوئی بچہ نہیں گھر فطرت پر پلنے
 دین اسلام پر پیدا ہوتا ہے پھر ان باپکے اسکو یہودی کرتے ہیں یا نصرانی کرتے ہیں یا مجوسی کرتے ہیں بعض
 کہتے ہیں اللہ کے دین کو تغیر دینے سے حلال کو حرام کرنا اور حرام کو حلال کرنا مراد ہے دوسرا قول حالت
 اور ہیئت کی تغیر سے جو ظاہر کی صورت سے تعلیق رکھتا ہو اسکے بیان میں کئی وجہ ہیں پہلی وجہ صورت کو کچے وغیرہ
 سے تغیر دینا یہ قول حسن مردی ہے اسکو تائید کرتی ہے حدیث امام احمد اور بخاری اور مسلم اور طبرانی
 سنن داؤد کی جبکہ عبد اللہ بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 لعن اللہ الواشبات والستہ ذمات المتغلبات والمتغلبات الحسن الخیرات خلق اللہ یعنی انسان کی استغناء
 وراشبات استغناء متغلبات اور متغلبات کو جس کے واسطے تغیر دینی ہو اللہ کی بنائی صورت کو معلوم کچھے و لگا

مراد وہ عورتیں ہیں جو دشمن کرتی ہیں مستوفیات وہ عورتیں جو دشمن کو دیتیاں ہیں دشمن اسکو کہتے ہیں کسی عضو میں سوئی وغیرہ کو چپو کے خون نکالنا اور اس میں چونا یا سرما وغیرہ بھر دینا یا عضو نگیل کو ہمو کر جسکو ہمارے حکام میں پچا کہتے ہیں کفار میں یہ عادت بہت جاری ہے پچا ڈالنا حرام ہے خواہ مرد ہو یا عورت وہ جگہ خشن ہو جاتی ہے پچے والے کی نماز صحیح نہیں اسکو کسی طور سے زایل کرنا لازم ہے مگر اگر کسی کو زنجی کر کے پچا نکالنے سے تلف ہو نیکا یا عضو کی منفعت زایل ہو نیکا یا ظاہری عضو معیوب ہو نیکا ایذا ہے کہ جس سے تیم مباح ہو نامی تو اسکو زایل کرنا تب یہ گناہ ساقط ہو نیکے واسطے توبہ کافی ہے منفعت وہ عورتیں ہیں جو اپنے ہون کے اور پیشانی کے بال کو منہ سے یعنی چٹھے سے نکالتی ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان بالوں کا ازالہ حرام ہے ہاں عورت کو اگر ڈارھی یا مونچھ چھوٹے تو انکو نکالنا حرام نہیں بلکہ مستحب ہے عورتیں ہیں جو اپنے دانتوں کو سوا ہرے ریشکے برے کرتی ہیں یہ حرام ہے اسکی حکم میں ہے دانتھڑے رہے تو ریشکے چھوٹے بنانا یا دانت افروہ ہون تو اسکو کھیر یا انگلی زاید ہو تو اسکو کاٹ دینا الحسن حدیث میں جو آیا اس سے مفہوم ہوتا ہے ان چیزوں کا کرنا مذموم جو وہ حسن کے واسطے رہے اگر حسن کے واسطے نہیں بلکہ علاج واسطے مثلاً دانتھڑے کر آئے سے ایذا ہوتی ہے تو اسکو زایل کرنا حرام نہیں المغیرات خلق اللہ یہ صفت لعن کر نیکی علت ہے یعنی اللہ نے انکو لعنت کی کیا واسطے وہ عورتیں اللہ تعالیٰ کی بنائی صورت کو بدل دین معلوم کیجئے ابن عمر وغیرہ رضی اللہ عنہم کے روایتوں میں دشمن وغیرہ کے ساتھ یہ بھی مذکور ہے لعن اللہ الواصلة والمستوصلة یعنی لعنت کی اللہ نے واسلہ اور مستوصلہ کو واسلہ اس عورت کو کہتے ہیں جو سر کے بالوں میں دھیرے بال یا ریشم وغیرہ وصل کرتی ہے تا بال بہت دکھیں مستوصلہ وہ عورت ہے جو وصل کرداتی ہے اس کی حرمت کی علت بھی وہی خلعت کی تغیر ہے بندہ عاصی کہتا ہے مرد کو ڈارھی منڈھونا یا کتر کے خشکی رکھنا بھی تغیر خلعت میں داخل ہوگا اسکی یہی احادیث میں وارد ہوئی دوہری وجہ تغیر خلعت خضی کرنا یا کان کا نامراد ہے یہ قول انس اور شہر بن حوشب اور عکرمہ اور ابو جریج سے منقول ہے ابن عباس سے بھی وارد ہوا ہے انس رضی اللہ عنہ بکریہ کو خضی کرنا کہہ جاتے تھے

جاہلیت میں عرب کا دستور تھا جس کے اونٹ ہزار کو پہنچتے تو اس کے منہ میں کے سر کی ایک انگلی چھوڑتے
عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر انس بن مالک رضی اللہ
عنه سے روایت کئے ہیں کہ انھوں نے خضی کرنا مکروہ جانے اور کہے ولا منہم غلیغیر خلق اللہ اسی میں
ہوئی عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسا
روایت کئے ہیں ابن المنذر اور ہزار اور بیہقی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم صبر ریح اور خضی و بہیم سے نہیں کئے ہستی نے کہا اسکی سند کے رجال ثقر میں
صبر ریح سے مراد ذی روح جانور کو باندھ کے اسپر تیر وغیرہ کا نشان مارنا بہیم چارپائی جانور
کہتے ہیں یعنی گائی گورو اور ابن ابی شیبہ و امام احمد اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت
کئے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑوں کو اور بہیم کو خضی کرنے سے نہیں کئے اس حدیث کی
سند میں عبد اللہ بن نافع ہے وہ ضعیف ہے معلوم کیجئے ہند میں بعض جو گیان بتوں کی عبادت اس
اپنے تین خضی کرتے ہیں یہ فعل بالاتفاق حرام ہے تغیر خلقت میں داخل ہے جانور کو خضی کر کے
بتوں کے نام پر چھوڑنا شاید بعض کافروں کا مذہب ہو سو یہ بھی تغیر خلقت میں داخل ہے جانور
موت ہونے کے واسطے اور کسی عرض کیواسطے خضی کرنا ممنوع ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں مذکور
لوگوں سے منع وارد ہوئی ہے عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی منع آیا ہے عروہ بن الزبیر اور طاہس
اور ابن سیرین اور عمر بن عبد العزیز سے اسکا حوازی وارد ہوا ہے عطاء کہا نہ جانور کا
لگے یا بدخلقی اختیار کرے تو اسکو خضی کرنا جائز ہے ہمارے فقہا کہتے ہیں ماکول جانور چھوٹا بچہ ہو تو
اسکو خضی کرنا جائز ہے اگر ماکول جانور بڑا ہے یا جانور غیر ماکول ہے تو اسکو خضی کرنا جائز نہیں
امام نووی نے شرح مسلم کی کتاب النکاح میں کہا آدمی کو بچہ ہو یا بڑا خضی کرنا حرام ہے بخوی نے
کہا جو جانور غیر ماکول ہے اسکو خضی کرنا حرام ہے ماکول جانور کو بچہ میں خضی کرنا جائز ہے بڑا ہو تو
خضی کرنا حرام ہے انتہی حافظ عسقلانی نفق الباری میں کہا قرطبی مالکی نے کہا جانور کو خضی
ممنوع ہے مگر اس میں بصلحت ہے مثلاً گوشت فرہ دار ہونے یا اس کے ضرر کو دفع کرنے کے واسطے

دعا غفرلہ

ہو تو جائز ہے عسقلانی نے کہا قرطبی یہہ جو بولاجیوان کبیر کے ضرر کو دفع کرے شک کے واسطے حسی کرنا
 مباح ہے اسکو نووی کا قول دفع نہیں کرتا انتہی ابن حجر اور ربیع مہناج کے شرح کی کتاب قسم المصداق
 میں کہتے ہیں جائز صغیر ہے یا کبیر ہے سو پہچاننے کے مرجع عرف ہے یعنی عرف میں جسکو جھوٹا کہتے ہیں
 وہ صغیر ہے جسکو بڑا کہتے ہیں وہ کبیر ہے یا جلد چنگا ہونا اور درد کم ہونا ہے یعنی جس جائز کو حسی
 کرنے سے درد کم ہوتا ہے اور جلد چنگا ہوتا ہے وہ صغیر ہے نہیں تو کبیر ہے کبھی اسکے قبول کرنا بھی
 رجوع کرتے ہیں یعنی جو جائز حسی کرنا قبول کرتا ہے اسے اسکو کچھ ضرر نہیں ہوتا ہے تو وہ صغیر ہے
 وگرنہ کبیر ہے فقہاء حنفیہ کہتے ہیں جائز کو حسی کرنا جائز ہے یہاں تک کہ بلا درد کو اور مرغ کو حسی کرنا
 بھی جائز ہے آدمی کو حسی کرنا حرام ہے شیخ الاسلام نے کہا گھوڑے کو حسی کرنا بھی حرام ہے لیکن شمس المائتہ
 املواٹی نے کہا گھوڑے کو حسی کرنا ہمارے اصحاب کی پاس لا باس ہے اور کہتے ہیں جائز کو حسی کرنا جائز ہے
 اس صورت میں ہے کہ حسی کرنے میں کچھ نفع ہے اگر حسی کرنے میں نہ نفع ہے نہ جائز کے ضرر کو دفع کرنی
 ہے تو اسوقت حسی کرنا حرام ہے تیسری وجہ تغیر خلقت سے سخت مراد ہے یہ قول ابن زید کا ہے سخت کی
 معنی چال چلن میں بات چیت میں مرد اپنے تئیں عورتوں کی شبیہ کرنا بندہ عاصی کہتا ہے مرد
 عورت کی شبیہ کرنا جیسا حرام ہے عورت بھی مرد کی تشبہ کرنا حرام ہے امام احمد اور بخاری اور ابو داؤد
 اور ترمذی اور ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم لعنت
 کئے عورتوں سے مشابہت کرنے والے مردوں کو اور مردوں سے مشابہت کرنے والی عورتوں کو یہ لفظ
 بخاری کا ہے دوسروں کے لفظ میں لعن اللہ المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهین من الرجال
 بالنساء آیا ہے بخاری کی ایک روایت میں ہے لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم المتشبهین من الرجال
 بالنساء اسکی معنی بھی وہی ہیں جو اوپر کے معلوم کئے بات اور چال اور زینت اور لباس جو عورتوں
 سے مخصوص ہے مرد ویسا ہی کرنا یا جو مردوں سے مخصوص ہے عورت ویسا کرنا حرام ہے بعضی مرد
 علی الخصوص ہجڑے اپنے تئیں عورتوں کے لباس سے جو آراستہ کرتے ہیں حرام ہے ایسا ہی بعضی نادان

عورتین جو فقیر شکے مردوں کا لباس اختیار کرتی ہیں سر پر گڑی باندھتے ہیں منہ پر برقع نہ ڈالنے کی عادت
 پھرتے ہیں حرام ہے مرد زانی لباس کے ساتھ لواطت کرانا ہی اور عورت مردانی لباس کے چپٹ باری
 کرتی ہے انکی عفت نہایت سخت ہو اور حرمت بہت اشد معلوم کیجئے لباس میں تشبہ جو حرام ہے
 اس صورت میں ہے کہ اس بستی میں مرد اور عورت کے لباس میں فرق رہے جس بستی میں مرد و عورت
 کے لباس میں فرق نہ ہو تو وہاں ویسا لباس پہنا حرام نہیں لیکن وہاں فرق یہ ہے کہ عورت گوشت
 پر دگین رہنا بات اور چال اور حرکات میں حرمت اس وقت ہوگی اگر عدا کرے کسی شخص کی خلقت میں
 ویسی بات یا چلن ہے تو مستحق مذمت کا نہیں لیکن اسکو لازم ہے اس حرکت کو بتدریج دفع کرے
 پھر دفع کرنا اگرچہ بتدریج ہو ممکن تھا اور اسکو دفع نہیں کیا تو مستحق مذمت کا ہوگا معلوم کیجئے مثلاً
 سے زجر جو حدیث میں آیا ہے ہر چیز میں مشابہت ممنوع ہو پر دلالت کرتا ہے لیکن دوسرے دلیلوں
 معلوم ہوا مشابہت تشبہ لباس میں اور بعض صفات حرکات وغیرہ میں مراد ہے امور خیر میں تشبہ
 کرنا ممنوع نہیں جو حق وجہ خلق اللہ کی تفسیر سے مراد اللہ تعالیٰ جس چیز کو جس کام کے واسطے پیدا کیا
 ہے اسکے خلاف میں برتنا اللہ تعالیٰ بہائم اور انعام کو سوار ہونے اور کھانے کے واسطے پیدا کیا ہے
 اسکو اپنے پر حرام کرنا جیسے بحیرہ اور سایہ اور وسیلہ اور اللہ تعالیٰ سورج اور چاند اور تارے اور
 پتھر کو بندوں کی منفعت کیواسطے پیدا کیا ہے سو انکی پرستش کرنا بندہ عاصی کہتا ہے تغیر سے علیہم
 تغیر مراد ہونیکو کوئی چیز مانع نہیں کیا واسطے تغیر یا باطنی ہوگی یا ظاہری تغیر یا طنی میں فطرت
 الاسلام کا تغیر اور جوارح اور قوی کو ایسے کام میں استعمال کرنا کہ جس سے نفس کو کمال حاصل نہ ہو
 اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا موجب نہ رہے داخل ہیں تغیر ظاہری میں یا صورت کی تغیر ہے یا صفت کی
 صورت کی تغیر میں جانور کی آنکھ پھوڑنا اور آدمی وغیرہ کو خسی کرنا اور بچاؤ والا اور دانتھڑی
 وغیرہ داخل ہیں صفت کی تغیر میں بالوں کو وصل کرنا اور لباس کو تغیر دینا اور لواطت اور چپٹ باری
 اور بت وغیرہ کی پرستش کرنا موجب مذکور تفصیل کے مندرج ہوتے ہیں واللہ اعلم معلوم کیجئے
 شیطان یہ جو یہ لا سو یا صفت میں اسکا مقولہ ہے یا اسکے حال کے دیکھتے اللہ تعالیٰ ہی

پہلی وجہ ظاہر ہے شیطان اُسکو جو کھایا تو انسان کی حالت کو دیکھ کے قیاس و گمان پر لایا فرشتوں کو اس کی
 کی وحی ہوتی تھی سو اُسکو سسکے کہا وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَتَدْرِكْهُ خَسْرًا فَا
 تَبْتَئِنَا ۚ اور جو کوئی بڑے شیطان کو دوست لے کر اُسکو چھوڑ دے پھر مقررہ ٹوٹا یا صریح ٹوٹا معلوم کیجے کوئی شخص
 اللہ کو چھوڑ کے شیطان کو اپنا دوست اور رفیق بنیں پکڑنا لیکن جو شخص اللہ تعالیٰ کے احکام کو چھوڑ کے شیطان
 فریب دیتا ہے اُسکو اختیار کیا تو گویا شیطان کو اپنے نفس کا دوست ٹھہرایا اور اللہ تعالیٰ کی دوستی کو ترک
 کیا جو شخص شیطان کو دوست ٹھہرایا تو اُسکو بڑا خسارہ ہوا کیا واسطے اللہ تعالیٰ کی اطاعتِ اخروی بہت
 منافع علی الدوام کہ جس میں ضرر کی بوباس نہیں اُسکو ملتے ہیں شیطان کی اطاعت کے بعض منافع دنیوی جنکو
 کہیں ملتے ہیں لیکن وہ بھی غم میں اور درد میں بھرے ہوئے ہوتے ہیں یہ وہ دونوں منافع جمع ہونا عقل کی رسد
 محال ہے جو کوئی شیطان کی دوستی کا رغبہ ہوا تو بیکے خیس منافع کیواسطے بڑے منفعتوں کو اور اشرف
 مطلبوں کو ترک کیا پھر اس سے بڑھ کر کوئی خسارہ نہیں بَعِثْهُمْ وَعَمِّيْهِمْ اُنکو وہ وعدہ دیتا ہے اور اُنکو آرزو
 ڈالتا ہے یعنی شیطان اپنے دوستوں کو اور جتنے والوں کو وعدہ دیتا ہے اور تو قین بتاتا ہے وعدہ اور تو قین جو
 بتاتا ہے اسطور پر ہوتا ہے انسان کے دلیق و اتاہی تیری عمر ابھی بہت بڑی ہوگی تو دنیا کے لذتوں کی اور
 نعمتوں کی جو خواہش رکھتا ہے وہ تجھکو حاصل ہوگی یہ شیطان کے فریب میں عاقل بد و اجبے ان آرزو
 کی طرف نہ ڈھکے شاید عمر دراز ہو سکے یا عمر دراز ہو سکے لیکن نعمتیں حاصل ہوں اگر عمر دراز بھی ہوئی اور لذتیں
 نعمتیں بھی حاصل ہوں لیکن موت تو ساجد گلی ہے اُسکے چکل سے چسکا رکھیں نہیں پھر ان سب چیزوں کی حیرت
 میں مرنا ہی بچنے کہتے ہیں وعدہ اور تو قین اسطور پر بتاتا ہے کہ نہ جنت ہونے و نوح نہ شر ہے نہ حساب سبکی
 کی باتیں ہیں تو اپنے دنیا کی لذتیں حاصل کرے وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ اِلَّا غُرُورًا ۚ اور وعدہ
 نہیں کرتا ان شیطان گمراہوں کے شیطان کے وعدے سب باطل اور فریب سے ہیں اَوَلَيْسَ
 سَاوِيًّا مَّ جَهَنَّمَ وَلَا يَحْدُوْنَ عَنْهَا مَخْرَجًا ۚ ایسے کھانا دوزخ ہے اور نہ باہر نکلے وہاں سے گئے
 گئے یعنی دوزخ سے جاگ گئے اور کہیں نکلے اور نہیں کیا واسطے سب کی گمراہی پر ہے جس میں شیطان
 کا حقد ہیں وہ کفار ہیں اُنکو دوزخ میں اتار رہا ہے لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكَافِرِ ۚ ایسے وعدہ دیکو کیا سوئے مائے

ہر مذکور کے وعدہ کو ذکر کیا اور فرمایا **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي**
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا اور جو لوگ ایمان لائے اور عمل کئے نیک عنقریب ہم
 انکو داخل کریں گے باغوں میں کہ جنکے نیچے بہتی نہریں ہیں رچیں وہاں ہمیشہ نہریں باغوں کے نیچے بہنے سے
 باغوں میں جاریوں کے نیچے سے نہریں بہنا مراد ہے قہار کی ضمیر کی مراد جنت ہے یعنی جنت میں ہمیشہ رہیں گے بڑا کی
 معنی بیشکی کہ جسکو انتہا نہیں ایک زمانہ نہ ازا کو کہتے ہیں کہ جسکو انقطاع اور تجزئی نہیں معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ
 وعدے کے اکثر آیتوں میں خالدين فيها ابدًا اگر کے فرماتا ہے مخلود کا لفظ اگر دام اور ہمیشہ رہنے کا فائدہ دیتا
 تو ابد اخذ کرنا مکرار ہوتا اصل تو اسکا خلاف ہے اس سے معلوم ہوا مخلود کی معنی مکث طویل ہے یعنی دیر تک رہنا
 علی اللہ دوام رہنا نہیں مخلود کے ساتھ ابد اگر جب ضم کیا تو معلوم ہوا اس سے مراد دوام ہے جو کبھی منقطع نہیں ہوتا
وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَعْدَهُ ہی اللہ کا سچا وعدہ کا لفظ مصدر ہے اوپر کے جملہ کی تاکید کے واسطے اسکو ذکر کیا گیا
 تقدیر یوں ہے **وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ** عدا یعنی وعدہ دیا انکو اللہ اس بات کا وعدہ دینا تھا بھی مصدر ہی تاکید
 کیواسطے اسکی تقدیر وحق ڈالک تھا یعنی سچ کیا اسکو سچ کرنا **وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا** اور
 کون، اللہ سے بہت سچا بات میں متن یہ من موصولہ ہے استفہام کی معنی کو متضمن ہے اسکی تقدیر لا حق
أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ ہے یعنی اللہ سے زیادہ سچا کوئی نہیں قیلًا مصدر قال کا ہے جیسے قولا اور قالاً اسکے مصدر
 ابن اسکیت کہا القیل اور القال اسم من مصدر نہیں اس قول پر قیل کا نصیب تمیز کی جہت ہے یہ جملہ بھی
 اوپر جملہ کی تیسری تاکید بلع بر شیطان اپنی متابعت کرنے والوں کو جھوٹے وعدہ اور باطل آرزوئیں جو تھکتا
 اسکو رو کرنے اور شیطان کے فریب سے کہ جس سے زیادہ کوئی جھوٹا نہیں اپنے کو بچانے اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ
 قبول کرنے اور اسکی تقدیر کرنی اور ادا حق ہونے پر آگاہ کرنے کے لئے ان تاکیدات کو ذکر کیا ابن
 ابی حاتم نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ **أَصْدَقُ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ** یعنی
 بہت سچی بات قرآن ہے ابن مسعود کے اس قول کو بخارجی بھی روایت کی ہے لیکن اگلی روایت میں
أَحْسَنُ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ کر کے آیا ہے **لَيْسَ بِأَمْنِيَّةٍ كُنْزُكَ إِلَّا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ**
 نہیں ہے وہ تمھارے آرزوئوں پر اور نہ اہل کتاب کے آرزوئوں پر اتنی جمع اُمْنِيَّة کی ہے مائتہ وزن پر

افسوس کے ہی ماخوذ ہے متنی سے متنی دلیمن کسی چیز کو نہ ہرانے اور اسکے تصور اور ارادہ کو نہ کچلنے
 ہیں اس ٹھہرانے اور تصور کرنے سے دلیمن صورت جو حاصل ہوتی ہو اسکو اذیتہ کہتے ہیں تیس کی ضمیر کی
 مرجع میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں ضمیر کی مرجع امر ہے یعنی ثواب کا وعدہ جو اوپر کی آیت میں مذکور ہو یعنی
 یہ کام یعنی ثواب کا وعدہ جو کیا وہ نہ تمہاری آرزوؤں پر مشتمل ہے اور نہ اہل کتاب کی آرزوؤں پر بلکہ یہ
 اور علی صالح پر مشتمل ہے بعض کہتے ہیں ضمیر کی مرجع ایمان اور دین کی وضع ہے جو اوپر کی آیت سے مفہوم ہوتی ہے
 یعنی ایمان اور دین کی وضع وہ آرزوؤں پر نہیں بعض کہتے ہیں ضمیر کی مرجع ثواب اور عقاب کی طرف ہے
 یعنی نیک کام کا ثواب و نیک کام پر عقاب ہونا آرزوؤں پر نہیں اہل کتاب سے یہود اور نصاریٰ مراد ہیں
 ابائیکم کا خطاب کچھ ہے اس میں بھی اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ کے مشرکوں کو خطاب ہے وہ کہتے تھے کہو
 بعث ہو نہ حساب یہود و نصاریٰ کہتے تھے بہشت میں نہ جائیگا مگر یہودی یا نصرانی اور کہتے تھے ہم آتش
 میں نہ رہیں گے مگر گنتی کے دن بعض کہتے ہیں خطاب مسلمانوں کو ہے اور اسکے نازل ہونیکا سبب یہ کہتے ہیں
 کہ یہود اور نصاریٰ اور مسلمان آپس میں اپنا اپنا فخر بیان کئے اہل کتاب کے ہمارے پیغمبر تمہارے پیغمبر کے قتل میں ہماری
 کتاب تمہاری کتاب کے آگے ہو ہمارا مرتبہ اللہ کے پاس بڑھے ہو مسلمان کہے ہمارے پیغمبر خاتم الانبیاء ہیں ہماری
 کتاب تمہاری کتابوں پر حکم کرتی ہے اور ہم تمہاری کتاب پر ایمان لائے ہیں تم ہماری کتاب پر ایمان نہیں
 لائے ہمارا مرتبہ اللہ کے پاس بڑھے ہو تب اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا لیس بابائیکم ولاماتیکم
 اہل الکتاب میں ہیں سو دائیجہ راکے بعد اللہ تعالیٰ دین اسلام کی فضیلت بیان کیا اور بولا ومن
 احسن دینا من اسلم وجہہ للید الا یہ بات مسروق اور قتادہ اور سدی اور ضحاک سے مروی ہے
 ابن جریر نے عوفی کی طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی کے مثل روایت کی ہے ومن
 یجمل سقۃ ایجڑ یہ جو کوئی بڑا کام کر لیا اسکی سزا دی جائیگی بعض کہتے ہیں سو سے مراد کفر
 و کفر ہے جو شخص کفر پر مریگا تو اسکو اسکے تمامی گناہوں کی خواہ کبیرہ ہوں خواہ صغیرہ سزا ملے گی
 اکثر مفسرین کہتے ہیں یہ حکم عام ہے مومن اور کافر سب کو شامل ہے لیکن یہ سزا عام ہے آخرت میں
 ہر ایمان میں آخرت کی سزا کافروں کے لئے لازم ہے مومن کی سزا دنیا میں ہوتی ہے کہ اگر صحیح حدیث

یہ حدیث غیب ہی اسکی سند میں مقال ہے اور یہ حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بہت طریقوں سے آئی ہے
 لیکن کوئی صحیح نہیں بندہ عاصی کہتا ہے ترمذی ایسا ہی کہا لیکن اوپر کی طریق کو ابن جبران وغیرہ تصحیح کیے ہیں
 سعید بن منصور اور امام احمد اور بخاری اپنی تاریخ میں اور ابن جریر اور ابویعلیٰ اور بیہقی شعب الایمان
 میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ کسی نے من یعلیٰ سوءاً یخرجه کی آیت کو پڑھ لکھا کہا ہم جو عمل
 کرتے ہیں اسکی سزا کچھ جیسے تو ہم سب ہلاک ہوئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات پہنچی سو فرمائے درست
 مومن کو اسکے نفس میں اور جہد میں جو ایذا ہوتی ہے اس سے اسکی سزا دنیا میں ہو جاتی ہے حافظ ابویعلیٰ
 نے کہا اسکی سند صحیح ہے ابن راہویہ اپنی مسند میں اور عبد حمید اور ابن جریر اور حاکم ابی المہلب سے
 روایت کئے ہیں اس نے کہا من یعلیٰ سوءاً یخرجه کی آیت کو پوچھے میں نے عایشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سفر
 کر کر گیا بی بی نے کہا دنیا میں تمکو جو پہنچتا ہے وہی سزا ہے ابن جریر نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے ابو داؤد طبرانی
 اور امام احمد اور ترمذی اور بیہقی علی بن زید بن جعدان روایت کئے ہیں وہ امیہ بنت عبد اللہ سے روایت کیا
 اس نے کہی عایشہ رضی اللہ عنہا سے من یعلیٰ سوءاً یخرجه کی آیت کا سوال کی عایشہ کہے تو جو سوال کی وہ اس
 میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کی تب کوئی مجھ سے سوال نہیں کیا میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھی تو فرمایا
 ای عایشہ ہذا معاتبہ اللہ عیدہ یعنی یہ اللہ تعالیٰ کا عتاب ہے جو بندہ سے کرتا ہے بسبب چیزوں کے جو اس
 بند کو پہنچتے ہیں جیسا کہ اور نعم اور نکت یہاں تک کچھ پہنچی اپنی آستین میں رکھتا ہے اور وہ اسکو نہ دیکھنے
 گھبرا تا ہے پھر دیکھا تو اپنے نفس میں ہی پاتا ہے نہ تنگ کہ اپنے گناہوں کے بغل جاتا ہے جیسا ہونا مس میں غافل
 ہو کے نکلتا ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے فقط معاتبہ اللہ کا عتاب ہے ہم اسکی ترجمہ کئے بعضے
 نسخوں میں ہایہ اللہ واقع ہو ہے اسکا ترجمہ معاہدہ اور معاملہ ہو گا یعنی یہ اللہ تعالیٰ کا معاملہ ہے
 اپنے بند کے ساتھ عایشہ سے روایت کی سو عورت کا نام امیہ العنک کی غم اور سیم کا قح اور یا کی نقشب
 یعنی اسکی اسکن سے اور اسکا بعد دن زیادہ کر کے دیکھتے ہیں اسکی کیفیت ام محمد ہے وہ علی
 بن ابی نیک کی میدان ہے حافظ الترمذی اپنی اطراف میں کہتا ہے ترمذی کے قدیم صحیح بخاری میں ایسا
 ہی عن امیر آیا ہے مجھے جو نسخوں میں عن امیر آیا ہے خطا ہے انھیں حدیث کا مانند ابن عمر

مگر وہ شخص جو اُس قدرت والیکامہر اور مقابلہ والا رہے یا قدرت والا کسی وجہ سے اس حمایت کا مطیع اور محکوم یا محتاج رہے اللہ تعالیٰ کا کوئی ہمسر اور مقابلہ والا نہیں اور اللہ تعالیٰ کسی کا مطیع یا محکوم یا محتاج نہیں انبیا وغیرہ سب کے مطیع اور محکوم اور محتاج ہیں کیونکہ یہ قدرت نہیں جو اللہ تعالیٰ سے مقابلہ کریں اور گناہ گار کے حمایتی نہیں شفاعت جو کرینگے تو التجا اسی قادر مطلق سے کرینگے اسی کے جناب کبریائی میں دعا مانگینگے اللہ تعالیٰ انکی التجا کو قبول کرے گا گناہ گار مومن کی گناہ بخشے گا اس سفارش سے انبیا وغیرہ اُسکے حمایتی نہیں ٹھہرے تو آیت شفاعت کی منافی نہیں ہوئی وَمَنْ يَعْلَمْ مِنَ الصَّلٰتِ

مِنْ ذٰکِرٍ اَوْ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِکَ یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ وَلَا یُظْلَمُوْنَ نَقِیْرًا
اور جو کوئی نیک کام کرے مرد ہو یا عورت اور ایمان رکھتا ہو گا سو وہ لوگ پٹھیکے بہشت میں اور تم نہ کئے جائینگے تنہا سرق نے کہا اوپر کی آیت جب اُتری اہل کتاب کہنے لگے ہم اور تم برابر ہیں تب یہ آیت نازل ہوئی یَدْخُلُوْنَ کو ابو جعفر اور ابن کثیر اور ابو عمر و ابو بکر یا کی ضم سے اور خاں مجتہد کی فتح سے مبنی للمفعول کے صیغے سے قرأت کئے ہیں باقی کے قرائی کی فتح اور خاں کی ضم سے مبنی للفاعل کے صیغے سے قرأت کئے ہیں ہمارا ترجمہ اسی قرأت پر ہے پہلی قرأت پر ترجمہ یون ہو گا وہ لوگ بیٹھا یا جاوے بہشت میں حاصل دو وزن معنی کا ایک ہی ہے نفیر خرما کے تخم پر ایک نقطہ رہتا ہے کہ جہاں سے نکلتا ہے اس نقطے کو نفیر کہتے ہیں وہ نقطہ نہایت چھوٹا ہے کے برابر رہتا ہے سو مباغذ کی حریق پر اس سے متشبیہ ہے انکے اعمال کے ثواب سے ایک ذرہ بھی کم نہ ہو گا تفسیر میں کہتے ہیں مومن کو اُسکے غیر پر جو فضیلت ہو اسکو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان کیا اُسکا بیان یون ہے من الصالحات میں من جو ہے تہیجی کیونکہ ہے یعنی جو شخص بعضہ صالحات کرے گا من کو تہیجیہ کہے کیا واسطے جسے صالحات کرینگے قدرت کیونکہ نہیں ہے معلوم ہو گا کہ اس سے بعضہ صالحات مراد ہیں جب کوئی مومن رہے کے بعضہ صالحات کرے گا تو مستحق ثواب ہو گا مومن جو مرکب کبیرہ کا ہے نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور دوسرے نیک عمل کرنے تو دوزخ میں سے اُڑ رہے جو اس آیت میں بڑی دیں ہے کیا واسطے اس آیت ثابت ہوا بعضہ صالحات کرنے کا جہنم میں جاینگے مگر ان کے عقید میں ایمان جو کہے میں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ دوزخ میں نہ جائینگے

ان دونوں آیتوں کے نظر کرتے فساق کے دو مقام ٹھہرے ایک جنت دوسری دوزخ سوا دلشت
میں جا کے بعدہ دوزخ میں جانا بالاجماع باطل ہے معلوم ہوا کہ اول دوزخ میں جا کے بعدہ بہشت میں

حق بات یہی ہوئی وَمَنْ أَحْسَنَ دِينًا مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ

إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا اور کون بہتر ہے دین میں اس سے جو دھرا اپنا منہ اللہ کیو اسطے اور نبی میں

لگا ہوا ہے اور چلا ابراہیم کے دین پر جو ایک طرف کا تھا یعنی جو شخص اللہ تعالیٰ کا مطیع رہے اور نیک کام

کرے اور ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طریق پر چلے تو اسکے دین کے کیسا دین بہتر نہیں اللہ تعالیٰ اور نبی

آیت میں نجات حاصل ہونے اور جنت میں پیشینگیو اسطے ایمان کا اور اعمال کا شرط لگایا اور اس آیت میں

ایمان کی شرح کیا اور اسکی فضیلت دو وجہ بیان کی پہلی وجہ دین کی معنی لغت میں نرم ہونا گردن رکھنا

مطیع و فرمانبردار ہونا اور شرع میں اللہ کے احکام ماننا اور اس کے فرمانبردار ہونا سوا سلام وہ دین ہے

جس میں اللہ تعالیٰ کی کمال عبودیت اور خضوع اور فرمانبرداری ہے دوسری وجہ اسلام وہ دین ہے

جس پر ابراہیم علیہ السلام تھے یہہ دونوں وجہ دین اسلام کی فضیلت اور اسکی ترغیب کے سبب ہو چکی وجہ کا

بیان یہہ ہے دین اسلام کی بنا دو امر پر ہے ایک اعتقاد دوسرا عمل اعتقاد کی طرف اَسْلَمَ وَجْهَهُ اللہ سے

دشارہ کیا کیا واسطے منہ اللہ کے واسطے دھرنے سے مراد ظاہر دیا ملن سے اللہ تعالیٰ کے مطیع اور

فرمانبردار ہونا اور طاعت نری اللہ کو کرنا اور اپنے امور کو اللہ کے تفویض کرنا سوا انسان اپنے دل

سے جب اللہ کو جانا اور اللہ کی ربوبیت اور اپنی عبودیت کا اقرار کیا تو اپنے کو اللہ تعالیٰ کا مطیع کیا

اس مطیع ہونیکو منہ دھرنے سے تعبیر کیا گیا واسطے انسان کے اعضا میں منہ احسن اور اعلیٰ ہے جب اسکو

دھراترگو یا سب اعضا کو دھرا اعلیٰ کی طرف دھو حسن سے اشارہ کیا احسان کی معنی اللہ تعالیٰ کی عبادت

ایسی کرنا کہ گویا اسکو دیکھتے ہیں یا اللہ اسکو دیکھتا ہے اس میں سادگیاں کا کرنا اور گناہوں سے

باز رہنا داخل ہوا اللہ اکبر قرآن شریف کی کیا فصاحت و بلاغت ہی ایک مختصر لفظ تمام جی تمام

اعراض پر حاوی ہے معلوم کیجئے اَسْلَمَ مِجْهَ اللہ کا جملہ صو کا فایہ بخش ہو گیا واسطے اسکی معنی ہو

ہے نفس کو محض اللہ پر ہی ہونا دوسرے کے تفویض نہیں کیا اس سے ظاہر کہ کمال ایمان میں

مگر اس وقت کہ اپنے سب امور کو اپنے خالق کے تفویض کرے دوسروں پر بری ہو کہ اس سے معلوم ہوا جو شخص اللہ تعالیٰ کے غیر سے استعانت کیا تو اسکا طریقہ فاسد و مشرک اپنی بتوں سے اعانت طلب کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہوا و آتش و شفا و نانا عند اللہ و ہرہ اور طبیعہ افلاک اور طبایع وغیرہ سے اعانت طلب کرتے ہیں یہی کہتے ہیں ہم انبیاء کی اولاد ہیں ہم کو انکے سببے آخرت میں عذاب نہو گا نصاریٰ کہتے ہیں اللہ تین میں کا تیسرا ہے جو جس کہتے ہیں یسویٰ کا خالق یزدان ہی برائیوں کا خالق اور میں ہے سو یہ سب فرقے اللہ تعالیٰ کے غیر سے اعانت طلب کرتے ہیں معتزلہ حقیقت میں اپنے تین اللہ تعالیٰ کے مطیع ہی نہیں کرتے ہیں کیا واسطے انکا اعتقاد یہ ہے طاعت جس سے عذاب واجب ہے اور معصیت جس سے عذاب لازم ہے اپنے نفوس سے ہی ہے یہ فرقہ حقیقت میں اپنے نفوس سے امید رکھا اور اپنے نفوس سے ذرا اللہ تعالیٰ کو بیکار سمجھا اہل سنت کو میں تدبیر خلق ابداء سے بکو حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف نسبت کرتے ہیں موجد اور موثر اللہ تعالیٰ ہی ہے کہ اگر اعتقاد رکھنے ہیں تو اپنے منہ کو اللہ تعالیٰ کیو اسٹے رکھنے والے لوگ اور اللہ کے فضل پر اعتقاد کرنے والے اہل سنت ہی ہیں انکی نظر اللہ تعالیٰ کے غیر سے منقطع ہوئی قبیحہ پہنچے جو کہا اہل سنت اللہ تعالیٰ کے غیر سے استعانت نہیں کرتے سو اس سے استعانتہ اور توسل اور تشفع نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کرنا جائز نہونکی دلیل نہیں ہوتی علیہ ابن تیمیہ اور اسکے تابعین کہتے ہیں بلکہ ان میں استعانت نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ سے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم فقط واسطہ میں محققین ایسا ہی کہتے ہیں اس بحث کو ہم تنبیہ الاغیاء فی حیات الانبیاء میں بسط کیے ہیں دوسری وجہ کا بیان یہ ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو ابراہیم علیہ السلام کے دین کی طرف دعوت کئے ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت کرنا اور افلاک کی عبادت اور ستاروں کی اطاعت اور بتوں کی پرستش سے منع کرنا اس وقت کے سب لوگوں کو معلوم تھا اور جو ان کے پاس شہد تھا ابراہیم علیہ السلام کا دین نہیں تھا مگر اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت کرنا اسکے ماسوا سے اعوان کرنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت بھی ایسی ہی تھی اور ختمہ کر کے میں اہل کعبہ کے متعلق اعمال میں جیسے کعبہ کی طرف توجہ ہو یا اور اسکا طواف کرنا اور عمارتوں کی بھی گونا گونا گویا کی رہی کرنا اور عرفات میں وقوف کرنا اسکے سوا دوسرے بہت سے اعمال میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع ابراہیم علیہ السلام کی شرع سے قرینہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی

شرع ابراہیم علیہ السلام کی شرع سے قریب ہونا جیسا ثابت ہوا تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع سبکے پاس
 مقبول ہونا لازم ہوا کیا واسطے اکثر عربوں کے نسب کا سلسلہ ابراہیم علیہ السلام کی طرف پہنچنے سے انکو
 کمال فخر تھا اور یہود و نصاریٰ بھی ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں رہنے سے فخر کرتے تھے تو اس سے لازم آیا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع سبکے پاس مقبول ہونا یہاں ایک اشکال ہے اسکی تقریر یوں ہر تم جو کہے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع ابراہیم علیہ السلام کی شرع کے مطابق ہے تو اس سے لازم آتا ہے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شرع مستقل ہونا حالانکہ ایسا نہیں تم تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع کو مستقل کہتے ہیں اسکا
 جواب یہ ہے ابراہیم علیہ السلام کی شرع وقت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شرع قبل میں داخل ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ بہت
 زیادات سے مخصوص کیا کہ جس سے شرع محمدی کا کمال حسن زیادہ ہوا جو شخص اس شریعت کا تابع ہوا تو وہ
 ابراہیم کی شرع کا بھی تابع ہوا کیا واسطے انکی شریعت اس شریعت میں داخل ہے انکی شریعت گویا جز
 ہوئی اور یہ شریعت اسکی کل عمل کل پر کیا تو جز پر بھی عمل ہوا حقیقاً کا لفظ حال ہے ابراہیم کا یا شیخ
 کے فاعل کا جو قبیح ہے دونوں کا حال ڈالنا بھی صحیح ہے اور قرآن کو شرع کی یا دین کی معنی سے لیکے اسکا
 حال ڈالے تو بھی صحیح ہے حنیف کی معنی میل کرنے والا ابراہیم حنیف تھا یعنی باطل دینوں سے منہ
 موڑتا تھا حق دین پر جو اسلام ہے قائم تھا اسلام کے سوا جتنے ہیں سب باطل ہیں معلوم کیجئے ایک
 باطل دوسرے باطل سے جو اسکا ضد ہے اگرچہ بعید ہے لیکن بطلان کی صفت کے نظر کرتے ایک
 دوسرے سے قریب حق جو ہے وہ ایک ہی ہے تو سب باطلوں کو بعید ہوا جیسے مرکز ایک ہی
 رہتا ہے دایر کے سب اجزا سے نہایت بعد میں ہوتا ہے **وَإِذَا خَلَا اللَّهُ بِرَبِّهِمْ فَهُمْ خَلِيلَةٌ**
 اور اللہ نے پکڑا ابراہیم کو دوست خالص خلیل فیل کی وزن پر ہے فاعل کی معنی سے مشتق غلت سے
 ہے خاک کی خم سے اسکی معنی یا رانہ اور محبت جو دل میں میٹھ جاتی ہے یعنی خالص دوستی کہ جس میں کوئی
 نہ ہو خلیل کو اس معنی سے یوں تو اسکی نسبت ابراہیم علیہ السلام کی طرف صحیح ہوئی کیا واسطے انکے دل
 میں اللہ تعالیٰ کی محبت ایسی ہی تھی ایسی محبت جب ہو تو انکو اللہ کے خلیل کہنا ثابت ہوا لیکن اس
 سے خلیل کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا صحیح نہیں ہوتا اس لئے اس سے توفیق وغیرہ صحیح ہے

ارادہ کرنا اور اس لفظ کو بسبیل مقابلہ اور مشاکلہ کے لینا ایسا ہی اکثر وہمیں جو مذکور ہوتے ہیں بہین
بھی غلت کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے سودہ مشاکلہ کی جہت ہے بعضوں نے کہا غلت کی معنی افتقار
اور انقطاع یعنی محتاج ہونا اور کاٹے جانا خلیل اللہ کی معنی اللہ کی طرف محتاج اور اس کی طرف منقطع ہونے
والا ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ کہے کیا واسطے اس نے اپنی سب امتوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف
منقطع ہوا بعضے کہتے ہیں خلیل وہ جس کی محبت میں خلل نہ آوے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ کہے
کیا واسطے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کامل محبت رکھتا تھا کہ جسمین نقصان اور خلل نہیں تھا بعضوں نے
کہا خلیل ما خود غلت سے ہر خاک کی فتح سے حاجت کی معنی سے حاجت کو غلت کہے کیا واسطے انسان
کے کاموں میں حاجت کے سبب خلل آتا ہے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل کہے کیا واسطے حضرت نے
اپنے فقر و فاقہ اور حاجت کو اللہ تعالیٰ کی طرف رکھے اللہ تعالیٰ بندہ کو اپنا خلیل کر نیکی معنی بندہ کو
اپنی طاعت کر نیکی اقتدار دینا اور اس کو گناہوں سے باز رکھنا اور اس کو توفیق دینا اور اس کے خلو کو پوشیدہ
کرنا اور اس کو نصرت دینا اور اس کی ثناء کرنا سو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی شاکہ اور ان کو لوگوں کا
پیشوا کیا تا لوگ انکی اقتدا کریں اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو کس جہت خلیل کیا سو اس میں اختلاف
ہے کلمی تلے ابو صالح سے وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام مہاجر
کے باپ تھے حضرت کا گھر سر راہ تھا جو شخص راہ سے گذر کرتا تو اسکی ضیافت کرتے ایک بار قحط سالی
ہوئی لوگ کھانیکے واسطے ابراہیم علیہ السلام کے گھر پر جمع ہوئے ابراہیم علیہ السلام کو ملک مصر میں
ایک دوست تھا ہر سال اناج روانہ کرتا سو حضرت اپنے غلاموں کے ساتھ اونٹ و بیکے اناج کے
واسطے اس دوست کے پاس روانہ کئے حضرت کا وہ دوست کہا ابراہیم اپنی ذات کے واسطے
سنگ لاتے تو ہم انکو دیتے لیکن لوگوں کو دینے کی واسطے سنگ لائے ہیں لوگوں پر جو سختی ہے
ہم پر بھی وہی سختی موجود ہے ہم لوگوں کی کمک کر نہیں سکتے ابراہیم علیہ السلام کے غلام خالی اونٹوں
لیکے وہاں سے بھرتے ہوا نکلا گذر ایک سنگ ریتوں پر سے ہوا وہ آہستہ کہنے لگے اونٹوں کو
خالی لیانے سے شرمندگی ہوتی ہے یہاں کی بالو خر جیون میں بھر لینا تا لوگ سمجھیں ہم اناج لائے ہیں

پھر بالو خرمیون میں بھرنے کے چلے اور ابراہیم علیہ السلام کو اگر خبر دے اس وقت سارہ یعنی ابراہیم
 علیہ السلام کی بی بی سوتے تھے حضرت دروازہ پر لوگ جمع تھے اور اناج نہ آنے سے حضرت کو بہت فکر ہو گئی، مگر
 میں حضرت آرام کے بی بی سارہ نذر سے ہتیار ہو کر دیکھے دن بہت چڑ گیا ہے سجانا کہہ اور پوچھو غلام کہہ
 تو کہے گویاں بھر کے کچھ لے میں پھر بی بی جا کے گویاں کھوے تو اس میں بہتر گویاں کی سوچی ہے پھر اناج لکڑی
 بھڑنا اور لوگوں کو کھانا شروع کئے ابراہیم علیہ السلام خواب سے بیدار ہو روٹیاں بھرنے کی بوسنگہ کر کہے
 اے سارہ یہ اناج کہاں آیا بی بی نے کہا تمہارا خلیل یعنی دوست نے مصر سے بھیجا ابراہیم علیہ السلام نے پھر
 خلیل اللہ تعالیٰ بھیجا ہے اس روز سے اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیل کیا کبھی ضعیف ہے حافظہ سید
 کہا عبد الرزاق اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اپنے تفسیر میں اس قصہ کو زید بن اسلم سے یوں روایت
 کئے ہیں کہ زمین پر اول جبار ظالم حاکم ہوا سو فرود تھا لوگ اُس کے پاس اناج خرید کر کر لیتے ابراہیم علیہ
 بھی اُس کے پاس اناج خرید کرنے آئے اُسکی عادت تھی لوگ آئے تو اُن سے پوچھتا تھا را پروردگار کو کون دہ
 کہتے تھے ابراہیم علیہ السلام کو پوچھتا تھا را پروردگار کو کون پوچھتا تھا را پروردگار کو کون جانتا ہے
 را تا پروردگار نے کہا میں جانتا اور را تا ہوں ابراہیم علیہ السلام فرمائے اللہ تعالیٰ سوچ کو پوچھنے نکالتا ہے تو اُسکو
 پیچھم سے نکال کا فرنے جاگے عاجز ہوا اور اناج نہیں دیا ابراہیم علیہ السلام وہاں پھر کے چلے سو حضرت کا
 گدڑ بالو کے سرخ یا سفید ٹیلے پر سے ہوا ابراہیم علیہ السلام کہ یہ بالو لیکے جانا لکڑ کے لوگ اُسکو دیکھے تو
 اناج ہے کہ کے انکے دل خوش ہوئے پھر اُسکو بھر لیکے آئے اور گھر میں اناج کے سو گئے انکی بی بی اُسکو کو
 کیا دیکھتے ہیں کہ اس میں بہت بہتر اناج کہ کوئی دیا نہیں دیکھا تھا موجود ہے پھر اُسکا کھانا تیار کر کے
 ابراہیم علیہ السلام کے روبرو لاکے رکھے ابراہیم علیہ السلام کو اپنے گھر میں اناج نہیں تھا سو معلوم تھا پوچھے
 یہ اناج کہاں آیا انکی بی بی نے کہا تم اناج جملے آئے ہیں اسی میں کا ہے ابراہیم علیہ السلام سمجھے کہ اللہ تعالیٰ
 نے انکو رزق دیا سو اللہ تعالیٰ کا حمد کئے ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابی صالح سے یوں روایت کیا
 کہ ابراہیم علیہ السلام اپنے لوگوں کے واسطے اناج لینے آئے حضرت کو اناج پھر نہیں ہوا حضرت کا گدڑ
 سرخ بالو پر ہوا اُسکو لیکے لکڑ کو آئے لوگ پوچھے یہ کیا ہے کہ سرخ گویاں میں اُسکو کہہ لے تو اس میں

سرخ گیہون تھے اسکو زمین میں بوئے تو خوشہ نکلتا سو جڑ سے اپنی ٹنگ اسین دے رہتے انتہی اپنی اسین
 سے خلیل اللہ ہونیکا یہ سب ہونا معلوم نہیں ہوتا بعض کہتے ہیں ابراہیم علیہ السلام جب آسمان زمین کے ملکوت
 کو دیکھے اور اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی قوم سے بحث کئے اور انکو اللہ تعالیٰ کی توحید کی طرف دعوت کئے
 اوکو ستاروں کی اور آفتاب و مہتاب کی اور بتوں کی پرستش سے منع کئے اور اپنے کو آتش میں ڈالنا قبول
 کئے اور اپنے فرزند کو قربانی کیواسطے پکڑے اور اپنا مال جہانوں میں صرف کئے تو اسواسطے اللہ تعالیٰ نے انکو
 اپنا خلیل اور لوگوں کا پیشوا کیا اور نبوت امنین اور انکی اولاد میں مقرر کیا بعض کہتے ہیں ابراہیم علیہ السلام
 بتوں کو توڑے اور اپنی قوم کی عداوت مول لئے اس لئے انکو اللہ تعالیٰ خلیل کیا بعض کہتے ہیں فرشتے آئے
 یہاں جب آئے جہان سمجھ کر گائی کا پتھر اچھون کر لائے انکو کہ کھاؤ اس شرط پر کہ شروع میں اللہ تعالیٰ کا نام لیتا
 اور آخر میں اللہ تعالیٰ کا حمد کرنا جبرئیل کہے تم اللہ کے خلیل ہو اس دن سے انکا نام خلیل اللہ ہوا ابن المنذر
 ابن ابزی روایت کی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام فرشتے سے پوچھو کیا واسطے مجھکو اللہ تعالیٰ نے خلیل کر لیا
 کہا تو بخشش کر نیکو اور اپنے لینے کو دوست رکھتا ہی پہنچتے شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
 روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبرئیل علیہ السلام کو کہے اسی جبرئیل کیا واسطے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم
 کو خلیل کر لیا تو کہے یا محمد اس کے لوگوں کا کھانا کھلانے سے معلوم کیجئے واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً کا جملہ ستیا
 یا تدبیر ہو اسکو ابراہیم علیہ السلام کے شرف اور انکی پیروی کرنا لائق ہو پیرا گا ہ کرنے ذکر کیا اس
 معلوم ہوا کہ جو شخص انکے دین کی پیروی کرے یا لگا اس سے ہمارے دین کی پیروی کر نیکی و عیب
 ہونے کی کیا واسطہ ہمارا دین ابراہیم علیہ السلام کے دین پر حاوی ہے تنبیہ بخاری اور مسلم ابو سعید الخدری
 رضی اللہ عنہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے میرے سوا میں کسیکو خلیل کر لیتا تو البتہ
 ابوبکر کو خلیل کر لیتا مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
 اگر کسیکو میں اپنا خلیل کر لیتا تو ابوبکر کو خلیل کر لیتا لیکن ابوبکر میرے بھائی اور صاحب ہیں تمہارے صاحب
 میں نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا خلیل کر لیا ہے ترمذی اور ابن جریر و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 میں کہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کچھ شخص حضرت کی انتظار میں بیٹھے تھے بنی امیہ علیہ السلام

ابو بکر کو خلیل کر لیتا
 اگر کسیکو میں اپنا خلیل کر لیتا تو ابوبکر کو خلیل کر لیتا لیکن ابوبکر میرے بھائی اور صاحب ہیں تمہارے صاحب میں نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا خلیل کر لیا ہے ترمذی اور ابن جریر و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت میں کہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کچھ شخص حضرت کی انتظار میں بیٹھے تھے بنی امیہ علیہ السلام

بچوں کے آنکے نزدیک پہنچے سوئے وہ آپس میں باتیں کرتے ہیں ایک کہتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے مخلوق سے
 کسی کو غفلت کر لیتا ہو ابراہیم خلیل اللہ میں دوسرا کہتا ہے اس سے زیادہ اچھا ہے کہ اللہ تعالیٰ موسیٰ
 کا نام کیا ایک کہتا ہے عیسیٰ روح اللہ اور اسکا کلمہ میں ایک کہتا ہے آدم کو اللہ تعالیٰ نے پسند کیا بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم آنکے نزدیک آنکے آنکو سلام کہئے اور فرمائے میں نے تمہاری باتیں اور تمہارے اچھا
 کر نیکیوں سے مقرر ابراہیم خلیل اللہ میں اور موسیٰ کلیم اللہ میں اور عیسیٰ روح اللہ اور کلمہ اللہ میں اور آدم
 کو رب نے پسند کیا سو یہ سب الہی ہیں جسکو حق تعالیٰ نے پسند کیا اول شافع یعنی
 شفاعت کرنا والا اور مشفع یعنی شفاعت قبول کرنے والا میں ہوں خوش ہے نہیں کہتا اور حبس کے حلقہ کو اول
 جلاخلہ والا میں ہوں پھر اللہ تعالیٰ جنت کو کھول کے چلا والا میں ہوں خوش ہے نہیں کہتا اور حبس کے حلقہ کو اول
 رہنے کے لئے نہیں کہتا ہوں اور قیامت کے دن سب اولین و آخرین سے میں اکرم ہوں غریبوں کے لئے نہیں
 کہتا چاہئے جو اللہ تعالیٰ نے اسکا نام محمد بن یوسف اللہ تعالیٰ نے اسکا نام محمد بن یوسف رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم میں ابراہیم
 کو پسند کیا اور ابراہیم کی اولاد میں اسمعیل کو پسند کیا بعد اسمعیل کی اولاد میں نزار کو پسند کیا نزار کی اولاد
 میں مضر کو پسند کیا مضر کی اولاد میں کنانہ کو پسند کیا کنانہ کی اولاد میں قریش کو پسند کیا قریش میں بنی ہاشم کو
 پسند کیا بنی ہاشم میں عبدالمطلب کی اولاد کو پسند کیا عبدالمطلب کی اولاد میں محمد کو پسند کیا اس حدیث کو
 شیخ نے بھی روایت کی ہے لیکن اسکی روایت میں اختصار ہے معلوم کیجئے حدیث میں اصطفیٰ کا لفظ وارد ہوا ہے
 اسکا ترجمہ پسند کرنا اور چن لینا منتخب کرنا برگزیدہ کرنا غرض ابراہیم جیسے اللہ کے خلیل اور مصطفیٰ بن نبی صلی
 علیہ وسلم ہی خلیل اور مصطفیٰ اور حبیب ہیں ابراہیم علیہ السلام کو مرتبہ خلعت کا ہوا تو حضرت کو خلعت اور محبت
 کا مرتبہ جو خلعت کا مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابراہیم علیہ السلام کو جو بنی ہاشم بھی فرق ہے مسلم حدیث
 اور ابویہ ہریرہ رضی اللہ عنہما سے شفاعت کی حدیث طویل جو روایت میں اس میں آیا ہے لوگ ابراہیم
 علیہ السلام شفاعت چاہینگے تو ابراہیم علیہ السلام کہینگے انا کنت خلیلاً من وراء واء یعنی میں انبیا
 تھا وراء واء کا معنی چھایا ہے آسمان سے تھا تم دو سر کے پاس جاؤ حدیث بعد لوگ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم

پاس آئیگی تو حضرت کہیں گے میں شفاعت کرتا ہوں تو اُس سے یہ نکلا بنی علی اللہ علیہ وسلم کی غلت میں جہاں
 مرتفع تھا اگر ابراہیم کے مانند وراور او غلیل رہتے تو حضرت بھی شفاعت کرنے سے عند کرتے واللہ ما
 فی السعوات وَمَا فِی الْأَرْضِ اور اللہ کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اللہ تعالیٰ نے
 اوپر کی آیت میں بندوں کو اپنی طاعت اور عبادت کی طرف بلوایا اور اپنے مطیع اور فرمانبردار رہنے
 حکم کیا سو اب اپنی ملکیت کی وسعت بیان کیا وہ اتنی بڑی ہے احاطہ یا نہر تالوگوں اُسکی طاعت کرنے پر غیب
 وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا اور اللہ ہے ہر چیز کو گھیرنے والا یعنی اللہ تعالیٰ کا علم اور اُسکی قدرت
 ہر چیز کو گھیر لی ہے کسی چیز کا علم اُس سے پوشیدہ نہیں اور کوئی اُسکی قدرت سے خارج نہیں وَیَسْتَفْتُونَكَ
 فِی الْمَنَاسِكِ اور تجھ سے فتویٰ چاہتے ہیں عورتوں میں استفتاء کی معنی فتویٰ چاہنا فتویٰ کی اصل معنی بیان
 کرنا بعد اُسکو شرع کے احکام جو مشکل ہیں بیان کرنے میں استعمال کئے معنی آیت کی یوں ہوا ہی محمد لوگوں تیر
 سے عورتوں کی شان اور انکا حال پوچھتے ہیں عورتوں کے کون سے حال سے سوال کئے سو اس میں دو قول
 ہیں پہلا قول انکی میراث کے سوال کئے یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے ابن جریر اور ابن المنذر اور حکم
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہے جاہلیت میں تجارت ہوتی تھی اُسکو میراث نہیں دیتے تھے اور
 عورت کو بھی میراث نہیں دیتے تھے جب اسلام ہوا سو فتویٰ چاہے حاکم اُسکی تصحیح کی ہے دوسرا قول انکے
 نکاح سے سوال کئے یہ قول عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہے انکی حدیث کا لفظ اس سورے کی ابتدا میں ہم فرما
 بندہ خاص کہتا ہے بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال و وزن امر سے تھا ابن جریر اور ابن المنذر
 سعید بن جبیر سے یوں روایت کئے ہیں کہے جاہلیت میں وارث نہیں ہوتا مگر وہی مرد جو بالغ رہے اور
 مال کی خبر داری اور اُس میں تجارت کر سکے چھوٹے بچوں کو اور عورتوں کو ترکے میں حصہ نہیں تھا میراث
 آیت جو اس سورہ میں نازل ہوئی اسے انکو شاق ہوا کہنے لگے لڑکا جو مال کی خبر داری نہیں کر سکتا
 اور عورت جو یہ بھی ایسی ہے بالغ مرد کی سی کیسی وراثت ہوتی انکو آرزو تھی کہ آسمان کے کچھ حکم آوے
 اُسکو انتظار میں تھے دیکھے کچھ حکم نہیں آتا کہے یہ حکم ایسا ہی واجب ہو تو اسکو عدول کر نیکی طاقت
 نہیں چاہئے اسکا سوال کرنا بوجہ کیا یہ مال کے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کیا وَیَسْتَفْتُونَكَ فِی الْمَنَاسِكِ

قُلِ اللّٰهُ يُفَتِّحُكُمْ فِيهِنَّ ذٰمَاتُكُمْ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ مِثْلُ سَوْكِ ابْتَدَارِ فِي تِيَامِي الْيَسَا اللّٰتِي لَا تَوْفَقُهُنَّ كِتَابَ
 لَهْنٍ وَتَرْغَبُونَ اِنْ تَكُونُ سَيِّدُ بْنُ جَيْوُنَ كَمَا لَرُكِي جَبْ خَوْصُورَتَا وَرَالِدَا رَهْتِي تَوَالِي اسْكَارَا غَلِيْ
 اَوْرَاپَا اسْكَوْخَلَا كَرَتَا اَلْكَرْجُوْثِيْ صَوْرَتَا وَرَحْتَا رَهْتِي تَوْخُوْخَلَا خَلَا خَلَا غَيْرُ كُوْخَلَا كَرُوْثِيَا اِي
 جَرِيْرَا اِيْنِ الْمَنْذَرِ اِيْنِ عِبَاسِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا سَمِيْ رَوَايَتُ كَلِيْ اِيْنِ كَلِيْ جَالِيْتِ اِيْنِ كَلِيْ كَلِيْ اِيْنِ
 رَهْتِي اَوْرُوْهَ اسْ لَرُكِيْ بِرَاپَا كَلِيْ اِذَا تَا تَوَا سْ لَرُكِيْ كُوْ كُوْ لِيْ خَلَا كَرِيْ كَلِيْ خَلَا خَلَا خَلَا خَلَا خَلَا خَلَا
 رَهْتِي اَوْرَا سْ وَلِيْ كُوْ جَلَا تَوَا اِيْنِ اسْكَوْ بَايَا كُوْ تَا اَوْرَا سْ كَالِيْ كَلَا تَا اَلْكَرْجُوْثِيْ رَهْتِي تَوَا كُوْ كُوْ كُوْ
 بَايَا كَرُوْثِيَا اِيْنِ وَتِيَا جَبْ وَهَ مَرَجَاتِيْ تَوَا سْ كَالِيْ وَارِثُ هُوْ تَا اللّٰهُ تَعَالٰى اِيْنِ اسْكَوْ جَرَامُ كَلِيْ اَوْرَا سْ
 هِنِيْ كَلِيْ اَوْرَجِيْ لَرُكِيْ كَلِيْ چُوْثُوْ اَوْرَا لَرُكِيَا نَ كُوْ وَارِثُ نَهِيْنُ كَرُوْ تَوَا سْ كَلِيْ مَحِيْ كَلِيْ اَوْرَا كَلِيْ كُوْ سْ
 كَلِيْ حَصْرُ سُوْ بِيَا نَ قُلِ اللّٰهُ يُفَتِّحُكُمْ فِيهِنَّ ذٰمَاتُكُمْ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ مِثْلُ سَوْكِ ابْتَدَارِ فِي تِيَامِي الْيَسَا اللّٰتِي لَا تَوْفَقُهُنَّ كِتَابَ

عورتوں کی شان میں اور ان کے حال میں وَمَا تَلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي تَخْفِئِ الشَّكْوِ
الَّتِي لَا تَوْتُونَ مِنْهَا مَا كَتَبَ لَكُمْ اور وہ جو پڑھا جاتا ہے تم پر کتاب میں شان میں تم
عورتوں کے جبکو تم نہیں دیتے ہیں وہ جو ان کے لئے لکھا گیا ہے معلوم کیجئے عورتوں کی ذات سے استفتاء
ہو سکتا استفتاء ہو گا مگر عورتوں کی حالت اور صفت انکی کون سی حالت اور صفت سوال ہوتا
تھا سو وہ حالت صفت آیت میں مذکور نہیں اس صورت میں آیت مجمل ہوئی وَمَا تَلَىٰ عَلَيْكُمْ کا جملہ
معطوف ہے لفظ اللہ پر یا یفتیکم کی ضمیر مستتر پر جو اللہ تعالیٰ کی طرف پھرتی ہے گویا آیت کی معنی
یوں ہے عورتوں کے حال میں لکھو اللہ اور کتاب فتویٰ دیتے ہیں یعنی آیتیں جو اسکی کتاب میں نازل
ہیں وہ بھی فتویٰ دیتے ہیں اس کلام کا حاصل یہ ہے وہ لوگ عورتوں کے کئی حالتوں سے سوال کئے
انہیں سے جن حالتوں کا بیان نہیں ہوا ہے ان حالتوں میں لکھو اللہ تعالیٰ فتویٰ دیتا ہو اور جن
مخلو ان کا جواب قرآن میں مذکور ہو چکا ہے ان میں مذکور آیتیں فتویٰ دیتے ہیں اس بیان سے
معلوم ہوا کہ کتاب مراد قرآن ہے اس میں پڑھی جاتی ہے سوائے میراث کی آیتیں مراد ہیں ان میں
کا نقل بھی ہے ابن ابی شیبہ نے سید بن جبیر سے روایت کی ہے کہ مَا تَلَىٰ عَلَيْكُمْ دُفِیَ الْكِتَابِ

وہ آیت ہر جو سورے کی ابتدا میں میراث کے مقدمہ میں نازل ہوئی عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول پر مائتلی
 علیکم فی الکتاب و ان خفتم ان لا تقسطوا فی الیتامی کی آیت ہر جو سورے کی ابتدا میں مذکور ہوئی یعنی کہتے ہیں
 مائتلی علیکم مبتدا ہر فی الکتاب اسکی خبر یہ جملہ معترضہ ہے اور کتاب مراد لوح محفوظ ہے اس جملہ کو ذکر کر نکلا
 فائدہ اس آیت کی تعظیم بیان کرنا ہر معلوم کرین یتیموں کے حق میں عدل و انصاف کرنا اللہ تعالیٰ کے
 پاس بہت غفیم امر ہے اسکی رعایت کرنا اور اسکی محافظت کرنا واجب اور دین کے مہلت میں آسمین
 خل کرنے والا ظالم ہر اللہ تعالیٰ نے جسکی تعظیم کی ہے اسکو حقیر سمجھتا ہے یتامی اس آسمین یتامی کی اضافت
 نسا کی طرف جو ہوئی اضافت صفت کی موصوف کی طرف ہر اسکا اصل النساء الیتیمی تھامیتی
 عورتیں جو یتیم ہیں یہ مذہب کو فیکے بخود نکلا ہر لھر کے بخود کے مذہب پر وہ موصوف و صفت نہیں بلکہ بیان
 کی تقدیر ہر اسکا اصل یتامی اولاد النساء ہر یعنی یتیم لڑکیاں عورتوں کے میراث کی آیت اسام کچھ کی شان میں نازل
 ہوئی جو کہتے ہیں انکا قول اس تقدیر کو تا ئید کرتا ہر اللہ تعالیٰ لا تو توہن آہ یہ موصول اپنی صلہ کے ساتھ یتامی
 کی لغت ہر معلوم کیجئے جو لوگ کہتے ہیں یہ آیت میراث کے مقدمہ میں نازل ہوئی انکے قول پر لا تو توہن مائتلی
 ہن سے مراد ترک ہر یعنی تم انکو نہیں دیتے میراث جو انکے لئے اللہ تعالیٰ نے فرض کیا ہر جو لوگ کہتے ہیں آیت
 کے مقدمہ میں ہے انکے قول پر اس ہر مراد ہر یعنی تم انکو نہیں دیتے ہر جو ویسی عورت کے واسطے ہر آیت
 مقدموں میں نازل ہوئی کہے تو انکے قول پر بھی یہ جملہ میراث کے مقدمہ میں ہوتا ہر و ترغبون ان
 یتکحون ہن معلوم کیجئے رغبت لفظ خواہش کی معنی اور نفرت کی معنی سے آیا ہر جو لوگ خواہش کی معنی سے لیتے
 ہیں تو یہاں بعضے فی کی تقدیر کرتے ہیں اسکا اصل و ترغبون فی نکاح ہن کہتے ہیں اس تقدیر پر معنی یون ہوگی
 تم لالچ کرتے ہیں انکے نکاح میں یعنی انکے مال کو اور جال کو دیکھ کے کم ہر سے نکاح کرنا چاہتے ہیں جو لوگ نفرت
 کی معنی سے لیتے ہیں تو عن کی تقدیر کرتے ہیں اسکا اصل و ترغبون عن نکاح ہن کہتے ہیں اس تقدیر پر معنی
 یون ہوگی تم نفرت کرتے ہیں انکے نکاح سے یعنی انکی صورت بُرائی رہنے سے اور انکو جمال نہ ہونے سے
 انکے نکاح سے نفرت کرتے ہیں اور مال کی طرح سے انکو کسی سے بیاہ بھی نہیں کر دیتے وَالْمُسْتَغْفِرِينَ
 مِنَ الذَّلٰتِ اذْ یَسْتَعِظُونَ بِسُوءِ مَا فَعَلُوْا اذْ یَنْتَظِرُوْنَ اِلٰی اَمْرِ لَّهِ اَوْ یَسْتَعِظُونَ بِسُوءِ مَا فَعَلُوْا اذْ یَنْتَظِرُوْنَ اِلٰی اَمْرِ لَّهِ اَوْ یَسْتَعِظُونَ بِسُوءِ مَا فَعَلُوْا اذْ یَنْتَظِرُوْنَ اِلٰی اَمْرِ لَّهِ

معطوف ہے یعنی وہ جو پڑا جاتا ہے تمپر کتاب میں بے بس لڑکون کی شان میں اسوجہ پر کتاب میں پڑھی
 سوچنے سے مراد یوسیکم اللہ فی اولادکم کی آیت ہے جاہلیت میں چھوٹے لڑکون کو بھی میراث نہیں دیتے
 تھے دوسری وجہ فیہن کی ضمیر پر عطف ہے یہ مذہب کو فون کا ہے دوسری وجہ فیہن کی محل پر معطوف ہے فیہن
 بصریون کا ہون دونوں وجہ پر معنی یوں ہوگی اللہ تمکو فتویٰ دیتا ہے بے بس لڑکون کے کہ انکا حق انکو دیا کرنا
 وَاَنْ تَقُوْمُوْا لِحَقِّهَا بِالْقِسْطِ اور یہ کہ قائم رہو یتیموں کے حق میں انصاف سے والمستضعفین کے
 عطف میں تین وجہ جو ذکر ہوئے اُسہیں بھی وہ وجہیں جاری ہوتے ہیں پہلی وجہ پر مستضعفین کے حق میں
 پڑھی جاتی سو آیت ولاتاکلوا اموالکم الی اموالکم وغیرہ آیتیں ہیں جو مذکور ہوئیں اس جملہ کو محذوف
 فعل کا مفعول ڈالے تو بھی جائز ہے اُسکی تقدیریون ہوگی ویا مرکم ان تقولوا آہ یعنی اللہ امر کرتا ہے تمکو
 یتیموں کے حق میں انصاف سے قائم رہنا اُنکی میراث اور ہر پورا ادا کرنا وَاَنْ تَقُوْمُوْا لِحَقِّهَا بِالْقِسْطِ
 کَانَ بِہِ عَلَیْہَا اور جو کر و گے کچھ بھلائی سو مقرر اللہ اُسکو جانتا ہے یعنی تم نیکی دزی بھی کرو اللہ اُسکو

جانتا ہے تمکو اُسکی خزا دیگا اور تمہاری نیکی باطل نہ کرے گا وَاِنْ اِمْرَاٌۢ اَخَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا ثَمُوْرًا
 اَوْ اِغْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہَا اَنْ یُّصْلِحَ بَیْنَہُمَا صُلْحًا اور اگر ایک عورت ڈر اپنے
 خاوند سے کہٹ کو یا کنارہ کشی کو تو گناہ نہیں دونوں پر کہ کر یوں آپس میں کچھ صلح ابو داؤد طحاوی اور ترمذی
 اور ابن المنذر اور طبرانی اور بیہقی سنن میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہیں کہ سونہ یعنی بنت زمرہ
 ام المؤمنین کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم طلاق دینے کا اندیشہ ہوا سو کہے یا رسول اللہ مجھکو طلاق مت دو میری
 باری کا دن بھی عایشہ کو دو پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کئے تب یہ آیت نازل ہوئی وَاِنْ اِمْرَاٌۢ
 خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا ثَمُوْرًا اَوْ اِغْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہَا اَنْ یُّصْلِحَ بَیْنَہُمَا صُلْحًا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 کہا یہ حدیث حسن غریب ابن سعد اور ابو داؤد اور حاکم اور بیہقی سنن میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت کئے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بیویوں کے پاس پہنچنے میں ایک کو دوسری پر فضیلت
 نہیں دیتے تھے اور نادردن تھا یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم بیویوں کے پاس نہیں آئے سو مگر ہر روز بیویوں
 بی بیوں کے پاس گشت پھرتے اور ہر ایک بیوی کے نزدیک آتے مگر اُسکو سیس نہیں کرتے آخر کے پاس آتے

ہے اسکے پاس رہتے سو وہ بنت زمرہ کی عمر جب بڑی ہو گئی اور انکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم جھوڑے
کا اندیشہ ہوا تو عرض کئے یا رسول اللہ میرا دن میں نے عائشہ کو دی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو قبول
کئے عائشہ کہتے ہیں اسی پر یہ آیت نازل ہوئی وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً او اعراضاً الا حکم
اس حدیث کی تصحیح کی ہے اس قصہ کا اصل صحیحین میں بھی آیا ہے لیکن آیت اس مقدمہ میں نازل ہوئی
کر کر مذکور نہیں حاکم نے زہری کی طریق سے وہ سعید بن المسیب سے اور سلیمان بن یسار روایت کی ہے
کہ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کو ایک عورت تھی اسکی جب عمر بڑی ہوئی دوسری ایک جو ان
کو ادھر نکاح کر کے آئے اسکو زیادہ چاہنے لگے اول کی عورت کو اسکا چرس ہوا رافع اسکو ایک
دئے عدت کے ایام جب تھوڑے رہے رافع اس بڑی عورت کو کہے تیری مرضی ہو تو میں رجعت کرتا ہوں
لیکن تو اپنے نہ چاہنے پر مبر کرنا نہیں تو میں تجھکو چھوڑ دالتا ہوں بڑی جو روکھی رجعت کر پھر اس سے
رجعت کئے اس نے مبر نہ کی پھر دوسرا طلاق دیئے اور جو ان عورت کو چاہنے لگے یہ وہی صلح ہے
جو حکم پہنچا کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں نازل کی ہے وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً او اعراضاً
حاکم کہا یہ حدیث صحیح ہے شیخین کی شرط پر استدراک میں حدیث یوں ہی وارد ہوئی ہے سیوطی اس حدیث
کو مالک اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر سے بھی روایت کئے ہیں کر کے کہا ہے لیکن مالک
موطائین زہری سے وہ رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کی ہے کہا رافع بن خدیج کے پاس
عورت تھی سو اسکی عمر بڑی ہوئی اسکے اوپر دوسری جو ان عورت کو نکاح کر کے آئے اور جو ان
کو چاہنے لگا بڑی عورت اپنے کو طلاق دو کر کے قسمیں دینے لگی پھر اسکو ایک طلاق دئے جب عدت
دن تمام ہو نیکیے قریب پہنچے اس سے رجعت کئے لیکن جو ان عورت کو ہی چاہتے تھے پھر طلاق دو کر
قسمیں دینے لگی تب دوسرا طلاق دئے بعد اسکو کہے تیری مرضی ہو اس کے چاہنے پر نظر نہ کر گی
تو اپنے حال پر رہنا نہیں تو میں تیرے فرقت کرتا ہوں پھر اس نے اسکے چاہنے کو اختیار کیا سو
بڑی عورت کو وہیں رکھے وہ عورت کو اس حال پر رہنے کو رافع گناہ نہیں سمجھے امام شافعی اور
سعید بن منصور اور ابن ابی شیبہ اور بیہقی سعید بن المسیب سے روایت میں کہ محمد بن مسلمہ رضی اللہ

لڑکی رافع بن خدیج کے نکاح میں تھی اُسکی عمر بڑی رہنے سے یا اور کوئی بات رافع کو پسند نہ پڑی
اُسکے طلاق دینے کا ارادہ کئے اُس نے کہی مجھ کو طلاق دو تمہاری مرضی میرے پاس ضبط رہنے کی ہے وہ میں
رہو پھر وہ دونوں ملے آپس میں صلح کر لے اسی پر سنت جاری ہوئی اور قرآن نازل ہوا وان امراتہ
خافت من بعلها الا یہ ابن جریر نے مجاہد روایت کی ہے کہا یہ آیت ابوالسناہل بن بعلک رضی اللہ عنہ
کی شان میں نازل ہوئی ابن ابی شیبہ اور بخاری اور ابن جریر اور ابن المنذر وان امراتہ خافت من
بعلها نشوز الا یہ کی تفسیر میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے یوں روایت ہیں کہ کہے کسی مرد کے پاس عورت
رہتی ہے اس سے استکثار نہیں کرتا ہے یعنی اس سے محبت اور معاشرت اور طاعت نہیں رکھتا ہے
اُسکے فراق کا ارادہ کرتا ہے تو وہ عورت کہتی ہے میرا میں میں مجھ کو حلال کر دی اُس پر یہ آیت نازل
ہوئی طہاسی اور ابن ابی شیبہ اور ابن راہویہ اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور بیہقی روایت
ہیں کہ علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے اس آیت کا سوال کئے علی رضی اللہ عنہ فرمائے ایک دے دے پاس
دو عورت ہوتے ہیں امین کی ایک عورت عاجز ہو جاتی ہے یا بد عودت ہوتی ہے تو اس سے فراق
کرنے کا ارادہ رکھتا ہے بھی وہ عورت اپنے مرد سے صلح کرتی ہو کر اپنے پاس ایک شب رہے دوسری کے
پاس چند شب رہا کرے اور اپنے سے فراق نہ کرے عورت اپنی خوشی سے جو کہتی ہے اُسکے موافق کرنے
میں کچھ مضائقہ نہیں اس بات سے مل جاوے تو مرد دونوں میں مساوات کرنا ابن عباس اور عمر رضی اللہ عنہما
سے بھی اُسکے مانند آیا ہے معلوم کیجئے عبارت کے سیاق سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی جواب ہے
فتویٰ کا جو عورتوں کے باب میں کئے تھے خافت کو بعضے علت کی معنی سے لیتے ہیں یعنی اگر عورت بچا
بعضے علت کی معنی سے کہتے ہیں یعنی اگر عورت گمان کرے بعضے کہتے ہیں خوف کو علم کی یا ظن کی معنی
لینے کی حاجت نہیں بلکہ اس لفظ کی اصل معنی لینا درست ہے یعنی ڈری اور اسکو اندیشہ ہوا لیکن
یہہ ڈر نہ ہو گا مگر جبکہ اُسکے پاس قرآن اور علامات ظاہر ہو بعل کی اصل معنی سید یعنی صاحب
ہے بعد اسکو شوہر کی معنی میں استعمال کئے کیا واسطے مرد اپنی عورت کے صاحب کی سی ہوتا ہے نشوز
نشز سے مشتق ہے نشز ہند زمین کو کہتے ہیں بعد اسکو مرد عودت کی تا موافقت میں استعمال کئے

اور کہ عورت نشوز کی یعنی اپنے شوہر کی نافرمانی کی اور اس سے کپٹ رکھی مرد اپنی عورت سے نشوز کیا یعنی اسکو مارا اور اسپرستم کیا اور دوستی کو توڑا اعراض کی معنی منہ موڑنا کناہہ کشی کرنا حاصل دونوں لفظ کا یہ ہے مرد اپنی عورت سے نفرت کرنا اسکو تیر چڑھا کے دیکھنا اس سے ہم بستر ہو نیکو ترک کرنا اس سے انائی کرنا ^{یعنی} عورت کی محبت میں لگنا بعضی کہتے ہیں نشوز سے مراد اس سے بد چیت میں سختی کرنا اعراض سے مراد اس سے منہ موڑنا اس کے بدلے پرستے خاموشی اختیار کرنا یا دوسری عورت کے دھندے میں لگنا ^{فلا جناح علیہا}

ہنہیں ہے جناح دونوں پر یعنی مرد اور عورت پر گناہ ہنہیں آن لصلی اسمین دو قرات ہیں عاصم اور حنفہ اور کسائی اور خلف لصلی پڑھتے ہیں یا کی ضم سے اور صاد کی سکون اور لام کی کسر سے باب افعال کا مضاف ^{رج} اصلاح کی معنی سدھارنا ٹھیک کرنا اس قرأت پر معنی یوں ہوگی گناہ ہنہیں ان دونوں پر یہ کہ ٹھہراؤ آپس میں کچھ صلح باقی کے قرأ لصلی پڑھتے ہیں یا کی فتح سے صاد کی تشدید سے اس کے بعد لفظ باب تفاعل کا مضارع تصالح سے یعنی آپس میں صلح کرنا اسکا اصل تصالح تھا تا و افتعال کو صاد بدل کے اور صاد کو صاد میں ادغام کئے یعنی گناہ ہنہیں دونوں پر کہ ملاپ کرے آپس میں کچھ ملاپ حاصل ^ن دونوں

قرأتوں کا ایک ہی ہے معلوم کیجئے صلح ہوگا مگر اسی میں جو اپنے حق سے کسی چیز کو چھوڑ دے عورت کا حق اس کے شوہر پر تین امر میں ہے مہر اور نفقہ اور قسم یعنی متعدد عورتیں اس کے نکاح میں ^{ہوتی} بارہی ہر ایک کے پاس ایک شب رہنا ان تینوں چیزوں میں سے کسی چیز کو مرد ادا نہ کرے تو عورت کو ملنا طلب کرنا پہنچتا ہے مرد کو ان کے ادا کرنے کے واسطے جبر کرینگے عورت اپنے حقوق سے کوئی حق کو چھوڑ

مثلاً مہر معاف کر دی یا نفقہ یعنی خود کی وغیرہ معاف کر دی یا قسم کی یعنی بارہی اس کے پاس رہنا جو ہے اسکو چھوڑ دی تو چاہیہ اسمیں کچھ گناہ ہنہیں معلوم کیجئے اس صلح میں شوہر جو گناہ ہنہیں ہے کر کے فرمایا کیا واسطے مرد عورت کا کچھ حق لیا تو گمان تھا کہ یہ لینا رشوت کی قسم سے ہوا اس کے لینے میں گناہ ہے ہوا اسکی گناہ کی نفی کیا عورت پر گناہ ہنہیں کر کے فرمایا حالانکہ وہ کچھ لیتی نہیں ہے بلکہ اپنا حق غیر کو دیتی ہے کیا حال اس کے معلوم ہو کہ یہ صلح رشوت کی قسم سے نہیں ہے کہ جبکا لینا اور دینا دونوں میں اگر عورت صلح کرے تو شوہر اپنے نفقہ کا یا قسم کو دعوئی کرے یا صلح پر راضی ہو تو شوہر پر لازم ہے

الشقاق او کرنا یا اس سے فراق کرنا وَالصَّلَی حَیْثُ اور صلح خوب چیز ہے یہ جملہ معترضہ ہر ان امراتہ
 میں اور وان تحسوا میں جو معطوف علیہ اور معطوف میں واقع ہوا ہے اس جملہ کو ذکر کر نیکاً فایده یہ ہے
 لاجتماع علیہما کہنے سے وہم ہوتا تھا کہ یہ صلح مرغوب نہیں کیا واسطے صلح خصمت ہو غایت امر امین گناہ نہیں
 اس وہم کو دور کرنے فرمایا کہ صلح خیر ہے اس صلح میں جیسے جناح اور گناہ نہیں ویسا ہی امین بہت خوبیاں
 اور بڑی نفع ہے معلوم کیجئے الصلح میں لام تعریف جو اسکو بعضے استغراق پر حمل کرتے ہیں یعنی جتنے صلح میں
 وہ سب خوب چیز ہیں بعضے اسکو عہد ذکر کی کا کہتے ہیں یعنی مذکور صلح جو دعوت مرد میں ہوتا ہے خوب چیز ہے
 اس اختلاف کا مشاء اصولیوں کا قول ہے مفرد پر الف و لام تعریف کا داخل ہو تو عموم کا فایده
 بخشنا ہے یا نہیں اکثر فقہا کہتے ہیں فایده عموم کا بخشنا ہی امام رازی کہتا ہے عموم کا فایده نہیں بخشنا جو لوگ
 عموم پر حمل کرتے ہیں انکے یہاں اگر اوپر ایک معہود مذکور ہو تو وہاں عموم پر حمل کرنا اولیٰ ہے یا معہود
 پر حمل کرنا اولیٰ ہے اس میں اختلاف ہے اصح قول پر معہود سابق پر حمل کرنا اولیٰ ہے یہاں الصلح کا لفظ
 مفرد لام تعریف کے ساتھ آیا ہے لیکن وہ ان لعلیٰ مینہ صلح کے بعد واقع ہوا ہے اصح قول پر الصلح وہی صلح
 ہو گا جو مرد و عورت میں ٹھہرا مطلق صلح مراد نہ ہو گا اس جملہ بعضے انکار پر صلح کرنا جائز ہونے کی دلیل جو
 یہ بات ہماری تقریر سے ساقط ہوئی خیر کا لفظ احتمال رکھتا ہے تفصیل کی واسطے رہی اسکا مفضل علیہ معذو
 ہے انکی تقدیر یونہی اخیر من النشور والاعراض یا یونہی اخیر من الفرقة یعنی صلح نشور و اعراض کے دیکھتے
 یا فرقت کے دیکھتے بہت خوب ہے احتمال رکھتا ہے خیر کا لفظ تفصیل کی واسطے نہیں بلکہ جو صفت ہو یعنی صلح کرنا
 از جملہ خوبیوں کے ایک خوبی ہے جیسے خصوصیت کرنا از جملہ بدیوں کے ایک بدی ہے ابو داؤد اور ابن ماجہ اور
 حاکم اور بیہقی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے انفسہم
 الی اللہ الطلاق یعنی حلال چیزوں میں انفسہم چیز اللہ کے پاس طلاق ہے ایک روایت میں آیا ہے
 شیء انفسہم الیہ من الطلاق یعنی اللہ تعالیٰ کسی چیز کو حلال نہیں کیا جو وہ بغض ہو اللہ کے پاس طلاق ہے
 ابو داؤد کی سند کے رجال ثقات میں حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے ذہبی انکی تصحیح کو مسلم دیکھا اور
 بولایا کہی سند مسلم کی شرط پر ہے دیرنی اور حافظ السیوطی اور ذکر یا انصاری وغیرہ اس حدیث کو صحیح کہتے

لیکن اسکے وصل و ارسال میں اختلاف ہے ابو داؤد اس حدیث کو دونوں وجہ یعنی مرسل اور موقوف روایت
 کی ہے ابو حاتم اور بیہقی اسکے ارسال کو ترجیح دیتے ہیں دارقطنی نے کہا اسکا ارسال شبہ ہے حافظ المنذری نے
 کہا مشہور ارسال ہی ہے ابن ماجہ نے دوسری طریق سے اس حدیث کو موصول روایت کی ہے لیکن اسکی
 سند میں عبد اللہ بن الولید الوصافی ہے وہ ضعیف ہے ابن الجوزی نے اس حدیث کو اپنی علل المتناہیہ میں ابن
 کی طریق سے روایت کر کے وصافی کی جہت اسکو ضعیف کہا ہے حافظ عسقلانی نے کہا وصافی اسکی روایت سے
 منفرد نہیں ہوا بلکہ معروف بن واصل بھی اسکی متابعت کی ہے انتہی معلوم کجئے اس حدیث میں طلاق
 کی وصف حلیت اور مبغوضیت جو وارد ہوئی اس سے معلوم ہوا اس میں دو جہت ہیں ایک جہت سے وہ حلال
 دوسری جہت سے مبغوض ہے حلیت کی جہت اسکی ذات کے نظر کرتے ہو طلاق فی نفسہ حرام ہے نہ مکروہ
 مبغوضیت کی جہت امر عارض کے لحاظ کرتے ہو وہ دونوں کی دوستی میں خلل آنا محبت جا کے عداوت
 ہونا رشتہ اتفاق کا منقطع ہونا یہ اسکے مبغوض ہونے کا سبب اس جہت سے مبغوض ہوا اسی واسطے شیطان
 عورت میں مفارقت ہو نیکو نہایت دوست رکھتا ہی کیا واسطے عورت اپنے مرد کے تعقیدین رہنے سے
 دونوں بہت سی مہنیات سے محفوظ رہتے ہیں رشتہ دوستی کا مضبوط رہتا ہے جب طلاق سے یہ رشتہ ٹوٹ جاوے
 شیطان کا مقصود حاصل ہوا اس جہت سے اللہ نے اسکو مبغوض رکھا خطائی نے کہا طلاق کی گراہت طلاق
 دینے کے سبب کی طرف رجوع کرتی ہے جو بد معاشرت اور قلت موافقت نفس طلاق کی طرف رجوع نہیں کرتی
 بعضے کہتے ہیں مبغوض طلاق وہ بطریق نامشروع رہے اسکے نظر کرتے ہمارے کہتے ہیں طلاق بائع قسم ہوتا
 حرام مکروہ واجب مندوب مباح طلاق حرام جیسے حیض میں بے عوض یا عورت کے بن خواہش کے طلاق
 دینا یا اسکے پاس مثلاً چار عورت تین تین کے پاس رہ کے چوتھی کی باری کا دن آیا تو اسکے پاس رہ کے
 اسکو طلاق دیا سو یہ طلاق حرام ہے۔ طلاق مکروہ جیسے عورت اسکی اطاعت میں اس سے بجا امر کو
 صادر نہیں ہوا بے سبب اسکو طلاق دیا سو یہ طلاق مکروہ ہے طلاق واجب مثلاً عورت ایسا کیا چار
 عورتیں گوزے بعد عورت اپنا حق طلب کی تو شوہر ہر ایک کی طرف رجوع کرنا یا اسکو طلاق دینا واجب ہے
 اگر دونوں امر سے کیونکہ مکروہ ہے تو قاضی اسکو ایک طلاق رجعی دینا یا عورت مرد میں نا اتفاقی ہونے

قاضی نے حکمین کو مقرر کیا حکمین طلاق میں مصلحت ٹھہرائے تو طلاق دینا واجب ہوا مندوب طلاق مثلاً عت
عصمت والی نہیں ہے یا حدود الہی پر قائم نہ رہنے کا اندیشہ ہے تو طلاق دینا مندوب ہے مباح طلاق
یعنی اُسکے دونوں جانب مساوی رہے سو امام نووی نے کہا یہ اُسکی صورت پائی جاتی ابن الرفعہ وغیرہ
اسکی مثال ایسی کہتے ہیں کہ مرد کو اس عورت کی خواہش نہیں اُسکو چپ بٹلا کے خراج چلائیکے واسطے
کاجی راضی نہیں سو ایکی طلاق دینا مباح ہے وَأَحْضَرَتْ الْأَنْفُسُ الشَّحَّ اور دھری گئی ہے
نفوس کے سامنے کجوسی شح شدت غل کو کہتے ہیں اُسکی حقیقت نیکیوں کی منع پر حرص کرنا اس جملہ کا حاصل
یہ ہے کجوسی انسان کے نفس کے روبرو حاضر ہے اس پر شدیدہ نہیں ہوتی یعنی اسکے نفس کو لانہ ہے اور اسکی
جہی ہے اس سے بالکل جدا نہیں ہوتی عورت اپنا حق شوہر کو چھوڑنے سے غل کرتی ہے اور شوہر اپنی عمر اسکے

ساتھ گزران کرتے غل کرتا ہے وَأِنْ تَحْسَبُوا أَنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا
اور اگر تم یہی کہو گے اور پر میر گاری کرو گے تو اللہ تمہارے سب کاموں کا دانہ ہر اس جملہ کا خطاب ہر دن کو ہر جہی
تم شوہرین اپنی عورتوں کے ساتھ جہی سے چلیں گے اور انکے صورتوں کو گزریں گے اور انکے حق کو تلف کرنے سے منع
خوف کریں گے تو اللہ اُسکو جانتا ہے تمہاری کی جزا دیگا بھنے کہتے ہیں اس جملہ کی معنی یوں ہے عورت تمہارے پاس
نا پسند رہنے کے تم اسکے پاس بود و باش کریں گے اور اس پر ظلم و ستم کرنے سے اللہ کو ڈریں گے تو اللہ کو تم سے کاٹ
گی خبر ہے تمہاری کی جزا دیگا بھنے کہتے ہیں اس جملہ کا خطاب عورت دونوں کو ہر جہی آپس میں مصالحت کے نیکیوں میں
کرو گے اور آپس میں کی طرف سے لڑائی نہ کرو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو جزا دیگا وَلَنْ يَسْتَفْظِعُوا إِلَيْهِ بَشَرٌ لَّا

يَلْبِسُ الشَّاءَ وَلَا حَظَّ مُمْتَحِنًا اور تم ہرگز عورتوں کو برابر رکھنا نہ سکو گے اگرچہ اسکا ثوق کرو چنی محبت
اور دل کی میلان اپنے سے عورتوں برابر رکھنے کو چاہو گے تو تم سے ہوسکیگا اگرچہ تم اسکی رغبت کرو گے کیا
یہ امر تمہارے اختیار میں نہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں عورتوں کو برابر رکھنا یعنی محبت اور علاج کرنے میں
نہ سکو گے فَلَا تَمِيلُوا أَمَّلَ الْبَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ سو کبھی نہ کرو پوری کبھی بیان نہ کرو ڈال کر
ایک کو جیسے اور دوسری لٹکتے یعنی دل کی میلان ایک عورت کی طرف بہت رہتی اور ایک کی طرف کم رہتی ہوگی
اس سے تم کو ممانعت نہیں کیا واسطے یہ امر تمہارے اختیار میں نہیں لیکن اس تفاوت کو اپنے افعال اور افعال میں

سے اور ایک ہی کی محبت میں لگ جانے کے دوسرے کا خچہ دینے میں اور اسکے پاس باری رہنے میں
 قصور کرنے سے اور اسکو ادھر چھوڑنے سے منع کرتا ہے معلقہ اس عورت کو کہتے ہیں کہ وہ بیوہ ہے
 نہ اسکا شوہر اسکے پاس ہے جیسے کوئی چیز معلق یعنی ادھر رہتی ہے نہ آسمان پر نہ زمین پر ورنہ
 تَصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا اور اگر اصلاح کرو گے اور پرہیزگاری
 کرو گے تو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے یعنی عورتوں کے پاس باری رہنے میں اور انکو خچہ دینے میں براہ
 رہو گے اور ان پر ظلم کرنے سے ڈرو گے تو دل کی میلان ایک کی طرف جو ہوتی ہے اسکو اللہ خشیک اللہ
 مہربان تمکو تکلیف نہیں دیتا اس امر کا جو تمہارے اختیار میں نہیں یعنی کہتے ہیں مراد یہ ہے عورتوں کو حق میں
 بیجا امور جو تمہارے ہو چکے ہیں اسکو اب اصلاح کرو گے یعنی توبہ سے اسکا تدارک کرو گے اور آئندہ ایسا
 کرنے سے ڈرو گے تو اللہ تمکو خشیک ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن
 ابی حاتم ابن ابی ملیک سے روایت کرتے ہیں اس نے کہا یہ آیت وَلَنْ تَرْضَوْا عَنْهُ وَلَنْ يَرْضَا عَنْكُمْ
 رضی اللہ عنہا کی شان میں نازل ہوئی یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپر دوسری بیویوں سے زیادہ پیار رکھتے
 ہیں ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن المنذر عائشہ رضی اللہ عنہا
 روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کے یہاں رہنے کی باری میں برابری کرتے
 اور فرماتے یا اللہ میں جس امر کا اختیار رکھتا ہوں اسکی یہ قسمت جس امر کا اختیار رکھتا ہے مجھکو نہیں
 اس میں مجھ پر کچھ مدامت مت کر یعنی دل کی محبت کسی پر زیادہ اور کسی پر کم ہے سہودہ اپنے اختیار
 میں نہیں ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور
 ابن جریر اور حاکم اور ابن حبان ابن ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرماتے جس کو دو عورت رہینگے اور وہ شخص ان دونوں میں سے ایک کی طرف میلان
 کرے گا تو قیامت کے دن اسکے دو جانب میں سے ایک جانب گرا ہو آگیا حاکم اور ابن حبان اس حدیث
 کی تصحیح کرتے ہیں فقہا کہتے ہیں مجھکو دو عورت یا دو بیویاں عورتیں ہوں تو میرا ایک کے پاس رہنا ہوا
 ہے نہ دوسرا جب اگر اس باری میں قصور کیا تو اللہ کا گناہ گار میرا جسکی باری میں قصور کیا سو اسکی

کرنا واجب پہ برابر ہی اُسکے پاس رہنے میں نہ ہی واجب ہے جماع کرنے میں برابر ہی واجب نہیں
چاروں میں یکساں روٹی کرنا مستحب ہے جسکے کھانے میں حرہ اور باندی تو حرہ کے پاس دن باندی کے پاس ایک دن ہا عتین کھانے
رہتے پر نئی عورت کھانے کیا تو اگر کنوار سی تو اُسکے پاس ساٹھ دن ہا تینہ ہو تو اُسکے پاس تین دن ہا واجب اُسکے بعد سر سے
تقسیم کرنا اگر حاجت کا سفر نکلتا ہو اور کشتی کو ہمراہ لیجا تا تو قریح دان قریح کے نام سے نکلتا ہو لیجا تا وان یتقوا یغن
اللہ کلاً من سعته اور اگر دونوں یعنی شوہر اور عورت جدا ہو جاوین تو اللہ تعالیٰ ہر ایک
کو تو انگر کر لگا اپنی کسائش ہے یعنی اپنے فضل سے یا رزق سے اوپر کی آیتوں میں اللہ تعالیٰ صلح کر لیا
ترغیب دی اور مردوں کو عورتوں کے ساتھ خوبی سے چلنے کا امر کیا اُس پر بھی عورت مرد کا بناؤ
بہنیں ہوتا ہے تو انکو فرقت کرنا جائز ہو نیکو اس آیت میں بیان کیا اور انکی تسلی کی واسطے انکو غنا
کا وعدہ دیا اس طور سے کہ طلاق کے بعد ایک کو دوسرے سے غنی کر دیگا یہہ غنی کرنا یا مال کے سبب
مثلاً عورت مفلس تھی تو نگر شوہر کو نکاح کرنے سے دعتوت ہوئی یا مرد مفلس تھا تو نگر عورت کو
نکاح کرنے سے دعتی ہوا یا ایک کو دوسرے کے ساتھ الفت جو تھی اُس سے استغنائی دیگا وکان
اللہ واسعاً حکیمًا اور اللہ کسائش والا ہے تدبیر جانتا واسع ہے یعنی فضل و رحمت
میں بے حد کہتے ہیں واسع ہے یعنی قدرت اور علم میں اللہ تعالیٰ رازی نے کہا اوپر کی آیت
میں اللہ تعالیٰ دونوں کو اپنی وسعت سے غنی کر دینے کا جب وعدہ کیا تو اس آیت میں اپنی ذات کو واسع
کی صفت سے متصف کیا اللہ تعالیٰ اس صفت سے متصف ہونا جائز ہو کیا واسطے رزق میں اور فضل میں
اور رحمت میں اور قدرت میں اور علم میں اللہ تعالیٰ واسع ہے اگر یہاں ذاتی صفت میں واسع ہے
کر کے انصاف مذکور ہوتی تو وسعت اسی امر کے ساتھ مخصوص ہوتی لیکن مطلق واسع ہون کا اسکو
کسی شئی معین کی طرف مضاف نہیں کیا تو معلوم ہوا جمیع کمالات میں جو اُسکی ذات اُن کمالات سے
متصف واسع ہے اُسکا بیان یوں ہے جو موجود ہے وہ اپنی ذات کے دیکھتے یا واجب ہوگا لیکن
واجب لذات وہ ایک ہی ہے وہ اللہ سبحانہ تعالیٰ ہے اُسکے سوا جتنے مخلوقات ہیں سب ممکن لذات
ہیں اللہ تعالیٰ انکو موجود کرنے سے وجود میں آئے جب اللہ تعالیٰ ایسا ہوا سب وجودات

ایجاد اور کونین سے موجود ہوئے تو اُسے لازم ہوا اللہ تعالیٰ قدرت اور علم اور حکمت اور رحمت اور فضل اور جود اور کرم اور سائر صفات میں واسع ہر حکیم ہر یعنی جو حکم کرتا ہو حکمت سے خالی نہیں یہاں عورت کو

رکھے تو اچھی طور سے رکھنا نہیں تو اسکو خوبی سے بچا دینا جو حکم کیا اسی حکمت کے رو سے ہر وَدِ اللَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اور اللہ کا ہر جو کچھ ہے آسمانوں میں اور جو کچھ ہے زمین میں اور پرکھا

میں اللہ جو فنی کرنے کا وعدہ دیا تھا اُس کی طرف رغبت دینے اس جملہ کو ذکر کیا یعنی جتنے مخلوق ہیں وہ سب اللہ کے بند اور اُس کی ملک ہیں یہ سب جسکی ملک ہو تو البتہ اُسکی قدرت وغیرہ واسع ہوگی

اُسکے خزانہ فنانہ ہونگے اور اسکے ذکر کو نہیں یہ بھی اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عدل و احسان کو اوپر جلوں میں جو ذکر کیا وہ اللہ تعالیٰ بندوں کے اعمال کا محتاج ہر کر کے نہیں ہے کیا وہ آسمان

وزمین اور جو اُن میں ہیں اُن سب کا مالک ہے سب کا جو مالک ہے اُسکو انسان کے اعمال کی جو نہایت ضعیف اور قاصر ہے احتیاج نہیں انسان کو اُن چیزوں کا امر جو کیا محض اُسکے نفع کے واسطے ہر

وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ اَوْفُوا الْكُتُبَ مِنْ قَبْلِكُمْ يَا كُفْرًا اَنْ اتَّقُوا اللَّهَ اور ہر آئینہ تحقیق ہے کہ رکھا ہو انکو جو دئے گئے ہیں کتاب تمہارے آگے اور تمکو کہ ڈرتے رہنا اللہ سے

یعنی اللہ تعالیٰ انکو اور لگے اہل کتاب الون کو اپنے سے ڈرنا حکم کر رکھا ہو حاصل یہ ہے اللہ تعالیٰ نے

ڈرنے کا حکم قدیم شریعت ہی ہر ہر اور نصاریٰ وغیرہ جتنے اہل کتاب ہیں ان سبھوں کی کتابوں میں یہی حکم وارد ہوا اس حکم میں کچھ تغیر تبدیل نہیں محمدی لوگوں کو بھی وہی حکم ہے اللہ تعالیٰ کو ڈرنے سے مراد اُسکی

توحید اور کلام کے کلام کو بجا لانا سنا ہی باز رہنا اِنْ تَكْفُرُوْا اَخَذَ اللَّهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ مَا فِي الْاَرْضِ اور اگر تم منکر ہو گے تو مقرر اللہ کا ہر جو کچھ ہے آسمانوں میں اور جو کچھ ہے زمین میں

اِنْ تَكْفُرُوْا اَخَذَ اللَّهُ اَنْ اتَّقُوا اللَّهَ کے جملہ پر معطوف ہر ان کفر و اکی جزا محذوف ہو اُسکی تقدیر فلا یفر کفر کم ہے اَنْ تَكْفُرُوْا کا جملہ اس محذوف جملہ کی علت معنی یوں ہیں ہم تمکو اور اگلے امتوں کو اللہ سے

ڈرنے کا امر کئے انکو اور تمکو کہے کہ اگر تم ہماری وصیت سے منکر ہو گے تو تمہاری انکار اللہ کا کچھ نہ بچا رہیگی کیا وہ آسمان زمین میں جو کچھ ہے سب اسی کی ملک ہے سب کا خالق اور مالک ہے اقسام کے

نعمتون نواز ہے تمہارے کفر سے اسکی مملکت میں کچھ خلل نہیں آتا و كَانَ اللهُ عَدِيًّا حَمِيدًا
اور اللہ بے پروا ہے سب شیوں سے سزا یا یعنی اللہ تعالیٰ سب بے پروا ہے کسی مخلوق کا محتاج نہیں
کیونکہ اللہ کی حاجت نہیں نعمتون کی کثرت کے نظر کرتے تم اُسکو سزا دینے کے مستحق ہیں وہ اپنی ذات سزا
ہوا ہے پھر تم اُسکو سزا ہو یا نہ سزا ہو وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَكَفٰ بِاللّٰهِ
وَكَيْلًا ۝ اور اللہ کا ہی ہے جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں اور اللہ بس ہے کام بنانے والا
یہ جملہ اوپر کے قول کی حکایت نہیں بلکہ دوسرے کلام کی ابتدا ہے جملہ شرطیں جو اُسکے بعد مذکور ہوتی ہیں
اُسکی تمہید اور توطیہ ہے وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ کے جملہ کو یہاں تین بار مکرر لایا سو ہر جگہ تارک
خاں پر قبضہ کیا اور اس سے تین امر کو ثابت کیا پہلے بار جو کہا اُس سے آگاہ کیا کہ آسمان و زمین میں جو
کچھ ہے وہ اللہ ہی کا ہے اللہ کو اپنے تقویٰ کی وصیت کرتا ہے ایسے خاوند کی وصیت کو قبول کرنا
لازم ہے اور بھی فرقت کی حالت میں ہر ایک کو غنی کر دینے کا وعدہ دیا اُس پر بیان کیا آسمان
زمین میں جو کچھ ہے سو اللہ ہی کا ہے سب اُسکے محتاج ہیں وہ جبکو چاہے اسکو غنی کر دیتا ہو اُسکو
کسی طرف احتیاج نہیں اس سے اللہ تعالیٰ کا جو دو کرم وسیع ہونا ثابت ہوا دوسری آیت میں اس جملہ
کو ذکر کیا اُس سے آگاہ کیا کہ مطیعوں کی طاعت اور ذنبوں کی گناہ سے اللہ تعالیٰ منزہ ہو مطیعوں کی
طاعت اسکی عزت و جلال نہیں بڑی گناہ گاروں کے گناہ کم نہیں ہوتی اور جب فرمایا کہ آسمان و
زمین میں جو کچھ ہے سو اللہ ہی کا ہے بعد کہا اللہ غنی حمید ہے تو اُس سے آگاہ کیا کہ غنی وہی ہے ملک
اس کا ہی ہو جو مطلوب اُسی سے طلب کرے وہ آسمان و زمین کا مالک ہی ہو جو دینے والا وہی ہے اُس سے
اللہ تعالیٰ سب غنی ہونا ثابت ہوا تیسری آیت میں جو ذکر کیا سو اُس سے آگاہ کیا کہ ہر دسا اللہ ہی
کرنا اس کے غیر پر بیگانہ کرنا کیا واسطے مالک آسمان و زمین کا وہی ہے مگر باقی رکھنا سستی نام کرنا
سب اُسکے اختیار میں ہے اگر چاہا تو مگر فنا کر دیا تمہاری جگہ میں دوسروں کو مقرر کر دیا اسی سے
اللہ تعالیٰ کا قاضی مقدر و مات پر قادر ہونا ثابت ہوا ایک دلیل چند مدلولات پر جب دلالت کو ہے
تو اُس دلیل کو مکرر ذکر کرنا بلاعت کے قاعدے مستحسن ہے کیا واسطے دلیل کا اعادہ کرے تو یہ نہیں

اُسکے مدلول کا علم حاضر ہو نیکو لازم کرتا ہے اس مدلول کا علم جو حاصل ہوتا ہے نہایت قوی اور واضح رہتا ہے اس سے ثابت ہوا اُسکو مکرر لانا نہایت حسن و کمال میں ہے اور بھی جیسا کہ تین بار مکرر لایا اور پھر اپنے جلال کے صفات ایک علاحدہ صفت کو اُس پر تفریع کیا تو آسمان و زمین کی پیدائش میں شریف اسرار اور جلیل مطالب ہونے پر ذہن کو متنبہ ہوتی ہے اُمنین فکر کر نیکو اور اسکے احوال استدلال مکرر آدمی کوشش اور سعی کرتا ہے اور اس سے خالق سبحانہ و تعالیٰ کے صفات کی وصف کرتا ہے اور بھی قرآن شریف کو نازل کر نیکو اصل غرض یہ ہے اللہ تعالیٰ کے غیر کی طرف جو چیز مشغول کرتی ہے اسے اپنی عقل کو اور بہت کو پھیرنا معرفت الہی میں اپنے تئیں مستغرق کرنا اس جملہ کو مکرر لانے سے یہ غرض حاصل

ہوتا ہے اور اسکی تاکید ہوتی ہے اس لئے مکرر لانا مستحسن ہوا **اِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ اَيُّهَا النَّاسُ وَيَا حِزْبَ** اگر اللہ چاہے تو تمکو لیجاوای لوگو اور لے آوے دوسرے لوگ یہ خطاب مشرک اور منافق کو ہے اسی لوگو یعنی اسی مشرک اور اسی منافق اللہ قادر ہے اس پر کہ اگر چاہے تو تمکو نیست نابود کرے تمہارے بدل دوسرے لوگ جو وہ اللہ تعالیٰ کے مطیع اور تم سے بہتر ہیں لے آوے اس جملہ میں کفار اور منافق کی تہدید ہے اُسکے معنی یونہی ہیں اسکے لوگ جیسا اللہ سے کفر کئے اور اسکے رسولوں کی تمکد نیکی ہے تو اللہ تعالیٰ انکو جیسا ستیاناں کیا تمکو بھی کفر پر قائم رہے تو ہلاک کر یگا بعضوں نے کہا اُسکے معنی یونہی ہیں اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو ایک بارگی تم سب کو فنا کر دیگا دوسروں کو تمہاری جگہ میں دفعۃً پیدا کر دیگا پھر یہ انسان ہو یا انسان کے سوا اور کوئی خلقت معلوم کیجئے یشاء کا مفعول حذف ہے اسکے حذف ہونے پر جزا کا مضمون دلالت کرتا تھا ایسی تقدیر یونہی ان یشاء افنا و کم و ایجاد و غیرہ یذہبکم یعنی تمہیں فنا کرنا اور دوسروں کو ایجاد کرنا اگر اللہ چاہے تو تمکو دور کر دیگا حاصل معنی یونہی ہیں باوجود تمہارے نافرمانیوں کے اور کمال سرکشی اور گناہوں کے تمکو جو باقی رکھا ہے محض اسکی استغنائی اور تمہاری عبادت سے بالکل بے پروائی کا سبب اور اسکی مشیت کے جسکی بنا حکمت ہے بالآخر یہ ہے تمکو فنا کرنے سے تعلق نہیں پکڑی ہے و اگر نہ آسمان و زمین کے مالک کو تمہیں فنا کرنا اور دوسروں کو پیدا کرنا کچھ بڑی بات نہیں و کان اللہ علی ذلک قدير اے اللہ اُس پر تو تانا ہے یعنی تمکو ہلاک کرنے

اور غیر کو پیدا کرنے پر اللہ تعالیٰ قادر ہے جو ارادہ کرے تو وہ وقوع میں آتا ہے لم یزل اور لایزال
 میں ہمیشہ قدرت کے ساتھ متصف ہر من کاں یُریدُ ثَوَابَ الدُّنْیَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْیَا
 وَالْآخِرَةِ جو کوئی چاہتا ہے اُجرہ دنیا کا سو اللہ کے یہاں ہے اُجرہ دنیا کا اور آخرت کا بعضوں نے
 کہا یہ آیت عرب کے مشرکوں کے شان میں نازل ہوئی وہ لوگ اللہ تعالیٰ اپنا خالق ہے کہہ کر اقرار کرتے تھے
 لیکن قیامت میں جی اٹھنے کا اقرار نہیں کرتے تھے اور دنیا کے خوبیاں اپنے کو ملنا اور اُس کے بُرائیاں
 سے دُور ہونا کہہ کر اللہ تعالیٰ سے تقرب چاہتے سو اُس پر یہ آیت نازل ہوئی بعضے کہتے ہیں منافقوں کی
 شان میں نازل ہوئی وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کو نکلنے سو دنیا کی منفعت یعنی غنیمت کی خواہش
 واسطے نکلے اس پر یہ آیت نازل ہوئی من کاں کا جملہ شرطیہ ہے قویج اور انکار کو متضمن ہے اُسکی جزا فَعِنْدَ
 ثَوَابِ الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ کا جملہ ہے اس صورت میں جن کے جملہ میں شرط کی اسم کی طرف پھیرنے ضمیر ہونا ضرور
 ہے تا شرط و جزا میں ربط ہو سو وہ ضمیر محذوف ہو اُسکی تقدیریوں ہے فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ لَنْ
 ارَادَهُ یعنی اگر وہ چاہے تو اسکے لئے اللہ کے پاس دُنْیَا وَاٰخِرَتِ دُونِ کا اُجرہ ہے پھر کیا واسطے دنیا کی
 اُجرت کو جو جنہیں طلب کرتا ہے دُونِ کے اُجرے کو کیوں نہیں طلب کرتا بعضے مخدومی کہتے ہیں شرط
 کی جواب محذوف ہے اسکی تقدیر من کاں یرید ثَوَابَ الدُّنْیَا فَلَا یَقْتَصِرُ عَلَیْهِ وَیَطْلُبُ الثَّوَابَ مِنْ فَعْدِ اللّٰهِ
 ثَوَابِ الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ یعنی جو کوئی چاہتا ہے ثَوَابِ دُنْیَا کا تو انہی پر اقتصار نہ کرے دُونِ ثَوَابِ
 کو طلب کیا چاہے کیا واسطے اللہ کے پاس دُنْیَا اور آخرت کا ثَوَابِ آیت کا حاصل معنی یہ ہے یہ لوگ
 اپنے اعمال سے اور جہاد دنیا کا فائدہ اور غنیمت جو طلب کرتے ہیں نادان ہیں خطا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ
 کے پاس دنیا کا ثَوَابِ اور آخرت کا ثَوَابِ دُونِ ہیں کیا واسطے فقط دُنْیَا کا ثَوَابِ مانگتے ہیں حالانکہ
 آخرت کے ثَوَابِ کے نظر کرتے دنیا کا ثَوَابِ کچھ نہیں اگر وہ عاقل ہوتے تو آخرت کا ثَوَابِ مانگتے تا انکو اللہ
 تعالیٰ وہ ثَوَابِ عطا کرتا اُسکے طفیل میں دُنْیَا کا ثَوَابِ بھی انکو ملتا غلامہ اُسکا یہ ہے جو شخص اپنے اعمال
 سے دنیا کے حاصل ہونیکا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ اپنے ارادہ کے موافق اُسکو کچھ دُنْیَا دیگا اور دُنْیَا
 کی سعادت کو اُس سے دفع کرے گا لیکن آخرت میں کچھ ثَوَابِ ہو کہ جسکی جزا ملے سو نہیں جسے اپنے عمل سے

اللہ تعالیٰ کی ذات کا ارادہ کیا اور آخرت میں ثواب ملنے کی خواہش کیا تو اللہ تعالیٰ کے پاس دنیا و آخرت دونوں کا ثواب دنیا میں جس قدر اللہ نے مقدر کیا ہے اتنا ہی ثواب ملیگا آخرت میں کامل جزا ملیگی و کان اللہ سمیعاً بصیراً اور اللہ سب سنا دیکھتا یعنی اللہ تعالیٰ انکے باتون کو سنتا ہے اور دنیا میں ثواب ملنا کر کے اپنے دل میں جو غنی رکھتے ہیں اسکو دیکھتا ہے بعضوں نے کہا اپنے عمل سے دنیا طلب کرتا ہے یا آخرت طلب کرتا ہے سو سب اللہ دیکھتا ہے یا ایہا الذین امنوا کو فواقیہ

۱۷
ع

بِالْقِسْطِ شُهَدَاءُ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوَالِدَافِئِينَ وَالْإِيمَانِ وَالْوَلَدِ
قائم رہو انصاف پر گواہی دو اللہ کے واسطے اگرچہ اپنے جی پر ہو یا اپنے مان باپ پر یا قرابت والوں پر
قوائین جمع قوام کی ہے قوام مبالغہ ہے قائم کا اسکی معنی کھڑے ہونے والا اس سے ثابت رہنا مراد ہر مبالغہ
صیغہ میں ذکر کیا تا دوام پر دلالت کرے قسط کی معنی عدل و انصاف یعنی تم ہمیشہ انصاف پر قائم رہو شہداء
جمع شاہد کی ہے یا شہید کی اسکی معنی گواہ کو نو کی خبر بعد خبر ہے یا حال ہے قوائین کی یا اسکی صفت ہو یعنی
تم اپنی گواہی کو خاص اللہ کی ذات کی واسطے ادا کرو اس میں کسی کی پاس مروت نہ کیجو اگرچہ اپنے جی پر ہو
یا اپنے مان باپ پر اور اپنے قرابت والوں پر یعنی گواہی جو دیتے ہیں اس میں اگرچہ اپنا نقصان ہو اللہ
تعالیٰ اس آیت میں اپنی ذات پر سچی گواہی دینے کا امر کیا اپنی ذات پر سچی گواہی دینے سے مراد حق
کا اقرار کرنا اقرار کو شہادت کہا گیا واسطے شہادت جیسی حق کو لازم کرتی ہے اقرار بھی ویسا ہی لازم
کرتا ہے یا مراد گواہی ہے کہ جس گواہی اپنا ضرر ہو تا ہے مثلاً ظالم سلطان پر یا اور کسی پر گواہی دیا
کہ جس پر گواہی دینے سے اپنی مفرت کا اندیشہ ہو اور اگرچہ اس شہادت میں اپنے مان باپ کے اور اپنے
قرابت والوں کا نقصان ہو ان یکن عذبتا أو فترتاً فاللہ اولیٰ بعلمہ اگر کوئی تو نکر ہے
یا محتاج ہے تو اللہ انکا زیادہ خیر خواہ ہے جملہ ان یکن عذبتا أو فترتاً کا شرط ہے جواب شرط محذوف ہے
فاللہ اولیٰ بہا جواب شرط کی علت اسکی تفسیر یون ہے ان یکن عذبتا أو فترتاً یتصلون من الشہادۃ
علیہ فان اللہ اولیٰ بھا لکم یعنی مشہود علیہ یعنی سچ پر تم گواہی دیتے ہیں وہ غنی یا فقیر ہے تو غنی کی خوشامدی
کو فقیر پر ترس کھا کے شہادت ادا کرے غنی سے بڑھ کر غنی ہو گیا یا غنی سے بڑھ کر غنی ہو گیا ہے

اُنکے حال سے تمھارے بہتر واقف ہو انہرگو اہی دینے میں مصلحت نہوتی تو گو اہی کو مشروع نہ کرتا
 معلوم کیجئے اُوکی لفظ سے جب عطف کرتے ہیں تو معطوفات خواہ دور ہیں یا زیا وہ سبکو واضح
 کے اُنکی طرف ضمیر مفرد کی پھرتے ہیں اُنکی خبر اور صفت وغیرہ بھی واحد ہی لاتے ہیں یہاں غنیاً اور فقیراً
 کو اُوکی لفظ سے عطف کیا اولیٰ بہا کی ضمیر جو اُنکی طرف پھرتی ہے اسکو مفرد نہ لا کے تثنیہ لے آیا اُسکے کئی
 وجہ ہیں بعضوں نے کہا اُو یہاں جو آیا ہے واو کی معنی سے جب واو کی معنی سے ہو تو تثنیہ کی ضمیر دو نو معطوف
 کی طرف پھیرنا صحیح ہوا لیکن یہ قول ضعیف ہے کیا واسطے اُو کی حقیقی معنی جو تردید ہے صحیح ہوتے ہوئے
 واو کی معنی سے جو مجاز ہے لینا صحیح نہیں بعضوں نے کہا ضمیر بہا کی غنی اور فقیر کی طرف جو مذکور ہوئے
 نہیں پھرتی بلکہ جنس غنی اور جنس فقیر کی طرف جن پر مذکور غنی فقیر دلالت کرتے ہیں پھرتی ہے اوپر ہم جو
 تھے جواب شرط محذوف ہے اُسکے لحاظ سے تھا گویا یون کہا ان کین المشہود علیہ غنیاً او فقیراً فلیشہد علیہ
 فاللہ اولیٰ بجنس الغنی والفقیر یعنی مشہود علیہ غنی ہو یا فقیر چاہئے اُس پر بھی گواہی دیوے کیا واسطے
 جنس فقیر اور غنی کا اللہ خیر خواہ ہے ابوالبقا والنحو وغیرہ کہتے ہیں اُو کا کلمہ یہاں جو آیا ہے ہم کی
 تفصیل واسطے آیا ہے اُسکی توضیح یون ہے مشہود لہ اور مشہود علیہ دو نو فنی ہونگے یا دو نو فقیر
 ہونگے یا مشہود لہ غنی ہوگا اور مشہود علیہ فقیر ہوگا یا مشہود لہ فقیر ہوگا مشہود علیہ غنی ہوگا سو تفصیل
 میں اقسام چار تھے انکو ذکر نہ کر کے انپر دلالت کرتے اُو کا لفظ لایا اس تقدیر پر بہا کی ضمیر مشہود لہ
 اور مشہود علیہ کی طرف پھرتی ہے پھر وہ دو نو کسی صفت پر ہیں فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰی اَنْ
 تَقْدِرُوْا سو تم جی کی خواہش کی پیروی مت کرو انصاف کرنے میں تعدلوا یا اشتق عدل ہے
 انصاف کی معنی سے اس تاویل پر مضاف محذوف ہے اُسکی تقدیر یون ہوگی فَلَا تَتَّبِعُوا کراہتہ ان
 تعدلوا بین الناس یعنی لوگوں میں انصاف کرنا مکروہ جانکے اپنے جی کی چاہ نہ مانو لیکن اُسکی معنی
 یون کرتے ہیں اپنے نفس کی خواہش کو ترک کرو تا تم متعص ہو عدل والانصاف کی صفت ہے
 یا تعدلوا اشتق عدل ہے میل کی معنی سے اس تاویل پر ان تعدلوا کا جمل مصدر کی تاویل میں
 ہو کے مضارع لاجلہ ہوگا اس تاویل پر ان تعدلوا آیا علت یہی کی ہوگی اور لا کا لفظ مقدم ہے تقدیر

یون ہے ولا تتبعوا الهوى لان لا تملوا عن الحق یعنی ہوا کی متابعت مت کرو تا حق سے میل نہ کرے
یعنی ہوا کی متابعت نہ کرو گے تو حق سے میل نہ کرینگے یا علت منہی عنہ کی ہے اس تاویل پر لا کی تقدیر کرنیکی
حاجت نہیں معنی یون ہوگی ہوا کی متابعت مت کرو کیا واسطے ہوا کی متابعت کرو گے تو حق سے میل
کرینگے یعنی حق سے تجاوز کرو گے وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا
اور اگر تم زبان کو پھیرو یا کنارہ کشی کرو گے تو مقرر اللہ تمہارے کام سے آگاہ ہے تلو و امین دو قرأت
ہیں اکثر قرأت تلو و الام کے سکون کے بعد دو و او پہلا و او مضموم ہے لیکن قرآن کے رسم الخط میں
ایکے او کو حذف کر کے ایک ہی و او سے لکھا کرتے ہیں اس قرأت پر تلو و اشتق لی سے ہر لی کی اصل
معنی پھیرنا اور پہنچ دینا یعنی شہادت ادا کرنے میں اگر تم زبان پھیرو زبان پھرنے سے مراد حق کو دفع اور
باطل کرنا یا تحریف و تبدیل کرنا یعنی شہادت ادا کرنے میں زبان کو پھیر کے برخلاف شہادت ادا کرو گے
اور حق کو باطل کرو گے یا شہادت ادا کرنے میں تحریف و تبدیل کرو گے ہمارا او پر کا ترجمہ قسمی ہے
ابن عامر اور حمزہ اسکو تلو و الام کی ضم اور و او کی سکون قرأت کرتے ہیں انکی قرأت پر تلو و ایک ہی و او سے
ہوگا مشتق ولایت کی معنی کسی چیز پر اقبال اور متوجہ اور امین مشغول ہونا یعنی شہادت ادا کرنے پر
تم متوجہ ہونگے اور پوری ادا کرینگے بعضہ کہتے ہیں اس قرأت پر بھی وہ مشتق لی سے ہوا علل کے بعد تلو و ہوا
و او کے ضم کو نفل کر کے خلاف قیاس لام کو دئے اور و او کو حذف کئے لیکن یہ وجہ بہت ضعیف ہے تلو و
سے مشتق ہوا غرض کی اصل معنی منہ پھیرنا بیان مراد شہادت ادا کرنے سے کنارہ کشی کرنا اور اسکو ادا نہ کرنا
معلوم کیجئے تلو و اور تعرض و وفون کی لغوی معنی قریب قریب ہیں لیکن بیان تلو و سے شہادت جیسی تہی لہی
ادا کر کے امین تغیر اور تبدیل کرنا اور تعرض اسے شہادت بالکل ادا نہ کرنا مراد ہے و ان تلو و اور تعرض
کا جملہ شریہ ہے اسکی جزا محذوف ہوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ آه کا جملہ محذوف جزا کی دلیل ہے اسکی تقدیر یہاں
ہے یعنی اگر تم زبان کو پھیرو گے یا کنارہ کشی کرو گے تو اللہ تعالیٰ سزا دیگا کیا واسطے اللہ تعالیٰ تمہارے
کاموں کا واقف ہے بعضوں نے یہاں تکیم کی تقدیر کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ جزا دیگا لیکن کہنے والوں کو نیکی کی جزا دیگا
اور بدی کرنے والوں کو بدی کی جزا دیگا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَا بِمُحَمَّدٍ رَسُولٍ وَالْكِتَابِ الَّذِي

ماضی معروف کا صیغہ ہے باب افعال سے یہ قرأت نافع اور عام اور حمزہ اور کسائی اور ابو جعفر اور خلف اور یعقوب کی ہر ترجمہ ہمارا اسکی موافق ہے اس قرأت پر دو وزن فعل کا فاعل ضمیر ہے اللہ کی طرف راجع ہر آئین کثیر اور ابو عمرو اور ابن عامر نزل کو وزن کی ضم اور ثا سمجھ مشدو کی کسر سے ماضی تنبی للمفعول کا صیغہ باب تفعیل سے اور انزل کو حمزہ کی ضم اور ثا سمجھ کی کسر سے ماضی مجہول کا صیغہ باب افعال قرأت کرتے ہیں اس قرأت پر معنی یون ہوگی کتاب پر جو اتاری گئی ہے اپنے رسول پر اور کتاب پر جو

۵۹
ورد

آتا رہے گئی ہر پہلے وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهٖ وَكِتٰبِهٖ وَرُسُلِهٖ وَآلِیَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا بَعِیْدًا اور جو کوئی کافر ہو کہ اللہ سے اور اس کے فرشتوں اور اس کے کتابوں اور اس کے پیغمبروں اور پہلے دن تو وہ مقرر گمراہ ہو اور پڑا راہ بھول کر معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے ایمان کے مرتبوں کے متین چیز کو ذکر کیا ایمان لانا اللہ پر اور کتابوں پر اور رسولوں پر کفر کے مرتبوں میں پانچ چیزوں کو ذکر کیا کفر اللہ سے فرشتوں سے کتابوں سے پیغمبروں سے یوم الآخر یعنی قیامت کے دن کیا واسطے ایمان کے مرتبہ میں جب اللہ پر اور کتاب پر اور رسول پر ایمان لاؤ تو کتاب جن پر ایمان لانے کا حکم کیا ہے اور رسول جو باتیں کہا ہے ان سب پر ایمان لانا لازم ہوا اس لئے ملائکہ اور یوم الآخر کو ذکر نہیں کیا کفر کی جانب میں دو چیز کو افزود کیا کیا واسطے اس جانب میں پانچ چیزوں سے ایک چیز بھی متحقق نہ ہو تو اسکا ایمان متحقق نہ ہوگا بلکہ اسکا کفر ثابت ہوگا بعضے لوگ اللہ پر اور کتابوں پر اور رسولوں پر ایمان لاتے تھے لیکن فرشتوں سے یا قیامت سے منکر ہیں سو انکے کفر پر نص کیا معلوم کیجئے معطوفات جو او سے معطوف ہوتے ہیں انکا حکم کبھی ہر واحد کی طرف رجوع کرتا ہے کبھی مجموع کی طرف اسکا مدار قراین پر ہے یہاں قراین پر نظر کرتے کفر کا حکم انکے ہر ہر فرد کے ساتھ تعلق پکڑا ہے فقط مجموع کے ساتھ تعلق نہیں پکڑا کیا واسطے ان سب پر ایمان لانا واجب ان ایک چیز بھی متنعی ہوگی تو ایمان متنعی ہوگا کیا واسطے بعض متنعی ہونے سے کل بھی متنعی ہوتا ہے اس تقریر سے واو کو او کی معنی سے یعنی احتیاج نہیں ملا ایک اور کتب اور رسل کو جمع کے لفظ سے ذکر کیا کیا واسطے ان سے ایک کے ساتھ بھی کافر ہو تو کل کے ساتھ کافر ہوا ضل ضللاً لا یعید یعنی راہ یعنی راہ حق سے نہایت دور پڑا پھر اسکو سیدھی راہ پر آنا دشوار ہوتا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

کفر سے توبہ کرنے تو اسکا توبہ مقبول ہے اس تقریر سے تم کہیں اللہ لیغفر لہم پر اشکال نہ ہو تا تھا دفع ہوا
اشکال کی تقریر یوں ہے کفر کو نہ بخشے گا حکم اس آیت میں مذکور ہوا مطلق ہے خواہ پیش از توبہ کے ہو یا
بعد از توبہ کے مراد ہو تو صحیح نہیں کیا واسطے کفر بالکل معاف نہیں ہوتا خواہ ردت کی تکرار ہو یا نہ ہو
بعد از توبہ کے مراد ہو تو باطل ہے کیا واسطے کفر کا اگرچہ تکرار ہو لیکن توبہ سے ساقط ہونا آیات احادیث
اور اجماع سے ثابت ہے اس اشکال کے جواب کا خلاصہ یہ ہے یہ کلام لوگ کے غالب احوال اور عادات
کے نظر کرتے نکلا ہے جو کوئی اسلام کفر اور کفر سے اسلام کی طرف پھرتا رہے تو اسکے دلیلیں ایمان کو کچھ مرتبہ
نہیں رہتا ایسے شخص کے ظاہر پر دیکھتے وہ کفر پر ہی مرنے لگتا ہے اس اشکال کا دوسرا جواب یہ ہے الذین
لفظ اس آیت شروع میں استغراق کیواسطے نہیں بلکہ اس سے چند معلوم اشخاص مراد ہیں جنکا توبہ نہ کرنا اور
کفر پر مرنے کا اللہ تعالیٰ کے علم میں متحقق تھا سو انکو کفر پر مرنے کی خبر دی غیر جواب یہ ہے انکو نہ بخشا منفرط
ہے انکے توبہ نہ کرنے پر گو یا تقدیر یوں ہے اللہ انکو نہ بخشے گا جب تک کفر پر باقی رہے اور بن توبہ کے مرے
اگر معترض کہے اس تقدیر پر معطوفات جو مذکور ہوئیں انکو ذکر کرنے سے فائدہ کچھ حاصل نہیں ہم جواب دیں گے
مذکور صفت کے آدمی کا کفر نہایت قبیح اور اسکی حیانت بہت عظیم اور دوزخ میں اسکو کمال سزا ہے اسلئے
اسکو ذکر کیا انکو راہ نہ بتایا جو فرمایا یعنی اللہ انکو ہدایت کی راہ نہ بتایا یا کفر کے سبب انکو ہتدین
یعنی ہدایت پانے والے نہ کریگا بَشَرِ الْمُنْفِقِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ
انکو ہے دکھ کی مار بشر کی معنی خوشی سنانا بشارت کس شوق ہے بشارت کی معنی خوشخبری دینا اسکے مقابلہ
انداز ہے یعنی برائی کی خبر سنانا یہاں بشر کو اجبر کی معنی میں یا اللہ رکھ معنی میں استعمال کیا یعنی خبر دے
یا قرآن محمد بشر کو مثلاً انہ کی جگہ میں استعمال کرنے کو اہل بلاغت تکم کہتے ہیں یعنی محمول کرنا یہ تکم نصرت
اقسام میں ہے معلوم کیجئے اوپر کی آیت کو جس نے منافقوں کے شانہیں لیا وہ یوں کہتا ہے اللہ تعالیٰ
نے منافقوں کو نصرت نہ کرے گی اور جنت کی طرف جانے کی راہ نہ بتائے گی خبر دیا بعد یہ خبر دیا انکو ہتدین
داخل کرنا اس میں ہے انکے ساتھ سخت عذاب کی مراد کہنی ہے الَّذِينَ يَخْذُلُونَ الْكَافِرِينَ
أُولَئِكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلْيَعْلَمُونَ عِنْدَهُمُ الْعَذَابُ فَلَاكِ الْعَذَابُ اللَّهُ جَمِيعًا

وہ جو پکڑتے ہیں کافروں کو رفیق مومنوں کو چھوڑ کر کیا دھونڈتے ہیں اُنکے پاس عزت سوشل سٹیم ہمارا
 اللہ کی ہے الذین المباحثین کا بدلہ ہے یا اُسکی نعت ہو یا مقصود علی الذم ہے یعنی ذمت کرتا ہوں انکی ج
 پکڑتے ہیں یا مبتدا محذوف کی خبر ہے اسکی تقدیر ہم الذین یعنی وہی منافق وہ ہیں جو پکڑتے ہیں اس الذین
 منافق اور کافرین سے یہود مراد ہیں ایتھون میں کا ہمزہ استفہام انکاری ہے یہ انکار منافقوں کی
 راہی باطل اور انکی آس کی نراں ہو گیا فائدہ جو بخشا ہے اس کی علت کو بیان کر نیکی واسطے فان
 العزۃ کے جملہ پر فائدہ تعلیل لاکے بلاعت کی اصل معنی شدت بعد اسکو قوت میں استعمال کئے منافق کہا
 کرتے تھے محسند کا کام تمام ہوگا چند روز میں اُنکے تابعدار خواہ وہیں ہو جائے بہتر یہ ہے ہم یہود دوستی کا رکھنا
 وقت پڑا تو ان سے ملو عزت اور قوت ہوگی سونافقوں اس گھمنڈ کو اللہ تعالیٰ نے رد کیا اور بولام مسلمانوں کی دوستی چھوڑ کر
 یہودیوں کو اپنا دوست چھوڑا ہین انکی سازش میں رہا کرتے ہیں کجا ان سے شہرت کرتے ہیں مسلمانوں کے راز پر انکو آگاہ
 کرتے ہیں ان اعانت کا دم مارتے ہیں سو کیا یہود عزت اور قوت اور مدد چاہتے ہیں یہ تمہارا خیال خام ہے کیا واسطے
 سبیل کی قوت اور غلبہ اللہ کو ہے اور عزت جتنے افراد ہیں اتنے سب اللہ تعالیٰ کے جناب میں منحصر ہیں وہ عزت
 حاصل نہونگے مگر اللہ تعالیٰ کے دوستوں کے حصے کے واسطے قوت وغلبہ مقرر کیا ہے اور فرمایا ہے ولید العزۃ ولرسولہ
 المؤمنین یہ اللہ تعالیٰ کے پیارے کھیلنے کے باطل کرتا ہے کافروں کو ایک رکی عزت بالفعل ہوتا اسکو اعتبار نہ کیجئے وہ ایل ہوگی اللہ تعالیٰ کے
 حق تعالیٰ نے یہود سے منع کیا فان العزۃ کا جو محذوف تھا کی جواب اسکی تقدیر یہاں تیغوا عزۃ فان العزۃ تجب یعنی اگر انکی عزت
 تو ساری تین اللہ ہی کو ہیں جمیعاً حال پڑا ہے ضمیر مستکن سے جو اللہ کے متعلق ہیں ہے معلوم کیجئے اس آیت میں اللہ تعالیٰ
 عزت کو اپنی ذات میں جبر کیا دوسری آیت میں فرمایا ولید العزۃ ولرسولہ المؤمنین سوا میں کچھ ناقص نہیں
 کیا واسطے عزت اور قدرت کا ملہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں منحصر ہے اسکے سوا دوسروں کو وہ سجاہ عزت دینے سے
 ہوتا ہے وہ سجاہ قدرت دینے سے قادر ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مومنین کو عزت جو حاصل
 وہ حاصل نہیں ہوئی مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے صورت جب ایسی ہو تو عزت سب اللہ کو ہی متعلق ہوئی ۔

وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا
 تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ وَأَرْحَبُ كَمَا هُوَ تَبَرُّكٌ عَمَّا يَنفَرُونَ

جب سوائے اللہ کی آیتوں پر انکار ہوتی ہے اور منہی ہوتی ہے تو نہ بیٹھو ان کے ساتھ یہاں تک کہ وہ بیٹھیں اور پھر ان کے سوا مفسرین کہتے ہیں کفار قریش اپنی مجلسوں میں قرآن شریف کی آیتوں کی ٹھٹھی کرتے تھے تب اللہ تعالیٰ سورہ انعام کی آیت وَاِذَا رَاٰتِ الَّذِيْنَ يَخْضَوْنَ فِيْ اٰيٰتِنَا فَاَعْرَضْ عَنْهُمْ حَتّٰى يَخْرُجُوْا فِىْ حَدِيْثٍ غَيْرِهَا نَزَلَ كِىْ يَبَيِّنَ لَكُم مِّنْ نَّازِلٍ هُوَ فِىْ مَدِيْنَةٍ كَوْجِبَ هِجْرَتُكُمْ مِّنْهَا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ اَقْدَامُ اُرْكَعَ آيَتُوْنَ پَر ٹھٹھی کرنا شروع کئے منافق جگہ ان کے پاس بیٹھتے ٹھٹھی میں ان کے ساتھ شریک ہوتے سوائے اللہ تعالیٰ منافقوں کو خطاب کر کے فرماتا ہر اللہ تعالیٰ اپنی کتاب میں نازل کر چکا ہو کہ جہاں اللہ کے آیتوں کی انکار اور اس کی ٹھٹھی ہوتی ہے تو وہاں تم مت بیٹھو جب تک کہ وہ کفر و استہزاء کی بات چھوڑے دوسرا بچن شروع کریں نزل کو نون کی اور زاک کی فتح پائے اور ابو جعفر اور عاصم اور حمزہ اور کسائی اور خلف اور یعقوب قرأت کرتے ہیں ترجمہ ہمارا اسی قرأت پر ہے اس قرأت پر نزل کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے جملہ ان اِذَا اسعتم آہ معقول ہے دوسرے قرآنون کی ضم اور زاک کی کسر سے مہمول کے صیغہ پر قرأت کئے ہیں انکی قرأت پر ان اِذَا اسعتم کا جملہ باب فاعل ہو گا اب ترجمہ یون ہو گا کفر اور استہزاء کے وقت ان کے ساتھ بیٹھنے سے تمہیں منع نازل کی گئی ہے لَکُم مِّنْ اِذَا امْتَلٰمْ مَّقْرٰتُمْ اِسْوَقْتُمْ اُنْکے برابر ہیں یعنی تم لوگ جو مسلمان کہلاتے ہیں اور اللہ کی آیتوں کے کفر اور استہزاء کرنے والوں کی بات چیت ہے ہیں تو تم بھی کفر میں ان کے برابر ہیں کیا واسطے تم کفار کے اس فعل پر راضی ہیں اُن کے پاس خوشی سے جا کے بیٹھتے ہیں علماء کہتے ہیں اس سے ثابت ہوا جو شخص کفر پر راضی ہوا تو وہ بھی کافر ہے ایسا ہی جو شخص منکر امر پر راضی ہوا اُس کے کرنے والوں کے ساتھ مخالفت کیا تو ان پر جو گناہ ہے اُس پر بھی وہی گناہ ہوگی اگرچہ وہ شخص اس منکر کا مباشر نہ ہو گیا واسطے اللہ تعالیٰ نے اسکو مثل کے لفظ سے ذکر کیا ہے یہ اس وقت ہے ان کے ساتھ رخصا مندی بیٹھے منافق یہود کے پاس جو بیٹھتے تھے اسی قبیلے تھا اگر کوئی شخص امر منکر کا مباشر نہیں ہوا اُس امر کو کرنے سے راضی نہیں تھا بلکہ اس سے ناخوش تھا محض اللہ سے اُن کے ساتھ بیٹھا ہو تو اس میں ثناء نہیں مسلمان کہ میں کفار قریش کے پاس جو بیٹھتے تھے اسی قبیلے سے تھا اِنَّ اللّٰهَ جَامِعٌ لِلْفٰسِقِيْنَ وَالْكَافِرِيْنَ فِىْ جَهَنَّمَ جَمِیْعًا مَّقْرٰتُمْ کہنا کرنے والا ہے سب منافقوں کو اور کافروں کو اور زمین یعنی منافق کافروں کے ساتھ جمع ہوا اللہ کے آیات کے کفر و استہزاء کیسے تھے ہیں دیا ہی اللہ تعالیٰ قیامت میں

دن یعنی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہارے اور منافقوں کے درمیان فیصلہ کرے گا اس مقصد سے منافق دنیا میں ایمان ظاہر کرتے
 اللہ تعالیٰ ان ہاتھ رکھنیکا اور اپنے تورات پر جلا کا حکم کیا ہوتا پر انہی سزا رکھی ہے وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا اور ہرگز نہ دیگا اللہ کافروں کو مومنوں پر راہ یعنی کافروں کو مومنوں پر غلبہ نہ دیگا کافروں
 کو مومنوں پر کچھ راہ نہیں چوہ لا اسین دو قول میں علی ابن ابی طالب اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کہتے ہیں یہ قیامت
 میں اُس روز اللہ تعالیٰ مومنوں کو غالب کرے گا بہشت میں اہل کریم کافروں کو رسوا کرے گا دوزخ میں ڈالے گا اس
 جگہ کو فائدہ دیکھ بیگم یوم القیمۃ کے جگہ پر عطف کرنا اسی پر دلالت کرتا ہے عبد الرزاق اور فریابی اور عبد بن
 اور ابن جریر اور ابن المنذر اور حاکم روایت کہتے ہیں کہ کسی نے علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو دیکھو
 للکافرین علی المؤمنین سبیلًا حالانکہ کافر ہمارے سے جنگ کرتے ہیں اور ہم پر غالب پڑتے ہیں اور کھو قتل کرتے ہیں علی رضی
 عنہ اُس شخص کو کہے تو میرے نزدیک آزدیک آزدیک ہوا تو فرمائے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فیصلہ کرے گا کافروں کو
 مسلمانوں پر راہ نہ دیگا حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے ابن جریر علی رضی اللہ عنہ سے اور ابن جریر اور ابن المنذر ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے روایت کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو مومنوں پر راہ نہ دیگا سو یہ قیامت کے دن عبد بن حمید
 ابن جریر اور ابن المنذر ابی مالک رضی اللہ عنہ سے بھی ایسا ہی روایت کہتے ہیں سدی وغیرہ کہتے ہیں کافروں کو مومنوں
 پر راہ نہیں سو دنیا میں ہے راہ مراد حجت اور دلیل ہے یعنی مومنوں کی حجت اور دلیل دنیا میں کافروں کو غالب
 دلیل کے روئے کافروں میں پر غالب ہو گا بعض کہتے ہیں کافروں کو مومنوں پر راہ نہیں سو اسکی معنی یہ ہے مومنوں کی
 پوری دنیا میں کھو ہو جائیگا کہ سب کجا کے کوئی مومن باقی نہ رہنا بعض کہتے ہیں انکو مومنوں پر راہ نہیں شرع کی
 روئے اور شرع کے نظر کرتے شریعت اسلام شیعیتوں پر قیامت تک غالب ہوگی اس حکم پر شرعی چند مسئلے متفرع ہوئے ہیں کافر
 اپنے قرابتی مسلمان کا وارث ہوگا کافر مسلمان کا مال پر دست نیاجے و تو اسکا مالک نہیں ہوتا کافر کا مسلمان غلام خرید کر یا یا
 نہیں مسلمان فی کسی کو قتل کرنے سے مسلمان قتل نہ کرے اِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يُحِبُّونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ بیک
 منافق دغا کرتے ہیں اللہ اور وہی انکو دغا دیکھا حدیث کی اصل معنی میں ایک الی کا ارادہ کھلے ظاہر میں اسکی بھلائی نمود
 کرنا وہ شخص اپنے ارادے سے بدعتی بیان میں نہیں سکتی کیا وہ اللہ تعالیٰ پر تو کوئی چیز غنی نہیں ہے اسکی تعجب
 طرح کرنا کہ نہیں اسکی صحت کی صورت لیا ہے منافق اللہ سے معاملہ جو کرتے ہیں دغا کے ساتھ کہہ کر

بعضوں نے کہا اللہ سے دُعا کرتے ہیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دُعا کرتے ہیں ایمان ظاہر کرنے ہیں لیکن کفر رکھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدع کرنا حقیقت میں اللہ خدع ہو اس لیے اس کی نسبت اللہ کی طرف کی خدع اسم فاعل کا صیغہ خادعت کا عربی میں خادعہ کہا تو اس کی معنی خدع میں اس پر غالب آیا اس کی خدع بڑھکے خدع کیا اللہ خدع کرتے ہو تو اس کی خدع کی جزا دینا تھا اب سزا کو مجازاً خدع تعبیر کیا اس کو اہل بلاغت مشاکلہ کہتے ہیں جس بھری اور سید بن جبیر اور سیدی کہتے ہیں اللہ ان خدع کرے گا سو قیامت کے دن ہو مومن کے ساتھ جیسا نور ہو ان کو بھی روشنی نمود کرے گا مسلمانوں کے ساتھ اس روشنی میں چلینگے جب اطراف پہنچینگے تو مومن اپنے نور کی روشنی میں مراہ پر گد جاٹینگے اور منافقوں کی روشنی بھج جائیگی اندھیر میں تو نہ شروع کریں گے وَاذْأَقَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ فَاَمَّا كَسَالَى اور جب بٹے ہوں زکوٰۃ کو کھڑے ہو جی ہار یعنی سستی کسالی جمع کسان کی ہشتی کس کی معنی کاہلی سستی سبب اس سستی کا یہ منافق نماز جو پڑھتے ہیں اس سے وہ ثواب ملے گی امید نہیں رکھتے اس کو چھوڑنے سے عقاب ملے گا اندیشہ نہیں کرتے نماز کو ترک کرے گا یا اسے پارس قومی نماز پڑھنے کو ان کے پاس وجہ نہیں ملے گی لوگوں کا اندیشہ ہے کہ نماز پڑھنے کی وجہ یہ ہے ہی اس سے نماز نہ ہوگی مگر سستی بلا ماننے کے لئے یَاۤؤُنَ النَّاسِ دیکھا نیکو لوگوں کے یعنی منافق نماز جو پڑھتے ہیں محض لوگوں کو بتانے کے واسطے اور جمعہ کی نماز پڑھتے ہیں نماز اپنے پر واجب کا اعتقاد نہیں رکھتے یَاۤؤُنَ مضاف باب مفاعلہ کا شوق یہ ہے معلوم کیجئے فعل جو دو درمیاں رہتا ہے واسطے مفاعلہ آتا ہی یہاں میت کے درمیاں نہیں آسکے واسطے صیغہ ذکر کیا سو وجہ یہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اپنی نماز کو دیکھ کر دیکھتا ہو دیکھتے والے اس کی نماز مستحسن دیکھتے ہیں اس جہت یہ فعل دو درمیاں ہوا وَاذْکُرُوا اللہَ الْغَنِيَّ اور یاد نہیں کرتے اللہ کا مگر تھوڑا ذکر اللہ نماز مراد نماز کو ذکر بولا گیا واسطے نماز کو پر مشتمل ہے یعنی وہ لوگ نماز نہیں پڑھتے مگر تھوڑی اپنی معرفت اور ہم جنس والے لوگ میں سے تو نماز بالکل نہیں پڑھتے غیر لوگ ہوں حق المقدور پر جو روپوش کرنا سہی کرتے ہیں پوش ہونا بت پڑے تو لاچار غلام ہیں باطل میں ہوتے ہیں اگرچہ ظہارت نہ ہو بعضوں نے کہا ذکر نہیں کرتے سو نماز میں یعنی جو ذکر اس کو بگاڑ کے کہنا ہو اس کو کرتے ہیں جو ذکر آہستہ کرنا ہی جیسے قرائت تسبیحات وغیرہ اس کو چھوڑ دیتے ہیں پھر اللہ کو یاد نہیں لگے مگر تھوڑی مسلم اور ابو داؤد اور بیہقی اپنی سنن میں انس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے وہ منافق کی نماز ہے یعنی بھری نماز کو تاخیر کر کے پڑھتا منافق کی نماز جو آفتاب کے تھکا بیٹھا ہو یہاں تک کہ سچ شیطاں کے بعد نماز قرآن درمیاں ہو تا تو کھڑا ہو چار ٹھونگے لٹا رہا ہو یا نہیں اللہ کو یاد نہیں کرتا مگر آفتاب کے تھکا بیٹھا ہو تو نماز کی آفتاب کے بلند ہونے کے

نہیں پڑھکے اپنے کاموں میں مشغول رہتا ہی ان تک کہ سوچ غروب ہونے کے قریب پہنچے ہے تو جلد چار رکعت پڑھتا ہے
 قرن جنگ کہتے ہیں حقیقت شیطان کی سنگین اور غریب وقت کے مقابلہ میں آگے بڑھتا ہے تا اس وقت سجدہ کے لئے آگے
 کئے سا ہو اسی قول کو امام نووی ترجیح دیتی یا قرن اسکی علو اور فصاحت زامراہ یا وہ تہلیل ہو اس حدیث سے متہووم تا ذکر
 نہ کرے مراد نمازین قرأت اور بیجاات سنو نہ غیرہ کہ کرنا ہی بعضہ کہتے ہیں اللہ کا یاد اوقات میں نہیں کرتے پھر وہ وقت نہ رکھا تو
 نہ ہو مگر تھوڑا نا در اوقات میں غمخیزی کیساتف میں کہا اکثر لوگ جو اسلام ظاہر کرتے ہیں انکی صحبت میں تو بیگا تو بیگا ہفت
 حصہ گزرتے ہیں لیکن ایک تسبیح یا ایک تہلیل یا ایک تکبیر انکی زبان سے نہیں نکلتی دنیا کے معاملوں کی بات چیت میں گپ شبن
 رات دن کاٹتے ہیں ذرہ بھی دم نہیں لیتے بعضہ کہتے ہیں ذکر تھوڑا جو بولا اُس سے اللہ تعالیٰ انکے ذکر کو قبول نہ کرنا مراد ہے
 جس کو اللہ تعالیٰ مردود کرے بہت ہو تو بھی وہ قلیل ہے جس کو اللہ تعالیٰ قبول کرے تھوڑا ہو تو بھی کثیر ہے یہ قول قتادہ سے
 منقول **مَذْبُذَيْن بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هُوَ وَلَا إِلَى هُوَ** اصر میں لکھتے ہیں نوں کیج نہ انکی طرف میں
 اور نہ انکی طرف یعنی منافق کفر و ایمان کے درمیان استحر اور ترزہ میں انکی طرف میں یعنی نہ فحس مومنوں میں ہیں تا مومنوں کیلئے
 جو چیز واجب ایکے واسطے واجب ہو اور نہ انکی طرف میں یعنی نہ مشا کافروں میں ہیں تا کافروں جو معاملہ کرتے ہیں انکے
 میں بھی مل کرین **وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا** اور جو بھٹکا وہ اللہ بھر گزرتا نہ پاو اسکے واسطے
 کہیں یہ یعنی اللہ جسکو گمراہ کرے اُسکو ہدایت کی راہ نہیں ملتی ابن ابی حاتم نے ابن سعد رضی اللہ عنہ روای کی ہے کہ
 مومن کی اور منافق کی اور کافر کی تین شخص کے مانند جو ایک کے پاس پہنچے ایک نئی میں اثر کے پار نکلا دوسرا اثر کے پہنچ نہی
 آیا تہی میں اثر کے کنارہ پر ٹھہرا تھلا شخص اسکو کہا تیرا اثر ہوا نکال جو کاٹھیکو جاتا ہو پھر کر اور تہی پڑ جو اس شخص کا کہا
 میرے پاس پہنچ یا ایک کا پھر وہ شخص ایک یا اسکی طرف دیکھنے لگا ایک بار اسکی طرف دیکھنے لگا اسین لہر کے عرق کی ندی پر
 شخص مسلمان عرق ہوا اسو منافق ہو وہ مترد تھا نہ اسکی طرف بھلی گیا نہ اسکی طرف آیا پھر گیا مسودہ کافر ہے عبد بن حمید
 احمد اور بخاری اپنی تاریخ میں اور مسلم اور ابن جریر اور ابن المنذر ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمایا مثل المنافق مثل الشاة العائرة بین الغنم تعیر الی اقرہ مرۃ والی اقرہ مرۃ یعنی مثال منافق کی مانند ایک بکری ہے
 جو دو مذہب کے درمیان استحر کرتی ہو یا اسکی طرف ایک بار اور اسکی طرف ایک بار یہ دو مسلم کا و منافق کی یہ مثال ہے
 ایک اور وہ بھی مومنوں کے ساتھ ہوتا ہے کبھی کافر کو کسے ساتھ یا ظاہر میں مومنوں کے ساتھ باطن میں کافروں کے ساتھ یہی کہنا منافق

اپنی خواہش نفس کی متابعت اور اپنی غرض فاسد قصد سے جو مسلمانوں میں اور کافروں میں متردد رہتا ہے جو اس کے
تردد کو تشبیہی بھیج کر تردد کی طرف تردد کرتی ہو اور ایک حال پر باقی نہیں رہتی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**
لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۱ ای ایمان الونہ پکڑو کافروں کو رفیق مومنوں کو چھوڑ کر
پہلے اللہ تعالیٰ نے کافر ذکی مذمت کی بعد منافقوں کا حال بیان فرمایا کہ متجرب ہیں اب غافل مومنوں کو منافقوں کے طریقہ نبی کیا
فرمایا مومن جو تمہارے دین و ملت و اہل میں انکی دوستی چھوڑ کے کافروں کی دوستی اختیار کرے وہ تمام نبی کے ساتھ دفع فرما
ہی کا سبب ہے انصار کو نبی قریش کے ساتھ دوستی اور بھائی چارہ اور دودھ بھائی کا رشتہ تھا اب غافل انصار میں اور مومن
دوستی بھی انصار کے یہ یا رسول اللہ ہم کس دوستی رکھنا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما کہ ہر جہاں یہ دوستی کرو اسی پر یہ
نازل ہوئی یعنی کہتے ہیں یہ نبی منافقوں کی دوستی سے ہی یعنی منافقوں کے اخلاق اور انکی طریقت تبصر ظاہر ہوئی وہ حقیقت
میں کافر ہیں تم انکی دوستی مت اختیار کرو **أَتَرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا** کیا چاہتے
تھو انما اپنے اوپر اللہ کا الزام صریح یعنی کافروں سے دوستی کر کے اپنے اوپر اللہ کا الزام لیا چاہو تو یہ دونوں کا جملہ استہزاء
انکاری نفی کی معنی ہے اس کا انکار ارادہ کی طرف متوجہ ارادہ کے متعلق کی طرف متوجہ نہیں یعنی ہم ارادہ عاقل
صادق نہیں مگر ارادہ ہرچہ جائیکہ نفس فعل مادیہ و انکار میں مبالغہ کرنے اور بعد ارادہ نہایت خوف خطر کا ہوسکتا کرنے اس
اسلوب ذکر کیا سلطان کی معنی برہان اور حجت ہے اس کو ہم الزام سے تعبیر کرے معلوم بھیجی اوپر کی آیت کفار کی موالات کی
دوستی یعنی جو چل کرین اس آیت کی معنی یوں لگیا ہوتی کہ تم جو کافروں کی دوستی کرتے ہو سو کیا اللہ کی حجت اپنی برہانیت
ہو گیا ہو مومنوں سے دوستی نہ کر کے کافروں سے دوستی کرنا تمہارے نفاق پر صاف دلیل اس دوستی سے تم حق قطع کے ہو گے
اس آیت پر اللہ لاہل دین اللہ مولا ہے یعنی اللہ دین اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مومن ہیں اوپر کی آیت کو مومن
کی دوستی کی نہیں برہان کو برہان یعنی یوں کیا منافقوں سے دوستی کر کے تمکو اللہ عذاب میں کی حجت ثابت کرتے ہو
فِي الْقُرْآنِ الْآخِرِ ۲ **الْآخِرِ** مقرر منافقین میں نیچے کے طبقہ میں آگ کے درج اسفل دفع کا آخر طبقہ چھوڑنے کی
دو جگہ آخر ہوتی ہے دونوں کے ساتھ ہے ایک اور ایک ان طبقوں کے درج ہیں اللہ کہ بن دولت میں کی سکون اور
مرزا اور کسی اور شخص کی ملکیت قرات کرنے میں باقی کے قرات کی دفع سے بڑھتے ہیں ان دونوں قرات پر وہ دفع ہوگا
یا جمیع درجہ کی اسکی اصل میں متابعت یعنی ایک پیچھے ایک ہند دفع کے منازل ایک پیچھے ایک رہے اور ایک

۱۔ یٰۤاَيُّهَا مُحَمَّدٌ ﷺ اور خالص کیا اپنے دین کو اللہ کی واسطے یعنی نرسے اللہ کے حکم پر مدار ہو اور اپنے اعمال اور عین کے
 واسطے بجا لائیں ریا اور سمعہ کو دخل نہیں ہے۔ ابن ابی الدینا کتاب الاخلاص میں اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور بیہقی شعب الایمان
 معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو جب میں کی طرف روانہ کئے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے مجھکو وصیت کرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما اخلص نیک اللہ کیفک القلیل من العمل یعنی تو اپنے دین کو خالص
 کے واسطے کر مجھکو تھوڑا عمل کرنا کفایت کریگا یعنی شہوات نفسانی دین کو خالص کریگا یا ریا وغیرہ اپنے طاعت کو بجا لکھا
 اللہ کی مثال اور واسطے اور اس کے ربوبیت کے حقوق ادا کرنے کے واسطے کریگا تو تھوڑا عمل کفایت کریگا کیا واسطے اور دل
 جب نفس کی شہوتیں اور اس کے قید و بند مخلصی پاوین اور اعضا عبادت میں قائم ہووین نفس اور قلب و روح ان جنگ اور
 مقابلہ نہ کریں تو وہ عبادت سچی ہوئی پھر اللہ تعالیٰ اسکو قبول کریگا تھوڑا عمل مقبول ہونا بہت علی جو مردود ہو پورا
 تقویٰ رکھتا ہو سبھی نے کہا حاکم نے اس حدیث کو تصحیح کی ہے لیکن عبدالرؤف المناذی نے کہا ذہبی نے اسکو مستحسن
 حافظ عراقی نے کہا اسکی سند منقطع ہے ابن ابی الدینا کتاب الاخلاص میں اور بیہقی شعب الایمان میں ثوبان
 رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے خوشی ہے مخلصوں کے یہی لوگ ہدایت کے چراغ ہیں
 جو تاریک ہوائیں سے دفع ہو کر تارے برارے ابی سید الخدزی رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم حجۃ الوداع میں فرمائے نضر اللہ امر السبع مقاتلی فو عا ہا فرب عامل فقہ لیس بفقہ ثلاث لای علیہا
 قلبا مرد من اخلاص العمل للہ والمنہ لایتمہ المسلمین ولزوم جماعتہم فان دعاہم بحیث من وراہم
 یعنی رونق دیجو اللہ تعالیٰ منہ کو اس دیکھی جو میری بات سنکے اسکو یاد رکھا کیا واسطے بہت لوگ فقہ کے عامل
 میں لیکن فقہ نہیں تین چیز ہیں ان میں سے دل میں کینہ نہیں آتا عمل کو خالص اللہ کی واسطے کرنا اور ائمہ مسلمین کے
 خیر خواہی چاہنا اور مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑنا کیا واسطے انکی دعا مسلمانوں کے گرد احاطہ کرتی ہو حافظ سیوطی نے
 کہا اسکی سند حسن نضر نون کی اور ضابطہ کی فتح سے ضابطہ میں تشدید اور تخفیف دونوں مروی ہیں رونق
 نصابت اور خوشی کی سچی جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سخن سنکے حضرت جیسو فرما میں ذیسا ہی ادا کرے
 والے کو دعا کہ اللہ تعالیٰ اسکے چہرے کو رونق دیجو دعا کی سنی یاد رکھا یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا
 فرمائے میں اسکو یاد رکھا اور ویسی ہی الفاظ سے اسکو ادا کیا یہ جو فرمائے فرب عامل فقہ لیس بفقہ یعنی بہت فقہ کے

حاصل یعنی یاد رکھنے والے فقیہ نہیں سو یہ جگہ گویا پہلے جگہ کی علت اسکا حاصل یہ ہے الفاظ جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنائی حدیث کو اسی الفاظ نقل کرنا کیا دیکھتے ہو شخص اگر عالم ہوا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ جو کئی معانی کو جامع
نہیں سمجھ اسکو تغیر دیا تو عرض بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو تھا فوت ہو گا اس لئے تغیر نہ دیکھے جیسا لفظ فرمائے تھے اسی لفظ کو
ادا کرے بستے والا شخص جو عالم اسے احکام کو استنباط کرتا ہو اس میں کو تہید کیوں ذکر کرے بعد جو فرما ثبات مقصود
وہی لایق یا کی ضم اور غین کے کسر اور لام کی تشدید افعال کی مضامع اسکی معنی خیانت کرنا یعنی تین چیز ہیں ان میں سے
کے دلیلیات نہیں آتی بعض اسکو یا کی فتح اور غین کی ضم روایت میں ہے مضامع غل کا اسکی معنی حقد یعنی کینہ اور عدو یعنی تین چیز
انکے سبب مومن کے دلیلی کینہ جو حق اسکو زایل کرے نہیں ہوتا بعضے غل لام کی تخفیف روایت میں مضامع دخول کا ہے کسی چیز
میں داخل ہونے کی معنی حاصل معنی یہ ہے ان تین خصلتوں سے دل درست ہوتے ہیں ان خصلتوں کو جو شخص اختیار کر لے گا دل خیاں نہ
کینہ اور بدی پاک ہو گا علیہن حال پڑا ہو اسکی تقدیر لایق کا نا علیہن قب المومن یعنی خیانت نہیں کرتا حال یہ کہ ان خصلتوں کا
دل مومن کا ہوتا معنی فان دعا وہم یحیط من اہم کی یہ ہے ان جماعت کی دعا احاطہ کرتی ہے انکے پیچھے یعنی انکی دعائیں کو کافی
اور انکی حفاظت کے واسطے بس کافی ہے نصیب بن سعد روایت کی ہے اس نے اپنے باپ یعنی سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے
روایت کی کہ انکو گمان تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ پر اپنے کو فضیلت سے سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرما اللہ تعالیٰ اس
نصرت نہیں دیتا مگر انکے ضعیف لوگوں کی دعا اور نماز اور اخلاص سے سعد رضی اللہ عنہ کو دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم پر نصرت
ہو نیگا گمان تھا اس لئے کہ سعد صحابہ کے اغنیاء لوگوں میں تھے صدقہ وغیرہ نیک کاموں میں اپنا پیاسا خچہ کرتے تھے ان اعمال
سبب سے اس صحابہ پر اپنے میں فضیلت سمجھتے تھے سو بنی صلی اللہ علیہ وسلم فقر کی فضیلت بیان ابن ابی شیبہ اور مروزی
الزمین اور ابوالشیح بن حیان کچھول سے روایت کرتے ہیں اس نے کہا مجھکو پہنچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما کوئی بندہ
صبح خالص علی اللہ کی واسطے نہیں کریگا مگر چشمے حکمت کے اسکے دل زبان پر ظاہر ہو گئے **قَالَ لَيْتَكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ**
ہو وہ میں ایمان والوں کے ساتھ یعنی وہ توبہ کرنے کے منافق مذکور امور کے لحاظ سے خالص مومن کے ساتھ ہوں میں
رہے **وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا** اور ان کے دیگا اللہ ایمان والوں کو بڑا ثواب اس
منافقوں کے واسطے بہت شریفانہ مذکور ہو میں کیا دیکھتا اللہ تعالیٰ ان عذاب سے جو نیکے چارہ مر بیان کیا پہلا امر توبہ کرنا
دوسرا امر عمل صالح کرنا امر قبیح سے توبہ کرنا اور عمل صالح کرنا عبادت نیک چیز ہر اقدام کو کرتے ہیں اس امر اللہ تعالیٰ

عہد کو مضبوط پکڑنا جسکو واعتصموا باللہ سے تعبیر کیا اعتصام باللہ سے مراد یہ ہے توبہ اور عمل صالح کرنے سے
 اسکا عرض اللہ تعالیٰ کی رضا مندی رہنا مصلحت وقت مطلوب رہنا کیا واسطے توبہ اور عمل صالح سے منفعت حاصل کرنی اور منفعت
 عرض ہو تو توبہ اور عمل صالح جلد پھر جائیگا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی آخرت کی سعادت اور اللہ تعالیٰ دین کو مضبوط پکڑنا
 عرض ہو تو اسی نیک طے وقت پر باقی رہیگا اس سے نہ پھر لیا جوتھا امر عمل خالص اللہ کی واسطے کرنا اسکے ساتھ اور کچھ
 عرض متعلق نہ رہنا جبکہ چاروں شے حاصل ہوگی تو اس وقت ہ منافق مومن کے ساتھ جسکو اللہ تعالیٰ اجر عظیم
 ہوگا ان قراین سے معلوم ہوا منافقوں کا حال اللہ تعالیٰ کے پاس بہت شدید کیا یفعل اللہ بعد ایکم ان
 شکرکم وامنتم وکان اللہ شاکرا علیہما کیا کریگا اللہ کو عذاب کر کر اگر تم حق مانو اور
 یقین رکھو اور اللہ قدر دان ہے عبادت اللہ تعالیٰ میں استقامت تقریری کے واسطے ہر اس سے عرض ہے اللہ تعالیٰ مومن کا کو عذاب
 نہیں دیتا کیا و اعذاب نے سے اس کے ملک میں کچھ زیادتی نہیں ہوتی عذاب نے سے اس کی سلطنت میں کچھ نقصان نہیں
 وہ غنی ہو کسی چیز کا محتاج نہیں کیونکہ عذاب دیتا مگر اس واسطے کہ اسکا عدل اور اسکی حکمت عذاب کو مقفی ہوئی جیسا
 اسکے نعمتوں کا شکر ادا کرے اور اسے ایسا لائے تو اپنے نفسوں کے عذاب سے بچا یا معلوم کیجئے شکر کو ایمان مقدم کیا
 اس میں دو وجہ ہیں کہتے ہیں اس میں تقدیم و تاخیر ہے اسکا اصل یوں ہے ان امنتم و شکرتم یعنی اگر ایمان لاؤ اور شکر کرو
 تقدیم و تاخیر پر عمل کیا و ایمان سے سب غفلتوں پر مقدم ہو اور بدولت ایمان کے شکر نفع نہیں لیا اور پھر سکودا و عطف
 و اطلاق جمع کا فائدہ ہے ترتیب کا فائدہ نہیں تا غفلت میں مقدم کر نیسے حقیقت میں اسکی تقدیم لازم نہیں آتی بعضوں کا کہنا اس میں تقدیم
 نہیں بلکہ شکر مقدم کیا و اعلیٰ اچھو دلکی روشنائی موجب ایمان مل کر تاہو اول نعمتوں کی عطف کو جو اسکی پیدائش میں بالاحمال
 کر تاہو میں کمال شکر ادا کر تاہو بعدہ سے با جب تا مل کر تاہو تو یہ نعمتیں کس نعم کی طرف ہیں اسکو ہی ہر وہ میں سے اپنے نعم حقیقی پر ایمان
 پھر اس نعم حقیقی کے شکر تفصیل ادا کر تاہو سو یہ عمل شکر جسکو اول ادا کیا تھا ایمان پر مقدم ہوا ذکر میں کو مقدم کیا بعدہ مایا و کان اللہ شاکرا
 اور اللہ شکر کرنے والا یعنی مومن کو ان کے شکر پر ثواب دیتا ہے اور انکو پورا اجر و رحمت کر تاہو اللہ شکر کرنے سے مراد بندہ کے تہجد سے
 راضی ہونا اور اسکا فیہ مفاد دینا بعضوں کا کہنا ہے کہ اللہ بندہ کو شکر کر نیکا امر کیا اسکی جزا کو استقامت کی طریق شکر کا اللہ تعالیٰ
 شکر ہے جو اس شکر پر ثواب دیتا ہے اسکے بعد کیا کہے دوسری بیان کی یعنی تم اسکا شکر جو کرتے ہو اور اس پر ایمان لاؤ کہ اللہ تعالیٰ اسکو
 دیکھا اس سے معلوم ہوا اللہ تعالیٰ اس شکر پر ثواب دیتا ہے پھر انہی کو اللہ تعالیٰ کو شکر کرنا کہ اللہ تعالیٰ اسکو دیکھا اور اس پر ایمان لاؤ

۶
 القرآن
 السبع الثانی
 بتقراریط

الجزء الثاني

ع

وسدس

ولصف

واربعة

لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّعْرِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ دوست نہیں رکھتا اللہ بڑی بات کا بکارنا
 مگر جس پر ظلم کیا گیا ہے اس آیت کے نظم میں مفسرون کو دو وجہ ہیں پہلی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ منافقوں کے ستر کو توڑا
 اور انکی فضیلت کی اس لوگوں کو وہم ہو تا ہو کہ ستر توڑنا فضیلت کرنا بت رحیم کریم کو لائق نہیں سو اس کے
 دفع کرنے کو یہ کلام جاری مجرئی عذر کر کے فرمایا اور کہا لَا يَحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ آہ یعنی لوگوں کا عیب انکے برے کام
 ظاہر کرنا اللہ کو خوش نہیں آتا مگر جب کا ضرر عظیم ہو اور دغا کر بہت بڑا جاوین تو اس کا عیب بتان کرنا اس کے
 برے کام ظاہر کرنا جائز ہے ان منافقوں کو و فریب مومنوں پر ظلم کرنا نہایت مرتبہ کو پہنچ چکا تھا اس لئے ان کا
 حال ظاہر کیا دوسرے وجہ یہ ہے، اوپر کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا منافق توبہ اور اخلاص وغیرہ کریں تو وہ
 مومنوں کے ساتھ ہیں سو کوئی منافق توبہ اور اخلاص وغیرہ کرتے پر شاید بعض مسلمان اسکی خدمت اور سابق کی
 صورت کا مذاکرہ آپس میں نہانے لگے سو اللہ تعالیٰ انکو اس مذاکرے سے منع کیا اس آیت کی شان نزول مجاہد
 یون مروی کہ ایک شخص ایک یہاں ہوا اس نے اسکی ضیافت نہ کی سو اس پر یہ آیت نازل ہوئی
 مقاتل نے کہا ایک شخص بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو ابوبکر رضی اللہ عنہ کے حق میں زبان درازی کرتے
 ابوبکر رضی اللہ عنہ چند بار اس سے خاموش رہے بعد اسکو جواب دینے لگے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کھڑے
 ہوئے ابوبکر رضی اللہ عنہ عرض کئے یا رسول اللہ وہ شخص مجھکو بد بولا تو آپ اسکو کچھ نہیں فرمائے جب اسکو جواب
 لگا تو آپ برخاست ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے فرشتہ تمھاری طرف سے اسکو جواب دیتا تھا جب
 تم اسکے جواب میں آئے فرشتہ چلا گیا اور شیطان موجود ہوا اس میں اٹھ گیا اسی پر یہ آیت نازل ہوئی
 اس حدیث کو ابو داؤد نے سعید بن المسیب سے مرسل روایت کی ہو اور دوسری طریق سے سعید ابن ابی
 وہ ابی ہریرہ موصول روایت کی ہو لیکن اس نے اس موصول حدیث کا لفظ ذکر نہیں کیا امام احمد نے
 ابو ہریرہ کی حدیث کو سعید بن ابی سعید کی طریق سے مطول روایت کی ہے یہی اسکو ابو سعید الخدری رضی
 عنہ سے بھی روایت کی ہے لیکن یہ آیت اس قصہ میں نازل ہوئی کہ ان روایتوں میں مذکور نہیں معلوم
 کیجئے اللہ دوست نہیں رکھتا کہ جسے جو فرمایا ہے سو محبت کی معنی دل کو محبوب چیز کی طرف میں دنیا محبوب نہیں
 رکھتا کہ جس کے تو غیر محبوب چیز کی طرف دل کو میں نہ دینا ہوا لیکن اطلاق اس معنی کا اللہ تعالیٰ پر محال ہے

اس لئے یہاں عدم محبت کو عقاب سے کہنا یہ لیتے ہیں یعنی اللہ عذاب دیتا ہے بری بات کے پکارنے والے کو چکر
 معنی بات بلند آواز سے کرنا یعنی بری بات پکار کے کرنا اللہ کو خوش نہیں آتا معلوم کیجئے بری بات کو پکار کے کرنا
 اللہ تعالیٰ کو جیسا خوش نہیں آتا ویسا ہی بری بات آہستہ کرنا بھی اللہ کو خوش نہیں آتا اور جیسی بری بات نازل
 ہے براہِ نازل بھی اُسکے ناپسند ہے لیکن یہاں اس جہر اور قول سے جو قید لگایا اس کا وجہ یہ ہے یہ آیت جس مقدمہ میں
 ہوئی تھی وہاں قول کی جہر کی صورت تھی اس لئے اسکے ساتھ قید کیا الا من ظلم یہ ہستنا کو نسی قسم ہے اس میں اختلاف ہے
 بعضوں نے کہا یہ ہستنا متصل ہے اسوجہ پر ہستنا میں مضاف کی تقدیر کرنا اس طور پر لا یحب اللہ الجہر بالسوء من القول
 الا جہر من ظلم یعنی مگر پکارنا اس کا کہ جس پر ظلم ہو، سو مضاف کہ حذف کر کے مضاف الیہ کو اُسکے قائم مقام کیا یا ہستنا
 منہ میں تاویل کرنا اس تاویل میں دو وجہ ہیں پہلی وجہ الجہر جو مصدر ہے اسم فاعل کے قائم مقام ہے اس کی تقدیر
 لا یحب اللہ الجہر راہ یعنی اللہ دوست نہیں رکھتا بری بات پکار کے کرنا دوسری وجہ الجہر مصدر ہی ہے
 لیکن اس کا فاعل محذوف ہے تقدیر یون لا یحب اللہ الجہر بالسوء من القول من احب الا من ظلم یعنی اللہ دوست نہیں
 بری بات پکار کے کرنا کسی سے مگر مظلوم سو اسوجہ پر بالسوء مفعول ہو گا الجہر کا من القول حال پڑا ہے بالسوء
 من احب فاعل ہے الجہر کا مصدر فاعل کو حذف کرنا جائز ہے اور الا من ظلم اسی فاعل ہستنا پر اسوجہ پر اسکو
 مستثنیٰ مفعول نہ کہیں گے کیا دامصدر کا فاعل جائز الحذف ہے سو وہ محذوف حکم میں مذکور کے ہوا یہ ترکیب سیدہ
 وغیرہ کے قول پر ہوگی جو کہتے ہیں مصدر مقرون بالی ہو تو فعل کرتا ہے بعضے کہتے ہیں یہ ہستنا منقطع ہے
 الا من ظلم کی معنی لکن المظلوم لہ ان پھر غلطی آتے یعنی لیکن مظلوم کو اپنے مظلمے پر پکارنا پسینا ہے مظلوم جہر کرنا جو فرمایا
 اس سے کیا مراد ہے سو مفسرون کو اختلاف ہے ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی عاتم ابن عباس رضی اللہ عنہما نے
 کئے ہیں انھوں نے لا یحب اللہ الجہر بالسوء من القول کی تفسیر میں کہا ایک شخص کا ایک کو بد دعا کرے اللہ تعالیٰ دوست
 نہیں رکھتا مگر مظلوم کو اللہ تعالیٰ نے رخصت دی کہ اپنے ظالم کو بد دعا کرے اگر مہر کیا تو بہتر ہے حسن بصری کہے
 ایک شخص ایک پر ظلم کیا اسکو بد دعا کرنا لیکن ایسا کہنا یا اللہ اس پر محکو اعانت کر میرا حق اس سے دلو اسے اُسکے
 کلام کے درمیان توازن ہوا اور کچھ اسکے مانند کہے مجاہد نے کہا وہ ایک شخص ہے کہ ایک کے یہاں جہان آتا ہے میرا ان کی
 عنایت الیٰہی نہیں کرتا ہر دو ہاں سے خط بعد میں زبان میری ضیافت اچھی نہیں کیا کر کے کہنا جہان کہ پختا ہے فقہا کہتے ہیں کہ

بُری بات کرنا انکے پوشیدہ احوال اور ان کے عیب کو ظاہر کرنا جائز نہیں لیکن مظلوم اپنے پریتا سو ظلم ظاہر کرے
 اور ظلم نامیری چیز چاہے اسباب اب کا کر کے کہنا اور حال گئے پاس یاد کرنا جائز ہے اگر کوئی گالی دیا تو پھر اس کے
 گالی دینا جائز ہے اس سے بڑھے بولنا مثلاً اُس کے باپ دادا کو گالی دینا جائز نہیں اُس کے ظلم کی مقدار اسکو بددعا کرنا
 بھی پہنچتا ہے اس سے بڑھے بددعا کرنا مثلاً اسکا گھر نہ ویران ہو کر کے بددعا کرنا جائز نہیں کچھ نہ کہے سکوت کرنا اور
 ظلم کو مہینا افضل ہو امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی عطاء بن ابی رباح سے روایت ہیں کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہے
 کوئی چیز چوری گئی سو چور کو مین بددعا دینے لگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لا تشنخی عنہ یعنی بددعا کر کے
 اُسکی گناہ کی تخفیف نہ کر احمد کی روایت میں ہے کہ انکا کپڑا چوری گیا تھا کر کے آیا سو نسائی لگی روایت میں ہو مخفہ یعنی
 چادر چوری گئی تھی احمد کی ایک روایت میں جسکو ابراہیم النخعی سے روایت کی ہو آیا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہے میرا مخفہ
 چوری گیا اور لا تشنخی عنہ کے بعد یہ بھی زیادہ کی ہو وعید مذنبہ یعنی اُسکو اُسکے گناہ پر ہی چھوڑ دے اُسکی سند منقطع
 ہے کیا واسطے ابراہیم النخعی عائشہ رضی اللہ عنہا سے نہیں سنا مخفہ فارجمہ سے نہ کہ بعد فارموتاں کا موٹا کپڑا ہوتا
 ہو تشنخی سین جملہ اُسکے بعد باموصلہ ہو اُسکے بعد فارجمہ ہے واحد مونث حاضر کے مضارع کا مینہ ہو یا بقیل سے
 اسکی معنی تخفیف کی ہو ترمذی نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے جس نے
 اپنے پر ظلم کرنے والیکو بددعا کی تو اُس نے اپنا بدلہ ترمذی نے کہا اُسکی سند میں بیہون الاعور ہو لوگ اسین کلام کرتے
 ہیں یعنی وہ ضعیف ہو گا ان الله سمیعاً علیماً اور اللہ ہے سنا جاتا یعنی ظالم اور مظلوم جو کہتے ہیں سب اللہ
 سنتا ہو اور دل کے معیدوں کو جانتا ہو ہر ایک کے اُسکے لائق کی جزا دیگا اس جملہ میں وعد اور وعید دونوں ہیں
 ان تبدوا خیراً او تخفوا او تعفوا عن سوء فان الله کان عفواً قدیداً اگر تم ظاہر کرو
 کچھ بھلائی یا اسکو چھپاؤ یا معاف کرو برائی کو تو مقرر اللہ بھی ہے معاف کرنے والا مقدور رکھتا خیر سے طاعتیں اور
 نیک اعمال جیسے روزہ صدقہ صیافت صلہ رحم وغیرہ مراد ہیں اُسکو ظاہر کرو یعنی علانیہ کرو یا اخفا کرو یعنی
 پوشیدہ کرو یا برائی کو معاف کرو یعنی براکام نہ جسکے کرنے سے تمکو اسکا مواخذہ پہنچتا ہو چھپاؤ اور جہنم کے عذاب
 میں اگر تم برائی کے بدلے بھلائی ظاہر کریں گے یا بھلائی ظاہر نہ کر کے اُسکو مخفی رکھیں گے ایضاً کہتے ہیں خیر کو ظاہر کرنے سے
 حسنہ کو عمل میں لانا اسکو مخفی کرنے سے اسکا قصد کرنا لیکن عمل میں نہ لانا بدو چھپنے کہتے ہیں خیر سے مال مراد ہے

اور نہیں مانتے بعضوں کو ویریدون ان یخذوا بین ذلک سبیلاً اور جاتے ہیں کہ پکڑیں
اس کے بچپن ایک راہ یعنی وہ اپنے لئے ایک بن اور مذہب ٹھہرانا چاہتے جو واسطہ ہو ایمان اور کفر کے درمیان
یہ دین وہی جو بعض پیغمبروں پر ایمان لانا اور بعضوں کو منکر ہونا ہے اُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا
ایسے لوگ وہی ہیں کافر سچے یعنی یہ صفت جس میں ہو اوسکا کافر ہونا یقینی ہے انکے کفر کی تاکید کیلئے اُسکو بولا
تو کوئی یہ نہ سمجھے کہ بعض پیغمبروں پر ایمان لانے والیکو کافر نہ کہیں گے معلوم کیجئے بعض پیغمبروں کو منکر ہونا تو
ساگر پیغمبروں کو منکر ہوا کیا واسطے بعض پیغمبروں کی نبوت پر دلالت کرنے والی چیز معجزہ ہے نبوت کی دلیل جب
ہو تو لازم آیا کہ معجزہ جس سے صادر ہو وہ نبی ہے ساگر انبیاء سے معجزے صادر ہو وہ سب نبی ہو تو ان سب
ایمان لانا لازم ہوا جب کوئی شخص معجزہ دیکھا اور نبوت کی تصدیق نہیں کیا تو اسکے پاس معجزہ دلیل نہ رہا جب
معجزات دلیل نہ رہے تو ساگر انبیاء سے کافر ہونا لازم آیا اسے ثابت ہو کہ ایک نبی کی بھی نبوت کو قبول نہ کرتے تو
ساگر انبیاء سے کافر ہونا اُسکو لازم ہوتا ہو حقا مفعول مطلق ہے اوپر جو کہ مضمون کو تاکید کرتا ہو اُسکا فعل محذوف
ہے اُسکی تقدیر مثلاً حق ذلک حقا ہے اُسکو مصدر محذوف کی نعت ذالین تو بھی معنی ہے اُسکی تقدیر ہم الکفر
کفر حقا یا خبر مذکور اخبار حقا ہوگی لیکن واحدی کہا یہ تقدیر معنی نہیں کیا واسطے کفر کسی وجہ حق ہوگا اس
اعراض کا جواب یہ کہے ہیں حق یہاں وہ حق جو مقابلے میں باطل کے ہے مراد نہیں بلکہ اسکی معنی کامل اور ثابت
کی ہے یعنی وہ کفر میں کامل و ثابت ہیں یعنی انکے کفر میں کچھ شک نہیں ہم نے اسی لحاظ سے حقا کا ترجمہ سچے سے
کیا وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا اور ہم نے تیار رکھی ہے منکروں کے واسطے ذلت کی مار وَالَّذِينَ
آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ اور جو لوگ یقین لائے اللہ پر اور اُسکے رسولوں پر یعنی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی تقدیر
کئے اور ساگر پیغمبروں کی رسالت کو قبول کئے اور وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں جو جہائے سو حق کر کے مانے وَلَهُ
یَفْعَلُ قَوَّامِينَ احِدٍ مِنْهُمْ اور تفرق نہ کیا کسیکو اُنہیں یعنی پیغمبروں پر ایمان لانے میں کسیکو جدا کیا بلکہ جتنے
پیغمبر ہیں سب پر ایمان لایا معلوم کیجئے بین کا لفظ مضاف نہیں ہوتا مگر اُسی کی طرف حسین تعدد ہو اور تفریق بھی
پائے نہیں جاتی مگر دو میں یا دو زیادہ میں یہاں بین کے لفظ کو احد کی طرف مضاف کیا سوا اسکی توجیہ یہ کہ احد
کا لفظ مکرہ ہے نفی کی سیاق میں آیا ہے مکرہ سیاق نفی میں جب آتا ہے تو عدم پر دلالت کرتا ہو احد کا لفظ

عموم پر دلالت کرنے سے بین کی اضافت اسکی طرف صحیح ہوئی زعفرانی اور بیضاوی ایسا ہی کہہ آمام رازی نے
 کہا احد کے لفظ میں واحد اور جمع ذکر اور مونث سب برابر ہیں کیا واسطے استثنائے کرنا صحیح ہے اور اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے لَسْتَنَ كَا حِدٍ مِّنَ النَّاسِ سُوِيَهُ اس سے معلوم ہوا کہ احد میں تعدد بھی ہوتا ہے تو اضافت صحیح ہوئی تفریق
 پائے گئی دونوں توجیہ پر و کم یفرق ابین احد کی تقدیر یوں ہوگی لم یفرق ابین اثنتین منہم او بین جماعۃ یعنی تفرق نہ
 کئے اُن دو میں یا جماعت میں اُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ اُجْرُهُمْ وہ لوگ کو دیگا انکو انکے ثواب یعنی جنکی
 یہ صفت ہو انکو اللہ تعالیٰ قیامت میں ثواب دیگا سَوْفَ کے لفظ کو یوتیمہم پر جو لایا سو وعدگی تاکید اور تحقیق کیواسطے
 ہے یعنی انکو اجر دینا یقینی ہے اگرچہ اُنکے وقوع میں کچھ دھیل ہو یوتیمہم کو عام نے حفص کی روایت میں اور یعقوب قال
 کی روایت میں یا دتھانیہ سے غائب کے صیغہ پر قرأت کئے ہیں اسکی ضمیر لفظ اللہ کی طرف پھرتی ہے ہمارا ترجمہ اسی
 قرأت پر ہے باقی کے قرا اسکو یوتیمہم نون سے تعظیم کے لئے سکھ کے صیغہ پر قرأت کئے ہیں اس قرأت پر ترجمہ بون گا سنہ
 ہم دیگے انکو انکی مزدوری و کَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا اور اللہ ہے بخشنے والا مہربان اس جملہ میں یہود و نصاریٰ
 کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں ترغیب کیواسطے اللہ تعالیٰ ایمان لانے والے کو ثواب دینے کا وعدہ کیا بعدہ خبر دیا کہ اللہ
 تعالیٰ غفیر ہو گناہوں کے درگزر داتا ہو اور بخشتا ہو اور بند و بنبر رحم کرے گا یہود و نصاریٰ تم بھی اُن پر ایمان لاؤ تو کفر کی حالت
 گناہ جو تم سے صادر ہو میں بخش دیا معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ کے مومن کو بخشنے اور اُسکے ایمان کو اجابہ کرنے پر اس آیت میں
 دلیل ہے کیا واسطے اللہ پر اور اُسکے رسول پر ایمان لاؤ لیکو اس آیت میں اجر و دنیا کا وعدہ یا یہ اجر دینا مجر و ایمان پر ہے
 یا اُسکے ساتھ اعمال بھی ختم ہو چاہئے اگر اعمال بھی ختم ہونا درکار ہو تو اس آیت میں ایمان لائیں ترغیب نہیں ہوتی
 معلوم ہوا کہ اجر دینا مجر و ایمان پر ہے ثوابت ہوا ایمان کو اجابہ نہیں کرتا یا ترکنا ہوں کو عفو کریگا یا گناہ کے
 بدل و دوزخ میں داخل کر کے بعدہ وہاں سے نکال کر بہشت میں داخل کریگا یَسْتَلْكَ أَهْلَ الْكِتَابِ اَنْ
 تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسٰى الْكَبِرَ مِنْ ذٰلِكَ نَجْهًا سَخِرَ مِنْهُمْ
 کتب الے کہ انپر اتار لاؤ کتاب آسمان سے مقرر مانگ چکے ہیں موسیٰ سے اُس بڑی چیز یہ خطاب بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ہو یعنی اسی تمہارا کتاب ہے یہود آسمان سے کتاب اتار لائیںکی درخواست تیرے کرتے ہیں مفسرین کہتے ہیں
 یہودیوں کا کعب بن الاشرف اور فحاص بن عازر انہی صلی اللہ علیہ وسلم کے اگر تم نبی ہو تو موسیٰ علیہ السلام تم سے

مومن کی ترغیب
 اولیٰ کی ترغیب

تختوں کو کیٹا جیسے لگتے تھے تم بھی ویسی ہی کتاب کیٹا آسمان سے لاؤ جیسے کہتے ہیں آسمان اپنے ناموں کے خط
 آئین کا سوال کئے بعضوں نے کہا ہے مخصوص کتاب اپنے لئے انکی درخواست فخر سائو امین فاجو ہے یا شرط مفکر کی جو
 گویا تقدیر یوں ہے ان استکبرت ماسالوہ منک فخر سائو اموسی اکبر من ذلک یعنی وہ تیرے یہ سوال جو کئے ہیں اگر تو
 بڑا سمجھتا ہے تو وہ یہود موسیٰ اس بڑی بات کی درخواست کئے ہیں یا عطف ہے ایک محذوف جملہ پر اسکی تقدیر یا
 یونہی لا تبال با محمد لبو الہم فانا عادتہم فخر سائو اموسی اکبر من ذلک یعنی ای محمد انکے سوال تو کچھ پروامت کر کیا دا
 ایسے باتوں کی درخواست کرنا یہود کی عادت سودہ موسیٰ سے اس بڑی بات کا سوال کئے ہیں آس آیت میں اللہ
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دیتا ہے یہود کو توبیح کرتا ہے کہ ان کا سوال اللہ تعالیٰ کے رسول عباد کی راہ ہے فقالوا
 اَرِنا لہ جہۃ پھر کہے ہیں دکھا دے اللہ کو سامنے مفسرین کہتے ہیں بنی اسرائیل کے سر شخص جو موسیٰ علیہ السلام
 ساتھ طور سینا کو گئے تھے وہ موسیٰ وہاں یہ سوال کئے اس کا قصہ چوتھے درود میں مذکور ہوا بعضوں نے کہا بنی اسرائیل
 کے دشمن ہزار شخص یہ سوال کئے پہلا قول ہی صحیح ہے معلوم کئے اللہ کو دکھانے کا سوال یہ یہود جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے زمانہ میں تھے نہیں کئے بلکہ انکے اسلاف جو موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے کئے پھر اس سوال کے اسناد
 یہود کی طرف کی کیا وہ ایہ یہود عباد اور سرکشی میں اپنے بزرگوں کے طریقہ پر تھے ان کا یہ سوال انکے پسند تھا گویا
 یہی لوگ وہ سوال کئے جہۃ کا لفظ اصل میں جہت کا مصدر ہے اسکی معنی بات پکار کے کرنا بعد اسکو معاینہ میں
 اور روبرو دیکھنے کی معنی میں استعار کی طور پر استعمال کئے اسکو ذکر کیا نو تاکید کو اسطے ہے تا یہ نہ سمجھیں کہ موت
 سے علم مراد ہے فاخذتم الصاعقة بظلمکم پھر پکڑا انکو جلی نے انکے گناہ پر یعنی وہ لوگ یہاں سوال کرنے
 سے انکو گاج مارا صاعقہ کی معنی لعنت میں موت اور ہلاک کرنے والا عذاب اور عذاب کا ہولناک دوز اور ابر کو چلانے
 فرشتے کے ہاتھ میں کاٹا زینہ کہ جسکو لگے اسکو جلا دیتا ہے اور آتش جو گرجاٹ ہو آسمان سے گرتی ہے یہ معانی یہاں
 مربوط ہوتے ہیں لیکن یہاں کوئی معنی مراد ہے اس میں مفسرون کو اختلاف ہے بعضوں نے کہا صاعقہ سے موت مراد
 ابن النخعي الزین البغدادی نے کہا یہ قول ضعیف کیا واسطے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے فاخذکم الصاعقة وانتم
 سوانتم تنظرون کا جملہ صاعقہ سے موت کا ارادہ نہ کرینا قرینہ ہے کیا واسطے موت کی طرف نظر کرنا غیر متصور
 بندہ عادی کہتا ہے یہاں غیر اہل ضعیف ہی کیا واسطے موت کو دیکھنے سے مراد ایک دوسرے کی موت کی حالت دیکھنے

اسکی موت واقف ہونا مراد ہے بعضوں نے کہا انکی موت کا سبب صاعقہ تھا یعنی آتش تھی آسمان پر اس کے انکو جلا دی
یا بجلی کی کرکر آیت سے وہ سوئے بندہ عامی کہتا ہے ان دو قول میں جمع ممکن ہے کیا وہ ان پر بجلی کرکر اگر گری
انکی آگ سے ایک کے بعد ایک موماسلوم کیجئے وہ لوگ لعنت اور عناد کی راہ سے محال چیز کی طلب سے اور موسیٰ
علیہ السلام اسکا سوال کئے وہ ایسا سمجھے کہ اللہ تعالیٰ دوسرا جہام کے مانند ہے اجسام کو جس صفت دیکھتے ہیں یا
اس شجارت کو دیکھنا چاہئے اور اللہ تعالیٰ کو بغیر دیکھے موسیٰ علیہ السلام کے قول کو نہ مانینگے کر کے ہٹ کئے سوان چوہ
کے دیکھتے وہ عذاب کے مستحق ہو اس لئے اللہ تعالیٰ ان پر عذاب نازل کیا پھر ایک رات اور ایک تمام انکی لاش سڑنے
پڑے تھے موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے الحاح و زاری کرنے سے پھر اللہ تعالیٰ نے انکو زندہ کیا معلوم کیجئے اس آیت سے مومن
اللہ تعالیٰ کو دارالآخرت میں نہ دیکھنے پر معتزلہ دلیل جو لیتے ہیں تمام نہیں ہوتی کیا واسطہ یہہ دنیوی احکام میں آخرت
احوال کو اس پر قیاس کرنا صحیح نہیں یاد رکھئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہود کو اول ہی معجزہ بتلائے تھے حضرت کی سچائی
بہت چیزوں سے یہود کے پاس ثابت ہو چکی تھی اس پر آسمان کے کتاب اترنیکا سوال وہ جو کئے محض لعنت اور عذاب
کی راہ سے تھا استرشا د اور انقیاد کی واسطہ نہیں تھا پھر جو شخص لعنت اور عناد کی راہ سے معجزہ طلب کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ
اسکو معجزہ نہیں بتلاتا استرشا د کو واسطہ سوال کرتا ہو تو اسکی خواہش کے موافق معجزہ بتلاتا ہو لعنت کے اراد
سے سوال کرنے والیکو معجزہ نہ بتلانا نبوت میں قبح نہیں کرتا یہود و نصاریٰ انکی خواہش کے مطابق معجزہ نہ بتلانے
سے نبوت میں قبح کرین اور کہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معجزہ بتلانے کی قدرت نہیں تھی تو انکے اس اعتراض
جواب کی طرف اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اشارہ کیا جواب کا حاصل یہہ ہے موسیٰ علیہ السلام کی نبوت یہود و نصاریٰ
کے پاس ثابت لیکن قوم نے اللہ کو سامنے بتانے سوال کیا تو موسیٰ علیہ السلام نہیں بتلائے یہہ نہ بتلانا نبوت میں
قبح کرتا ہے تو چاہئے تم موسیٰ علیہ السلام کی نبوت میں بھی قبح کر د انکی نبوت میں اس سے قبح نہ کر کر دوسروں کی
نبوت میں قبح کرنا بیجا ہے عیسیٰ علیہ السلام بھی یہود لعنت کی راہ سے معجزہ بتلا د کر سوال کئے ہیں تو عیسیٰ کا انکو معجزہ
نہ بتلانا نصاریٰ کی کتب مقدسہ ثابت ہوا ہے متحی کی انجیل کے ستمائیسویں باب کے ۲۹ وین سطر میں جسکو ہنری رین
فیس نے زبان ریختہ میں ترجمہ کی ہو اللہ عیسیٰ میں وہ ترجمہ چھاپا گیا سو امین مرقوم ہے اور وہ جو اوسے گزرتے
اپنے دھن کے اسے یعنی عیسیٰ کو طاعت کرتے تھے اور کہتے تھے کہ توجہیکل کا ڈھانے والا اور تین دن میں پھر

بنا کرنے والا ہے اپنے تئیں بچا ام دین سطرین مرقوم ہے کہ اسی طرح سے سردار کا ہونے کا بتوں اور مشائخ کے
 ساتھ ملے متحرک سے کہا کہ اور دن کو بچایا اپنے تئیں بچا نہیں سکتا اگر وہ اسرائیل کا بادشاہ ہو تو اب صلیب پر
 اتر آوے اور ہم اسکے معتقد ہونگے انتہی معلوم کیجئے یہ لوگ عیسیٰ کو صلیب پر اتر آینا معجزہ طلب کئے تھے
 نے انکو وہ معجزہ نہ بتلایا مرقس کی انجیل کے انجیل باب کی اوین سطرین پر تفسیر لکھی اور اسکے امتحان کے لئے کوئی
 آسمانی معجزہ طلب کے اس سے سباحتہ کرنے لگے اس نے عیسیٰ نے اہ سردار کے کہا اس حد کے لوگ معجزہ طلب کے تھے
 میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اس عصر کے لوگوں کو معجزہ دکھایا نہ جائیگا انتہی الغرض نصاریٰ جبکہ انجیل کہتے ہیں اس میں
 معجزہ طلب کے نے والون کو عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ نہ بتلانا ثابت ہو اسکے نہ بتلانے سے نبوت میں خلل ہو تو سچ کے
 منکر ہونا انکو ضرور ہے ثُمَّ اتَّخَذُوا الْفَحْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ پھر کبے پھرے کو نشان
 پہنچے پیچھے یہ بھی ہو دو کی جہالت اور شرارت کا بیان ہے وہ یہ معجزہ جو طلب کرتے ہیں محض شرارت کی راہ ہے کتاب
 پر سے اتری تو یہی ایمان نہ لائینگے موسیٰ علیہ السلام کے معجزے دیکھتے پر جب موسیٰ اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر گئے تو یہ لوگ
 کھائی کے پھرے کو معبود بنا اسکا بوجا کر ناپکڑے یہ قصہ بھی چوتھے دروین مذکور ہوا انتم کا لفظ اکثر اصولیوں اور خود میوں کے
 پاس حکم کی شرکت اور ترتیب اور جہت کی واسطے موضوع ہے لیکن کبھی حکم کی ترتیب کے واسطے نہیں آتا بلکہ اخبار کی ترتیب کے
 واسطے آتا ہے یہاں ہم کا لفظ جو آیا ہے اخبار کی ترتیب کے واسطے ہے کیا وہ ایہود کا گو سالہ کو معبود ٹھہرانا اللہ تعالیٰ کے
 معاینہ کے سوال کے آگے تھا البینات یعنی واضح دلائل اور معجزے جو موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور معجزاتی ذرات
 کرتے ہیں جیسے عصا اور ید بیضا اور دریا چرے جانا اسکے سوا اور بھی معجزے جو دیکھے بینات قریت مراد نہیں
 گو سالہ کی پرستش کرتے وقت قریت نازل نہیں ہوتی تھی فَقَعَوْا عَنْ ذَلِكَ سو ہم در گذرے اس سے پہلے یہ
 گناہ بھی صاف کیا گیا واسطے پھرے کو معبود بنا نا بہت بھاری گناہ تھی اسکے بدلے میں ان سب کو ستیا نہیں کر گیا
 اور انکی بیخ و بن باقی نہ رکھنے کا تھا لیکن وہ تفسیر ہم صاف کئے انکا تو یہ قول کئے معلوم کیجئے اس جلد میں اللہ تعالیٰ
 یہود کو توبہ کرنیکی ترغیب دیتا ہے اور فرماتا ہے تمہارے بزرگ گو سالہ کی پرستش کئے بعد جب توبہ کئے تو اللہ تعالیٰ انکے
 توبہ کو قبول کیا تم بھی توبہ کرو تمہاری گناہ بھی صاف ہوگی وَأَنبِئَا مُوسَىٰ سُلْطٰنًا مَّقْبُورًا اور ہم نے
 موسیٰ کو علیہ ظاہر یعنی گو سالہ کی پرستش کرنے والوں پر موسیٰ کو ہم تسلط کئے اعد کمال غلبہ دئے کہ جسکے سب سے

موسیٰ مار لینے کا امر کئے تو قوم نے اس کو مان لی انکے ستر تیز آدمی ایک دن میں مارے گئے یا اس جملہ کی معنی
یوں ہے موسیٰ کی قوم نے اگرچہ موسیٰ کے ساتھ عناد اور قنوت کرنے میں مبالغہ کی لیکن اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو نصرت
اور تقویت دیا کہ جس سے موسیٰ کا کام نمود میں آیا انکے دشمن اور ان کے عناد کرنے والے پامال ہو گئے اور اس جملہ
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بشارت ہے کہ یہود وغیرہ جو تیرے سے عناد رکھتے ہیں اُس سے تو دگرگشت ہو غفر
ہم تم کو ان پر غلبہ دینگے انکو خوار و ذلیل کرینگے اب اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے دوسرے اعداء یونانیوں
شروع کیا اور فرمایا وَرَفَعْنَا قُوتَهُمُ الطَّوُسَ عِمَّتًا قَائِمًا اور ہم نے اٹھایا ان پر طور اس عہد لینے میں اسکی
تفسیر میں دو وجہ ہیں پہلی وجہ یہ ہے تو رت نازل ہوئی بعد بنی اسرائیل اسکے احکام کو قبول کرتے
اڑے تب اللہ تعالیٰ نے پہاڑ کو اٹھا کر انکے سرو پر کھڑا کیا اور بولا تو رت کے شراہ اور احکام کو قبول کرتے
ہیں تو خوب ہے نہیں تو اس پہاڑ کو تم پر ڈال کے سب کو چکنا چور کرنا ہوں پھر بنی اسرائیل گھبرا کے احکام
کو قبول کئے اسوجہ پر آیت کی سخی یوں ہو گئی ہے اُن پر پہاڑ کو اٹھایا تا وہ قول قرار کریں اور دین کے احکام
کو مانیں دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ لوگ عہد کئے تھے کہ اگر ہم دین پھر جائیگا قصد کریں تو اللہ تعالیٰ جس قسم
چاہے اُس قسم کا عذاب دے بعد دین کے احکام کو ترک کرینگا ارادہ کئے تب اللہ تعالیٰ پہاڑ کا کھٹکے اُن پر کھڑا کیا
حکم کیا اس وجہ پر بنی اسرائیل پہاڑ کو اٹھا لے جسبب کے شاق کے جو کئے تھے اُن پر پہاڑ لانے کا قصد
پانچویں ورد میں مذکور ہوا معلوم کیجئے طور مطلق پہاڑ کو کہتے ہیں اور مخصوص چند پہاڑ کا نام بھی طور ہے
از انجلہ ایک پہاڑ اُن کے نزدیک ہوا اسکا نام طور ہے اسی پہاڑ کو طور سینا اور طور سینین کہتے ہیں اور شام
کے ملک میں بھی ایک پہاڑ ہے اسکا نام بھی طور ہے بعضوں نے کہا طور سینا اسی پہاڑ کا نام ہے اور قوم کے مسجد
دائیں طرف ایک پہاڑ ہے اُس کا نام بھی طور سینا ہے اور اُس مسجد کے قبلہ کی جہت میں ایک پہاڑ ہے جسکو بھی
کہتے ہیں بعضوں نے کہا ہارون علیہ السلام کی قبر اسی پہاڑ پر ہے اس جگہ طور ہے مر اودہ پہاڑ ہے کہ جسکے دشمن
بنی اسرائیل اُسے تھے بعضے مذہبوں میں آیا ہے کہ وہ قلیل پہاڑ تھا وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا
الْمَسْجِدَ اور جہے کہا انکو پیٹھ و ذن میں سجدہ کرتے ہوئے یعنی سر جھکا کر جو علی بن ابی طالب کے ساتھ ہوا
اسکا خلاف کئے بیٹے کے سر پر گستے گئے اس دوران شہر کا نور و ازہ مراد ہے وہ شہر بیت المقدس

یہاں بھی سو اختلاف پانچویں و سولہویں مذکور ہوا اس شہر سے بعضے بلقا اور بعضے رملہ اور بعضے ارون اور بعضے قسطنطنیہ اور بعضے مذکور کہتے ہیں مقاتل نے کہا وہ ایلیا ہے ابن کیسان نے کہا وہ شام ہے ابن النخاس نے تفسیر بقرہ میں کہا جو لوگ کہتے ہیں اس سے اریحا کا دروازہ مراد ہے تو انکے قول پر یہ حکم یوشع علیہ السلام واسطے سے ہو گا کیا واسطے اریحا کا فتح یوشع علیہ السلام ہاتھ پر ہوا جو لوگ بیت المقدس کا دروازہ مراد لیتے ہیں تو انکے قول پر یہ حکم موسیٰ علیہ السلام کی واسطے ہوا یعنی چالیس برس کے بعد تیرہ گئے بیت المقدس میں تم داخل ہو گے تو اس حالت داخل ہو حافظ السیوطی جلالتہ بیان میں کہا ہے پہاڑ اُن کے سروں پر اُنکے جب کھڑا ہوا اسی حالت میں یہ حکم اُنکو کہے شیخ سلیمان جل نے حاشیہ میں کہا ہے یہ قیدی پہاڑ اُن کے کھڑا سو وقت میں یہ کچھ سو ہو قلم ہے کیا واسطے قرآن کا فتح تیرہ سے نکلے بعد ہوا پہاڑ کو اُنکے سروں پر لا کے کھڑے کر نیکانہ تیرہ میں داخل ہونے کے قبل توریت نازل ہوئی بعد تھا انتہی بندہ عاصی کہتا ہے سیوطی کا یہ قول ہو قلم نہیں بلکہ ناصر الدین میناوی اور ابن النخاس اور خطیب الشربینی اور ابو السعود اپنے تفسیرون میں بھی سیوطی کے قول کے مطابق کہے ہیں یہ عہد بھی اُنکے اسی حالت میں لینے کو کوئی خیر مان نہیں شاید توریت کے احکام قبول کر لیا

عہد جب تک اسی وقت یہ بات بھی اُنکو سنا دے واللہ اعلم وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ اور چنے کہا اُنکو زیادتی نہ کرو ہفتہ کے دن یعنی بنی اسرائیل کو شنبہ کے دن کچھ ظلم و تعدی یا دنیا کے معاملہ وغیرہ نہ کر نیکانہ حکم تھا سو وہ اس دن تعدی کئے اور گر گئے کھوکھلیوں کا شکار کئے اس کا قصہ چھٹیوں میں مذکور ہوا ناصر الدین میناوی نے کہا ان کا یہ شکار کرنا داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں تھا اور احتمال ہے کہ یہ بھی داؤد علیہ السلام کی وقت ہوئی تھی یا موسیٰ علیہ السلام کے وقت پہاڑ سر پر کھڑے کئے تھے تب ہوئی بندہ عاصی کہتا ہے ثانی قول ہی راجح ہے کیا واسطے شنبہ کی تعطیل موسیٰ علیہ السلام کی وقت ہی ہوئی ہے واللہ اعلم تعدی و تباہی کی فتح اور عین کی سکون اور مال حفظ کی غم سے مضارع کا صیغہ عدواً پڑھ قرأت نہیں کہتے وغیرہ کی ہے ان مدینہ وعدواً مال کی تشدید قرأت کرتے ہیں کہتے ہیں باب المضارع کا صیغہ ہے اقلد سے اقلد اصل تعدوا تھا تا کہ جو عین مکر تھا مال سے بدل کر کے مال کو بدل میں اور عام کے لکھنے کے لئے فاعل کی حرکت عین کی طرف نقل کر کے عین کی فتح سے قرأت کرتا ہے فاعل اور ابو جعفر تالی

حرکت کو عین کی طرف نقل نہیں کرتے بلکہ ساکن ہی رکھتے ہیں معنی دونوں قراءت کی ایک ہی ہے کیا وعدہ اور اعتدال دونوں کی معنی ستم کرنا اور عہد تجاوز کرنا ہو وَاَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا اور غنہ یا عہد محکم یعنی قوربت کے ادا اور نواہی واسطے اللہ تعالیٰ نے یہود کو نہایت مضبوط گار معاہدہ لیا فَمَا نَقْضِهِمْ مِّيثَاقَهُمْ بِرِيسْبٍ اَنْكِرُ عِدَّتُورٍ فَبِمَا يَنْصُرُكُمُ اسَیْطَةُ زُیْرٍ اور بے سبب اس کا تعلق محذوف سے ہو وہ محذوف یا نساہم ہے یا سخطنا علیہم ہے یا فعلنا ہم ما فعلنا اس کی تقدیر یوں ہے نَقْضِهِمْ مِّيثَاقَهُمْ بِرِيسْبٍ اَنْكِرُ عِدَّتُورٍ فَبِمَا يَنْصُرُكُمُ اسَیْطَةُ زُیْرٍ اور سخطنا علیہم او فعلنا ہم ما فعلنا یعنی بے سبب عہد توڑنے کے ہم نے انکو لعنت کی یا انبرنا خون یا کیا غنہ جو کیا معلوم کیجئے تقدیر نساہم کی اولیٰ ہے کیا وعدہ تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں نساہم معصی ذکر کیا ہو اور فرمایا فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِّثَاقَهُمْ لَعْنَاہُمْ رِجَاجٌ کَثِیْرٌ اس کا تعلق حرمان علیہم طہیات اہل ہم سے ہو جو آئندہ مذکور ہوتا ہو اور قَطَمْنَا مِنَ الدِّیْنِ اَدْوَاکَ اَجْمَلًا فَبِمَا نَقْضِهِمْ کَا بَدَلٍ ہے امام رازی نے کہا پہلا وجہ ہی اولیٰ ہے کیا وعدہ نَقْضِهِمْ کی آیت سے قَطَمْنَا کی آیت بہت دور پڑی ہے اس کو اسکا بدل ڈالنا بعید ہے اور بھی نقض عہد اور اللہ کے آیات منکر ہونا اور انبیاء کو قتل کرنا وغیرہ جو اسکے سیاق میں مذکور ہیں نہایت سنگین گناہ ہیں انکے بدل سزا جو ٹیگی سو بڑی سزا چاہئے عقوبت کو واسطے بعضہ طہیات حرام ہونا خفیف سزا ہو ان کی سزا کی سزا کو خفیف چیز سے تعلق کرنا مستحسن نہیں انتہی وَاَلَمْ یَاۤتِیْکُمُ الْاٰیٰتُ اللّٰہِ اور انکے منکر ہونے پر اللہ کی آیتوں سے آیات انبیاء علیہم السلام کے معجزے ہیں جو انبیاء کی تصدیق پر دال ہیں آیات اللہ سے قرآن مراد یوں تو بھی صحیح ہے کیا واسطے اوپر مذکور ہو کہ جو شخص ایک نبی کے معجزے کا منکر ہو اَوْ سَآءَ مَا کَانَ عِدَّتُورٍ اَلَمْ یَاۤتِیْکُمُ الْاٰیٰتُ الْغَیْبِیَّۃُ اور انکے خون کرنے پر معجزہ رون کو انہی یعنی وہ انبیاء اس قتل کے مستحق نہیں تھے اور انکی نبوت انکے پاس دلائل ثابت ہو چکی تھی جیسے ذکر کیا یہی عیسیٰ وغیرہ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا سامان بھی مہیا کر چکے تھے مگر کوہ نہر دئے پتھر اوپر سے ڈالنے کی تجویز کئے جنگ کئے لیکن اللہ تعالیٰ انکے کو سے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم بچایا وَقَدْ کَرِهَ لَہُمْ قُلُوْبُنَا غُلْفٌ اور بے سبب انکے ہر گول غلف میں غلف یا جمع غلاف کی ہے اصل غلف تھاغین کے اور لام کے ضم سے لیکن تخفیف کی واسطے لام کو ساکن کئے غلاف پوشش کہتے ہیں

جو شمشیر اور آئینہ وغیرہ پر ہوتی ہے شیشے کے ڈھکنے کو بھی غلاف کہتے ہیں اپنے دل و کون کو شیشے سے کہ جس میں کچھ چیز بیکڑھکنا لگاتے ہیں تشبیہ دے اسوجہ پر معنی یوں ہوگی ہمارے دل علم کے ظروف اور برتن ہیں ہمارے جو علم حاصل ہے اس کے سوا دوسرے علم حاصل کر سکی ہمارے محتاج نہیں پھر اس گھنڈ پر دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تکذیب کیے یا جمع اغلف کی ہے اسکی معنی غلاف سے پوشیدہ کیا ہوا یعنی ہمارے دل و کون پر پردہ ہے محمد جو کہتے ہیں ہمارے سمجھ میں نہیں آتا بل طبع اللہ علیہا بکفر ہم فلا یؤمنون لاکل قلیل لہ کوئی نہیں پرانے مہر کے ہے انکے دل و کون پر سو یقین نہیں لاتے مگر کم ہی ایک کلمہ ہے کلام سابق سے اضراب کے واسطے اسکو لاتے ہیں یعنی پہلے کلام سے منہ پھیرنا اور دوسرے کلام کو ذکر کرنا یعنی وہ جو کہتے ہیں ہمارے دل غلف ہیں سو امر ایسا نہیں بلکہ انکے کفر کے سبب کہ تے اللہ نے انکے دل و کون پر مہر کیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انکے دل و کون پر ایک حالت پیدا ہے کہ وہ انکو حق و باطل میں تمیز کر نہ سکیں مانع ہوئی ہے بکفر ہم میں باسبب یہ یا استعانت کا ہے قلیلاً لغت مصدر محذوف کا اسکی تقدیر فلا یؤمنون الا ایماناً قلیلاً ہے یعنی ایمان نہیں لاتے مگر ایمان تھوڑا یا زمان محذوف کی لغت ہے اسکی تقدیر الا زماناً قلیلاً ہے یعنی مگر تھوڑا زمانہ یا استعانت ہے علیہا کی ضمیر سے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے دل و کون پر مہر کیا ہے مگر تھوڑے لوگ کہ جنکے دل و کون پر مہر نہیں ہے وہ ایمان لائے تقدیر کے اختلاف کے نظر کرتے قلیلاً سے کیا مراد ہے سو آسین مفسرون کو اختلاف ہے بعض نے کہا تھوڑا ایمان لاتے ہیں یعنی موسیٰ علیہ السلام اور قورنٹ پر ایمان لاتے ہیں دوسرے انبیاء اور انکے کتب پر ایمان نہیں لاتے بعضوں نے کہا ان سے تھوڑے لوگ ایمان لاتے ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام ق بکفر ہم و قولہم علیٰ مریم لہتنا ذاک عظیماً اور یہ سبب کفر کے اور مریم پر براہمتان بولنے کے بکفر ہم کا عطف یا قیام تقضیم پر ہے اس صودت میں با تقضیم کے با کا قلق جس سے ہے بکفر ہم کے با کا قلق بھی اسی سے ہے یا اسکا عطف اوپر کے بکفر ہم پر ہے اس پر عطف لینے سے شی کو اس کے نفس پر عطف کرنا لازم نہیں آتا کیا واسطے اس کفر کا سبب ایک امر ہے اور اس کفر کا سبب ایک دوسرا امر ہے یہ کفر اللہ کی قدرت کو انکار کرنے کی جہت ہے جو بنیر پاک کے بچہ پیدا کر نیکی قدرت اللہ تعالیٰ کو نہیں ہے گو کر کھانا عقیدہ تھا جس کا یہ عقیدہ ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا منکر ہوا جو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا منکر ہوا

کافر ہے یا یہ بکفر ہم اور اسکے معصوفات سب مجموع کا عطف اقبل کے مجموع پر ہے سو کفر کو مکرر ذکر کیا سو
کفر کا انکار کر رہو نیکی الہی کے واسطے ہو کیا واسطے کہ وہ اول تو اللہ کے آیتوں کے منکر ہو بعد عیسیٰ اور محمد
علیہما الصلوٰۃ والسلام کے منکر ہو مریم پر طوفان کے سو اس عصمت دالی پاک بی بی کو زنا کی طرف نسبت کیے اس کو بہتان
عظیم کہا کیا واسطے عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کی وقت معجزہ اور روشن آیتوں سے اس بی بی کا دامن چھیلے
پاک ہونا ثابت ہوا وَقَوْلِهِمْ اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُوْلَ اللّٰهِ اور بہ سبب اس کہنے
کہ مقرر رہنے مارا مسیح عیسیٰ مریم کے بیٹے کو جو رسول تھا اللہ کا یہود کا یہ قول ان کے کمال کفر پر دلالت کرتا ہے
کیا واسطے یہود عیسیٰ کو مارنے کا جب قرار کئے تو وہ ان کے قتل کے راغب نہ آئے اور قتل کے سامان پر کوشش کرنا نہ
ہوا اللہ تعالیٰ کے رسول کو قتل کرنے کا راغب ہو وہ کافر ہے اسی نکتے کی واسطے اللہ تعالیٰ نے مسیح کا وصف رسول
سے کیا یہاں ایک اشکال ہے اس کی تقریر یہ ہے کہ یہود عیسیٰ علیہ السلام کے منکر تھے انکو ولد الزنا ساحر اور کافر
کہتے تھے پھر رسول اللہ کا مقولہ کیا ہو گا اس کا جواب یہ ہے وہ لوگ تسخر کی راہ سے رسول اللہ کے یا وہ
لوگ بد الفاظ ان کے جناب میں کہتے تھے سو اللہ تعالیٰ نے انکو بدل کے نیک اوصاف کو ذکر کیا تا معلوم
کہ عیسیٰ علیہ السلام کا مرتبہ بہت بلند ہو اور اللہ کے خاص بندوں میں ہے اس تاویل پر ان کا مقولہ عیسیٰ بن مریم
تک ہی ہوا وصف جو ذکر کیا اللہ تعالیٰ کی طرف سے وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلْبُوْا وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ
اور نہ اسکو یعنی عیسیٰ کو مارے اور نہ سولی پر چڑھائے و لیکن ان پر مشتبہ ہوا یعنی وہی صورت لگے گے
بن گئی عیسیٰ کی شباهت وہ سر شخص پر پڑ گئی سو اس شخص کو مارا اور سولی پر چڑھایا عبد بن حمید اور نسائی
اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب عیسیٰ علیہ السلام
کو آسمان پر لیجانے کا ارادہ کیا تو عیسیٰ مگرین سے اپنے اصحاب کے پاس آئے ان کے سر کے بالوں سے پانی کے قطرے
پھٹتے تھے اُس مگرین عیسیٰ کے بارہا جاری بیٹھے تھے سو عیسیٰ انکو فرمے تم مگرین کا ایک شخص میرے پر ایمان لاؤ
سو بارادھ میرے منکر ہو گا بعد کے تمہارے مگرین کون شخص یا مگرین کہ میرا شبیہ ہوو اور میرے در عرض مارا جاو
اور میرا ساتھ میرے مرتبہ میں رہے انہیں کا ایک کم عمر جوان تھا اٹھا اور بولایں ہوتا ہوں عیسیٰ اسکو
کہے بیٹھ اور اُس کلام کا اعادہ کئے وہی جوان اٹھ کے کہا میں ہوں عیسیٰ اسکو کہے بیٹھ اور اُس کلام کا

اعادہ کئے پھر وہی جو ان کھڑے ہو کے کہا میں ہوں عیسیٰ کہے وہ ہی ہر پھر وہ شخص عیسیٰ کا شبیہ ہو عیسیٰ
 علیہ السلام کھڑے ہو کر ایک جبر کے میں سے نکل کے آسمان پر چلے گئے یہودیوں نے عیسیٰ کو دھونڈتے آئے عیسیٰ
 کا شبیہ جو ہوا تھا اُسکو قتل کئے اور رسولی پر چڑھائے ان حواریوں میں کسی نے عیسیٰ پر جو ایمان لایا تھا
 بارادفہ ان منکر ہوا عیسیٰ علیہ السلام کے تابعدار تین فرقہ ہوئے ایک فرقہ نے کہنے لگا خدا ہمارے پاس اپنا
 چاہے تک تھا بعد آسمان پر چلا گیا اس فرقہ کو یعقوبیہ کہتے ہیں ایک فرقہ نے کہا خدا کا بیٹا اپنا دل چاہے
 تک ہمارے پاس رہا بعد اللہ نے اُسکو اپنے پاس بلایا اس فرقہ کو نستوریہ کہتے ہیں ایک فرقہ نے کہا اللہ
 کا بندہ اور اسکا رسول ہمارے پاس تھا اللہ تعالیٰ اُسکو بلایا یہ فرقہ مسلمان تھا سو دو دن کا فرقہ مسلمان
 فرقہ پر غالب پڑ مسلمان فرقہ کو قتل کئے اسلام اُمنین نابود تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم کو بھیجا اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل کیا فانت طائفۃ من بنی اسرائیل الایہ پھر ایمان لائے
 ایک جماعت بنی اسرائیل کی یعنی وہ جماعت جو عیسیٰ کے زمانہ میں ایمان لائی تھی اور ایک جماعت کافر
 ہوئی یعنی وہ جماعت جو عیسیٰ کے زمانہ میں کافر تھے فایدنا الذین امنوا ہم نے تائید کیا انکو جو ایمان لگے تھے
 یعنی عیسیٰ کے زمانہ میں جو ایمان لائے تھے انکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے تائید کئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو
 کافروں کے دین پر غالب کیا عبد بن حمید اور ابن جریر دہب بن متبہ سے روایت ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 عیسیٰ کو دنیا سے اٹھ جائیگی جب اطلاع کی عیسیٰ علیہ السلام پر شاق ہو اور موت گھبرائے پھر کھانا تیار کر کے
 حواریوں کو کھلا بھیجے مجھے تم سے کچھ کام ہے آج کی شب میرے پاس حاضر ہو جب سب حاضر ہوئے انکے دُعا رات کا
 کھانا حاضر کئے اور خود اُن باتیں کرتے ہوئے کھڑے رہے جب وہ کھانے سے فراغت پائے خود اپنے ہاتھ
 سے اُنکے ہاتھیں دُٹلائے اور اپنے کپڑے سے اُنکے ہاتھ بوجھنے لگے حواریوں نے اسکو امر عظیم سمجھ کر چاہا کہ
 عیسیٰ کو اس غصے سے منع کریں عیسیٰ علیہ السلام کہے میں یہہ جو کرتا ہوں اسکو آج کی شب کسے چھوڑ کر چلا
 تو وہ میرا نہیں اور میں اسکا نہیں پھر لوگ اُنکے اکرام کو قبول کئے جب عیسیٰ علیہ السلام کو اس کلام سے
 فراغت ہوئی تو فرمائے آج کی شب میں نے تمہاری خدمت جو کیا اس میں ایک دوسرے پر فرزند کرنا بلکہ میں نے
 تمہاری خدمت جیسی کیا تم بھی خدمت ایک دوسرے کی کرو اور میں نکو دعوت دیا سو اس کام کو پہنچا

کہ میرے واسطے اللہ تعالیٰ کے پاس دعا کرنا کہ میری موت کی وقت میں تاخیر ہو اب چاہے کہ تم دعا کرنے میں بہت جہد و کوشش کرو جب وہ لوگ دعا کرنے کھڑے ہوئے اور کوشش سے دعا مانگنا چاہے نیند ان پر غالب ہوئی دعا مانگنے کی اُمنین سُن رہی عیسیٰ علیہ السلام انکو ہتیار کرتے تھے اور کہتے تھے سبحان اللہ تم ایک شب میری اعانت کیواسطے بیدار رہنے پر صبر نہیں کر سکتے وہ کہے ہمیشہ ہم باتیں کرتے ہوئے بہت اُمت بیٹھ جاتے تھے واللہ آج کی شب ہکو کیا ہوا ہے کہ بات کرنے کی طاقت ہم میں نہیں اور جب دعا کرنا چاہتے ہیں تو نیند آکے مانع ہوتی ہے عیسیٰ علیہ السلام کہے چروئے کو لیجاہن بھڑکے جاتے ہیں اس قیل کے بہتے بائیں کہ جسین انکے فوت ہونیکے خبر تھی بعد فرمائے میں حق بولتا ہوں مرغ بانگ دینے کے آگے تمہارے کین کا کوئی شخص میرے منکر ہوگا اور کوئی تھوڑے پیون کو مجھے پیچ کے وہ پیسے کھا بیگا پھر وہ لوگ سب بکلی گم ہوتے یہود عیسیٰ کو دھوڑتے تھے سو شمعون حواری کو پکڑے اور کہے یہ عیسیٰ کا رفیق ہے شمعون نے انکار کیا اور بولا میں عیسیٰ کا رفیق نہیں پھر لوگ اُسکو چھوڑ دئے بعد یہود کی دوسری تیسری جماعت اُسکو پکڑی انکو بھی یہی جواب دیا بعد مرغ کی بانگ سُن کر رو دیا اور نہایت غلین ہوا جب صبح ہوئی حواریون میں ایک شخص یہود کے پاس جا کے کہا اگر میں مسیح کو پکڑ دوں تو مجھ کو کیا دیتے ہو کہے تیس درم پھر اُس نے تیس درم دئے عیسیٰ علیہ السلام کو بتا دیا انکے آئینکے قبل شبیہ عیسیٰ کا جو شخص ہو گیا تھا سو یہود اُسی کو پکڑے اُسکے ہاتھ باندھ کے چلے پھر اس پر تھوکتے تھے اُس پر کاٹے ڈالتے تھے اور کہتے تھے تو مرد و دل کو زندہ کرتا تھا اور شیطان کو اتارتا تھا سو کیا اپنے کو بچا نہیں سکتا پھر اُسکو جس لکڑی پر سولی دینا چاہتے تھے اُس پر شیہ کو سولی دئے عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر چڑھا دیا وہ شخص سولی پر سات روز تک تھا بعد عیسیٰ کی ولادت اور دوسری ایک عورت کہ جس پر کہ شیطان کو عیسیٰ اتارے تھے دو دن سولی پاس آکے رونے لگے عیسیٰ آکے کہے تم کیوں روتے ہو اللہ تعالیٰ نے مجھ کو آسمان پر لے گیا وہاں مجھ کو خوبان حاصل ہوئے اور ہم جیکو سولی دئے وہ صدمت انکی انکوں میں بنی ابن المذنب نے وہ بن مذنب سے یونہی کہتے تھے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی گھر میں تھے انکے پاس ستائیس حواری تھے سو یہود آکے گھر کو گھیر گئے اور گھر میں گھس کر آئے دیکھے سب کی صورت عیسیٰ علیہ السلام کی صورت کی شبیہ ہے یہود کہے تم کو کھڑا

نظریہ کہتے ہیں قتل و صلب عیسیٰ کے ناموس پر ہوا لاموت پر نہیں ہوا یعنی عیسیٰ کے ہیکل کو قتل و صلب کیا
 انکا نفس جو حقیقت میں عیسیٰ وہی ہے اسکا قتل و صلب نہیں ہوا بلکہ کہتے ہیں قتل و صلب کا اثر عیسیٰ کے لئے
 کو پہنچا یعنی لاموت کو اس کا جس و شعور ہوا لیکن وہ اثر لاموت کو مباشرت نہیں ہوا یعقوبیہ کہتے ہیں قتل و
 صلب مسیح کو ہوا جو وہ جو ہرے متولدہ و جو ہرے مآلہ صمدیہ من علم الا اتباع الظن کچھ نہیں ہوا انکو
 اسکی خبر مگر اٹلی پر چلنا یعنی یہود جس کو قتل کئے سو انکو شک ہے مقتول عیسیٰ تھا یا اسکا غیر حقیقت اس مقتول کی
 انکو معلوم نہیں لیکن عیسیٰ کو مار کر کے جو گھنڈہ ہے اسی کی پیروی کرتے ہیں یہ کامیہ کا مرجع قتل کی طرف ہے
 اکثر مفسرین کہتے ہیں الا اتباع الظن ہستنا منقطع ہے کیا واسطے اتباع ظن علم کی جنس سے نہیں علم اعتقاد نام
 کو کہتے ہیں ظن میں اعتقاد جازم نہیں بلکہ طرف راجح کو ظن کہتے ہیں بعضوں نے اسکو اشتباہ متصل کہا ہے
 اس نے مطلق ادراک کو علم کہا اس تقدیر پر علم اور ظن دونوں ایک جنس سے ہوئے یہاں ایک اعتراض کرتے ہیں
 حاصل اسکا یہ ہے شک اسکو کہتے ہیں جبکہ دونوں جانب مساوی رہیں ظن وہ ہے جسکی ایک جانب راجح اور
 ایک جانب مرجح رہے پھر پہلے انکو شک ہی کہنا بعد ظن ہے بولنا کیسا ہوگا اسکا جواب یہ ہے شک جیسا مساوی
 اطرفین کو کہتے ہیں اور ظن کا مقابل پڑتا ہے ویسا ہی کبھی اس کو مطلق تردد میں استعمال کرتے ہیں خواہ
 احد جانیں راجح رہے یا نہ رہے اس وقت علم کا مقابل ہوتا ہی یہاں شک سے تردد مراد ہے جو مقابل علم
 سو ان سب کے اس قتل کی حقیقت کا علم نہیں بلکہ شک ہے اور جو لوگ قتل کے قابل ہیں سو انکے دونوں میں
 قتل کا گمان راجح ہونے سے اسکا اعتقاد کئے انکے دونوں میں اسکا شبہ ہوا اس جواب سے اور ایک
 اعتراض ہوتا تھا سو ہی ساقط ہوا حاصل اس اشکال کا یہ ہے اوپر کے قول سے یہ معلوم ہوا تھا
 یہود کا یہی اعتقاد ہے کہ ہم مسیح کو قتل کئے بعد جو فرمایا ان الذین اختلفوا فیہ دلالت کرتا ہے کہ انکے
 قتل میں بعضوں کو تردد ہے اور بعضے قتل کا جرم کرتے ہیں پھر انکو شک ہے کہ کیا صحیح ہوگا بندہ عیسیٰ
 کہتا ہے اس اشکال کا بھی ایک جواب اسکی تقریر یہ ہے اختلاف کی معنی لغت میں ناموافقیت کرنا
 کسی کے پاس آیا جائے کہ اس میں جگہ اختلاف سے دوسری معنی مراد لینا یہ جب مراد لیں تو
 اس اشکال کا جواب نفس نظم سے نکلی آیا حاصل یہ ہے یہود جو کہتے ہیں ہم مسیح کو قتل کئے سو

یہ دعویٰ باطل ہے کیا واسطے ساریہود اسکا قتل اپنے آنکھوں سے نہیں دیکھے قتل کرنا ثابت نہیں ہوا
مگر کہنے سے اُنکے جو قتل کی گواہی دی جو لوگ قتل کے کام میں شریک تھے اور مسیح کے پاس آئے اور گئے
سو انکو تو قتل میں شبہ ہی پھر تکو مسیح کے قتل کا علم کیسا حاصل ہوا قرآن پر نظر کو کے تم کہتے ہو ہم مسیح
قتل کئے سو یہ نہیں مگر اسل کی بات ہر عاصی کی عقل ناقص میں یہ جواب آتا ہے لیکن بالفعل تغا سیر جو عاصی
کے پاس موجود ہیں انہیں کوئی اختلاف کی معنی آیا جایا کرنے کی ہے نہیں لکھا یہ تامل کی جگہ ہے واللہ
اعلم و ما قتلوا یقیناً بل رَفَعَهُ اللہُ اِلَیْہِ اور نہیں مارا اسکو بے شک بلکہ اسکو اٹھایا
اللہ نے اپنی طرف یقیناً یا صفت ہر محذوف مصدر کی قتل کی نفی کی تاکید کیو اسطے اسکو ذکر کیا گیا یا تقدیر
اسکی چونکہ انتقی قتلہم لہ انتفاء یقیناً یعنی منتفی ہوا انکا قتل اس مسیح کو ایسا انتفا جو یقیناً ہے یا قتلوا کے
جمع کی ضمیر کا حال ہے یعنی وہ لوگ مسیح کے قتل کو یقین کرنے والے نہیں تھے یعنی عیسیٰ ہی کو قتل کرتے ہیں مگر انکو
یقین نہیں تھا بلکہ انکو شک تھا بل رفعا اللہ الیہ جو کہا سوانکے دعویٰ رد کر کے کیو اے الیہ جو کہا یعنی اپنی طرف
اٹھایا سو اسے ایسی جگہ لے گیا کہ جہاں اللہ تبارک کے غیر کا حکم جاری نہیں ہے جگہ تیسرا آسمان کو کرابی سعید
رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے جسکو ابن مردود نے روایت کی ہے عبد الرؤف المنادی نے کہا اس حدیث
کی سند ضعیف ہے معراج کی حدیث جو صحیحین وغیرہ میں ثابت ہے سو اس کے بعض طریقوں میں آیا ہے
کہ عیسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام تیسرا آسمان پر اور بعض طریقوں میں آیا ہے دوسری آسمان پر و کان
اللہ اعلم عنہما اور اللہ ہے زبردست حکمت والا عزت علیہ اور کمال قدرت مراد ہوا اور
دانائی اور کمال علم مراد ہوا اس آیت کا ختم ان مفت جو کیا اسے انکا کیا بشر کی طائفت کے نظر کرتے آسمان پر جانا اگرچہ تشدد و کشتار
کی قدرت نظر کرتے تشدد نہیں عیسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام آسمان پر جو لے گیا اور یہود نجات دیا اسکی حکمت کی مقتضی تھی بعض
کہتے ہیں اللہ عزیز ہے عیسیٰ کے دشمنوں سے انتقام لیا اپنی تبتطیس روحی مسئلہ کیا سو بہت یہود اس کے دشمن
ہو گئے حکیم ہے حکمت یہود پر سنت کی معلوم کیجئے اس آیت میں قرآن شریف اللہ کا کلام ہونے پر قوی
دہیں کیا واسطے اہدقت کتاب و ان لوگ جو یہود و نصاریٰ تھے کہتے تھے ہم مسیح کو قتل کئے لے علم شخص
لوگوں سے سیکر کو کچھ کہتا ہے تو ہرگز انکے برخلاف نہ کہیگا کیا واسطے اسکو اندیشہ رہتا کسی میں خلاف کیوں

جھوٹا نہ پڑوں جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم یہود و نصاریٰ کا خلاف کہے اور انکے جھٹلانے کا اندیشہ نہیں
کئے تو معلوم ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی ہی تعلیم ہے بشر کا کام نہیں قسین اعتراض کرتے ہیں و دامت عظیم
یعنی یہود و نصاریٰ تمامی دنیا میں بھرے ہوئے ہیں خبر دیتے ہیں کہ مسیح کو قتل کئے اور رسولی دئے اتنے تمام
لوگ کذب پر اتفاق کرنا محال ہے اور انجیل جسکا تو اثر ہمارے پاس ثابت ہے وہ بھی مسیح کے قتل کی خبر تھی
ہر امور متواتر کا انکار کرنا بدیہی چیز کا انکار ہے بدیہی کو انکار کرنا منسطف ہے تو ثابت ہوا قتل مسیح کا حق ہے
اس اعتراض کے کئی جواب ہیں لیکن اس اعتراض کا جواب موقوف ہے تو اثر اور اسکے شروط جا پڑے
تو اثر کا بیان اول کہ بعد اعتراض کا جواب کہتے ہیں تو اثر ایک خبر کو کہتے ہیں کہ جسکا ثبوت اتنے لوگوں کی
زبان سے ہو گا کہ وہ سب اتفاق کر کے جھوٹ بنانے کو عقل تجویز نہ کرے ویسی چیز کا علم یقینی کو مفید ہے
لیکن اسکے لئے چند شروط ہیں پہلی شرط وہ کہ حکم جو تو اثر سے ثابت ہوا، امر محسوس ہونا یعنی اسکا
ادراک حواس ظاہری ہونا مثلاً آنکھ سے دیکھنا کان سے سنا جو امر محسوس نہیں بلکہ عقلی ہے اور ایک
جماعت کثیرہ اسکو کہے تو علم یقینی کی مفید نہیں ہوتی بلکہ باطل رہتی ہے جیسے محفل صانع کے متکونین
اور محبتہ اللہ تعالیٰ کو جسم ثابت کرتے ہیں سو یہ خبر باطل ہے کیا واسطے ان خبروں کو عقلی مقدمات سے
ثابت کرتے ہیں عقلی مقدمات جو ہیں انہیں اکثر خطا ہوتی ہیں سو ان مقدمات پر اعتماد نہیں رہا بخلاف محسوسات
انہیں خطا ہونا نادر ہے لیکن چند شخص اتفاق کر کے جھوٹ بنانے کا کہنے کا احتمال ہے جب جھوٹ بنانے کا احتمال ہے
تو اس خبر کی صحت قطعی ہو گی دوسری شرط اس خبر کے راوی میں ہر طبقہ میں اس قدر ہونا چاہیے کہ اتفاق جھوٹ بنانے پر ممکن
ہو لوگ امر محسوس کو آپ دیکھو کہ خبر دئے ہیں اور اسکا اتفاق جھوٹ بنانے پر ممکن نہیں ہے تو کو اس چیز کا علم یقینی حاصل ہو
جو لوگ کہو خبر دئے ہیں وہ خود اس امر کو کہ وہ خبر دئے ہیں ان کو وہ شاکہ کہ میں بیان تو بیانیہ کے لوگ استدعا ہونا
چاہیے اتفاق جھوٹ بنانے پر ممکن نہیں ہر مستدر طبقہ بڑے بادی کے تو ہر طبقہ میں اسکو حاصل کر کے تیسری شرط خبر دینے والے
اپنے یقین سے خبر دینا خبر دینے والوں کے یقین نہیں ہے بلکہ غرض یا شک سے خبر دیتے ہیں تو انکی خبر یقین کو مفید نہیں
جب اثر کے شروط معلوم ہوئے تو یہود و نصاریٰ کی خبر مسیح علیہ السلام کے قتل کی ان شرطوں پر نظر کرنے سے متواتر
نہو ثابت ہوا اسکا بیان کئی وجہ پر ہو سکتا ہے اس خبر میں تو اثر کی پہلی شرط جو امر محسوس ہونا ہی مفید ہے

تواتر کی صحت

اُنکے تواتر سے اتنی بات یقین ہوئی کہ ایک شخص کو قتل کئے سولی پر چڑھائے یہ امر حسی ہے لیکن وہ مقتول علی
 ہی کی ذات ہونا امر محسوس نہیں کیا واسطے جس تماثلات میں فرق نہیں کر سکتی مثلاً کسی طرف میں بانی یا تیل
 ایک شخص کو بتائیں بعد اسکو نکال کے بعینہ وہی بانی یا تیل ڈال کر اس شخص کو دکھائی تو اتنا کہیگا کہ بانی
 یا تیل ہے لیکن اول جو بانی یا تیل تھا اب بھی وہی ہے یا اسکا غیر ہے نہ کہہ سکیگا کیا واسطے جس کو احاطہ کر نہیں سکتی
 ایسا ہی درخون کے پتے اور ابلج اور اکثر جانور جو بایکدگر شبیہ اور تماثل میں جس کو انہیں تمیز کرنے پر قدرت نہیں
 ایسا ہی ایک شخص کی دو تصویر کھینچے اور ایک تصویر کے بعد ایک تصویر کیونکہ بتلاوین تو اسکو یہ بات حاصل ہوگی
 کہ یہ فلاں کی تصویر ہے لیکن یہ تصویر وہی ہو جو اول دیکھا سو اسکا علم جس کو حاصل نہیں ہوتا غرض جو چیزیں
 بایکدگر تماثل و تشابہ رکھتے ہیں انہیں کا احاد ہوا آخر کا غیر ہے سو جس معلوم نہیں ہوتا اسکے لئے قرینہ خارجی ہونا
 ضرور ہے دیکھئے انگریز چار شہروں میں جو میں سب لیش و بریت صاف کر دیتے ہیں اور سب کا لباس ایک ہی ہوتا ہے
 اکثر لوگ ہمارے شہر کے باشندے جنکو اُنکے ساتھ معرفت نامہ نہیں رہتی ہے سمجھ نہیں سکتے وہ ظالم سے یا سوسن
 لوگ بھی جنکو ہمارا ساتھ معرفت نہیں رہتی ہر سمجھ نہیں سکتے کہ زید ہے یا عمرو دو شخص میں تماثل کی کمی نہ رہتی
 حکم کو تفرق کرنا دشوار ہوتا ہے تو تماثل کی کمی جب ہو جاوے تو احاد ہوا آخر کا غیر ہے سو سمجھنا جس کا کام نہیں اس سے
 ثابت ہوا مقتول اور مصلوب ایک شخص تھا جو عیسیٰ علیہ السلام شبیہ تھا وہ عیسیٰ علیہ السلام کی ذات تھی یا
 کوئی دوسرا انکی شبیہ تھا سو جس معلوم نہیں ہوا اللہ تعالیٰ کا عیسیٰ علیہ السلام کو دشمنوں کے ہاتھ میں ذلیل
 ہونے کے واسطے خرق عادت کر کے دوسرے کو انکا شبیہ کرنا ممکن ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے بنی برحق کو اس
 سے کہ جنکی رسالت معجزات قطعی سے ثابت ہو چکی ہے خبر دیا کہ مقتول اور مصلوب عیسیٰ نہیں تھا بلکہ ایک شخص تھا
 تو یقین ہوا کہ وہ مسیح نہیں اور انکا تواتر قابل محبت اور اسکا معارض نہ رہا دوسرا وجہ تو انکی شرط
 طبقہ میں خبر دینے والا برابر رہنا یہاں پہلے طبقہ میں تو اتر نہیں ہے کیا واسطے اور مرقس اور لوقا کی
 انجیل سے ثابت ہوتا ہے کہ یہود اسخر یوحنا جو بارہ حواریوں میں کا تھا یہود تیس دم رشوت لیکے عیسیٰ علیہ السلام
 کو پکڑ دینے کا اقرار کیا شبیہ قت یہودیوں کی ایک جماعت کو اپنے ساتھ لے آیا اور انکو پتا دیا تھا کہ میں جیسا
 جو یہودن میں مسیح ہے پھر اس مسیح کو بوسہ دینے ہی یہود اس کے مسیح کو پکڑ لے اور حواریان وہاں سے بھاگ گئے

اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے مسیح کو پکڑنے یہود جو آئے تھے انکو مسیح کون ہے سو معلوم نہیں تھا فقط یہود اسخریوطی کے کہنے سے ایک شخص کو مسیح کر کے پکڑے بعد اسکو قتل کئے سولی پر چڑھائے ایک شخص کے کہنے سے تو اتر ثابت نہیں ہوتا شاید یہود نے اپنے آقا کو بچانے کیو اسطے دوسرے کو پکڑا دیا ہوگا اس سے معلوم ہوا پہلے طبقہ میں تو اتر کا شرط مفقود ہے پھر یہ انکی خبر متواتر نہ رہی مروج انجیل میں جو نصاریٰ کے پاس موجود ہے مسیح کے قتل کا بیان جو آیا ہے مقبول نہیں کیا واسطے یہ انجیلوں کو دیکھنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ کتب سماوی نہیں بلکہ عیسیٰ علیہ السلام کا احوال اور انکے احادیث حواری جو آپ دیکھا تھا یا سنا تھا سو جمع کیا ہے ایسے قسم کی کتاب کو ہمارے علماء سیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں سو یہ انجیل عیسیٰ علیہ السلام کے سیر کی کتاب ہے اور صحابی سے جو حدیث سند صحیح سے ثابت ہوتی ہے اسکو ہم مقبول رکھتے ہیں اور جو سند صحیح سے ثابت نہ ہو اسکو مقبول نہیں جانتے اور اس میں جو حدیث مقبول ہے وہ حجت قطعی نہوگی جب تک صحابہ کی ایک جماعت سے بطریق تو اثر ثابت نہ ہو دے یہ انجیل جسکو فقط چار حواری جمع کئے ہیں ان چاروں کے قول سے اسکا تو اثر ثابت نہیں ہوتا جب اثر ثابت نہوا حجت قطعی بھی نہ ہوئی ہم جو کہے یہ موجود انجیل کتاب سماوی یعنی اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں اس پر دلیل لوقا کا قول ہے اپنی انجیل کی ابتدا میں کہتا ہے ای نا و فلس فاضل از بسکہ بہتوں نے کمر باندھی کہ ہمارے یقینات کو ترتیب سے تحریر کریں جیسا کہ انھوں نے جو ابتداء سے سخن کے دیکھنے والے اور خدا متکذارتھے ہم بیان کیا مناسب جانا گیا کہ میں بھی سرے سے اُن سب کی تقلید کلی کر کے کمال درستی سے تیرے لئے قلم بند کروں انتہی اقول میں واضح دلیل ہے کہ ان کتب میں عیسیٰ علیہ السلام کی سیر ہے عیسیٰ علیہ السلام کے احوال جو چاروں نے انجیل میں ہے چار شخص کی خبر دینے سے درجہ تا اتر کو نہیں پہنچتے جب تو اتر ان کا ثابت نہوا تو وہ کلام سے بھی نہوا لیکن حواری سے سند صحیح اگر ثابت ہو تو البتہ وہ مقبول ہے حواریوں نے ان انجیلوں کو کون کون شخص روایت کئے ہیں اور وہ لوگ ثقہ معتبر تھے یا نہیں سو اسکا حال کچھ قسیدوں کو معلوم نہیں ہاں یہ کہتے ہیں انجیل کا نسخہ خزانے کے خط کا خلائی جگہ تھا سو قسیدے اسکی نقل کی مجرد نقل قابل حجت نہیں کیا واسطے ایک خط سے دوسرے کا خط مشابہت رکھتا ہے کوئی شخص اس نسخے کو آپ لکھ کے حواری کا نام

دھردینے کا احتمال ہے جب احتمال ثابت ہوا تو اس سے استدلال لینا ساقط ہوا جو انجیل قابلِ محبت نہ رہی اس کے تحت ہونے کی اور بھی ایک دلیل ہے کہ تین انجیل میں آیا ہے یہود نے پتا دیا تھا کہ میں جسکو بوسہ لون دہی مسج ہی پھر اگر بوسہ لیتی پیا کو وغیرہ آکے مسج کو پکڑ لے یوحنا کی انجیل کے اٹھارویں باب میں ہے کہ یہود اسپاسیون کی ایک جماعت لیکے مشعلوں سے وہاں آیا عیسیٰ کو جو انہر ہونے والا تھا سو عیان تھا باہر نکل کے ان کے کہے تم کسی دعویدار تے ہو وہ کہے عیسیٰ صری کو عیسیٰ انکو کہے وہ میں ہوں تب لشکری اور جہدار اور پادروں نے عیسیٰ کو پکڑا لیخ دیکھو انجیلون میں کس قدر تفاوت ہے پھر انجیل کی ایسی خبر یقیناً میں کیسے شمار کی جائیگی قیس کہتے ہیں عیسیٰ کی شباهت دوسرے شخص پر پڑی جو کہتے ہیں یہہ مسخے کی قبیل سے ہے کیا وہ ایک شخص دوسرے کا شبیہ بن جاتا جب جائز ہو تو نکاح اور طلاق اور ملک وغیرہ برائے خدا نہ رہیگا زید جو عمرو کا بیٹا ہے وہ زید نہ ہے بلکہ وہ دوسرا شخص ہے اس پر زید کی شباهت پڑی ہے مگر ہم نہیں تھے وہ ہمارا گھر نہیں بلکہ اس کا شبیہ ہے زید کی عورت اس کی عورت نہ رہی بلکہ اس کی شبیہ رہی اور بھی ہم اسکو اگر جائز رکھے تو وائر میں بھی قنح ہوتا ہے کیا واسطے تو اگر علم جو حاصل ہوتا ہے اس کی انتہا محسوس ہوتی ہے جب محسوس میں یہ شبیہ ہو تو وائر میں بھی شبہ ہوا خبر متواتر قابلِ اعتماد نہ رہی اس سے ثابت ہوا عیسیٰ کا شبیہ مقتول ہونا یہی بات کا خلاف ہے اس کا جواب یہہ ایک شخص دوسرے کا شبیہ بن جانا محال نہیں موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عصا اتر دیا ہونا تو ثابت ہے لکڑی حیوان کی صورت لینا جب جائز ہو تو ایک انسان دوسرے انسان کا شبیہ ہونا بطریق اولیٰ جائز ہو ایہہ امر بطریق مجرے کے ظاہر ہوا ہے سو اس سے محسوس میں یہ شبہ ہونا لازم آتا کیا وہ ایہہ امور عادی ہیں یعنی عادت الہی انکے کرنے پر جاری ہے انکے نفیس ممکن اور جائز ہونا یہ عادی امور ہیں نفس الامر کے جزا واقع ہو نیکو منافی نہیں محسوس چیز کو عقل جو جرم کرتی ہے مجر جس سے جرم نہیں کرتی بلکہ جس کے ساتھ اور بھی امور منضم ہونا ضرور ہے کہ جن امور کے ہونے سے عقل اس محسوس کو جرم کرنے کی طرف مضطر ہوتی ہے لیکن وہ یہہ کیا امور ہیں سو اس کا علم سکو حاصل نہیں جب یہہ امور کسی محسوس میں ہوں تو عقل اس محسوس کو جرم نہیں کر سکتی بلکہ احتمال خطا کا وہاں قائم ہوتا ہے جیسے آتش دھڑ اندھ میرے میں دیکھی تو بڑی دیکھتی ہے بڑی چیز دوسرے دیکھتے تو بھولتی ہو کھتی ہے کھتی کھتی کھتی ہے خطا تک نزدیک نزدیک مختلف رنگوں سے خطو کھینچ کے چلی کو جلد پھرنے لگے تو رنگ محل ایک ہی مرکب رنگ دکھتا ہے کشتی پر بیٹھ کے جانے والا کشتی کو ساکن سمجھتا ہے کنارے کو حرکت

معلوم ہوتی ہے اس قبیل کے بہت چیزیں ہیں جس کو جس خلاف واقع اور اک کرتی ہو اس سے بیکتاب ثابت ہوا
محسوسات پر عقل جن احکام کا جرم کرتی ہو وہ احکام یقینی ہوتے ہیں نہ یہ کہ ان محسوسات پر وثوق نہ ہے یا وثوق نہیں
تردد ہے امام فخر رازی اس شبہ کے جواب میں کہتا ہے یہ شبہ جو فیس کے اس سے تو اتریں طعن ہوتا ہے تو اتریں طعن

تو انبیاء کی نبوت میں بھی طعن ہوتا ہے سو یہ فرج و وصل میں طعن ہونیکو موجب تو وہ مردود انتہی و ان من

اَهْلِ الْكِتَابِ اَلَا كَيْفُ مِمَّنْ يَدِّ قَبْلُ مَوْتِهِ اور کوئی نہیں اہل کتاب مگر البتہ اس پر ایمان لانا ہوتا ہے

موت کے آگے ان یہ نافیہ ہوا کی معنی سے من اہل الکتاب محذوف مبتدا کی صفت ہے اس کی تقدیر یوں ہے

ما احد من اہل الکتاب الا یؤمن بہ قبل موته اہل الکتاب سے یہود و نصاریٰ مراد ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک

روایت ہے کہ اہل کتاب سے مخصوص یہود مراد ہیں یہ کہ ضمیر کا مرجع عیسیٰ علیہ السلام یعنی عیسیٰ پر ایمان لانا ہے

یعنی عیسیٰ اللہ کا بندہ اور اس کا رسول اور اس کا کلمہ اور روح ہے کہ کے اقرار کرتا ہے فکر مرے مردیٰ کہا اس ضمیر کا مرجع

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لیکن یہ قول ضعیف ہے کیا وہ ادب کی آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں آیا کہ نبی

طرف ضمیر کو ضمیر بن بلکہ عیسیٰ ہی مذکور ہیں ضمیر انہیں کی طرف پھیرنا اولیٰ قبل موتہ کی ضمیر کی مرجع میں اختلاف ہو اکثر

مفسرین کہتے ہیں ضمیر کی مرجع کتابی ہے یعنی کوئی نہیں اہل کتاب مگر البتہ اپنی موت کے قبل عیسیٰ پر ایمان لانا ہے لیکن

یہ ایمان مقبول نہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایک روایت ایسی ہی آئی ہے ابو داؤد و طحاوی اور سیوطی

اور ابن جریر اور ابن المنذر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت ہے کہ قبل موتہ کا لفظ ابی رضی اللہ عنہ کی

قرأت میں قبل موتہ ہے کہ کہی کوئی یہودی نہیں مگر ایمان تک عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانا ہو کئی ابن عباس کو

کہا مگر پر سے گر کے مواتو کیسا ایمان لایگا ابن عباس کے ہوا میں کہیگا پھر وہ شخص کہا اگر کسی کی گردن میں تو

کیسا کہیگا ابن عباس کہے اسکی زبان ایمان حرکت کر گئی ایک روایت میں آیا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما

کہے یہودی کو اگر جو بی سے پھینکے تو زمین پر پہنچنے کے قبل عیسیٰ پر ایمان لایگا اور کہیگا عیسیٰ اللہ کا بندہ اور

اس کا رسول ہے ابن المنذر نے شہر بن حوشب سے روایت کی ہے کہ حجاج بن یوسف نے مجھ کو کہا اے شہر قریظی

ایک آیت ہے انکو جب میں پڑھتا ہوں تو میرے دل میں غش ہوتی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و کان من

اہل الکتاب الا یؤمن بہ قبل موتہ میرے پاس قید بان یعنی یہود و نصاریٰ آتے ہیں اور میں انکی گردن

ماتا ہوں وہ کچھ کہتے سو میں نہیں سنتا شہر بولا میں نے اسکو کہا تو اس آیت کو برخلاف تاویل کی مقرر
نصرانی کی روح جب نکلتی ہے تو فرشتے اسکو سامنے پیچھے مارتے ہیں اور کہتے ہیں اے جنیت مسیح کو تو اللہ
اور اللہ کا بیٹا اور تین میں کا غیر سمجھتا تھا سو وہ مسیح اللہ کا بندہ اور اسکا رسول اور اسکا کلمہ ہے پھر
نصرانی ایمان لاتا ہے ایسے وقت کہ وہ ایمان اسکو نفع نہیں دیتا اور یہودی کی روح جب نکلتی ہے تو
فرشتے اسکو سامنے اور پیچھے مارتے ہیں اے جنیت مسیح کو قتل کئے کر کے تو جو کہتا تھا وہ اللہ کا بندہ اور اسکا رسول تھا
وہ یہودی ایمان لاتا ہے ایسے وقت کہ وہ ایمان اسکو نفع نہیں دیتا جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر اترینگے تو اہل
کے زندہ لوگ ایمان لائینگے جیسے انکے مرے ایمان لاکھاج نہ سکنے کا یہ بات کس سے سنی شہر نے کہا محمد بن
سے یعنی محمد بن الحنفیہ سے حاج کے کہا تو نے علم کو اس کے معدن لیا شہر کہتا ہے واللہ جھکو ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے
خبر دی تھی لیکن میں نے حجاج کو جلانے کیواسے محمد بن علی کا نام ہا مفسرین کی ایک جماعت کہتی ہے ضمیر کا مرجع
ہے یعنی اہل کتاب کا کوئی شخص نہیں مگر ایمان عیسیٰ پر لایا عیسیٰ کے مرنے کے آگے یعنی علی علیہ السلام اخیر زمانے
میں آسمان پر جب اترینگے تو اہل کتاب کے کوئی شخص باقی نہ رہے گا مگر عیسیٰ پر ایمان لایا نہ حجاج نے اس قول پر
اعتراض کیا اور بولا یہ قول بعید ہے کیا واسطے وان من اہل الکتاب کی آیت عموم پر دلالت کرتی ہے
عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے وقت باقی نہ رہے گی مگر اہل کتاب کی تھوڑی جماعت یہ قلیل جماعت مراد ہوگا
آیت کے عموم کو منافی ہے ہر امر اسکا ارادہ کرنا صحیح ہوا وہ قول واک اس اعتراض کے جواب میں کہتے ہیں آیت کے عموم
ہم انکار نہیں کرتے لیکن اس عموم سے وہی اہل کتاب مراد ہیں جو عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھینگے اور ان کے زمانے کو
پائینگے امام ابو جعفر طبرستان نے اسی قول کو ترجیح دی ہے یہ قول قتادہ اور حسن بصری اور عطاء وغیرہ مروی ہے
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی ایک روایت جو اسی کو تائید کرتی ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی
روایت بھی اسکو تائید کرتی ہے کہ جبکہ ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید اور بخاری اور مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ
عنه سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے
البتہ خضر کے ہم کا بیت حاکم عادل جو کے تم میں اترے گا وہ صلیب کے توڑے گا اور خضر کو قتل کرے گا اور جو بیت
اٹھاویگا اور مال بیت ہکا یہاں تک کہ کوئی اسکو قبول نہیں کرے گا یہاں تک کہ ایک شخص نہ

دنیا اور جو کچھ اسمین ہے اُسکے ملنے سے بہتر ہوگا بعد ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہے اگر تم جاؤ تو اس آیت کو پڑھو
وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موتہ ویوم القیمۃ یکون علیہم شہیداً ابن مردویہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے غفریب مریم کا بوت حاکم عادل ہو کے تمہارے میں اترے گا
کو قتل کریگا خنزیر کو مارے گا صلیب کے توڑے گا جڑے کو اٹھاویگا اور مال بہت ہوگا اور سجدہ اللہ رب العالمین کو پڑھے
ایک ہی ہوگا ابو ہریرہ کہے تم چاہتے ہو تو اسکو پڑھو وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موتہ بولے عیسیٰ بن مریم
کی موت کے آگے پھر اسکو ابو ہریرہ تین بار اعادہ کرتے معلوم کیجئے بخاری کی روایت میں جو گدزا ایک سجدہ کرنا
دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا سو اس مراد یہ ہے اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ دینے سے نماز پڑھنا افضل ہوگا گناہ
مال کی احتیاج کسی کو نہ رہے گی اللہ تعالیٰ کا تقرب ہوگا مگر عبادت کے ابن مردویہ کی روایت میں جو آیا ہی سجدہ اللہ
رب العالمین کو ہو گا یعنی سب اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا والے رہینگے مشرک کوئی باقی نہ رہے گا امام احمد اور ابن
جریر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عیسیٰ بن مریم اترے گا سو خنزیر
قتل کریگا اور صلیب کے ٹکڑے کرے گا اور اُسکے لئے نماز جمع کی جاگی اور مال دیگا یہاں تک کہ اُسکو کوئی قبول نہ کریگا اور
خراج اٹھاویگا اور روحا میں اترے وہاں حج کریگا یا عمرہ کریگا یا حج و عمرہ کریگا پھر ابو ہریرہ اس آیت کی
تلاوت کئے وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موتہ ویوم القیمۃ یکون علیہم شہیداً ابو ہریرہ کہے عیسیٰ پر
ایمان لایگا سو عیسیٰ کی موت کے آگے قولہ اسکے لئے نماز جمع کی جاگی حدیث کا لفظ یوم جمع لہ الصلوۃ شاید
عیسیٰ کا جماعت نماز پڑھنا مراد ہو روحا و راحلہ کی فتح سے اور داو کے سکون اسکے بعد حارہ و جملہ اخیر
ہمزہ محدودہ نام ایک جگہ کا ہر مدینہ چھتیس میل ہے بقولے چالیس میل بقولے تیس میل روحا و راحلہ میں اترے
وہاں حج کریگا سو اس مراد مدینہ سے حج کیواسطے نکلی کے روحا کی راہ جو انیکا حج کو جانیکی راہ تھی اُس راہ
حج کو آیکا حج یا عمرہ یا حج و عمرہ کر کے تردید جو آئی ہے شاید شک ہو اسی اور احتمال ہے کہ یہ تردید نبی
صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہو یہاں ہم چند احادیث جن میں عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان اترنا اور جال کو قتل
کرنا اور بقیت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر چلنا مذکور ہے بیان کرتے ہیں امام احمد اور مسلم ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ
روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عیسیٰ بن مریم روحا کی راہ میں حج کا یا عمرہ کا یا دو

احرام باندھیں گے امام احمد اور بخاری اور مسلم اور بیہقی کتاب الاسماء والصفات میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے کیا انتم اذ انزل ابن مریم فیکم واما کم منکم یعنی تم رہو گے جبکہ مریم کا پوتہ تم میں اترے گا اور تمہارا امام تمہارے میں کا ہی ہو گا مسلم کی ایک روایت میں آیا ہے کیا انتم اذ انزل ابن مریم فیکم فاکم یعنی تم کیسے رہو گے جبکہ مریم کا پوتہ تم میں اترے گا سو تمہاری امامت کریگا مسلم کی ایک روایت میں ہے فاکم حکم یعنی تمہاری امامت کریگا تمہارے میں کا اس لفظ کا راوی ابن ابی ذئب نے فاکم منکم کی معنی میں یوں کہا فاکم کتاب ربکم وبنیہ فیکم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی تمہاری امامت کریگا تمہارے رب کی کتاب کے اور تمہارے نبی کی سنت کے موافق ابن ابی شیبہ وراحمہ اور ابو داؤد اور ابن جریر اور ابن حبان ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے سو قیلے بھائی میں بلوین انھوں نے علاحدہ میں اور دین انکا ایک ہی ہے اور لوگوں میں عیسیٰ بن مریم اولیٰ یعنی احق اور اقرب ہوں کیا وہ اس کے اور ان کے درمیان کوئی بنی نہیں ہے اور وہ عیسیٰ میری امت پر میرے خلیفہ ہوں گے اور مقرر انھوں نے اترینگے تم انھوں کو دیکھو تو پہچانو کہ وہ میانہ قد ہیں سرخ سفید انہیں مقرر دو کپڑے پہننے کے یعنی تھوڑی زردی ملی ہوئی گویا ان کے سر کے بالوں سے پانی ٹپکتا ہو اگرچہ پانی کی تراوت نہ پہنچے پھر صلیب کو توڑینگے اور خنزیر کو مار ڈالینگے اور جزیہ کو اٹھا دیں گے اور لوگوں کو اسلام کی طرف بلاؤں گے ان کے زمانہ میں سوا اسلام کے دوسرے سب ملتوں کو اللہ تعالیٰ نابود کریگا اور اللہ تعالیٰ مسیح الدجال کو ان کے زمانہ میں ہلاک کریگا پھر زمین پر امن ہو جائیگا شیر اونٹ کے ساتھ اور چیتا گائی کے ساتھ اور بھیڑ یا بھیڑ کے ساتھ ملے چریں گے اور آدمی کے بچے سانپوں کے ساتھ ملے کھیلینگے تو سانپ انکو ایذا نہ دیں گے سو عیسیٰ چالیس برس رہیں گے بعد مرینگے مسلمان انہیں نازیروں کے دفن کریں گے امام احمد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے تمھو کو یہ ہے کہ اگر میری عمر دراز ہو تو عیسیٰ بن مریم کی ملاقات کروں اگر میری موت جلدی ہو تو جو شخص عیسیٰ کی ملاقات کریگا تو میری طرف سے اسکو سلام کہے بندہ عامی کہتا ہے اس حدیث کی سند شیخین کی شرط پر ہے واللہ اعلم بطرائق نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے سنیہ مقرر عیسیٰ بن مریم کے اور میرے درمیان نہ کوئی بنی اور نہ کوئی رسول ہے سنیہ میرے بعد میری امت پر عیسیٰ بن مریم

سنو مقرر ہند جال کو قتل کریگا اور صلیب کے توڑیگا اور جزیرہ اٹھا دیگا اور جنگ اپنا بوجھ رکھ دیگا سنیو تھا جسے
جو شخص عیسیٰ کو پاؤ تو میری طرف سے اسکو سلام کہے جنگ اپنا بوجھ رکھ دیگا یعنی جنگ موقوف ہوگا لوگ جنگ کی
رکھ نیگے حاکم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے مریم کا پوتہ حاکم عادل
اور امام منصف ہو اللہ اترے گا اور حج یا عمر کے واسطے راہ چلیگا اور البتہ میری قبر پاس کے مجھ کو سلام کریگا
اور البتہ میں اس کے سلام کا جواب دے گا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے اے میرے بھائیوں کے بچے تم اگر عیسیٰ علیہ السلام
کو دیکھو گے تو کہو ابو ہریرہ نے اسکو سلام کہا حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے حاکم نے انس رضی اللہ عنہ روایت کی ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جو شخص تمہارے سے عیسیٰ بن مریم کو پایگا تو چاہئے اسکو میرا سلام کہنا حاکم
اس حدیث کی تصحیح کی ہے حافظ السیوطی نے جمع الجوامع میں اس کی تصحیح کو مسلم رکھا ہے یاد رکھئے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم اپنی امت کو عیسیٰ علیہ السلام کو سلام پہنچانے کے باب میں وصیت کئے ہیں اور ایسا ہی ابو ہریرہ بھی
وصیت کئے ہیں جس نے عیسیٰ علیہ السلام کو پایگا تو سلام پہنچانا اور اپنے پرکا بوجھل اتارنا طہرانی نے ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عیسیٰ بن مریم اترے گا سو لوگوں میں چالیس سال
رہیگا امام احمد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مریم کا پوتہ
امام عادل اور حاکم مقسط ہو کے اترے گا پھر صلیب کے توڑیگا خنزیر کو قتل کریگا سلامتی پھر کر آئیگی اور تلوار بونکے
منازل یعنی ہمشیرے پنائیگے اور ہر زہر دار جانور کا زہر جاتا رہیگا آسمان اپنا رزق اترے گا اور زمین اپنی
برکت نکالے گی یہاں تک کہ بچہ اڑ دے کو لٹکے کھیلے تو اڑ دے اسکو ایذا نہ دیگا اور بھیرے بھیرے کے ساتھ چریگا
اسکو ایذا نہ دیگا اور شیر بیل کے ساتھ چریگا تو اسکو ایذا نہ دیگا امام احمد اور طہرانی سمرہ بن جندب رضی اللہ
عنہ روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے مقرر دجال نکلیگا اسکی بائیں آنکھ کا پیچہ اسیر
مونا ناخن ہے اور پنے مان پیٹ کے اندر سے کو اور کوئی کو چنگا کریگا اور مرد کو زندہ کریگا اور لڑکی
انار تکم یعنی میں تمہارا پروردگار ہوں جو کوئی اسکو بوجھ تو میرا ہے تو بیشک وہ شخص فتنہ میں ہے
کوئی اپنے مرے تک بوجھ کر دے کہ میرا رب اللہ ہے تو وہ شخص اس کے فتنے سے بچا اس پر مذکور ہے مذکور
عذاب ہے پھر اللہ تعالیٰ جتنے دن چاہے اتنے دن دجال زمین پر رہے گا بعد عیسیٰ بن مریم مغرب کی طرف

یہ حدیث کا تصدیق ہے
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

ایکے طبرانی کی روایت میں ہر شرق کی طرف سے ایسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجتے تھے اور انھیں کی غت پر میر دجال کو قتل کرینگے اُنکے بعد کچھ نہیں مگر قیامت قائم ہوگی ابن ابی شیبہ اور امام احمد عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کئے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میر پاس آئے اور میں روتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کیا وہ تو روتی ہے میں کہی یا رسول اللہ آپ مجال کا ذکر کئے اس لئے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما دجال اگر نکلے اور میں زندہ رہوں تو تم کو میں بس ہوں اگر میرے بعد نکلا تو تم پہاؤ کہ مقرر تھا را پروردگار کا ناہنیں بیشک دجال صہان کے یہودیہ تلخیکا اور مدینہ کو آگے اسکی ایک جانب میں اُتریکا اسوقت مدینہ کو سات دروازہ رہینگے اُنکے ہر راستے پر دو فرشتے رہینگے مین بد لوگ جو مین سب نکل کے اُس دجال کے پاس جائینگے بعد فلسطین کے علاقہ میں شام کا شہر حوہ دہان جاویگا باب لد پاس اُتریکا پھر عیسیٰ بن مریم اُتر کے اُسکو قتل کرینگے اور عیسیٰ اپنی پرچائیش برتن تک امام عادل اور حاکم عادل اور حکم معط ہو رہینگے یہودیہ نام ہے ایک قرآن کا اصغہا کے علاقہ میں امام احمد جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دین کے اضطراب علم کے دوبار کے وقت دجال تلخیکا وہ جالیس روز مین پھر تارہیکا اسکا ایک دن مقدار ایک سال کے ہوگا اور ایک دن ایک ہفتے اتنا اور ایک دن ایک جمعہ کے اتنا یعنی ایک ہفتے کے برابر باقی کے دن تھا کہ اندون کے برابر رہینگے اسکی سولہ مین ایک گدھارہیکا اُس گدھے کے دونوں کانوں کے درمیان کی چوڑائی چالیس ہاتھ کی رہیگی پھر دجال لوگوں کو کہیگا میں تمہارا رب ہوں وہ کانارہیکا تمہارا پروردگار کا ناہنیں اس کے دونوں اُنکھوں کے مابین ان حرفوں کا نقش ہوگا کے ف س یعنی کافر جو مومن لکھنا پڑھنا جانتا ہو یا نہ ہو اسکو پہنچا ہر تہی چشمے کے پاس اُتریکا مگر مدینہ اور مکہ کو اللہ تعالیٰ اس پر حرام کیا ہے کہ اُنکے دروازوں پر فرشتے کھڑے ہیں دجال کے ساتھ روٹوں کے پہاڑ رہینگے اور لوگ نہایت سختی مین رہینگے مگر جو شخص اُسکا تابع رہے اور اُنکے ساتھ دو ہنر رہینگے اُن ہنروں کا علم دجال سے زیادہ مجھکو ہے ایک ہنر کو بہشت اور ایک ہنر کو دوزخ کہیگا وہ جس کو بہشت کہتا ہے اُہیں جو جایگا سو وہ دوزخ ہے اور وہ جو دوزخ کہتا ہے اُہیں جو جایگا سو وہ بہشت ہے اُس کے ساتھ شیاطین رہینگے لوگوں سے بات کرینگے اُنکے ساتھ بہت بڑا فتنہ ہے آسمان کو حکم کرے تو لوگوں کے دیکھنے میں میٹہ برسیگا اور ایک آدمی کو لوگوں کے دیکھنے میں قتل کر کے پھر اسکو زندہ کرے گا اس شخص کے سوا دوسروں پر مسلط نہوگا پھر لوگوں کو کہیگا اچھی لوگو

یہ چیزیں سنا کر جب کوئی کیا کر سکتا ہے پھر مسلمان شام میں جبل الدخان پر بھاگ کے جا رہینگے دجال آکے اپنے
محاصرہ کر لگا پھر محاصرہ سخت ہو گا لوگوں پر بڑی مشقت ہوگی بعد عیسیٰ اتر کے سور کے وقت نذا کرینگے اسی لوگو
کذاب جنیت کی طرف نکلوا نکلوا کوئی چیز مانع ہے لوگ کہیں گے یہ زندہ مرد ہے سو جا دیکھیں عیسیٰ ہی سحر نماز
کی اقامت کہیں گے عیسیٰ کو بولیں گے یا روح اللہ آگے ہو عیسیٰ کہیں گے تمہارا امام ہے مقدم ہو کے نماز پڑھے پھر
صبح کی نماز سے فراغت پا دجال کی طرف نکلینگے عیسیٰ کو دیکھتے ہی وہ کذاب یعنی دجال گھل جا لگا جیسا تمک
بانی میں گھل جاتا ہے عیسیٰ جا کے اُسکو قتل کرینگے یہاں تک کہ درخت پکار کر کہیں گے کہ یا روح اللہ یہ یہودی
پھر دجال کے ساتھ جتنے یہودی ہیں اُن سب کو قتل کرینگے ابن ابی شیبہ اور امام احمد اور طبرانی اور حاکم
عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما سلا نوک کے لئے تین
شہر ہونگے ملحق البحرین میں یعنی دو نون دریا سنگم ہونے کی جگہ میں ایک شہر جریرہ میں ایک شہر شام میں
ایک شہر لوگوں کو تین بار فرخ ہوگی پھر دجال بڑا شکر لیکے نکلیگا مشرق کی جانب میں جو لوگ ہیں نہریت
پانگے پھر دجال آکے اول شہر میں جو ملحق البحرین کے پاس اتر لگا وہاں کے لوگ تین فرقہ ہونگے ایک فرقہ میں
ہیگا یہ فرقہ یون کہیں گے اسکا حال دریافت کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ وہ کیا ہو اور ایک فرقہ جا اعراب یعنی بدویوں
لاحق ہو گا اور ایک فرقہ یہاں نخل کے دو سر شہر کو جو اُس سے نزدیک ہو جائیگا دجال کے ہمراہ شہر ہزار آدمی
رہینگے سبجان یعنی سبز طلسان اور ڈھے ہو دجال کے ساتھ جو لوگ رہینگے سوا فین اکثر یہود اور عورتیں ہونگے
دجال وہاں سے دو سر شہر کو جو اُس سے متصل ہے آئیگا وہاں کے لوگ بھی تین فرقہ ہونگے ایک فرقہ کہیں گے اسکا حال
دریافت کرتے ہیں اور ایک فرقہ جا کے اعراب کے ساتھ لاحق ہو گا اور ایک فرقہ نخل کے دو سر شہر کو جو اُس سے
متصل ہے جائیگا بعد دجال شام کے ملک کو آئیگا وہاں کے لوگ نخل کے عقبہ اقیق پر جائینگے اور اپنے جانوروں
کو چرا لے کے واسطے بھیجینگے پھر اُنکے جانور ذکو غنیم بکڑ لیا لوگوں کو بہت شاق ہو گا فادہ کی نوبت آئیگی اور
نہایت سختی میں پڑینگے یہاں تک کہ اپنے کمان کی دتر یعنی چلا جو پٹے کا ہوتا ہے بھونکے کھانگے حالت
میں رہینگے کہ یکایک سور کے وقت منادی تین بار نذا کر لگا اے لوگو تمہارا غوث یعنی فریاد رس آیا
لوگ ایک دوسرے کہیں گے یہ بھرے آدمی کا آواز ہے عیسیٰ صبح کی نماز کی وقت اترینگے لوگوں کا امیر

二

اے میرے دوست! غلطیوں سے
 بچنے کے لیے اس سے بچنا
 جو کہ غلطیوں سے بچنے
 کے لیے غلطیوں سے بچنے
 کے لیے غلطیوں سے بچنے
 کے لیے غلطیوں سے بچنے
 کے لیے غلطیوں سے بچنے
 کے لیے غلطیوں سے بچنے

جہاں جہاں
آفتاب کو
ایک

جو تھا عیسیٰ کو کہیگا یا روح اللہ آپ مقدم ہو کے ہمارے ساتھ نماز پڑھیں عیسیٰ کہینگے تم ایسی معشر امت بعضے بعضوں کے امیر ہوتے ہیں مقدم ہونا پھر وہ امیر مقدم ہو کے نماز پڑھیں گے نماز سے فراغت ہوتے ہی عیسیٰ اپنا حربہ لیکے دجال کی طرف جائیگے دجال اُنکو دیکھ کر کل جا لگا جیسا رانگا پل جاتا ہے عیسیٰ کا حربہ ہے دجال کے شذوے پر یعنی پستان کے گوشت پر لگیگا دجال مر کر گر لگا اُسکے ساتھ والے بھاگیں گے اُنکو پناہ کیو اسطے کچھ چیز نہ ملیگی یہاں تک کہ پھر بولیگا ای مومن یہاں کا فرج چھاپے تو اسکو قتل کر جھاڑ بولیگا ای مومن یہاں کا فرج چھاپے تو اسکو قتل کر حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے سیحان سین ہمد کی کسر اُسکے بعد یا ر شناة تختانیہ ہی اُسکے جیم ہے آخر میں نون ہے جمع ساج کی ہے سبز طیلان کو کہتے ہیں بعضے کہتے ہیں چار رہتی ہے اس میں ٹو پچھا وہ ٹوپ پہنے تو چادر کھانڈوں پر بڑھتی ہے اُسکی بنوت میں ہی ٹوپ رہتا ہے اتنی ہمزہ کی فتح اور فاک کسر سے امیر کے وزن پر ایک قرینہ ہے حزان اور غور کے مابین وہاں ایک لکھاٹ ہے اسکو ثنیۃ افق کہتے ہیں حاکم نے ابی الطفیل سے روایت کی ہے کہا میں کو فہ میں تھا سو دجال نکلا کر کے ہوائی اٹھی ہم حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہ کے پاس آئے ہیں اُنکو بلا دجال نکلی چکا حذیفہ بولے بیٹھ میں بیٹھا اس میں منادی ہوئی کہ اِنہا کذبہ صباغ یعنی وہ رنگریز کی گپ ہے حذیفہ کہے اب دجال تمہارے زمانہ میں نکلا تو اسکو بچے ٹھیکریوں سے مار کے ڈال دینگے لیکن وہ لوگوں نے گھٹا ڈ اور دین کی خفت اور محاطات کی بدی وقت نکلیگا اور جہاں پانی کا چشمہ ہے وہاں اتر لگا بکرے کا چمڑا جیسا پلٹا جاتا ہے زمین اس کے لئے ویسی ہی پیٹے جاگی یہاں تک کہ مدینہ کو آئیگا ۔۔۔ اُسکے باہر مسلط ہوگا اندر نہ جا سکیگا اُسکے بعد ایلیا کے پہاڑ کو آئیگا اور مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر کر لگا ان لوگوں کا دالی کہیگا تم کس چیز کا انتظار کرتے ہو اسے لڑائی کرو یا تو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرو گے یا تکوین ہوگی پھر صبح کو اسے جنگ کرنیکی مشورت کریں گے جب صبح ہوئی تو دیکھتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام اُنکے ساتھ ہیں سو دجال کو قتل کریں گے اور اُسکے ساتھ والے ہزیمت پائیگے حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے قولہ کذبہ صباغ یعنی رنگریز کی گپ شاید اس سے بگڑی بات مراد ہے امام احمد اور مسلم اور حاکم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے دجال نکلیگا اللہ تعالیٰ جتنے دن چاہا، اتنے میری امت میں بیگا چار دن بیگا پانچ دن یا چالیس سال جو میں نہیں جانتا اُسکے بعد اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم

بھیجا انکی صورت غروہ بن مسعود الشقی کی صورت کے مثل ہے پھر دجال کو جاکن کرینگے اُسکے بعد سات برس
 تک لوگ ایسے رہینگے کہ دو آدمی کے درمیان عداوت نہ رہیگی اُسکے بعد اللہ تعالیٰ شام کی طرف سے ایک
 ٹھنڈا باد بھیجگا سو جس کے دل میں ذرا بھی ایمان ہو اسکی روح قبض کر لیا یہاں تک کہ کوئی بیمار کے کلیجے
 بھی جاو تو وہاں جا اُس کی روح قبض کر لیا بد لوگ باقی رہینگے امر معروف کو نہ جائینگے امر منکر کا بخار
 نہ کرینگے انکو پرندگی سبکی اور درندگی عقل رہیگی پھر شیطان آکے انکو کہیگا کیا تم کو شرم نہیں تو کہینگے تو
 کس بات پر امر کرتا ہی پھر بتوں کی عبادت کر لیا حکم کر لیا بتوں کا پوجا کرینگے اس پر بھی انکو رزق ملیگا فرشتے
 عیش کرینگے یہاں تک صور بھگا جائیگا پہاڑ کے کلیجے سے پہاڑ کا اندر مراد ہے پرندے کی سبکی یعنی بر کام
 کے واسطے جلدی کرینگے جیسا پرندہ اڑتا ہے درندگی عقل رہیگی یعنی ظلم و تعدی کرینگے واسطے درندگی کے مثال
 لوگوں پر پڑینگے سلم بن النوا اس بن سمان رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ ایک دن صبح کو بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم دجال کا ذکر کئے اُس میں اُسکو اتارے اور چڑھائے یہاں تک ہم گمان کئے کہ وہ خرمہ درختوں
 کے کسی بن میں ہے پھر ہم جب دوپہر کے بعد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے تو ہمارے اُسکو پا لینی اُسکا
 احوال سننے سے ہم پر جو خوف و دہشت ہوئی تھی اسکو سمجھ کے فرمائے تمہارا کیا حال ہے ہم کہے یا رسول
 آپ صبح کو دجال کا ذکر کئے سو اس میں اتارے اور چڑھائے یہاں تک کہ وہ خرمہ کے درختوں کے کسی بن
 میں ہو نیکا ہم گمان ہو ارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تمہارے پر دجال کے غیر کا خوف مجھکو زیادہ ہے
 اگر دجال نکلے اور میں تمہارے میں رہوں تو اسکا حجج میں ہوں تم نہیں یعنی دلیل گو اور اسکو جھٹلانے والا
 میں ہوں تم کو جھٹلانے کی احتیاج نہیں اگر وہ نکلے اور میں تمہارے میں نہ رہوں تو ہر شخص اپنے نفس کا آپ
 حجج ہے تمہارا ہر مسلمان پر اللہ تعالیٰ منبر خلیفہ ہے یعنی تمہارا نگہبان اللہ ہے مقرر دجال جو اُسکے
 بال بہت اُکڑے ہو ہیں انکی آنکھ ٹائی ہے یعنی نکل آئی ہے اُسکو میں عبدالعزیٰ بن قطن سے تشبیہ دیتا ہوں
 یعنی دجال عبدالعزیٰ سے مشابہ ہے تمہارے جو کوئی اُسکو پاوے تو سورہ کہف کے شروع کی آیتیں پڑھیں
 ہے شام و غرق کے درمیان میں کی راہ نکلیگا سودا ہنی طرف اور بائیں طرف فساد کر لیا یا عباد اللہ
 فاقبوا یعنی اسے اللہ کے بندو تم ثابت رہو ہم کہے یا رسول اللہ وہ دجال زمین پر کتنے دن رہیگا

فرمائے چالیس دن اسکا ایک دن ایک برس کے مانند ہو اور ایک دن ایک مہینے کے مانند ہو اور ایک دن ایک جمعہ کے مانند ہو یعنی ایک ہفتہ کے اتنا ہو اور باقی کے دن ٹھکانہ دن کے مانند ہیں ہم کہے یا رسول اللہ وہ دن جو ایک برس کے اتنا ہو گا اسمین ایک دن کی نماز پڑھنا کفو کفایت کریگا یا ہنن رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمائے کفایت کریگا اقدردہ قدرہ یعنی اندازہ کرو نماز کیو اسطے ایک دن کا اندازہ ہم کہے یا رسول اللہ اسکی جلدی زمین پر کیسی ہے فرمائے غث کے مانند ہے یعنی مینہ کے مانند یا ابر کے مانند ہے کہ جسکے پیچھے باؤ ہے سو ایک قوم کے پاس آیا اور انکو اپنی طرف دعوت کریگا پھر وہ اسپر ایمان لائینگے اور اسکی دعوت قبول کرینگے تو آسمان کو حکم کریگا سو مینہ برسینگا اور زمین کو حکم کریگا وہ اگیگی پھر ان قوم کے مواشی جو صبح کو چرنے گئے تھے شام کو آینگے سو انکے کو بان نہایت بلند رہینگے یعنی انکے مواشی نہایت فر بہ رہینگے اور انکے تھن بہت بھرے ہوئے رہینگے انکے پیٹے بہت ہی دراز رہینگے پھر دجال دوسری قوم کے پاس آئے انکو دعوت کریگا وہ اسکی دعوت کو رد کرینگے تو انکے پاس سے چلا جاویگا صبح کو دیکھے تو یہ لوگ قہار زدہ ہونگے انکے ہاتھ میں انکا کچھ مال باقی نہ رہیگا دجال دیرانے پر گزرے گا اور اسکو بلایگا خزانے کو نکال تو اس دیر کے خزانے اسکے پیچھے چلینگے جیسے شہد کے مکھون کی ٹکڑی ہو بعدہ دجال ایک شخص کو بلو اوگیا جو بھری جوانی میں ہے اور اسکو توار سے مار کے دو ٹکڑے کر کے تیر کے نشانے کی فاصلے ڈالیا پھر اس جوان کو پکاریگا تو زندہ ہو کے آینگا اس کا منہ پھلکتا ہوا اور منہ ہوا ہو دجال اسی میں ہو گا کہ یا ایک اللہ تعالیٰ سچ ابن مریم بھیجا سو سفید مارے پاس جو دمشق کے شرقی جانب میں ہے اترینگے دو چہرہ دیکھنے ہوئے اور اپنے ہاتھوں کے نیچے دو فرشتوں کے بازوؤں پر دھرے ہوئے اپنے سر پر تاج پہنے ہوئے اور جب سر کو اٹھانے تو عرق کے قطرے موتی کے دانوں کے سے سر پر اترینگے سو حلال نہیں یعنی ممکن نہیں کسی کافر کو جو پاوے انکے دم کے باد کو مگر یہ کہ مر جائیگا انکی نگاہ جتنی دور جاتی ہے انکا دم اتنی دور چلیگا پھر عیسیٰ دجال کو طلب کرینگے یہاں تک کہ لڑ کے دروازہ پاس اسکو پا کے اسکو قتل کرینگے بعدہ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک قوم آگیگی کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے دجال سے نگاہ رکھا تھا سو انکے منہ بوجھنے اور انکو انکے مرتبوں جو بہشت میں ہیں خبر دینگے ایسے میں اللہ تعالیٰ عیسیٰ کی

طرف وحی بھیجا کہ مقررین نے اپنے کوئی بندون کو نکالا ہوں کہ کسی کو اُن سے جنگ کرنیکی طاقت نہیں
 میرے بندون کو یعنی مومنوں کو محافظت کرنیکے لئے کوہ طور پر جا پھر اللہ تعالیٰ یا حجج ماجج کو نکال دیا
 ہر بلند و سخت زمین پر شتاب آئینگے سو امنین پیش رو لوگ طبریہ کے بحیرے پر یعنی تالاب پر گزرتے ہوئے
 سب پانی پی جائینگے امنین کے پیچھے آتے ہوئے سو لوگ اس پر گزرتے ہوئے سو کہینگے اس بحیرے میں کوئی وقت
 پانی تھا بنی اللہ عیسیٰ علیہ السلام اور انکے اصحاب محصور و محبوس رہینگے یہاں تک کہ آجکے دن تمہیں کسی
 سودینار ہونے سے ایک بیل کا سرا انکے پاس بہتر ہو گا پھر عیسیٰ علیہ السلام اور انکے اصحاب اللہ کے پاس
 رغبت کریں گے یعنی یا حجج ماجج کے ہلاک ہونیکے دعا کریں گے تب اللہ تعالیٰ انکی گردون میں نفع یعنی
 کثیر و کم کو بھیجے گا سو سب ایک بارگی مر جائیں گے بعدہ بنی اللہ عیسیٰ اور انکے اصحاب میں پر اُترینگے سو زمین پر
 ایک بالش کی جگہ نہ رہے گی مگر انکی چربی اور بد بوئی سے بھر جائیگی پھر بنی اللہ عیسیٰ اور انکے اصحاب اللہ
 کے پاس رغبت کریں گے تب اللہ تعالیٰ سختی اور ٹھون کی گردون کے مانند پرندوں کو بھیجے گا سو انکے گردون
 کو اٹھا کے اللہ تعالیٰ جہان چاہے وہاں ڈالینگے پھر اللہ تعالیٰ مینہ برسا دے گا کہ جس مینہ کو مٹی کے گھروں
 بالوں کے گھر مانع ہونگے اور ساری زمین کو ایسا دھو دے گا کہ زلزلے کے مانند ہوگی پھر زمین کو کہا جائیگا تیرے
 پھلن کو اگا اور اپنی برکت کو پھر لے آ تب ایک امار ایک صابہ یعنی ایک جماعت کھائیں گی اور اسکے حق یعنی پوتے
 کے دُپٹے سے سایہ کریں گے اور دودھ میں برکت کی یہاں تک کہ ایک تھے کا دودھ ایک جماعت کو کفایت کیگا اور گائیکے ایک
 تھے کا دودھ ایک قبیلہ کے لوگوں کو کفایت کریگا اور بکری کے ایک تھے کا دودھ لوگوں کی ایک جماعت کو کفایت کیگا اسی طرح اللہ تعالیٰ
 ہمیں شہداء بھیجے گا انکے اہل و عیال کے نیچے پکڑے گا سو ہر مومن اور مسلم کی روح کو قبض کرے گا اور بد لوگ باقی رہینگے
 گدھے جیسے مخط ہوتے ہیں ویسی احتیاط کریں گے انھیں پر قیامت قائم ہوگی اس حدیث کو امام احمد
 اور ترمذی اور ابن ماجہ بھی مطول روایت کئے ہیں ابوداؤد اور نسائی اس کو مختصر روایت کئے ہیں
 قولہ الناس وادکی تشدید اور نون کی فتح سے قولہ ابن معان اسکی سین میں فتح اور کسر و نون
 جائز میں قولہ اس میں اسکو امارے اور چڑھائے حدیث کا لغوی معنی ہے وفتح وفتح وفتح اور
 رفع و نون باب تھیل کے ماضی کے صیغے میں دو نون کا مشدد میں اس سے کیا مراد ہو اسی میں

دو قول میں پہلا قول یہ شخص سے اسکی تحقیر مراد ہے یعنی اسکی بہت حقارت کئے یعنی وہ کا نام ہو اسکی بیٹا
 پر کافر کا نقش ہے اور اللہ تعالیٰ کے پاس اسکو کچھ رتبہ نہیں اور ایک شخص کے قتل کے سوا دوسرے قتل پر
 قادر نہ ہوگا اور اس شخص کو قتل کر کے زندہ کئے بعد پھر اس کے قتل پر قادر نہ ہوگا اور وہ اور اس کے تابع اور
 مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے جائینگے اور اس کے مانند رفق سے اسکا فتنہ نہایت عظیم ہونا مراد ہے کیا واسطے
 خرق عادت بتلا کے لوگوں کو گمراہ کریگا دوسرا قول یہ ہے شخص سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آواز کو
 پست کرنا اور رفق سے آواز کو بلند کرنا مراد ہے یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اسکا بہت سا حال بیان
 کر کے تعب آرام لینے آواز کو پست کئے بعد لوگوں کو سنانے پھر آواز بلند کئے قولہ خرمے کے درختوں
 کے کسی بن میں ہے حدیث کا لفظ یونانی طائفہ من النخل طائفہ مکرمی اور جماعت کو کہتے ہیں بعضوں نے
 کہا آدمی یا درخت نہرا سے کم ہو تو اسکو طائفہ کہتے ہیں ہم ترجمہ میں اس کے حاصل معنی کو لکھے قولہ اسکی
 آنکھ طائفہ ہے معلوم کیجئے طائفہ کے لفظ کو بعضے راوی فاکے بعد یا سے تلفظ کرتے ہیں اسکی معنی آنکھ بلند
 اور نکلی آنا بعضے ہمزہ سے تلفظ کرتے ہیں اسکی معنی آنکھ بے نور رہنا یعنی آنکھ کو کچھ نہ دکھنا یہ دونوں
 روایت صحیح ہیں قولہ شام و عراق کے درمیان میں کی راہ سے نکلیگا حدیث کا لفظ یونانی اِنَّ خَارِجَ
 خَلْتِ بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ معلوم کیجئے خلتہ کے ضبط میں راویوں کو اختلاف ہے مشہور روایت میں خا
 معجمہ کی فتح اور لام کی تشدید و فتح سے اور تاء تانیث کی تنوین سے ہے دو شہر کے درمیان میں
 راہ جو رہتی ہے اسکو کہتے ہیں بعضے روایتوں میں خلتہ حاء جملہ کی فتح اور لام کی تشدید و فتح
 تاء تانیث کی تنوین سے ہو اسکی معنی سمت و جانب کی ہے اس روایت پر ترجمہ یونانی ہوگا شام
 و عراق کی جہت درمیان نکلیگا بعضے روایتوں میں خلتہ حاء جملہ کی فتح اور لام شدہ کی ضم اور اخیر
 میں ہاء ضمیر ہے اس روایت پر ترجمہ یونانی ہوگا وہ نکلیگا اس کے اتر یعنی جگہ شام و عراق کے درمیان
 ہونگی قولہ اقدر والہ قدرہ یعنی اندازہ کرو ایک دن کے واسطے اسکا اندازہ معلوم کیجئے اندازہ کرنے
 سے مراد یہ ہے صبح صادق کے بعد ظہر کی نماز کا وقت آئے ہمیشہ جتنے ساعت رہتے ہیں اسدن بھی
 اتنے ساعت توقف کر کے ظہر کی نماز پڑھنا ظہر کے بعد جتنے ساعت کو عصر پڑھتے تھے اتنی دیر کر کے

عصر کی نماز پڑھنا ایسا ہی غروب کھٹنے ساعت کو ہوتا تھا اور غروب کے بعد کھٹنے ساعت کو عشا کی نماز پڑھتے تھے اتنے ساعت کے بعد نمازین پڑھنا پھر دو سکر نمازین اسی شمار سے پڑھنا سو اس ایک دن میں برسوں ساری نمازین پڑھنا زوال اور سایہ اور طلوع و غروب کی رعایت نہ کرنا امام نووی نے شرح مسلم میں کہا جو دن چھینے کے برابر اور بیٹھنے کے برابر ہو گا اُسکو بھی اسی پر قیاس کرنا قولہ جیسے شہد کی مکھیاں آہ حدیث کا لفظ یوں فقہہ کنوز ہا کیا سیب النخل یعسوب شہد کی مکھی کے سردار کو کہتے ہیں وہ جب کھڑی ہو کر بیٹھتا ہے تو سب مکھیاں اُسکے ساتھ بیٹھتی ہیں اور شہد کی بولی بانڈھتے ہیں جب اڑ جاتا ہے تو اُسکے ساتھ سب اڑ جاتے ہیں بیان یو سیب اُنکی جماعت مراد ہے ہم اُسکے حاصل معنی کا ترجمہ کئے قولہ مار کے دو ٹکڑے کر لیا آہ لفظ حدیث کا یوں ہو فیضیرہ بالسیف فیقطعہ جرتین رمیۃ الغرض جرتین تثنیہ جرتلہ کا ہو جیم کی فتح سے مشہور یہی ہے بضمون جیم کی کسر بھی کہا ہے قطعہ کو کہتے ہیں غرض تیر مارنے سے نشانے کو کہتے ہیں یعنی اُس نے اُسکو تو اسے مار کے دو ٹکڑے کر لیا دونوں ٹکڑوں کو اتنے فاصلہ سے ڈالیا کہ تیر کو نشانہ پر مارنے جتنے فاصلہ سے ٹکڑے ہوتے ہیں اکثر علما ایسا ہی کہے ہیں قاضی عیاض نے کہا اس عبارت میں تقدیم و تاخیر ہے اُسکی تقدیر یوں ہے فیضیرہ صاتیہ رمیۃ الغرض فیقطعہ جرتین یعنی تیر نشانہ پر چبیا لگتا ہے ویسا اُسکو تو ار لگی اور اُسکو دو ٹکڑے کر لگی امام نووی نے کہا یہاں قول ہی صحیح ہے قولہ دو ہر وہ پہنا ہوا حدیث کا لفظ یوں ہے بین ہر و دتین سو وہ تثنیہ ہر وہ کا میم کی فتح اور ہا کی سکون سے اُسکے بعد را و حملہ مضموم ہے اُسکے بعد وا و ہے اُسکے بعد وال حملہ ہے اُسکے بعد ہا و تانیث ہر مشہور ہے اُسکو ذال سجمہ سے بھی روایت ہے بین اہل لغت پاس اسین دو نو وجہ مشہور ہیں لیکن اکثر ذال مہملہ کا پڑے کو کہتے ہیں کہ جس کو درس کے رنگ میں رنگ کے بعد عفران کے رنگ میں رنگتے ہیں بعض کہتے ہیں طائے کے آدھے ٹکڑے کو ہر وہ کہتے ہیں سو ویسے دو ٹکڑے پہلے اترینگے قولہ لد کے دروازہ پاس آہ لد لام کی گام اور ذال مہملہ کی تشدید سے جو ہری صحاح میں کہا وہ شام میں ایک جگہ کا نام ہے ابن الاثیر نے بھی ایسا ہی کہا بعد ہذا بعض کہتے ہیں کہ وہ فلسطین میں ایک جگہ کا نام ہے امام نووی نے شرح مسلم میں کہا وہ بیت المقدس کے نزدیک ایک شہر ہے مجد الفیروز آبادی بول فلسطین کے پاس ایک قریہ ہے قاضی عیاض نے

مشرق میں کہا بعضے کہتے ہیں کہ وہ شام میں ایک پہاڑ کا نام ہے اور بلا اہل کتاب کے کتابوں میں جو آیا ہے
 کہ عیسیٰ علیہ السلام دجال کو جہنم میں قتل کرینگے سو اسی قول کو تائید کرتی ہے قولہ طبریہ کے بحیرہ
 پر بحیرہ تصغیر بحر کی ہے یعنی جھوٹی دریا ہمارے محاورے میں اسکو تلاب کہتے ہیں سب بڑا تلاب طبریہ میں اسکا
 طول دس میل کا ہے کاپانی زمین ہر اس تلاب کی کو ری ایک تویا ہوتی ہے طبریہ مشہور شہر کا نام ہے ارض مقدسہ میں داخل
 ہے اردن کی جانب میں اُسین اور بیت المقدس میں دو مرحلے ہیں قولہ نف نون اور غین معجمہ دونوں کا
 فتح سے اُسکے بعد فاف ہی کہوں کو کہتے ہیں جو بکری اور اونٹ کی ناک میں ہوتے ہیں قولہ زلفہ کی مانند ہوگی زلفہ
 زنا و معجمہ اور لام کی فتح سے اور لام کی سکون بھی آیا ہے اُسکے بعد قاف ہے بعضے روایتوں میں در عرض
 قاف کے فاف آئینے کو کہتے ہیں یعنی زمین آئینہ کی مانند صفا ہوگی اکثر اہل لغت کا قول یہی ہے بعضوں نے
 کہا مینہ کا پانی جمع ہونے میں ہر جہتی یعنی عرضوں کے مثل جو بناتے ہیں اسکو زلفہ کہتے ہیں اور بعضے کے منبر رتبان
 کو کہتے ہیں بعضے کو باغ کو کہتے ہیں زمین یا باغ کی مانند ہوگی قولہ ایک لقمے کا دو دو لقمے کے نام میں فتح
 اور کسر دونوں میں جن کے تھوڑے دن ہو سو جانور کو لقمہ کہتے ہیں قولہ ایک فخذ کو آہ قرابتی لوگوں کی
 جماعت کو فخذ کہتے ہیں فاک کی فتح اور خاد معجمہ کی کسر سے یا در کھٹے قرابت و اون کی بڑی جماعت کو
 قبیلہ کہتے ہیں اُس سے کم جماعت ہو تو اسکو بطن کہتے ہیں اُس سے کم ہو تو فخذ کہتے ہیں قولہ گدے جیسے
 مختلط ہوتے ہیں آہ حدیث کا لفظ یون ہے بیتھارجون تہارج الحمر ہم ترجمہ جو کئے لفظی معنی کا ترجمہ ہے اُس سے
 مراد یہ ہے لوگ روبرو علانیہ جماع کرینگے جیسے گدے کرتے ہیں اُنکو کسی بات کا لحاظ نہ رہیگا جن صاحب نے
 ابوامامہ الباہلی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھے سو
 اُسین اکثر باتیں دجال کے بولے اور کچھ اُس سے ڈرائے از جملہ سخنان یہ فرمائے کہ اللہ تعالیٰ آدم کی اولاد
 کو جب پیدا کیا ہے سب دجال کے قتل سے کوئی فتنہ بڑا زمین پر نہیں ہوا اور اللہ تعالیٰ کسی نبی کو نہیں
 بھیجا مگر وہ نبی دجال سے ڈرایا مین نبیوں کا آخر ہوں اور تم اخیر امت ہو دجال ناگزیر تمہارے میں ہی
 نکلیگا پھر اگر وہ نکلے اور میں تمہارے میں موجود رہوں تو میں ہر مسلمان کی طرف حجج ہوں یعنی دلیل گو
 ہوں اگر میرے بعد نکلا تو ہر آدمی اپنی دلیل آپ ہی کیسے گا اور اللہ تعالیٰ ہر مسلمان پر میرا خلیفہ ہو گا اور وہ دجال

ایک جگہ سے یعنی راہ جو شام و عراق کے درمیان ہے نکلیگا پھر دہنے اور بائیں طرف فنا دکر تا پھر گیارہویں
کے بند و تم ثابت قدم رہو و جال کی صفت میں نکو ایسی بیان کرتا ہوں کہ کوئی بنی میرے آگے اسکو بیان نہیں
لا بتدار میں تو و جال کہیگا میں بنی ہوں حال تو یہ ہے میرے بعد کوئی بنی نہیں بعد کہیگا میں تمہارا رب ہوں حال تو
یہ ہے تم اپنے پروردگار کو نہیں دیکھینگے یہاں تک کہ تم مروجے اور وہ و جال کاٹا ہی تمہارا پروردگار
کاٹا نہیں اور اُسکے دونوں آنکھوں کے درمیان کا فرکھا ہوا ہے جو میں ہے اسکو پڑھیگا خود کھنکھنا
جانے یا بخانے اُسکے از جملہ فتنوں کے یہ ہے اُسکے ساتھ بہشت اور دوزخ رہینگے اسکی دوزخ بہشت ہے اور
بہشت دوزخ ہے اسکی دوزخ کی بلایں کوئی تمہارے کا پڑا تو اللہ تعالیٰ سے استعانت مانگے اور سورہ کہف
شروع کی آیتیں پڑھے تو وہ دوزخ اسپر ٹھنڈک اور سلامتی ہو جاگی جیسے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہوئی
حق اُسکے از جملہ فتنوں کے ہوا عربی کو بولیگا تیرے مان بابک اگر میں زندہ کروں میرے رب سے کافرا کو
وہ بولیگا بہتر پھر دوسیطان اسکی مان اور باب کی صورت آئیگے اور کہینگے بیٹا تو اسکا تا بعد رہو کیا واسطے
وہ تیرا رب اُسکے از جملہ فتنوں کے ہے ایک شخص پر مسلط ہو کے اسکو آڑے سے کاٹ کے دو جھانک کر بھاگے گا
بولیگا دیکھو میرے اس بند کو اب میں جلاتا ہوں وہ زندہ ہو کے بولیگا میرا رب تو نہیں دوسرا کوئی ہے پھر
اسکو زندہ کر کے وہ خبیث کہیگا تیرا رب کون ہے وہ شخص بولیگا میرا رب اللہ ہے اور تو اللہ کا دشمن و جال
تیرے حال سے واللہ بھگو آگے سو زیادہ اب یقین حاصل ہوا اُسکے از جملہ فتنوں کے یہ ہے آسمان کو حکم کیا تو مینہ
برسایگا زمین کو حکم کیا تو جھاڑ ادگائیگی اُسکے از جملہ فتنوں کے ہے کسی قبیلہ پر گزرا اور وہ لوگ اسکی تکذیب کریں
تو اُنکے جانور جعفر بن وہ سب مرجائینگے اُسکے از جملہ فتنوں کے ہے کسی قبیلہ پر گزرا اور وہ لوگ اسپر ایمان لائیں
تو مینہ کو حکم کر لیگا کہ اسپر سے تو مینہ برسیگا زمین کو حکم کر لیگا اگا دے تو اگا گی پھر اسی دن اُسکے جانور
ہنایت فریہ اور پر شکم اور کاس دودھ بھرے ہوئے ہو جائینگے اور کوئی زمین نہ چھینگی مگر اُسکے گھنڈا
اگی مگر مکہ اور مدینہ میں نہ آئیگا اُنکے راہوں پر فرشتے تلوار لئے ہوئے تھے ہیں اسکو دفع کرینگے پھر سرخ ہمارا
جہان چڑکی زمین منقطع ہوتی ہے اُسکے اتر لیگا مدینہ کو قین بار زلزلہ ہو گا پھر کوئی منافق مرد یا عورت مدینہ
باقی نہ رہیگا مگر نخل کے و جال باس چلا جائیگا سو مدینہ اپنے اندر کی نجاست کو نکال دیگا جیسا کہیر یعنی مس یا

نہ کوئی بنی میرے آگے
اسکو بیان نہیں
لا بتدار میں تو و جال کہیگا میں بنی ہوں حال تو یہ ہے میرے بعد کوئی بنی نہیں بعد کہیگا میں تمہارا رب ہوں حال تو یہ ہے تم اپنے پروردگار کو نہیں دیکھینگے یہاں تک کہ تم مروجے اور وہ و جال کاٹا ہی تمہارا پروردگار کاٹا نہیں اور اُسکے دونوں آنکھوں کے درمیان کا فرکھا ہوا ہے جو میں ہے اسکو پڑھیگا خود کھنکھنا جانے یا بخانے اُسکے از جملہ فتنوں کے یہ ہے اُسکے ساتھ بہشت اور دوزخ رہینگے اسکی دوزخ بہشت ہے اور بہشت دوزخ ہے اسکی دوزخ کی بلایں کوئی تمہارے کا پڑا تو اللہ تعالیٰ سے استعانت مانگے اور سورہ کہف شروع کی آیتیں پڑھے تو وہ دوزخ اسپر ٹھنڈک اور سلامتی ہو جاگی جیسے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہوئی حق اُسکے از جملہ فتنوں کے ہوا عربی کو بولیگا تیرے مان بابک اگر میں زندہ کروں میرے رب سے کافرا کو وہ بولیگا بہتر پھر دوسیطان اسکی مان اور باب کی صورت آئیگے اور کہینگے بیٹا تو اسکا تا بعد رہو کیا واسطے وہ تیرا رب اُسکے از جملہ فتنوں کے ہے ایک شخص پر مسلط ہو کے اسکو آڑے سے کاٹ کے دو جھانک کر بھاگے گا بولیگا دیکھو میرے اس بند کو اب میں جلاتا ہوں وہ زندہ ہو کے بولیگا میرا رب تو نہیں دوسرا کوئی ہے پھر اسکو زندہ کر کے وہ خبیث کہیگا تیرا رب کون ہے وہ شخص بولیگا میرا رب اللہ ہے اور تو اللہ کا دشمن و جال تیرے حال سے واللہ بھگو آگے سو زیادہ اب یقین حاصل ہوا اُسکے از جملہ فتنوں کے یہ ہے آسمان کو حکم کیا تو مینہ برسایگا زمین کو حکم کیا تو جھاڑ ادگائیگی اُسکے از جملہ فتنوں کے ہے کسی قبیلہ پر گزرا اور وہ لوگ اسکی تکذیب کریں تو اُنکے جانور جعفر بن وہ سب مرجائینگے اُسکے از جملہ فتنوں کے ہے کسی قبیلہ پر گزرا اور وہ لوگ اسپر ایمان لائیں تو مینہ کو حکم کر لیگا کہ اسپر سے تو مینہ برسیگا زمین کو حکم کر لیگا اگا دے تو اگا گی پھر اسی دن اُسکے جانور ہنایت فریہ اور پر شکم اور کاس دودھ بھرے ہوئے ہو جائینگے اور کوئی زمین نہ چھینگی مگر اُسکے گھنڈا اگی مگر مکہ اور مدینہ میں نہ آئیگا اُنکے راہوں پر فرشتے تلوار لئے ہوئے تھے ہیں اسکو دفع کرینگے پھر سرخ ہمارا جہان چڑکی زمین منقطع ہوتی ہے اُسکے اتر لیگا مدینہ کو قین بار زلزلہ ہو گا پھر کوئی منافق مرد یا عورت مدینہ باقی نہ رہیگا مگر نخل کے و جال باس چلا جائیگا سو مدینہ اپنے اندر کی نجاست کو نکال دیگا جیسا کہیر یعنی مس یا

بھٹی لوہے کے گروہ کو نکالتا ہوا اُس دن کا نام یوم النکاح ہے ام شریک بنت ابی العکر رضی اللہ عنہا نے کہا
 یا رسول اللہ اُس دن عرب کہاں رہینگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے وہ تھوڑے رہینگے اور اکثر بیت المقدس
 رہینگے انکا امام ایک صالح مرد ہوگا سو ایک دن امام صبح کی نماز کی واسطے آگے ہوگا کہ اسین عیسیٰ بن مریمؑ
 وہ امام پھیلے پاؤں بیٹھتا ہوا آئیگا تا عیسیٰ امامت کریں عیسیٰ انکے دونوں شانوں میں اپنا ہاتھ رکھ کے
 کہینگے اقامت تمہارے واسطے کہے ہیں تمہیں امام ہو کے نماز پڑھو پھر وہی صالح مرد امام ہو کر نماز پڑھینگے
 نماز سے جب پھرین تو عیسیٰ کہینگے دروازہ کھولو پھر دروازہ کھولے تو اُسکے روبرو دجال رہیگا اُسکے
 ساتھ ستر ہزار یہود رہینگے اُنکے پاس تو این آرایش کی ہوئیں یعنی سونے کا کام کئے ہوئے رہینگے اور اُنپر
 سبز طیلسان رہینگے دجال عیسیٰ کو دیکھتے ہی گھل جائیگا جیسا نک پانی میں گھلتا ہے پھر وہاں سے بھاگیگا عیسیٰ
 کہینگے میں تمکو مارنا ہی ہر تو میرے سے بچکے نہ جائیگا پھر اُسکا پیچھا کر کے لڑکے دروازہ کے پاس جو شرقی جہت میں
 ہے قتل کریں گے اللہ تعالیٰ اُسکے ساتھ یہودیوں کو شکست دیگا اللہ تعالیٰ جس چیز کو پیدا کیا ہے اُسکے پاس
 یہود جا کے پوشیدہ ہونا چاہینگے پھر ہویا درخت یا جانور یا دیوار اللہ تعالیٰ اسکو زبان دیگا وہ بکارتا بھگا
 انی اللہ کے مسلمان بند یہاں یہودی ہے تو اُسکے قتل کر مگر غرق نہ بولیگا کیا واسطے وہ یہود کا چھوٹا
 اور اس دجال کے ایام چالیس سال ہیں السنۃ کشف السنۃ والسنۃ کا لشہر والشہر کا مجمعہ و آخر ایامہ
 کا لشہرۃ یعنی سال آدھے سال کے برابر اور سال ایک ہدینہ کے برابر اور ہدینہ کے برابر اُسکے آخر کے دن
 چنگاریوں کے مانند ہونگے صبح کو مدینہ کے دروازہ پر ہو تو دوسرے دروازہ کو نہیں پہنچے تک شام ہو جائیگی کسی کہا
 یا رسول اللہ ان اقصر ایام میں یعنی کوتاہ دنوں میں ہم نماز کیسا پڑھنا فرمائے اُن دراز ایام میں جیسا
 اندازہ کرتے ہیں ان ایام میں بھی اُسی انداز سے نماز پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے عیسیٰ بن مریمؑ
 میری امت میں حاکم منصف ایام عادل الہ ہے صلیب کو توڑنے خنزیر کو قتل کرینگے خنزیر اُٹھادیگے صدقہ کو ترک کرینگے کبک کا اونٹ کو حاصل
 کرنے عامل نہ جائیگا و لونگینہ اور عداوت نخل جائیگی زہر والے جانوروں کے زہر جاتے رہینگے یہاں تک کہ
 آدمی کا چھوٹا بچہ سانپ کے منہ میں ہاتھ ڈالا تو سانپ اُسکو نہ ڈسیگا اور شیر کا منہ کھول کے دیکھا تو
 شیر اُسکو اید نہ دیگا اور بھیڑ یا بھیڑ میں اگر کتے کے مانند رہیگا زمین عدل سے بھر پور ہوگی جیسا برتن باقی

ہوتا ہے اور کلہ ایک ہی ہو جائیگا اللہ کے سوا کسی کی پرستش ہوگی اور جنگ اپنا بوجھ دھریگا اور قریش
 اپنا ملک لے لینگے اور زمین و پے کے فائدہ کے موافق ہوگی آدم کے ایام میں اسکے گیارہ جیسے اگتے تھے
 ویسے اگینگے یہاں تک انکوڑ کے ایک خوشہ کو ایک جماعت کھا کے سیر ہو جائیگی اور ایک انار کو ایک جماعت
 کھا کے سیر ہو جائیگی اور بیل کی قیمت بڑی ہوگی گھوڑے قیمت کم ہوگی کسی نے کہا یا رسول اللہ گھوڑا کیا واسطے
 ارزان ہو گا فرمائے جنگ کے کام کے واسطے اسپر سوار ہونگے بولائیں کیا واسطے گران ہو گا فرمائے
 تمام زمین کی کھیتی ہو نیکی سبب اگر ان قیمت ہو گا اور دجال بکھنے کے تین سال کے آگے بڑی قحط سالی
 ہوگی لوگ بھوکھ اور سختی میں رہینگے پہلے سال اللہ تعالیٰ آسمان کو امر کریگا کہ تہائی مینہ مت برسا اور
 زمین کو امر کریگا کہ تہائی گیارہ مت اگا دو سر سال آسمان کو امر کریگا سو دو تہائی مینہ برسے اور زمین
 کو امر کریگا سو دو تہائی گیارہ نہ اگائیگی بعد تیسرے سال آسمان کو حکم کریگا تو مینہ بند ہو جائیگا اس سال مینہ
 کا ایک قطرہ نہ برسے گا زمین کو حکم کریگا تو اسپر کے گیارہ بند ہو جائیگی زمین پر کچھ ہریالی نہ اگیگی دھنی
 جانور یعنی شگا فہ سم والے جانور جتنے ہیں سب مرجائینگے مگر جس کا نہ مرنا اللہ تعالیٰ چاہے کسی نے
 کہا یا رسول اللہ اس وقت لوگوں کو کیا چیز جلائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تہلیل اور تکبیر
 اور تسبیح اور تحمید کرنا لوگوں کو قائم مقام کھانیکے ہو گا ابن ماجہ نے اس حدیث کو علی بن محمد سے وہ
 عبد الرحمن بن محمد المحارب سے وہ ابی رافع اسمعیل بن رافع سے وہ ابی عمرو الشیبانی زرع سے وہ ابو
 امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اکثر نسخوں میں ابن ماجہ کے ایسا ہی ہے حفاظ کے ہیں بہر
 وہم ہے لیکن ابن ماجہ کے بعض نسخوں میں ہے ابو زرعہ الشیبانی بن ابی عمرو سے وہ عمرو بن عبد اللہ الحمصی
 سے وہ ابی امامہ سے یہی نسخہ صواب طبرانی نے اپنے احادیث الطوال کے جز میں بکر بن ہبیل سے
 وہ نعیم بن حماد المروزی سے وہ زمرہ بن ربیعہ وہ یحییٰ بن ابی عمرو الشیبانی سے وہ عمرو بن عبد اللہ الحمصی
 وہ ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو بطور روایت کی ہے ابو داؤد نے بھی اپنی سنن میں
 اسکو عیسیٰ بن محمد سے وہ زمرہ بن ربیعہ سے اسی سند سے روایت کی ہے لیکن تمام حدیث کو ذکر نہیں کیا
 اور بولا تو اس حدیث کی مثل ہے اسکی سند کے رجال ثقہ ہیں حافظ السیوطی نے جمع الجوامع میں ابوالامامہ

جوت کا لفظ
 ہوئی ہو کر
 لکھا دیکھیں
 المال وکین
 انفس وکین
 بہت ہمت
 ہر کسی کا
 تو جو کیا
 نہ لکھا دیکھیں

اس حدیث کو ابن ماجہ اور نعیم بن حاد کی کتاب الفتن اور رویانی اور ابن خزیمہ اور ابو عوانہ اور حاکم اور تمام کے فوائد اور ضیاء المقدسی رموز سے ذکر کی ہو سیوطی کی راوی پر یہ حدیث صحیح ہے اس حدیث کے اکثر غریب اللغات کی معنی نو اس کی حدیث میں ہم ذکر کئے لیکن چند الفاظ جو اس میں مذکور نہیں انکو ہم یہاں بیان کرتے ہیں قولہ مگر عذراہ غین معجمہ اور قاف کی فتح سے دو نون کے بیچ میں را جہلم ہو اور اخیر میں وال جہلم ہے نام ہو ایک درخت کا وہ عوج کے اقسام میں ہو اسکا درخت انار کے درخت کے انتابڑا ہوتا ہو اسکو کانٹے رہتے ہیں قولہ کالشررة وہ شرارے کی جمع ہے شرارہ شین معجمہ کی کسر سے آتش کی چنگاری کو کہتے ہیں دنوں کی کوتاہی کو آتش کی چنگاری تشبیہ دیئے یعنی جنگاری آتش سے جدا ہو کے کس قدر جلد بجھ جاتی ہو اور اسکی بقا نہایت قلیل ہے دن بھی ویسا ہی کم ہو جائیگا پھر دن کی کوتاہی کے بیان میں فرمایا کہ مدینہ کے ایک دروازہ سے نکل کے دوسرے دروازہ کو نہیں پہنچے تک شام ہو جائیگی معلوم کیجئے مدینہ مطلق شہر کو کہتے ہیں اور مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی وہ علم ہو گیا ہے حدیث میں المدینۃ الف ولام کے ساتھ جو مذکور ہوا اس مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہونا ظاہر ہے قولہ فاثر کے مثل ہوگی فاثر فا اور ثا مثلثہ سے اُسکے اخیر میں راوی جہلم ہے خوان کو کہتے ہیں خوان کی معنی سفرہ اور طبق اور دسترخوان کی ہے یہ سب معنی یہاں بچتے ہیں بھٹکے فاثر روپے کے یا سونیکے طشت کو یا پیالے کو کہتے ہیں وہ زمین نہایت قوت دار اور بہتر ہونے سے کنایہ ہے معلوم کیجئے نو اس بن سمان کی حدیث میں اور ابو امامہ کی حدیث میں مذکور ہوا کہ دجال شام اور عراق کے مابین نخلیگا سو شام ایک مشہور اقلیم ہے عراق بھی ایک مشہور اقلیم ہے عراق اصل میں دریا کے کنارہ کو کہتے ہیں اس اقلیم کے آبادیان دجلہ اور فرات کے کنارہ پر رہنے سے اسکو عراق کہے بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ دجال خراسان نخلیگا اور بعض روایتوں میں آیا ہو اصفہان میں یہودیہ کر کے ایک قریہ ہے وہاں نخلیگا سو اس میں تعارض نہیں کیا واسطے خراسان نام اقلیم کا ہے اور اصفہان اسکا صوبہ ہے سو اسکا ابتداء ظہور یہودیہ ہو گا یہودیہ قریہ ہے اصفہان کا اصفہان اقلیم خراسان میں داخل ہے شام و عراق کے مابین نخلیگا کہ اس روایت میں صحیح آیا ہے اس سے مجاز میں داخل ہو نیکی جگہ مراد ہے واللہ اعلم معلوم کیجئے

نو اس بن سہان کی مذکور حدیث میں ایسا آیا ہو کہ دجال زمین پر چالیس دن رہیگا امام احمد کی روایت میں جابر رضی اللہ عنہ سے بھی ایسا ہی آیا ہے حافظ عسقلانی نے کہا اس حدیث کی سند جید ہے امام احمد نے جنادہ بن ابی امیہ سے وہ ایک صحابی انصاری بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے دجال کی حدیث کو روایت کی ہے سو دجال چالیس دن رہیگا کر مذکور ہے حافظ عسقلانی کہا اسکی سند بھی جید ہے مسلم نے فاطمہ بنت قیس سے اس حدیث کی حدیث جسکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم تمیم دارسی روایت کئے ہیں اس میں بھی دجال چالیس دن رہیگا کر کے وارد ہوا ہے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی مذکور حدیث میں جسکو مسلم نے روایت کی ہے شک سے آیا ہے چالیس دن ہیں یا چالیس مہینے یا چالیس سال حافظ عسقلانی نے فتح الباری میں کہا جو چالیس دن کو کر جزم کرتا ہے اسکی روایت مقدم ہے اس روایت پر جسے شک سے کہا بندہ عاصی کہتا ہے طبرانی نے عبد اللہ بن عمرو کی اس حدیث کو دوسری وجہ سے روایت کیا ہے سو اس میں دجال چالیس دن رہیگا کر کر جزم سے روایت کیا ہے ہم بھی احتمال اسکے دنوں کی وجہ نہیں ہوئی تھی اس لئے تردید سے بیان کئے بعد جب وحی ہوئی تو چالیس دن کا جزم کئے واللہ اعلم ابی امامہ کی حدیث جو ابو رافع کی روایت سے مذکور ہوئی اُس میں دجال چالیس سال رہیگا کر کر جزم سے آیا ہے اُن سالوں کی تفصیل بھی ذکر کیا ہے سو بعضوں نے اس اختلاف کو یوں جمع کی ہے کہ چالیس دن دجال لوگوں کو گمراہ کر نیکیے ایام مراد ہیں اور چالیس سال سے اس کا دنیا میں رہنے کے ایام مراد ہیں اور بعضے اس اختلاف کو ایام کی کمیت اور کیفیت پر حل کرتے ہیں اور بعضے لوگوں کے احوال کے بہ نسبت ایسا اختلاف ہو گا کر کہتے ہیں بندہ عاصی ہے اس حدیث کا راوی وہم کیا کر کے کہنا بعید نہیں کیا واسطے ابن ماجہ کی روایت کا راوی اسمعیل بن رافع ابو رافع جو ہے ضعیف ہے امام احمد اور یحییٰ بن معین اور ایک جماعت محدثین کی اسکی تفصیل کئے ہیں دارقطنی اور اسکا غیر کہتے ہیں وہ متروک الحدیث ہے حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا وہ سب الحفظ ہے سو شاید اسی نے وہم کیا ہو ابو داؤد نے اس حدیث کو جو روایت کی ہے اسکے رجال ثقہ ہیں اگرچہ اس نے پوری حدیث کو ذکر نہیں کیا

لیکن موضع وہم کی طرف اشارہ کیا اور بولا و ذکر الصلوٰۃ مثل معناه یعنی نمازوں کو نوا اس کی حدیث کی معنی کی مثل روایت کیا طبرانی نے احادیث الطوال میں یوں روایت کی ہے وَاِنَّ اَيَّامَهُ اَرْبَعُونَ يَوْمًا يَوْمٌ كَسَنِيَّةٍ وَيَوْمٌ كَشَهْرٍ وَيَوْمٌ كَجُمُعَةٍ وَيَوْمٌ كَالْاَيَّامِ وَاٰخِرُ اَيَّامِهِ كَالسَّرَابِ يَصْبِحُ الرَّجُلُ عِنْدَ بَابِ الْمَدِينَةِ فَيَمْسُقُ قَبْلَ اَنْ يَلْبِسَ بَابَهَا الْاَخْرَقَ لَوْ اَكْبَفَ لَفَعْلَى يَارَسُولَ اللّٰهِ فَيَتَلَمَّكُ الْاَيَّامُ الْقَصَارُ قَالَ تَقْدَرُونَ فِيْهَا كَمَا تَقْدَرُونَ فِي الْاَيَّامِ الطَّوَالِ يَعْنِي اِسْ دَجَالِ كَيْ اَيَّامِ سَبِّ عَالِيْسٍ دِنٍ مِّنْ اَيَّامٍ دِنٍ اَيَّامِ بَرَسِ كَيْ اَتَنَا اَوَّ اَيَّامٍ دِنٍ اَيَّامِ مِهْنَةٍ كَيْ اَيَّامِ اَوَّ اَيَّامٍ دِنٍ اَيَّامِ هَفْتَةٍ كَيْ اَيَّامِ اَوَّ اَيَّامٍ دِنٍ اَيَّامِ هَمِيْشَةٍ كَيْ دِنٍ اَيَّامِ اَوَّ اَيَّامٍ اَخْرَكَيْ دِنٍ مَّرَا كَيْ مَانْدُ صَبْحِ كَيْ وَقْتُ اَوَّ مَدِيْنَةٍ كَيْ دِرْوَزَةٍ كَيْ يَاسِ تَحَا مَوَا كَيْ دَوَّ سِرِّ دِرْوَزَةٍ مَكْتَمٍ نَهْنٍ بَنِيْجَةٍ مَكْتَمٍ شَامٍ مَوَّ جَانِيْجِيْ صَحَابِيْ كَيْ يَارَسُولَ اللّٰهِ اَنْ جَهْوُتَيْ دِنٍ مِّنْ مِّمَّ نَازَكِيْ سَابِيْجِيْ جَاهِيْجِيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَمَاْ طَوِيْلُ اَيَّامٍ مِّنْ اَنْدَا زَةٍ كَرْ كَيْ جِيْ سَا نَازِيْجِيْ جَهْوُتَيْ جَهْوُتَيْ دِنٍ مِّنْ اَيَّامٍ اَسِيْ اَنْدَا زَةٍ پَر نَازِيْجِيْ مَعْنَا يَه رَوَا يَتْ بِيْ اَبُو رَا فَعِ كَيْ دِهْمِ كِي دِيْلِيْ هِيْ مَعْلُوْمٌ كَيْجِيْ دِنٍ كَوَا هِ مَوِيْجَا ذَكَرْنَا اِسْ دِيْجِيْ وَغِيْرَهُ كِيْ حَدِيْثِ مِّنْ مَّذْكَوْرِيْ مِّنْ اَبْنِ مَاجِدٍ اَوَّ طَبْرَانِيْ دَوْنُوْنِ كِيْ رَوَا يَتْ مِّنْ ثَابِتٍ هُوَاْ اَبُو دَاوُدَ كَيْ كَلَامِ كَا مَقْتَضِيْ يَهِيْ هِيْ كِيْ اَبُو اَمَامَةٍ كِيْ حَدِيْثِ مِّنْ اُسْكََا ذَكَرِيْ مِّنْ دِيْكِيْ لِيْجِيْ اَبْنِ خَزِيْمَةٍ وَغِيْرِهِ كَيْ يَاسِ اِسْ حَدِيْثِ مِّنْ اُسْكََا ذَكَرِيْ هِيْ تُوُوْهُ ثَقِيْ زِيَادَتِيْ هِيْ اُسْكََا قَبُوْلُ كَرْ شِيْجِيْ وَكَرْنِ طَبْرَانِيْ كَا شِيْجِيْ بَكْرِ بِنِ سَهْلٍ جُوْ هِيْ اُسْكََا وَهْمِ پَر جَمَلُ كَرْ نَا ذَهَبِيْ نِيْ كَيْ اَبَا بَكْرٍ بِنِ سَهْلٍ لُوْگ رَوَا يَتْ كَرْ تِيْ مِّنْ دِه مَقَارِبِ اَحَالِ هِيْ نَسَا ئِيْ نِيْ كَيْ اَبَا وَه ضَعِيْفٌ هِيْ اَمَامُ اَحْمَدُ اَوَّ طَبْرَانِيْ اَوَّ بَغْدَا سِيْ اَسْمَا بِنْتِ يَزِيْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا سِيْ رَوَا يَتْ كَيْ مِّنْ اَبْنِ كِيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّي اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَمَاْ دَجَالُ زَيْنٍ پَر چَالِيْسَ سَالِ رَمِيْجَا اِسْ كَا اَيَّامُ سَالِ اَيَّامِ مِهْنَةٍ كَيْ اَيَّامُ اَوَّ اَيَّامِ هَمِيْشَةٍ اَيَّامِ هَفْتَةٍ اَيَّامِ دِنٍ كَيْ اَيَّامُ اَوَّ اَيَّامِ اَخْرَكَيْ بَا قِيْ كَيْ اَيَّامُ كَا مَطْرَامِ السَّحْفَةِ فِي النَّارِ يَعْنِيْ خَرْمَا كَا خَشْكُ پِيَا اَتَشِ مِّنْ جَهَنَّمَ كِيْ مَقْدَارُ اِسْ حَدِيْثِ كِيْ سَنَدِيْنِ شَهْرِيْنِ جَوْشَبِيْ اُسْ سِيْ حُجَّتِ پَكْرَتِيْ مِّنْ مَّحْدَثِيْنِ كُوْ اَخْتَلَفَ هِيْ مَعْلُوْمٌ كَيْجِيْ دَجَالِ كَيْ مِّنْ دِنٍ لِيْجِيْ هُوْنِجِيْ جُوْ اَيَّامِ لِيْجِيْ اُسْكََا مَجَا زِيْجِيْ جَمَلُ كَرْ تِيْ مِّنْ اَبْنِ اَوَّ كَيْجِيْ مِّنْ پِيْلِيْ دِنٍ مَوْنُوْنِ پَر نَهَا يَتْ دِرْوَزِيْجِيْ هُوْگَا اَوَّ دَجَالِ كَا عَظْمُ وَسْتِمُ بِنَا يَتْ رَمِيْجَا سُوُوْهُ دِنٍ بَرَسِ كَيْ مَانْدُ دِيْجِيْجَا دَوَّ سِرِّ دِنٍ اُسْكََا مَكْرَمُ

اور اُسکے کام میں سُستی ہوگی سو چینیہ کے مانند دکھایگا اور غیرے دن اُس سے بھی کم ہوگا سو ہفتہ کے مانند
دکھایگا یا یہ کہ لوگ اسکو تول لینے سے اور ایک طرح کی عادت ہو جانے سے دوسرا دن چھوٹا دکھایگا اور
تیسرا دن اس سے چھوٹا معلوم ہوگا بندہ عاصی کہتا ہے یہ بات خلاف قیاس ہے کیا واسطے پہلے دن
دوسرا دن اُسکی شوکت بڑھ جائیگی اور بہت لوگ اُسکے شریک ہونگے اور اس سے مقابلہ کرنے والا کوئی نہ ہوگا
تو اُسکا جو رُو ظلم زیادہ ہو جائیگا قیاس مقتضی ہے کہ پہلے دن دوسرا دن بڑا دکھنا خود حدیث میں نازین
انداز سے پڑھنا جو آیا ہے اس قول کو رد کرتا ہے کیا واسطے حقیقت میں دن نہ بڑھتا تو صحابہ اُس دن نماز
کس طرح پڑھنے کا سوال نہ کرتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکو نازین انداز سے پڑھنے کا حکم نہ کرتے بلکہ فرماتے
کہ فی الحقیقت دن دراز نہیں ہوگا بعضوں نے کہا شیاطین اُسکے مدد و معاون رہنے سے اور اُسکی بات
نہینہ برسناراعت ہونا اور دوسرا شیا جو احادیث میں مذکور ہیں ہونا اُسکے کمال سحر و دلات
کرتا ہے سو لوگوں کو سحر کرنے سے انکورات سودن ہو کے نمود ہوگا آفتاب کا غروب ہونا انکو محسوس نہیں
ہوگا اس لئے نمازون کو اندازہ سے پڑھنے کا حکم ہوا بندہ عاصی کہتا ہے یہ تاویل بھی ضعیف ہے
کیا واسطے اُسکے سحر کا زور ہوتا تو دوسرا دن بھی ایک ایک سال کے برابر ہوتا معلوم ہوا پہلا دن بہت
ہونا دوسرا دن اس سے کم تیسرا دن اُس سے کم اُسکے سحر کی تاثیر سے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ امتحان کے
واسطے حقیقت میں دن کو دراز کرے گا امام نووی نے شرح مسلم میں کہا علماء اس حدیث کو اُسکے ظاہر
پر ہی عمل کرتے ہیں اور دن حقیقت دراز ہوگا کہتے ہیں وہ دن دراز ہوا تو اُس میں نماز اندازہ پر
پڑھنے کا حکم کئے قاضی عیاض سے نقل کی ہے کہا اگر یہ حکم نہ فرماتے اور سہا کر ہی اجتہاد پر چھوڑ دیتے
تو اُس دن ہم پانچ نمازون سے افز و نہ پڑھتے بلکہ اب جو وقت ہے اسی وقت پر نماز پڑھتے انتہا
مختصاً معلوم کیجئے ابن ماجہ کی مذکور روایت میں عیسیٰ علیہ السلام بیت المقدس میں اترینگے آیا ہے
طبرانی نے اوس بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے
عیسیٰ بن مریم دمشق کے منارہ بیضا یعنی سفید منارہ پاس اترینگے مسلم وغیرہ نو اس بن سمان رضی اللہ
عنہ سے حدیث جو روایت ہے اس میں بھی عیسیٰ دمشق کی مشرقی جانب میں منارہ بیضا پاس اترینگے

آیا ہے منارہ میم کی فتح سے مینار کو کہتے ہیں امام نووی نے شرح مسلم میں کہا دمشق کے شرقی جانب میں اب وہ منارہ موجود ہے دمشق مشہور قول پر دال کی کسر اور میم کی فتح سے بعضے میم کی کسر کی لکھایت کئے ہیں ایک مشہور شہر کا نام ہے شام کے ملک میں بنی اُریہ کے سلاطین کا پایہ تخت تھا حافظ عماد الدین بن کثیر کہا عیسیٰ دمشق میں اُترینگے جو آیا ہے اشہر قول وہی ہے اور بولا دمشق کے مینار کو نصارتی جلا دئے سو ۴۱۷ سات سو کیتا لیس میں سفید پتھروں سے تازہ مینار انھین کے پیوں سے تیار کئے شاید کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر معجزوں میں رہے اور عیسیٰ علیہ السلام نازل ہونیکے واسطے یہ مینار بنا اور بولا بعضے حدیثوں میں آیا ہے کہ عیسیٰ بیت المقدس میں اُترینگے ایک روایت میں آیا ہو اردن میں نازل ہونگے اور ایک روایت میں آیا ہے مسلمان کے معکر میں اُترینگے حافظ جلال الدین سیوطی نے کہا عیسیٰ بیت المقدس میں اُترینگے سو ابن ماجہ کی روایت میں آیا ہے اور بولا عیسیٰ بیت المقدس میں اُترنا میرے پاس راجح ہے اسکو راجح بولنا دوسرے روایتوں کو منافی نہیں کیا واسطے بیت المقدس دمشق کی شرقی جانب میں ان آیات میں مسلمانوں کا معکر یعنی لشکر گاہ وہی رہیگا اور اردن اُسکے کورے کا نام ہے یعنی مگر بی اور شہر کی پوری آبادی کا نام ہے بیت المقدس اُسی اردن کے مگر میں داخل ہے اور بولا بیت المقدس میں اب منارہ بیضا موجود نہ رہنے سے کچھ غلط نہیں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے قبل وہاں البتہ بنا پایگا انتہی معلوم کیجئے عیسیٰ علیہ السلام زمین پر چالیس سال رہینگے کر متعدد احادیث میں جنکی سند صحیح ہو آیا ہو اور ائمین کے بعضے حدیثوں کو ہم اوپر ذکر کئے لیکن عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی مذکور حدیث میں جسکو مسلم وغیرہ روایت کئے ہیں عیسیٰ علیہ السلام سات برس رہینگے آیا ہے اس اختلاف کے جمع میں حافظ عماد الدین بن کثیر یوں بولا جس میں سات سال آیا ہے سو شاید عیسیٰ دجال کو قتل کئے بعد رہینگے دنوں کا بیان ہے چالیس سال جو آیا اُس سے انکی مجموع اقامت جو آسمان پر جائیگی قبل اور اُترے بعد ہے سو بیان ہے عیسیٰ علیہ السلام کی عمر آسمان پر جائے وقت تیس سال کی تھی اُن سالوں کے ساتھ ان سات برس کو ملائے تو چالیس سال ہوتے ہیں بندہ عاصی کہتا ہے یہ تامل

ضعیف ہے حدیثوں کا ظاہر لفظ اس کو مساعد نہیں کیا واسطے ابو داؤد کا لفظ ابی ہریرہ سے جو
ہے اور اسکی سند صحیح ہے یون ہر فیکال الناس علی الاسلام فیدق الصلیب ویقتل الخنزیر ویضغ الخنزیر
ویہلک اللہ فی زمانہ الملل کلہا الا الاسلام ویہلک المسیح الدجال فیکث فی الارض اربعین سنۃ ثم یتوفی
فیصلی علیہ المسلمون اسکے ظاہر لفظ سے معلوم ہوتا ہے چالیس سال جو کث کرینگے سو دجال کے قتل کے بعد ہے
طبرانی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے سو اسکا لفظ یون ہے ینزل عیسیٰ بن مریم فیکث
فی الناس اربعین سنۃ اور امام احمد نے کتاب الزیدین ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو روایت کیا ہے
اسکا لفظ یون ہے یلیث عیسیٰ بن مریم فی الارض اربعین سنۃ لویقول للبطیسی علی سالت
اور امام احمد نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو روایت کی ہے اسکا لفظ یون ہے فینزل عیسیٰ بن مریم فیکث
یکث عیسیٰ فی الارض اربعین سنۃ اما ما عا دلا وکلما مقسطا اور طبرانی نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی
اسی کے مثل روایت کی ہے مسلم نے عبد اللہ بن عمرو سے جو روایت کی اسکا لفظ یون ہے ثم بیعث اللہ
عیسیٰ بن مریم کاۃ عروۃ بن مسعود الثقفی فیطلبہ حتی یشککہ ثم یقی الناس سبع سنین لیس بین اثین عداوۃ
ثم بیعث اللہ رجلا باروۃ الحدیث امام احمد کا لفظ یون ہے فیبعث اللہ عروۃ بن مریم
کاۃ عروۃ بن مسعود الثقفی فیطلبہ فیہلک ثم یلیث الناس بعدہ سنین سبعاً لیس بین اثین عداوۃ سوائے
دونوں لفظوں سے عیسیٰ علیہ السلام سات برس رہنے کی تصریح بوجہی نہیں جاتی احتمال ہے کہ سات برس
تک لوگ اس طور سے جو رہینگے سو عیسیٰ علیہ السلام کے وفات کے بعد ہے عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر جاتے
وقت انکی عمر ایک سو جیس برس کی تھی کر کے بھی آیا ہے بعد عاصی نے دیکھا کہ حافظ السیوطی نے مرقات
المصعود میں کہا ابن کثیر نے جو جمع کی اُسی پر میں کئی مدت تک تھا بعد میں نے یہی سنی کو دیکھا کتاب البعث
والنشور میں کہا ہے اس حدیث میں ایسا ہی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زمین پر چالیس برس تک رہینگے
مسلم میں ہے ثم یلیث الناس بعدہ سبع سنین سوا احتمال ہے کہ ثم یلیث بعدہ سے مراد عیسیٰ علیہ السلام
کی موت کے بعد پھر یہ حدیث پہلی حدیث کے مخالف نہیں پہلی کا کلام تمام ہو اسے سیوطی نے کہا یہ تاویل
میرے پاس چند وجہ سے راجح ہے پہلی وجہ عیسیٰ علیہ السلام اتنی مدت رہنے پر مسلم کی حدیث میں نقص نہیں

اور اُس حدیث میں نص ہے دوسری وجہ فم کا لفظ جو آیا ہوا اسی تاویل کی تائید کرتا ہے کیا واسطے
 ثم تراخی پر دلالت کرتا ہے تیسری وجہ بیث الناس بعدہ کی ضمیر کی مرجع عیسیٰ کی طرف کرنا متوجہ ہے
 کیا واسطے عیسیٰ اقرب مذکور ہے یعنی قریب تر لفظ جو مذکور ہوتا ہے ضمیر کو اُسکی طرف پھیرتے ہیں عیسیٰ کا
 لفظ ضمیر سے قریب، چاہئے ضمیر عیسیٰ کی طرف ہی پھیرنا چوتھی وجہ عیسیٰ علیہ السلام سات برس تک رہنے
 میں اس متعل حدیث کے سوا دوسری کوئی حدیث نہیں آئی اور عیسیٰ علیہ السلام چالیس برس رہینگے سو
 مختلف طریقوں سے کئی حدیث میں آیا ہے سیوطی نے مذکور حدیثوں کو ذکر کر کہا یہ متعدد حدیثیں جنہیں
 تصریح ہے ایک متعل حدیث اولیٰ ہے انتہی ترمذی نے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت کی
 کہے توریت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت لکھی ہوئی ہے اور عیسیٰ بن مریم حضرت کے پاس مدفون ہونگے
 کر کہے بخاری اپنی تاریخ میں طبرانی عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم اور انکے دونو صاحبین کے پاس عیسیٰ بن مریم علیہ السلام مدفون ہونگے عیسیٰ کی قبر چوتھی قبر ہوگی
 امام احمد اور مسلم جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما قیامت تک میں
 امت سے ایک جماعت ہمیشہ حق پر لڑائی کرتی غالب رہیگی پھر عیسیٰ بن مریم اُترینگے سو مومنوں کا امیر کیگا
 آپ آؤ اور ہمارا تہ نماز پڑھو عیسیٰ علیہ السلام کہینگے ایسا نہیں تمہارے میں کا شخص تمہارا امیر ہے اللہ
 کی طرف سے اس امت کو یہ کمیت ہوگی اس روایت میں قیامت تک جو آیا ہے اُس سے قیامت کی علامت
 مراد ہے جو عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہے مذکور احادیث میں عیسیٰ علیہ السلام صلیب کے توڑینگے جو آیا ہے
 اُس سے حقیقتہ صلیب توڑنی مراد ہے نصاریٰ اس کی تعظیم جو کرتے ہیں سو باطل ہوا اس میں امر منکر کو تغیر دینے
 اور باطل آلات کو توڑنے کی دلیل ہے خنزیر کو قتل کرنا جو آیا اُس میں شافعیہ کے مختار مذہب کی دلیل
 دار الکفر میں یا اود کہیں خنزیر دکھے اور اُسکو بار ڈالنے کی ہکو قدرت ہو تو مار ڈالنا جمہور علما کا
 بھی یہی مذہب ہے بعض فقہا کہتے ہیں اُسکے رہنے سے کچھ ضرر نہیں پہنچتا ہے تو اُسکو نہ مارنا یہ قول
 باطل ہے عیسیٰ علیہ السلام حاکم عادل ہو کے اُترینگے جو آیا ہے اُس سے ہماری شریعت کے حاکم
 اُترنا مراد مستقل شریعت اُترنا اور ہماری شرع کو نسخ کرنا مراد نہیں جزئیہ اٹھا دیجئے جو مذکور

اُس کا لفظ حدیث میں یوں ہے ویضیع الجزیۃ یعنی جزیہ کو رکھینگے علماء اس لفظ کے دو تاویل کرتے ہیں ایک تاویل یہ ہے جزیہ مقرر کرینگے یعنی عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوئے بعد کسی سے جنگ باقی نہ رہیگا دُنیا کے تمام لوگ عیسیٰ کے تابع ہونگے یا تو اسلام لائینگے یا کافر رہے اُنکے مطیع و منقاد رہینگے عیسیٰ علیہ السلام اُن کافر و غیر جزیہ مقرر کر دینگے اُنکے وقت مال بہت ہوگا جو آیا ہو جزیہ کی کثرت کے سبب ہے دوسری تاویل یہ ہے جزیہ کو رکھنے سے مراد جزیہ کو قبول نہ کرنا کافروں سے بجز اسلام لانے کے دوسری کوئی بات قبول نہ کرنا وہ اسلام لانا نہیں تو انکو قتل کرنا اگر کوئی جزیہ دینا قبول کیا تو اس پر اکتفا کرنا خطابی وغیرہ یہی دوسری تاویل کو اختیار کئے ہیں امام نووی نے شرح مسلم میں اسی تاویل کو صواب کہا ہے اور بولایہی تاویل مقبول نہیں اس تاویل پر بعضوں نے اعتراض کی اور بولا یہ حکم ہماری شرع کا خلاف ہے کیا واسطے ہماری شرع میں کتابی جزیہ دینا جب قبول کیا تو اس کو قبول کرنا واجب ہے اسکو قتل کرنا یا اسلام لانے پر جبر کرنا جائز نہیں اس اعتراض کا جواب یہ ہے معترض جزیہ کا حکم بولا سو وہ حکم عیسیٰ علیہ السلام کے نزول تک ہے عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوئی بعد وہ حکم منسوخ ہوا اس حکم کے نسخ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں عیسیٰ علیہ السلام نہیں صحیح حدیثوں میں خبر دے چکے ہیں کہ جزیہ لینے کا حکم عیسیٰ اترے بعد منسوخ ہو گیا عیسیٰ علیہ السلام ہماری شرع کے حکم پر عمل کرینگے عیسیٰ علیہ السلام اس حکم کو منسوخ نہیں جائز ہوگا تو میں جہاں کہہ رہا ہوں کہ عیسیٰ علیہ السلام اس امت کے امام کی اقتدا نمازین کرینگے سو اسے امام ہدیٰ مراد میں چنانچہ انعم اللہ علیہ الخدی اور ابوالامامہ اور نعیم بن حماد عبداللہ بن عباس اور ابو عمرو الدانی اپنی سنن میں لے کر ابو جابر بن عبد اللہ سے مرفوع روایت کرتے ہیں ابن ابی شیبہ مصنف میں محمد بن سیرین سے اور نعیم بن حماد کتب الاجار سے بھی ایسا ہی نقل کرتے ہیں حافظ العقلمانی نے فتح الباری میں شیخ ابو الحسین اللابری سے نقل کی ہے کہ اس نے مناقب الشافعی کہا ہدیٰ اسی امت میں ہونا اور عیسیٰ علیہ السلام اُنکے پیچھے نماز پڑھنا اجازتوار ہے ثابت ہوا انتہی ہدیہ فرقہ جو کہتے ہیں ہدیٰ آمد گذشت سو احادیث سے انکو جہل ہو گیا سبب ہے

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝ اور قیامت کے دن ہوگا اُنپر گواہ یعنی عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے دن یہود پر گواہی دینگے کہ وہ اُنکی تکذیب اور اُنپر ظن کئے اور نصاریٰ پر گواہی دینگے

کہ وہ انکو اللہ اور ابن اللہ کہے اور جو لوگ عیسیٰ کی تعذیب کئے اور انکو عبد اللہ و رسول کہے انکی تعذیب کی
گو اہی دینگے قتادہ نے کہا اس کی معنی یہ ہے عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی رسالت انکو پہنچائی
اور آپ اللہ کا بندہ ہوئی اقرار کر گئی گو اہی دینگے فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ
طَيِّبَاتٍ اَحَلَّتْ لَهُمْ پھر یہود کے گناہ سے ہنے حرام کیں اُنپر کتنے پاک چیزیں جو انکو حلال تھیں
ظلم سے گناہ مراد یہی اور اُسپر پاک لفظ جو یہی سبب تعلق اُسکا حرمت سے یہی اور اُسکی تنوین تنظیم کی واسطے ہر من الذین
صفت بظلم کی اسکی تقدیر یوں بظلم صادر من الذین ہادوا یعنی بسبب بر گناہ ہون جو یہود صادر ہو ہم اُنپر پاک
چیزیں حرام کیں پاک چیزیں جو اُنپر حرام ہوئیں اُسکا بیان سورہ مائدہ کی اس آیت میں مذکور ہے وعلی الذین ہادوا
حرمان کل ذی ظفر ومن البقر والغنم حرمان علیہم شحوا لایہ انکے گناہ وہی ہیں جو بچھڑے کی عبادت اور اللہ تعالیٰ
کو سامنے بتا کر کرہٹ کئے اور ہمارے واسطے ایک آلہ ٹھہرا کر کرہٹے وَبَصَلَتْهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ کَثِيرًا
اور اُنکے روکنے سے لوگوں کو اللہ کی راہ روکنا بہت وَاَخَذَهُمُ الرَّبُّ وَاَوْقَدُوا عَنْهُ
اور اُنکے سود لینے پر حالانکہ مقرر اُس انکو منع ہو چکا ہے وَاَخْلَاهُمْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ
اور وہ لوگوں کا مال کھانے پر ناحق وَاَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِيمًا اور تیار رکھا
ہنے انہیں کے منکروں کی واسطے دکھ کی مار معلوم کیجئے بعد ہم میں با جو ہے وہ بھی سبب یہی اُسکا
تعلق بھی حرمت سے یہی وَاَخَذَهُمْ وَاَكَلَهُمْ یہ دونوں کا عطف اسی بعد ہم یہ ہے بعد ہم پر با تجارتہ کو لے آیا
اخذ ہم اور اکلم پر نہیں لایا کیا واسطے وہاں معطوف اور معطوف علیہ میں فاصلہ ایسے جملہ سے ہوا جو معطوف
علیہ کا معمول نہیں تھا بلکہ اُسکا عامل تھا اس لئے حرف جر کا اعادہ کیا بخلاف اخذ ہم اور اکلم کے کہ
یہاں اس طور کا فاصلہ نہیں ہے وقد ہذا جملہ حالیہ ہے بالباطل کی تعلق اکلم سے یہی یا محذوف ہے
اُسکی تقدیر یوں، طہسین بالباطل ابن جریر طبری اس آیت کی تفسیر میں ایسا بیان کیا ہے کہ یہود و اللہ
مضبوط عہد جو کئے تھے اسکو توڑنے سے اور اللہ کی آیات سے منکر ہونے سے اور انہی کو قتل کرنے سے
اور مریم پر بیان کرنے سے اور جو سبب چیزیں جنکی اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں بیان فرمایا ہے
یہ کتاب ہے یا کول وغیرہ طہیات جو اُنپر حلال تھیں انکے ظلم کی عقوبت میں اُنپر حرام کیا قتادہ

روایت ہو کہا وہ قوم ظلم اور بغاوت کرنے سے اُسکی پاداش میں اللہ تعالیٰ نے بہت سی چیزیں اُنہیں حرام کیا و احدی اور ابن الجوزی مقاتل سے نقل کئے ہیں کہا اللہ تعالیٰ نے اہل توریت پر سود حرام کیا اور لوگوں کا مال ظلم سے لینے کو منع کیا پھر وہ سود کھائے اور لوگوں کا مال ظلم سے لئے اور اللہ تعالیٰ کے دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے منع ہو اُسکی عقوبت میں اللہ تعالیٰ نے کئی چیزوں کو حرام کیا جن کا مذکور علی الذین ہادوا حرمنا کی آیت میں ہے و احدی کہا طہیات اُنہیں کس طور سے حرام ہوئے اور کب حرام ہوئے اور کونسے بنی کی زبان پر انکی حرمت نازل ہوئی سو اُسکا بیان کچھ سمجھو معلوم نہوا زین البعدی نے کہا و احدی یہ جو بلا سببیت خوب کہا گیا واسطے آیت نہایت مشکل ہے کیونکہ گناہ وقوع میں آئیے قبل اللہ تعالیٰ اُس گناہ پر عقاب نہیں کرتا مفسرین مذکور ظلم کی معنی جو بیان کئے ہیں وہ گناہ زمان مستقبل میں آج صادر ہو اگر یوں کہے آج یہ گناہ صادر ہوئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو جو علم حاصل تھا اس علم پر ان چیزوں کو حرام کیا سو یہ صحیح نہیں کیا واسطے ہم اوپر کہے گناہ صادر ہوئیے قبل اللہ تعالیٰ عقاب نہیں کرتا اسی لئے امام رازی نے اپنے تفسیر میں مفسرین جو ذکر کئے ہیں اُسکو ذکر نہیں کیا بلکہ محل تفسیر کی ہے بولا گناہ کے انواع دو نوع میں مختصر میں ایک خلق اللہ پر ظلم کرنا دوسرا دین حق سے اعراض کرنا خلق اللہ پر ظلم کرنے کا اشارہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں کیا فظلم من الذین ہادوا حرمنا علیہم اور دین حق سے اعراض کر نیکی اشارت اس آیت میں کیا و بعد ہم عن سبیل اللہ کثیرا سو یہود باوجود اس ہنہ کے مال حاصل کر نیکی نہایت حرص رکھتے ہیں کبھی تو سود لیا کرتے ہیں حالانکہ سود کھاتے سے انکو ہنہ ہے اور کبھی ثبوت کھاتے ہیں اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا و اکھم اموال الناس بالباطل یہ چار گناہ اُنہیں دینا اور آخرت میں سختیاں ہونیکے سبب ہو دنیا کی سختیوں کا اشارہ حرمنا علیہم طہیات میں ہے آخرت کی سختیوں کا اشارہ و اعتدنا للکافرین میں ہے انتہی بذہ عاضی کہتا ہے آیت کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے اُنہیں طہیات کی حرمت جو نازل ہوئی اُسکا سبب گناہ تھے جو آج صادر ہوئے اُسکے بعد اُن سے گناہ جو سرزد ہو اُس سے طہیات کی حرمت نہیں ہوئی بلکہ مستحق عذاب آخری کے ہوئے اس آیت میں فظلم من الذین ہادوا حرمنا علیہم طہیات و احدی ہم ذکر کر کے بعد بعد ہم عن سبیل

آئیہ کو ذکر کرنا اس پر دلالت کرتا ہے سو ظاہراً ایسا معلوم ہوتا ہے بعد ہم اور اس کے معصوفات کا تعلق
حرمت نہیں بلکہ اس کا تعلق محذوف سے ہے اس کی تقدیر مثلاً عاقبتاً ہم ہے اور واعداً کا عطف اس کی
پر ہے عقاب اخروی دو طرح کا ہے ایک تو منقطع ہونا یہ عذاب کفر کے سوا جو گناہ ہیں اُمنین ہی دوسرا
عذاب و ایسی یہ عذاب فقط کفر میں ہے سو اللہ تعالیٰ کفر کے عذاب کی تصریح کیا اور کافروں کو یہ ہم کا قید
لگا یا کیا واسطے جو کافر نہیں ہیں اُن کے لئے یہ عذاب و ایسی نہیں طبیات کی حرمت جن گناہوں پر ہوئی
ہے اُن گناہوں کا بدلہ طبیات کی حرمت ہو گیا اور گناہ معاف ہو آخرت میں اس کا مواخذہ نہیں رہا
بچھڑے کا بد جاہت بڑا گناہ تھا اُن کے جانوں کے قتل سے معاف ہوئی آخرت میں اس کی سزا نہیں اس تقریر
زین البعدادی کا مشکل حل ہوا پیش از گناہ کے عقوبت نہیں ہوئی واللہ اعلم لکن الراسخون فی العلم

فَإِنَّهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ
الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ
سَوْفَ يُعْطَوْنَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ لیکن جو ثابت ہیں علم پر اُمنین یعنی اہل کتاب میں اور ایمان والے ہیں
ایمان لاتے ہیں اس پر جو اُتر اُتار اُتار اُتار سے پہلے اور آفرین نماز قائم کرنے والوں کو اور زکوٰۃ
دینے والوں کو اور یقین رکھنے والے اللہ پر اور پچھلے دن پر ایسوں کو عنقریب ہم دینگے بڑا ثواب معلوم
کیجئے اس جملہ کے ابتدا میں لکن کا لفظ لے آیا کیا واسطے یہاں ذکر کفار اور مؤمنوں کا ہوا ان دونوں
میں تناقص ہے اس لئے لکن کا لفظ ذکر کیا اوپر کی آیت میں اہل کتاب کے کفار اور یہاں کا حال بیان کیا
اُن سے جو مومن ہیں اور علم پر ثابت قدم ہیں انکو استثنا کر کرنا حال بیان کرتا ہے راسخون مراد
وہ لوگ ہیں جو اپنے علم پر ثابت قدم ہیں اور علم کے نور سے اُنکے دل روشن ہیں عقل کی صفائی اور دل کی
روشنائی سے حق کو پہچان کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام وغیرہ
رضی اللہ عنہم لفظ راسخون کا جہد ہے اس کی خبر یومنون ہے اظہر یہی ہے اولئک سونہم کا جملہ
خبر ہونا بھی محتمل ہے اولئک کو خبر ڈالے تو جملہ یومنون کا المؤمنون کا حال بڑھایا سونہم کا تعلق
محذوف ہے وہ حال ہی الراسخون کی ضمیر کا سونہم کی ضمیر کی مرجع اہل کتاب ہیں والمؤمنون کا تعلق

الراسخون پر ہے اس المومن سے بعضوں کے پاس اہل کتاب کے مومن مراد ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہیں پہلے انکو علم کی رسوخیت سے وصف کیا بعد ایمان کی صفت ذکر کیا گیا واسطے رسوخیت موجب انکے ایمان کی ہے غوا کے اختلاف کے ذات کے اختلاف کے منزلیں میں نازل کر کر مومنوں کو راسخون پر عطف کیا بعضوں نے کہا اس المومن سے جہا جہین اور انصار مراد ہیں اس تاویل کے معطوف معطوف علیہ میں اختلاف ذاتی ہے یومنون بما انزل الیک سے قرآن اور احکام ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہو گا و ما انزل من قبلك سے دوسرے کتب مراد ہیں جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئیں یعنی وہ ایمان لائے ہیں سارے کتابوں پر جو تیرے آگے دوسرے انبیاء پر نازل ہوئیں معلوم کیجئے والمحققین کے نصب کے وجہ میں اختلاف بعضوں نے کہا منصوب ہے مرجع کیو واسطے نماز کی مرجع کرتا ہے اسکی تقدیر یوں ہے ارجح المیقین الصلوٰۃ وہم المؤمنون الزکوة جیسے اس مثال میں مرتبہ بزرگ الکریم سوکریم کو زید کی نعت ڈال کے جردیتے ہیں یعنی یا ارجح کی تقدیر کر کے نصب دیتے ہیں یا ہو کے لفظ کی تقدیر کر کے رفع دیتے ہیں یہ قول یصریح کا ہے زجاج نے اسی قول کو اختیار کیا ہے امام رازی نے کہا یہی قول معتد ہے اس قول پر المیقین الصلوٰۃ سے وہی راسخین مراد ہیں کسائی نے اس کو رد کیا اور بولا منصوب علی المرح ہو گا مگر کلام تمام ہو گیا بعد یہاں کلام منوز تمام نہیں ہوا کیا واسطے لکن الراسخون مبتدأ خبر کی انتظار کرتا ہو اور لٹک سنو تیم اسکی خبر ہے فخر رازی نے اس کے جواب میں کہا معترض جو بولا کلام نہیں ہوتا مگر اولٹک کے پاس سو ہم اسکو مسلم نہیں رکھتے کیا واسطے مبتدأ کی خبر یومنون ہے بر تقدیر تسلیم کے اور اولٹک کو خبر ڈالینگے ہم کہینگے مبتدأ کے اور خبر کے درمیان مرجع کا جملہ معترض آنے میں کیا خلل ہے اور اس کے امتناع پر کیا دلیل ہے زنجیری نے کشف میں کہا اسکی نصب مرجع کی جہت ہے مرجع کی جہت سے نصب دینے کا باب بہت وسیع ہے سیبویہ اسکے اشلے اور شواہد میں ایک باب ہی ذکر کیا ہے بعضوں نے کہا المیقین مجرور ہے اس کا عطف ما پر ہے جو بما انزل الیک میں ہے تقدیر یومنون بالمیقین الصلوٰۃ اس قول کو کسائی نے اختیار کیا ہے امام طبرانی اسکو ترجیح دی ہے اس قول پر معنی یوں ہوگی اور یومنون ایمان المیقین میں اس پر جو نازل ہوا تجھ پر اور اس پر جو نازل ہوا تجھ سے پہلے اور ایمان لائے ہیں

نماز قائم کرنے والوں پر اس قول پر المیقین سے یا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام مراد ہیں کیا واسطے کسی
 نبی کی شریعت نماز سے خالی نہیں تھی نماز پر واجب تھی اگرچہ ارکان اور شروط میں اختلاف ہو یا طایفہ اور
 ہیں کہ جنہی وصف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیجئون الیل والنهار لا یفترون اس وجہ پر بما انزل اللہ کتب مراد
 ہوئے والمیقین سے طایفہ یعنی ایمان لگائے ہوئے طایفہ پر کہ جنہی صفت نماز قائم کرنی ہے بعضے تقدیر یوں کرتے ہیں
 یومنون بدین المیقین اس تقدیر پر المیقین سے مسلمان مراد ہونگے بعضوں نے کہا یہ معطوف ہر قبل پر تقدیر یوں ہے
 من قبل المیقین مضاف کو حذف کر کے مضاف ایہ کو اسکے قائم مقام کے بعضے کہتے ہیں من قبلک کے کاف پر
 معطوف ہر بعضے کہتے ہیں الیک کے کاف پر معطوف ہر بعضے کہتے ہیں منہم کی ضمیر پر معطوف ہر بعضے کہتے ہیں
 المیقین یا سے جو لکھا گیا ہے خطا، المیقون واکو رہنا قرأت ابن مسعود کی والمیقون واکو ہی ہے ابو عبیدہ
 فضایل القرآن میں صحیح وہ ہارون بن مرسل سے وہ زبیر بن الخزیمہ سے روایت کی ہے بولا عروہ کہ مصحف
 لکھے گئے بعد عثمان رضی اللہ عنہ کہ بتلائے عثمان اُسین دیکھے اسکے چند حروف میں لحن ہر بعضے اعراب کی خطا
 عثمان کی لا تغیروا فان العرب ستغیرھا او قال ستغیرھا بالسنتھا یعنی اس کو تغیر مت دو عرب اسکو تغیر
 دینگے یا کہے عرب اپنی زبان کے موافق اسکو اعراب دینگے اور فرمائے کاتب ثقیف کا اور حملی یعنی بول
 کھانے والا ہذیل کا ہوتا تو ایسے حروف نہ ہوتے اس اثر کو ابن الاباری اپنی کتاب الرد علی من خالف
 مصحف عثمان میں اور ابن اشتہ اسی طریق سے روایت کرتے ہیں اور اسکو ابن الاباری عبد الاعلیٰ بن عبد اللہ
 بن عامر کی طریق سے اور ابن اشتہ یحییٰ بن یعمر کی طریق سے اسی کی مثل روایت کرتے ہیں ابن الاباری نے ابی ہریرہ
 طریق سے وہ سعید بن جبیر سے روایت کی ہے وہ والمیقین الصلوٰۃ پڑھتا تھا اور بولا والمیقون لحن من الکتاب
 یعنی کاتب کا لحن ہے ابو عبیدہ نے فضایل القرآن میں ابو معاویہ وہ ہشام بن عروہ وہ لہجہ والد عروہ
 روایت کی ہر اُس نے کہا میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو والمیقین الصلوٰۃ کے لحن سے بوجھا عایشہ کہے یا
 ابن اختی یہ کاتبوں کی خطا ہے لکھنے میں خطا کے سیوٹی نے کہا اسکی سند صحیح شخبین کی شرط پر ہے بندہ
 عامی کہتا ہے اسکو جس نے لحن کہا اسکا قول نہایت ضعیف اور ساقط الاعتبار ہے اور آثار جن سے محبت کیا
 قابل اعتبار نہیں کیا دلائل قاریان جنہی قرأت کا ثبوت بتواتر ہے اس لفظ کو یا سے

رضی اللہ عنہ اپنے مصحف کو امام کئے تا لوگ اسکی اقتدا کریں سو اسین لحن دیکھ کر چھوڑ دینا اور عرب
اپنی زبان سے اسکو مستقیم کرینگے کہہ کر اسکو چھوڑ دینا کیسا ہوگا اور اخیر لوگ جو قرآن کو جمع کرنے
اور لکھنے کی واسطے مقرر ہوئے تھے وہ اس لحن کو درست نہ کریں تو دوسرے لوگ اسکو کیسا درست کرینگے
اور بھی ایک ہی مصحف نہیں لکھے بلکہ چند مصحف لکھے اگر کہیں لحن سب میں تھا تو لحن میں سب متفق نہ
ہویدے یا لحن بعضون میں تھا کر کہے تو بعضون کی محنت کے معترف ہو لیکن بعض مصحفون میں لحن تھا
اور بعضون میں لحن نہیں تھا کوئی نہ بولا اور اون مصحفون میں ہرگز اختلاف نہیں تھا ہاں قرأت کے
وجہ کے نظر کرتے اختلاف تھا تو اسکو لحن نہ بولینگے دوسرا جواب یہ ہے روایت صحیحہ کر کریم
قبول کریں تو مراد اس سے رمز و اشارہ اور خوف کے مواقع ہیں جیسے الکتاب اور الصبرین اور اسکے
مثل تیسرا جواب یہ ہے اس سے مراد وہ لفظین ہیں جنکے رسم تلفظ کے مخالف ہیں جیسے وَلَا تُعْصُوا
اولا اذبحہ کہ ان میں لا کے بعد الف زیادہ لکھے ہیں اور جزاء و المظالمین میں واو اور الف زیادہ
کئے ہیں اور بانیہ کو دو یا سے لکھے ہیں رسم جیسا ہو ویسی ہی قرأت کرینگے تو لحن ہوگا ابن
آشتہ نے اپنی کتاب المصاحف میں اس جواب کو اور اسکے قبل کے جواب کو جرم کی ہے بندہ عاصی
کہتا ہے اس اثر میں جو مذکور ہوا کہ عثمان رضی اللہ عنہ فرمائے کاتب ثقیف سے اور علی ہذیل
ہوتا تو ایسے حروف ہوتے سو یہ بات مخالف عثمان رضی اللہ عنہ کے قول کو جو بخاری میں وارد ہوا ہے
کہ عثمان رضی اللہ عنہ زید بن ثابت اور عبداللہ بن زبیر اور سعید بن العاص اور عبدالرحمان بن الحارث بن ہشام
کو مصحفین لکھنے کے لئے ایما کئے اور قریش کے یہ تینوں شخص کو کہے اگر تمہارے اور زید بن ثابت و سعید بن العاص کے لفظ
میں اختلاف آوے تو قریش کی زبان ہو اسکے موافق لکھو کیا و قرآن نازل نہیں ہوا مگر قریش کی زبان کو موافق عثمان
رضی اللہ عنہ ایسا کہتے یہ کاتب ثقیف سے اور علی ہذیل سے ہونا کہے کیسا کہینگے حالانکہ ہذیل کے اور قریش کے
معاذ میں اختلاف ہو معلوم کیجئے مصحفین لکھنے یہی چار شخص کو مقرر کئے کہ بخاری کی روایت میں آیا ہے ابن ابی
نے کتاب المصاحف میں محمد بن سیرین کی طریق سے روایت کی ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ قریش اور انصار کے
بارہ شخص جمع کئے حافظ عقیلانی نے کہا متفرق روایتوں میں ان بارہ شخصوں کو آدمی کا نام معلوم ہوا زید بن ثابت عبداللہ بن

سعید بن العامر عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام ان کے نام بخاری کی روایت میں ثابت ہیں دوسرے
لوگ ابی بن کعب مالک بن ابی عامر امام مالک کے دادا کثیر بن افحہ انس بن مالک عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ عنہم معلوم کیجئے روایتوں سے ایسا ثابت ہوا کہ عثمان رضی اللہ عنہ زید بن ثابت کو مقرر کئے
کیا واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں کاتب الوحی زید ہی تھے ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ قرآن
کو جمع کر نیکاحکم انھوں کو کئے تھے انھوں نے قرآن کو جمع کئے جب عثمان رضی اللہ عنہ مصحف لکھنے لگے کہ
مقرر کرنا تجویز کئے تو سب کا اتفاق ہوا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو مقرر کرنا کیا واسطے ان سے
بڑھ کے لکھنے والا دوسرا کوئی نہیں تھا پھر لکھنے انھیں کو مقرر کئے الفاظ کو اٹھا کر نے سعید بن العامر
بن امیہ بن عبد الشمس الاموی القرشی کو مقرر کئے کیا واسطے ابی بکر بن امیہ بن امیہ بن امیہ
علیہ وسلم کے لیے سے بہت مشبیہ تھا ایسا ہوتے پر عثمان رضی اللہ عنہ کا وہ کہنا بعید معلوم ہوتا ہے واللہ
اعلم ابن المبارک نے کتاب الرد میں خالف مصحف عثمان میں لکھا ہے عثمان رضی اللہ عنہ سے آثار اس میں
میں جو مروی ہیں حجت پکڑنی کے قابل نہیں کیا واسطے وہ سب منقطع ہیں انکی سند متصل نہیں عثمان
رضی اللہ عنہ امت کے امام اور اپنے زمانے میں سب کے مقتدا تھے مصحف میں جو سب مصحفون کا
امام ہے غلط دیکھنا اور اسکی کتابت میں لغزش پانا پھر اسکو درست نہ کر کے چھوڑ دینا اور بعد کے لوگ
اسکو درست کرنے پر بیچارہ کھنا اسکو عقل نہیں قبولی واللہ کوئی منصف تمیز والا آدمی عثمان رضی اللہ
عنہ پر اس بات کا خیال نہ کر لیا لوگ درست کر نیکی خیال پر کیسا چھوڑتے حالانکہ بعد آنے والوں
کی بنا انھیں کے رسم پر اور انکے حکم پر موقوف تھی اگر کوئی کہے عثمان رضی اللہ عنہ جو فرمائے ہیں
اس میں لمن پاتا ہوں سو اس سے مراد اسکی نوشت میں لمن ہے ہم اپنی زبانوں کے موافق اسکو
درست کر لینے سو خط کی لمن معنی کی مفید نہیں لفظ کی تحریف اور اعاب کے افساد ہے اس میں تحریف
نہیں سو یہ تاویل باطل ہے ایسا کہنے والا خطا کیا کیا واسطے خط کی بنا تلفظ پر ہے نوشت میں جب
کوئی لمن کرے تو تلفظ میں بھی لمن کر لیا عثمان رضی اللہ عنہ قرآن کے الفاظ کی خطا کو نوشت میں ہر
نہ چھوڑتے اور عثمان رضی اللہ عنہ کا ہمیشہ قرآن کی تلاوت کرنا اور ملکین مصحفون کو چھوڑنے کے

رسم کے موافق قرآن کو ضبط کرنے کا امر کرنا سب پر عیان ہوا بنی الانباری نے اس قول کی تائید پر ابو عبیدہ نے جو روایت کی ہر ذکر کیا اور ابو عبیدہ نے کہا مجھ کو عبد الرحمن بن جندب نے عبد اللہ بن مسعود سے خبر دی ہے وہ ابو داؤد سے جو ایک شخص تھا اہل بیت میں کہا عثمان رضی اللہ عنہ کا مولا جس کا نام ہانی البربری تھا کہا میں عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس تھا تب مصحفوں کو لاکے انکو بتلاتے تھے سو میرے پاس بکری کے شانہ پر ان الفاظ کو لکھ کر ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجے اُس میں یہ الفاظ تھے لم یسئ لا بتدیل للخلق فاحل الکافرین پھر دو ات سنگا کے ایک لام کو مٹا کر لفظ اللہ لکھے اور اچھل کو مٹا کے فہل لکھے اور لم مٹیتہ میں با زیادہ کئے ابن الانباری نے کہا ایسا ہوتے پر عثمان رضی اللہ عنہ غلطی دیکھ کے اُسکو درست نہیں کہنا باطل دعویٰ ہے عثمان تو انکی کتاب پر ہر وقت نظر کرتے تھے کاتبوں میں کچھ بھی خلاف آتا تو عثمان کے پاس مراد کرتے تھے تاحق کیا ہے سو بیان کریں اور صواب کیا ہو سو دکھا دین جاقظ السیوطی نے کہا اسی کو تائید کرتی ہے روایت کہ جب کو ابن اُشعث نے کتاب المصاحف میں حزن بن عثمان سے روایت کی ہے وہ ربیع بن بدیر سے روایت کیا ہے بن شیبہ نے کہا میں نے ابن الزبیر سے مصاحف کا حال پوچھا انھوں نے کہا ایک شخص کھڑا ہو کر عمر رضی اللہ عنہ کو کہا یا امیر المؤمنین لوگ قرآن میں اختلاف کرتے ہیں پھر عمر رضی اللہ عنہ قرآن کو ایک ہی قرأت پر جمع کرنا چاہے سو اس میں زخم کھا کے وفات پا عثمان کی خلافت میں وہی شخص نے پھر کھڑا ہو کر کہا عثمان رضی اللہ عنہ مصحفوں کو جمع کئے بعد مجھ کو عایشہ رضی اللہ عنہا کے پاس روانہ کئے میں مصحفوں کو لایا پھر ہم انکو عثمان عرض کئے یہاں تک سب کے راست اور درست کئے بعد سب کو تقسیم کر دیا امر کئے سو یہ اثر و دلالت کرتا ہو وہ لوگ مصحفوں کو جیسا چاہئے ویسا ضبط و اتقان کئے جو چیز قابل اصلاح کے اور درست کر نیکی تھی اُسکو درست کئے اس میں کچھ خلل باقی نہیں رکھے ابن اُشعث نے کہا مجھ کو محمد بن یعقوب نے خبر دی اس نے ابو داؤد سلیمان بن الاشعث سے وہ حمید بن مسعد سے وہ اسمعیل سے وہ حارث بن عبد الرحمن سے وہ عبد اللہ علی بن عبد اللہ بن عامر سے کہا مصحف فراغت ہوئی بعد عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آئے عثمان اُسکو دیکھ کر کہے تم اچھا کئے میں کچھ دیکھتا ہوں اب ہم اُسکو اپنی زبان پر راست کرینگے سو اس اثر میں کچھ اشکال نہیں اور اثر جو مذکور ہوا اُسکا مقصود اُس سے واضح ہوتا ہے مقصود گو یا یہ ہے مصحف کی

نوشت سے فراغت ہوئی بعد عثمان رضی اللہ عنہ کو بتلائے سو قریش کے محاورہ کے موافق نہیں تھے
 سو کچھ الفاظ دیکھے جیسا التابوہ التابوت میں اختلاف ہوا تھا یعنی التابوت کے اخیر میں تا ہی یا ہا ہے
 سو عثمان رضی اللہ عنہ ایسے لفظوں کو قریش کی زبان کے موافق کرنے کا وعدہ کئے بعد دیکھ کے اُسکو
 درست کچھ خلاف باقی نہیں رکھے موشاید اوپر کے آثار کو عثمان سے روایت کئے سو لوگ روایت کو تحقیق
 نہ کر کے اور عثمان رضی اللہ عنہ درست کئے سو اُس پر خیال نہ کر کے روایت کئے اس لئے اُن کے قول پر اشکال
 آیا حافظ السیوطی نے کہا اشکال کے جوابوں کا یہ قوی جواب سیوطی بعدہ بولا عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت جو مذکور ہوئی اُسکے اشکال کو ان جوابوں میں سے کوئی جواب دفع نہیں کرتا حدیث ضعیف ہے
 یہ کہنا درست نہیں کیا واسطے اُسکے اسناد صحیح اور شخصین کی شرط پر ہے دوسرے جواب میں بھی پھبتے کیا واسطے
 سوال عروہ کا چند معین لفظوں میں ہے اس اشکال کا جواب ابن سعد نے یوں کہا ہے اور ابن جبار
 نے شرح رائیہ میں بھی اسکی متابعت کی ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا جو فرمائے کا بتون کی خطا ہے
 اس سے مراد یہ ہے قرآن سات حرفوں پر نازل ہوا ہے اُن سات حرفوں میں سے جو حرف اوقی تھا
 اُسکو اختیار نہ کر کے غیر اوقی کو اختیار کئے عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہ نہیں کہ وہ جو لکھے ہیں
 سو خطا ہے اسکا پڑھنا جائز نہیں اور بولا اُس پر دلیل یہ ہے جو چیز جائز نہ ہو بالاجماع مردود ہے
 پھر کچھ ہی ہو اگرچہ اسکے وقوع کی مدت دراز ہو یعنی جس لفظ میں خطا ہے تو اُس لفظ کو لکھنا جائز نہیں
 اُسکی خطا کو دور کرنا لازم ہے اگرچہ خطا سے لفظ کو لکھت بہت دن گزرے بعدہ بولا سعید بن جبیر
 من الکاتب جو بولا سو اُس نے من سے قرأت اور لغت کا ارادہ کیا یعنی قرآن جو لکھا سو اُسکی لغت اور
 اوسکی قرأت اور اُس میں دوسری قرأت بھی ہے انتہی ابنہ عامی کہتا ہے حافظ جلال الدین السیوطی
 نے عائشہ رضی اللہ عنہا کا اثر صحیح شخصین کی شرط پر ہے جو بولا اگرچہ ظاہر کے دیکھتے ایسا ہی معلوم ہوتا
 لیکن اُسکی صحت میں نظر ہے کیا واسطے اس اثر کو ہشام سے کوئی روایت نہیں کیا سو ابومعادیہ
 کے ابومعادیہ کا نام محمد بن حازم ہے ما معجمہ اور زار معجمہ سے الفریر الکو فی التبعی السعدی مولیٰ سعد
 ابن زید مینا بن تیم کا اُس سے حجت پکڑنے میں اختلاف ہے نسائی وغیرہ کہتے ہیں وہ نقد ہے

یحییٰ بن معینؒ نے کہا اعمش کے اصحاب میں شعبہ اور سفیان کے بعد اثبث وہی ہے ابو حاتم نے کہا اعمش کی روایت میں اثبث الناس سفیانؒ کے بعد ابو معاویہؒ ہر جرئہ کی راہ پر رہنے سے لوگ اسمیں گم کرتے ہیں یعقوب بن شیبہ اور ابن سعد کہتے ہیں وہ ثقہ ہیں لیکن کبھی تدلیس کرتا ہے اور اہل ارجاء کی راہ پر تھا ابو داؤد نے کہا وہ مرجی تھا ابن خراش وغیرہ کہے وہ ثقہ ہیں لیکن اعمش کے غیر سے جو روایت کرتا ہے اس میں اضطراب ہے امام احمد کے اعمش کے غیر کی حدیث میں وہ مضطرب اسکا حفظ اسکو جید نہیں اور احمد کے مشام بن عروہ سے جو روایت کرتا ہے اسمیں اضطراب ہے ابن ابی حاتم نے کہا عبید اللہ بن عمر منکر احادیث روایت کرتا ہے حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا وہ ثقہ ہیں اعمش کی حدیث کو اخف الناس دوسروں کی حدیث میں کبھی وہم کرتا ہے اسکو ارجاء کا عیب لگا ہے معلوم کیجئے اسکی حدیث جو اعمش سے ہے اسے بخاری اور مسلم حجت لیتے ہیں مشام بن عروہ سے جو احادیث روایت کیا ہے اسے چند حدیث بخاری اور مسلم روایت کئے ہیں لیکن ان حدیثوں کی روایت میں منفرد نہیں ہوا ہے بلکہ اسکا غیر بھی اسمیں اسکی متابعت کی ہے بخلاف اس حدیث کے کہ اسکی روایت میں کوئی اسکو متابع نہیں سو یہ روایت غریب ہے جسکی روایت میں اضطراب ہوا اور روایت میں وہی مضطرب شخص منفرد ہو تو اسکی روایت میں البتہ علت موجود ہوئی اور بھی اسکو بعضوں نے مدلس کہا ہے یہ اثر کو اش مشام سے جو روایت کی ہے عن کے لفظ سے روایت کئے ہیں سو غنہ مدلس کا مقبول نہیں شیخین مدلس کی روایت کو عن کے لفظ سے جہان دارہ کرتے ہیں انکے شروط پر نظر کرتے وہ غنہ سماع پر محمول ہے بخلاف دوسرے لوگوں کہ انکے غنہ کو سماع پر حمل نہیں کر سکتے جب مکتب دوسری طریق سے ثابت ہوا اور بھی ابو معاویہ ارجاء سے متہم ہوا ہے ارجاء کے دو قسم ہیں اسکا ایک قسم یہ ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں جنگ ہوئے انہیں کے دو نو جماعت والوں میں کی کسی جماعت کو صواب اور حق پرچہ نہیں کہتے اہل بدعت کی حدیث مقبول ہونیکے واسطے یہ شرط ہے وہ حدیث اسکے مذہب کی مؤید نہ رہنا یہ اثر جو ہے اسکے بدعت کو مؤید ہے اسوجہ سے کہ کبھی صحابہ مثل عبداللہ بن الزبیر وغیرہ جو قتال میں شریک تھے قابل اعتماد نہیں کیا واسطے قرآن کی نوشت میں عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما بھی شریک تھے اور قرآن کی کتابت میں خطا کئے جب قرآن کی کتابت میں خطا کئے تو دوسرے چیزوں میں خطا بھی ہوئی خطا کو دینگے چاہئے ایسے لوگوں کی جنگ میں کسی کی تعزیر نہ کرنا اس حجت سے کہ اثر جرئہ کے مذہب کا مؤید

ہو نیکا احتمال رکھتا ہو جو حدیث اُسکے مذہب کو مؤید ہو مقبول نہیں ان اُسور کے نظر کرتے اس اثر کی صحبت میں
نظر ہے قابلِ حجت نہیں واللہ اعلم والموتون الزکوۃ اس کا عطف والمؤمنون پر والمؤمنون باللہ اللہ
ایمان لانے والے یعنی اللہ کی وحدانیت کا اقرار کرنے والے والیوم الآخر یعنی مرے بعد جی اٹھنا اور قیامت
و عقابِ ملاحق سے اقرار کرنے والے سویتیم پر سین جو لایا وعدہ کی تاکید واسطے ہو اُسکو حمزہ اور
خلف سویتیم یا قرأت کئے ہیں اُسکا ترجمہ یوں ہو گا عنقریب اُنکو دیگا یعنی اللہ تعالیٰ دیگا دوسرے قرآن
پڑھتے ہیں ہمارا ترجمہ اسی کے مطابق ہے اجر عظیم سے بہشت اور آخرت کے دوسرے نعمتیں مراد ہیں تفخیم کے واسطے
اجر اکو کمرہ لایا اِنَّا اَوْحٰیْنَا اِلَیْكَ کَمَا اَوْحٰیْنَا اِلٰی نُوْحٍ وَ اِلَیْہِیْنِ مِیْمُوْنَ بَعْدَہِ مقرر ہم نے وحی
بھیجی تیری طرف جیسے وحی بھیجی نوح اور غیبیوں کو اُسکے بعد یعنی نوح کے بعد ابن اسحاق اور ابن جریر اور
ابن المنذر اور بیہقی دلائل النبوة میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ سکین اور ہدی
بن زید کہے یا محمد موسیٰ کے بعد اللہ تعالیٰ بشر کچھ نازل کیا سو ہم نہیں جانتے تب اللہ تعالیٰ ان آیتوں کو
نازل کیا بھنے کہتے ہیں یہ جواب ہے یہود کے سوال کا جو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کئے کہ ہمارے
اد پر آسمان پر ایکھنا ایک کتاب آو سو اللہ تعالیٰ نے اول یہود کے بے اعتدال یوں کو ذکر کیا اور انہما
سوال حق کی راہ کو طلب کرنے کے واسطے نہیں ہے محض عناد اور جھگڑے کی واسطے ہے سو ان کے رسول اللہ
کو بیان کیا پھر ان کے شبہ کے جواب میں فرمایا اِنَّا اَوْحٰیْنَا اِلَیْكَ کَمَا اَوْحٰیْنَا اِلٰی نُوْحٍ اَلَا ہِیَ تَقْرِیر جواب کی
یون ہے اسی یہود تم نوح اور ابراہیم وغیرہ انبیاء کی نبوت کا اقرار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ انکی طرف وحی
بھیجا کہتے ہیں وہ لوگ رسل اور انبیاء ہیں علم حاصل نہیں ہوا مگر اُنکے معجزے سے کہ ہر ایک کو اللہ تعالیٰ نے
ایک معجزہ عطا کیا تھا اُن میں سے کسی پر اللہ تعالیٰ نے کتاب ایکھنا نازل نہیں کیا سو موسیٰ کے کتاب
ایکھنا نازل نہ کرنا ان پیغمبروں کی نبوت میں قدح نہیں کیا بلکہ معجزے سے اونکی رسالت ثابت ہوئی تو
محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کو ایکھنا نازل نہ کرنا قدح نہیں کرتا بلکہ معجزہ کسی فرع سے ہو نبوت کے
اثبات کو کافی ہے اس سے ثابت ہوا کہ انکا شبہ قابل اعتبار نہیں ہوگا اُس معجزہ کو طلب کے ناباطل ہے اس کا تحقیق
یوں ہو مدلول یعنی نبوت ثابت ہو گا دلیل برعین معجزہ ثابت ہے ہو پر موقوف ہے جب دلیل ثابت ہوئی مدلول بھی

تاریخ کا لقب آدرہے بعضوں نے کہا آدرہاب نہیں بلکہ ابراہیم کا چچا ہے ابن ناعور نوحؑ اور حام
ہملہ کی ضم سے اخیر میں راہملہ ہے ابن شالخ شین مجہمہ اور راہملہ مضمومہ اخیر میں خاہ مجہمہ
ابن راغوراء ہملہ اور غین ہملہ اور غین مجہمہ سے ابن فالخ فامہ سے اور لام کی فتح سے اخیر میں خاہ
مجہمہ ہے بن عابرین ہملہ اور باد موحده سے بن شالخ شین مجہمہ اور خاہ مجہمہ سے بن ارفخشذ بن سام
بن نوح واقعہ ہی نے کہا آدم علیہ السلام کی پیدائش کے بعد دو ہزار برس کے ابراہیم پیدا ہوئے بعضے کہتے ہیں
نوح کی طوفان کے بعد ایک ہزار دو سو ترستہ برس کو ابراہیم علیہ السلام پیدا ہوئے آدم کی خلقت میں
اور انکی ولادت میں تین ہزار تین سو ستیس برس ہیں ابراہیم علیہ السلام کی عمر دو سو برس کی ہوئی
بعضے کہتے ہیں ایک سو پچھتر برس کی بعضے کہتے ہیں دو سو پچھاٹھ برس کی اسماعیل بڑے فرزند ابراہیم
ہیں ہاجرہ قطیفہ کے حکم سے پیدا ہوئی کہتے ہیں انکی عمر ایک سو ستیس برس کی ہوئی اسحاق بھی ابراہیم کے
فرزند ہیں سارہ کے حکم سے پیدا ہوئے اسوقت سارہ کی عمر نو برس کی تھی اور ابراہیم کی عمر ایک سو تیس برس
کی اسماعیل کے بعد چودھار برس کے پیدا ہوئے انکی عمر ایک سو اسی برس کی ہوئی یعقوب اسحاق کے فرزند ہیں
انکا لقب اسرائیل ہے انکی عمر ایک سو سینتالیس برس کی ہوئی الاسباط جمع سبط کی ہے سبط پوتے کو
کہتے ہیں اور بعضے فرزند کہتے ہیں اسرائیل علیہ السلام کو بارہ فرزند تھے انکو اور انکی اولاد کو سباط کہتے
ہیں بنی اسرائیل میں اسباط بنزہ قبیلہ کے ہیں عرب میں اسرائیل کے فرزندون میں یوسف بالاتفاق
بنی تھے انکی نبوت نص قرآنی سے ثابت ہے دوسرے فرزندون کی نبوت میں علماء کو اختلاف ہے بنی اسرائیل میں
جتنے انبیاء ہوئے وہ سب اسباط میں داخل ہیں اسرائیل کے سب فرزند انبیاء تھے کر کہ جو کہتے ہیں انکو
اس آیت میں کچھ حجت نہیں کیا واسطے یہ لفظ عام ہے عیسیٰ فرزند مریم کے ہیں مریم بیٹی ہے عمران کی
عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ بغیر باپ کے پیدا کیا انکے حمل کی مدت ایک ساعت تھی بعضے کہتے ہیں تین ساعت
کہتے ہیں چھ جہینے بعضے کہتے ہیں آٹھ جہینے بعضے کہتے ہیں نو جہینے مریم کی عمر اسوقت دس برس کی تھی
بعضے کہتے ہیں پندرہ برس کی آسمان پر چارے وقت عیسیٰ کی عمر کتنی تھی سوا پر ذکر کئے ایوب علیہ السلام
ابن اسحاق نے کہا کہ وہ بنی اسرائیل کے انبیاء میں تھے انکے باب کا نام ابیض تھا ابن جریر نے کہا انکے

باپ کا نام موس بن روح بن عیسیٰ بن اسحق بعضے کہتے ہیں انکی والدہ لوط کی بیٹی ہے اسکا شوہر ابراہیم
 علیہ السلام پر ایمان لایا تھا وہ موسیٰ کے آگے ہوئے ہیں ابن جریر نے کہا شعیب کے بعد میں بعضے کہتے ہیں سلیمان
 کے بعد میں اللہ تعالیٰ انکو بلا میں ڈالتے وقت انکی عمر نو دہ برس کی تھی سات برس بلا میں رہے بعضے
 کہتے ہیں تیرا برس بعضے کہتے ہیں تین برس انکی عمر تریاکو برس کی تھی یونس علیہ السلام انکے باپ کا نام تھی
 ہے فارس کے ملک الطوائف کے ایام میں ہو مچھلی کے شکم میں جا لیس دن رہے بعضے کہے ہیں سات روز
 بعضے کہتے ہیں تین روز ہارون فرزند بن عمران کے بن یصہر بن قاہت بن لاوی بن یعقوب یہہ موسیٰ
 علیہ السلام کے حقیقی بھائی ہیں موسیٰ ایک سال کے بڑے تھے موسیٰ کے قبل مرے سلیمان فرزند بن داؤد کے
 ابن ایشا بن عوبد بن باعر بن سلمون بن سختون بن غنمی بن بادب بن ارم بن جفرون بن فارص بن یہوذا
 بن یعقوب سلطنت پر بیٹھے سو وقت تیرہ برس کے تھے مرتے وقت تیرن برس کی عمر تھی ابن حاتم نے
 قتادہ سے روایت کی ہے کہ آدم اور نوح کے درمیان ہزار برس ہیں اور نوح اور ابراہیم کے درمیان
 ہزار برس ہیں ابراہیم اور موسیٰ کے درمیان ہزار برس ہیں موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان چار سو
 برس ہیں عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چھ سو برس ہیں حاکم نے ابن عباس سے روایت کی
 ہے کہ آدم علیہ السلام کی عمر ہزار برس کی تھی آدم اور نوح کے درمیان ہزار برس ہیں نوح اور ابراہیم
 کے درمیان ہزار برس ہیں ابراہیم اور موسیٰ کے درمیان سات سو برس ہیں موسیٰ اور عیسیٰ کے درمیان
 ایک ہزار پانچ سو برس ہیں عیسیٰ میں اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں چھ سو برس ہیں وَاَتَيْنَا دَاوُدَ
 زَبُورًا ۱۰ اور ہم نے دی داؤد کو زبور معلوم کیجئے زبور کتاب کا نام ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام
 نازل کی اسکے ایک سو پچاس سورہیں اس میں فقط اللہ کی تسبیح اور تقدیس اور تمجید اور ثنا اللہ تعالیٰ کی اور
 مواعظ ہیں اس میں احکام اور حلال و حرام کا کچھ بیان نہیں حمزہ نے زبور زالیٰ معجمہ کی ضم سے قرأت کیا ہے
 دوسرے قرآن سب فتح سے پڑھتے ہیں امام رازی نے کہا اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو ذکر کیا سو داؤد علیہ السلام
 ختم کیا اور ان پر زبور اتارا فرمایا سو اس میں اشارہ ہے اس پر کہ اسی یہود زبور اللہ کی کتاب ہے کہ کو تم امت
 کرنے ہو حالانکہ توریت کو موسیٰ پر دفعہ جیسی نازل کیا ویسا زبور کو دفعہ نازل نہیں کیا اس معلوم

توریت کو تختہ نازل کیا ویسی نازل نہ کرنے سے وہ کتاب اللہ کے یہاں کی رہنے میں کچھ
 قبح نہیں وَرَسُولًا قَدْ قَضَيْنَا لَهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ اور کتنے رسول میں مقرر چکا احوال
 سنایا نہ تھکے آگے رسلاً مفعول ہے محذوف فعل کی اس فعل کا عطف او حینا پر ہے گویا تقدیر یوں
 ہے وارسلنا رسلاً اس جملہ کا حاصل معنی یہ ہے تھوڑے رسول میں انکے نام قرآن میں ہم ذکر کئے ہیں
 انکے احوال اس آیت کے نازل ہونے کے آگے ہی تھکے بیان ہیں اس آیت کی شان نزول کو بعض مفسرین لیا
 کہتے ہیں کہ اوپر کی آیت جب نازل ہوئی تو یہود کہنے لگے موسیٰ کا ذکر کیا واسطے نہیں ہوا تب یہ آیت
 نازل ہوئی وَرَسُولًا لَكُمْ لِنَقُضَ مَا مَعَكُمْ عَلَيْكَ اور کتنے رسول میں چکا احوال تھکے نہیں یا
 یعنی بہت رسولوں کا احوال ہم قرآن میں بیان نہیں کئے حاکم نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ ایک بنی کو بھیجا جو وہ عبد حبشی تھا اُس کا احوال بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر بیان نہیں کیا ایک
 روایت میں ہے حبش سے ایک بنی مبعوث ہوا ابن عساکر نے کعب الا جبار سے روایت کی ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام پر انبیاء مرسلین کے شمار پر عیسیٰ نازل کی بعد آدم علیہ السلام اپنے فرزند
 شیت کی طرف متوجہ ہو کر کہے اسی لڑکے میرے بعد تو میرا خلیفہ ہے اس خلافت کو تو تقویٰ کی عمارت
 اور عروۃ الوثقی سے لے اور توجہ اللہ کا ذکر کر لیا تو اُس کے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام لیا کر لیا واسطے
 عرش کے پا پر انکا نام لکھا ہے سو میں نے دیکھا اس وقت جبکہ میں روح اور مٹی میں تھا پھر بعد میں اسماعیل
 پر پھر اسو انہیں کوئی جگہ نہیں پایا مگر اُس پر محمد کا نام لکھا ہوا ہے اور مجھ کو میرے رب بہشت میں رکھا
 سو اسمیں کوئی حویلی اور کوئی بنگلہ نہیں دیکھا مگر اُس پر محمد کا نام لکھا ہوا ہے اور عروہ کے سینوں پر
 اور بہشت کے درختوں کے پتوں پر اور طوبی کے درخت کے پتوں پر اور سدرۃ المنتہی کے درخت کے پتوں پر
 اور حجاب کے اطراف پر اور فرشتوں کے آنکھیں سب میں محمد کا نام لکھا ہوا ہے تو انکا ذکر کثرت سے کر لیا واسطے
 فرشتے ہر وقت انکا ذکر کرتے ہیں معلوم کیجئے بعضے علماء کہتے ہیں اس آیت کا ظاہر اس بات کو مقتضی ہے کہ
 عدد انبیاء علیہم السلام کا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم نہیں تھا لیکن جائز ہے کہ اُس کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے
 حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو اُنکے عدد پر مطلع کیا ہو علماء کو اس امر میں اختلاف ہے بعضوں نے تعداد نہ کرنے کو اختیار

کیا ہے یہ تعداد کرتے ہیں تعداد کرنے والوں کے پاس اُنکے شمار میں اختلاف ہو انتہی یہ تقریر بندہ عاصی
 نہیں بجاتی کیا واسطے ظاہر آیت اس بات پر دلالت کرتی ہو کہ کتنے رسولوں کا قہیم نہیں بیان کیا اُنکا
 قہیم بیان کرنے سے تعداد بیان نہ کرنا لازم نہیں آتا اور بھی اُنکا قہیم بیان نہ کرنے سے ظاہر یہ ہے قرآن
 میں بیان نہ کرنا اس سے اُنکے قصود سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اصلاً علم نہ ہونا لازم نہیں آتا وہ جو
 اُنکے تعداد سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہونا جائز ہے سو جائز کیا بلکہ ثابت ہو گیا واسطے صحیح
 حدیث سے ثابت ہوا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ماکان و مکون کا دیچکا ہوا اس
 انبیاء کا تعداد اور اُنکے احوال بھی معلوم ہونا ضرور ہے احادیث میں اُنکی تعداد وارد ہوئی ہے لیکن صحیح
 سند کہ جسکی محبت کو جمہور قبول کریں سو نہیں اُسکی نظر کرتے اکثر متکلمین کہتے ہیں انبیاء پر ایمان لانے میں
 اُنکی تعداد کرنا کیا واسطے اُنکے حصر پر کوئی قطعی دلیل نہیں احادیث جود وارد ہیں انہیں جو ضعیف ہیں سو
 قابل محبت نہیں اور جو صحیح ہیں اُنکی محبت میں اختلاف ہو بر تقدیر صحت کے فائدہ نہیں بخشا مگر ظن کا
 اس پر اعتقاد رکھ کے حصر کریں تو حقیقت میں اُنکا شمار اس زیادہ ہوا تو زاید اس کے اعتقاد سے کئی جاہلین
 اگر حقیقت میں اُنکا شمار کم ہو تو نبی جو نہیں سو انہیں داخل ہوتا ہو اُنکا عدد آٹھ ہزار ہو کر انس رضی اللہ
 عنہ سے حدیث وارد ہوئی ابو ذر اور ابوامامہ سے روایت کہ انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں اُن میں
 رسول تین سو پر کہتے ہیں سعد الدین نقضانی شرح عقاید نسفی میں اور شیخ ابراہیم لسانی ہدایت المرید
 شرح جہرۃ التوحید میں کہتے ہیں ابو ذر کی ایک روایت میں انبیاء کا عدد دو لاکھ چوبیس ہزار آیا ہے
 بندہ عاصی نے دو لاکھ کی روایت کو کون نکالا سو حدیث کے کتب میں نہیں پایا ابو یعلیٰ اور ابو نعیم
 حلیہ میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اللہ تعالیٰ نے
 آٹھ ہزار نبی کو بھیجا چار ہزار نبی اسرائیل کی طرف اور چار ہزار دوسرے لوگوں کی طرف حافظ جلال الدین
 السیوطی نے کہا اسکی سند ضعیف ہے بندہ عاصی کہتا ہے ابو یعلیٰ نے اسکو ابو عبد اللہ احمد بن اسحق
 جو ہری بصری سے وہ مکی بن ابراہیم سے وہ موسیٰ بن عبیدہ الریزنی سے وہ یزید الرقاشی سے وہ
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اسکی سند میں موسیٰ بن عبیدہ الریزنی ہے امام احمد کے اس

روایت کرنا میرے پاس حلال نہیں اور ایک بار کہے وہ منکر الحدیث ہے یحییٰ بن مین نے کہا وہ کچھ شے نہیں ایک بار کہا اسکی حدیث سے حجت نہیں پکڑتے ایک بار کہا وہ کذب نہیں لیکن منکر احادیث روایت کی ہے ابو حاتم الرازی نے کہا وہ منکر الحدیث ہے علی بن الجعفی نے کہا وہ متروک ہے ترمذی اور نسائی اور دارقطنی کہے وہ ضعیف ہے حافظ عسقلانی نے یحییٰ بن اسکو ضعیف کہا ہے حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے میرے بھائی انبیاء سے جو گزچکے ہیں آٹھ ہزار بنی ہن انکے بعد عیسیٰ بن مریم ہوا اسکے بعد میں ہوا سیدھی جمع الجوامع میں کہا کہ حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے لیکن لوگ اس پر تفتیش نہیں ورا المنثور میں کہا اسکی سند ضعیف ہے مخفی نہ ہے سیدھی جمع الجوامع میں اس حدیث کو نکالنے کی نسبت فقط مستدرک حاکم کی طرف کی ہے تفسیر ورا المنثور میں حاکم کے ساتھ ابویعلیٰ کو بھی ضم کیا ہے لیکن ابویعلیٰ کی سند کا نسخہ جو عاصی کے پاس ہے اس میں یہ روایت موجود نہیں واللہ اعلم حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ ہزار بنی کے بعد مبعوث ہوئے ان میں چار ہزار بنی اسرائیل میں ہیں سیدھی نے ورا المنثور میں کہا اسکی سند ضعیف ہے بدرالدین العینی نے شرح البخاری میں حافظ ابو بکر الاسماعیل کی طرف نسبت کر کے انس رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے میں آٹھ ہزار بنی کے بعد مبعوث ہوا ان میں چار ہزار بنی اسرائیل میں ہیں اسکی سند کو نظر کرنا ہے اگر ضعیف ہے تو قابل حجت نہیں اگر صحیح ہے تو دوسرے حدیثوں کو معارض ہے بہر حال قابل حجت نہ ہی عبد بن حمید اور حکیم الترمذی نوادر الاصول میں اور ابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم مستدرک میں اور ابن عساکر اپنی تاریخ میں ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ انبیاء کتنے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ایک لاکھ چوبیس ہزار میں نے کہا یا رسول اللہ ان میں رسول کتنے ہیں فرماتے تین سو تیرا جم غفیر میں بعد فرماتے یا اباء و سر یا بنی یار میں آدم الخشیث اور نوح اور خفوق وہ ابولیس ہے اول خط کشا سودی تھا اور چار عرب ہیں ہود اور صالح اور عیسیٰ و مہتری بنی اسرائیل کے انبیاء میں پہلے نبی موسیٰ بن عمران میں اور ان میں آخر نبی عیسیٰ میں اور پہلے نبی آدم ہے آخر نبی

تیرا بی بی ابن جہان اور حاکم اسکی تصحیح کئے ہیں حافظ عسقلانی اور حافظ سیوطی انکی تصحیح کو نقل کئے اور اس پر کچھ
جمع نہیں کئے بذہ عامی کہتا ہے اس حدیث کو ابراہیم بن ہشام بن یحییٰ بن یحییٰ الغسانی نے اپنے والد سے اپنے
بی بی بن یحییٰ سے وہ عائذ اللہ ابو ادیس الخولانی سے وہ ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے حافظ المنذری
کتاب الترمذی والتریب میں کہا ابراہیم بن ہشام کو طبرانی نے توثیق کی ہے اور ابن جہان اسکو ثقات میں
ذکر کیا ہے اپنی صحیح میں اس کے احادیث کو ذکر کرنا ہے ابو ذر وغیرہ ابراہیم کی تادیب کئے ہیں ذہبی میزان
میں کہا ہے ابراہیم ابو ذر کی طویل حدیث کا راوی ہے اس حدیث کو اپنے والد سے وہ اس کے جد سے
روایت کرنے میں منفرد ہے اور بولطبرانی نے کہا یحییٰ سے اس کے فرزند کے سوا اس حدیث کو کوئی روایت
کیا وہ قیندن یعنی ابراہیم اور ہشام اور یحییٰ ثقفی بن ابو حاتم نے کہا ابراہیم کذاب ہے علی بن الحسین بن الجعفی نے کہا ابو حاتم
نے راست کہا ابراہیم سے روایت نکرنا سزاوار ہے ابن الجوزی نے ابو ذر سے نقل کیا کہ وہ کذاب
انتہی مخفی ہے اس حدیث کو جن اصول سے ہم نقل کئے ہیں انکا نقل سیوطی نے اپنی تفسیر الدر المنثور میں ان سے
نقل کیا ہے حکیم الترمذی کی وادرا اصول کی طرف جو نسبت کیا ہے سو وادرا اصول کا نسخہ جو عامی کے پاس موجود
اس کے بچیوں اصل میں عمر بن ابی عمر سے وہ ابراہیم بن ہشام بن یحییٰ الغسانی سے وہ اپنے باپ سے وہ ابراہیم
کے جد سے وہ ابو ادیس الخولانی سے وہ ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمائے اول رسل آدم بن الحدیث لیکن اس حدیث میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعداد نہیں لیکن ہمارے
نسخے میں اس بیان کے بعد کہ دو ورق مفقود ہیں شاید ان میں وہ حدیث مذکور ہے حکیم الترمذی کا شیخ
عمر بن ابی عمر ہے اسکو جوزقانی نے کہا مجہول ہے حافظ العسقلانی لسان المیزان میں کہا وہ معروف ہے
لیکن ضعیف ہے ابن ابی حاتم نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول
النبی کتنے ہیں فرمائے ایک لاکھ چوبیس ہزار ان میں رسول تین سو پندرہ ہیں جم غفیر و تشیدہ یہ ہے
حافظ جلال الدین سیوطی نے تفسیر در المنثور میں اس حدیث کو کھانے کی نسبت فقط ابن حاتم کی طرف کی ہے
جمع الجوامع میں اسکی نسبت امام احمد اور ابن جہان اور طبرانی کی معجم کبیر اور حاکم کی مستدرک اور ابن حزم
اور بیہقی کی کتاب الاسما کی طرف کی ہے ابن جہان اور حاکم اسکی تصحیح کئے ہیں سیوطی نے انکی تصحیح کو قبول کیا

بندۂ عامی کہتا ہے امام احمد نے اس حدیث کو علی بن یزید کی طرف سے وہ قاسم ابی عبدالرحمن سے وہابی امامہ رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف رکھے تھے لوگوں کو گمان ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی ہے سو حضرت سے کنارہ ہوئے کہ اس میں ابوذر آئے سو گھس کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا بیٹھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکی طرف متوجہ ہوئے اور فرمائے اے اباذر آج تو نماز پڑھا ابوذر کہے نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے اٹھ نماز پڑھ جب ابوذر صبح کے چار رکعت نماز پڑھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکی طرف متوجہ ہوئے اور فرمائے یا اباذر جن اور انسان کے شیطانوں سے اللہ کی پناہ مانگ ابوذر کہے یا نبی اللہ کیا انسانوں میں بھی شیطان ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے ہاں شیاطین الانس والجن یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول عرواً یعنی شیطانان انسان کے اور جن کے سکھاتے ہیں ایک دوسرے کو طبع باتیں فریب کی اسکے بعد فرمائے یا اباذر کیا جنت کے خزانہ میں کا ایک کلمہ تجھ کو سکھاؤں ابوذر کہے اللہ مجھ کو آپ پر فدا کرے سکھاؤ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کہہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ ابوذر کہے پھر میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہا ابوذر کہتے ہیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ساکت ہوئے میرے بات نہیں کرتے سو دیکھو کہ میں نے کہا یا نبی اللہ ہم جاہل لوگ تھے بت پرستی کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے آپ کو عالمین کی رحمت کیواسطے بھیجا نماز کیا ہے سو مجھ کو خبر دو فرمائے خیر موضوع ہے یعنی بہتر چیز جو جن نے چاہا تھوڑی کی جن نے چاہی بہت کی ابوذر کہے میں بولا یا رسول اللہ روزہ کیا ہے سو خبر دو فرما کفر جنزاد یا گیا ابوذر کہے میں نے کہا یا نبی اللہ صدقہ کیا ہے سو خبر دو فرما انصاف و عفو اور اللہ پارس یا دتی ہے ابوذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ صدقہ افضل سو خبر دو فرما فقیر کو پوشیدہ دنیا اور کم پونجی والا کو شش کرنا ابوذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ آپ پر اتنی سو اعظم آیت کو نہی ہے فرمائے آیت الکرسی اللہ لا اله الا اللہ لا حول الا اللہ لا یقوم ابوذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ شہیدوں میں کون افضل ہے فرمائے جس کا خون میٹا جاوے اور اس کا گھوڑا مارا جاوے ابوذر بولے میں بولا یا نبی اللہ کونسا رقیہ یعنی بردہ افضل ہے فرمائے بڑی قیمت والا اور مالکوں کے پاس بہت نفیس ابوذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ پہلا نبی کون ہوا فرمائے آدم علیہ السلام ابوذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ آدم کیا نبی تھے فرمائے نبی مکرم تھے اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا بعد اس میں اپنا روح پھونکا بعد اس کو مقابلی ہوئے

یا آدم کہا ابو ذر بولے میں نے کہا یا نبی اللہ انبیا کا شمار کتنا ہوا فرمائے ایک لاکھ چوبیس ہزار انہیں رسول
 مقین سو پندرہ ہیں جم غفیر حدیث تمام ہوئی پوشیدہ نہ ہے اس حدیث کو امام احمد ابو امامہ کی مسند احادیث
 میں وارو کئے ہیں حدیث کی ابتدا اس بات پر دلالت کرتی ہے لیکن ابو امامہ چند جملوں کو ابو ذر سے
 روایت کئے ہیں شاید ابو امامہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے دور بیٹھے سو جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کئے اور نے اسکو اپنے اہل
 چند باتیں جو آپ نہیں سنے تھے انکو ابو ذر سے روایت کئے جس جملہ کا ہم یہاں بحث کرتے ہیں وہ ابو ذر کی
 مسند پر معلوم کیجئے اس حدیث کا راوی علی بن زید ہے اسکو بخاری نے کہا منکر الحدیث ہے ابو حاتم الرازی نے
 کہا ضعیف الحدیث ہے ابو ذر نے کہا وہ قوی نہیں نسائی اور آزاد ہی اور دارقطنی کہے وہ متروک الحدیث ہے
 حافظ عسقلانی نے تقریب میں فقط اسکے ضعف کو اختیار کیا ہے اور اسکی سند میں قاسم ابو عبد الرحمن جو
 ابن معین اور جز جانی اور ترمذی اسکی توثیق کئے ہیں امام احمد کہے علی بن زید قاسم سے اعاجیب
 روایت کرتا ہوں میں نہیں سمجھتا مگر وہ قاسم کی طرف سے ہے اور ان دونوں شخص میں کلام کئے ابن جان نے
 کہا قاسم نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے معضلات روایت کیا ہے حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا
 صدق ہے اکثر غرائب روایت کرتا ہوں ان جرحوں کے نظر کرتے یہ حدیث ضعیف ہے قولہ جم غفیر موصوف
 صفت ہیں جم کی معنی کثرت اور جمع ہونا غفیر مشتق ہے غفر سے اسکی معنی ڈھانپنا جم غفیر کی معنی جماعت
 اور کثرت جو زمین کو پوشیدہ کرتی ہے بعد اسکو بڑی جماعت کی معنی میں استعمال کرنے لگے قولہ مکمل اسم
 مفعول کا صیغہ ہے یعنی سخن کیا گیا یعنی آدم علیہ السلام فقط بنی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کلام کیا ہے اور اس پر
 صحیفہ نازل کی ہے یعنی وہ بنی مرسل ہے واللہ اعلم شیخ الاسلام کمال الدین محمد بن ابی شریف نے
 جوشاگرد ابن الہمام کا ہر مسایرہ کی شرح میں کہا حدیث کہ حسین عدد انبیا کا واقع ہے ابو ذر رضی اللہ
 عنہ کی حدیث سے ہے وہ ایک طویل حدیث ہے حسین ابو ذر رضی اللہ عنہ نے چند چیزوں کا سوال نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہے از انجملہ انبیا کا شمار احمد کی سند میں اس کا لفظ یوں ہے قلت یا نبی اللہ کم عدد
 الانبیا قال مائة الف واربعة وعشرون الرسل من ذلک ثلاث مائة وخمسة عشر جم غفیر یعنی میں نے
 کہا شمار انبیا کا کتنا ہے فرمائے ایک لاکھ چوبیس ان میں رسول مقین سو پندرہ ہیں جم غفیر طبرانی نے مسند میں

اس کو روایت کی سو کہا واربعة وعشرون الفا یعنی چوبیس ہزار احمد کی روایت میں جہم جو آیا ہو اس حدیث میں اسکی تصریح ہے یعنی احمد کی حدیث میں ایک لاکھ چوبیس ہزار جو کہا سو معلوم نہیں ہوتا فقط وہ چوبیس ہیں یا چوبیس ہزار ہیں اس حدیث میں چوبیس ہزار کر کر تصریح ہوئی اور بولا اس حدیث کا مدار علی بن زید پر ہے وہ ضعیف ہے امام احمد نے اس حدیث کو دوسری طریق سے اسی کے مانند روایت کی ہے اس میں یوں ہے قلت یا رسول اللہ کم المرسلون قال ثلاث مائة ولبضعة عشر جبا غفیراً یعنی تلو اور ولس پر کتنے اسکو طبرانی اوسط میں اور بزرگ بھی روایت کئے ہیں اسکی سند میں سعودی ہے وہ ثقہ ہے لیکن حدیث میں خلط کرتا ہے طبرانی اوسط میں ابی امامۃ الباہلی رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی کہا ایک مرد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سوال کیا الحدیث اُسین ہے کہا یا رسول اللہ رسول اللہ کتنے تھے فرمائے تین سو پندرہ اس حدیث میں انبیاء کے عدد کا سوال نہیں اور بولا حافظ ابو الحسن البیہقی نے اپنی کتاب مجمع الزوائد میں العواید میں کہا اسکے رجال صحیح کے رجال میں مگر احمد بن حنبل الخلیفہ ثقہ ہے انتہی بندہ عامی کہتا ہے مسند احمد کا نسخہ جو عاصی پاس موجود ہے اور شیخ سالم بن عبد اللہ البصری نسخے کی نقل ہے سو اس میں اربعة وعشرون الفا کر کر مصرح ہے شاید شریف کے نسخے سے لفظ الفا کا ساقط ہو یا ہمارے نسخے میں لفظ الفا کا زاید ہو امام احمد نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو دو وجہ سے روایت کی ہے ایک وکیع سے دوسری زید بن ہارون سے وہ دونوں سعودی روایت ہیں وہ ابو عمر الدمشقی اشاعی سے وہ عبد بن الحنفیہ سے وہ ابی ذر رضی اللہ عنہ سے ابو امامہ کی حدیث کی مانند روایت کی ہیں لیکن اس حدیث میں انبیاء کا عدد ذکر نہیں فقط رسولوں کا عدد ذکر ہے وکیع کی روایت میں ایک بار ثلاث مائة ولبضعة عشر کہا یعنی تین سو دس پر کتنے اور ایک بار تین سو پندرہ کہا زید کی روایت میں تین سو پندرہ کر کر جزم کیا ہے معلوم کیجئے سعودی عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عقبہ بن سعود الہندلی السعودی الکوفی مراد جو اخیر کو اسکی عقل میں خلل ہوا سو احادیث میں احتیاط کرنے لگا اس لئے اسکی توثیق میں اختلاف ہو امام احمد اور یحییٰ بن سعید اسکی توثیق کئے ہیں احمد کہے ابو النضر اور عاصم بن علی سے جو روایت کرتے ہیں بعد احتیاط کے ہر نسائی نے کہا یسیرہ پاس یعنی اُسین کچھ معنیات نہیں شعبہ نے کہا صدوق ہے علی بن المدینی نے

ثقف ہے آخر عمر میں اختلاط کرتا تھا ابن جبان نے کہا حدیث میں خلط کرنے لگا سو اسکی حدیث میں تمیز نہیں رہی اس لئے اسکو ترک کئے ابو الحسن بن الخطائی نے کہا اسکو اختلاط ہوا سو کچھ سمجھتا نہیں اس لئے اسکی حدیث ضعیف ہوئی اختلاط کے قبل جو روایت کیا تھا اس میں اور اختلاط کے بعد جو روایت کرتا تھا اس میں اغلب احوال میں تمیز نہیں کرتا تھا عقلی نے کہا اخیر عمر میں اسکو اختلاط ہوا اسکی حدیث میں اضطراب کا حافظ عسقلانی نے کہا وہ صدوق ہے موت کے پیش از چند روز کے روایت میں خلط کرنے لگا اس کے خلط کو پہچاننے کا ضابطہ یہ ہے بعد اذ کے لوگ اس سے جو روایت کرتے ہیں بعد اختلاط کے ہر اسکے قبل جو روایت کرتے ہیں وہ قبل اختلاط کے ہر ابو عمر الدمشقی کو حافظ عسقلانی نے کہا ضعیف ہے عبید بن النضاش کو ابن جبان نے ثقات تابعین میں شمار کیا ہے حافظ عسقلانی نے تقریب میں کہا اس میں لین و شح ابن حجر البیہقی نے المنع المکیۃ شرح الہمزہ میں کہا ہو گیا عدد میں اختلاف ہے اس باب میں مشہور حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ کی جو حکو ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے پھر ابو ذر کی مذکور حدیث جسکی ترجیح کی نسبت ہم عبد بن حمید وغیرہ کی طرف کئے ہیں ذکر کیا اور بولا اس حدیث کو حافظ ابو حاتم بن جبان نے اپنی کتاب الانواع والتفاسیم میں بطولہ وارد کیا ہے اور اس حدیث کی تصحیح کی ہے لیکن ابن الجوزی نے اسکا خلاف کیا اور اس حدیث کو اپنی کتاب الموضوعات میں ذکر کیا اور اس حدیث کا راوی جو ابراہیم بن ہشام ہے اسکو وضع سے منہم کیا حافظ ابن الکثیر نے کہا جرح و تعدیل کے اکثر ائمہ اسی حدیث کے سبب ابراہیم بن ہشام کے کلام کئے ہیں انبیا ایک لاکھ چوبیس ہزار ہونیکی حدیث اور رسول تین سو پندرہ رہنے کی حدیث دو دن صحیح ہیں کر کر میں سہناج کی شرح کے خطبے میں ذکر کیا ہوں اسکو جان رکھئے اور انبیا آٹھ ہزار ہیں کر کے ابو یعلیٰ نے روایت کی ہے انتہی سہناج کے شرح تحفہ میں کہا انبیا کا عدد ایک چوبیس ہزار ہونیکی حدیث اور رسول تین سو پندرہ ہونیکی حدیث صحیح ہے اور صد جو دو دن کے عدد پیش ہے اگرچہ ان میں کی ایک حدیث کی سند میں ضعیف اور دوسری کی سند میں مختلط ہے لیکن اس کے تعدد کے سبب جبر و نقصان ہوا امام احمد اسکو اپنی مسند میں کمر لانا اسکو مؤید کیا و احمد بن حنبل کے ہیں سند احمد کی ضعیف حدیث حسنہ کے مرتبہ میں ہے انتہی شمس الدین الرافعی نے سہناج کی شرح میں انبیا کا شمار ایک لاکھ چوبیس ہزار ہو سو دن کے شمار میں اختلاف ہے تین سو چودہ ہیں تیرہ انتہی بندہ عاصی ہے ابن حجر عسقلانی نے انس کی حدیث کا حال حسین انبیا کا عدد آٹھ ہزار ہے بیان نہیں کیا ہم اسکی ضعف کا حال اوپر ذکر کئے

بر تقدیر صحت کے دوسرے احادیث کو معارض ہوتی ہے ابو ذر کی حدیث کو جب کی صحت کا ابن حجر نے جزم کیا ہے اور ابو ذر کی حدیث جس کو ابن مردودہ وغیرہ روایت کیے ہیں اُس کے راوی کی توثیق میں خلاف ہے سو ہم بیان کئے اس کو حرج کرنے والے کذب کی تہمت کا حرج کرتے ہیں قواعد اصول کے نظر کرتے حرج تبدیل پر مقدم ہے اور اس روایت میں رسول کا حدوتین سو تیرہ ہے اگر ابن حجر بیہوشی اس حدیث کی صحت کا قایل ہے تو اس کو ضرور ہے رسول کے عدد کو تیرہ کہنا پندرہ نہ کہنا اور احمد کی ایک حدیث کی سند میں ضعیف راوی ہے سو اُس سے ابو امامہ کی حدیث مراد ہے جس کا راوی علی بن یزید ہے اور دوسری کی سند میں مختلط ہے سو اُسے ابو ذر کی حدیث مراد ہے جس کا راوی مسعودی ہے لیکن ابنیہ کا عدد فقط ابو امامہ کی حدیث میں مذکور ہے ابو ذر کی حدیث میں مذکور نہیں پھر اُس کے راوی کا جبر ابو ذر کی حدیث سے نہیں ہوتا رسول کا عدد امامہ کی حدیث میں تین سو پندرہ ہے ابو ذر کی روایت میں راوی اضطراب کیا ہے کبھی تین سو پندرہ کہا کبھی تین سو بضعہ عشر کہا تعد رسول کا جو ان حدیثوں سے مقصود وہی ہے متعین نہ ہوا اس اضطراب کے اس کا قول قابل حجت نہ رہا اور ایک روایت دوسری روایت کو مؤید نہ ہوئی اور احمد کی ایک روایت کی سند میں فقط ایک ہی شخص ضعیف نہیں بلکہ دوسرے شخص میں بھی کلام ہے اور احمد کی دوسری روایت میں مختلط شخص فقط نہیں بلکہ اس کا شیخ بھی ضعیف ہے اور اس کے شیخ کا شیخ ابن احمد کی حدیث ہے احمد کی ضعیف حدیث بمرتبہ حسن ہو نا یہ قول تغلیباً ہے اگر وہ حکم کلی ہوتا تو مسند کے تمام احادیث کو صحیح یا حسن کہنا اور قابل حجت ہونا لازم آتا حالانکہ ایسا نہیں زین العرائی کہا ہے مسند احمد میں ضعیف حدیث موجود رہنا امر یقینی ہے ان شبہوں کے نظر کرتے انبیاء پر ایمان لانے محل کو اختیار کرنا بہتر ہوا واللہ اعلم۔

وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا اور بات کی اللہ نے موسیٰ سے باتیں یعنی اللہ تعالیٰ موسیٰ سے مخاطب ہوا اور حجاب کے مرتفع کیا یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے کلام کو جو اس کی ذات سے قائم ہے سنے کہم کو سمجھتا ہے جو تاکید لایا ہے اسی پر دلالت کرتی ہے اس سے یہ مراد نہیں کہ اللہ تعالیٰ آواز کو کسی چیز میں حادث کیا اور موسیٰ اس کو سنے کیا واسطے اس تاویل پر کلمہ اپنی حقیقی معنی پر باقی نہیں رہتا بلکہ مجازی معنی پر مجازی معنی کو مسند راہ گیم نہیں لکھتا طبرانی نے کتب الاجاز سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ موسیٰ کے بھائی کے سے کلام کرنے کے قبل دوسرے بھائیوں سے کلام کیا موسیٰ کہنے لگے یا رب میں نے کوئی بات نہیں سمجھی پھر اخیر

جب رسول بھیجا تو معذرت کی جگہ باقی نہ رہی تلقین بعد الرسل کا منتفی سے نہیں بلکہ نفی سے ہے یعنی رسولوں کو بھیجنے سے انکی معذرت اور حجت منتفی ہو گئی خوشخبری سنانا سو اس امر کی کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی تو اسکو بہت ثواب ملیگا اور بہشت میں آرام سے سدا رہیگا ڈرانا سو اس سے کہ جو کوئی اللہ کے حکم کی نافرمانی کریگا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کریگا تو اسکو بڑی سزا ہوگی دوزخ میں جلا کر یگا اقسام کے عذابوں میں گرفتار رہیگا بقصد نے کہا بہہ جابھی ہوگا اعتراض کا جواب تقریر اسکی یہ ہے رسول کو بھیجنے سے مقصود خلق کو اللہ تعالیٰ کی معرفت کی اور اسکی توحید کی اور اوپر ایمان لانے کی اور اسکی عبادت میں مشغول ہونے کی راہ بتانا پھر کتاب الیٰہی دفعہ نازل کرے یا بعد نازل کرنے سے یہ مقصود حاصل ہوتا ہے لیکن سب احکام ایک ہی دفعہ نازل کرنے سے اکثر لوگ جو اپنے خواہشوں کے مطابق کام کرتے ہیں بشرعی تکالیف شاق ہوتے ہیں انکو قبول کرنے سے متفرق ہوتے ہیں جیسے یہود تو رت کے احکام کو قبول کرنے سے ابا کئے جب پہاڑ تھا کہ اوپر ڈالنے کیو واسطے لاکھ کھڑے کئے تب کے ایمان لا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جو بھیجے اور انپر قرآن نازل کرے سو عالم پر رحمت کرنی منظور تھی اس لئے تھوڑی تھوڑی آیتیں اور کچھ کچھ احکام تفریق سے نازل کئے تا آیتوں کو یاد کرنے میں اور احکام کو بجالانے میں لوگوں پر مشقت نہ ہو دفعہ نازل کرنے سے اس طو پر نازل کرنا اولیٰ ہوا معلوم کیجئے اس آیت سے ثابت ہوا رسول بھیجنے کے قبل اللہ تعالیٰ بندوں کو عذاب نہیں دیتا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ معرفت اللہ تعالیٰ کی ثابت نہیں ہوتی مگر رسول کیو واسطے کیا وہ آیت دلالت کرتی ہے کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھیجنے کے آگے لوگوں کو طاعت و عبادت ترک کرنے میں حجت جب رسول کو بھیجا تو حجت باقی نہیں رہی تو معلوم ہوا کہ معرفت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے واسطے سے ثابت ہوئی اگرچہ عالم کا نظام بدیع اور اسلوب منیع بلکہ ہر سہ زدہ اس خالق کی وجہ انت پر دال ہے لیکن لوگ غفلت کے پردوں میں پڑے رہنے سے اور شہوتوں کے کیچڑ میں پھنسے رہنے سے انکو ان دلائل سے مقصد حاصل کرنا صورت نہیں بنتا اگر کسی کو وحدانیت اس خالق کی معلوم ہو تو بھی اسکی توحید اور عبادت کس نہج کی ہے سو انکو معلوم نہیں ہوتا اس لئے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام واسطے انکو حاصل کرنا ضرور ہوا وَكَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمًا اور اللہ ہے زبردست حکمت والا

یعنی جو لوگ اللہ کے امر کا خلاف کرتے ہیں اور اس کے رسول کی نافرمانی کرتے ہیں اُن سے انتقام لینے میں اللہ تعالیٰ غالب ہے رسول کے بھیجنے میں اور اُس پر تفریق کتاب نازل کرنے میں حکمت رکھی ہے اور یہی کتاب کا ختم اس جملے پر کرنے میں یہ اشارہ ہے کہ تم کتاب کو کبھی نازل کرنا سوال جو کرتے ہو اسکو نازل کرنا کچھ مشکل امر نہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت کے نظر کرتے نہایت سہل ہے لیکن تم اسکو جو طلب کرتے ہو نصرت کی راہ سے ہے اللہ تعالیٰ عزیز ہے اسکی عت نہیں چاہتی کہ تمہارے قول کو قبول کرے اور اسکی حکمت کی مقتضا بھی ایسی ہی ہے کہ ایسا نہ کرے کیا واسطے اسکا کرنا تم معاندین کو نفع نہ دیکھا امام احمد اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن المنذر اور ابن مردویہ ابن سعد و رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اللہ سے زیادہ غیور کوئی نہیں اس لئے خویش کو یعنی بد کاموں کو علانیہ اور پوشیدہ کرنا حرام کیا اور اپنی زوج یعنی اپنی تعریف کرنا اللہ سے زیادہ دوست کسی کو نہیں اسی لئے اللہ نے اپنے کو آپ سرایا اور عذر کو قبول کرنا اللہ سے زیادہ کسی کو دوست نہیں اسی لئے انبیا کو بشارت دینے اور ڈرانے بھیجا امام احمد اور بخاری اور مسلم اور حکیم الترمذی وغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے عذر قبول کرنا اللہ سے زیادہ کسی کو دوست نہیں اسلئے اسلئے رسولوں کو خوشی سنانے اور ڈرانے کے لئے بھیجا اور مہج کرنا اللہ تعالیٰ سے زیادہ کسی

کو دوست نہیں اسی واسطے جنت کا وعدہ کیا لیکن اللہ یشہد بما انزل الیک اقرآء بعلمہ و الملیکۃ یشہد و ان لیکن اللہ گواہی دیتا ہے اس پر جو تیری طرف اتارا اتارا اسکو اپنے علم اور فرشتے گواہی دیتے ہیں معلوم کیجئے لیکن کا کلمہ استدراک کیو اسلئے اتارا استدراک کی معنی یہ ہے اوپر کے کلام سے تو ہم و ترنگ جو پیدا ہوتی ہے اسکو دور کرنا لیکن کی معنی جب یہ ہوئی تو اس کے لئے ایک جملہ حسین یہ ترنگ ہو اوپر مذکور ہونا ضرور ہوا یہاں کوئی جملہ ہے جسکی ترنگ کو یہ جملہ دور کیا سو بعض کہتے ہیں یہ جملہ مذکور آیات میں کیا واسطے یہود جو سوال تھے اس کے یہ آیتیں جواب ہیں اُنکا سوال یہ تھا کہ آسمان پر کیسی کتاب لانا یہ سوال محض نصرت کی راہ تھا اُنکے جواب میں کہا انا و حینا ایک آایہ اس سے ایسا معلوم ہوا کہ ہمارا ان جوابوں

اہل قنعت قبول نہ کرینگے قرآن اللہ کی کتاب ہونے کی گو اہی نہ دینگے وہ گو اہی نہ دئے تو کیا ہوتا
 لیکن اللہ گو اہی دیتا ہے بعضے کہتے ہیں ترنگ کا جملہ محذوف ہے وہ جملہ یہود کا قول ہے جو کہ اللہ اس
 کتاب کو نازل کیا کر کے ہم گو اہی نہیں دیتے اس قول کی تائید کرتی ہے حدیث جسکو ابن اسحق اور
 جریر اور ابن المنذر اور بیہقی دلائل النبوة میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیے ہیں کہ یہود کی ایک
 جماعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکو کہے میں اللہ کا رسول ہوں
 تھو یقیناً معلوم رہیگا واللہ مجھ کو یقین ہے وہ کہے ہم نہیں جانتے اسی پر اللہ تعالیٰ نے نازل کی لکن اللہ
 شہد الایہ حاصل معنی یہ ہے یہ یہود تیری نبوت کا انکار کرنے سے اور قرآن اللہ کا کلام ہونے کی گو اہی
 نہ دینے سے اسی محمد تو برجیدہ مت ہو کیا واسطے اللہ گو اہی دیتا ہے اور اُسکے فرشتے گو اہی دیتے ہیں
 کہ تجھ پر کتاب جو نازل کی ہے سچ ہے اللہ کی گو اہی دینے کا بیان یوں ہے اللہ تعالیٰ اس کلام کو جو غایت
 فصاحت اور نہایت بلاغت پر مشتمل ہے تجھ سے اُتی پر نازل کی کہ جسکے معارضہ سے اولین آخرین
 سب عاجز ہو اُسکے چھوٹے سورے کے مانند بولنے پر قادر نہیں ہو بلکہ خود بنی صلی اللہ علیہ وسلم جو کلام
 کرتے تھے علی الخصوص خطبوں میں اگرچہ غایت فصاحت میں رہتا تھا لیکن اس کلام کا پایہ آیتوں کے
 پایہ کو نہیں پہنچتا تھا اس معلوم ہوا قرآن معجزہ ہے معجزہ ظاہر ہونا گو اہی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 کہ اس معجزے کو بتانے والا صادق ہے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد اس قرآن کی واسطے
 کہ جسکو اللہ تیرے پر نازل کیا ہے اللہ تجھ کو گو اہی دیتا ہے انزلہ لعلہ جو فرمایا سو اُس سے انزال کی
 بیان کیا اس طور پر کہ قرآن کو جو نازل کیا سو اپنے علم نامہ اور حکمت بالغہ سے نازل کیا سو اُس سے
 قرآن کا حسن اور وہ نہایت کمال میں رہنا ثابت ہوا بعضے کہتے ہیں اس کی معنی یوں ہے اسکو نازل
 کیا سو تو اُسکے نازل کر نیکا اہل اور لائق ہے اور بندوں کو احکام پہنچانیکا جانکر نازل کیا بعضے
 کہتے ہیں اُسکی معنی یوں ہے نازل کیا سو اُسکے نازل کرنے میں بندوں کی مصلحتیں ہیں مگر نازل کیا ملائکہ
 گو اہی دیتے ہیں سو انکی گو اہی بھی قرآن کے اعجاز کے سبب کے معلوم ہوئی کیا واسطے معجزہ بنی صلی
 علیہ وسلم پر ظاہر ہونا دلالت کرتا ہے کہ حضرت کی نبوت کی گو اہی اللہ تعالیٰ دیا اللہ تعالیٰ

نبوت کی گواہی دیا تو فرشتے بھی اُسکی گواہی دینا ضرور ہے وَ کُنْ بِاِلٰهِ شَهِيدًا اور اللہ کی گواہی کو یعنی اسی محمد تو نبی ہے سو اُسکا گواہ اللہ ہی اللہ کی گواہی جھکوس ہے ان کینے یہودی گواہی نہ دینے سے تیرا کچھ نقصان نہیں سو اسے اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کرتا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدَّقُوْا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ قَدْ ضَلُّوْا ضَلٰلًا بَعِيْدًا مَّكَرُوهٍ اور رسول اللہ کی راہ سے وہ تحقیق گمراہ ہو گئے مگر اہی دور یعنی جو لوگ اللہ تعالیٰ سے منکر ہیں اور اللہ کی راہ چلنے والوں کو اس راہ سے باز رکھتے ہیں سو وہ لوگ اللہ کی راہ بھول کے بہت دور پڑے ہیں اللہ تعالیٰ نے اسوایت میں مذکور یہود کے صفات بیان کیا فرمایا کہ وہ لوگ قرآن کا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت توریت میں جو مذکور تھی اسکو چھپا لوگوں کے دلون میں شبہ و شکشہ اُنکے یہ تھے کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول رہتے تو موسیٰ پر توریت ایکٹھا جیسی اُتری تھی انپر بھی اُترتی اور کہتے کہ توریت میں موسیٰ علیہ السلام کی شریعت قیامت باقی رہیگی کر کتابت ہے اور کہتے کہ بنی نہوگا مگر ہارون کی یا داؤد کی اولاد میں پھر ایسے شبہوں لوگوں ایمان لانے سے باز رکھے اللہ تعالیٰ نے اذیو نہایت گمراہ میں فرمایا کیا واسطے وہ آپ گمراہ ہو اودھو بھی گمراہی میں ڈالے دوسرا بات یہ کہ غیر کو گمراہ کرنے والا گمراہی میں نہایت مستغرق رہتا ہے اُسکا بخانا اس گمراہی نہایت بعید رہتا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَظَلَمُوْا لَمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَعْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيْهِمْ طَرِيقًا اِلَّا طَرِيقٌ جَهَنَّمَ خَالِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا بیشک جو لوگ منکر ہوئے اور ستم کئے ہرگز اللہ اُنکو بخشتے والا نہیں اور نہ اُنکو بتاوے راہ مگر راہ دوزخ کی پڑے رہیں اُسین ہمیشہ اوپر کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہودی ضلالت بیان کیا اب اس آیت میں اُنکی وعید کو ذکر کیا کہ جو لوگ اللہ سے کافر ہوئے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت چھپا ستم کئے اور دوسروں کے دلون میں شبہ ڈلے ایمان اُنکو باز رکھو اُن پر ظلم کئے سو ایسوں کو اللہ نہ بخشیکا اور نہ اُنکو حق کی راہ بتا دیگا واسطے کفر پر اُنکا مرنا علم الہی میں مقرر ہو چکا ہے اُنکو بتا دیگا تو دوزخ میں جلائیگا نہ ہی بتا دیگا جہنمیشہ جتنے رہینگے بعضے یغفر کی معنی یستر کی کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ اُنکے

برے کاموں کو نہ چھپائیگا بلکہ دنیا میں انکو رسوا کرے گا قتل اور جلای وطن اور اسیر کر کے عقاب دیگا آخرت میں انکو ہمیشہ دوزخ میں رکھیگا معلوم کیجئے الذین سے متعین یہود ہم مراد لینگے کہ علم الہی میں جنکی موت کفر پر مقرر ہے تو اس صودت میں یہاں کچھ شرط کی تقدیر لینے کی حاجت نہیں اگر الذین کو عموم پر عمل کریں تو

اس صورت میں شرط کی تقدیر ضرور ہے وہ شرط یہ ہے کہ بغیر توبہ کے کفر پر انکا مرنا و گناہ ذلک علی اللہ یسیرا اور یہ اللہ پر آسان ہے یعنی انکو دوزخ میں ہمیشہ رکھنا اور آتش میں جلنے سے فانی ہونا اللہ تعالیٰ کے پاس کچھ متعذر نہیں کیا واسطے اللہ تعالیٰ کا جو ارادہ ہے اس کے مطابق

واقع ہونا ہی ہے یا ایہا الناس قد جاءکم الرسول بالحق من ربکم فامینوا

خیر لکم اسی کو تحقیق آیات میں رسول ٹھیک بات لیکر تمہارے پروردگار کی طرف سے

سو ایمان لاؤ اس پر کہ بھلا ہو تمہارا الرسول میں الف لام عہد کا ہی اس رسول سے مراد محمد صلی اللہ علیہ

وسلم میں حق سے دین اسلام مراد یا قرآن ماحصل معنی یہ ہے اللہ کی طرف سے محمد حق بات لایا ہو تم

اسکی بات مانو گے تو تمہارا بھلا ہو گا معلوم کیجئے مفسرین کہتے ہیں قرآن میں یا ایہا الناس جان آنا

تو وہ خطاب اہل مکہ کو ہے اور یہاں یا ایہا الذین امنوا آتا ہے تو وہ خطاب اہل مدینہ کو ہے سو یہ حکم

غالب احوال کے نظر کرتے ہی کبھی ایسی مراد نہیں ہوتی جیسا اس آیت میں ہے سو یہاں یا ایہا الناس

کا خطاب عموم ہے کیا واسطے اعتبار عموم لفظ کو ہے لفظ الناس کا عام ہے اور ہر کی آیتوں میں یہود

اعتراف کو اور انکا طریقہ براہین کو بیان کیا اب یہود وغیرہ سب کو علی العموم محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کے دین میں داخل ہونیکا امر کرتا ہے کیا واسطے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق دین جو اسلام لائے

ہیں اسلام کا مدار اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہونا اس کے غیر سے منہ موڑنا جس بات کے حق ہونے

پر عقل دلالت کرتی ہے تو محمد کا حق بات لانا اس دلیل سے لازم ہوا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

قرآن لائے ہیں وہ معجزہ ہے انکی حقیقت پر دلالت کرتا ہے تو اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق بات

لانا لازم ہوا بات حق کی تعلق محذوف ہے وہ محذوف حال پڑا ہے تقدیر اسکی متلب بالحق ہے یعنی

جب حال میں کہ وہ حق سے ظاہر ہو یا تقدیر مشکل بالحق ہے یعنی جس حال میں کہ حق بات کرنے والا ہے

بعضے بالحق کو جاد کم کا متعلق لیتے ہیں اس تقدیر پر با سبب یہ ہوتا ہے مضاف کو تقدیر کر نیکی حاجت ہے گویا تقدیر یوں ہر جاد کم بسبب اس قدر الحق یعنی حق کو ثابت کر نیکی واسطے آیا ہے من ربکم کا تعلق محذوف سے ہر وہ بالحق کا حال ہے یعنی حال یہ کہ وہ حق تمہارے رب کی طرف سے ہے یا اس کا تعلق جاد ہے یعنی محمد تمہارے رب کی طرف سے آیا ہو و معذرت نہیں کرتا فاما منو این فاسبب یہ ہے امنو کے بعد معذور ضمیر

محذوف ہے اسکی تقدیر امنا ہے وَاِنْ تَكْفُرُوا فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور اگر تم منکر ہو گے تو مقرر اللہ کا ہے جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہے یعنی تم محمد کی رسالت کو نہ مانو حق بات جو لایا ہے اُسکے منکر ہو گے تو اللہ کا کچھ نہ بگاڑو گے کیا واسطے اللہ تعالیٰ غنی ہے تمہارے ایمان کی اُسکو کچھ پروا نہیں جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے سب اسی کی ملک ہے اور سب اُسی کے بندے ہیں وہ کسی محتاج نہیں جو چاہے سو کرے تمہارا کفر اُسکا کچھ بگاڑتا نہیں وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا اور اللہ سب خبر رکھتا ہے حکمت والا یعنی اللہ تعالیٰ پر بندوں کا کوئی کام مخفی نہیں ہر ایک کو اُسکے عمل کی جزا دیگا وہ حکمت والا ہر ممکنہ جو تکلیف دی ہے اپنی حکمت کے نظر کرتے ہر یک لَهْلَ الْكِتٰبِ

لَا تَقْلُوْا فِیْ دِیْنِکُمْ اِی کتاب والو تم حد سے مت بڑھو اپنے دین میں معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اوپر کی آیتوں میں یہود کے شہون کا جواب دیا اب نصارا کے باطل اعتقاد کا رد شروع کیا بعضے کہتے ہیں یہ خطاب یہود اور نصارا دونوں کو ہے یہود عیسیٰ علیہ السلام کی تہمیں اور منقصت میں نہایت مبالغہ کئے نصارا انکی تعظیم میں نہایت غلو کئے یہاں تک کہ اُسی کو اللہ کہے سوان دونوں فریق کو اللہ تعالیٰ نے کہا تم اپنے دین میں غلو مت کرو و تَقْلُوْا مَضٰرِعَ کَا صِیْغَ غُلُوْکَا غلو کی معنی حد سے تجاوز کرنا دین میں غلو اور مبالغہ حرام ہے سوائے نصارا تم عیسیٰ کے حق میں مبالغہ مت کرو وَاَقْلُوْا لَعَلَّکُمْ اَللّٰهُ اِلٰہُ الْحَقِّ اور مت کہو اللہ پر مگر سچی بات یعنی اللہ کا کوئی شریک ہے اور اُسکو بوجہ ہے یا اللہ کسی میں طول کرتا ہے ہر گز مت کہو کیا واسطے اللہ تعالیٰ ایک ہی ہے ہمیشہ رہیگا اسکا وجود واجب اور اسکا عدم متعین ہے اُسکے سوا دوسرا کوئی خالق نہیں کمال کے صفوں سے متصف نفقان کے عیبوں سے منزہ ہے تمام مخلوقات

عالم ہے تمامی ممکنات پر قادر ہے سب کائنات اُسکے ارادہ ظہور میں آتے ہیں کلام کرتا ہو جی ہے یعنی زندہ ہے سمیع ہے یعنی سنتا ہے بصیر ہے یعنی دیکھتا ہے نقص کے صفات منکر ہے کوئی چیز اُس سے شبہ است نہیں کھتی اُسکا کوئی ند اور ضد اور مثل نہیں اور اُسکا کوئی سا بھی نہیں اور کوئی اُسکا معین اور پشتیبان نہیں اور کسی میں حلول نہیں کرتا اُسکی ذات کوئی حادث قائم نہیں ہوتا اور اپنے غیر سے متحد نہیں ہوتا اور وہ نہ جوہر ہے نہ عرض ہے نہ جسم ہے اور وہ کسی چیز اور جہت میں نہیں اور وہ یہاں ہے یا وہاں ہے اسکا اشارہ نہیں کیا جاتا اسپر حرکت اور نقل کرنا صحیح نہیں اور اس پر چل اور کذب روا نہیں جو چاہتا ہے سو کرتا ہے جو نہیں چاہتا سو نہیں کرتا اپنی ذات اور صفات میں غنی ہے کسی محتاج نہیں اسپر کوئی حکومت کرنے والا نہیں اور اسپر کوئی چیز واجب نہیں جو حکم کرتا ہے اور جو کام کرتا ہے اُس میں ظلم اور ستم کی نسبت اُسکی طرف نہیں اسکو نہ حد ہے نہ نہایت ہے نہ اجزا ہیں اللہ تعالیٰ کی ذات ایسی ہے اسکا خلاف مت کرو جب اللہ تعالیٰ نے نصاریٰ کو دین غلو کرنے سے منع کیا تو اب انکو عیسیٰ علیہ السلام کی صفت کی طرف اشارہ کر کر فرمایا اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ مَسِيحٌ نَّهْنِیْ ہِے مگر عیسیٰ مریم کا پوتہ اللہ کا رسول یعنی عیسیٰ کا نسب نہیں مگر یہی کہ وہ مریم کا بیٹا ہے اور اللہ کا رسول ہے اُسکے برخلاف کوئی بولے تو وہ کافر اور مشرک ہے وَكَلِمَتُهُ اَلْقَلَمُ اِلَى مَرْيَمَ اور اُسکا کلام ہے جو دالیا اس کلام کو مریم کی یعنی اللہ تعالیٰ مسیح کو اپنے کلمہ سے جو کن ہے پیدا کیا یعنی ہوا جو بولنے سے وہ موجود ہوا اُسکی ایجاد کا واسطہ باپ اور لفظ نہیں تھا مفسرین القاب کی تفسیر اَوْصَلَهَا سے کرتے ہیں یعنی اُس کلمہ کو مریم کی طرف پہنچایا اس طور پر کہ جبرئیل علیہ السلام اُسکی پیراہن کے گریبان میں بھوکے وہ ہوا اُنکے رحم میں پہنچی اس سے حل ٹھرا وُ رُوْحٌ مِنْهُ اور روح ہے اُسکے یہاں سے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو روح کہا سو اُس کے چند تاویل ہیں پہلی یہ کہ لوگ کسی چیز کو غایت طہارت اور لفظ سے وصف کرتے ہیں تو اُسکو روح کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش باپ کے لفظ سے نہیں تھی اس جہت سے اُسکو روح بولا اور لفظ نہ کر کے اُس روح کو اپنی طرف نسبت کیا سو اُسکی تشریح امد قسیم کو اسطے

جیسے کوئی نعمت کامل اور نہایت شریف ہو تو اسکو نعمت من اللہ کے یہاں کی نعمت کہتے ہیں اور جیسے بیت اللہ
یعنی اللہ کا گھر اور ناقہ اللہ یعنی اللہ کا ناقہ کہتے ہیں دوسری تاویل یہ ہے عیسیٰ علیہ السلام خلق اللہ کو زندہ
کئے یعنی مردہ دل والوں کو زندہ کئے یا حقیقی مردوں کو زندہ کئے ایسے کو روح سے وصف کرتے ہیں
جیسا اللہ تعالیٰ نے قرآن کی وصف میں کہا وکذلک اوحینا الیک روحنا تیسری تاویل رحمۃ
روح سے تعبیر کرتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام کا آنا خلق اللہ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت تھی خلق اللہ کو انکے مصطفین
کی تعلیم کرتے تھے دنیا کے مصلحتوں کا ارشاد نہیں کرتے تھے اس لئے انکو روح سے وصف کیا جو تھی تاویل روح
کی اصل معنی دم لینے ہوا جو جو کئے سے نکلتی ہر سو عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش جبریل کے جو کئے سے ہوئی اس لئے
انکو روح سے وصف کیا یہ پھوکنے اللہ تعالیٰ کے امر سے تھا اس لئے اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت کیا
پانچویں تاویل روح کو نکرہ لایا سو یہ لفظ تعظیم پر دلالت کرتا ہے گویا اسکی معنی یوں ہے عیسیٰ ایک روح ہے
اُن ارواح سے جو نہایت مقدس اور شریف اور عالی ہیں پھر سنہ سے اسکی تشریف اور تعظیم کی چھٹی تاویل
اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کے ارواح کو جب پیدا کیا تو سب کے آدم علیہ السلام کے صلب میں رکھا انھیں سے ہر
کا روح اپنے باپ کے صلب میں اگر انکے واسطے سے صورت بشری لیا عیسیٰ علیہ السلام کی روح کو آدم علیہ
السلام کے صلب میں ودیعت نہ رکھ کے اپنے پاس رکھا عیسیٰ کی خلقت کا جب ارادہ کیا تو اس روح کو
جبریل کے واسطے سے مریم عذراء بتول کے شکم میں ڈالا اس وجہ سے عیسیٰ کو روح سے وصف کیا معلوم
کیجئے اتنا کا کلمہ حیر کا ہے المسیح مبتدا ہے عیسیٰ اسکا بذل ہے یا عطف بیان ابن مریم صفت ہر عیسیٰ کی
خبر ہے مبتدا کی وکلتہ کا عطف رسول اللہ پر ہے اتفاقا کا جملہ حال کی جگہ میں ہے قد کا لفظ وہاں مقدس
حال کا عامل کلمہ ہے کیا واسطے کلمتہ کی معنی المکنون کلمتہ کی ہے یعنی اسکی ولادت کی منشاء اور اس کے ابتداء
کلمہ ہے روح کا عطف کلمتہ پر ہے نہ صفت ہے روح کی من کا کلمہ ابتداء غایت کے واسطے من کو تعظیم
لینا صحیح نہیں فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ سَوْمَ اِیْمَانٍ لَا وَاللّٰهِ سے اور اُسکے رسولوں سے یعنی مافو
اللہ کو اور اُسکے رسولوں کو یہ خطاب اگرچہ علی العموم ہے لیکن اوپر کے خطاب کے نظر کرتے یہ خطاب بھی
اہل کتاب کے ہے یعنی اہل کتاب تم اللہ کی وحدانیت کو مانو اللہ کا کوئی خزانہ نہیں اور اُسکے رسولوں کی

تصدیق کرو اور عیسیٰ بھی اللہ کا رسول ہے اس کو رسول اللہ کریم اللہ کریم ایمان لاؤ اس کو آیت مہر اور عبد بن حمید اور حاکم اور بیہقی و لایل البندہ میں ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہے بنجاشی نے جعفر کو کہا تمہارا صاحب یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم مریم کے پوت کے حق میں کیا کہتے ہیں جعفر کہ اللہ نے جو کہا سو کہتے ہیں اللہ کا روح ہے اور اس کا کلمہ ہے عذرا بتول سے نکالا کہ جس بی بی سے کوئی بشر قرب نہ کیا بنجاشی نے زمین پر سے ایک تینکا اٹھا کے کہا اسی تیس رہبان یہ لوگ ابن مریم کے حق میں جو کہتے ہیں اُس سے اس تنکے کے برابر بھی کچھ زیادہ نہیں حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے بیہقی نے دلائل البندہ میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہے ہکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنجاشی کے پاس بھیجے ہم اسی مرد تھے اور ہمارے ساتھ جعفر بن ابی طالب تھے اور قریش بھی عمارہ اور عمرو بن العاص کے ساتھ تھے دیکو بنجاشی کے پاس بھیجے جب یہ دو فون بنجاشی کے پاس گئے تو اسکو سجدہ کئے اور تحفے گزارنے اور کہے ہماری قوم کے چند اشخاص ہمارا دین چھوڑ دئے ہیں اور تمہارے ملک میں آکر اترے ہیں بنجاشی نے مسلمانوں کو طلب کیا سو بنجاشی کے پاس گئے اور اسکو سجدہ نہیں کئے اُن بوجھے تم بادشاہ کو کیا واسطے سجدہ نہیں کئے جعفر کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف اپنے نبی کو بھیجا ہے اس نے نبی نے ہکو امر کیا ہے کہ سو اللہ کے کسیکو سجدہ نہ کرنا عمرو بن العاص نے کہا یہ لوگ عیسیٰ بن اور اسکی ماں میں تمہارا خلاف کرتے ہیں بنجاشی کہا عیسیٰ اور اسکے والدہ کے حق میں تم کیا کہتے ہو جعفر کہے اللہ تعالیٰ نے جیسا فرمایا ہے ہم ویسا کہتے ہیں اللہ کا روح اور اس کا کلمہ ہے جو ڈالا اسکو عذرا بتول میں جسکو کوئی بشر نہیں چھینا بنجاشی نے ایک تینکا اٹھا کے کہا اسی تیس رہبان یہ جو کہتے ہیں اُس پر اس تنکے کے برابر بھی زیادہ نہیں اور مسلمانوں کی طرف پھر کہہا مر جانا تو اور تم جیکے پاس آئے ہو اور میں گو اہی دیا ہوں کہ وہ نبی ہیں مجھکو آرزو ہے کہ میں اُنکے پاس رہ کر انکی چرن برداری کروں میرے ملک میں تمہارا دل جہاں چاہتا ہے وہاں رہو معلوم کیجئے بنجاشی حبش کا بادشاہ تھا مذہب نصرانی رکھتا تھا جعفر کے ساتھ اسکو یہ گفتگو جو ہوئی متعدد طریقوں سے آئی ہے اسکا مطول قصہ بھی ہے جعفر آیت جو پڑھے اسکی تفسیر میں انشاء اللہ وہ حدیث مذکور ہوگی امام مالک اور ابو داؤد علی بن ابی حمید اور امام احمد اور ابو داؤد اور عبدی اور بخاری اور ترمذی و شہاب بن ابی اسبی

اور ابن جان عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے لا تظرونی کما
 اطرت النصارى عیسی بن مریم فمیری طرح میں تم مبالغہ مت کرو جیسے نصاریٰ عیسیٰ بن مریم کی طرح میں
 مبالغہ کئے سو میں نہیں ہوں مگر بندہ تم جھکو اللہ کا بندہ اور اسکا رسول کہو امام احمد اور بخاری اور مسلم
 عبادۃ بن الصامت رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے جس نے
 گواہی دیگا کہ کوئی اللہ نہیں ہے سوا اللہ کے جو ایک ہی ہے اور اسکا کوئی سا بھی نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم اسکا بندہ اور رسول ہے اور عیسیٰ اللہ کا بندہ اور اسکا رسول ہے اور اس کا کلمہ ہے جسکو پہنچا یا مریم
 کی طرف اور روح ہے اس کے یہاں اور جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے تو اللہ اسکو بہشت کے آٹھ دروازوں
 میں جس دروازے جانا چاہتا ہے اس دروازہ سے داخل کرے گا کیسا ہی عمل کیا ہو یہ لفظ مسلم کا ہے
 وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً اور مت کہو تین یعنی اللہ تین ہیں مت کہو معلوم کیجئے نصاریٰ کے فرقہ بہت ہیں لیکن
 ان میں مشہور چار فرقہ ہیں ایک یعقوبیہ تابعین یعقوب السروجی کے اسکو برادعی کہتے ہیں انکا عقیدہ
 یہ ہے مسیح اللہ ہے یعنی اللہ اور مسیح دونوں کے ایک ہی طبیعت اور ایک ہی اقنوم ہوئے دوسرا
 ملکانیہ انکے عقیدہ میں اختلاف ہے ان میں کے بعضوں کا عقیدہ وہی ہے جو یعقوبیہ کا عقیدہ ہے بعضے کہتے ہیں
 اللہ اور مسیح بعد اتحاد کے دو جوہر ہیں لیکن انکا اقنوم ایک ہی ہے مسیح میں لاہوت کی طبیعت کے نظر کرتے
 باپ کی شباهت ہے اور ناسوت کی طبیعت نظر کرتے ابراہیم اور داؤد علیہما الصلوٰۃ والسلام کی شباهت
 ہے اور اسکا شخص واحد ہے اللہ اور مسیح دونوں شخص واحد ہیں تیسرا فرقہ نسطوریہ ہے نسطور کی طرف
 نسبت انکے عقیدے میں بھی اختلاف ہے بعضوں کا عقیدہ یہ ہے کہ مسیح ابن اللہ ہے بعضوں کا عقیدہ یہ ہے
 اللہ اور مسیح بعد اتحاد کے دو جوہر اور دو اقنوم ہیں وہ دونوں اپنی طبیعت پر باقی ہیں چوتھا فرقہ مونوسیٹ
 انکے عقیدہ میں ناقلین کو اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں انکا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ ثالث ثلاثہ ہے یعنی تین میں کا تیسرا
 بعضے کہتے ہیں انکا یہ عقیدہ ہے کہ عیسیٰ جو ہر واحد ہے اس کے تین اقنوم ہیں باپ کا ایک اقنوم اور بیٹے کا
 ایک اقنوم اور ہولی گشت یعنی روح القدس کا ایک اقنوم لیکن سب نصاریٰ تثلیث کے یعنی اللہ تین ہیں
 کے قائل ہیں کہتے ہیں اللہ باپ اور بیٹا ہے اور ہولی گشت یعنی روح القدس ہے باپ کے ذات کا اور بیٹے

نصاری کا عقیدہ اور اسکا

لفظ کا جو کلام نفسانی ہے اور روح القدس سے حیات کا ارادہ کرتے ہیں اور باپ جو ہر ہونے میں انکو تقاضا ہے لیکن کلام اور حیات یہ دونوں باپ کے صفت ہیں یا اسکا خاصہ ہیں یا دونوں اپنے نفسوں کے نسبت ہیں سو اس میں انکو اختلاف ہے اقنوم ہمزہ کی ضم اور قاف کی سکون سے اور ذن کی ضم سے رومی کلمہ سے مل کی معنی سے جیسے عنصر اور اسطفس ہیں لیکن بعدہ نصاریٰ نے اپنی اصطلاح میں اسکو شخص کی معنی میں استعمال کرتے گئے معلوم کیجئے معرفت الہ کی جس کا جائنا ضروری ہے بد اہت عقل اسکی وحدانیت میں جب انکے فرق میں اختلاف ہوا تو ثابت ہوا کہ انکو ہنوز الہ کی ذات خیر نہیں انکے مذاہب مختلف رہے اس کے منہ کے واسطے ہم ایسا کہتے ہیں کہ انکے پاس الہ کی ذات احد مسیح کی ذات متحدہ ہے یا الہ کی ذات مسیح میں حلول کی ہو یا الہ کی صفت مسیح میں حلول کی ہے پھر اسکا حلول یا مسیح کے جسم میں یا انکے نفس میں سوچے احتمال ہے پھر ہنوی ان احتمالوں کی کسی ایک احتمال کو اپنا عقیدہ ٹھہراتے ہیں یا نہیں در صورتیکہ ان احتمالوں کی کسی احتمال کو اپنا عقیدہ نہ ٹھہرایا تو کیا ایسا کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مسیح کو خلق و ایجاد کی قدرت دی تھی یا قدرت نہیں دی لیکن انکو معجزہ دیا تھا انکی تشریف و اکرام کیجئے واسطے انکو ابن یعنی فرزند نام رکھا جیسے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل نام رکھا سو جملہ آئمہ احتمال ہوئے امین اول کے چھ احتمال جن میں دعویٰ اتحاد اور حلول کا ذکر کرتے ہیں باطل ہے کیا وہاں سے ثابت ہوا اللہ تعالیٰ کی ذات اس کے غیر سے متحد نہیں ہوتی اس دلیل کی تفصیل یہ ہے اتحاد کے تین معنی ہیں پہلی معنی یہ ہے کہ ایک شے سے کچھ چیز زائل ہونے کے یا کوئی چیز اسکی طرف منتقل ہونے کے دوسری شے ہو جانا اتحاد کی یہ حقیقی معنی ہے یہ معنی دونوں سے منظور ہوتی ہے ایک یہ ہے کہ وہ مثلاً زید اور عمرو تھے دونوں متحد ہو کر ایک ہی شے ہوئے زید تھا سو عمرو ہوا یا عمرو تھا سو زید ہوا اس نہج کی اتحاد میں قبل اتحاد کے جو شے تھے بعد اتحاد کے دونوں ایک ہی شے حاصل ہوئی دوسری نہج یہ ہے کہ ایک ہی شے مثلاً زید تھا سو بعینہ دوسرا شخص جو زید کا غیر ہے ہوا اس نہج کے اتحاد میں قبل اتحاد کے جو ایک تھا امر تھا بعد اتحاد کے دوسرا امر ہوا جو قبل اتحاد کے وہ امر حاصل نہ تھا بلکہ بعد اتحاد کے حاصل ہوا یہ دونوں نہج کے اتحاد بد اہت باطل ہیں اور مطلق محال ہیں خواہ واجب تعالیٰ میں ہو یا اس کے غیر میں کیا واسطے دو ماہیت میں یا دو ہویت میں یا ایک ماہیت اور ایک ہویت میں تغایر و اختلاف جو ہے بالذات

یعنی دو امر جو فرض کئے گئے انکی ذات چاہتی ہے کہ انہیں اختلاف ہو تا ذات جس چیز کو چاہتی ہو اسکا سوال ممکن
جیسے ذات کے دوسرے کو لازم مختلف نہیں ہوتا اس کلام کی توضیح یہ ہے اتحاد کے بعد دونوں کی ہویت معدوم
ہو کے دوسرا ایک امر موجود ہوا تو دونوں اتحاد نہ ہونا کیا واسطے دونوں معدوم ہو ایک امر ثالث پیدا ہوا
جو دونوں کا غیر ہے دو معدوم میں تو اتحاد نہیں اگر دونوں امر سے ایک امر فقط معدوم ہو دوسرا باقی رہا تو
وہ ان بھی اتحاد نہیں کیا واسطے معدوم موجود کے ساتھ متحد نہیں ہوتا و اگر نہ ایک شئی معدوم و موجود ملکر ہونا
لازم آتا ہے یہ باطل ہے اگر اتحاد کے بعد دونوں امر باقی رہے تو ہمزہ انکی تغایر اور دوئی بصیری تھی و سی
ہی باقی رہی اتحاد نہ ہوا اتحاد کی دوسری معنی یہ ہے ایک سے دوسری شئی کے ساتھ منضم و مرکب ہو شئی ثالث
پیدا ہونا و حقیقت تھے سو جمع ہو کے شخص واحد بنے جیسے سرکہ اور شہد کے سکنجین بنی پانی اور مٹی کے
کیچڑ ہوا اتحاد کی تیسری معنی یہ ہے کہ ایک شے کا جو ہر باء عرض استعمال یعنی تغیر پاکے دوسری شئی ہونا
جیسا پانی ہوا ہوا پانی کی صورت نوعی جو تھی اپنے ہیولے سے زایل ہو گئی پھر اس ہیولے کی طرف ہوا کی
صورت نوعی جو تھی منضم ہوئی سو ہوا کی حقیقت حاصل ہوئی پانی کی حقیقت اس سے زایل ہوئی اور جیسا
تھا سو سفید ہو اس سیاہ کی صفت اپنے موصوف سے زایل ہوئی سفید کی صفت اسکا موصوف متصف ہوا اتحاد
کے یہ دونوں محاذی معنی میں ایچ دونوں معنی کا اتحاد بھی اللہ تعالیٰ حق میں محال ہے دوسری معنی کا اتحاد اللہ تعالیٰ کی ذات میں
ممتنع ہو نیکی دلیل کو ہم حلول کی امتناع کی دلیل ذکر کر کے بیان کرینگے تیسری معنی کا اتحاد بھی اللہ تعالیٰ کی ذات میں محال ہے
کیونکہ اللہ تعالیٰ ذات میں اس کے صفات میں حقیقتہً تغیر و تبدل ہونا جائز نہیں اللہ تعالیٰ کی ذات ہم ازلی ہو تغیر کو دخل نہیں
صفات بھی ازلی ہیں اسکی ذات سے قائم ہیں انہیں جب تغیر ہو تو باری تعالیٰ کی ذات اپنے کمال سے
خالی ہوتا اور اللہ تعالیٰ حوادث کا محل ہونا لازم آتا ہے وہ تو جائز نہیں اتحاد کا مذکور معنی اللہ تعالیٰ
کے صفات میں جائز ہو تو اس کے صفات میں تغیر و تبدل ہونا لازم آتا ہے یہ محال ہے اللہ تعالیٰ کسی
محل حلول نہیں کرتا سو اسکی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا وجود واجب لذات ہے اور اسکا عدم ممتنع لذات
ہے اسکی دلیل یہ ہے اجسام ساکرات حادث ہیں انکے لئے ایک صانع ضرور ہے وہ صانع اگر واجب
وجود ہے تو مطلب حاصل ہوا اگر ممکن ہے تو اس کے لئے بھی ایک مؤثر ضرور ہے اس مؤثر میں بھی بات

عود کر گئی آخر دور یا تسلسل ہونا لازم آئیگا یا آخر کو ایک مؤثر کی طرف جو واجب الوجود لذاتہ ہو مہنتی ہو
 اول کے دونوں قسم باطل ہیں تو ثانی متعین ہوا حکما اس پر دلیل یوں قائم کرتے ہیں کہ موجودات کے
 خصوصیات اور ان کے احوال سے قطع نظر کرتے واقع میں ایک موجود ہونا ضرور ہے یہ موجود اگر واجب لذاتہ
 ہے تو مطلب حاصل ہوا اگر ممکن ہے تو مؤثر کی طرف محتاج ہوگا آخر ایک واجب کی طرف مہنتی ہونا ضرور ہوگا
 وگرنہ دور یا تسلسل لازم آئیگا یہ تو باطل ہے جب اللہ تعالیٰ واجب الوجود لذاتہ ہونا ثابت ہوا تو اللہ
 تعالیٰ کا غیر میں حلول کرنا جائز نہ ہو کیا واسطے حلول کی معنی ایک شیء دوسری شے میں برسبیل تعجیب
 داخل ہونا واجب لذاتہ دوسرے کا جب تابع ہوا تو اس کی طرف محتاج ہو واجب محتاج ہوا تو واجب لذاتہ
 نہ رہا اور بھی واجب لذاتہ اگر کسی محل میں حلول کرے تو واجب تعالیٰ اس محل سے لذاتہ غنی ہے یا نہیں
 اگر غنی ہے تو اس محل میں حلول نہ کر لیا گیا واسطے جو چیز غیر میں حلول کرے تو محل کی محتاج ہوئی غنی لذاتہ
 کو محل کی احتیاج عارض ہونا محال ہے کیا واسطے جو بالذات ہے بالذات سے زایل نہیں ہوتا اگر محل سے
 غنی لذاتہ نہیں ہے غیر کا لذاتہ محتاج ہوا غنی کی معنی یہی ہے کہ غیر کا محتاج نہ ہونا جب غیر کا محتاج ہوا تو
 دو امر محال لازم آئے ایک تو غیر کی احتیاج دوسرا محل قدیم ہونا یہ دونوں باطل ہیں اور بھی
 واجب لذاتہ کسی شے میں حلول کیا تو وہ محل انقسام کے قابل ہو یا نہیں اگر قابل انقسام ہے تو واجب
 کی انقسام اور اس کا ترکب اور اجزا کی احتیاج لازم آئی یہ تو باطل ہو اگر وہ محل انقسام کو
 قبول نہیں کرتا ہے مثلاً جو ہر فرد ہے تو واجب سب حقیر رہنا لازم آتا ہے اور بھی واجب کسی
 جسم میں حلول کیا تو اس کی ذات جسم میں حلول کر نیکی قابل ہوئی قبول کرنے میں تو سب اجسام مساوی
 ہیں کیا واسطے متکلمین کے پاس سب اجسام جو ہر فرد و مائش سے مرکب ہیں اور حکما کے پاس ہر
 اور صورت مرکب ہیں اب فاعل مختار کو اختیار ہے کہ بعض اجسام میں حل کرے اور بعض میں
 حلول کرے ممکن ہوا کہ پتھر میں اور خرے کی گٹھلی میں بھی حلول کرے مدعی کہتا ہے کہ انہیں
 حلول کرنا ممکن نہیں تو معلوم ہوا کہ یہ بات بدیہی البطلان ہے اور بھی کسی شے میں حلول کیا تو
 حلول برسبیل وجوب یا برسبیل جواز اگر حلول برسبیل وجوب ہے تو وہ باطل ہے کیا واسطے حال لینے

جو تے حلول کی ہے حادث ہوگی اور محل قدیم ہوگا یا حال قدیم ہوگا اور محل حادث ہوگا یہ دونوں باطل ہیں اور بھی یہ حال جب واجب ہوا تو اسکی ذات اس محل کی محتاج ہوئی جو محتاج الی المحل ہے واجب نہیں بلکہ ممکن بالذات، اگر حلول برسیل جو از ہے حلول سے یہ معنی معقول ہوتی ہے کہ حال محل کی محتاج ہونا جس اسمین یہ معنی نہ ہو تو حلول بھی متحقق ہوا اگر ختم کے حلول سے حلول برسیل واجب رہے جو کہ تھے اس سے قدم محل کا یا حادث حال کا لازم آتا ہے سو ہم اسکو مسلم نہیں رکھتے کیونکہ ہم کہیں گے واجب تعالیٰ کی ذات محل میں برسیل واجب حلول کر نیکی موجب بشرطیکہ محل موجود رہے محل موجود ہو نیکی قبل اس اقتضا کی شرط حاصل نہیں ہوئی تھی اس لئے حلول حادث ہوا جب محل موجود ہوا تو اقتضا کی شرط حاصل ہوئی پھر خواہ مخواہ حلول حاصل ہوا اور یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ واجب تعالیٰ طول کر نیکی واجب کرتا ہے جب محل موجود ہوا تو حلول واجب ہوا وہ محل موجود ہو نیکی قبل یہ حلول واجب نہیں کیا جواب ہم یوں کہیں گے کہ حال اور محل میں فرق ظاہر نہیں ہوتا مگر اس حیثیت سے کہ حال محتاج محل کی ہے اور محل اس سے غنی ہے یہ معنی جب حاصل ہوئی تو واجب الوجود غیر کا محتاج ہوا اس صورت میں واجب لذات جو تھا ممکن لذات ہوا یہ تو باطل ہے اگر یہ معنی حاصل نہ ہو تو حلول جسکو کہتے ہیں وہ بھی متحقق ہوا معلوم کیجئے واجب تعالیٰ کی ذات غیر میں حلول کرنا جیسا جائز نہیں ویسا اس کے صفات بھی غیر میں حلول کرنا جائز نہیں کیا واسطے صفات میں انتقال مقصور نہیں ہوتا بلکہ انتقال اجسام کی خواہ ہے معلوم کیجئے واجب تعالیٰ غیر میں حلول کرنا جب باطل ہوا تو اتحاد جو معنی ثانی سے ہے یعنی ایک شے دوسری شے میں منغم ہو دونوں ایک حقیقت واحدہ پیدا ہونا اس حیثیت سے کہ مجموعہ کے دوسرا ایک شخص ہو یا سو بھی باطل ہوا اس کی دلیل کی تقریر یوں ہے یہاں دو شخص جو تھے امنین کا ایک شخص دوسرے میں جب تک حلول کر لیا دونوں کے ایک حقیقت ہونا ممکن نہیں یہ بات بدیہی ہے جب ایک نے دوسرے میں حلول کیا تو دو حال سے غالی نہیں یا تو واجب تعالیٰ دوسری شے میں حلول کیا یا وہ دوسری شے واجب تعالیٰ میں حلول کی وجہ سے دوسری شے میں حلول کرنا محال ہے کیا واسطے واجب مستغنی غیر میں حلول کرنا مستغنی سے چنانچہ

اس امتناع کے دلائل ہم بیان کئے دوسری واجب تالی میں حلول کرنا بھی محال ہے کیا واسطے اس تقدیر پر اللہ تعالیٰ محل ہونا لازم آتا ہے واجب تالی محل حوادث کا ہونا محال ہے اور بھی واجب تالی جب محل ہوا تو حال سے مستغنی ہوا کیونکہ محتاج ہونا اُسکے وجوب کو منافی ہے پھر اس تقدیر پر حلول کی شے عرض ہوگی صورت ہونگی جب بال عرض ہوا تو دونوں حقیقت واحدہ متحصلہ مبنیٰ صیغہ نہیں دلیل پر اعتراض جو کئے ہیں کہ بسا اوقات واجب بالغیر جزر صوری کا خبر ہوتا ہے جیسے غنا صرح امتزاج پچہین اُنکے محل موالید کے صور ہیں اور موضوع اور عرض سے ماہیت حقیقتہ حاصل نہیں ہوتی جو کہ اسکو ہم مسلم نہیں رکھتے سو یہ اعتراضات متوجہ نہیں ہوتے کیا واسطے ہمارا کلام واجب بالذات میں ہے نصاریٰ کے مذہب کا ساتھ ان احتمال یعنی اللہ تعالیٰ مسیح کو خلق کی قدرت دی ہے سو یہ بھی باطل ہے کیا واسطے وجود میں مؤثر اللہ تعالیٰ کے سو اُن کوئی نہیں آٹھوان احتمال اللہ تعالیٰ مسیح کو رسول بنایا تھا اور معجزوں کی تائید کی تھی یہ احتمال حق ہے ہم بھی اسکے قائل ہیں لیکن خصم کا وہ مذہب نہیں معلوم کیجئے یہ تقریر نصاریٰ کے مختلف عقیدے جو ہیں ان سمعون کو باطل کرنے کا فی ہے لیکن ہم ہر فرقے کے عقیدے پر جو اعتراض ہوتا ہے اسکو اب بتصریح ذکر کرتے ہیں جو فرقہ کہتا ہے کہ مسیح اور الہ متحد ہو کے ایک ہی طبیعت اور ایک ہی اقنوم ہوئے سو ہم اُنکو پوچھتے ہیں کہ حقیقت لاہوت اور ناسوت کی اتحاد کے بعد اپنے حال پر ہی باقی رہی یا نہ رہی اگر باقی رہی تو دونوں یکے ایک ہی طبیعت ہوئے تم جو کہتے ہو باطل ہے کیا واسطے دونوں کی طبیعت اپنے حال پر باقی ہے پھر اتحاد کہاں اگر دونوں کی حقیقت اپنے حال پر باقی نہ رہی بلکہ متغیر ہوئی تو یہ دوسری حقیقت ہوئی یہ حقیقت نہ لاہوت ہے نہ ناسوت پھر مسیح کو الہ ہے اور انسان ہے جو کہتے ہیں باطل ہوا اور قدیم کا محدث ہونا اور محدث کا قدیم ہونا لازم آیا اور سبھی تم کہتے ہیں اتحاد کے بعد لاہوت اور ناسوت کے لوازم خاصہ اپنے حال پر باقی ہیں یا نہیں اگر باقی ہیں تو وہ دو حقیقت ہی ہیں ایک حقیقت نہیں ہوئی اگر دونوں کے لوازم خاصہ اپنے حال پر باقی نہیں بلکہ زایل ہوئے ہیں تو دونوں بھی زایل ہوئے کیا واسطے عدم لازم کا لزوم کے

عدم کو مستلزم ہے جب دونوں کی حقیقت معدوم ہوئی تو اتحاد بالضرورت باطل ہو ہی کیا واسطے
 ذات کی اتحاد اُنکے وجود کی فرع ہو عدم جو ہر نفی محض ہو عدم جب ہوا تو اتحاد بھی ہوا پھر بالضرورت
 اتحاد باطل ہوا جکا عقیدہ یہ ہے کہ الہ اور سچ بعد اتحاد کے دو جوہر ہیں اور انکا اقنوم ایک ہی اور میچ
 شبہات لاہوت اور ناسوت دونوں کی ہی اور دونوں شخص واحد ہیں سو یہ کلام غیر معقول ہو گیا واسطے
 اتحاد سے امتزاج کا ارادہ کرتے ہیں تو دونوں کی حقیقت ایک ہی ہوئی سو انکا عقیدہ یعقوبیہ کے عقیدہ کے
 موافق صراحتاً اعتراض ہوتا ہے ان پر بھی وہی اعتراض وارد ہوتا ہے اگر اتحاد سے دونوں حقیقت
 امتزاج کے ایک ہی شکل بنے گا ارادہ کرتے ہیں تو وہ حلول ہوا اتحاد نہ ہوا واجب تالی غیر میں حلول کرنا
 یا اس سے متحد ہونا دونوں کی بطلان ہم بیان کئے اس کے سوا اتحاد کے کچھ علاحدہ معنی ہیں تو انکو بیان کریں
 تاہم انکا جواب دینگے جکا عقیدہ یہ ہے کہ دونوں بعد اتحاد کے دو جوہر اور دو اقنوم ہیں اور ہر ایک
 اپنی طبیعت پر باقی ہے تو یہ عقیدہ بدہمتہ باطل ہے جس اسکی تکذیب کرتی ہے کیا واسطے عیسیٰ شخص واحد
 تھا دو شخص نہیں تھے پر شہید نہ ہے انگریز اور دوسرے کفار بہت کتب اپنے باطل عقیدوں میں تصنیف کئے
 ہیں لیکن ہم کو انکی زبان دانی نہ رہنے سے انکا حاصل معلوم نہیں ہوتا جو آدسا باطنی ابراہیم سا یا
 انگریزی زبان کا ظہر ہو کے ایک مدت تک انکے اسقف اور تیسرے پاس رہا اور انکے مذہب کے دو میں
 ایک کتاب براہین الہیہ فی البطلان مذہب العیسویہ تصنیف کی ہے انگریزوں کا عقیدہ اس میں بیان
 کیا ہے ہم اسے انگریزوں کا عقیدہ نقل کر کے اس کے بطلان کو بیان کرتے ہیں اس سے نصاریٰ کے
 فرقہ کے نام کو عرب کے مجاز کے مطابق سبب کر کے ذکر کی ہے ہم کو انگریزی زبان کی وضاحت نہ
 ہے انکے فرقان کے نام اسے جیسا کہ پہلے بیان کیا ہے اس سے نقل کی ہے کہ نصاریٰ کہتے
 ہیں نجات مبری حاصل ہے اعتقاد اجماعی کے خشک ہونا ضروری ہے اسکو اجماع ایمانی اسامی
 کہتے ہیں اس اعتقاد پر کاؤ کیا ہے اور یہ عقیدہ نیا اور ویناں اور جروج اور اکتیاریاں اور فقیر
 اور طلبا غیاں اور مشدستیاں سب کا اتفاق ہے عقاد یہ ہے الہ واحد کو تثلیث میں لکھا
 گیا ہے کہ ان میں اور تثلیث کو توحید میں اعتقاد کرنا اور ہم لکھا ہے کہ تمیز اور اجتماع کی تقسیم

نہ کرنا کیا واسطے ذات باپ کی اور ذات بیٹے کی اور ذات روح القدس کی موجودہ منافات
ہے اور لاموت باپ کی اور لاموت بیٹے کی اور لاموت روح القدس کی ایک ہی ہے اور جلال
مقابلہ ہے اور محدود ہی ہے کیا واسطے بیٹے کی ماہیت باپ کی ماہیت کے مانند ہی اور روح القدس
کی ماہیت بھی ایسی ہی ہے باپ غیر معلول ہے اور بیٹا غیر معلول ہے اور روح القدس غیر معلول ہے اور
باپ غیر محدود ہے اور بیٹا غیر محدود ہے اور روح القدس غیر محدود ہے اور باپ ازلی ہے اور ابن ازلی
ہے اور روح القدس ازلی ہے ازلی تین نہیں اور غیر محدود بھی تین نہیں اور غیر معلولان بھی تین نہیں
بلکہ غیر معلول ایک ہے اور غیر محدود ایک ہے اور باپ سب پر قدرت رکھتا ہے اور بیٹا سب پر قدرت
رکھتا ہے اور روح القدس سب پر قدرت رکھتا ہے قدرت رکھنے والے تین نہیں بلکہ قدرت رکھنے والا
ایک ہے اور باپ اللہ ہے اور بیٹا اللہ ہے اور روح القدس اللہ ہے اللہ تین نہیں بلکہ اللہ ایک ہے اور باپ
رب ہے اور ابن رب ہے اور روح القدس رب ہے لہذا باپ تین نہیں بلکہ ایک ہی رب ہے اور بیٹا ہم اعتقاد مسیحی
موافق کہ ہر ذات اللہ ہے اور رب ہے اعتراف کرنے کے مکلف ہیں مذہب اجماعی کے نظر کرتے ہم تین اللہ
اور تین رب موجود ہیں اعتراف کرنے سے ممنوع ہیں کیا واسطے باپ کسی سے صادر نہیں ہوا اور بیٹا
اور خلق ہے اور بیٹا فقط باپ سے صادر ہوا ہے اور نہ خلق بلکہ ولادت اور روح القدس باپ سے اور بیٹے
صادر ہوا ہے اور نہ خلق بلکہ ایجاد اسو باپ ایک ہے تین نہیں اور ابن ایک ہے تین نہیں اور روح
القدس ایک ہے تین نہیں اور اس تثلیث میں نہ تقدم ہے اور نہ متاخر ہے نہ کبیر ہے نہ صغیر ہے بلکہ
تمیز ازلیت میں اور مماثلت میں برابر ہیں تو جو کہ تثلیث میں اور تثلیث کو جو جو
عبادت کرتے جو جو نجات کا ارادہ کرے اسکو یہ لائق ہے کہ اسکو تثلیث میں اعتقاد کرے اور
یہاں یہ عیسیٰ المسیح نے نجات ابدی واسطے حمد بگیا کر لیا اعتقاد کو کافی کرنا لائق ہے کیا واسطے
یہاں یہ عیسیٰ المسیح انہی کا بیٹا اللہ ہے اور انسان ہے جو مخلوق اور انہی کو نجات دینا چاہتا ہے
انہی کو نجات دینا چاہتا ہے انہی کی طرح ہے عالم کے جو خدا کو قبول پیدا ہوا اور انہی کی انسانیت کی
داخل کی طرح ہے عالم نجات میں پیدا ہوا اور وہ مسیح الکل ہے اور ابن انہی کے ہے

اور جسم حیوانی سے متقسم ہے اور اپنی لاہوتیت سے باپ کا ماش ہے اور اپنی ناسوتیت سے باپ سے
مفعول ہے اور وہ الہ اور انسان ہو دو نہیں بلکہ ایک ہی مسیح ہے اور مسیح ایک ہے لیکن لاہوت
جسم میں طول نہیں کی ہے بلکہ جسم کو لاہوتیت میں استعمال کرنے سے اور کل واحد میں یعنی تین الہ
ایک ہی ہیں لیکن اجسام کی تفریق سے نہیں بلکہ اشخاص کی اتحاد سے سو جب نفس فاطمہ اور جسد
بلکہ انسان ہوتے ہیں ایسا ہی الہ اور انسان مسیح واحد میں انتہی معلوم کیجئے اس اعتقاد اجماعی کا
بھی کچھ باقی ہے لیکن ہمارا مقصود اس سے تعلق نہیں رکھنے سے اسکو ہم نقل نہیں کئے اور یہ اعتقاد
اجماعی سراسر مہمل اور نامعقول ہے اور ایک جملہ دوسرے جملہ کا نفی ہے دلیل جو مذکور ہے دعویٰ
دلائل نہیں کرتی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اعتقاد کو شیطان نے چند باطل مقدمات جمع کر کے فریب دیا
قولہم اللہ واحد کو تثلیث میں اور تثلیث کو توحید میں اعتقاد کرنا اور ہم اشخاص کی تمیز اور اجناس کی
تقسیم نہ کرنا معلوم کیجئے انکی مراد اشخاص سے افراد و ہمہ ہیں جو تثلیث میں مفروض ہوتے ہیں اور اجناس
سے افراد کے اجناس مراد ہیں اسکو جنس کے جسم نہیں کہے کیا واسطے جنس سے تین الہ مراد لیتے
ہیں الہ تو کلی ہے اس لئے اسکو جنس سے تعبیر کئے جس کو ادنیٰ شعور ہو اس پر ظاہر ہوتا ہے کہ عقیدہ
بدیہی البطلان ہے اسکی آگاہی کے واسطے ہم وحدت اور کثرت کیا ہو بیان کرتے ہیں متکلمین کے پاس
وحدت اور کثرت اعتقادات عقلیہ سے ہیں جن کو اعیان میں وجود نہیں مگر انکو امور موجودہ کہتے
ہیں عرض وحدت وہ ہے جو اس میں انعام نہ ہونا کثرت وہ کہ جسمین انعام رہتا اس سے ثابت ہوا
ایک شے میں ایک ہی جہت وحدت اور کثرت پایا جانا محتسب ہے لیکن انکے معروض کے دیکھتے
دونوں میں اتحاد پایا جاتا ہے لیکن وحدت کی جہت علاحدہ ہے اور کثرت کی جہت علاحدہ اسکا
بیان یوں ہے واحد کا نفس تصور اس کو کثیرین پر حمل کرنے سے مانع ہے یا نہیں اگر مانع ہے
واحد بالشیخ ہے یا نفس تصور کثیرین پر حمل کرنے سے مانع نہیں تو وہ واحد بالاشخاص ہے پھر وہ
بالشخص اگر اصلاً اجزا کی طرف متقسم نہیں ہے تو وہ واحد حقیقی ہے پھر اس واحد حقیقی کو عدم
انقسام کے مفہوم کے سوا دوسرا کوئی مفہوم نہیں تو وہ وحدت شخصی ہے اگر اسکو دوسرا کہا

مفہوم ہے تو وہ یا ذو وضع ہے یعنی اشارہ حسی کا قابل ہے تو اسکو نقطہ کہتے ہیں ذو وضع نہیں
تو وہ مفارق ہر اگر وہ واحد بال شخص اجزاء مقداریہ کی طرف جو حقیقت میں متشابہ ہیں منقسم ہوتا ہو اسکو واحد بال
کہتے ہیں ایک پانی اگر اجزاء مقداریہ کی طرف جو حقیقت مختلف ہیں منقسم ہو تو وہ واحد بال اجتماع ہر جیسا پانی جو واحد بال
ہر حقیقت کے واحد بال نوع ہو گا حکم کے قول جو اس کے قابل ہیں واحد بال محل ہو گا جو واحد بال شخص ہر اس میں وحدت
کی جہت کثرت کے ذاتیات ہے خارج کے نظر کرتے نہیں ہے تو یا کثرت کی تمام ماسیت ہے تو وہ واحد
بال نوع ہے جیسا انسان اپنے افراد کے نظر کرتے یا ماسیت کی جڑ ہے پھر وہ جز اس کثرت میں اور
اس کے غیر میں تمام مشترک ہے تو وہ واحد بال جنس ہے جیسا حیوان نظر کرتے انسان اور فرس اور
بقر وغیرہ کے اگر وہ چیز تمام مشترک نہیں ہے تو وہ واحد بال فصل ہے جیسا ناطق اس کے افراد کے
نظر کرتے اگر وحدت کی جہت ایک امر ہے جو کثرت کو عارض ہوئی ہے یعنی کثرت کی ماسیت غائی
ہے لیکن اسپر محمول ہوتی ہے تو وہ واحد بال عرض ہے بھر جہت وحدت کی اس کثرت کو بال طبع
موضوع ہے تو وہ واحد بال موضوع ہے جیسے فاضل اور کاتب انسانیت میں واحد نہیں اگر
جہت واحد کی اس کثرت پر بال طبع محمول ہے تو وہ واحد بال محمول ہے جیسا کہتے ہیں روئی اور
برف یا ضمین واحد میں اگر جہت وحدت کثرت کی نہ ذاتی ہے نہ عرضی ہے یعنی اس پر
اصل محمول نہیں ہوتی جیسا کہتے ہیں نفس کی نسبت بدن کی طرف جیسے بادشاہ کی نسبت شہر کی
طرف ہر تو اسکو واحد بال نسبت کہتے ہیں اتحاد فی النوع کو ملائت کہتے ہیں اتحاد فی الجنس کو
مجانست کہتے ہیں اتحاد فی الکلیف کو مشابہت کہتے ہیں اتحاد فی الکلم کو مساوات کہتے ہیں اتحاد
فی الوضع کو مطابقت کہتے ہیں اتحاد فی الامتصاف کو مناسبت کہتے ہیں وحدت ان اقسام
خارج نہیں ہوتی ہے اسکو جب معلوم کیا تو تضادی کی مراد ہو جائے گا واحد بال شخص ہے تو منقسم
کیا ہے اسکا نفس تصور کثیرین پر حمل کر کے اسکی علی الخصوص وحدت حقیقی کثرت کے
ساتھ جو متحدہ ہیں ہر واحد کو تلیف میں باون تلیف کو ملاء والحقین
اگر حال ہوا اگر جو متحدہ ہوا بال شخص ہوا تو وہ واحد کی کثرت

جمع ہونا دو جہت کے نظر کرتے ممکن ہوتا ہے جب واحد کو تثلیث میں اعتقاد کریں تو وہ ان فضل مقیم یا مقوم ضرور ہے لیکن
 نصاریٰ افضل سے اسکی تقسیم یا تشخیص کو منع کرتے ہیں تو توحید تثلیث میں اور تثلیث توحید میں اعتقاد کرنا صحیح ہونا
 کو ضرور ہے واحد گھبراہٹ میں سو بیان کریں تا اس پر ہم کلام کریں تو کہہ کر دے واسطے ذات باپ کی اور ذات ابن
 کی اور ذات روح القدس کی موجود رہنا واجب معلوم کیجئے واجب الوجود کے تین ذات کو اس سے
 نصاریٰ ثابت کیے یہ مقدمہ بدیہی البطلان ہے واجب الوجود کی وحدت کو مستحکمین اور فلاسفہ متعدد و بطلان
 سے ثابت کرتے ہیں فلاسفہ کے دلائل کو ختم مسلم رکھتا ہے اس لئے ہم انکے طریقہ پر ایک دلیل ذکر کرتے ہیں
 وہ کہتے ہیں دو وجود کو جنکا وجود واجب ہے ہم فرض کریں تو وجوب الوجود میں جو نفس یا ہیت ہے دونوں
 مشترک رہنا اور کسی ایک امر سے متغایر رہنا ضرور ہے کیا واسطے دونوں میں تغایر نہ ہو تو ہمت میں
 ہندوئی بھیر بابہ الامتیاز یعنی جس امر سے امتیاز ہوا ہے وہ امر اس واجب کی تمام حقیقت ہوگی یا تمام حقیقت
 بلکہ حقیقت ہوگی پہلی شق یعنی بابہ الامتیاز واجب کی تمام حقیقت ہو سکتی صورت نہیں بنی کیا واسطے
 دونوں کی امتیاز تمام حقیقت ہے ہوتی تو واجب الوجود دونوں ہمت میں مشترک ہے ہر ایک کی حقیقت سے
 خارج ہوتا یا دونوں میں سے ایک کی حقیقت خارج ہوتا واجب الوجود واجب بالذات کی حقیقت خارج
 ہونا محال ہے کیا واسطے وجوب الوجود واجب الوجود بالذات کی نفس حقیقت ہے یعنی واجب الوجود
 ذات بنفسہ اس حکم کی مصداق ہے وجوب الوجود واجب بالذات کی نفس حقیقت ہے کیا واسطے وجوب الوجود
 کی حقیقت پر زائد ہوتا تو وہ واجب الوجود کی ذات کو خارج ہو تا پھر وہ اپنی ذات کا معلول ہوتا کیا
 وہ مؤثر کا محتاج ہوتا علت کا وجوب تک واجب ہو کہ معلول کو پیدا کرنا محال ہے یہ وجوب وہی وجوب بالذات
 ہے کیا واسطے وجوب واجب بالذات ہے وہ ممکن لذات ہے یا نہیں لازم آیا وجوب الوجود بالذات ذات کے
 قبل ہونا یہ تو محال ہے دوسری شق یعنی بابہ الامتیاز واجب کی تمام حقیقت ہندو ناموسا اسکی طرف جانے کو
 راہ نہیں کیا واسطے اس صورت میں ہر ایک واجب بابہ الاشتراک اور بابہ الامتیاز سے یعنی جس
 سے دونوں میں اشتراک ہے اور جس امر سے دونوں میں امتیاز ہے مرکب ہو ملازم الہی جو
 ہے وہ اپنے غیر کی طرف محتاج ہے جو اپنے غیر کا محتاج ہے وہ واجب نہیں بلکہ ممکن ہے تو اس میں

و دون واجب ممکن لذات ہونا یا ایک واجب ممکن لذات ہونا یہ تو خلاف ہے اگر ختم اعتراض کرے اور
 بولے ایسا کیون ہو کہ یہاں دو بسیط ہوتے ہیں اور ان دو ذہنیت کی کنہ مجہول ہے اور انکی تمام بات
 مختلف ہے ان میں ہر ایک واجب بالذات ہے اور واجب الوجود کا مفہوم ان دونوں سے منتزع ہے
 بالعرض اُن پر منقول ہوتا ہے اسکا جواب یہ ہے اس صورت میں واجب الوجود کا مفہوم جو نفس ذات
 ہر ایک کے منتزع ہوا ہے اسکے ساتھ کوئی حیثیت جو نفس ذات سے خارج ہے پھر کسی قسم کی حیثیت ہو اسکو
 اعتبار ہے یا وہی حیثیت کو اعتبار نہیں یہ دونوں شق محال ہیں پہلی شق محال ہے کیا واسطے جس ذات
 میں انتزاع الوجوب کی مجرد حیثیت نہ ہے تو وہ ممکن لذات ہے دوسری شق محال ہے کیا واسطے مفہوم
 واحد کے حل کا مصداق اور اسکے صدق کا مطابق کہ جس سے حیثیات کی نظر کو قطع کرینگے تو وہی
 ذات کے مختلف حقیقتیں جو متباین بالذات ہیں اور کسی ذاتی میں اصلاً مشترک نہیں ہیں موجود ہونا ممکن
 نہیں معلوم کجئے اقل مرتبہ اشتراک کا وہ نہیں ہوتا ہے دو الہ واجب الوجود نہ واجب باطل ہوا تو
 یقیناً واجب الوجود موجود نہ بلکہ طریق اولی باطل ہوا تو کہم لاہوت یا پ کی اور لاہوت بیٹے کی
 لاہوت روح القدس کی ایک ہی ہے معلوم کجئے اس مقدمہ سے ظاہر ہوتا ہے الہ کا مفہوم جو کلی ہے
 اسکے تین فرد ہیں باب اور بیٹا اور روح القدس یہ تینوں کی ماسیت لاہوت ہے آپ کے مقدمہ سے جو تین
 کو واجب الوجود لازم کرتے ہیں وجوب الوجود انکا طعن ٹھہرتا ہے اس سے لازم آیا الہ مرکب ہونا
 برہان قواسطی بساطت پر دلالت کرتی ہے کیا واسطے واجب تعالیٰ جب مرکب ہوا تو اسکے اجزاء
 ذہنی ہوں یا خارجی یا ممکنات ہونگے یا واجبات اگر ممکنات ہیں تو واجب الہ واجب الہ ایک جز واجب
 الہ ایک جز ممکن ہے تو جو جز ممکن ہے وہ معلول ہو گا یا ممکن جز کا جو واجب ہے ہر جز اس جز سے جو جز
 ہوا اس قدر پر واجب ہے جز واجب کہ جسکو واجب ٹھہرے ہے واجب جز واجب نہ یا ممکن واجب کا جز
 جس حاجات مانگے جب واجب جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ
 متعین نہ بلکہ ممکن نہیں بلکہ واجب جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ
 بلکہ ممکن جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ یا ممکن جز واجب نہ

ہوئے تو دونوں کے درمیان ایک امر واحد جس سے اشتراک ہے موجود ہونا ضرور ہے تا مفہوم واجب
 واحد کا جو مشترک ہوا اسکے امتزاج کا منشا پڑے کیا واسطے کثرت محض سے واحد کا امتزاج بدلتا ہے ^{نہیں}
 پھر دونوں کی ماہیت میں امتیاز ہو سکے واسطے مقوم ضرور ہوا تو واجب بنفسہ ممتاز نہوا یہ تو خلاف ہے تو ہم
 جلال متشابہ ہے اور مجد ابدی ہے الخ معلوم کیجئے تین الکا لا موت واحد ہونا اور انکا مجد ابدی رہنا اور
 جلال متشابہ رہنا تینوں میں اتحاد نہونے پر بدلتا دلالت کرتا ہے انکا قول جو ہے کیا واسطے بیٹے کی ماہیت
 باپ کی ماہیت کے مانند ہونا مدعا کو مفید نہیں کیا واسطے مدعا یہ تھاتینوں کی ماہیت ایک ہی تھو تینوں
 کہتا ہے بیٹے کی ماہیت باپ کی ماہیت کے مانند ہونا مدعا کی ماہیت بعینہ ایک ہی ہونا مراد ہے تو دلیل میں
 مدلول میں کچھ فرق نہوا اگر مانند سے اعراض کی اختلاف مراد لیتا ہے تو اتحاد کا دعویٰ باطل ہے تو ہم باپ غیر معلول
 بیٹا غیر معلول ہر روح القدس غیر معلول ہوا اس مقدمہ کی بطلان کی دلیل بیان کرنے کی ہکو احتیاج نہیں کیا واسطے
 خود وہی لوگ اسکے بعد اپنے قول کو آپ ہی باطل کئے ہیں جیسا کہ ہم بیان کرینگے تو ہم باپ غیر محدوس الخ
 معلوم کیجئے تینوں غیر محدوس ہونا اور تینوں ازلی ہونا مجرد دعویٰ ہے اسکے اثبات کے لئے دلیل چاہئے دعویٰ یہ
 باطل ہے بلکہ قول انکا ازلی تین نہیں اور غیر محدوس تین نہیں اور غیر معلول تین نہیں سوا پر کے دعویٰ کو باطل کرتا
 ہے کیا واسطے ان دونوں قول میں جمع بین النقصین ہے تو ہم اب مقتدر ہر بیٹا مقتدر ہر روح القدس مقتدر
 معلوم کیجئے مقتدر تین جو ٹھہرائے ہیں سو ان تینوں میں ہر واحد کی قدرت عالم کے ایجاد کیواسطے کافی ہے
 تینوں کی قدرت ایجاد کیواسطے کافی نہیں یا تینوں میں فقط ایک ہی کی قدرت ایجاد کیواسطے کافی ہے جو جب
 کی قدرت کافی ہوئی تو دوسرے دونوں کی احتیاج نہ رہی جب دوسرے نے اس شے کی ایجاد میں دخل دیا
 تو دوسرے کا ایک معلول پر جمع ہونا لازم آتا ہے یہ تو باطل ہے اگر تینوں کی قدرت ایجاد کیواسطے کافی
 تینوں عاجز ہونا لازم آتا ہے کیا واسطے تینوں کو تاثیر کر بکا امکان نہیں مگر دوسروں کی شرکت سے
 جب شرکت ہوئی تو تینوں میں ہر ایک مقتدر ہونا لازم آیا تینوں میں ایک ہی کی قدرت کافی ہوئی
 دوسرے دونوں مقتدر نہیں ہر جب مقتدر نہیں ہو تو وہ دونوں ایسی نہیں ہوں اگر خیر میں
 افکال کرنے کہ عجز اس صورت میں لازم آتا ہے کہ تینوں کو ایجاد کی قدرت بالکمال نہ رہے جسے ایک

الخ معلوم کیجئے ایک شے اپنے وجود میں دوسرے کی محتاج ہو تو محتاج ایسا کہ یعنی جس شے کی طرف محتاج ہوتا ہے
 اُس کو علت کہتے ہیں اور جو شے محتاج ہے اُسکو معلول کہتے ہیں حکماء علت کی تعریف دو وجہ کے ہیں پہلی وجہ
 یہ ہے علت وہ ایک شے ہے کہ اُس کے وجود میں حیث ہو وجود شے آخر موجود ہونا اور اُس کے عدم یہ ہے
 آخر معدوم ہونا علت کا اطلاق اس معنی سے علت تامہ پر ہی ہوگا دوسری وجہ یہ ہے علت وہ ایک
 شے ہے کہ اس پر دوسرے شے کا وجود موقوف ہے سو شے اول کے عدم یہ شے ثانی ممتنع ہوتی ہے اور
 اُس کے وجود سے اُس کا وجود واجب نہیں علت اس معنی سے دو قسم پر ہوتی ہے ایک علت تامہ دوسری علت
 غیر تامہ غرض بیجا جب باپ سے صادر ہوا خواہ ولادۃ ہو یا علماً یا خلقاً باپ کا معلول ہوا باپ کے وجود کی علت
 پر احکا و وجود غیر کے وجود کے سبب تو وہ محدث ہے میری طرح کا معلول اور محدث ہونا ثابت ہوا اس سے کیا
 اعتقاد ہوا اور اگر کہ ابن ازل ہی اور غیر معلول ہی مائل ہوا وہ جو کہ بیجا فقط باپ سے صادر ہوا سو ولادۃ
 ہے علماً اور خلقاً نہیں اور روح القدس باپ اور بیٹے دونوں سے صادر ہوا سو علماً اور خلقاً نہیں بلکہ ایجاداً
 ہے سو دعویٰ بے دلیل ہو دونوں کا صدور باپ ہی ایجاد کیوں ہو یا باپ سے فقط روح القدس کا صادر ہونا
 اور روح القدس سے بیجا صادر ہونا کیوں ہو بلکہ فلاسفہ کے دلائل کے نظر کرتے ہیں بات ثابت ہوتی
 کہ عیسیٰ المسیح کی ولادت مریم کے شکم سے بیلاطوس نبلی کی حکومت میں ہوئی پھر روح القدس اس سے کب صادر
 ہوا حالانکہ تم اوپر کہے ہیں کہ ابن ازل ہے اور روح القدس ازل ہی ہے انکا ازل ہی ہونا منافی ہے صدور کو فلاسفہ
 کے دلیلوں سے کچھ کا صدور اس سے جائز نہیں کیا واسطے مبداء اول واحد بسیط بسیط سے صادر ہونا گناہ
 واحد ہوا اور واحد یا بیولی ہوگا یا صورت ہوگی یا عرض ہوگا یا نفس ہوگی یا عقل ہوگی بیولی ہونا جائز
 نہیں کیا واسطے بیولی کو بدوین صورت کے قیام نہیں اگر بیولی بالذات صورت پر مقدم ہوگا تو صورت
 کا علت ہوگا بیولے میں ناچیت کی یا متحقا کی حیث نہیں جو اپنے باعث کی علت ہو جو بیولی کا صورت کی
 علت ہونا محال ہے صدور اول علت ہونا ضرور ہے تو صدور صورت کا صدور یا عیسیٰ بھی نہیں ہوئی کیا
 صورت کو نہ یہ صدر مقدم یا عیسیٰ نہیں وہ صادر عرض بھی نہیں ہوا کیا ان سے سخن کیا ہو جو عقل ہو کر
 وجود کے محال ہے وہ صادر عقل نفس بھی نہیں ہوا کیا صدر اسے نفس ہوگا تو اپنے مابعد کا علت ہے

ضرور ہے نفس کا بدوں جسم کے فاعل ہونا محال ہے کیا واسطے نفس فل نہیں کرنا مگر جسم کی واسطے سے نفس علت نہیں ہوتی یہہ شقین جیسا ظن ہوئیں تو صادر اول عقل کا ہونا ضرور ہو سچ تو مرکب ہیولی و صوری ہو و متبادل ہونا صحیح نہوا اگر ختم روح القدس کو ہی عقل کہتا ہے تو مبداء اول روح القدس کا صادر ہونا فلاسفہ کے قول سے صحیح ہو گا پھر اس عقل سے دوسرے عقل صادر ہونگے انکے واسطے سے عالم غبار صادر ہونگے سچ تو بدو جسم ہے پھر صادر ہو گا مگر عقل کے واسطے سے ختم روح القدس کی الوہیت اور ازلیت اور مقتدر ہونکی اقرار کرتا ہے لیکن اسکی حقیقت میں قطعاً ہی اعتقاد کرتا ہے کہ وہ روح مقدس ہے امور خیر کی طلبت حث کرتا ہے اور نفس کے ترکے میں مساعدت کرتا ہے شر کو مکر وہ رکھتا ہے روح القدس کی حقیقت جیسا ہوتی تو اسکو الوہیت میں کچھ دخل نہوا تو کہم باپ ایک ہے تین نہیں بیٹا ایک ہے تین نہیں روح القدس ایک ہے تین نہیں معلوم کیے یہہ تینوں متباین قضایا ہیں دلیل کی اثبات میں انکو کچھ دخل نہیں اور باقی سے ہی انکو کچھ تعلق نہیں انکو ذکر کرنا حشو و درجے فائدہ تو کہم اس تثلیث میں نہ مقدم ہے نہ متاخر الخ معلوم کیے تثلیث کو تو حید میں اور تو حید کو تثلیث میں اعتقاد کرنا کسی دلیل ثابت نہیں ہوتا اس مقدم کو ذکر کرنا فاسد کو فاسد پر بنا کرنا ہے اور یہہ بھی مجرد دعویٰ ہے اسکے اثبات پر کچھ برہان نہیں بلکہ اوپر کے مقدمات اسکے فساد پر بیکار اٹھتے ہیں وہ جو کہ اس تثلیث میں نہ مقدم ہے نہ متاخر ہے سوا ظن ہے کیا واسطے حدود و ریٹے کا پاب ہو تا بیٹے پر باپ کے تقدم کو ضرورتاً دلالت کرتا ہے اور روح القدس کا حدود امن و دونوں چونا بد امرت اسکی تاخیر یہ دلالت کرتا ہے حکما کہتے ہیں مقدم و متاخر کے پانچ قسم ہیں ایک مقدم بالزمان اسی سے مراد یہہ ہے کہ مقدم متاخر کے ساتھ زمان میں جمع نہ ہو جیسا تقدم زمان کے بعض احوال کا اسکے بعض پر اور جیسا تقدم نوع علیہ السلام کا انہا پر انہا پر وجودیہ کا ایک ہی ہے کی تاخیر یہہ دلالت کرتا ہے دوسرے تقدم بالظن ہے اس سے مراد یہہ ہے متاخر کا وجود نہ ہو نہ کل نہیں بلکہ مقدم کی تاخیر یہہ دلالت کرتا ہے مقدم پر وجود نہ ہو نہ کل نہیں بلکہ مقدم کی تاخیر یہہ دلالت کرتا ہے مقدم کی طرف وہ متاخر متعلق ہے لیکن علت تاخیر ہے حث تقدم انکے کا یہہ دلالت نہیں تقدم انکے کے پانچ قسم ہیں باپ اولیٰ بیٹے میں تقدم جتنا ضرور وجود ہے

کیا واسطے بیٹا اپنے وجود میں باپ کی طرف محتاج ہوا تیسرا تقدم بالشرف ہر اس سے مراد یہ ہے کہ
 ایک شے دوسری شے سے مرتبہ میں اشرف رہنا جیسا تقدم موسیٰ علیہ السلام کا ہارون علیہ السلام
 اس جہت بھی باپ اور بیٹے میں مساوات نہیں بیٹا روح القدس سے اشرف ہو کیا واسطے بیٹے کے
 صدور کا صدور ہوا اور باپ دونوں اشرف ہو کیا واسطے ان دونوں کا اشرف باپ کے سبب
 ہے چوتھا تقدم بالرتبہ اس سے مراد یہ ہے کہ ایک شے مبداء محدود و نسبت دوسری شے کے قریب رہنا
 جیسے فوج کی پہلی صف سپاہی سے قریب مقدم ہے دوسری صف پر جو اس سے تاخیر اس جہت
 بھی مساوات نہیں کیا واسطے روح القدس کے نسبت کرتے بیٹا باپ جو مبداء ہے قریب پانچواں تقدم
 بالعلیۃ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ مؤثر میں جو شرائط تاثیر کو مستجمع ہے اور اسکے معلول میں علاقہ کی جہت
 جو ہے وہ جہت مقدم رہنا جیسا انگلیوں کی حرکت کو قلم کی حرکت پر کتابت میں تقدم ہے سو اس جہت
 بھی مساوات نہیں کیا واسطے باپ علت ہے بیٹے کے وجود کا بیٹا معلول ہوا اور روح القدس باپ اور بیٹے
 کا معلول ہوا دونوں میں مساوات نہیں رہی ان پانچوں قسم کے سوا اس کا اور ایک قسم بعضوں نے کہی ہے
 وہ تقدم بحسب الماہیۃ ہے جیسے ماہیت کے مقدمات کا تقدم اس ماہیت پر مع قطع نظر اسکے وجود
 عدم کو اعتبار کرنے سے بلکہ بحسب اصل تجریدات اور ذاتی کے اس جہت بھی باپ اور بیٹے میں
 مساوات نہیں کیا واسطے باپ کی ماہیت جنسیہ حاصل تھی اس مرتبہ میں جہان بیٹے کی ماہیت نوعیہ
 حاصل نہیں تھی معلوم کیجئے مقدم اور متاخر کے جتنے اقسام ہیں ان سبہوں کو نظر کرتے باپ میں اور
 بیٹے میں اور روح القدس میں مقدم اور متاخر ہونا لازم آیا پھر تینوں میں مقدم اور متاخر نہیں بلکہ
 تینوں کا ازلیت میں اور ثالثت میں برابر ہونا باطل ہوا مقدم سے قدیم جو حادث کا مابین ہے
 انکی برادری تو بھی دونوں میں مساوات نہیں کیا واسطے قدم اور حدوث غلطی کے پاس
 تو وجود کے ہے ایک قدیم بالذات ہے وہ اسکو کہتے ہیں کہ اسکا وجود اس کے غیر سے ہوا اسکا
 مقابل صرف بالذات ہے اسکو کہتے ہیں کہ اسکا وجود اس کے غیر سے ہے بیٹے کا اور روح القدس کا
 وجود باپ کے برادری دونوں حادث بالذات ہے اسکو کہتے ہیں کہ اسکا وجود اس کے غیر سے ہے اسکا

جو ہو گا سو اس کو نفس نامطہ اور جسم جو انی جو قابل التفصام ہو رہنا ضرور ہے پھر یہ قید لگانا بے فائدہ ہے
 مسیح اپنے لاہوتیت کے دیکھتے باب کا مائل ہے جو کہتے ہیں وہ جملہ مسیح کی ذات غیر الہ کی ذات
 غیر ہونے پر دلالت کرتا ہو اور اس سے دو ذات ثابت ہوئے ایک الہ دوسرا اس کا مائل اس سے
 الہ کا نقد و لازم آیا اور دو نہیں سمجھنا باطل ہوا جب باب کا مائل ہوا تو لاہوتیت باب کا مفعول
 نہ ہو نا ضرور ہو ا وہ جو کہتے ہیں کہ لاہوتیت جسم میں حلول نہیں کی بلکہ جسم لاہوتیت میں مستعمل ہوا
 سو دونوں میں کچھ فرق معلوم نہیں ہوتا بلکہ دونوں جملہ مترادف ہونا ظاہر ہے وہ استعمال سے کیا
 مراد لیتے ہیں سو ظاہر ہو تو اس میں ہم کلام کرینگے استعمال سے تعلق پکڑنا مراد لیتے ہیں جیسی نفس نامطہ
 بدن سے تعلق رکھتا ہے تمثیل نفس نامطہ کی ذکر کرنا بھی ماضی کی طرف اشارہ کرتا ہے سو یہ فاسد ہے
 کیا واسطے نفس نامطہ کی تعلق بدن کے ساتھ تعلق تدبیر و تصرف کی ہے لاہوتیت کی تعلق مسیح کے
 جسد کے ساتھ ایسی ہی ہو تو ان کے دعویٰ کو جو کہتے ہیں کہ مسیح اللہ کا مثل ہے منافی ہوئی اور
 بھی لاہوتیت مسیح کے جسد کے ساتھ تعلق پکڑی تو ازل میں پکڑنا جائز ہے لازم تو باطل ہے مرقوم
 بھی باطل ہو لہذا مزید کی دلیل یہ ہے کہ قابلیت جو ہے ذات کے لوازمات سے سے لگوات
 کے لوازمات سے نہ تو تعلق ذاتی جو تھا منقلب ہو کہ امکان ذاتی ہو جاتا کیا واسطے قابلیت
 جب للذم ہوئے بلکہ عارضی رہے تو ذات فی حد نفہا پیش از عروض قابلیت کے مقبولی حالت
 کو مختلفہ القبول ہوگی پھر قابلیت عارض ہوئی کہ بعد اس عارض کی ذات ممکنہ القبول ہو گئی تو
 ذات میں اختلاف ہو نہ لازم آتا ہے جب قابلیت ذات کے لوازمات سے ملتی تو اس قابلیت کا امکان
 ذات سے متعلق ہوا ہو قابلیت کا دایم ہو نا ثابت ہوا ذات تو ازل سے تو قلیل ہی ازل ہو پھر
 قابلیت کی اذیت سے متعلق اس ذات کی ہوئی کہ ذات عادت سے ازل میں مقبول ہونا اور لازم
 قابلیت سے اس واسطے کہ قابلیت نسبت ہو قلیل و مقبول دونوں کو جلتی ہے پھر قابلیت
 کا ازل میں کسی اسطرۃ بلکہ مقبول یا دونوں ازل میں مسیح ہو کہ مستلزم ہو ا و جس عادت
 ازل میں ہو پھر یہ ثابت ہو گیا ہے کہ لاہوتیت کی نسبت ایک جسم کی

علی السوید ہے لاہوتیت باری عیسیٰ لکذب کے جس سے قلع بکر کو مسیح بن مریم کے جیسے قلع بکر سے تو ترجیح
 بلا مرجح لازم آتی ہے اگر کہے عیسیٰ کا کتون بغیر باب کے ہونے سے لاہوتیت اُس کے جسد میں مستعمل ہو
 کو اختیار کی تو ہم کہیں گے کہ آدم کا کتون مان باب دون سے نہیں اور حوی کا کتون مان سے نہیں
 آدم کو الہ اور ابن اللہ اور حوی کو الہ اور بنت اللہ کہنا ضرور ہو بلکہ آدم کی گھٹی میں کیرا جو پیدا
 ہوتا ہے اُسکو بھی الہ اور ابن اللہ کہنا اگر کہے کیرے سے احیاء موتی اور ابراہام اور ابرہہ وغیرہ
 خوارق ظاہر نہیں ہوتے اس لئے ہم اُسکو الہ اور ابن اللہ نہیں کہتے تو ہم کہیں گے احیاء موتی اُسکی
 الوہیت کے جب دلیل ہوئے تو انتقاد دلیل سے ملو کہ انتقاد لازم نہیں آتا چاہئے کہ کیرا بھی تھا
 الہ ہو اور بھی لاہوتیت ابن کے جسد میں استعمال کرنا اور روح القدس میں استعمال نہ کرنے کو کچھ وجہ
 نہیں بلکہ اُسکا استعمال روح میں اول تھا کیا واسطے وہ بسیط ہے بخلاف مسیح کے جسد کے وہ مرکب ہے تو ہم
 لو کہل واحد ہیں لیکن اجسام کی تفریق سے نہیں بلکہ اشخاص کی اتحاد سے سو اس اتحاد کا فساد ہم پر
 ذکر کئے اب یہاں اُسکو اعادہ کرنیکی احتیاج نہیں نصاریٰ کے دوسرے اعتقاد حواری ہے اس
 اعتقاد سے کہ وہاں کچھ غرض متعلق نہیں تھا اس لئے ہم اُسکو ترک کئے تیسرے اعتقاد کا نام اعتقاد
 یقینی ہے وہ یہ ہے کہ میں ایمان لایا اللہ پر جو باب ہے مقتدر خالق آسمان و زمین کا اور
 جو چیز دیکھتے ہیں اور جو نہیں دیکھتے سب کا خالق ہے اور ایمان لایا میں اپنے رب عیسیٰ المسیح پر
 جو الہ کا ایک لڑا بیٹا ہے اور وہ سب عالم کے اول پیدا ہوا اور وہ مسیح الہ ہوا اسے جو نور ہے
 اور دیکھتا ہے رب حق سے مولود ہے مصنوع نہیں اور مسیح اور اُسکا باب دون ایک ہی جو ہے
 میں اسی سے سب اشیاء اپنے ہماری نجات کو اسے آسمان پر سے اترا اُسکا عمل روح القدس سے
 ہوا اور انسان بنا پہلا طوس پہلی کے زمانے میں مولیٰ پر پڑھا الخ اور ایمان لایا میں اللہ مسیح
 میں نے باب سے اور بیٹے سے حیات پر مولود ہوئی ہے اُسکو نبی ہے اور وہ باپ سے لڑا بیٹے
 کے ساتھ متحد اور عبادت کرتے ہیں اور وہ امینا کی زبان پر کلام کرتے ہیں الخ اسی اعتقاد کا
 اعلان امین کے دلائل سے ظاہر ہوتا ہے محکم کیجئے نصاریٰ سب اول باب کے جو کلام

اُسقف تھا باج تھے اُنہیں اختلاف ہوا سو اُنکے چند فرقے ہوئے از اجماع کاتھلیکوں اور یونانیوں اور
 مشدستوں اور اسکامیوں اور مریریائیوں اور ارمینیوں اور اصبطائیوں اور ارشیوں اور
 قلیقیریوں میں اہل برٹن میں اختلاف سنہ ایک ہزار پانسو جو میں عیسوی میں پڑا ہنری ہشتم کی حکومت
 میں اُنکے سب اُسقف اور قیس لندن میں سنہ ایک ہزار پانسو باسٹ عیسوی میں جمع ہوئے عقیدے کے
 چند مقدمہ ٹھہرائے از اجماع یہ عقیدہ ہے کہ الہ واحد ہے وہ ازلی ہے اُسکو جسم نہیں منقسم اور مخبر
 نہیں ہوتا اُسکی قدرت اور حکمت اور لطف کو انتہا نہیں دھکتی اور نہیں دھکتی سب چیزوں کا پیدا
 کرنے والا اور بنانے والا وہی ہے اس لاموت کی وحدانیت میں تین شخص ہیں ایک ہی چہرہ دار ایک صورت
 اور ایک ہی ابدیت والے وہ باپ اور بیٹا اور روح القدس ہیں بیا وہ اللہ کا کلمہ ہے ازلی
 میں باپ سے پیدا ہوا انسان کی ولادت کو رحم اور جسد سے کنواری مبارک کے استعمال
 کیا اور تولید الہی اور انسانی دونوں کے واسطے الہ اور انسان ہوا اور روح القدس باپ
 اور بیٹے سے متکون ہوا باپ اور بیٹا اور روح القدس ایک ہی جنس سے ہیں اور ایک ہی جلال
 کے اور ایک ہی مجد کے وہ روح الہ حق ہے انتہی غرض بطلان اس عقیدے کا بدیہی ہر بیان کی
 احتیاج نہیں دکھتا اوپر ہم جو کہ اُسکو دیکھنے سے اُسکا بطلان ظاہر ہوتا ہے **لَا تَقُولُوا خَيْرًا**
لَكُمْ باز رہو کہ جھٹھا رہا یعنی الہ تین ہیں کہنے کو یا سچ ابن اللہ ہے بولنے کو چھوڑ دو
 یہ چھوڑنا تمہارے حق میں بہتر ہے معلوم کیجئے ثلاثہ کا لفظ جو اس آیت میں خبر محذوف جتنا
 کی ابتدا و خبر کا جملہ متوالہ ہے تقولوا کا تقدیر اُسکی یون ہے لا تقولوا الا لہ واحد بالجزم ثلاثہ
 بالاقایم یعنی مت کہو الہ جو ہر کے دیکھتے ایک ہے اور اقنوم کے دیکھتے تین ہیں یا تقدیر یون ہے
 لا تقولوا الا قایم ثلاثہ یعنی مت کہو اقنوم تین ہیں خیرا منسوب ہو سو محذوف کان کی خبر ہے
 تقدیر گو یا یون ہے مکن الا نہاد خیرا کہم یعنی باز رہنا تمہارے واسطے بہتر ہوگا یا مفصل ہے
 محذوف فل کی اُسکی تقدیر واد خیرا یعنی لے آؤ بہتر کو یعنی بہتر اعتقاد اختیار کرو جو خیر کا
 تلفظ جوافل التفصیل ہے اُسکو اُسکا باب پر باقی رکھیں تو خیرا کے بعد منہ کی تقدیر کرنا بھی

تھارا اعتقاد ہی بہتر سمجھتے ہیں تو اس سے بہتر اعتقاد کو اختیار کرو اگر اُسکو تفصیل پر باقی نہ رکھے
 تو خیر سے مراد توحید لینا پھر کفاری تثلیث کے جو قائل ہیں اُس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو
 منزه کر کے فرمایا اِنَّمَا اللّٰهُ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ اللہ نہیں ہے مگر الہ ایک ہے نصاریٰ اس کو
 اللہ کا بیٹا ہے جو کہتے ہیں اُس سے اللہ تعالیٰ اپنی ذات کو منزه کر کے کہتا ہے سُبْحَانَكَ اِنِّ
يَكُوْنُ لَكَ وِلْدٌ یا کی ہے اُسکو کہ اُسکو فرزند ہو یعنی الہ اس لائق نہیں کہ اُسکو فرزند ہو
 کیا واسطے ولد خبر ہوگا اپنے والد کا اللہ تعالیٰ تجزی سے منزه ہے اور بھی ولد ہونا حدوث کی
 علامت ہے اللہ تعالیٰ تو قدیم ہے لَكَ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اسی کا ہر جو کچھ
 آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اس جملے کو اللہ تعالیٰ نے آپ منزه ہو نیکی بیان
 فرمایا اُسکی تفصیل یہ ہے اللہ تعالیٰ آسمان زمین کا مالک ہر جو کچھ اُن میں ہے سب اُسکی ملک اور
 سب بندے ہیں عیسیٰ اور مریم بھی اُسی کے بندے ہیں جو اللہ کا بندہ ہے اللہ کا فرزند اور اُس کا
 بزرگ کیا ہوگا تجزیہ قبول کرنا اجسام کی خواص سے ہے اللہ تعالیٰ اجسام اور اعراض کے صفات
 سے منزه ہے وَكُنِيَ بِاللّٰهِ وَكِيلًا اور اللہ ہی ہے کام بنانے والا یعنی جمیع مخلوقات
 کے امور کی تدبیر اور محدثات کی محافظت واسطے اللہ تعالیٰ پس ہے دوسرا الہ ہونکی احتیاج
 نہیں پس مسیح کو الہ ٹھہرانے کا فائدہ ہوا کیا واسطے جتنے معلومات ہیں اللہ تعالیٰ اُن سے کام لے رہا ہے
 جتنے مقدمات ہیں اُن تمام پر قادر ہے جو ایسا ہو وہ الوہیت کے واسطے کافی ہے ہر
 اسکے ساتھ دوسرے کو الہ ٹھہرانے تو بہتہ الہ مطہل ہوا اسکے ٹھہرانے سے کچھ فائدہ نہیں
 جو موعظ ہے وہ ناقص ہے جو ناقص ہے وہ الوہیت کی لیاقت نہیں رکھتا لَنْ يَنْتَفِعَ بِكَ
الْمَلَائِكَةُ اِنْ يَكُوْنُ عَبْدًا لِلّٰهِ وَلَا الْمَلٰٓئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ انھی سے کوئی نفع نہیں کرنا
 سوائے اللہ کے نہ دوسرے سے اور مقرب فرشتے سے نہ کسی سے نہ ملائکہ سے نہ کسی سے نہ فرشتوں سے نہ کسی سے
 نہ ملائکہ سے نہ کسی سے نہ فرشتوں سے نہ کسی سے نہ ملائکہ سے نہ کسی سے نہ فرشتوں سے نہ کسی سے
 استعمال کے مقرب فرشتوں سے ملائکہ کے عرش اور افضل فرشتوں سے ہر ایک اس کے لئے اسرار

تفصیل ملاحظہ فرمائیے

مذہب یہ ہے کہ بنی آدم کے صلی تمامی اجناس سے افضل ہیں ملائکہ کی تفصیل کی طرف نہیں گئے
 ہیں مگر فلاسفہ اور معتزلہ اور اہل سنت کے بعضے اہل تعوف اور بعضے اہل ظاہر پھر بعضے انہیں
 کے نوع ملک اور نوع بشر میں تفصیل دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ملک کی حقیقت افضل ہے انسان
 کی حقیقت سے اور بعضے اس خلاف کو خاص کرتے ہیں صلی و بشر اور صلی و ملائکہ کے ساتھ
 اور اسکو خاص کرتے ہیں انبیاء کے ساتھ اور بعضے ملائکہ کو انبیاء کے غیر پر تفصیل دیتے ہیں اور
 بعضے ملک کو سب انبیاء پر تفصیل دیتے ہیں سوائے ہمارے بنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے انتہی
 امام دارمی نے تفسیر میں سورہ بقرہ کے کہا اکثر اہل سنت کہتے ہیں انبیاء علیہم السلام ملائکہ
 افضل ہیں معتزلہ کہتے ہیں ملائکہ افضل ہیں انبیاء سے اسی قول کو قاضی ابوبکر الباقلائی ہمارے
 متکلیف سے اور ابو عبد اللہ الحلیمی ہمارے فقہاء سے اختیار کئے ہیں اربعین فی اصول الدین
 میں کہا ہمارے اصحاب اور شیعہ کا مذہب یہ ہے انبیاء ملائکہ سے افضل ہیں معتزلہ
 اور فلاسفہ کہتے ہیں ملائکہ سوا یہ بشر سے افضل ہیں ہمارے اصحاب سے قاضی ابوبکر
 الباقلائی اور ابی عبد اللہ الحلیمی اسی کو اختیار کئے ہیں انتہی امام نووی نے شرح مسلم
 میں کہا معتزلہ کہتے ہیں ملائکہ افضل ہیں انبیاء سے ہمارے فقہاء وغیرہ کا مذہب یہ ہے
 انبیاء افضل ہیں ملائکہ سے انتہی تاج الدین السبکی نے جمع الجوامع میں کہا ہمارے بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم سب عالمین سے یعنی انبیاء و ملائکہ وغیرہم سے افضل ہیں حضرت کے بعد افضل
 باقی انبیاء ہیں انبیاء کے بعد ملائکہ افضل ہیں شیخ ابن حجر مکی نے شرح اربعین نووی میں کہا معتزلہ
 ملائکہ کو انبیاء پر تفصیل دے ہیں باقلانی اور حلیمی بھی انکی متابعت کئے ہیں یہ قول مردود ہے
 کہ اگر بشر کو ملک پر تفصیل ہے اس سے مراد یہ ہے خواص بشر یعنی انبیاء صلا خواص ملائکہ
 سے انفس میں خواص ملائکہ سے جبریل امیر ایل میکائیل عزرائیل عالمان عرش تفریق
 کو دین ہر جانب میں ملائکہ خواص ملائکہ عوام بشر سے بالاجماع ملکہ بالضرورة افضل ہیں اور
 عوام بشر افضل ہیں عوام بشر سے صلی و مراد ہیں نہ فلاسفہ کیا کہہ رہے ہیں انتہی

ملخصاً اس سے معلوم ہوا اشعری کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے انبیاء کے بعد فضیلت میں
 مرتبہ ملائکہ کا ہے اور ملائکہ اگرچہ رسول نہیں بشر کے انبیاء کے غیر سے اگرچہ ولی ہوں جیسے کہ
 ابو جعفر رضی اللہ عنہما افضل ہیں اشعری کا ظاہر طریقہ یہی ہے سبکی اور سیوطی وغیرہ اسی کو اختیار
 کئے ہیں شیخ ابراہیم اللقانی نے جوہرہ کی شرح میں کہا یہ طریقہ مرجوح ہے دوسرا طریقہ یہ ہے
 انبیاء بشر کے افضل ہیں ملائکہ کے رسولوں سے اور رسول اور خواص ملائکہ افضل ہیں عائشہ
 سے اور عائشہ بشر بخیرے اولیا افضل ہیں عامۃ ملائکہ سے تاثریدیہ کا طریقہ جسکو امام صفار
 اور نجم الدین النصفی اختیار کئے ہیں یہ ہے کہ رسول بشر کے افضل ہیں رسول ملائکہ سے اور
 رسول ملائکہ افضل ہیں عامۃ بشر سے سراج البلقینی نے منہج الاصلین میں کہا مذہب مختار حنفیہ کا
 یہ ہے کہ خواص بشر بخیرے رسولان بشر کے سب ملائکہ سے افضل ہیں خواص ملائکہ افضل ہیں
 انبیاء سے جو رسول نہیں انبیاء جو رسول نہیں افضل ہیں ان ملائکہ سے جو غیر خواص ہیں ان
 دونوں طریق میں فرق یہ ہے انبیاء جو غیر رسل ہیں پہلی طریق میں سکوت عنہم میں ثانی طریق
 میں ان پر نص ہے صلی و بشر جو انبیاء نہیں مفرد صلیہم میں پہلی طریق میں سکوت عنہم میں ہر
 طریق میں شیخ ابراہیم اللقانی نے کہا ثانی طریقہ جسکو بلقینی نے نقل کیا ہے حنفیہ کا پاس شہود
 نہیں حق انکے پاس خواص بشر بخیرے انبیاء خواہ رسول ہوں یا غیر رسول سب ملائکہ سے
 افضل ہیں اور خواص ملائکہ افضل ہیں عوام بشر سے اور عوام بشر افضل ہیں عوام ملائکہ
 سے انتہی تحقیق ابن ہمام نے مسائرہ میں اسی قول کو اختیار کیا ہے بتدہ عامی کہتا ہے
 پہلے طریقہ والے رسل بشر جو کہ احتمال رکھتا ہے کہ انکی مراد رسل سے عام ہو جو انبیاء کو
 بھی شامل ہے استعمال رسول کا نبی میں شایع ہے نبی کا لفظ ذکر نہ کر کر رسول کے لفظ کو بولے
 سو مشاکل کی صنعت کے واسطے ہے اس تقریر پر انکے طریقہ میں انبیاء سکوت عنہم نہیں بلکہ اللہ
 اعلم ابو الطوفان السمعانی نے علماء مالکیہ سے کہا مومنوں کے معصاة اور سوتی لوگ انبیاء ملائکہ
 سے کم رتبہ ہونے پر سب کا اتفاق ہے مطیع اور مطاع لوگ ملائکہ سے افضل ہیں یا نہیں انہیں

تنگ کر نیکانہ مسیح مستحق ہے جسکو تم نصاریٰ الٹھہراتے ہو اور اسین کمال ہے کہ کر اعتقاد کرتے ہیں اور
 ملائکہ جنکو بعضے نساوان الٹھہراتے ہیں اور امنین کمال ہے کہ کر اعتقاد کرتے ہیں امام رازی نے معتزلہ کی
 استدلال کی رد میں یوں کہا ہے کہ ملائکہ کی اطلاع غیب کے باتوں پر بشر سے افرد رہنا اور ملائکہ کی قوت
 اور اس عالم میں تصرف کرنیکی قدرت بشر کی قوت اور قدرت سے زیادہ ہونا ہمارے پاس مسلم ہے
 ہکو اُس میں نزاع نہیں نزاع جو ہے طاعتوں کے ثواب میں ہے طاعتوں کے ثواب کے نظر کرتے
 بشر افضل ہیں یا ملائکہ سو محل نزاع جو فضیلت ہے اُس پر اس آیت میں دلالت نہیں ہے کیا واسطے
 نصاریٰ عیسیٰ کی الوہیت ثابت نہیں کئے مگر اس لئے کہ اُس نے غیب کی خبریں دین اور خرق
 عادات بتائیں اس شبہہ کی ابطال کے واسطے ملائکہ کو ذکر کرنا تمام ہوگا مگر ملائکہ اُس غیب انی
 میں اور اُس قوت و قدرت میں بشر سے بڑھ کر رہیں سو ہم اس بات کے قابل ہیں آیت سے
 طاعتوں کی کثرت ثواب کے نظر کرتے ملائکہ کو بشر پر فضیلت ہونا اس مقام کو مناسب نہیں
 ملائکہ کی فضیلت پر استدلال جو کئے محل نزاع کو تامل نہیں کئے انکے اس استدلال کے اور

بھی جو امین ہیں انکو ذکر کرنے کی جگہ کتب عقاید میں وَمَنْ يَسْتَكْفِرْ عَنْ عِبَادَتِي
 وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيَّ جَمِيعًا اور جو کوئی کفر سے اُسکی بندگی سے اور تکبر کر
 سو وہ اُن سبکو اٹھائیگا اپنے پاس ایکٹا یعنی جو کوئی اللہ کی عبادت کرنے سے تنگ کرے
 اور اُسکے پاس ذلیل و عاجز ہونے سے شرکشی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُن سبکو قیامت
 کے دن جمع کرے گا اُس دن سب اُسکے روبرو ذلیل اور اُسکے عاجز ہو کر رہینگے معلوم کجئے
 حشر عام ہے مومنوں کو جو اسکی عبادت سے تنگ نہیں کرتے ہیں اور کافروں کو جو اسکی عبادت
 سے صر جیرتے ہیں سو یہاں مستکفین کے غیر کو اقتصار کے واسطے ذکر نہیں کیا کیا واسطے

بعد کی تفصیل اس پر دلالت کرتی ہے فَاِمَّا الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالٰتِ
 فَيُوَفِّيهِمْ الْجَزَاءَ الَّذِي كَانُوا يَسْئَلُوْنَ فَيُؤْتِيهِمْ مِنْ فَضْلِهِمْ پھر جو لوگ ایمان لائے ہیں اور نیک
 عمل کئے ہیں سو اُنکو پورا ادا کرے گا اُن کا ثواب اور بڑی دیگا اُنکو اپنے فضل سے یعنی

انکے اعمال کا ثواب جو دیا ہے وہ ہنوکے آس سے بڑھ کر ثواب دیکھا کہ جن کو نہ انکو نے دیکھی اور نہ کان نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل میں اسکا حظہ گذرا وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمُ عَذَابًا أَلِيمًا اور جنہوں نے کنیا یا اور تکبر کیا یعنی اللہ کی عبادت سے سو انکو عذاب دیکھا دکھ کی مار ولا یجدون لکم من دون اللہ ولیا ولا نصیرا اور نہ پاویں گے اپنے واسطے اللہ کے سوائے کوئی حمایتی اور نہ مددگار یعنی مستکبرین کا کوئی والی نہیں جو انکے امور کو درست کرے اور انکے مصلحتوں کی تدبیر کرے اور نہ کوئی نصیر جو انکو اللہ سے بچا دے اور انکے عذاب سے چھڑا دے مومنوں کے ثواب کو مستکفین کے عذاب پر مقدم کیا گیا واسطے مستکفین جب مومنوں کے ثواب کو ملاحظہ کریں گے بعدہ اپنے عذاب کو دیکھیں گے تو انکی حسرت زیادہ ہوگی معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے مذکور آیتوں میں منافق کفار یہود نصاریٰ حجت ذکر کیا بعد انکے شبہوں کا جواب دیا سواب تمام انسانوں کے سارے فرقوں کو علی العموم خطاب کر کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے جو فرمایا کہ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ اسی لوگو تحقیق آپکی تم پاس تمہارے رب کی طرف سے دلیل یہاں برہان سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں حضرت کو برہان یہی دلیل نام رکھا گیا واسطے حضرت کے ہاتھ پر معجزات باہرہ اور بیانات ظاہرہ نمود کیا جن سے حضرت کی سچائی معلوم ہوئی نبوت کے دعوے میں صادق ہونا ظاہر ہوا وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ تَوْرًا مُبِينًا اور اتاری ہمیں تیر روشنی واضح نور ہے قرآن مراد ہے اسکو نور بولا گیا واسطے تاریکی میں سب چیز پوشیدہ رہتے ہیں جب روشنی ہوئی تو سب چیز ظاہر ہوتے ہیں ویسا ہی قرآن سے احکام ظاہر ہوتے ہیں اللہ کی وحدانیت اور رسول کی سچائی ظاہر ہوتی ہے اور ہی قرآن کے سبب دیون میں ایمان کا نور برصا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا يَا لَللَّهِ حُجْرٌ لَكُمْ ایمان لائے اللہ پر اپنے اسکی توحید کے اور انکے صفات اور احکام اور اسماء کی اور انکے رسولوں کی

اور کتاب کی تصدیق کئے وَأَعْتَصَمُوا بِهِ اور اسکو مضبوط پکڑے یہ کی ضمیر کا مرجع
اللہ تعالیٰ ہے یعنی ایمان پر ثابت رکھنے اور شیطان کے فریب سے بچاؤ رکھنے کو اللہ تعالیٰ
کی طرف رجوع رہے یا یہ کی ضمیر نور کی طرف رجوع کرتی ہے یعنی قرآن جو نبی صلی اللہ
علیہ وسلم پر نازل ہوا اُسکو اپنا تمکک کے فَسَيَدْخُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ
سو جلد اُنکو اللہ تعالیٰ داخل کریگا اپنی رحمت میں اور فضل میں رحمت سے جنت مراد
یا دنیا کے عذاب سے نجات ہونا فضل سے احسان مراد ہے جنت میں گئے بعد جسکو
عطا کرے گا۔ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا اور دکھائیگا اُنکو اپنی
طرف سیدھی راہ یعنی اپنا فضل جو انہر اُسکی تفضل کی ہے اُسکو حاصل کر نیکی راہ کی اُنکو
توفیق دیگا اور دین اسلام کہ جسکو اپنے بندوں کے واسطے پسند کیا ہے اُسکی راہ اُنکو بتائیگا
معلوم کیجئے اس آیت میں تین چیز عطا کر نیکا وعدہ دیا ہے رحمت اور فضل اور ہدایت
اس ہدایت کا وجود خارج میں فضل و رحمت پر مقدم ہے لیکن بلاغت کے قاعدے
پر خوشی و مسرت جلد حاصل ہونیکے واسطے رحمت و فضل کو مقدم کیا يَسْتَفْتِيكَ
قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَامِ فتویٰ طلب کرتے ہیں تجھے تو کہہ اللہ حکم بتاتا ہے
تم کو کلام میں لینے تجھ سے حکم پوچھتے ہیں کلام کا تو کہہ اے محمد اللہ تعالیٰ تمکو کلام کا حکم بتاتا ہے
اور اُس سوال کا جواب آپ دیتا ہے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اس سورے کی ابتدا میں
چند واقعات کے احکام بیان کیا بعد مخالفوں کے ساتھ مباہلے کی آیتیں ذکر کیا پھر سورہ
کے آخر کو ایک واقعے کے حکم پر ختم کیا تا سورہ کی آخر اسکے اول کے ساتھ مشاکل اور
ہمزنگ ہو معلوم کیجئے کلام کی میراث میں دو آیتیں نازل ہوئیں ایک آیت جو سورے کی
ابتدا میں ہے وہ آیت ہشتا میں یعنی جاڑے کے موسم میں نازل ہوئی دوسری آیت جو
سورے کے اخیر میں ہے یہ آیت صیغہ میں لینے و صوبہ کمانے کے موسم میں نازل
ہوئی اسی واسطے اس آیت کو آیت الصیف کہتے ہیں یعنی گرما کے موسم میں نازل ہوئی

معلوم کیجئے ہم اوپر ذکر کئے کہ کلامہ کا اطلاق وارث اور مورث دونوں پر ہوتا ہے کلامہ کا اطلاق جب وارث پر کریں تو اس سے مراد وہ وارث ہے جو پدر ہو مورث پر اطلاق کریں تو اس سے مراد وہ شخص ہے جو مر جاوے اور اسکو والدین اور اولاد نہ ہے لفظ کلامہ کا مشتق کل سے ہے عرب کہتے ہیں کلت الرحم میں فلان وفلان یعنی فلانے اور فلانے کے درمیان قرابت بعید ہوئی اور یوں بھی کہتے حمل فلان علی فلان ثم کل عنہ یعنی فلانا فلانے پر حمل کیا بعد اس سے بعید ہوامیت کے والد کو اور ولد کو میت سے جو قرب ہے اس کے بہ نسبت دوسروں کی قرابت بعید رہنے سے انکو کلامہ کہے اور بھی کل کی معنی غشی ہونی اور قوت جانے کی ہے سو یہ قرابت ولادت کی جہت سے نہ رہنے سے اس میں ضعف آیا اس لئے اس قرابت کو بطریق استعارہ کے کلامہ کہے معلوم کیجئے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیمار تھے سواکلی عبادت کے واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے جابر نے اپنی میراث کی تقسیم کیسی کرنا سوال کرنے سے یہ آیت نازل ہوئی لیکن اس حدیث کے بعض روایات جابر کے قصے میں کونسی آیت نازل ہوئی سو اس میں اختلاف کئے ہیں اس کا بیان ہم سینا لیسوین و رد میں ذکر کئے اب چند احادیث جو اس آیت سے تعلق رکھتے ہیں انکو ہم بیان بیان کرتے ہیں ابن سعد اور ابن ابی حاتم جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ یستقونک قل اللہ یتکم فی الکلامہ کی آیت میری شان میں نازل ہوئی امام مالک اور سلم اور ابن جریر اور بیہقی عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ میں نے کلامہ کا سوال نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کیا اتنی کثرت سے کسی چیز کا سوال نہیں کیا بیان تک کہ اپنی انگلی سے میرے سینے میں مارے اور فرمایا آیۃ القیغ جو سورہ نسا کی اخیر میں ہے تمھو کا فی ہے امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور بیہقی برابرین جانب رضی اللہ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کہ کلامہ کا سوال کیا جس میں صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے صیغہ کی آیت تمھو کا فی ہے عدلی اور بزاز اپنے مسندوں میں اور ابو الشیخ اپنی کتاب

انفراہض میں سند صحیح سے حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر میں تھے کلاہ کی آیت نازل ہوئی بنی صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہر جا کر دیکھے تو حذیفہ موجود ہے سو وہ آیت اُسکو تلقین کئے حذیفہ دیکھے تو عمر رضی اللہ عنہ موجود ہیں پھر حذیفہ نے انکو اس آیت کی تلقین کی عمر رضی اللہ عنہ اپنی خلافت میں اُس آیت میں تامل کئے اور حذیفہ کو بلوا کر اُن سے اس آیت کا سوال کئے حذیفہ کہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم مجھکو حبشی تلقین کئے میں نے بھی تمکو ویسی ہی تلقین کیا واللہ میں اُس سے کچھ افز و تکتو کہی نہ کہو گا عبدالرزاق اور بخاری اور مسلم اور ابن جریر اور ابن المنذر عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہے مجھکو آرزو رہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھکو تین چیز کا عہد کرتے کہ جسکی طرف ہم ٹھہرتے جد اور کلاہ اور ربا کے چند ابواب جد لینے دادا کی میراث ربا یعنی سود کن چیزوں میں ہوتا ہے عبدالرزاق اور عدنی اور ابن المنذر اور حاکم عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہے تین چیز کا سوال میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ہوتا تو میرے پاس حمر النعم یعنی سرخ اونٹوں سے زیادہ دوست ہوتا ایک تو حضرت کے بعد خلیفہ کون ہے دو سہرا لوگ اپنے مالوں میں زکاۃ کا اقرار کرتے ہیں اور مجھکو نہ دینگے کہتے ہیں کیا انکو قتل کرنا جائز ہے یا نہیں قیرا کلاہ ابوداؤد و طیالسی اور عبدالرزاق اور عدنی اور ابن ماجہ اور شاہی اور ابن جریر اور حاکم اور بیہقی عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم تین چیز کو بیان کئے ہوتے تو دینا اور جہاں میں ہے سنی سے میرے پاس احب ہوتا خلافت اور کلاہ اور ربا ہیں جریر نے طارق بن شہاب سے روایت کی ہے کہے عمر رضی اللہ عنہ نے کتف لینے ابوبنت کا شہ لیکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو جمع کئے اور انکے میں کلاہ میں ایک حکم کو تا ہوں کہ جسکی خبر عورتیں اپنے پروردگار میں دینے اسوقت گھر میں ایک سائب نکلا کہ جس سے لوگ شب متفرق ہوئے ہر کہے یہاں پر تمام چنے کی اندھا اندھا کرنا تھا لہذا کو پڑا کرتا مسکرم کہے کہ وہ عیال سے عمر رضی اللہ عنہ کی

فصیلت اور علم کا تجربہ معلوم ہوا کیا واسطے بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے تجھ کو صیغہ
 کی آیت کفایت کرتی ہے سو حضرت اُسکی تفصیل کو اُنکے فہم پر چھوڑ دیئے اس لئے
 کہ اُنکو مسائل فہم کرنے کی اور جزئیات کو استنباط کرنے کی قوت اجتہاد یہ ہے البتہ
 اجتہاد کر کر فتویٰ دینگے وگرنہ اُسکا بیان کرنا بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھا عمر
 رضی اللہ عنہ نے اُسکو معلوم کرنے کی کد کی تاکہ شارع سے تفصیل معلوم ہو جاوے اجتہاد کا
 بار اپنے پر ہووے ہم جو تقریر کئے اُس سے ظاہر ہوا بعض شیعہ عمر رضی اللہ عنہ کی عدم
 معرفت علوم میں اس قصے سے دلیل جو لیتے ہیں باطل ہے لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ
 لیس لہ وکدو لہ اُخت فلہا نصف مائرک اگر ایک مرد مر گیا کہ اُسکو
 فرزند نہیں اور اُسکو ایک بہن ہے تو اس بہن کو آدھا اُس کا جوہ
 چھوڑ مائرک کی معنی مرنا موت کو ملاک کے لفظ سے تعبیر کیا اس واسطے کہ موت فی الحقیقت
 اعدام ہے معلوم کیئے بہن نصف کی وارث ہونیکے واسطے میت کو والد بھی ہونا ضرور
 ہے اس پر سب کا اجماع ہے سو آیت بن ولد پر اکتفا کیا گیا واسطے اس پر سوال دلت
 کرتا ہے سوال تو کلا لہ کا تھا کلا لہ وہی ہے جس کو ولد اور والد ہوا اُخت بہن کو کہتے
 ہیں بہن کا لفظ عام ہے اعیانی بہن پر یعنی حقیقی باپ اور ماں ایک ہی ہیں اور علقاتی
 بہن پر یعنی باپ ایک ہی ہے ماں علیحدہ ہے اور اخیانی بہن پر یعنی ماں ایک ہی
 ہے اور باپ مختلف ہے اطلاق کیا جاتا ہے لیکن اخیانی بہن کا حکم سورے کے
 شروع میں مذکور ہوا سو یہ حکم اعیانی اور علقاتی بہن کا ہے فلہا نصف مائرک
 یعنی میت کی بہن کو اس میت کے مترک کے آدھا ترکہ ہے میت کو بہن ایک
 ہی ہے سو وہی تو اسکا فرض نصف ترکہ ہے پر میت کو علقہ نہ ہو تو باقی ملا میت
 کا مال کہہ سکتے ہیں میت کا فرض ہے شافی ہے بھی اسی کو اخذ کیا ہے ابو
 حنیفہ کہ بہن باقی کی نصف ہے بہن کو بطریق برکے دینگے میت کو ایک لڑکی

یعنی اس لفظ کا
 ایک مرد اور ایک
 عورت کا ہونا
 کافی ہے

مصلحتوں کو جانتا ہے احکام کی تکلیف اور میراث کی تقسیم جو اس پر مقرر کیا ہے ان کے مبداء اور معیار
 میں اس کے منفعتین جان کر معین کیا ان جو بولا سو حق ہے معلوم کیجئے اللہ تعالیٰ نے اس سورہ کی
 شروع میں اپنی کمال قدرت کا بیان کیا سورہ کی اخیر میں اپنے کمال علم کا بیان کیا یہی وصف اللہ تعالیٰ کی اگوہیت ربوبت
 اور جلال اور عزت ثابت ہوتی ہے اور یہی وصف بندہ کو اللہ تعالیٰ کے اوامر اور نواہی کا مطیع ہونا اور سب کیف کا منقاد ہونا
 ہوا ابن ابی شیبہ اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن الصریس اور ابن جریر
 اور ابن المنذر اور بیہقی دلائل النبوة میں براء رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ
 اخیر سورہ کامل نازل ہوا سو براۃ ہے اور اخیر آیت نازل ہوئی سو سورہ نسا کی
 خاتمہ ہے یستفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکلمات الایہ معلوم کیجئے کونسی آیت اخیر نازل
 ہوئی سو اس میں اختلاف ہے اس کا بیان ہم اٹھائے ہیں وردین و اتقوا یثابرتحبون
 فیہ الی اللہ کی تفسیر میں بیان کئے ہیں ثعلبی اور ابن مردویہ اور واحدی تفسیر وسط
 میں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کئے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 جو کوئی سورہ نسا پڑھا تو گویا ہر مومن اور مومنہ پر جو میراث کے وارث ہوتے ہیں
 تصدق کیا اور اس کو اتنا اجر ملیگا گویا آزاد کو خرید کیا اور شرک سے بری ہوگا اور اللہ کی
 مشیت میں ان لوگوں میں ہوگا کہ جہنم سے اللہ تعالیٰ درگذاز کرے گویا آزاد کو خرید کیا روایت کا لفظ یون
 واعطی من الاجر کن اشتری محرراً آزاد کو خرید کرنے سے غلام کو آزاد کرنے کی واسطے خرید کرنا مراد ہے
 اس حدیث کو ابن الحدادی نے موضوعات میں شمار کیا ہے حافظ عسقلانی اور حافظ السیوطی وغیرہ نے اس کی موضع پر تعلق
 خاتمہ الطبع بہ میں و برکات کلام قدیم حصہ اول تفسیر اردو مسمی بہ فیض الکریم
 (جس کے چند ابتدائی اجزاء غیر مطبع ہذا میں چھاپے ہوئے تھے) مطبع فیض الکریم حیدرآباد دکن
 میں شہرہ ۱۳۸۵ ہجریہ علی صاحبہا الف الف تحیہ کے شہر ثالث مبارک و مفصل ربیع الاول کی اکین کو
 طبع ہو کر بصیرت فرما اولی الالبصار ہوا فاحمد لمن من علینا بہذا الفضل اللاتم فضل اللہ تعالیٰ علی ہذا المصنف
 وسلم ولیہ السیف الثانی بحول منزل البیع الثانی فقط

تفصیل
 سورہ نسا

صحت نامہ تفسیر فیض الکریم اردو
منزل اول -

صفحہ	طرز	صفحہ	طرز	صفحہ	طرز	صفحہ	طرز	صفحہ	طرز
۲	۲	۲۵	۱۲	آیلہ	آیلہ	۳۷	۱۶	اِخَا	اِخَا
۳	۹	۳۸	۱۷	التَّوَابُ	التَّوَابُ	۳۸	۱۷	شِیْہ	شِیْہ
۵	۵	۴۰	۱۹	اَوْفُوا	اَوْفُوا	۴۰	۱۹	طَح کے	طَح کے کھانے
۶	۶	۴۱	۲۰	ثَمَنًا	ثَمَنًا	۴۱	۲۰	قَوْم ہو	قَوْم
۸	۴	۴۲	۲۱	حُکْم ہو	حُکْم ہو	۴۲	۲۱	لَذَنُون	لَذَنُون
۹	۷	۴۳	۲۲	اور انکو	اور انکو	۴۳	۲۲	ہم نے	لیا ہم نے
۱۱	۶	۴۴	۲۳	قُسْطَظِیْنِیْہ	قُسْطَظِیْنِیْہ	۴۴	۲۳	وِشْرَادِیْہ	وِشْرَادِیْہ
۱۱	۱۱	۴۵	۲۴	تَنْبِیْہ	تَنْبِیْہ	۴۵	۲۴	نِکَالَا	نِکَالَا
۱۳	۱۳	۴۶	۲۵	سَاہِہ	سَاہِہ	۴۶	۲۵	دَوْرَتِی	دَوْرَتِی
۱۳	۶	۴۷	۲۶	اِس ثَابِتِیْنِ	اِس ثَابِتِیْنِ	۴۷	۲۶	یہم	یہم
۱۵	۱۵	۴۸	۲۷	مَرِیْجِہ	مَرِیْجِہ	۴۸	۲۷	خِذْخَوَاہَا	خِذْخَوَاہَا
۱۵	۱۵	۴۹	۲۸	حَقِیْقَتِی	حَقِیْقَتِی	۴۹	۲۸	زَبَانِہ	زَبَانِہ
۱۹	۵	۵۰	۲۹	تَوْبِہِی	تَوْبِہِی	۵۰	۲۹	یَشَقُّ	یَشَقُّ
۲۱	۲	۵۱	۳۰	دِکِیْہِہ	دِکِیْہِہ	۵۱	۳۰	پَرُصْدِہ	پَرُصْدِہ
۲۱	۱۸	۵۲	۳۱	لِتَوَابُ	لِتَوَابُ	۵۲	۳۱	اُمُتِیْنِ	اُمُتِیْنِ
۲۲	۱۶	۵۳	۳۲	ہونا	ہونا	۵۳	۳۲	وَائِ	وَائِ

صفحہ	سطر	خط	صفحہ	سطر	خط	صفحہ	سطر	خط	صفحہ	سطر	خط
۱۹۸	۱۱	تَقْنُوا	۲۱۰	۲	مَمْسُومَہ	۲۲۱	۵	دَائِرُکَہ	۱۹۸	۱۱	تَقْنُوا
۱۹۹	۱۱	نِکْنِکْ	۲۱۰	۳	مَمْسُومَہ	۲۲۲	۳	اَضْوَانِی	۱۹۹	۱۱	نِکْنِکْ
۲۰۰	۳	اِرَادَہ	۲۱۰	۵	قَدَاہ	۲۲۲	۵	رَضِی اللہ فِی رَضِی	۲۰۰	۳	اِرَادَہ
۱۳	۱۳	دَعْوَتُون	۲۱۰	۸	بَعْدَہ	۲۲۲	۹	سَانِیہ	۱۳	۱۳	دَعْوَتُون
۱۴	۱۴	پِستَانِ	۲۱۰	۱۴	جِن کے	۲۲۲	۱۴	جِن کے	۱۴	۱۴	پِستَانِ
۱۵	۱۵	یَتَوَفُون	۲۱۱	۱۵	مَقَر	۲۲۲	۱۵	مَقَر	۱۵	۱۵	یَتَوَفُون
۲۰۳	۱۹	اِسْلَام	۲۱۲	۲	ذَالِذِی	۲۲۲	۲	یَسِی	۲۰۳	۱۹	اِسْلَام
۲۰۴	۴	اَلکِتَابُ	۲۱۳	۳	تَرْجَعُون	۲۲۲	۴	دَرْجِی	۲۰۴	۴	اَلکِتَابُ
۱۹	۱۹	قَدَرُہ	۲۱۳	۳	قَالُوا	۲۲۲	۱۹	کَر	۱۹	۱۹	قَدَرُہ
۲۰	۲۰	اَلْمَقْتَر	۲۱۳	۱۹	اِسْلَام	۲۲۲	۲۰	مِنْ ذَا	۲۰	۲۰	اَلْمَقْتَر
۲۰۵	۲۰	بِغْفُورِہ	۲۱۳	۲۰	لَرِکَہ	۲۲۲	۲۰	پِہر دے	۲۰۵	۲۰	بِغْفُورِہ
۲۰	۲۰	کَر نِیون	۲۱۵	۵	فَیَاہِہ	۲۲۴	۲۰	حَقَطِہا	۲۰	۲۰	کَر نِیون
۲۰۶	۱۳	شَدَاد	۲۱۶	۱۹	بِنَامِیْن	۲۲۴	۲۱	وہی	۲۰۶	۱۳	شَدَاد
۲۰۷	۹	سَتِیر	۲۱۶	۱۱	یَا تِیکم	۲۳۰	۱۹	مِی فِطِی	۲۰۷	۹	سَتِیر
۱۳	۱۳	بِیُون	۲۱۶	۱۴	اَسْبَاب	۲۳۱	۲۰	حَدِیث	۱۳	۱۳	بِیُون
۱۶	۱۶	بَرَاہ	۲۱۹	۳	تَوَاتُہ	۲۳۳	۲۱	جِہوڑ دیا	۱۶	۱۶	بَرَاہ
۲۰۸	۱۶	مَراد	۲۲۰	۲	تَمکو	۲۳۳	۱۹	جس کو	۲۰۸	۱۶	مَراد
۲۰	۲۰	یَتَوَفُون	۲۲۰	۴	مَنْ	۲۳۳	۲۰	اَمَکُشَا	۲۰	۲۰	یَتَوَفُون
۲۰۹	۱۴	مَمْسُومَہ	۲۲۰	۹	عَبور کئے	۲۳۳	۲۱	کے	۲۰۹	۱۴	مَمْسُومَہ

اسوالات سے لے کر
 سوال نمبر ۱ تا ۱۰
 سوال نمبر ۱۱ تا ۲۰
 سوال نمبر ۲۱ تا ۳۰
 سوال نمبر ۳۱ تا ۴۰
 سوال نمبر ۴۱ تا ۵۰
 سوال نمبر ۵۱ تا ۶۰
 سوال نمبر ۶۱ تا ۷۰
 سوال نمبر ۷۱ تا ۸۰
 سوال نمبر ۸۱ تا ۹۰
 سوال نمبر ۹۱ تا ۱۰۰

صفحہ	حرف	لفظ	صفحہ	حرف	لفظ	صفحہ	حرف	لفظ	صفحہ	حرف	لفظ
۲۳۴	۴	ان کے	۲۳۵	۱۱	عزودہ - دینا - عزودہ - دینا	۲۳۵	۱۱	ان کے رضاعی	۲۳۵	۱۱	یکھنا
۲۳۵	۲۰	یومن یومن	۲۳۵	۱۲	یَتَّبِعُونَ نَفَقَاتِ الْيَتَامَى الْيَتَامَى	۲۳۵	۱۲	یومن یومن	۲۳۵	۱۲	للفقراء
۲۳۵	۴	امینوا الظلمت	۲۳۵	۱۱	نہوتا نہوتا	۲۳۵	۱۱	امینوا الظلمت	۲۳۵	۱۱	جمیر
۲۳۶	۱۷	تَوَا قَرَّ	۲۳۶	۱۲	دن دن پر	۲۳۶	۱۲	تَوَا قَرَّ	۲۳۶	۱۲	کرانا
۲۳۶	۱۴	ایکبارگی	۲۳۶	۱۵	پڑھا پڑھا تھا	۲۳۶	۱۵	ایکبارگی	۲۳۶	۱۵	مشل
۲۳۸	۶	کہتے ہو کہتے ہیں جو	۲۳۸	۲۱	اتنی جوشہ بولالین	۲۳۸	۲۱	کہتے ہو کہتے ہیں جو	۲۳۸	۲۱	الغیل
۲۳۹	۱۴	لو	۲۳۹	۲۱	گمانا - گمانا	۲۳۹	۲۱	لو	۲۳۹	۲۱	رجال صحیح کربال
۲۳۹	۱۳	ایچھے	۲۳۹	۱۵	یبتین یبتین	۲۳۹	۱۵	ایچھے	۲۳۹	۱۵	کفار
۲۴۰	۹	غزیر	۲۴۰	۱۳	ہوگئی ہوگئی	۲۴۰	۱۳	سبحان شہزیز	۲۴۰	۱۳	کفار
۲۴۱	۱۷	آپ	۲۴۱	۸	تَقْتَضُوا تَقْتَضُوا	۲۴۱	۸	آپ	۲۴۱	۸	ربیعہ و ربیعہ
۲۴۱	۱۹	دفن	۲۴۱	۱۱	دکھا دکھا	۲۴۱	۱۱	جو دفن	۲۴۱	۱۱	دینگے
۲۴۱	۱۲	اَوَّ اَوَّ	۲۴۱	۱۰	نسائی اور نسائی	۲۴۱	۱۰	اَوَّ اَوَّ	۲۴۱	۱۰	اور توبہ
۲۴۲	۳	اڑاتے اڑتے	۲۴۲	۱۲	کھا کھا	۲۴۲	۱۲	اڑاتے اڑتے	۲۴۲	۱۲	تظلمون ولا
۲۴۲	۱۸	اب کو بچا ہے	۲۴۲	۱۹	مال کا مال	۲۴۲	۱۹	اب کو بچا ہے	۲۴۲	۱۹	فَطْرَوة
۲۴۲	۲۱	وَأَعْلَم وَأَعْلَم	۲۴۲	۸	احقن احقن	۲۴۲	۸	وَأَعْلَم وَأَعْلَم	۲۴۲	۸	یے یے
۲۴۳	۱۲	تمشیں تمشیں	۲۴۳	۱۶	کرتا کرتا ہے	۲۴۳	۱۶	تمشیں تمشیں	۲۴۳	۱۶	توانا یا کسی چیز
۲۴۳	۴	عبد اللہ	۲۴۳	۱	رکھے رکھے	۲۴۳	۱	عبد اللہ	۲۴۳	۱	نیو گاجین
۲۴۳	۴	علیہم علیہم	۲۴۳	۲	اور ہر ایک اور ایک	۲۴۳	۲	علیہم علیہم	۲۴۳	۲	غریم غریم
۲۴۳	۱۵	خوشی خوشی ہے	۲۴۳	۱۱	بلوئے بلوئے	۲۴۳	۱۱	خوشی خوشی ہے	۲۴۳	۱۱	گدا گدا ہے

نمبر	صفحہ	نمبر	صفحہ	نمبر	صفحہ	نمبر	صفحہ	نمبر	صفحہ	نمبر	صفحہ
۳۹۹	۳	مسلمان	کسی مسلمان	۲۹۰	۷	انزل	نزل	۳۱۳	۲۱	الذکوٰۃ	الذکوٰۃ
۴۰۰	۶	المیسر	المیسر	۲۹۶	۲۱	برابر	برابر	۳۱۵	۸	رہتے	رہتے
۴۰۱	۱۶	تَوَفٰی	تَوَفٰی	۲۹۸	۶	بیٹوں	بیٹوں	۳۱۷	۱۰	تخیلیہ	تخیلیہ
۴۰۲	۱	ہوالہ	ہوالہ	۳۰۰	۱۶	ستر بار	ہم کو کھوکھو ستر بار	۳۱۷	۲	ٹوٹنے سے	ٹوٹنے سے
۴۰۳	۱۵	قرآن کی	قرآن کی آخر	۳۰۵	۲۱	کیوم	لیوم	۳۱۸	۹	وَاللّٰہُ	اِنَّ اللّٰہَ
۴۰۴	۱۸	رسول	من رسول	۳۰۶	۱۹	تقر	تقر	۳۱۹	۳۱	مین مین	مین مین
۴۰۵	۱۷	موقوف	یوفوف	۳۰۷	۲	بیدک	بیدک	۳۲۰	۱۰	فلان	جیسا فلان
۴۰۶	۱۹	فلیم	فلیم	۳۰۸	۷	ہاتھ ہاتھ	ہاتھ ہاتھ	۳۲۱	۲۱	لربک	لربک
۴۰۷	۳	الآ	الآ	۳۰۹	۶	نہیں وہ	نہیں وہ شخص	۳۲۲	۹	المقدین	المقدین
۴۰۸	۲۰	یعینکم	یعینکم	۳۱۰	۶	ہاں	ہاں	۳۲۳	۱۰	صاحب کی	صاحب کی ہے
۴۰۹	۵	ہونا	ہوگا	۳۱۱	۶	یحدو کہ	یحدو کہ	۳۲۴	۳	اِنّی	اِنّی
۴۱۰	۲	اذا	اذا	۳۱۲	۹	البتہ	اللہ	۳۲۵	۶	”	”
۴۱۱	۱۵	امین عمر	ابن عمر	۳۱۳	۱۰	یا	یا	۳۲۶	۱۳	بین تمام حق	حق
۴۱۲	۱۰	مصیتوں	مصیتوں	۳۱۴	۲۱	جو کوئی	جو کوئی	۳۲۷	۱۱	گھروں	گھروں
۴۱۳	۲	فراق	فراق	۳۱۵	۴	”	”	۳۲۸	۱۹	اسرائیل	اسرائیل کی
۴۱۴	۱۱	اس کا	اس کا لطف	۳۱۶	۱۲	کرنا	مجت کرنا	۳۲۹	۲۰	کہتے	کہتے
۴۱۵	۲۱	دوسرے	دوسرے کی	۳۱۷	۶	”	”	۳۳۰	۱۵	وہیں وہیں	وہیں وہیں
۴۱۶	۸	شہر	جی شہر	۳۱۸	۱۳	اولاد	اولاد	۳۳۱	۱۱	کتبوں	کتبوں
۴۱۷	۴۱	زند	زندہ	۳۱۹	۱۳	تعالیٰ	تعالیٰ آل	۳۳۲	۴	عقیدے	عقیدے

نمبر	سطر	عظا	معنی	نمبر	سطر	عظا	معنی	نمبر	سطر	عظا	معنی
۳۴۱	۴	علیہ	علیم	۳۴۲	۴	کون ہو	کون ہو کہے	۴۰	۴۰۴	ادیم - خر	ادیم - خر
"	۱۲	سو	سویہ	"	۱۴	ذاکوان	ذکوان بن	۱۶	۴۰۵	مقابل	مقابل
"	۱۳	ولی	ولی	۳۴۳	۴	فرض	فرض نہ	۲۰	۴۰۶	فعلوا	فعلوا
۳۴۴	۵	روانا	رونا	۳۴۵	۱۱	دیتے	دبتے	۱۲	۴۰۷	نوں کی فتح اور بار بار	نوں کی فتح اور بار بار
"	۶	تکفرون	تکفرون	۳۴۶	۷	البہشم	البہشم	۰	۰	کے سکون سے	کے سکون سے
۳۴۷	۱۱	آن	آن	۳۴۸	۲	بات	یہ بات	۰	۰	برجائیت نہ	برجائیت نہ
"	۱۶	الفضل	الفضل	۳۴۹	۲	جس فزع کو	جس فزع کو	۷	۴۰۸	اصر	اصر
۳۴۹	۲	غن	غن (برجائیت)	"	۱۷	ہوتو	جدا ہوتو	۱۵	"	تمکو وہ	تمکو وہ
۳۴۹	۱۱	یُکَلِّمُ	یُکَلِّمُ	"	۲۱	روایت	روایت	۶	۴۰۹	العلین	العلین
۳۵۰	۱۵	کوئی	کوئی قسم کھائی	۳۵۰	۲	سونے	سوہیہ	۸	"	بوجے	بوجے
"	۱۶	اللہ تعالیٰ	تو اللہ تعالیٰ	"	۱۹	دو	دو (برجائیت)	۱	۴۱۰	جبر	جبر
۳۵۸	۱۱	فعل	فعل	۳۵۱	۱۳	اولاد	اولاد	۴	۴۱۱	نکھارے	نکھارے
"	۲۱	شکر	شکر	۳۵۲	۱۰	بدھا	مدوھا	۹	"	اجی	اجی
جزء ۳											
۳۵۰	۲	مغوب	اپنی مغوب	۳۵۵	۱۲	اسرار	اصرار	۱۶	"	عمر	عمر
"	۲۵	عوبت	عوبت	۳۵۶	۱	اُس کے	اُس کے	۱	۴۱۲	پرٹھاتا	پرٹھاتا
۳۶۱	۳	یکے	کہ یہود کہے	۳۶۱	۵	کھلانے	کھلانے	۸	"	دنیا میں	دنیا میں
۳۶۲	۲	اشتر	اشتر	۳۶۲	۱۲	پاتھ	اپنے پاتھ	۲۰	۴۱۳	پھیر دینگے	پھیر دینگے
۳۶۱	۳	منہ کھد	مرا پھد	"	۱۵	مکاوڑی	مکاوڑی	۸	"	بنا	بنا

صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ		
۴۲۳	۱	جملہ	جملہ	۱۶	۴۵۳	رانا	آتما	۱۶	۴۸۲	علیہم السلام	۱
"	۶	الاحقرۃ	الاحقرۃ	۲	۴۵۶	کردی	کردی	۲	۴۸۳	متعدد	۲
۴۲۴	۱۶	العنیم	العنیم	۱۰	"	آگے	آگے کے	۱	۴۸۴	ذوق	۱
"	۱۵	اونکھ کر	اونکھ کر	۲۰	۴۵۹	جزر	یجر	۱۸	۴۸۶	الاجار	۱۸
۴۲۵	۱۵	شئی	شئی	۱۳	۴۶۰	ہو	ہو	۱۶	۴۸۸	غلطان	۱۶
۴۲۶	۱۳	کچھ	کچھ	۱۸	۴۶۳	عہد-تینا	عہد-تینا	۱۸	۴۹۰	ہو جانا	۱۸
"	۱۶	کے اکثر کی	کے اکثر کی	۲	۴۶۷	نمن درجہ	نمن درجہ	۱۲	۴۹۱	معاذ	۱۲
۴۲۸	۱۵	بھاگی	بھاگی	۴	"	آپ	آپ	۶	۴۹۲	ہے ہر	۶
۴۳۰	۳	معنف	معنف	۱۵	۴۶۹	و کثر	و کثر	۵	۴۹۳	کرت	۵
"	۴	ابن حیان	ابن حیان	۹	۴۷۰	کہتے	کہتے	۱۸	۴۹۵	مین	۱۸
۴۳۱	۹	غیر تمند	غیر تمند	۲۰	"	اور علم کو	اور علم کو	۱۰	۴۹۷	کہتے	۱۰
۴۳۲	۲	کے مقدرین کے	کے مقدرین کے	۰	۰	رکن سے اندیشہ	رکن سے اندیشہ	۱۶	۴۹۸	کرو یوں	۱۶
۴۳۵	۱۵	بظاہر	بظاہر	۰	۰	کرے کیا داکٹر	کرے کیا داکٹر	۱۲	۵۰۰	ہنیں	۱۲
۴۳۷	۱۳	برئی	برئی	۰	۰	علم کو	علم کو	۱۳	۵۰۳	اسباب	۱۳
۴۳۸	۱۱	کہنا	کہنا	۲۱	۴۷۱	اور قول الناس	اور قول الناس	۲	۵۰۶	یوں	۲
۴۳۹	۲	انکو	انکو	۲۰	۴۷۵	دہین	دوہین	۱	۵۰۸	جزج	۱
"	"	"	"	۱۳	۴۷۹	قدم	مقدم	۲۱	۵۱۸	کرتے	۲۱
۴۵۲	۱۵	یض و	یض و	۲۱	۴۸۰	آتی	آتی	۲	۵۲۴	صورتیں	۲
"	۱۴	"	"	۲	۴۸۲	آزاد	آزاد	۱۵	۵۲۳	حاکم	۱۵

صفحہ	سطر	عطا	صفحہ	سطر	عطا	صفحہ	سطر	عطا	صفحہ	سطر	عطا
۵۲۷	۳	اسراحد	۵۵۵	۱	دعوات	۵۷۳	۲۱	تنبیض	تنبیض	۵۲۷	۳
۵۳۰	۱۵	استعمال	۵۵۵	۱۱	کے لئے	۵۷۴	۲	معلق	معلق	۵۳۰	۱۵
۵۳۲	۱۰	وللذین	۵۵۶	۱۳	عید	۵۷۵	۱۷	لیبتی بہتکم	لیبتی بہتکم	۵۳۲	۱۰
۵۳۳	۱۳	۵۵۸	۵۵۸	۹	پانڈی	۵۷۵	۱۱	یتبعون	یتبعون	۵۳۳	۱۳
۵۳۳	۲۰	نیچے	۵۵۸	۱۱	دوچورو	۵۷۵	۱۵	یتبعون	یتبعون	۵۳۳	۲۰
۵۳۳	۱۳	جرتج	۵۶۱	۱	حیان	۵۷۶	۸	یتبعون	یتبعون	۵۳۳	۱۳
۵۳۸	۹	سنو-ممبر	۵۶۵	۲	مسلم	۵۷۶	۱۱	سواء	سواء	۵۳۸	۹
۵۳۸	۱۳	قدر	۵۶۵	۸	زاد	۵۷۶	۱۰	ندخلکم	ندخلکم	۵۳۸	۱۳
۵۳۳	۱۰	تشریح	۵۶۱	۲۱	کرتا	۵۷۶	۱۲	لایامن	لایامن	۵۳۳	۱۰
۵۳۳	۱۳	۵۶۷	۵۶۷	۱۷	ہونا	۵۷۶	۸	یہ	یہ	۵۳۳	۱۳
۵۳۵	۱۳	سبیل	۵۶۸	۵	القعدہ	۵۷۶	۱۳	ولاقریون	ولاقریون	۵۳۵	۱۳
۵۳۵	۱۹	نخاح	۵۶۸	۸	یوم	۵۷۸	۳	قول میں	قول میں	۵۳۵	۱۹
۵۳۵	۳۳	موید	۵۶۸	۱۳	خضی	۵۷۸	۷	بما	بما	۵۳۵	۳۳
۵۵۰	۲۰	وہا بیکم	۵۶۸	۱۵	روایت	۵۷۹	۲	ہوئیں	ہوئیں	۵۵۰	۲۰
۵۵۰	۳	عنیکم	۵۷۰	۶	یتطیع	۵۷۹	۱۷	چھے بانڈیا	چھے بانڈیا	۵۵۰	۳
۵۵۳	۱	الحضت	۵۷۰	۷	الحضت	۵۷۹	۳	بجھی	بجھی	۵۵۳	۱
۵۵۳	۳	الحضت	۵۷۰	۷	الحضت	۵۷۹	۳	حکم	حکم	۵۵۳	۳
۵۵۳	۳	الحضت	۵۷۰	۷	الحضت	۵۷۹	۳	معنی	معنی	۵۵۳	۳
۵۵۳	۳	الحضت	۵۷۰	۷	الحضت	۵۷۹	۳	معنی	معنی	۵۵۳	۳

نمبر	سطر	نظم	نمبر	سطر	نظم	نمبر	سطر	نظم	نمبر	سطر	نظم
۶۱۰	۳	سب	متبسا	۶۳۶	۵	یہی	یہی	۶۳۵	۱۲	فیضہ	فیضہ
۶۱۳	۵	نضیع الیم	نضیع الیم	۶۳۷	۱۱	سمع	سمع	۶۳۶	۱۸	حال	فال
۶۱۴	۷	نہوگا	نہوگا	۶۳۸	۱۱	قَالَوَا سَمِعْنَا	قَالَوَا سَمِعْنَا	۶۳۷	۹	نم جہی	نم بہت جہی
۶۱۵	۱۰	عبدالرحمن	عبدالرحمن	۶۳۹	۱۶	لَعَنَهُمُ	لَعَنَهُمُ	۶۳۸	۱۵	کوئی	کچھ
۶۱۶	۱۲	شیخ	شیخ	۶۴۰	۲	مَعَكُمْ	مَعَكُمْ	۶۳۹	۷	نڈ خلیم	نڈ خلیم
۶۱۷	۱۴	تخلن	تخلن	۶۴۱	۳	نَلَعْنَهُمْ	نَلَعْنَهُمْ	۶۴۰	۱۸	سہے	سہے
۶۱۸	۱۶	شایہ	شایہ	۶۴۲	۸	یَعْنِي	یَعْنِي	۶۴۱	۲۰	حکیموں	حکیموں
۶۱۹	۱۸	ہابت	ہابت	۶۴۳	۵	الْاَخْبَارِ	الْاَخْبَارِ	۶۴۲	۵	خلاف	خلاف
۶۲۰	۱	ہو تو	ہو	۶۴۴	۹	يَا اَيُّهَا	يَا اَيُّهَا	۶۴۳	۱	بیشو گے	بیشو گے
۶۲۱	۹	بدیون	بدیون	۶۴۵	۱۳	جس	یعنی جس	۶۴۴	۱۱	دازا	دازا
۶۲۲	۱۵	حاتم	حاتم	۶۴۶	۱۲	ابن علی	ابن علی	۶۴۵	۱۵	طبرانی	طبرانی
۶۲۳	۲	ہو کے	ہو گے	۶۴۷	۳	چراگو تین بار	چراگو تین بار	۶۴۶	۲	تجوت	تجوت
۶۲۴	۶	نخل	نخل	۶۴۸	۴	چوتھی	تین بار چوتھی	۶۴۷	۲	یجدون	یجدون
۶۲۵	۹	دیکھو	دیکھو	۶۴۹	۵	میرا	میرا	۶۴۸	۷	دل	دل
۶۲۶	۱۰	صوت	صوت	۶۵۰	۲۱	اَوْفَسَارِي	اَوْفَسَارِي	۶۴۹	۱۳	دیادکہ	دیادکہ
۶۲۷	۲	کانٹا	کانٹا	۶۵۱	۹	آپ کو	آپ کو	۶۵۰	۷	ہلا کرنے	ہلا کرنے
۶۲۸	۱۶	طیبا	طیبا	۶۵۲	۸	الْاَشْرَفُ	الْاَشْرَفُ	۶۵۱	۹	فعلوا	فعلوا
۶۲۹	۹	شبہ	شبہ	۶۵۳	۹	مخالفت	مخالفت	۶۵۲	۱۲	شہیدوں	شہیدوں
۶۳۰	۱۱	تہجد	تہجد	۶۵۴	۲۱	ہوا	ہوا	۶۵۳	۱۰	دل گیا	دل گیا

صفحہ	خط	صفحہ	خط	صفحہ	خط	صفحہ	خط	صفحہ	خط
منہاجی	منہاجی	۱۴	۷۱۶	نبر کو اس	نبر اُس	۳	۷۳۹	بعد یعنی	یعنی
رقابت	رفاقت	۶	۷۱۷	نہو کا	نہو گی	۱۵	۷۴۰	ماند ہو	ماند ہوا
جذوکم	عدوکم	۲۰	۷۱۹	جماعت	سماعت	۷	۷۴۰	واحد یعنی	واحد یعنی
وسلم	وسلم فرماؤ	۷۲۰	۷۲۰	لحاظ کرتے ہیں	لحاظ کرتے ہیں	۹	۷۴۰	الکلمۃ	الکلمۃ اللہ
ضعفہ	ضعیف	۰	۰	الفاظ کہا کرتے	۰	۲۱	۷۴۳	یاد مری	یاد مری
سبیل اللہ	سبیل	۰	۰	اسکو دیکھنا	۰	۰	۰	پرانے کو یہ	کو
حامیوں	حامیوں	۰	۰	لحاظ کرتے ہیں	۰	۹	۷۴۴	تم مومن	تم مومن
تعالیٰ کی	تعالیٰ کی مدد	۱۸	۷۴۴	طرف	طریق	۱۲	۷۴۴	تم مومن	تم مومن
زیادہ	زیادہ رہتا	۱۲	۷۴۴	اتریدون	اتریدون	۱۶	۷۴۴	مغفم	مغفم
شدت	شدت	۱	۷۴۵	رہتے	رہے	۶	۷۴۵	تم	تم ہی
ہمن	ہمن	۱۸	۷۴۵	القوا	القوا	۲۱	۷۴۸	طریق	طریق سے
کچھ	کچھ	۲	۷۴۸	ہو گئی	ہو گئی ہے	۱۲	۷۵۱	کچھ	کچھ
بعض	بعض	۵	۷۴۸	سجدون	سجدون	۲۱	۷۵۱	لحاظ	لحاظ سے
تو	تو	۱۱	۷۴۸	پوچھو	پوچھو	۳	۷۵۳	مجاہدین	مجاہدین سے
ہر چیز	ہر چیز	۲	۷۴۹	الخزومی	الخزومی	۱۳	۷۵۳	اعداد	اعداد
دکھنا	دکھنا	۳	۷۵۳	بھاگ	بھاگ کر	۶	۷۵۳	المستشر	المستشر
صورۃ	صورۃ	۱۳	۷۵۳	دو باتی	دو باتی	۳	۷۵۵	توفیق	توفیق
یعنی کو	یعنی کوئی	۱۷	۷۵۳	مصدرہ	مصدرہ	۱۹	۷۵۵	کہتے	کہتے ہیں
آج	آج	۱	۷۵۳	دارہ	دارہ	۱۹	۷۵۵	وہاں	وہاں یعنی

[illegible]

۱	۹۲۰	مستقی	مستقی	۴۸	خبر	خبر	۴۹	جہر	جہر	۵۰
۲	۹۲۱	ریگا	ریگا	۵۱	حقیقتہ	حقیقتہ	۵۲	الحکد اب	الحکد اب	۵۳
۳	۹۲۲	کیواسطہ	کیواسطہ	۵۴	جس	جس	۵۵	ابراہ	ابراہ	۵۶
۴	۹۲۳	آوروہ	آوروہ	۵۷	اپ	آپ	۵۸	واسطے	واسطے	۵۹
۵	۹۲۴	ڈال	ڈال	۶۰	مجدد	مجدد	۶۱	کنہانے	کنہانے	۶۲
۶	۹۲۵	لوگ کسی	لوگ کسی	۶۳	تو جید	تو جید	۶۴	رفع	رفع	۶۵
۷	۹۲۶	من اللہ	من اللہ	۶۶	منقسم	منقسم	۶۷	پنار	پنار	۶۸
۸	۹۲۷	کلمتہ	کلمتہ	۶۹	بہر	بہر	۷۰	دانی	دانی	۷۱
۹	۹۲۸	فلا	فلا	۷۲	ہوتی ہے	ہوتی ہے	۷۳	رکتے	رکتے	۷۴
۱۰	۹۲۹	چہر	چہر	۷۵	واجب	واجب	۷۶	میج	میج	۷۷
۱۱	۹۳۰	خو	خو	۷۸	الوجود	الوجود	۷۹	خند	خند	۸۰
۱۲	۹۳۱	نیت	نیت	۸۱	نیات	نیات	۸۲	تفصیل	تفصیل	۸۳
۱۳	۹۳۲	پردال	پردال	۸۴	مؤثر	مؤثر	۸۵	صلو	صلو	۸۶
۱۴	۹۳۳	من	من	۸۷	زیادت	زیادت	۸۸	تفصیل	تفصیل	۸۹
۱۵	۹۳۴	کے	کے	۹۰	بے	بے	۹۱	عوام	عوام	۹۲
۱۶	۹۳۵	کر کے	کر کے	۹۳	افتح	افتح	۹۴	ہیں	ہیں	۹۵
۱۷	۹۳۶	دو شے	دو شے	۹۶	بیشے	بیشے	۹۷	میں	میں	۹۸
۱۸	۹۳۷	مستقی	مستقی	۹۹	ہو کے	ہو کے	۱۰۰	اسمعی	اسمعی	۱۰۱

